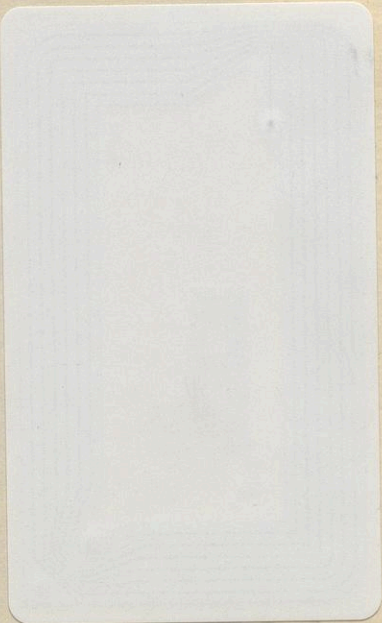




531084072 021



Universität Tübingen



Zeitschrift für Missionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Aufhäuser-München, Prof. Dr. Dölger-Münster, P. Dr. Freitag S. V. D.-Stepl, P. Dr. Hoffmann P. S. M.-Eimburg, P. Dr. Kilger O. S. B.-Rom, P. Krose S. J.-Bonn, P. Otto Maas O. f. M.-Münster, Prof. Dr. Meinerh-Münster, Prof. Dr. Rücker-Münster, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, P. Dr. R. Streit O. M. J.-Hünfeld, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap.-Rom

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster

Sechzehnter Jahrgang / 1926



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.



GR I 85
~~Gd 872~~

Inhaltsangabe des 16. Jahrgangs.

Abhandlungen:

	Seite
Alvaner, Prof. Dr. Berthold, Hat der Servitenorden im Mittelalter Mission getrieben?	89
Grentrup, S. V. D., Dr. Theodor, Zur Geschichte und Ernennung der Apostolischen Vikare	107
— Das Amt der Apostolischen Vikare nach Natur und Rechtsinhalt	177
— Die Pflichten der Apostolischen Vikare	258
Kilger, O. S. B., Dr. P. Laurenz, Geist und Methode der neueren Mission	14
Lenhart, O. M. Cap., P. Johann M., Die Anfänge der protestantischen Amerikamission im 17. Jahrhundert	274
Nielen, Jos., Der hl. Alfons von Liguori und die auswärtigen Missionen	25
Schmidlin, Prof., Dr., Kirche und Mission	4
— Die Afrikamissionen nach Fortiguerri (1707)	123

Missionsrundschau:

Freitag, S. V. D., I. Aus dem heimatlichen Missionswesen, II. Afrika	133
— I. Heimatliches Missionswesen. II. Vom ozeanischen Missionsfelde	287
Thauren, S. V. D., Das protestantische Missionswesen	39
— Das fernöstliche Missionsfeld	204

Kleinere Beiträge:

Das Rundschreiben Pius' XI. Rerum ecclesiae gestarum über die Förderung des Missionswesens. Von Dr. Max Bierbaum	161
Eine Lebens- und Gewissensfrage der Chinamission. Von P. Bollig O. M. Cap.	63
Sitzung der Instituts-Kommission. Von Dr. P. Laurenz Kilger O. S. B.	62
Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Heimat und Orient). Von stud. theol. Reddig	154
— (Fernosten). Von stud. theol. Reddig	231
— (Afrika und Amerika). Von stud. theol. Reddig	301
Die Oblaten und der einheimische Klerus in Ceylon. Von P. J. Rommerskirchen O. M. I.	318
Zum modernen Akkommodationsstreit und eingeborenen Klerus in Indien. Von Prof. Dr. Schmidlin	241
Nachträge zur konfessionellen Missionsapologie. Von Prof. Dr. Schmidlin	246
Die Missionsfrage vor dem Völkerbund. Von Prof. Dr. Schmidlin	316
Gedanken zur katholischen Mittelschule in China. Von Dr. P. Walter O. M. Cap.	309

Besprechungen :

	Seite
Arens, Handbuch der katholischen Missionen (Thauren)	169
Aufhauser, Missions- und Religionswissenschaft an der Universität	68
Berg, Die katholische Heidenmission als Kulturträger (Schw. Sixta)	250
Clemens, Manuale historicum missionum ordinis minorum capuccinorum (Schmidlin)	252
Colbacchini, Bororos Orientalii „Orarimugudoge“ (Koppers)	173
* Gutmann, Das Recht der Dschagga (Haberkorn)	255
Jahrbuch von St. Gabriel (Mödling 1925)	68
Il vicariato apostolico d' Egitto e le sue opere	68
Keeler, Catholic Medical Missions (Becker)	171
Kleinschmidt, Das Auslandsdeutschum in Übersee und die katholische Missionsbewegung (Thauren)	324
Krose-Sauren, Kirchliches Handbuch (Thauren)	325
Lemmens, Die Franziskaner im Hl. Lande (Rücker)	172
* Oehler, China und die christliche Mission (Schmidlin)	67
Oliger, Vita e Diarii del Card. Lorenzo Cozza und Castellani, Atti del Rev. Padre Lorenzo Cozza (Rücker)	254
Pastor, Geschichte der Päpste (Schmidlin)	326
Pessein, Vedanta Vindicated or Harmony of Vedanta and Christian Philosophy (Väth)	172
Pies, Die Heilsfrage der Heiden (Ohm)	170
* Richter, Indische Missionsgeschichte (Schmidlin)	66
* Schlunk, Die Weltmission des Christentums (Schmidlin)	168
Schnürer, Kirche und Kultur im Mittelalter (Schmidlin)	253
Schmidlin, Katholische Weltmission und deutsche Kultur (Größer)	66
— Einführung in die Missionswissenschaft (Jung-Diefenbach)	166
— Die katholischen Missionen von der Völkerwanderung bis zur Gegenwart (Flaskamp)	167
Streit, Die katholische deutsche Missionsliteratur (Schw. Sixta)	65
Väth, Der hl. Thomas, der Apostel Indiens	68
Kleinere Besprechungen	174 256 328
Zum Franziskusjubiläum	257
Verzeichnis der Mitglieder des Internationalen Instituts	1
Bericht über die Sitzung des Internationalen Institutes	322
Missionsbibliographischer Bericht	69
Namen- und Sachregister	332

Verzeichnis

der (zahlenden) Mitglieder des Internationalen Instituts für missions-
wissenschaftliche Forschungen.

- Aloysianum, Missionsseminar der Mariannhiller Missionare, Lohr a. M.
- Antoniusbote, Schriftleitung, Wiedenbrück i. W.
- Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.
- Augustiner-Konvent, Fährbrück, Post Bergtheim (Ufr.).
- Augustiner-Eremiten, Provinzialat, Münsterstadt und Würzburg.
- Auslandssekretariat, Kath., Hamburg, Besenbinderhof 28.
- Beickert, Dr. Pfarrer, Mainz, Gr. Bl. 62, 1/10.
- Benediktinerstift St. Stefan, Augsburg.
- Benediktinerabtei, Beuron.
- Benediktinerabtei, Münsterschwarzach.
- Benediktinerkloster, Neresheim (Württemberg).
- Benediktinerkloster, Abtei Scheyern (Oberb.).
- Benediktiner St. Benediktusheim, Uznach (Schweiz).
- Berning, Dr. Bischof, Osnabrück.
- Bertram, Fürstbischof Kardinal, Breslau.
- Berkenheier, Kaufmann Heinr., Koblenz, Kasinostr. 40.
- Biermann, Pater Benno, Berlin NW 5, Kruppstr. 8.
- Böhm, Lehrer, Hütte, Kr. Elbing b. Neukirch-Höhe.
- Caritasverband für das kath. Deutschland, E. V., Freiburg i. Br.
- Cremers, Studienrat, Mülheim (Ruhr).
- Damianum, Simpelveld (Holland).
- Dekanat Brieg, Erzpriester Burkhart, Hünern, Post Heidau.
- Dekanat Goslar, Dekan Strüber, Grauhof, Bez. Goslar a. H.
- Dekanat Hildesheim, Stadtdechant Dompfarrer Söding, Hildesheim.
- Dekanat Münsterstadt, Dekan Endreß, Stadt Lauringen (Ufr.).
- Dekanat Neiß, Geistl. Rat Pfarrer Jüttner, Neiß, Priesterhaus.
- Dekanat Rottenburg, Pfarrer Mirbach, Pfaffendorf b. Pfeffenhausen (N.-B.).
- Dekanat Spaichingen, Dekan Himpel, Denkingen.
- Dekanat Worms, Dekan Schreiber, Worms, Andreasstr. 15.
- Diözesanklerus, Missionsvereinigung des Prälat Beelert, Münster i. W., Ludgerikirche.
- Dominikaner, Provinzialat, Düsseldorf, Herzogstr. 17.
- Dominikaner, Ordens- und Missionsschule St. Josefs-Kolleg, Vechta i. O.
- Domkapitel, Bischöfl., Dompropst Dr. v. Pichler, Passau.
- Domkapitel, Bischöfl., Würzburg.
- Franziskanerkloster Mariahilfberg, Amberg (Opf.).
- Franziskanerkloster, Dettelbach a. M.
- Franziskanerkloster, Dorsten i. W.
- Franziskaner, Provinzialat, Kloster Frauenberg, Fulda.
- Franziskaner-Studienheim, Hadamar (Lahn).
- Franziskanerkloster, Köln (Rhein), Ulrichgasse 27/29.
- Franziskaner, Provinzialat, München, St.-Anna-Str. 12.
- Franziskanerkloster, Neiß II.
- Franziskanerkloster, Neukirchen, hl. Blut (Bayern).
- Franziskanerkloster, Warendorf i. W.
- St.-Georgs-Heim, Hohenkammer (Oberbayern).
- Gesellschaft des göttl. Wortes, Steyl, Post Kaldenkirchen (Rhld.).
- Goeckeler, Pfarrer, Welper b. Soest i. W.
- Goerd, Oberlehrerin, Ehrenbreitstein, Kirchstr. 108.
- Greving, Domkapitular, Münster i. W.
- von Groot, Rektor, Großkönigsdorf b. Köln.
- Hagen, Rechtsanwalt und Notar, Wallmerod (Westerwald).
- Hahn, Kaplan, Kohlscheid b. Aachen.

- Hennig, Domherr, Frauenburg, Kr. Braunsberg (Ostpr.).
 Herz-Jesu-Missionshaus, Oeventrop b. Arnsberg i. W.
 Jansen, Pater Jac., z. Zt. Buenos-Aires.
 Jesuiten, Niederd. Provinz-Prokur, Köln, Albertusstr. 36.
 Jesuiten, Südd. Provinz-Prokur, München, Kaulbachstr. 31, G. g. B.
 Kapuzinerkloster. Aachen, Neuer Friedhof.
 Kapuzinerkloster St. Magdalena, Altötting (Bayern).
 Kapuzinerkloster, Aschaffenburg.
 Kapuzinerkloster, Bocholt i. W.
 Kapuzinerkloster, Bensheim a. B.
 Kapuzinerkloster, Dieburg (Hessen).
 Kapuziner, Provinzialat, Ehrenbreitstein.
 Kapuzinerkloster, Eichstätt (Bayern).
 Kapuzinerkloster und Dritter Orden, Karlstadt (Main).
 Kapuzinerkloster St. Anton, München, Kapuzinerstr. 38.
 Kapuzinerkloster, Münster i. W.
 Kapuzinerkloster, St. Gangolf b. Mettlach.
 Kapuzinerkloster, Würzburg, Käppele.
 von Keppler, Dr. Bischof Paul Wilh., Rottenburg a. N.
 Klapprott, Pfarrer, Breitenberg b. Duderstadt (Eichsfeld).
 Kohlhaas, Pfarrer J. J., Kaltenengers b. Urmitz (Koblenz).
 Kolberg, Pater Rektor, Birkesdorf b. Düren.
 Lazaristen, Provinzialat, Köln, Stolk-gasse 6.
 Larbig, Pfarrer, Bieber, Kr. Gelnhausen.
 von Lingg, Ritter Maximilian Dr. Bischof, Augsburg.
 Louis, P. Dr. theol. Generalsekretär, Aachen, Monheimsallee.
 Ludwig - Missionsverein, Zentralstelle, München, Pfandhausstr. 1.
 Mariannahiller Mission, Provinzialat, Würzburg, Pleicher Ring 3.
 Maristen, Provinzialat, Meppen (Hann.).
 Mausbach, Dr. Universitätsprofessor
 Prälat Dompropst, Münster i. W.
 Mayer, Dr. Generalvikar, Mainz, Fust-straße 7.
 Meinertz, Dr. Universitätsprofessor, Münster i. W., Königstraße 25.
 Minoritenkloster, Oggersheim (Pfalz).
 Missionare vom hl. Herzen Jesu, Frei-lassing (Oberbayern).
 Missionare vom hl. Herzen Jesu, Pro-vinzialat, Hilstrup b. Münster i. W.
 Missionshaus St. Xaver, Driburg i. W.
 Missionsärztlich. Institut, Kath., Würz-burg, Gerbrunnerstr. 18.
 Missionshaus, Missionare v. hl. Herzen Jesu, Hilstrup b. Münster i. W.
 Missionshaus St. Willibrordus, Uden (Nord-Brabant, Holland).
 Missionshaus, Pater Superior, Knecht-steden b. Dormagen.
 Missionshaus St. Adalbert, Mehlsack (Ostpr.).
 Missionshaus Heiligkreuz, Neiße.
 Missionshaus St. Augustin, Provinzialat, Post Siegburg.
 Missionshaus St. Kilian, Lebenhan b. Neustadt a. S. (Ufr.).
 Missionshaus St. Rupert, Post Bischofs-hofen (Salzburg, Österreich).
 Missionshaus St. Wendelinus, St. Wen-del, Bez. Trier.
 Missionshaus v. d. hl. Familie, Grave, Post Cranenburg (Niederrhein).
 Missionskloster, St. Ottilien (Ober-bayern).
 Missionskloster, Schweiklberg b. Vils-hofen (Niederb.).
 Missions-Vereinigung kath. Frauen und Jungfr., Zentrale, Pfaffendorf (Rh.).
 Oblatenkloster, Aufhofen, Post Langen-schemmern (Württbg.).
 Oblaten, St. Rupertuskloster, Bingen, St. Rochusberg.
 Oblatenkloster, Essen-Borbeck, Bor-becker Straße 225 a.
 Oblatenkloster, Engelpfort, Post Treis (Mosel).
 Oblatenkloster St. Josef, Gelsenkirchen, Wanner Straße 42.
 Oblaten, Provinzialat, Hünfeld-Fulda, St. Bonifatiuskloster.
 Oblaten des hl. Franz von Sales, Over-bach b. Jülich.
 Ordinariat, Erzbischöfl., Bamberg.
 Pallottiner, Ehrenbreitstein.
 Pallottiner, Missionsseminar, Freising (Bayern), Domberg.
 Pallottiner, Geschäftsstelle, Gossau (St. Gallen, Schweiz).
 Pallottiner, Hofstetten, Post Falken-stein (Opf.).
 Pallottiner, Missionshaus St. Josef, Konstanz (Baden), Münsterplatz 11.
 Pallottiner, Missionshaus, Limburg (Lahn).
 Pallottiner, Provinzialat, Limburg (L.).
 Pallottiner, Kloster Schönstatt, Vallen-dar (Rhein).
 von Pichler, Dr. Dompropst, Passau, Domplatz.
 Pieper, Prof. Dr., Hamm, Werlerstr. 55.

- Priester-Missionsvereinigung d. Diözese Trier, Trier.
- Rademaker, Pfarrer Alfons, Koblenz, Pfarramt Liebfrauen.
- St.-Raphaels-Verein, E. V., Hamburg, Besenbinderhof 28.
- Redemptoristenkloster, Aachen, Lothringerstraße.
- Redemptoristenkloster, Bochum, Klosterstraße 30.
- Redemptoristen, Provinzialat, Bonn-Josefshöhe, Kölnstraße 415.
- Redemptoristen, Theol. Studienanstalt, Geistingen (Siegkreis).
- Redemptoristenkloster, Halbmeile, Post Deggendorf (Donau).
- Redemptoristenkloster, Trier, Feldstr. 20.
- Reinhard, Direktor Dr. W., Erzb. Theol. Konvikt, Freiburg i. Br., Burgstr. 1.
- Rudigier, Pater Konstanz, Guardian O. Cap., Innsbruck (Österreich).
- Salvatorianerkolleg, Lochau b. Bregenz (Vorarlberg).
- von Savigny, Dr. Landrat a. D. Geh. Regierungsrat, Landrat Trages b. Hannau, Bez. Kassel.
- Schmidlin, Dr. Universitätsprofessor, Münster i. W., Zumbrockstraße 6.
- Schmidt, J. Dr., Pfarrer an St. Karl, Breslau XIII.
- Schulbrüder-Mutterhaus, Kloster Maria Tann, Kirnach-Villingen (Baden).
- Schulte, Erzbischof Kardinal, Köln.
- Schulz, Erzpriester, Braunsberg (Ostpr.).
- Serres, Prof. Direktor, Colleg. Albertinum, Bonn, Koblenzer Straße.
- von Spee, Friedrich Graf Domkapitular, Köln, Margaretenstraße 13.
- Spicker, F. Rentner, München, Prinzenstraße 15.
- Spitz, Maternus Pater O. S. B., 185 Mit-
cham Rd Tooting, London SW 17.
- Straeter, Dr. Weihbischof von Köln, Aachen, Ritter-Chorus-Straße.
- Trappistenkloster, Maria Laach (Rhld.).
- Trappistenkloster, Abtei Oelenberg, Post Lutterbach (Ob.-Elsaß).
- Unio Cleri, Diözesanverband für Limburg, Limburg (Lahn), Werner-Senger-Straße 19.
- Väter vom Hl. Geist, Provinzialat, Knechtsteden b. Dormagen (Rhld.).
- Wanger, W. Benefiziat, Gaimersheim (Oberbayern).
- Weber, Dr. Universitätsprofessor, Würzburg, Friedenstraße 47.
- Weiß Väter, Provinzialat, Trier, Dietrichstraße 30.
- Werk der hl. Kindheit (Alois Oster), Aachen, Karlshaus.
- Zimmermann, Pfarrer, M.-Gladbach-Neuwerk.
- Zischek, Pfarrer, Priester-Missionsbund, Falkenau, Post Kittlitz (Tschecho-Slowakei).
- Lebenslängliche Mitglieder:**
- Bachem, Karl Dr. Geh. Justizrat, Köln, Kaiser-Wilhelm-Ring 13.
- Fellmann, Basilius Abt O. S. B., Stift Engelberg (Schweiz).
- Franziskaner, Provinzialat, Carlowitz.
- Franziskaner, Provinzialat, Düsseldorf, Oststraße 64.
- Franziskanerkloster, Paderborn i. W.
- Klaar, Pater Präses S. V. D., Mariahilf-kloster, Steinhausen, Kanton Zug (Schweiz).
- zu Löwenstein, Alois Fürst, Kleinheubach a. M.
- Maas, Otto Pater, Wiedenbrück i. W.
- Maryknoll, Missionsseminar Ossining, N. Y., U. S. A.
- Missionshaus Mariahilf, Steinhausen, Kanton Zug (Schweiz).
- Petrus-Claver-Sodalität (Gräfin Maria Falkenhayn), Rom.

Im ganzen also 11 lebenslängliche Mitglieder und 152 gewöhnliche mit dem Jahresbeitrag von 20 Mk. und dem Gratisbezug der ZM. Was wir nach der positiven Seite mit hoher Anerkennung und Dankbarkeit feststellen müssen, ist die starke Beteiligung der Missions- und Ordensgesellschaften mit ihren einzelnen Häusern, nach der negativen mit um so größerem Bedauern die geringe der Theologieprofessoren (außer den vier in Münster nur noch Weber-Würzburg) und der Religionslehrer (bloß Cremers-Mülheim). Besonders nach dieser Richtung gilt es unsere Reihen zu ergänzen und überhaupt für Erweiterung des Mitgliederkreises nach Kräften zu werben. Vgl. unten den Sitzungsbericht der Institutskommission.

Kirche und Mission.*

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Die neueste Formel, auf die man protestantischerseits den Unterschied zwischen katholischer und evangelischer Missionsauffassung und -tätigkeit zu bringen und erstere zugleich zu diskreditieren sucht, ausgegeben und formuliert von Frick, von Kähler aufgegriffen und fortentwickelt, übernommen von Richter und den Fachtheologen, geht dahin, daß die Katholiken „Propaganda“ statt Mission treiben, d. h. das Christentum in einer konfessionell und kirchlich festgelegten Form verbreiten und vermitteln wollen, während es der Protestantismus in erster Linie auf Mitteilung der christlichen Religion als solcher ohne kirchliche Nebenabsichten, also eigentliche „Mission“ absehe¹. Auch die von Warneck in seiner „protestantischen Beleuchtung der römischen Angriffe auf die evangelische Heidenmission“ unserer katholischen Mission gemachten Vorwürfe gipfeln in der Anklage auf „Einkirchung“, welche sie im Unterschied zur protestantischen Mission vorwiegend oder gar ausschließlich erstrebe². Auf der andern Seite wird merkwürdigerweise gerade in der protestantischen Literatur keine Missionsfrage, wenigstens auf theoretischem oder dogmatischem Boden, so heiß umstritten wie die nach dem Verhältnis zwischen Kirche und Mission³, an sich schon ein sprechender Beweis, wie wenig die Fricksche These restlos auf den protestantischen Missionsbetrieb angewandt werden kann. Kirchenmission oder freie Mission? lautet die Kampfeslösung, welche die protestantischen Missionskreise in ihrem Ausgangspunkt wie in ihrem Zielpunkt in zwei diametral entgegengesetzte Lager spaltet: während die einen mit der Brüdergemeinde die heimatliche Sendungs- und Leitungsinstanz ganz mit der offiziellen Kirche identifizieren und zusammenfallen lassen, wollen die anderen mit Warneck und noch stärker mit der independentistischen Richtung die Missionssache von der amtlich

* Vortrag auf den Missionskursen von Steyl, St. Gabriel, Budapest und Siegburg. Der Vortrag von G. Brom über Mission und Kirche (Missionskurs St. Ottilien 19 ff.) behandelt dieses Thema nicht.

¹ Vgl. Frick, Nationalität und Internationalität der christlichen Mission 114 ff. und Die evangelische Mission 22 ff. (nach Kähler, Angewandte Dogmen 344 ff.). Dazu Meinertz, ZM 1925, 240 ff.

² Vgl. Beleuchtung 261 ff. neben der Evangel. Missionslehre, wozu ZM 1920, 159 ff.

³ Vgl. die monographischen Untersuchungen von Petri, Büttner, Luthard, Kesselring, Kähler (zitiert in meiner Einführung 127) neben Warnecks Missionslehre und dem Report II der Edinburger Weltmissionskonferenz (neuestens Richter, NAMZ 1924, 33 ff.).

kirchlichen mehr oder weniger getrennt wissen und der freien Initiative privater Genossenschaften oder gar Individuen überlassen; während die einen die Heidenkirche der Heimat- oder Mutterkirche direkt oder indirekt unterordnen möchten, proklamieren die anderen mit größeren oder geringeren Einschränkungen und Variationen als Missionsziel möglichste Unabhängigkeit der einheimischen Kirche, sei es, daß jede Gemeinde auf sich selbst gestellt wird, sei es, daß sie unter sich in Landesverbänden zu Nationalkirchen zusammengefaßt werden ⁴.

Daß wir durch unser Dogma und unsere Verfassung dieser Kontroversen enthoben und autoritativ darin festgelegt sind, ist angesichts der Verwirrung und Zerrissenheit, die gerade sie in den protestantischen Missionen prinzipiell wie praktisch angeordnet haben, fürwahr nicht zu beklagen. Was in der Tat das katholische Missionswesen gegenüber dem protestantischen charakterisiert, was ihm aber auch seine Kraft, Autorität und Geschlossenheit im Gegensatz zum protestantischen verleiht, wie nicht nur Wiseman und Marshall samt den jüngeren und älteren katholischen Autoren, sondern auch protestantische Kronzeugen ohne Zahl bekennen, das ist eben ihr kirchlicher, mit der Kirche vom Anfang bis zum Ende unzertrennlich verwobener und verwachsener Charakter. Wie nur die Kirche, und zwar die amtliche, hierarchisch organisierte Kirche mit dem römischen Primat an der Spitze in die Missionen hinaussenden und ihre oberste Leitung beanspruchen kann, so bleibt die Missionskirche auch in ihrer Organisation bei allem Streben nach Heranziehung des eingeborenen Elements zur Selbstverwaltung, Selbstrekrutierung, Selbstunterhaltung und Selbstausbreitung stets ein organisches, der kirchlichen Hierarchie angeschlossenes und unterstelltes Glied der Gesamtkirche ⁵. Diese strenge Kirchlichkeit, die innigsten Beziehungen zur Kirche begleiten unser katholisches Weltapostolat von seinem Ursprung bis zu seinem Abschluß, gewissermaßen von der Wiege bis zum Grabe, bezeugen uns in seiner kausalen Begründung und Legitimierung wie in seiner finalen Zielstrebigkeit und Zweckbestimmung. Es hat keinen Sinn, diese absolut feststehende Tatsache einer Verbindung mit der Kirche abzuleug-

⁴ Vgl. neben meiner und Warnecks Missionslehre sowie meinem missionsapologetischen Aufsatz (ZM 1920, 157 ff.) die in Edinburg festgestellten Lösungen oder Typen: 1. Unterordnung unter die Heimatkirche, 2. Leitung durch die Missionsgesellschaften, 3. Selbstregierung in monarchischer oder demokratischer, verbundener oder isolierter Form (Kathol. Missionslehre 266 und ZM I 176 nach Report II).

⁵ Vgl. meine Kath. Missionslehre und Kath. Missionsapologie (ZM 1920, 153 ff.).

nen oder abzuschwächen, an ihr irgendwie rütteln oder auch nur ein Jota ändern zu wollen: wenn eine Mission katholisch sein will, dann muß sie notwendig kirchlich, von der Kirche getragen und genehmigt sein; ist sie es nicht, dann verliert sie ohne weiteres auch ihr katholisches Gepräge. Hierin hat also Frick wie Warneck durchaus recht, auch wenn es eine Schwäche oder einen Schaden bedeuten sollte; in Wirklichkeit handelt es sich aber um einen unvergleichlichen und unersetzlichen Vorzug, um den uns einsichtige Protestanten genug beneiden.

Die Kirchlichkeit der Weltmission, ihr wurzelhafter Zusammenhang mit der Kirche ist indes nicht etwa bloß ein Vorteil, aus opportunistischen oder praktischen Gründen heraus geboren und zu schätzen: er ist auch streng geboten und notwendig, weil im Wesen der Mission selbst wie der Kirche und des Christentums begründet. Schon im Befehl des göttlichen Meisters sehen wir die innige Verkettung der Mission mit der Kirche, die naturnotwendige Angewiesenheit der einen auf die andere so tief verankert, daß auch Warneck gestehen muß: „Ohne Kirche keine Mission und ohne Mission keine Kirche“⁶! Selbst dieser protestantische Missionstheoretiker im Einklang mit allen anderen Missionskoryphäen seiner Konfession kann trotz seiner leidenschaftlichen Abneigung gegen alles Römische und Katholische nicht umhin, in seiner Missionslehre sowohl im 13. Kapitel über die kirchliche Missionsbegründung als auch im 16. über die geordnete Sendungsveranstaltung, also fundamental wie normativ die Mission aufs engste mit der Kirche zu verknüpfen: wie die Weltmission der kirchlichen Gemeinde und Heilsanstalt schon wegen ihrer Universalität unabweisbar angeboren sei, so sei und bleibe der Missionsdienst auf Grund des gottmenschlichen Auftrags seit den Tagen der Apostel eine kirchliche Institution, die Kirche daher der amtliche, autoritative, ordnungsgemäße Missions- oder Sendungsträger, von dem die Berufung und Beauftragung zur Missionsarbeit ausgehen müsse⁷. Gewiß sieht er sich mehr durch die praktische Notwendigkeit eines Halts gegen das viel konsequentere protestantische Freischärlertum zu diesem so katholisch klingenden Zugeständnis gezwungen, gewiß tut er es nur mit allerhand Verklausulierungen und verwickelt sich dabei in die krassesten Inkonssequenzen oder Widersprüche:

⁶ Vgl. Evangelische Missionslehre I 242, wozu auch Meinertz, ZM 1925, 238 ff.

⁷ Evangelische Missionslehre I 240 ff. und II 1 ff. (eigentlich im Widerspruch mit der obigen Beschuldigung). Vgl. meine Missionslehre 113 ff. 140 ff. neben KM 1920, 154 ff.

aber die christlichen wie die missionarischen Grundaxiome pressen ihm diese glänzende Verteidigung unseres spezifisch katholischen Missionsprinzips wie einem zweiten Balaam förmlich ab. Es gibt eben kein abstraktes Christentum und kein ungreifbares Reich Gottes, wie es Frick an die Wand malt oder doch für seine Fiktion voraussetzen muß; durch sein innerstes Lebensgesetz wie durch den ausdrücklichen Willen seines Stifters ist es vielmehr unlösbar mit einer konkreten Kirche verknüpft und soll in dieser Gestalt auch ausgebreitet werden, ganz abgesehen davon, daß sonst der vollen Desorganisation und Zersetzung Tür und Tor geöffnet wäre⁸. Mission muß also Propaganda (im Sinne von Kirchlichkeit) sein, beides deckt sich wenigstens objektiv⁹, wenn anders mit dieser von Frick ganz willkürlich geprägten Unterscheidung eine Begriffsverschiedenheit gegeben ist und es schon rein terminologisch berechtigt wäre, den von jeher und zuerst vom katholischen Apostolat gebrauchten Ausdruck „Mission“ ihm abzustreiten und mit dem um nichts katholischen „Propaganda“ einzutauschen, dafür aber Mission bloß für die protestantische Propaganda in Anspruch zu nehmen. Ja wir müssen uns kraft der hierin allein maßgebenden göttlichen Anordnung energisch gegen die protestantische Unterstellung wehren, als ob wir etwa die kirchliche Aussendung und Eingliederung statt oder neben der Ausbreitung der christlichen Lehre und des christlichen Lebens verwirklichen wollten, sondern in dem einen erblicken wir das andere von selbst organisch und zwangsläufig enthalten und gegeben¹⁰.

Und wie wir der Kirche am Anfang oder an der Quelle aller Mission als sendendem und gesandtem Missionssubjekt begegnen, wie wir sie durch alle Stadien und Etappen der Missionstätigkeit und Missionsentwicklung verfolgen können, so treffen wir sie auch am Abschluß und an der Mündung des Missionsprozesses im Missionsziel. Wenn selbst die sonst so kirchenfreie protestantische Missionstheorie und -praxis in ihrer Zielsetzung an der kirchlichen Organisation nicht vorbeikommen kann¹¹, um wieviel weniger unsere katholische! Sie würde ihrer

⁸ Wie wir es im protestantischen Missionsindependentismus und -synkretismus drastisch genug beobachten können (vgl. meine Missionslehre und Missionsapologie).

⁹ Schon für die Protestanten und a fortiori für uns Katholiken.

¹⁰ Vgl. meine Ausführungen ZM 1920, 159 f. und Missionslehre 115 ff.

¹¹ Vgl. Warnecks Missionslehre V 1 ff. Dazu die meinige 263 ff. und ZM 1920, 157 ff. Richter meint sogar, daß dieses Problem der werdenden Volkskirche im 20. Jahrhundert im Vordergrund stehen werde, nicht mehr die Mission als solche wie im 19. (NAMZ 1924, 33 ff.).

ganzen spezifischen Eigenart und ihrer innersten Aufgabe untreu werden, sollte sie beim individuellen Missionsziel der Einzelbekehrung stehenbleiben und nicht auch das soziale des Kirchenausbaus hineinziehen, würde sie dem Gebot des Herrn und des Völkerapostels gemäß nicht zugleich den mystischen Leib Christi auszudehnen und weiterzupflanzen suchen. Stufenweise muß sie in konzentrischen Ringen diesen Organismus auf- und ausbauen, von der Einzelstation oder -mission über Präfektur und Vikariat bis zur Diözese und Kirchenprovinz, in der einzelnen Gemeinde wie im hierarchischen Verband des gegenseitigen Zusammenschlusses und der Einordnung in die monarchisch zugespitzte Gesamtkirche; aber das letzte Ziel soll nicht sie selbst (die Mission) in diesen Zwischenstufen einer spezifischen Missionsorganisation sein, sondern deren Aufhebung und Ablösung, um nicht mit den Pariser Seminarstatuten heroisch zu sagen Selbstzerstörung durch eine abgeschlossene und wenigstens relativ selbständige, auf eigenen Füßen stehende und aus dem eigenen Schoße sich ergänzende Missionskirche, sobald sie das von Paulus als kirchliches Arbeitsziel vorgesteckte Vollalter Christi erreicht hat. Daher schwebt auch der katholischen Mission die Mitwirkung und Hinzuziehung des Eingeborenelements in finanzieller Hinsicht wie im persönlichen Kontingent eines einheimischen Klerus und Episkopats als Endziel vor. Mag indes diese Verselbständigung noch so weit fortgeschritten sein, stets bleibt die Missionskirche dem einen kirchlichen Verband eingegliedert¹².

Wie aber die Mission der Kirche zu ihrer Legitimierung, Normierung und Zielsteckung bedarf, so kann auch umgekehrt die Kirche der Mission niemals entbehren; wie die Kirche der Mission Licht, Luft und Leben, autoritative Kraft und normative Richtung verleiht, so schöpft und empfängt jene von dieser einen unentbehrlichen Lebenserweis und Betätigungsquell, so fühlt sie unwillkürlich und wesensnotwendig den missionarischen Aktivitäts- und Expansionsdrang in sich. Einerseits der katholische, andererseits der alleinseligmachende Charakter treibt unsere Kirche ohne weiteres zur Mission und macht diese zu ihrem förmlichen Daseinselement¹³. Ist die christliche Kirche universell für die ganze Welt und Menschheit bestimmt, woran nach den Zeugnissen der Hl. Schrift wie der Väter nicht gezweifelt werden darf, vermag andererseits niemand ohne wenigstens indirekte

¹² Vgl. meine Kathol. Missionslehre 265 ff. neben ZM 1920, 159 ff.

¹³ Wie ich übereinstimmend mit P. Fischer in meiner Missionslehre 76 ff. 82 f. gezeigt habe.

kirchliche Vermittlung (Heilsnotwendigkeit) zum Heile zu gelangen, wie es Gottes ausgesprochene Absicht ist¹⁴, so muß die Kirche sich missionarisch betätigen und der Heidenwelt dadurch die Seligkeit erschließen. Stellt sie doch nach P. Fischer den fortlebenden Christus dar, dessen Erlösermission sie ständig weiterführen und dessen Erlösungswerk sie auf Grund des menschlichen Vermittlungsgesetzes allen Menschen zuwenden soll¹⁵! Gleicht sie doch hierin nach den kühnen Bildern des Heidenapostels dem fort und fort wachsenden Bau und Leibe Christi, nach Jesu eigenen Parabeln dem Senfkörnlein, das zum Baume werden muß, in dessen Zweigen des Himmels Vögel wohnen, und dem Sauerteig, das unaufhörlich dem Mehle zugemengt wird, bis es die ganze Masse durchdringt! Kann sie doch wie jeder lebendige Organismus nach biologischen Gesetzen ohne Fortpflanzung durch das Missionswerk gar nicht leben und müßte sie absterben, sich selbst aufgeben und an sich verzweifeln, wenn sie sich auf die bloß erhaltende Tätigkeit beschränken und auf die ausbreitende verzichten würde! Ja die Mission, die Eigenschaft als Missionskirche bildet geradezu ein Kennzeichen und einen Wahrheitsbeweis unserer wahren Kirche und Konfession, eine beredte Verteidigung und Rechtfertigung der katholischen Weltkirche, die sich als solche voll und ganz erst aus ihren Missionsfrüchten erkennen läßt, wie es umgekehrt die entgegenstehende Unfruchtbarkeit und Missionsapathie der anderen Religionen und Konfessionen in ihren entscheidenden Momenten als negatives Korrelat oder Gegenprobe beweist, wenn sich diese auch nachträglich teilweise nach dem katholischen Vorbild zur Missionstat aufgerafft haben und wir hierin den Marshallischen Verallgemeinerungen nicht schlechthin folgen wollen¹⁶. Alle vier kirchlichen Merkmale finden wir wenigstens virtuell (als Bestimmung und Fähigkeit) in der Mission aufs eminenteste verwirklicht: die Katholizität in der Ausbreitung über die ganze Welt; die Apostolizität dadurch, daß der apostolische Geist und Beruf im Apostolat am stärksten zum Ausdruck kommt; die Einheit, indem der eine Glaube, Kultus, soziale Aufbau durch die Mission dokumentiert und propagiert wird; die Heiligkeit endlich sowohl im aktiven Sinne von Heiligung als auch passiv oder subjektiv wegen der heroischen

¹⁴ Vgl. dazu Bartmanns Dogmatik II 149 ff.

¹⁵ Jesu letzter Wille (1923) 26 ff. Vgl. dazu neben den allgemeinen dogmatischen Handbüchern die Monographien über die Kirche von Passaglia, Franzelin, Mazzella, Palmieri, Segna, Billot, Murray, de Brower, de San, de Groot, Wilmers usw.

¹⁶ Vgl. dazu meine Missionsgeschichte 202 ff. neben ZM 1917, 257 ff.

Tugend, die bis zum Wunder und Martyrium gesteigert von den Missionaren wie Missionschristen als Voraussetzung des Erfolgs geübt wird und werden soll¹⁷. Wenn somit Max Müller die Religionen nach ihrem tiefsten Mark und Lebensquell in missionierende und nichtmissionierende unterscheidet und jene als lebend, diese als tot bezeichnet, weil jede echte Religion unbedingt bekehren müsse, so gebührt unserer Religion und Kirche im Unterschied zu den übrigen der erste Platz bei den lebendigen Missionsreligionen.

Tatsächlich hat die katholische Kirche von Anbeginn und zu allen Zeiten bis zur Gegenwart missioniert, während sowohl der Protestantismus als auch das griechische Schisma wenigstens ursprünglich und in ihrer längsten Zeit nicht nur faktisch darin versagten, sondern auch von einer Missionsidee nichts wissen wollten oder gar sie direkt bekämpften¹⁸. Gewiß ist die Intensität und der extensive Erfolg dieser unserer kirchlichen Missionsarbeit im Lauf der Zeiten sehr verschieden gewesen, aber kein Jahrhundert gibt oder gab es, in dem sie wie im Protestantismus seitens der Reformation ganz aussetzte oder gar als Missionsgedanke theoretisch verschmäht wurde. Ja welche Unsumme von heroischen Anstrengungen und Aufwendungen auf der einen, von quantitativen und qualitativen, religiösen und kulturellen, direkten und indirekten Ergebnissen auf der andern Seite hat sie unter den schwierigsten Bedingungen und härtesten Entbehrungen aufzuweisen! Ziehen wir den räumlichen Querschnitt, so sehen wir die katholischen Glaubenspioniere ebenso unermüdlich und segensreich in der östlichen Hemisphäre der alten Welt wie in den westlichen Regionen der neuen, in den Glutwüsten des Äquators wie in den Eisfeldern des hohen Nordens, in den Städten und Dörfern von Vorder- und Hinterasien wie in den Urwäldern Afrikas und den Steppen Amerikas, in den hochzivilisierten Kulturländern wie bei den wilden Naturvölkern tätig. Und halten wir uns an den Längsschnitt der Zeitfolge, so entdecken wir die Taten und Spuren der Evangelisation nicht nur im Altertum, wo die ganze antike Menschheit des griechisch-römischen Reiches sich trotz allen anfänglichen Widerstrebens und der heftigsten Christenverfolgungen von drei Jahrhunderten schließlich gehorsam unter das Joch des Glaubens beugte, und im Mittelalter, wo die rohe

¹⁷ Wie Bischof Glattfelder auf dem Budapester Missionskursus nachgewiesen hat. Vgl. Bartmann II 196 ff.

¹⁸ Wie ich in der ZM nachgewiesen habe und auch die protestantischen Missionshistoriker zugestehen müssen. Damit kommen wir zum historischen Teil oder Beweis unserer These.

germanisch-slavische Barbarenwelt Europas nicht minder wunderbar zur christlichen Gesittung umgewandelt wurde, sondern auch in der neuern Zeit den großen Entdeckungen nach Osten wie nach Westen folgend, um hier einen großen Teil des amerikanischen Kontinents bleibend zu christianisieren, dort dem Christentum zu einer imposanten Stellung in den vorder- und hinterindischen, chinesischen und japanischen Reichen zu verhelfen, endlich in der neuesten Zeit als Weltapostolat im vollen Sinne in allen Erdteilen bis zu den letzten weltverlorenen Winkeln und Inseln hinaus¹⁹. Und wie mächtig, wie gewaltig, wie rührig, wie opferfreudig, wie aussichtsreich angesichts einer ebenso günstigen wie kritischen Konstellation arbeitet auch jetzt noch das allüberall vertretene und in die feinsten Verästelungen hinein organisierte Weltapostolat, ebenso staunenswert in seinen persönlichen und finanziellen Aufwendungen wie in den Bekehrungs- und Zivilisationserfolgen! Immer und überall aber war und ist es die Kirche, welche Missionstat und Missionsgedanken eingibt, will, durchführt, leitet, unterstützt, einerseits in ihren Missionaren und Gesellschaften, die an der heidnischen Außenfront kämpfen, andererseits in ihren Päpsten, Bischöfen, Priestern und Gläubigen, die als heimatliche Missionsarmee durch Almosen und Gebet Munition und Mittel zu diesem Kampf beschaffen, so daß wir geradezu induktiv aus dieser geschichtlichen Tatsachenkette kirchlicher Missionsbetätigung auf ein missionarisches Daseinsgesetz in der Kirche schließen können. Schon darum ist es verkehrt, wenn unsere Apologetik immer nur auf die gewiß nicht ohne göttliches Eingreifen zu erklärende christliche Ausbreitung in den ersten Jahrhunderten hinweist, darüber aber die nicht minder bewunderungswürdige in der jüngsten und modernen Ära vergißt²⁰.

Aus alledem fließen als kategorischer Imperativ auch wichtige praktische Forderungen, wie sie schon P. Fischer in seinem „goldenen“ Büchlein „Jesu letzter Wille“ so beredt gezogen hat. Die katholische Mission ist nicht eine bloß caritative oder supererogatorische kirchliche Nebensache, noch weniger natürlich ein privater Einfall individueller Initiative, sondern ein solidarisches Anliegen und eine strenge Gewissenspflicht der gesamten Kirche, der sie sich nie und unter keinen Umständen entziehen darf, keine „fremde und ferne Angelegenheit, sondern eine Hausangelegenheit der katholischen Kirche und damit eine Familienangelegenheit des katholischen Volkes“²¹, keine bloß

¹⁹ Vgl. im einzelnen meine Kathol. Missionsgeschichte.

²⁰ Worauf ich schon in meiner Einführung aufmerksam gemacht habe. Vgl. auch Fischers Jesu letzter Wille.

²¹ Fischer, a. a. O. 41.

hinter den sonstigen Funktionen und Aufgaben der Kirchen-erhaltung stehende Obliegenheit, sondern die jenen völlig ebenbürtige und gleichwertige andere Seite oder Hälfte kirchlicher Betätigung, eine Seite, der an der göttlichen Heilsökonomie gemessen mehr als zehnmal so viel Mittel zur Verfügung stehen sollten als etwa der Versorgung der Glaubensgenossen in der Diaspora²². Auch Grentrup hat in seinem Missionsrecht den stringenten Nachweis erbracht, daß die Kirche nicht nur das Recht, sondern eine natürliche wie positiv-göttliche Verpflichtung, die schwerste, absolute, unabweisbare, zeitlich und örtlich unbeschränkte Pflicht Gott wie den Ungläubigen gegenüber hat, diese durch die Mission zum Heile zu führen²³. Dazu kommt als bestärkendes Motiv der „rückwirkende Segen“, der nach Fischer wie nach Warneck auf Grund einer „mysteriosa oeconomia“²⁴ von der Missionstätigkeit auf die opferwillige Heimatkirche zurückströmt und ihre inneren Kräfte zur herrlichsten Entfaltung bringt, so daß sie „schon um ihrer selbst willen Mission treiben muß“. Wir brauchen m. a. W. nicht engherzig für den Bestand der Kirche in der christlichen Heimat zu fürchten, wenn unsere Priester und Gläubigen großmütig und opferfreudig ihr Scherflein auf den Altar der Weltmission legen; im Gegenteil wird dadurch erfahrungsgemäß immer nicht nur ihr Glaubenseifer und Idealismus, sondern auch ihre Gebefreudigkeit für die heimatkirchlichen und Diasporabedürfnisse gestärkt²⁵.

Daraus ergibt sich unmittelbar aber auch für jeden einzelnen von uns die heilige Verpflichtung, nach Maßgabe seiner Kräfte treu und eifrig am Missionswerk mitzuarbeiten. Wollen wir wahre Glieder der katholischen Kirche sein, wollen wir an ihrer vollen Katholizität und ihren innersten Prinzipien teilnehmen, soll ihr Leben und Denken und Wollen uns ganz beherrschen und durchströmen, dann dürfen wir nicht gleichgültig oder gar feindselig dem Weltapostolat gegenüberstehen, dann müssen wir es vielmehr zu unserm Herzensanliegen machen und in jeder Weise unterstützen, wenn nicht durch persönliche missionarische Dienstarbeit, falls wir den Beruf dazu nicht in uns fühlen, so doch durch unser lebhaftestes Interesse wie durch unser

²² Selbst nach Warnecks Berechnung (Evangel. Missionslehre I 258 ff.).

²³ Innerhalb der Kirche Papst, Episkopat, Klerus, Orden und Gläubige. Vgl. Grentrups *Jus missionarium* I 75 ss.

²⁴ Nach dem Ausdruck des Nuntius in seiner Rede auf dem Budapester Missionskongreß.

²⁵ Wie z. B. die Pfarrer sowohl meiner Domizildiözese Münster als auch meiner Heimatdiözese Straßburg auf ihren Missionskonferenzen mit ergreifender Einstimmigkeit bezeugten.

Almosen und Gebet, als Seelsorger und Gebildete auch durch Gewinnung und Aufklärung anderer bezüglich ihrer Missionspflicht. Denn wie P. Fischer richtig bemerkt, ist die Kirchlichkeit der katholischen Mission nicht etwa so aufzufassen, als ob der Katholik, wie es leider im Unterschied zur protestantischen Missionspropaganda nur allzu oft geschieht, untätig die Arme kreuzend die Missionssache ganz den kirchlichen oder missionarischen Instanzen überlassen dürfte, sondern er muß selbst aktiv helfend und mitwirkend eingreifen²⁶. „Katholisch sein heißt ein Missionsherz in der Brust tragen; die Liebe zur Kirche wird sich in wirksamer Liebe zu den Missionen betätigen“²⁷.

* * *

„Coelestis urbs Jerusalem,
Beata pacis visio,
Quae celsa de viventibus
Saxis ad astra tolleris!“

Jerusalem, du Himmelsstadt,
Des Friedens sel'ge Vision,
Die von lebend'gen Steinen du
Ragst hoch zu den Gestirnen auf!

Diese lebendigen Bausteine des himmlischen Jerusalem, mit dem sich die Kirche im Hymnus der Dedicatio selbst vergleicht, ja seine Mitbaumeister, sind das nicht wir Katholiken und speziell wir Priester, ob nun unsere Wiege im Norden oder im Süden, am Rhein oder an der Donau liegt, ob wir die deutsche Zunge oder eine andere reden? Wodurch aber bekundet sich unsere lebendige Einfügung in diesen hochragenden Himmelsbau besser und konkreter als durch möglichst intensive Teilnahme an seinem missionarischen Weiterbau? *Propaganda*! Wo gibt es einen echten Jünger Jesu und Sohn der Kirche, der diesen Propagandatrieb nicht tief eingesenkt in seiner Brust fühlte? War es nicht gerade dieser Propagandageist, der schon die alten Christen beseelte und viel unwiderstehlicher als die Predigt der Berufsmissionare dem Himmelreich seine alles an sich reißende Gewalt verlieh, wie uns Justin, Tertullian, Origenes so anschaulich schildern²⁸? Kann man es uns dann verargen, um auf Fricks Kritik zurückzukommen, wenn dieselbe Propagandagesinnung, die identisch ist

²⁶ Wir brauchen hier nicht auf die spitzfindige Untersuchung einzugehen, ob und inwieweit jeder einzelne Gläubige zur Missionshilfe verpflichtet ist, da ihm schon seine Zugehörigkeit zum kirchlichen Organismus von selbst diese Pflicht nahelegt (vgl. Grentrups Missionsrecht). ²⁷ Fischer, a. a. O. 43.

²⁸ Des Gegenstücks der protestantischen und islamitischen Missionsapostel gar nicht zu gedenken.

mit Missionssinn, auch uns ganz erfüllt, durchglüht, verzehrt, erhebt, beflügelt, wenn wir sie nach Kräften auch um uns zu verbreiten und anderen mitzuteilen suchen? Wie darf da ein angehender Priester und Führer, der durch das Siegel der Taufe der Kirche und das der Weihe dem Priestertum eingegliedert worden ist, in dieser Mitarbeit als Mitbaumeister am internationalen Weltreich Gottes zurückbleiben? Darum ergeht mein Weckruf, unser Appell an alle, in diesem Sinne ihren Treuschwur gegen die hl. Kirche zu deuten und zu erfüllen, indem wir uns zum stolzen Wort Pazians bekennen: „Christianus mihi nomen, Catholicus cognomen“, damit sich das Gebet erfülle, das wir in der Kirchweihoration für die Kirche verrichten: „ut quae corporalibus proficit spatiis spiritualibus amplificetur augmentis!“

Geist und Methode der neueren Mission.*

Von Dr. P. Laurentius Kilger O.S.B. in St. Ottilien.

Geist und Methode der neueren Mission, ein mehrdeutiger Begriff, schon weil sich das „neuere“ mehrfach deuten läßt; ich nehme es, wie üblich: von der Zeit der großen überseeischen Entdeckungen bis ins 18. Jahrhundert. Auch Geist und Methode ist schwer zu erfassen: der Geist weht, wo er will und wie er will; du hörst sein Brausen und weißt nicht immer, woher er kommt. Methode aber ist ein recht wandelbares Ding, besonders wenn es sich um Missionsmethode handelt: manche haben keine, andere meinen, sie hätten keine und haben eine, andere meinen, sie hätten eine und haben keine: so ist es jetzt, so war es, wenn auch nicht so schlimm, in jenen verflossenen Jahrhunderten. Soll ich also Geist und Methode jener Missionszeit darstellen, so kann es sich nur darum handeln, die hauptsächlichsten geistigen Strömungen und methodischen Bewegungen zu verzeichnen, die sich wie Wellenkamm und Wellental folgten, bald aufrauschend in hohem Idealismus, bald von inneren und äußeren Hemmungen bedrückt hinabsinkend in dunkle Tiefen.

Die Bekehrung des nördlichen und östlichen Europa war zu Beginn des 15. Jahrhunderts soviel wie vollendet. Wohl führten noch schmale Missionsspuren zu einigen Heidenstämmen an den Grenzen des weiten Russenreiches: aber die große Missionszeit der zweiten Periode abendländischer Kirchengeschichte war zu Ende. Hatten die Tatarenfahrten des 14. Jahrhunderts noch wie mit den Rosenfingern der Morgenröte in weitöstliche Missions-

* Vortrag auf dem missionswissenschaftlichen Priesterkursus von Steyl (Sept. 1925).

welten gewiesen: es war kein großer Missionstag darauf gefolgt, sondern der Osmanensturm hatte wie eine vorzeitige Nacht alles Hoffen zurückgejagt. Der Adler des heiligen römischen Reiches deutscher Nation ließ die Schwingen sinken, auf denen er so oft das Kreuz hinausgetragen hatte in gottferne Heidenländer.

Da erwachten im Westen der alten Welt zwei Königreiche, die der Kampf gegen den Islam neue Wege im Westen finden hieß: Spanien und Portugal. Und sie zogen aus mit blitzendem Schwert und geblähten Segeln und fanden neue Wege und neue Welten: das zentrale Afrika, das westliche Indien und das neuerkannte östliche Indien.

Heinrich der Seefahrer, der portugiesische Prinz, wollte den Mauren das Mittelmeer entreißen, dem Christentum den Osten zurückerobern, die Handelspforte nach dem Osten wieder öffnen. Für seinen Zug gegen Mauretanien verlieh Papst Martin V. (1418) die Kreuzfahrerablässe und sprach dem König alle Orte, Burgen und Länder zu, die er den Barbaren entreißen würde¹. Das Vordringen im Mittelmeer mißlang. Heinrich lenkte seine Kiele nach dem Süden. Westafrika wurde entdeckt und erschlossen, dem Handel wie dem Kreuz. Es war nicht bloße Eroberung, was die Portugiesen an der Guineaküste trieben; in friedlichem Verkehr wollten sie den Negerfürsten europäische Waren und europäische Religion bringen für Elfenbein und schwarze Sklaven. Daß unter Heinrichs Schutz 1444 eine portugiesisch-westafrikanische Handelsgesellschaft gegründet wurde², ist bezeichnend für den Geist der portugiesischen Reichsmission im Vergleich zur spanischen: in Lissabon wollte man Freundschaft mit dem getauften schwarzen König, in Madrid wollte man König sein über rote, christliche Volksstämme, Herr ihrer Seelen und Herr ihres Goldes. Der portugiesischen Christusmiliz hat Papst Kallistus III. 1456 die Jurisdiktion in geistlichen Dingen gegeben „bis zu den Indern, in den Ländern, die erobert sind und künftighin erobert werden“³: da der Christusorden bald ganz unter die Gewalt der Krone kam, wurde die portugiesische Mission wahrhaft eine Reichsmission, kgl. portugiesisch. Das Neuland, in dem Portugal seine Festungen hatte und seine befreundeten Könige, wuchs: 1482 war der Kongo entdeckt, 1487 das Kap der Guten Hoffnung umsegelt, 1498 der Seeweg nach Ostindien gefunden. In dieser weiten Welt, von den Azoren bis zu den Molukken, herrschte hundert Jahre lang die

¹ Raynald, *Annales eccl.* ad a. 1418 n. 23.

² A. Jann, *Die katholischen Missionen in Indien. China und Japan* (Paderborn 1915) 35.

portugiesische Reichsmission mit ihren mittelalterlich schnellen Taufen und ihrem neuzeitlichen Europäerstolz. Es taufte Soldaten und Kaufleute. Auf der Gewürzinsel Burri wollten die Eingeborenen Christen werden; portugiesische Kaufleute taufte 4000 ohne weiteren Unterricht, pflanzten ein Kreuz auf und sagten, die Insulaner sollten das Knie davor beugen und zu Gott beten, er möge ihnen barmherzig sein⁴. Die Festungsgeistlichen waren nicht viel sorgfältiger: der Kapitän von S. Jorge de Mina an der Goldküste beredete 1503 den König Sasäschy von Afuta, er solle Christ werden⁵. An der Vigil des Jakobitages zog der Vikar der Festung in Prozession hinaus und taufte den Häuptling und seinen Hof. Als am nächsten Tage nach der heiligen Messe eine Menge Leute herzukam, um auch Christen zu werden, empfingen mehr als tausend mit großer Andacht das Taufwasser. Viel mehr jedoch als die Weltpriester und viel umfassender nahmen sich in dieser Missionszeit die Ordensleute um die Heidenbekehrung an. Schon als Pius II. den Franziskaner Alfons von Bolona 1462 zum Apostolischen Präfekten der Guineamission ernannte, erlaubte er ihm, „eine hinreichende Zahl von Ordensleuten mit sich zu nehmen, da bei der Menge der Bekehrten die Priester mangelten; denn Weltkleriker weigerten sich, ob der allzu großen Armut dieses Landes und seiner Eingeborenen dort zu wohnen“⁶. So zogen denn opferwillige Ordensmissionare hinaus. Aber auch ihr Werk war weder gründlich im Unterricht, noch vermochten sie sich den fremden Völkern anzupassen. Auch sie sahen und kannten das Christentum nur in seinem europäischen Gewande, das die Jahrhunderte des Mittelalters gewebt hatten: so blieb es dem farbigen Menschen fern und fremd. Selbst wo ein christlicher schwarzer König wie Alfons von Kongo sein Volk dem Glauben zuführen wollte, wurde wenig erreicht, weil den Glaubensboten das Einfühlen in Sitte und Gesinnung der Eingeborenen mißlang⁷. Noch mehr blieb in Indien Christi Lehre die Religion des weißen Eindringlings und derer, die seine Freundschaft suchten.

Nicht viel anders war es in der spanischen Neuen Welt. Seit Christoph Kolumbus am 12. Oktober 1492 das Kreuz auf Guanahani gepflanzt und im Namen der katholischen Maje-

³ Bei Jann I. c. 43³.

⁴ D. Bartoli, *L'Asia II* (ed. Milano 1831) 325—326.

⁵ *Alguns Documentos do Archivo Nacional da Torre do Tombo acerca das Navegações e Conquistas Portuguezas* (Lisboa 1892) 133—134.

⁶ Raynald, *Ann. eccl. ad a. 1462 n. 42.*

⁷ Vgl. E. Weber, *Die portugiesische Reichsmission im Königreich Kongo* (Aachen 1924).

stäten Besitz von der Insel ergriffen hatte, seitdem ein Jahr später Alexander VI. alles Land und alle Inseln im Westen dem spanischen König zugesprochen hatte mit der Bedingung, die Eingeborenen im Glauben an Christus zu unterrichten⁸; seitdem wurden die Indianer Untertanen der katholischen Majestät und spanische Christen. Nicht nur die friedlichen Insulaner und die menschenfressenden Kariben, auch die Mexikaner mit ihrer alten, reichen Kultur und die Sonnensöhne von Peru: sie alle sollten katholische, spanische Staatsbürger werden. Stärker als bei der portugiesischen Reichsmision lag bei der spanischen die Eisenfaust des Eroberers auf den ungetauften wie auf den getauften Kindern der neuen, fremden Welt. Das und die mangelnde Fähigkeit der Indianer, sich sogleich in europäische Sitten und Anschauungen einzufügen, führte zu Bedrückung und Aufstand, zu Ausrottung und Versklavung. Da waren es die Missionare, die die Härten zu lindern suchten, dem roten Mann sprachlich und erzieherisch näherkamen, ihn liebend lehrten. Das Kommendensystem, nach dem die Indianer gleichzeitig mit ihrem Land spanischen Herren zugeteilt waren zur Zwangsarbeit, legte wohl den Kommendatoren die Pflicht auf, für Bekehrung und Unterricht zu sorgen und beschleunigte so die Christianisierung der Massen⁹; da es aber auch zu Ausbeutung und Grausamkeiten führte, traten Männer wie Bartholomäus de Las Casas auf, die in unermüdlichem Geisteskampf die Abschaffung dieser Einrichtung betreiben und auch endlich erreichten (1543). Die Mehrzahl der Missionare jedoch wollte nur die Wegschaffung der Mißstände und hielt eine gewisse Abhängigkeit der Farbigen vom weißen Mann für erzieherisch notwendig und nützlich¹⁰.

Millionen und Millionen wurden in diesen Jahrzehnten getauft: nach alten Schätzungen haben allein die Franziskaner in Mexiko und Guatemala in den Jahren 1524—1540 gegen 6 Millionen getauft. Nicht mehr als 70 Missionare waren es, die diese Riesenarbeit leisteten¹¹. Bei solchem Massenbetrieb mußte die Sorgfalt in der religiösen Unterweisung leiden, zumal da der Kultur- und Rassenunterschied zwischen Missionssubjekt und Missionsobjekt zu groß war, als daß sich, wie im Mittelalter, eine baldige Kulturangleichung ergeben hätte, oder eine Heranziehung

⁸ In der Bulle „Inter caetera“ bei Raynald ad a. 1493 n. 19.

⁹ Zur Beurteilung des Kommendenwesens gibt bedeutende Gesichtspunkte Icazbalceta, Fr. Giovanni di Zummaraga, cap. 14 (ed. ital. Quaracchi 1891) 170—190.

¹⁰ Vgl. Icazbalceta l. c. 39 und 437.

¹¹ Nach G. Baluffi, *L' America un tempo spagnuola* (Ancona 1844) I 173, und Henrion, *Histoire générale des Missions Catholiques* (Paris 1846) I 435.

der Eingeborenen zur geistlichen Mithilfe versucht worden wäre. Doch gab es auch *Ansätze* zu fruchtbarer Erziehungsarbeit und kluger Anpassung: so hat der Franziskanerbruder Petrus von Gent Hunderte von Indianerknaben nicht nur in den Elementarfächern, in Musik und Handwerk tüchtig durchgebildet, sondern ihnen auch zu einer christlichen Heirat verholfen¹². Der Erzbischof Zumàrraga von Mexiko hat in seinem Heilig-Kreuz-Kolleg treffliche Laienapostel herangezogen und dabei dieser Schule neben der mexikanischen Unterrichtssprache auch einheimische Fächer, wie mexikanische Medizin, vorgeschrieben¹³.

Zur selben Zeit, da diese Schule blühte, tauchten in der portugiesischen Missionswelt die ersten Anzeichen auf, die eine neue Missionsweise vorauskündeten: Der Franziskaner Antonio von Porto begann in seinen Waisenhäusern um Bassain Grammatik zu lehren¹⁴, 1541 errichtete die Bruderschaft „zum heiligen Glauben“ in Goa ein Seminar zur Heranbildung von Priestern und Katechisten aus allen Ländern des Ostens¹⁵, ähnlich wie dies kurz zuvor auf der Molukkeninsel Ternate ein frommer Kapitän, Antonio Galvano, versucht hatte¹⁶.

Das war der neue Geist: mehr Unterricht! Das notwendige religiöse Wissen für alle, ein höheres Wissen für des Volkes Lehrer und Führer. Zum Träger dieses Geistes aber wurden jene, die es zu gleicher Zeit auch in Europa wurden: die Mitglieder der Gesellschaft Jesu. Durch das Betonen des religiösen Unterrichtes, durch das Suchen nach einer dem Objekt angepaßten Missionsweise haben die Jesuiten die neuzeitliche Mission einer Blütezeit zugeführt. Der heilige Franz Xaver hat diesen Weg eingeschlagen: wie er an der Fischerküste und auf den Gewürzinseln unermüdlich das Vaterunser und das Credo vorsagte und erklärte, so wollte er in Japan seine Mitbrüder an den Hochschulen haben, Dialektik und Astronomie üübend¹⁷. Seine Genossen und Nachfolger suchten zu vertiefen und zu verbessern. „Weniger Leute, aber besser unterrichtete“ wollten sie zum Glauben führen —, so spricht es der Sekretär ihres Stifters aus¹⁸. In Indien gründeten sie eigene Katechumenatshäuser, und manche

¹² Bericht von 1531 bei Icazbalceta 458. Dazu H. Holzapfel, Handbuch der Geschichte des Franziskanerordens (Freiburg 1909) 503.

¹³ Icazbalceta 237 ff.

¹⁴ M. Müllbauer, Geschichte der kath. Missionen in Ostindien (München 1851) 56 f.

¹⁵ F. de Souza, Oriente Conquistado (Bombaim² 1881) I 18 f.

¹⁶ Souza ebd. 223.

¹⁷ Monumenta Xaveriana (Matriti 1899 ff.) I 738 n. 5—6.

¹⁸ Polanco, Chronicon S. J. (Matriti 1894 ff.) II 146.

verlangten eine dreimonatige Probezeit; andere strebten mehr danach, mächtige Fürsten zu gewinnen und das Volk in großen Massen aufs feierlichste zu taufen. Voraufgehende Katechese und nachfolgende Schulgründungen sollten für die Dauerhaftigkeit der Bekehrung sorgen. In Japan nutzten sie die Gunst der Daimyos und den Eifer der einheimischen Katechisten, der Dogishi. In Brasilien begann P. Nobrega die Neugetauften in eigenen Dörfern zu sammeln¹⁹; und die Jesuiten bauten diese auch von anderen angewandte Missionsweise so aus, daß endlich die ganz eigenartige sozialpolitische Form der Paraguay-Reduktionen daraus entwuchs. Wo die Missionsarbeit bereits fester begründet war, wie in Mexiko und Peru, beschränkten sich die Jesuiten auf jene nachhelfende, anspornende, außerordentliche Tätigkeit, die sie in den katholischen Ländern Europas übten: Kollegsgründung zur Förderung des höheren Schulwesens, Abhaltung von Volksmissionen. Dagegen hüteten sie sich in solchen Gebieten vor der Annahme der wohlbezahlten doctrinas (Pfarreien). P. Joseph Acostas Buch „De procuranda Indorum salute“²⁰ ist eine methodische Anweisung zur Hebung der peruanischen Indianermission; ein Jahresbericht aus seiner Hand (1576²¹) gibt gewissermaßen die Ausführungsbeispiele dazu.

Die geistige und methodische Auffrischung, die von seiten der Jesuiten ausging, wurde ergänzt und verstärkt durch eine Reihe von Provinzialkonzilien, die in der zweiten Hälfte des 16. Jahrhunderts in der westlichen wie in der östlichen Missionswelt abgehalten wurden: in Mexiko, wo schon unter Zumárraga auf mehreren Bischofskonferenzen besonders die Taufpraxis beredet wurde²², fanden 1555, 1565²³, 1585²⁴ drei Provinzialsynoden statt. In Peru regelte Erzbischof Alfons Toribius de Mogrovejo auf einer Reihe von zehn Synoden (1582—1604) mit besonderer Sorgfalt den katechetischen Unterricht²⁵. Im Osten gaben fünf Konzilien zu Goa (1567—1606) sowie die Malabarsynode von Diamper missionsmethodische Anweisungen²⁶. Zur Kenntnis des Geistes, in dem damals gepredigt wurde, ist es nützlich nachzu-

¹⁹ P. Jarricus, *Thesaurus rerum Indicarum* (Coloniae 1615) II 321. Vgl. Pastor, *Geschichte der Päpste* (Freiburg 1913) VI 217.

²⁰ Erste Ausgabe Salmanticae 1588, jüngste Manilae 1858.

²¹ Handschrift in Rom, Bibliothek Vittorio Emmanuele: Fondo Gesuitico, Miscellanea, n. 1409. ²² Die Texte bei Icazbalceta 493 ff. 516. 521. 523.

²³ ed. F. A. Lorenzana, Mexico 1769.

²⁴ ed. Aguirre in *Collectio Conc. Hispaniae et Novi Orbis* IV, Romae 1693.

²⁵ ed. Aguirre I. c. IV.

²⁶ ed. Paiva Manso in *Bullarium Patronatus Portugalliae*, Appendix I, Olisipone 1872.

sehen, was die indischen Synoden über Bekehrungsmotive verordnen. Das erste goanische Konzil bezeichnet als Hauptziele des Taufempfanges: Christ werden und die Sünden und Irrtümer des vergangenen Lebens zu verlassen. Es verbietet, irgendjemand mit Gewalt zum Glauben zu führen²⁷. Das zweite Konzil ergänzt dazu, auch fingierte Gewalt dürfe nicht angewandt werden²⁸. Das dritte erklärt: Gunst, Geschenke, Gaben, Nachlaß einer verdienten Strafe fallen nicht unter den Begriff der verbotenen Gewaltanwendung, sondern solches zu verleihen oder anzubieten sei ein erlaubtes Mittel, allerdings nur mit Klugheit von den Missionaren anzuwenden²⁹. Das fünfte Konzil hinwiederum untersagt das Versprechen von Schuldennachlaß im Fall der Taufe³⁰.

Daß um die Wende des 16. Jahrhunderts noch die Bekehrungsmotive in dieser Weise erörtert wurden, zeigt, wie bei aller Reform und aller Blüte doch ein starker Einschlag von Reichsmision übriggeblieben war: immer noch war der Großteil der Bekehrungsarbeit aufs engste an die spanisch-portugiesische Kolonialmacht und ihre Beamten geknüpft, die allerdings auch für die zeitlichen Bedürfnisse der Mision aufkamen. Daß der Europäismus noch in keiner Weise überwunden war, machte sich besonders fühlbar in der mangelnden Heranbildung eines einheimischen Klerus. Dafür fehlte eine weitere Grundlage, die auch die Jesuiten nicht geben konnten: in den monastischen Missionen des Mittelalters waren einheimische Knaben beim feierlichen Chordienst von selbst ins Latein und in die Liturgie hineingewachsen³¹; nun fehlte der Ansporn, „das Psalterium zu lernen“, der Gottesdienst verlegte seine Feierlichkeit mehr auf Prozessionen und Segensandachten als auf Amt und Chorgebet. Die Jesuitengymnasien aber im humanistisch-europäischen Stil boten der farbigen Jugend allzufremde und allzuferne Ziele.

Da waren es um die Jahrhundertwende zwei Jesuiten, die dem Europäismus entschieden den Rücken kehrten: P. Ricci in China und P. Nobili in Indien. Seit 1583 war es Ricci gelungen, ins verschlossene Reich der Mitte einzudringen. Als Mönch, so sagte er den Mandarinen, wolle er hier dem Himmelsgott dienen, angelockt durch den guten Ruf der chinesischen Regierung. Mit Hilfe der klassischen Literatur und Philosophie der Chinesen sowie der europäischen Mathematik gelang es ihm, die Aufmerksamkeit der Gelehrten und damit der regierenden Kaste auf sich

²⁷ Actio II Decr. 36 in Bullarium Patronatus, App. I 14. Vgl. 3. Konzil Act. II D. 23 ebd. 70.

²⁸ 3. Konzil Act. II D. 23 ebd. 70. ²⁹ Ebd.

³⁰ Act. II D. 3 ebd. 113. ³¹ Vgl. ZM 13, 200—202.

zu lenken und manche von ihnen für das Christentum zu gewinnen. Tausende von Gebildeten folgten. Dabei schonte Ricci soweit wie möglich die chinesische Totenverehrung und übernahm die Worte für die wichtigsten religiösen Begriffe aus dem altklassischen Sprachschatze des Landes³². Ähnlicherweise, in Äußerlichkeiten noch weitergehend, suchte P. Robert Nobili seit 1606 in Madura den Indern indisch zu predigen³³. Er lebte wie ein Büsser, ein Sannjasi, und lehrte wie ein brahmanischer Guru, trug auf der Stirn mit Sandel gemalt das Quadrat, das Standeszeichen der Lehrer. Er zitierte die Veden und führte in langen Disputationen seine Schüler langsam zur vierten, verlorenen Veda: zum christlichen Glauben. Beide hatten Erfolg und beide wurden hart bekämpft: Nobilis Missionsweise wurde bereits zu seinen Lebzeiten von seinen eigenen Mitbrüdern schwer befehdet († 1648), verklagt, gestört, und erst 1623 durch päpstlichen Entscheid gerechtfertigt. Bei Riccis Lebzeiten († 1610) glühte der methodische Streit im Stillen, um dann nach 1635 in hellen Flammen auszubrechen, als andere Ordensleute in die Chinamission kamen.

Beide Akkommodationsversuche brachten in die europäische Naivität der bisherigen Mission schwere theologische Zweifel, die auf Irrwege führen konnten. Gleichzeitig drohte eine andere Krisis: der kolonialpolitische Niedergang Portugals und Spaniens, das Vordringen der Holländer und Engländer auf den Weltmeeren. Die Häretiker brachten den katholischen Missionen Vernichtung, wo sie siegten; die beiden Weltmächte aber, die bislang das neuere Missionswerk getragen hatten, waren missionsmüde. Sie konnten nicht mehr viel für Missionare und Missionsbischöfe auslegen und wollten es auch nicht; — schritt doch trotz aller Synoden eine moralische Erschlaffung allüberall langsam voran.

In dieser kritischen Zeit kam neuer Geist und neue methodische Anregung vom Herzen der katholischen Christenheit, von Rom. Ganz im Sinne der Kurialreform, die unter Sixtus V. eingesetzt hatte, angeregt durch glühende Missionseiferer, besonders aus dem erneuten Karmeliterorden³⁴, schuf Gregor XV. die Kardinalskongregation „De Propaganda Fide“ 1622. Ihre Mitglieder sollten in engster Verbindung mit dem Papste selbst „alle und jede Angelegenheit, die sich auf die Verbreitung des Glaubens in der ganzen Welt bezieht, kennen und bearbeiten“.

³² M. Ricci, *Commentari della Cina e Lettere*, ed. Tacchi-Venturi, Macerata 1911, 2 vol. ³³ P. Dahmen, *Robert de Nobili*, Münster 1924.

³⁴ Florencio del Niño Jesús, *La Orden de Santa Teresa, la Fundación de la Propaganda Fide y las Misiones Carmelitanas*, Madrid 1923.

sollten „alle Missionen zur Predigt und Lehre des Evangeliums und des katholischen Glaubens überwachen, das notwendige Personal bestellen und wechseln“³⁵. Geplant war somit eine völlige Zentralisierung des Missionswerkes auf der ganzen Welt. Religiös gereinigt, entnationalisiert sollte die junge Pflanzung des Gottesreiches wieder werden. Fast zwei Jahrhunderte lang hatten christliche Staaten den Großteil dieser Arbeit geleitet, religiöse Orden sie ausgeführt. Nun wollte die Kirche selbst wieder die ganze Leitung übernehmen, die ganze Ausführung besorgen.

Bald ergaben sich Gegensätze³⁶. Die Könige wollten trotz ihrer sinkenden Kolonialmacht nicht von ihrem Kolonialrecht lassen, die Orden suchten in stillem, passivem Widerstand ihre alten Freiheiten zu behaupten. Dazu kam, daß die Propaganda von dem durch die koloniale Entwicklung und auf den Synoden geschaffenen Missionsrecht nichts wußte oder nichts wissen wollte. Aus solchen Gegensätzen erwuchsen die neuen methodischen Ideale der kurialen Zentralbehörde: Loslösung von den Kolonialmächten Portugal und Spanien, Weltpriestermissionare, einheimische Priester, unabhängige Missionsobere. Da war es ein Glück, daß zur selben Zeit neue Nationen und neue religiöse Gemeinschaften sich dem Missionsdienst zuwandten: das Pariser Weltpriestermissionsseminar, die französischen Lazaristen, die italienischen Karmeliter, die italienischen Kapuziner. Unter apostolischen Präfekten wirkten diese Missionare ganz in methodischer wie wirtschaftlicher Abhängigkeit von der Propaganda; so die Kapuziner am Kongo und in Angola, die Pariser in Fernasien. Aus dem Pariser Seminar wurden auch die ersten apostolischen Vikare für Ostasien genommen. Als sie 1659 entsandt wurden, erhielten sie eine Instruktion mit³⁷, die wohl das idealste Programm darstellt, das je die römische Missionsbehörde entwickelt hat. Es ist ein Hochgesang der rein religiösen, ganz unpolitischen Mission, die Abwendung von Europäismus und Reichsmision. Es liegt eine eigentümliche Tragik darin, daß trotzdem diese Aussendung den unseligen Jurisdiktionsstreit mit den vorpropagandistischen Bischöfen heraufbeschor, daß sie den Ritenstreit schürte, daß von da ab die fernasiatische Mission von der Scylla des portugiesischen Patronates zur Charybdis der französischen Politik hinüberglitt. Was Ricci und Nobili erstrebt und erreicht hatten, ging unter in den trüben Fluten der Juris-

³⁵ Konstitution „Inscrutabili“ in *Collectanea S. C. de Propaganda Fide* (Romae 1907) I 2—4.

³⁶ Einzelheiten zum Folgenden s. ZM 12, 15—30.

³⁷ *Collectanea* I 42 f.

diktions- und Ritenstreitigkeiten, in die sich immer mehr auch nationale und Ordensgegensätzlichkeiten mengten. Das Schlimmste aber war, daß in der Bitterkeit und in den Enttäuschungen dieser methodischen Kämpfe die römische Kurie selbst immer mehr von ihrer traditionellen und programmatischen Weitherzigkeit zurückwich. Noch Paul V. hatte 1615 den chinesischen Priestern den Gebrauch der chinesischen Sprache in der Meßliturgie zugebilligt: diese Erlaubnis wurde zurückgezogen³⁸. Es fand sich kein Gregor d. Gr. mehr, der den Chinesen das geworden wäre, was jener den Germanen war.

Besser ging es auf jenen Missionsfeldern in Afrika und in Amerika, wo unter der Leitung der Propaganda neue Gebiete in Angriff genommen wurden; aber auch da hinderte der Mangel an Tradition, Erfahrung, System, der Mangel an Bischöfen eine fröhliche und gesegnete Entfaltung. Dazu kam eine neue Not, die den früheren Missionen fast ganz fern geblieben war: der Mangel an Geld, wofür seit dem Mittelalter die Patronatsmächte gesorgt hatten. Nun, da diese immer mehr ausgeschaltet wurden, fiel die Geldsorge der Propaganda zu. So hat sie allein für die westafrikanische Mission der Kapuziner in den ersten 25 Jahren 8561 Skudi ausgegeben. Da sich die von der Propaganda direkt abhängigen Missionsgebiete jedes Jahr mehrten, war es bald unmöglich, alle in entsprechender Weise zu unterstützen. Das Missionswerk kam an den Bettelstab und seitdem müssen die Vorkämpfer für Gottes Reich die Groschen für ihren Lebensunterhalt beim christlichen Volk zusammensuchen.

Wie jede große geistige Umwälzung, so hat auch die Umbildung der neueren Mission seit der Propagandagründung zunächst Kampf und Wirrnis hervorgerufen; ihre segnende, heilende, providentiell notwendige Wirksamkeit zur Reinerhaltung und Veredlung des Missionswesens ist erst im Laufe der neuesten Entwicklung klarer ans Licht getreten. Daß das 17. und 18. Jahrhundert trotz dieser Reform und trotz aller heroischen Taten der einzelnen Missionare so traurigen Niedergang brachte — dabei spielten eine Reihe äußerer Gründe mit: die Verfolgungen in Ostasien, der Verfall der politischen Macht Portugals und Spaniens in Afrika und Amerika —, an ihrerstatt drangen Islam und Protestantismus vor; Unglaube und Aufklärung in Europa, Jesuitenhetze und Jesutenaufhebung, endlose Kriege. So war es ein kümmerlicher Rest jahrhundertelanger Arbeit, der sich in das beginnende 19. Jahrhundert hinüberrettete. Das Alte war zer-

³⁸ A. Huonder, Der einheimische Klerus in den Heidenländern (Freiburg 1909) 158—160.

schlagen und nur schwach glimmten die geistigen Funken weiter, die bei der Propagandagründung entzündet worden waren³⁹.

Erst der religiös-wirtschaftliche Aufstieg Europas im vergangenen Jahrhundert hat neues Missionsleben und neues Aufblühen gebracht, neuen Geist und neue Methoden. Jugendfrisch blühte aus der Mitte des frommen christlichen Volkes Missionsliebe und Missionstat. Die neuen Bewegungen hatten in der Propaganda eine kluge Leitung und sichere Führung. Freilich hat der Mangel an missionsgeschichtlicher Erkenntnis ein anknüpfendes Verständnis für die Missionstaten vergangener Jahrhunderte verhindert: wie in einer romantischen Jugendbewegung suchte sich jeder seine Missionsart und lernte durch Schaden klug zu werden. Immer weiter öffnete rascher Verkehrsfortschritt die Tore der Welt, und weil Europa seine neuerwachsene Zivilisation so hoch schätzte und auch die farbigen Menschen zunächst daran glaubten, brachten die Glaubensboten mit dem Gold des Evangeliums das Flittergold eines naiven Kultureuropäismus mit hinaus. Und wie der Kolonialerwerb wuchs, blühten auch im Weizenfeld der Gottessaat die Kornblumen und der Klatschmohn und die Disteln eines politischen Europäismus. Langsam aber entkeimte dem heimischen Missionsfeld zu Beginn unseres Jahrhunderts ein tieferes theologisch-wissenschaftliches Verstehen der Missionsweise und der Missionsgeschichte. Im Sturm des Weltkrieges ist dann die Ernte des 19. Jahrhunderts geworfelt worden⁴⁰.

Wenn wir heute in einer Zeit stehen, die in ernster Selbstbesinnung das neuerblühende Missionsleben betrachtet und zur vollen religiösen Höhe und Reife führen will, dann dürfen wir die Erfahrungen der sog. neueren Missionszeit nicht mehr beiseite lassen. Gerade daß drei Jahrhunderte trotz so vieler heiliger Missionare und Märtyrer, trotz so vieler neuer Mitarbeiter und trotz der kirchlichen Einheitsleitung keine reine Aufwärtsentwicklung zeigen, sondern eine recht kurvenreiche Geschichte: Das soll uns mahnen, sie weiter zu erforschen und methodisch auszuwerten. Wir haben seit Frühling 1925 in Prof. Schmidlins Handbuch der katholischen Missionsgeschichte einen trefflichen Leitfaden und Ausgangspunkt. In jenen vergangenen Jahrhunderten spricht soviel Gottesgeist, soviel Apostelmut, daß im Dunkel so mancher menschlichen Schwächen und Entgleisungen solche Glut heiligen Feuers nur um so heller strahlt. Entzünden wir an diesen Funken das Licht reiner Missionsliebe und die helle Lampe tieferreligiöser, gotterleuchteter Missionstat, bis daß ein aufstrahlender Erlösungsmorgen alle Welt erquicket!

³⁹ Vgl. Schmidlins Missionsgeschichte 358 ff.

⁴⁰ Ebd. 400 ff.

Der hl. Alfons von Liguori und die auswärtigen Missionen.

Zugleich ein Beitrag zur Ordens- und Missionsgeschichte des ehemaligen Königreichs Neapel.

Von Studentenseelsorger Jos. M. Nielen in Frankfurt.

Der hl. Bischof und Kirchenlehrer Alfons von Liguori ist weiteren Kreisen des katholischen Volkes vor allem bekannt durch seine zahlreichen asketischen Werke¹ und Erbauungsbücher, von denen das bekannteste und verbreitetste die Besuchungen (Visite) des allerheiligsten Altarssakramentes sein dürfte. Auch dadurch, daß er neben dem heiligmäßigen Bischof von Castellamare, Tommaso Falcoja der Stifter des Redemptoristenordens ist, als dessen eigentliche Aufgabe der erste Paragraph der heutigen Regeln und Konstitutionen die Sorge für die verlassenen Seelen, hauptsächlich der Landbevölkerung nennt. Die Priester schätzen ihn als den berufenen Führer in zweifelhaften Gewissensfällen, als den Verfasser einer mehrbändigen Moralthologie².

Den äußeren Verlauf seines Lebens schilderte deutschen Lesern P. Carl von Dilgskron³, sein Charakterbild zeichnete neuestens P. Alois Pichler⁴, der auch italienische Gedichte des Heiligen in sinniger Verdeutschung weiteren Kreisen erschloß⁵. Vielleicht daß durch diese Ver-

¹ Eine Einzelstudie über die alfonsianische Asketik ist: Keusch, Die Asketik des hl. Alfons Maria von Liguori im Lichte der Lehre vom geistlichen Leben in alter und neuer Zeit, Paderborn 1924.

² Die beste Ausgabe ist heute Gaudé, Opera moralia S. Alphonsi Mariae de Liguori, 4 tomi, Romae, Typographia Vaticana, 1905—1912. Die Opera dogmatica des Heiligen sammelte Aloysius Walter, Romae, Cuggiano, 1903, 2 tomi. Die beiden Sammlungen sind unabhängig voneinander in verschiedenem Format erschienen, so daß sie kaum als Grundstock der uns immer noch fehlenden kritischen Gesamtausgabe aller Werke des heiligen Lehrers angesprochen werden können. Je mehr die Person des vielgepriesenen und vielgelästerten Heiligen und seine Lehre auch heute noch umkämpft und befehdet wird, um so dringender ist eine solche, allen wissenschaftlichen Anforderungen gerecht werdende Ausgabe ein Bedürfnis, und ein nobile officium seiner geistlichen Söhne. Treffliche Einzelausgaben seiner Schriften in verschiedenen Sprachen und Ländern haben hier gute und kritische Vorarbeit geleistet. So verdient besondere Anerkennung die neueste deutsche (nach der italienischen Ausgabe des Marietti Prato [1898] verfertigte) Übersetzung von Le glorie di Maria des Redemptoristenpaters Litz, die in einem besonderen Anhang die revidierten Belegstellen des hl. Verfassers nebst kritischen Erläuterungen zu seinem Text bringt (Die Herrlichkeiten Mariä, aus dem Italienischen übersetzt, Regensburg 1922). — Da aber auch unter diesen Einzelausgaben nur wenige sind, die den Originaltext Alfonsens oder eine in allem zuverlässige Übersetzung bieten, vermehren sie das Bedauern, eine kritische Gesamtausgabe vermissen zu müssen.

³ Leben des hl. Bischofs und Kirchenlehrers Alfons Maria de Liguori, Regensburg 1887.

⁴ Der hl. Alfons von Liguori, Regensburg 1922.

⁵ Gottesminne. Dem hl. Alfons nachgedichtet. Vierte verbesserte Auflage, Münster 1906. Die Gedichte selbst sind gesammelt und in klassisches Latein übertragen worden von Reuß, Carmina sacra S. Alphonsi et italico sermone latine reddita, Romae 1896.

öffentlichungen in Verbindung mit seinen eigenen Briefen ⁶ das Bild des „seeleneifrigen“ Kirchenlehrers vielen im neuen Lichte erglänzt und manche, die ihn heute kaum kennen, seine Stellung im kirchlichen Leben seiner Zeit und seinen Einfluß, der nicht allein durch die Gründung und durch die Arbeit des Ordens bis in unsere Tage sich erstreckt, besser zu würdigen lernen.

Im nachfolgenden seien einige Mosaiksteinchen zum Bilde des Heiligen gesammelt, die in unserer Zeit eines regeren Missionseifers besondere Beachtung verdienen. Es mag nämlich des Interesses nicht entbehren, wie der Heilige, den als Stifter ein Orden verehrt, dessen Tätigkeit und Erfolge vor allem durch die Abhaltung von Volksmissionen im Inlande bekannt sind und dessen Mitglieder die auswärtigen Missionen mehr als natürliche Folge, denn als eigentliches Feld ihrer Aufgabe betrachten, vom Anfang an der Mission unter den Heiden und Ungläubigen seine besondere Aufmerksamkeit schenkt und erst durch die Entwicklung sich einseitig auf die Volksmission im engeren Sinne und die ihnen unmittelbar angrenzenden Tätigkeitsgebiete festgelegt sieht.

I.

Ein Grundzug im Charakter des hl. Alfons war neben einer — auch naturhaft in einer übergroßen, im späteren Alter geradezu krankhaften Ängstlichkeit begründeten — Gewissenhaftigkeit ein rastloser, in unermüdlicher Arbeit sich verzehrender, aus grenzenloser Liebe zu Christus geborener Seeleneifer. Dieser ließ ihn später als Leiter des Ordens öfter zu seinen Söhnen sagen: „Was machen wir in der Welt und warum haben wir uns in die Kongregation zurückgezogen, wenn wir nicht einzig um die Ehre Jesu Christi besorgt leben wollen? Wir sind seine fanti perduti ⁷. Wir vor allem müssen der Hölle die Stirn bieten und um Jesu Christi willen, der für uns das Leben gegeben hat, uns nicht um Leben noch um Tod kümmern.“

Dieser Seeleneifer war die letzte Triebfeder seiner Sorge um die allseitige Ausbreitung des Reiches Gottes, auch in den fernsten Ländern. Durch Geburt und Erziehung, als Sohn eines Galeerenoffiziers und früh mit der spanischen Sprache und Sitte vertraut, in Erdkunde und Weltbeschreibung besonders ausgebildet, standen die Länder der großen spanischen Seefahrer und Entdecker seinem hellstichtigen Geiste besonders nahe. Ein maurischer Jüngling, zu Alfonsos besonderem Dienste ausersehen, und das Ziel seiner ersten Seelsorgs liebe erinnerte ihn immer wieder daran. So konnte es kaum ausbleiben, daß sein Eifer auf jene Länder hingelenkt wurde.

⁶ Lettere di S. Alphonso M. de Liguori, pubblicate par un Padre della stessa Congregazione, 3 voll, Società S. Giovanni, Roma 1887—1890. Deutsche Ausgabe (nach der im folgenden zitiert ist) 3 Bände, Regensburg 1893/1894.

⁷ Seine sich opfernden (und dadurch verlorenen) Krieger.

Andere Umstände traten hinzu. So dieser: Alfons war zeitlebens ein begeisterter Verehrer der großen heiligen Spanierin Teresa. Ihre Schriften und ihr Beispiel machten in allem auf ihn großen Eindruck. Nun erzählt Teresa von sich in ihrer Lebensbeschreibung folgendes Vorkommnis: „Einer meiner Brüder, Roderich, war mir an Jahren der nächste und ihn liebte ich am meisten. Wir beide lasen oft miteinander die Lebensbeschreibungen der Heiligen. Wenn ich die Martern betrachtete, welche die Heiligen für Gott erduldeten, so schien es mir, sie hätten den Himmel sehr wohlfeil erkauft. Ich sehnte mich sehr, auch so zu sterben. Mit diesem meinem Brüderchen teilte ich oft meine Gesinnungen. Zuletzt entschlossen wir uns, in das Land der Mauren zu ziehen, auf daß uns dort das Haupt abgeschlagen würde.“ Wirklich entfloh sie mit ihrem Bruder. Vor der Stadt jedoch stießen sie auf ihren Onkel, der sie ins elterliche Haus zurückführte⁸. Zweimal kommt der Heilige in seiner Novene zur hl. Teresa auf diesen Vorgang zu sprechen⁹. Solchen Eindruck hatte er auf sein empfängliches Gemüt gemacht.

Es kam hinzu, daß er nach dem vollständigen Bruche mit seiner bisherigen juristischen Laufbahn und nach Empfang der höheren Weihen sich einer Vereinigung frommer Geistlicher anschloß, deren Gründungsabsicht war, der Propaganda tüchtig geschulte Missionare für die Heidenländer zur Verfügung zu stellen. Erst durch den Willen des zuständigen Erzbischofs wurde diese „Kongregation der apostolischen Missionen“ auf das näherliegende Arbeitsfeld der religiösen Erneuerung von Klerus und Volk des Königreiches Neapel gedrängt. Alfons war eines ihrer eifrigsten Mitglieder und kam als solches in die engste Beziehung zum „Kollegium der Chinesen“ in Neapel, zu einer Vereinigung von Weltgeistlichen, die, von Don Matteo Ripa¹⁰ ins

⁸ Vgl. etwa Hofele, Die hl. Teresa von Jesu, Regensburg 1882, 26.

⁹ S. Dujardin et Jacques, Oeuvres complètes de S. A. Tom. 8, 413—425. Cet amour pour la foi lui inspira dans son enfance lorsqu'elle n'avait que 7 ans, la résolution de quitter avec son jeune frère la maison paternelle pour se rendre en Afrique, afin d'y sacrifier sa vie en l'honneur de la foi... Ce feu sacré commença à se développer dans sa belle âme de son enfance, lorsqu'il eut la force de lui faire abandonner, à l'âge de 7 ans sa patrie et ses parents, pour aller au milieu des barbares donner sa vie pour Jesus Christ; c'est ce qu'on lit expressément dans la bulle de sa canonisation. In tenerrima adhuc aetate, adeo sancti Spiritus igne cor ejus concauit, ut in Africam trajiceret, ubi sanguinem ac vitam pro testimonio Jesu Christi profunderet.

¹⁰ Ihm setzte später Alfons ein ehrendes Denkmal in einem Berichte über seine Tugenden, der abgedruckt ist: Briefe II 545. Von ihm stammt eine dreibändige Gründungsgeschichte des neapolitanischen Chinesenkollegs (ed. 1732).

Leben gerufen, hier Chinesen und Inder zum Priestertum und zum Apostolat in der Heimat vorbereiten und in ihr Haus, wo auch Alfons wohnte, solche Konviktoristen aufnehmen, die die Absicht hatten, in die Missionen zu gehen. Hier reifte in Alfons, durch die Erzählungen Ripas von China, Indien und den ganz verlassenen Heiden am Kap der Guten Hoffnung genährt, der Entschluß, in jenen Ländern das Evangelium zu verkünden und deswegen der „Kongregation der heiligen Familie“ beizutreten. Er festigte ihn durch das Gelübde, von dem sein Merkbuch uns verrät, zu den Heiden zu gehen und zwar gerade zu denen, die ihm am meisten verlassen schienen, zu den Heiden am Kap der Guten Hoffnung. Dadurch glaubte er am wirksamsten der Aufgabe dienen zu können, der er seine besten Kräfte zu weihen sein Leben lang entschlossen war und die er auch später als das besondere Ziel seines Ordens seinen Jüngern mit den Worten der Hl. Schrift immer wieder vorhielt: Den Armen das Evangelium zu verkünden, sandte er mich.

Bevor er jedoch seinen Entschluß in der gewählten Form ausführen konnte, trat ihm in Tommaso Falcoja das Schicksal seines Lebens entgegen. Diese heiligmäßige Apostelgestalt aus der Priestergemeinschaft der „Pii Operarii“, von den gleichen Idealen beseelt wie sein baldiger Schüler und Freund Alfons, trug sich in jener, wegen des bedeutenden Priesterüberflusses an Priestergemeinschaften und ordensähnlichen Gebilden überreichen, aber wegen der ihnen vielfach mangelnden Bildung und Zucht dadurch nicht in allem gesegneten Zeit mit dem Gedanken, eine Vereinigung von Weltpriestern zur besondern und tatkräftigen Nachfolge des göttlichen Erlösers ins Leben zu rufen, die vor allem den der geistlichen Hilfe am meisten bedürftigen Bewohnern des Königreichs Neapel beistehen sollten. Allen Schwierigkeiten und Mißerfolgen trotzend, ging er diesen nach seiner Überzeugung von Gott ihm gewiesenen Weg mit heiliger Unbeugsamkeit zu Ende und ruhte nicht, bis daß er Alfons für seine Ziele gewonnen und an die Spitze des Unternehmens gestellt sah. Dessen Vorsatz, in die auswärtigen Missionen zu gehen, mußte jeder schon seiner angegriffenen Gesundheit wegen bedenklich, ja jetzt auszuführen unmöglich finden. Hinzu kam, daß bald der Heilige selbst die arge seelische Verlassenheit der neapolitanischen Hirtenbevölkerung, an deren Pastorierung Falcoja vor allem dachte, bei einem Erholungsaufenthalte in den Bergen aus eigener Anschauung kennenlernte und in seinem tiefen Empfinden ihr geistiges Elend dem der Heiden kaum nachstellen konnte. Die letzten Bedenken zerstreute ihm, der in seiner eigenen hilflosen

Ängstlichkeit stets gewillt war, den jeweiligen Seelenführer die Entscheidung treffen zu lassen, sein Beichtvater Pagano, der nach eingehender Untersuchung und Besprechung mit erfahrenen Männern die Pläne Falcojas billigte. Ihre Durchführung war an dem Tage gesichert, als Alfons auf den Rat des bisherigen Beichtvaters, Falcoja zu seinem Seelenführer erwählte, ihm zu gehorchen sich durch ein Gelübde verpflichtete, und dieser die Wahl annahm. Am Morgen des 9. November 1732 trat in dem Gebirgsorte Skala die Congregatio Ss. Salvatoris, später zum Unterschiede von einer gleichnamigen Genossenschaft Congregatio Ss. Redemptoris genannt, die Lieblingsgründung Falcojas, ins Leben, und Alfons, bald ihr belebendes Herz und leitendes Haupt, war ihr erstes Mitglied.

II.

So vieldeutig der Zweck der neuen Gründung mit den Worten der ersten Tage wiedergegeben ist: den Ärmsten das Evangelium zu predigen, wenn auch die ersten Mitglieder wußten, daß damit praktisch die Ackersleute und Hirten des Königreiches Neapel gemeint waren, so weit gingen die Meinungen der ersten Mitglieder über die Lebensordnung und die genauere Umgrenzung der gestellten Aufgabe im einzelnen auseinander. Aber wie Falcoja selbst früher eine Zeitlang bei S. Maria dei Monti in Rom Juden und Mohammedaner in der christlichen Religion unterrichtet hatte und zeitlebens eine starke Sehnsucht nach dem Martyrertod behielt, so konnte er auch jetzt, wenn er als Zweck des neuen Institutes aussprach: Welteroberung für Christus, die auswärtigen Missionen von dem Aufgabenkreis seiner Jünger nicht ausschließen, mochte ihre Tätigkeit sich auch zunächst ihrem Namen entsprechend: *sacerdoti secolari missionarii* den verlassenen Seelen der engeren und weitem Heimat zuwenden, durch Volksmissionen, Exerzitien und ähnliche Arbeiten der außerordentlichen Seelsorge.

Stärker noch als Falcoja gingen die Gedanken und Wünsche Alfonsens, der anfangs noch öfter darunter litt, ob es recht war, von seinem Gelübde, zu den Heiden zu gehen, sich entbinden zu lassen, auf ein Weltapostolat im weitesten Sinne. Dafür spricht vor allem der Umstand, daß der Heilige, gleich nach dem Tode Falcojas zur alleinigen Leitung des Ordens berufen, nicht nur die gewohnten Ordensgelübde des Gehorsams, der Armut und der Keuschheit, die Falcoja erst nach einer gereiften Entwicklung des neuen Ordens zulassen wollte, mit seinen Gefährten auf dem ersten Generalkapitel ablegte, sondern ihnen außer der Erneuerung eines vierten, bereits von Falcoja zugelassenen Gelübdes: in der

Genossenschaft auszuharren, die beiden weiteren hinzufügte: auf alle kirchlichen Würden zu verzichten und auf Befehl des Papstes in die Heidenmission zu gehen. Tatsächlich verraten denn auch die ersten Entwürfe der Regeln der neuen Genossenschaft und ihre Entwicklung, zum Teil veranlaßt durch die eigenartigen politischen Verhältnisse des Königreiches und durch den Widerstreit einiger Mitglieder, bis zur endgültigen Bestätigung durch Benedikt XIV. ein Doppeltes. Zunächst einmal eine gewisse Unsicherheit in der näheren Bestimmung und Begrenzung ihres spezifischen Zweckes und des hieraus sich ergebenden Tätigkeitsgebietes, ein Umstand, der auch später noch verwirrend wirken konnte, wie die Abänderung der Regel durch die Patres des Kirchenstaates auf dem unter Vorsitz des Präses P. di Paola noch zu Lebzeiten des hl. Stifters stattgehabten Generalkapitel von Saifelli (Oktober 1785) zeigt, das nach reiflicher Überlegung, abweichend von der bisherigen Auffassung, auch der Alfonsens, urteilte, es stehe mit der Regel nicht in Widerspruch, Schulen einzurichten und weltlichen Unterricht in den humanistischen Fächern, in der Philosophie und Theologie, sowie in anderen Wissenszweigen zu erteilen. Zum Teil war es diese Unsicherheit, die wie die Geschichte des ersten deutschen Ordensmitgliedes, des hl. Klemens Hofbauer¹¹, zeigt, der eigenen Initiative oft, und mehr denn später, weitesten Spielraum ließ. Neben dieser Unsicherheit fällt dann zweitens in jenen Entwürfen eine Betonung der eigentlichen Missionstätigkeit unter Heiden und Ungläubigen auf, die bedeutend stärker und ausgesprochener ist, als in der späteren Kodifizierung der approbierten Regeln, eine stärkere auch, als es die tatsächliche Lage und die wirklichen Arbeiten und Unternehmungen der ersten Jahre der Ordensgeschichte zeigen. In dieser Beziehung ist ein Studium der Regeln und ihrer Entwürfe, soweit sie die als Manuskript gedruckten Dokumente und Kommentare über die Anfänge der Kongregation des allerheiligsten Erlösers mitteilen, äußerst lehrreich. Ein lebhaftes Interesse an den auswärtigen Missionen und ihre starke Hineinbeziehung in den Aufgabenkreis des Ordens, das die heutigen (approbierten) Regeln nicht mehr in dieser Weise kennen, ist in ihnen unverkennbar.

So lautet gleich die Regula I. in den *Regulae et constitutiones usque ad apostolicam approbationem observatae* (1749), die alle noch ganz die Form asketischer Ermahnungen tragen und erst später auf Verlangen

¹¹ Johannes Hofer, Der hl. Klemens Maria Hofbauer, ein Lebensbild, Freiburg 1923; über das eben erwähnte Generalkapitel und seine durchgreifenden Neuerungen ebendort 44.

Roms in die Gesetzesform ungeändert wurden: Fides. „Ego sum lux, mundi (Joa. 8, 12). Jesus Christus, vera lux increata in mundum venit, ut sacris concionibus suaeque vitae exemplis aeternas coelestis sui patris veritates et misteria in mente sua abscondita, patefaceret. Quum vero major hominum pars, tenebrarum quam lucis amantior, huic luci, ne eam videat, oculos claudat vos, animae adeo dilectae, ut filiae lucis sitis, tanti amoris memores, tam grandi uti beneficio satagite. Ante omnia, alte penetrare et cognoscere debetis veritates in ss. Evangeliiis traditas et a. s. ecclesia propositas, et deinde, quum vocati sitis ut divini Salvatoris adjuutores ad salvandas animas, omnem impendere operam, etiamsi ipsius vitae facienda esset jactura, ut hanc lucem iis infundatis, qui in peccati et infidelitatis tenebris sedent.“ In der entsprechenden Erklärung zu diesem Texte wird das tägliche Gebet und irgendeine Übung der Abtötung für die Missionsarbeit, die Missionare und für die noch ungetauften Kinder¹² allen Ordensmitgliedern zur Pflicht gemacht: „Quotidie deum orent pro fidelium incremento, — et pro omnibus ministris et operariis in vinea domini, qui s. Fidem promovent, praesertim in regionibus infidelium, pro quorum conversione peculiarem aliquam mortificationem cum superiorem licentia singuli peragant. Orent etiam pro omnibus parvulis, ut baptismum recipiant.“ In jedem Jahre aber, so fährt die erläuternde Bestimmung dann fort, „pro singulis sodalibus sorte ducentur schedulae, in quibus notatae sint infidelium nationes, pro quibus unusquisque quotidie orare et aliquam sibi imponere debeat mortificationem“. Hierauf folgt die Aufforderung zu der durch einen Eid zu bekräftigenden Bereitwilligkeit, in die auswärtigen Missionen zu gehen, um Jesu Christo, wenn möglich in allem, in Leiden und Tod ähnlich zu sein. Diesen Eid sollen aber, nicht ohne durch besondere Exerzitien sich darauf vorbereitet zu haben, nur jene Sodalen ablegen, die das 33. Lebensjahr erreicht haben, eine Einzelbestimmung, die offenbar wiederum dem Lieblingswunsche des Heiligen entspricht, seine Patres möchten in allem dem göttlichen Erlöser gleichförmig werden¹³.

¹² Es ist charakteristisch für die sorgende, überall auf das Praktische gerichtete Liebe des „doctor zelantissimus“, daß er immer wieder dorthin, wo er irgendeine Seele in Not glaubt, an die sonst nicht leicht jemand denkt, seine helfenden Maßnahmen und die Aufmerksamkeit seiner Patres lenkt. Noch heute betet jede Redemptoristengemeinde abends gemeinsam „für die Kinder, die noch im Mutterschoße sind“ — und betete schon so, als man noch nicht vom Jahrhundert des Kindes und der Not der Ungeborenen redete.

¹³ „Quilibet desiderio flagret, ad missiones inter infideles exeundi, quum ad hoc destinatus fuerit, idque non solum, ut miseris illis salutem afferat, sed etiam, ut cruciatus perferendo vitamque pro fide amittendo Jesu Christo similis fiat. Quocirca nemo non paratus sit ad has obeundas missiones, quoties. Summi Pontificis auctoritate munitus, a rectore majore ad eas mitti sibi contigerit. Qua de re sodales votum emittent, praesertim quum 33 aetatis annos expleverint. Denique unusquisque advertat, ut omnes de haeresi suspectos S. Officii tribunali sedulo denuntient et denuntiandos curet.“ „Post unius anni tirocinium... praeterea nuncupabunt votum castitatis et oboedientiae, cui adnexus est etiam votum, obeundi missiones apud infideles, quando vel a S. Pontifice vel a rectore majore ad id fuerint destinati. Hujusmodi vero votum non emittetur nisi exacto anno trigesimo tertio, et celebratis peculiaribus exercitiis.“

Mit ähnlichen Worten wiederholt Alfons in seiner dem Hl. Stuhl unterbreiteten Bittschrift¹⁴ um Approbation des Instituts und seiner Regeln, die bestehende und alle über 33 Jahre alten Mitglieder verpflichtende Praxis am Schlusse hierzu veranstalteter geistlicher Übungen das Gelübde abzulegen, in die Heidenmission zu gehen¹⁵. Zu diesem Abschnitte der Ordensregeln bemerkte der von der zuständigen Kardinalskongregation zur Begutachtung aufgeforderte Berichterstatter, der für Alfons und die Seinen zuständige Erzbischof von Neapel, Kardinal Spinelli, in seinen vorgeschlagenen Änderungen („*Emendationes propositae*“), er wünsche dieses Gelübde abgeschafft wegen der übergenügenden Arbeit der Missionare im geistlichen Unterrichte der Landbevölkerung. Individueller Neigung könne ja der Hl. Stuhl im Einzelfall immer wieder entgegenkommen¹⁶. Die römische Behörde scheint seinem Wunsche Rechnung getragen zu haben, denn tatsächlich verschwindet von nun an das Gelübde und die anderen eben aufgezählten Ermahnungen, soweit sie sich auf die Heidenmission beziehen, aus den Regeln und der Geschichte des Ordens.

III.

Wer den hl. Alfons kennenlernen und verstehen will, muß seine Briefe lesen. Auch was er über die auswärtigen Missionen als Feld seines eigenen Seeleneifers und als Arbeitsgebiet seiner geistlichen Söhne dachte, hat er ihnen anvertraut. Einiges davon sei hier wiedergegeben.

So zunächst die Antwort auf eine Anfrage des Oratorianers Pagano, ob ein Priester verpflichtet sein könnte, sich in die Länder der Heiden und Ungläubigen zu begeben, um dort das Evangelium zu verkünden. Der Heilige schrieb diesen Brief im Juli 1734, kurz nach der Zeit, da Falcoja der neuen kleinen Ordensgemeinde im weltfernen Skala die Aufgabe zugemutet hatte, „den Triumphwagen der Ehre Gottes durch die ganze Welt zu ziehen“ und die zweite Gründung des Ordens zu Villa dei Schiavi, einer kleinen Ortschaft der unweit entfernten Diözese

¹⁴ „*Supplex libellus a sacerdote Alphonso de Ligorio et sociis porrectus summo pontifici Benedicto XIV ad impetrandam apostolicam approbationem C. Ss. Salvatoris.*“

¹⁵ „*Nutrient semper hujus instituti sodales magnum desiderium, sanctam Jesu Christi fidem promulgandi, praesertim in regionibus infidelium, et pro eadem etiam vitam profudendi; quem in finem quilibet sodalis, ubi compleverit 33 annos et specialem peregrit secessum, voto se obstringet, missiones obeundi apud infideles, quotiescunque id mandaverit vel summus pontifex vel rector major congregationis, semper autem ex ejusdem pontificis auctoritate.*“

¹⁶ „*Votum missionum ad infideles abrogari esse velim; erunt enim missionarii in negotio villicorum edocendorum occupatissimi; si quis autem hujusmodi vocationem habebit, a Summo Pontifici facultas semper erit obtinenda.*“

Cajazzo, die Alfons in seinem Auftrage unter den größten Anstrengungen und Entbehrungen durchführte, als ersten „Vorstoß in Feindesland“ betrachtete. So innig war beiden in der Anwendung ihres Grundsatzes, den ärmsten und verlassensten Seelen die frohe Botschaft des Gottesreiches zu künden, die Verbindung zwischen Volksmissionar und Heidenmission“. In dem erwähnten Schreiben führt Alfons nun die gestellte Frage zunächst auf die allgemeine zurück: „ob wir verbunden seien dem Nächsten, der sich in geistiger Not befindet, mit eigenen großen Nachteilen und Beschwerden zu Hilfe zu kommen“. Dann beantwortet er sie folgendermaßen: „Was die geistige Not einzelner Personen betrifft, so ist es den Theologen von Salamanka zufolge die allgemeine Meinung der Doktoren, daß wir ihnen nur dann mit Gefahr unserer Ehre, unserer Habe und unseres Lebens beizustehen verpflichtet sind, wenn sie sich in der äußersten Not befinden. Damit diese Verpflichtung eintrete, müssen zwei Dinge gewiß sein: 1. daß der Nächste ohne unsere Hilfe verloren sei, 2. daß niemand da ist, der ihn hiervor bewahre¹⁷. Was jedoch die geistige Not bei K o m m u n i t ä t e n betrifft, so lehren die Salmanticenser nach der allgemeinen Lehre der Doktoren, daß wir denselben nicht bloß in der äußersten Not, sondern schon in einer großen Not, selbst unter eigenen großen Nachteilen und Beschwerden, beizustehen verpflichtet sind. Diese Sätze vorausgeschickt, kann man fragen, warum die Salmanticenser die Frage, ob man schuldig sei, sich nach Indien oder anderen ungläubigen Völkern einzuschiffen, nicht bei der geistigen Not der Kommunitäten, sondern bei der geistigen Not einzelner Personen behandeln, da es sich doch in diesem Falle um ganze Reiche von Götzendienern handelt. Auch Bonacina und Viva sprechen in bezug auf die Ungläubigen von äußerster Not. Es scheint also, daß wir diesen Völkern nicht nur in äußerster, sondern schon in großer Not beistehen müssen. Daß sich aber diese Völker jedenfalls in großer geistiger Not befinden, scheint ebenfalls gewiß zu sein, da verhältnismäßig nur wenige Missionare sich zu ihnen begeben. Es ist jedoch hierbei zu berücksichtigen, daß die Salmanticenser die Bedingung setzen: „quando aliter subveniri non potest“, und Layman läßt diese Verpflichtung nur gelten „quando populus infidelis sit omni sacerdote destitutus“. Man könnte also von diesen Völkern sagen, daß sie nicht gänzlich verlassen sind „et aliter subveniri potest“. Um indes auf den besonderen Fall (die Veranlassung des Schreibens) von den Völkern am Vorgebirge der Guten Hoffnung zu kommen, so könnte man sagen, daß gegenwärtig denn doch der eine oder der andere Priester vorhanden ist, der ihnen zu Hilfe kommt oder wenigstens in baldiger Zukunft zu Hilfe kommen wird, um so mehr, da für diese Länder Bischöfe ernannt sind, welche die Verpflichtung haben, Vorsorge zu treffen usw. ... Sollte aber dieses Land gänzlich verlassen sein, so müßte in Anbetracht, daß es so viele Priester gibt, die den Beruf für die auswärtigen Missionen haben und zu den verlassensten Völkern gesandt werden, vorausgesetzt werden, daß dieses Land deshalb von den Missionären aufgegeben wurde, weil keine Hoffnung eines glücklichen Erfolges vorhanden ist.“

¹⁷ Diese Worte sind im Originale (Briefe I [1893] 45) lateinisch wiedergegeben und lauten: 1. ut proximus sine tuo auxilio damnandus sit; 2. ut non habeat, a quo sublevetur. Deshalb sagen die Salmanticenser: Non debes navigare ad Indos convertendos, cum sint, qui subvenire possunt, et alias est incertum, illos per te esse convertendos...

Dieser Brief ist in seiner Art ein charakteristisches Beispiel für die vorsichtig abwägende Prüfung und Sichtung des juristisch geschulten Kasuisten, wenn es sich um die genaue Abgrenzung und Umgrenzung anderen aufzuerlegenden Pflichten handelt. Was sein eigener grenzenloser Seeleneifer dem Heiligen zumutete und in dieser Angelegenheit als Verpflichtung auferlegt hätte, ist leicht zu erraten.

Einige Jahre später (1758) wandte sich der Apostolische Stuhl an den hl. Alfons mit dem Antrag, durch seinen Orden die Mission unter den Nestorianern Kleinasiens zu übernehmen, um sie dadurch zur Einheit mit Rom zurückzuführen. Einige nestorianische Gemeinden selbst, die sich deswegen nach Rom gewandt hatten, gaben dazu Hoffnung. Der Heilige griff den Plan mit Begeisterung auf. Durch einen seiner vertrautesten Mitarbeiter, P. Cimino, ließ er in dieser Angelegenheit folgenden Brief¹⁸ an seine Mitbrüder schreiben, der mit südländischer Lebhaftigkeit dem Leser ein farbenfrohes Bild der gedachten Aufgabe in herzlicher Wärme schildert:

Es lebe Jesus, Maria und Joseph!

Nocera, d. 18. Juli 1758.

In Jesu Christo geliebte Patres und Brüder! Im Auftrage unseres Vaters teile ich Ihnen mit, daß an ihn das Ersuchen gestellt wurde, einige seiner jungen Leute in die auswärtigen Missionen nach Asien zu schicken. Von dort haben nämlich verschiedene Völker, die bis jetzt der Sekte der Nestorianer anhängen, aufs dringendste verlangt, in den katholischen Glaubenswahrheiten unterrichtet zu werden. Sie haben mit der Gnade Gottes erkannt, daß in der römischen Kirche allein das ewige Heil gefunden werden kann, und wollen darum mit ihr sich vereinigen. Sie sehen, hier öffnet sich ein weites Feld, auf dem die Saaten bereits in voller Reife stehen und nur der Arbeiter harren, um geschnitten zu werden. O blicket hin auf dieses arme Volk! Seht da, wie es mit Tränen in den Augen in flehentlichster Stellung die Stimme zum himmlischen Hausvater erhebt, er möge sich doch würdigen, ihm Arbeiter zu senden! Wie es die Arme ausstreckt, um Sie zu empfangen, und Sie anfleht, es von jener Unwissenheit zu befreien, in welcher es nun mehr denn 13 Jahrhunderte dahinglebt. Nicht zu ihren Lehrern wollen sie gehen, aus Furcht, von ihnen getäuscht zu werden; sie wenden sich an Euch, welche Sie als die wahren Diener der göttlichen Weisheit ansehen. Nichts anderes verlangen sie, als daß Ihr ihnen sagt, was sie zu tun haben, um in den Schoß der hl. Kirche aufgenommen zu werden, denn das ist ja gerade ihre äußerste Armut, während so vielen anderen Völkern dieses Glück in reichlichstem Maße zuteil geworden ist. Inständig bitten sie uns, ihre Seelen doch nicht geringer zu schätzen als jene unserer Landsleute. Haben sie nicht denselben Schöpfer, die gleiche Natur? Sollen nicht auch sie gleich uns teilhaben am Blute des göttlichen Erlösers? Ja, ist es nicht im gewissen Sinne Pflicht der Gerechtigkeit, das Licht der Wahr-

¹⁸ Briefe, Regensburg 1893, I 508; — in der Sammlung von Hugues, Regensburg 1846, 237.

heit jenen Ländern zu bringen, von denen es zu uns gekommen ist? Fürchtet Ihr die Reise, so versprechen sie Euch eine liebevolle Aufnahme; erschrecken Euch die Beschwerden und Mühseligkeiten, so versichern sie Euch einer reichlichen Ernte; denkt Ihr an die vielen Arbeiten, so weisen sie hin auf den ewig dauernden Lohn. Was also, meine lieben Patres und Brüder, was also, ich bitte Euch, könnte uns noch abhalten, ihnen zu Hilfe zu kommen? Ja, ich bin gewiß, daß viele aus Euch ihr Verlangen unserem Vater vortragen werden, in diese Mission geschickt zu werden, um nicht jener Krone verlustig zu gehen, die der Herr uns hier anbietet, und womit er alle im himmlischen Vaterlande geschmückt sehen möchte.

Die am Schlusse dieses Briefes ausgesprochene Hoffnung sollte nicht getäuscht werden. Zahlreiche junge Leute erklärten sich in Zuschriften an Alfons mit Freuden bereit, seinem Wunsche zu willfahren. Die Ausführung des Planes unterblieb, ohne daß die Gründe hierfür klar ersichtlich sind. Wie Alfons selbst zu ihm stand und in welcher Gesinnung er sich ihm widmete, geht deutlich aus den Antworten hervor, die er den Zuschriften erteilte. An den Studienpräfekten der Ordenskleriker zu Ciorani, den nachmaligen General Blasucci, schrieb er:

Es lebe Jesus, Maria, Joseph und Theresia!

Nocera, d. 27. Juli 1758.

Es war mir ein großer Trost, meine Brüder, Euere Bittgesuche zu empfangen, und Ihr dürft nicht glauben, daß ich anders rede, als ich denke. Ich wünsche von Herzen, daß sich einige aus unserer Kongregation zu den Ungläubigen begeben möchten, um ihr Blut für Jesum Christum zu vergießen. Zuvor jedoch muß ich versichert sein, daß jeder von Euch den wahren Geist und die Beharrlichkeit in seinen Entschlüssen besitze. Ich bitte Euch daher, für jetzt nur auf Euere Studien bedacht zu sein (denn nach Beendigung der Studien müßt Ihr in Rom geprüft werden, bevor Ihr in die Mission gehen könnt) und vor allem Euch immer mehr mit Jesu Christo zu vereinigen. Wer sich zu den Ungläubigen begibt und nicht eine große Liebe zu Jesus Christus im Herzen trägt sowie ein großes Verlangen nach Leiden hat, läuft Gefahr, seinen Glauben und seine Seele zu verlieren. Die bei ihrem Entschlusse verharren, tun gut, mir von Zeit zu Zeit, d. h. alle 9 oder 10 Monate, zu schreiben und ihre Bitten zu erneuern. Inzwischen aber opfert Euch Jesu Christo auf und bittet ihn täglich, daß er Euch dieser Gnade würdig machen wolle...

Sein Entscheid auf die Bereitwilligkeitserklärung der Novizen in Iliceto lautet mit pädagogischer Ausnutzung der gegebenen Umstände unter Hinweis auf einen Erbfehler des rasch aufwallenden Blutes stolzer Neapolitaner:

Es lebe Jesus, Maria und Joseph!

August 1758.

Meine Söhne!

Ganz gewiß, sobald Ihr mir durch Beweise erkennen laßt, daß Ihr den Geist wahrer Missionare für die Länder der Ungläubigen habt, dann werde ich keine Schwierigkeiten erheben, Euch dahin zu senden. Aber

diese Beweise sind nicht an gesuchten Verachtungen, sondern an solchen zu erkennen, die einem zufällig zustoßen und dann mit Geduld ertragen werden. So gebet denn acht, daß man in Zukunft nicht etwa einem von Euch vorhalten könne: Also du bist der, der nach Japan gehen will...¹⁹

Die Freude über den Edelmut der jungen Leute, auf die er seine ganze Hoffnung für die Zukunft baute — zugleich aber auch seine Vorsicht, um eine richtige Wahl zu treffen —, leuchtet aus den Zeilen an P. Cajone:

Es lebe Jesus, Maria, Joseph und Theresia!

Nocera, 11. 8. 1758.

Die an mich gestellten Bittgesuche, zu den Ungläubigen gehen zu dürfen, haben mich mit Trost und Freude erfüllt. Es versteht sich immer in Unterordnung unter den Gehorsam; denn ich kann nicht alle jene fortschicken, welche darum angesucht haben. Der Herr muß mich jene erkennen lassen, welche einen wahren Beruf dazu haben und welche nicht...²⁰

IV.

Es war dem Heiligen nicht bestimmt, seinen eigenen Jugendwunsch, in die Missionen zu gehen, verwirklichen zu können. Auch die Freude erlebte er nicht mehr, seine Söhne in heidnischen Ländern tätig zu sehen. Die Ungunst der Verhältnisse und das Getäuschtwerden durch unzuverlässige Berater bei der Herbeiführung der staatlichen Anerkennung seiner Gründung ersparten im Gegenteile dem von Alter und Krankheit, von äußerer und innerer Not gebeugten Heiligen nicht den Schmerz, zeitweilig ohne jede persönliche Schuld die Verstimmung Roms und damit das Leid tragen zu müssen, daß die Häuser des Kirchenstaates, die noch am ehesten Missionare aussenden konnten, durch päpstlichen Willen von den neapolitanischen und damit von ihm getrennt und allein als echte Kongregation unter eigenem „Präses“ vom Papste anerkannt wurden. Das war der Niedergang der ihm unterstehenden neapolitanischen Häuser und ein tödlicher Schlag für ihre apostolischen Arbeiten. An eine unmittelbare Fernwirkung seines Seeleneifers in fremde Länder von hier aus war damit nicht mehr zu denken. Die Worte, mit denen der dem Tode nahe Heilige die Seinen tröstete: „Ich versichere euch, Gott hat die Kongregation für dieses Königreich gewollt und er will sie noch. Für das Königreich habe ich sie gegründet, das war der Beruf, den Gott mir gegeben,“ mochten die Verzagten aufrichten, Weitblick konnte sie ihnen nicht geben, eher jedwede Missionstätigkeit über die engen Grenzen des neapolitanischen Heimatlandes hinaus unterbinden. Zwar hatte Alfons noch 1776 einem

¹⁹ Briefe 1893, I 512.

²⁰ Briefe 1893, I 511.

Mitbruder vertraulich geschrieben: „Mein Pater! Die Häuser in Neapel helfen uns wenig oder gar nicht, die Kongregation zu begründen, weil sie keinen Körper bilden und jedem Windstoße ausgesetzt sind. Für jetzt ist es notwendig, daß wir sie erhalten, soweit es möglich ist. Aber sprechen wir uns klar aus: Wird die Kongregation nicht außerhalb des Königreiches Neapel begründet, so wird sie nie eine wahre Kongregation sein. Ich stehe am Ziele meines Lebens. An Euch, die Ihr zurückbleibt, ist es, dafür Sorge zu tragen.“ Aber daß diese Worte noch einmal in dem schmerzlichen Sinn wahr werden würden, wie er sie nun verwirklicht sah, hatte er nie für möglich gehalten. Immer härter wurden die Drangsale des Heiligen, deren bitterste, bei seinen körperlichen Gebrechen und peinlichen Gewissensängsten doppelt fühlbar, das Ausgeschlossensein aus seiner Genossenschaft und die Erkenntnis waren, daß sein Lebenswerk in Trümmer ging. Immer höher stieg die Not in den neapolitanischen Häusern, die selbst die Erhaltung des Nachwuchses in Frage stellte.

Und doch entblühte diesem Sturm der Frühling und wuchs aus dieser Leidenszeit die Ernte. Auch diese dunkle Nacht hatte ihre Sterne, die nach und nach dem Heiligen aufleuchteten und mit hellem Licht hier und dort das finstere Gewölk seines Lebensabends durchbrachen. Alfons bekam für sich und die Seinen persönliche Vergünstigungen des Papstes, die die Arbeiten des Ordens auch im neapolitanischen Gebiete neu aufleben ließen. Die Aussicht stieg, mit den von der Kirche anerkannten Häusern wieder vereinigt zu werden. Diese selbst breiteten inzwischen mächtig und immer mehr die Schwingen. Was bei der engen Verbindung mit dem Königreiche Neapel nie möglich gewesen wäre, trat nun als natürliche Folge der schmerzhaften Entwicklung ein, und was Alfons stets in stiller Seele ersehnt, aber nie verwirklicht sah, reifte nun durch die Trennung der Erfüllung. Seine und Falcojas liebste Pläne wurden Leben. Die Häuser im Kirchenstaat unter de Paolas Führung stießen der jungen Genossenschaft die Pforte zur Welt auf, sie bahnten ihr den Weg in die Missionen, in die Länder der Heiden und Ungläubigen. Sie taten es durch den ersten Deutschen, den sie in die Kongregation des allerheiligsten Erlösers aufnahmen, durch den hl. Klemens Maria Hofbauer. Sein Eintritt und sein Vorhaben, die Gründung Alfonsens nach Deutschland zu verpflanzen, war eine der letzten und reinsten Freuden, die die leidenschwere Lebensnacht des Ordensstifters, der einst selbst zu den verlassensten Heiden gehen wollte, verklärten.

Nun konnte der strahlende Morgen des himmlischen Jerusalems für ihn anbrechen. Seine neapolitanischen Mitbrüder ergötzen sich über Hofbauers, des österreichischen Novizen von St. Giuliano sonderbare Idee, nächstens ein Redemptoristenkloster in Wien zu gründen. Alfons aber lachte nicht. Wiederum sah er Erntefelder, die des Schnitters harrten, wie damals, als Ripa vom Kap der Guten Hoffnung erzählte, wie jüngst, da Rom wegen der Nestorianer bat. Was tut's, daß er in Unkenntnis der nordischen Verhältnisse ganz Deutschland das Land der Lutheraner und Calvinier glaubte und an eine ständige Mission unter Ungläubigen dachte. „Gott wird nicht ermangeln, durch diese Deutschen (mit Hofbauer war sein Freund Hübl eingetreten und eines Sinnes) seine Ehre in jenen Gegenden zu verbreiten. Diese Deutschen können als Priester viel Gutes wirken, aber sie bedürfen großer Erleuchtung. Ich würde Ihnen schreiben, aber Gott will es nicht, daß ich mich einmische,“ so lautet der Segen des sterbenden Patriarchen über das Beginnen seines größten Sohnes, durch dessen rastlose Tätigkeit sein eigener, aus Liebe zu Christus dem Erlöser quillender Seeleneifer sich auswirken sollte bis in die fernsten Länder und Herzen. Und seine Prophezeiung? „Zweifelt nicht, die Kongregation wird bestehen bis zum Tage des Gerichtes; denn sie ist nicht mein Werk, sondern das Werk Gottes. Solange ich lebe, wird sie in dem Zustande der Dunkelheit und Demütigung bleiben. Nach meinem Tode aber wird sie ihre Flügel breiten, besonders in den nördlichen Ländern.“

Als der heilige Neapolitaner starb, hatte der heilige Deutsche das Banner seines Ordens bis Warschau getragen. Kurz nachdem Hofbauer starb, wehte es in Deutschland und Österreich, in der Walachei und Bulgarien, in Polen und Litauen, in Frankreich und Spanien, in England, Irland und Amerika. Und heute ist durch die Häuser „in den nördlichen Ländern“ Alfonsens schönster Traum wahr geworden: sein und seiner Söhne Banner mit dem vom Auge Gottes überstrahlten Kreuz auf den drei Bergen im Wappen und seiner Umschrift „*Copiosa apud cum redemptio*“ weht über verlassenste Missionsstationen in fernsten Heidenländern, auf den Prärien Südamerikas und über den Inseln der Südsee, bei den Aussätzigen Surinams und unter den Ruthenen Südrußlands, im Inneren Asiens und auf den heißen Steppen Afrikas.

„Solange ich lebe, wird die Kongregation im Zustande der Dunkelheit und Demütigung bleiben. Nach meinem Tode aber wird sie ihre Flügel breiten...“

Missionsrundschau.

Das protestantische Missionswesen.

P. Joh. Thauren S. V. D. in Münster.

Der Ausgang des Weltkrieges brachte dem protestantischen Missionswesen eine nicht zu unterschätzende Stärkung. Die Hauptträger der protestantischen Missionstätigkeit, die Länder angelsächsischer Zunge gingen gekräftigt aus dem Ringen hervor, während die katholischen missionisierenden Völker wie Frankreich, Belgien, Italien und konfessionell gemischte mit starkem Missionsleben wie Deutschland sehr geschwächt wurden. Dieser Gewinn wird sich erst im Laufe der Jahre voll auswirken. Aber schon heute ist der Protestantismus ein Missionsfaktor ersten Ranges, der den schärfsten Konkurrenten der katholischen Kirche bei der Erfüllung ihrer Weltmissionsaufgabe darstellt. Schon aus diesem Grunde ist es an der Zeit, hier das protestantische Missionswesen wieder im Zusammenhang zu behandeln¹. Der jüngst erschienene „World Missionary Atlas“ erleichtert nicht unwesentlich einen Gesamtüberblick.

1. Das heimatliche Missionswesen.

Ein Charakteristikum der protestantischen Missionstätigkeit ist ihre dogmatische und organisatorische Freizügigkeit, die sich nicht nur auf dem Missionsfelde, sondern auch in der Heimat stark in den Vordergrund schiebt. Während bei uns in Deutschland die orthodoxe Richtung protestantischerseits noch immer vorherrscht, tritt der liberale Flügel in Amerika in die Führung. Gerade das Übergewicht des protestantisch-amerikanischen Missionsanteils gibt dem Liberalismus daheim und draußen die Aussicht, das ganze protestantische Missionswesen zu beherrschen. Nur leise wagt sich vorläufig noch der Radikalismus und in seinem Gefolge der Materialismus hervor. Auf der internationalen Missionskonvention von Washington wurde diese Strömung nicht bemerkt². Aber eine solche Entwicklung ringt weitschauenden Missionsmännern nicht geringe Sorge ab³. Diese dogmatische Ungebundenheit bildet das größte Hemmnis eines organischen Zusammenschlusses. Seit der Edinburger Tagung (1911) ist die Bestrebung eines gemeinsamen Vorgehens auf dem Missionsfeld stark im Wachsen begriffen. Allerdings werden die dogmatischen Gegensätze der verschiedenen Denominationen ein festes Gefüge nie zustandekommen lassen. Wenn in Washington und auf der XV. kontinentalen Missionskonferenz in Bremen (Mai 1925) auch eine Verstärkung des Willens zum Zusammenschluß konstatiert werden konnte⁴, so bleibt die protestantische Freizügigkeit ein starkes Hemmnis, das die Durchführung aller strategischen Pläne erheblich erschwert⁵.

Aber trotzdem bedeutet schon die geschaffene äußere Einheit in der Organisation eine innere Kräftigung. Der in Edinburg gegründete „Ständige Ausschuß“, der eine internationale Arbeitsgemein-

¹ Letzte Rundschau über das protestantische Missionswesen ZM 1922, 176 ff. Auf einige dort erwähnte Tatsachen wird im Laufe der Abhandlung zurückgegriffen, um ein vollständiges Bild zu bieten und die damaligen Angaben durch die inzwischen erschienene Literatur zu ergänzen.

² NAMZ 1925, 97 f.

³ NAMZ 1925, 204.

⁴ NAMZ 1925, 242 f. und Note 2.

⁵ EMM 1921, 281. Vgl. ZMR 1925, 5, wo wir das Urteil und seine Begründung bestätigt finden.

schaft schaffen und fördern sollte, hatte nach fruchtbarer Arbeit von 1910—14 sich den Anforderungen, die die Kriegsverhältnisse mit sich brachten, nicht gewachsen gezeigt. Auch das von angelsächsischen Missionskreisen ins Leben gerufene „Emergency Committee“ war nur von kurzer Lebensdauer. Nach einer Vorbesprechung im Schlosse Crans am Genfer See kam es auf der Tagung in Lake Mahonc bei New York zur Bildung des „Internationalen Missionsrates“ (International Missionary Council), über dessen Zustandekommen diese Zeitschrift bereits berichtete⁶. Während der erwähnte Ausschuß in Edinburg von der Konferenz bestellt war, setzt sich der Internationale Missionsrat aus Vertretern der Missionsausschüsse der verschiedenen Länder zusammen und bildet so die höchste Vertretung der ganzen protestantischen Missionswelt. Dieser Rat hat keine Leitungsbefugnisse, sondern ist nur dazu da, den einzelnen Missionen der verschiedenen Länder mit seinem Rat zu dienen. Nur die Missionsgesellschaften und die Kirchen, die hinter ihnen stehen, sind zum Handeln berechtigt. In dieser Körperschaft ist Deutschland mit sechs Missionsfachleuten vertreten. Die zweite Tagung des IMC fand in Oxford vom 9.—17. Juli 1923 statt⁷. Die deutschen Vertreter, die auf der ersten Tagung nicht erschienen waren, fehlten dieses Mal nicht. Aber um die Not und Achtung der deutschen Mission zu bekunden, hatte der „Deutsche Evangelische Missionsbund“⁸ beschlossen, nur zwei Vertreter zu entsenden. Einen der wichtigsten Beratungspunkte bildete die Zusammenarbeit trotz der Glaubensunterschiede der verschiedenen Richtungen. Allerdings wurde festgestellt, daß diese Zusammenarbeit in der Praxis schwerer sich gestalte als bei der Beratung. Um den Gedanken der Zusammenarbeit zu fördern, wurde beschlossen, die Referate über diesen Gegenstand von R. Speer und dem Bischof von Bombay zu drucken⁹. Auch das Problem des Verhältnisses der Mission zu den Regierungen stand im Vordergrund des Interesses¹⁰.

Der Internationale Missionsrat hat auch beschlossen, in den nächsten zwei Jahren zwei Missionskonferenzen von größeren Ausmaßen zu halten, die eine über die Fragen der afrikanischen Missionsarbeit vielleicht in Spa, die andere später über die gesamte Missionslage vielleicht in Jerusalem. Allerdings ist der Tagungsort noch nicht bestimmt, gibt aber den protestantischen Missionskreisen schon jetzt die Möglichkeit, sich gründlich auf diese Tagung vorzubereiten. Damit ist eine fruchtbare Verhandlung zum großen Teil gesichert. Während die Tagung von Spa 200 Teilnehmer zählen soll (Vereinigte Staaten 70, England 70, und etwa 45 verteilen sich auf die übrigen Länder, Deutschland 10), ist für die große Tagung in Jerusalem die doppelte Teilnehmerzahl in Aussicht genommen. Für die Tagung in Spa sind die Einzelheiten festgelegt, während die Tagung über die Weltmissionslage noch mit vielen Fragezeichen geschmückt ist¹¹. Inzwischen ist die Tagung definitiv auf den 14.—21. September 1926 festgelegt. Tagungsort ist Le Zoude (Belgien)¹².

⁶ ZM 1922, 185 ff.; IRM 1922, 30 ff.; EMM 1921, 320; AMZ 1921, 305 ff. Vgl. EMM 1922, 259. Über die neuesten Kooperationsbestrebungen (bes. 1920—25) IRM 1925, 56 ff.

⁷ IRM 1923, 481 ff.; EMM 1923, 212 ff. Die Verhandlungsberichte erschienen in London 1923 unter dem Titel: Minutes of the International Missionary Council Oxford (England) July 9—16 1923.

⁸ Zusammenschluß aller deutschen protestantischen Missionsgesellschaften. ⁹ Erschienen in IRM 1923, 497. 505.

¹⁰ Vgl. die diesbez. Artikel in IRM 1924, 52. 60.

¹¹ NAMZ 1925, 257 ff.

¹² Laut den gedruckten Programmen.

Von den übrigen internationalen protestantischen Veranstaltungen hatten die Missionsfreunde vor allem von der Stockholmer Konferenz für praktisches Christentum manche Förderung erwartet. Es berührt einen Fernstehenden doch eigenartig, daß trotz der Vertretung von Missionskreisen praktisch für das protestantische Missionswesen nichts herausgekommen ist, wenn man auch versucht, wenigstens einen ideellen Gewinn zu konstruieren. „Die größte und weltweiteste Betätigung des ‚Praktischen Christentums‘ ist also übergangen“¹³ und zwar bei einer Gelegenheit, wo wohl zum erstenmal soviel offizielle Vertreter des Protestantismus versammelt waren.

Von den kontinentalen Tagungen verdient an erster Stelle die internationale Missionskonvention von Washington vom 28. Januar—2. Februar 1925 genannt zu sein sowohl wegen des Anteils der Völker des neuen Erdteils als auch wegen der Zahl der vertretenen Organisationen. Die Tagung wird international im amerikanischen Sinne genannt und umfaßte nur die Missionskreise der Vereinigten Staaten und Kanadas. Die Konvention vereinigte 85 Missionsgesellschaften, Kirchenverbände und -behörden mit 3400 Abgeordneten. Der Präsident der U. S. A. beehrte selbst die Teilnehmer mit einer Ansprache¹⁴. Als Ergebnis der Tagung wurden folgende Grundsätze aufgestellt:

1. Solange die sog. christlichen Völker nicht in ihrem sozialen, industriellen und internationalen Leben das Christentum praktizieren, können sie nicht erwarten, daß die Völker des Ostens das Christentum höher bewerten als ihre alten religiösen Systeme.

2. Der Ostasiate will kein denominationell geschiedenes Christentum, sondern nur das Wesentliche des Glaubens.

3. Der Missionar soll als Christ zu den fremden Völkern gehen, nicht als Fanatiker für eine bestimmte Kirchenform und Träger einer höheren Kultur.

4. Die Ausbildung der Missionare muß zeitgemäß eingestellt sein, damit der Missionar die Hemmnisse kennt, die sich dem Wirken der Mission entgegenstellen.

5. Vor allen Dingen soll dahin gedrungen werden, daß bei den Pastoren, Missionssekretären und unter den Gebildeten Verständnis herrsche für die verheerende Wirkung, die Krieg, Rassenhaß, wirtschaftlicher Imperialismus und Ausbeutung von Männern, Frauen und Naturschätzen ausüben auf das Wirken der Missionare¹⁵. — Für unsern Kontinent ist die XV. Kontinentale Missionskonferenz in Bremen (14.—18. Mai 1925) als wichtigstes Ereignis zu registrieren¹⁶. Hier wurde wie auch in den übrigen Veranstaltungen das für die Protestanten immerhin vitale Problem: Mission oder Propaganda aufgerollt, wie es Kähler und nach ihm Frick aufgestellt hatte. Allmählich werden selbst protestantische Missionskreise dieser Wortklauberei überdrüssig, wie Dr. Kollerker Kanton ausführte¹⁷.

¹³ NAMZ 1925, 321. Ebenso EMM 1925, 290 ff. „Einer der in den Missionsfragen kompetentesten Teilnehmer an der Stockholmer Konferenz äußerte sich mir gegenüber dahin, für die Mission sei nichts abgefallen.“ So Kochlin, a. a. O. 293. ¹⁴ NAMZ 1925, 97.

¹⁵ Chinese Recorder 1925, 144 f.

¹⁶ NAMZ 1925, 242.

¹⁷ Die katholische Stellungnahme zu diesem Problem siehe Schmidlin, Kirche und Mission (ZM 1926, 1 ff.); Meinertz, Wie Jesus die Mission wollte: ZM 1925, 240 f. Bei dem im protestantischen Missionswesen durch

Das Problem der Mohammedanermision wird mit Gewalt in den Vordergrund geschoben. Nachdem bereits auf der „Konferenz für Mohammedanermision“ in Uchtenhagen (März 1921) vor allem die Frage in Erwägung gezogen wurde, ob und inwieweit die orientalischen Christen für die Mohammedanermision herangezogen werden könnten¹⁸, stand die Generalkonferenz für Mohammedanermision in Jerusalem vom 3.—7. April 1924 ganz im Banne der missionsstrategischen Gedanken Dr. John Motts. 84 Delegierte aus der ganzen islamitischen Welt unter dem Vorsitz John Motts besprachen die Fragen: Wie ist eine Annäherung möglich zwischen den christlichen und mohammedanischen Völkern? Wie ist die Mohammedanermision in Angriff zu nehmen¹⁹? Wann wird von katholischer Seite aus der Lösung dieser Frage ernstlich nähergetreten?

Wenn auch auf der Tagung des Reformierten Weltbundes in Zürich vom 20.—27. Juli 1923 die Besprechung der inneren Krise des Protestantismus einen breiten Raum einnahm, so kam auch hier die Missionsfrage ausgiebig zur Verhandlung. Gerade die Tagungen des Reformierten Weltbundes tragen starken missionarischen Einschlag, da die Kirchen des Bundes die Missionsarbeit nicht wie sonst im Protestantismus privaten Gesellschaften überlassen, sondern sie treiben als kirchliche Gemeinschaften Mission. So stand auch auf dem Generalkonzil des Bundes in Pittsburg seinerzeit die Missionsfrage im Vordergrund des Interesses. Vom 19.—25. August 1923 hielt in der Wartburgstadt Eisenach der „Lutherische Weltkonvent“ seine Tagung ab. Ein eigener Abend war der Heidenmission gewidmet. Besondere Aufmerksamkeit wurde der deutschen protestantischen Missionsfrage geschenkt. Auch wurde festgestellt, daß weder in Amerika noch in Deutschland das Luthertum den Anteil an der Missionsarbeit habe, der ihm seiner Zahl und Bedeutung nach zukomme²⁰.

Für die Entwicklung der protestantischen Missionstätigkeit der nordischen Länder wird die erste nordische Missionskonferenz in Stockholm nicht ohne Wirkung bleiben. Die Fühlungnahme der nordischen Missionen hatte seit dem politischen Riß zwischen Schweden und Norwegen 1905 aufgehört. Nach dem Kriege schlossen sich in Kopenhagen die vier nordischen Länder zu einem „Nordiska Missionsrådet“ zusammen. Die erste größere Leistung des Rates war die Tagung vom 23.—27. September 1925. Die Konferenz bedeutet, wenn sie auch nicht glänzend war, eine wachsende Arbeitsgemeinschaft²¹.

Für das heimatliche Missionsleben ist auch die achte Herrnhuter Missionswoche vom 6.—10. Oktober 1924 von Bedeutung, da mit ihr stets eine Reihe von Besprechungen der verschiedensten Missionsfaktoren verbunden sind²². Aus der Besprechung der verschiedenen Missionsdozenten erwuchs auch ein Aufruf an alle evangelisch-theologischen Fakultäten, dahin zielend, daß bei Vertretung des Faches der Allgemeinen Religionsgeschichte außer dem historischen Werdegang

die verschiedenen dogmatischen Grundlagen erklärlichen Ineinander- und Gegeneinanderarbeiten der einzelnen Richtungen auf dem gleichen Gebiete ist natürlicherweise diese Frage brennend. Nur gewinnt die Art und Weise der Behandlung der Frage, bei der stets auch die „Propaganda der römischen Kirche“ als typisches Beispiel hingewiesen wird, mehr und mehr den Wert von Schlagworten. ¹⁸ EMM 1921, 254. ¹⁹ NAMZ 1924, 240; EMM 1924, 183.

²⁰ EMM 1923, 263.

²¹ NAMZ 1925, 219.

²² EMM 1925, 366.

der Religionen ihr gegenwärtiger Stand und Zustand, daß ferner die Auseinandersetzung zwischen dem Christentum und den nichtchristlichen Religionen eine angemessene Berücksichtigung finde²³.

Das heimatliche protestantische Missionswesen stand in den letzten Jahrzehnten im Zeichen der Losung: „Die Evangelisation der Welt in dieser Generation.“ Nach Abschluß dieser Periode muß Prof. Richter feststellen, daß die in Mount Hermon Northfield ausgegebene Losung die auf sie gesetzte Hoffnung nur sehr teilweise erfüllt hat²⁴. Nachdem einer solchen mit allen Mitteln betriebenen Propaganda der Erfolg versagt blieb, ist erklärlicherweise eine starke Ernüchterung eingetreten. Auf der Student Missionary Volunteer Convention in Indianapolis um die Wende 1923/24 wurde die Definition der Christianisierung der Welt nicht im Sinne einer oberflächlichen Verkündigung gefaßt, sondern im Sinne der innerlichen Umwandlung des Volksgeistes und Volkslebens²⁵. Überhaupt hat die Methode der amerikanischen Missionstätigkeit wiederholt die Kritik im eigenen Lager herausgefordert. Noch jüngstens hat Prof. Bornhausen einen instruktiven, stark kritisch eingestellten Aufsatz über „Die äußere Mission der nordamerikanischen Kirchen und Sekten in der Gegenwart; ihre Methoden und Leistungen“ veröffentlicht²⁶, der jedenfalls uns vor Überschätzung der amerikanischen Dimensionen hütet. Aber trotz allem steht Amerika an der Spitze aller protestantischen Missionsleistungen. Ein Zahlenbild gibt uns über den Anteil der einzelnen Länder die beste Übersicht. Nach dem World Missionary Atlas ergibt sich ungefähr folgendes Bild:

*Missionsgesellschaften*²⁷

Länder	Missions- gesellschaften	Hilfs- gesellschaften	Sammler Vereine	Einkommen (amerik. Dollar)
Amerika				
Vereinigte Staaten . .	139	26	49	45 272 793
Kanada	12	8	9	3 357 739
Europa				
England	75	13	82	13 342 499
Deutschland	29	—	45	29 740
Holland	15	—	13	520 204
Schweden	14	—	5	1 490 739
Norwegen	8	—	5	882 949
Dänemark	7	—	7	501 484
Finnland	4	—	1	122 865
Schweiz	3	—	8	424 582
Frankreich	1	1	2	152 481
Australien				
einschl. Neu-Zeeland .	25	11	11	2 113 004
Afrika				
fest ausschließlich Süd	28	3	23	548 995
Asien China, Indien,				
Japan, Syrien	11	1	62	1 237 830
Insgesamt ²⁸	380	66	332	69 555 148

²³ EMM 1925, 59.

²⁴ NAMZ 1925, 193.

²⁵ ZMR 1925, 3.

²⁶ A. a. O. 1 ff. 33 ff.

²⁷ World Missionary Atlas, New York 1925, S. 69. Die dort angegebene Statistik ist unsern Bedürfnissen entsprechend zusammengezogen und disponiert.

Die Zahlen erweisen mit Deutlichkeit das Übergewicht des amerikanisch-protestantischen Missionsanteils. Zu gleicher Zeit sehen wir auch, daß die Leistungen der Länder angelsächsischer Zunge nahezu 62 000 000 Dollar alles beherrschen und alle übrigen Länder mit mit 226 Missionsgenossenschaften und einer finanziellen Leistung von rund 62 000 000 Dollar alles beherrschen und alle übrigen Länder mitlosigkeit herabsinken. Auch die Leistungen bei Aufbringung des Personals ändern das Bild nicht. So sind von den 70 Gesellschaften, die in Japan und Korea missionieren, 48 amerikanische, 7 englische und 2 kontinentale. In China ist es nicht anders. Unter den 138 Genossenschaften sind 70 amerikanische, 24 englische, 20 kontinentale. In Indien ist der amerikanische Anteil am protestantischen Missionswerk geringer. Hier stehen sich die amerikanischen und englischen Missionskräfte ungefähr gleich. Aber nichtsdestoweniger sind die Leistungen der kontinentalen Missionsorganisationen qualitativ höher zu werten, da bei ihnen die religiöse Aufgabe gegenüber der kulturellen viel mehr und schärfer betont wird. Aus den Berichten der kontinentalen Missionsgenossenschaften spricht das ernste Streben, die Welt mit dem Geist Christi zu durchdringen, während in einem Großteil der amerikanisch-protestantischen Missionspresse zu sehr der amerikanische Geschäftsgeist redet. Dieser Geist des „Amerikanismus“ greift auch auf die größte protestantische Studentische Missionsorganisation über, wie sich bereits auf der Konvention von Indianapolis mit Deutlichkeit zeigte²⁹. Auch in diesem Organ ist bereits auf die Entwicklung aufmerksam gemacht worden.

Nach wie vor stellt die Studentische Freiwilligenbewegung noch den Großteil des missionarischen Nachwuchses. In den etwa 30 Jahren der Bewegung hat sie 8140 Missionare den verschiedenen Missionen zur Verfügung gestellt. Von 1919–1920 stieg die Zahl der Bewerber um 60 Prozent. Bei dieser Berufswahl spielen natürlich auch irdische Gründe mit. Bornhausen gibt als solche an: Unbefriedigung mit dem Leben in Amerika, Wunsch der Ausbreitung des amerikanischen Geistes in der Welt, Aussicht auf erfolgreicherem Beruf im Ausland gerade für Akademiker. „Man erwäge nur ... einmal die Statistik: Europa stellt 1920 jedem seiner Missionare 177 Dollar zur Verfügung, die U. S. A. dagegen 2900.“ Indessen geht das Streben der amerikanischen Missionskreise auch auf qualitative Hebung des missionarischen Kontingentes hin. Bereits die Edinburger Weltmissionskonferenz hatte ein eigenes interdenominationelles Comité on The Preparation of Missionaries (C. P. M.) bestellt³⁰, das durch zahllose Rundfragen die tatsächlichen Verhältnisse und die herrschenden Bedürfnisse feststellte. Da es keine eigenen Missionsbildungsanstalten gibt, besuchen die Missionskandidaten die Colleges und Universitäten. Infolgedessen blieb auch den Gesellschaften jede Möglichkeit genommen, auf ihre künftigen Missionare erfolgreich

²⁸ Einschließlich der Leistungen der nicht aufgeführten Länder, die nicht ins Gewicht fallen.

²⁹ Vgl. hierüber den Artikel: Die protestantische akademische Missionsbewegung in Akad. Missionsblätter 1925, Heft 2/3, S. 23. Der dort infolge technischen Versehens mit der Studentenbewegung gebrachte Missionsstudienrat von Lunteren ist unabhängig von ihr. Auch der bereits zitierte Aufsatz von Bornhausen bietet willkommene Ergänzungen (ZMR 1925, 1 ff.).

³⁰ Anfänglich trug die Organisation den Namen: „Board on the Preparation of missionaries“, der seit 1922 dem bescheideneren „Comité“ Platz machte.

einzuwirken. Um die missionarische Fachausbildung war das C. P. M. rastlos tätig. Während 1912 an 182 Fakultäten eigene Vorlesungen für angehende Missionare gehalten wurden³¹, gibt es heute keine Fakultät, die etwas auf ihre Ehre sieht, die nicht eine missionarische Fachausbildung ermöglichte. Besonders Ruf genießt in dieser Hinsicht die theologische Fakultät der Yale University (New Heaven Conn.). Sie gilt als missionarische Lehranstalt ersten Ranges³². Ausschließlich für angehende Missionare ist das „College of Missions“ in Indianapolis, das nun auch die Berechtigung für die Verleihung der akademischen Grade erhielt. Bis 1924 betrug die Gesamtzahl der dort ausgebildeten Missionare 414 und außerdem noch 392, die hier bestimmte Kurse mitgemacht hatten. Auch die Kennedy Mission School, ein Departement der „Hartford Seminary Foundation“³³, erfreut sich starken Zuspruchs. Bis 1924 waren auch hier 400 Missionare ausgebildet. Der Lehrplan umfaßt die von der Edinburger Konferenz vorgeschriebenen Fächer. Besondere Sprachkurse und Lehrgänge für Bibelkunde werden den Missionaren geboten. Ein amerikanisches Novum sind die Kurse, die für die beurlaubten Missionare an den verschiedenen Universitäten, z. B. an der Chicago University unter Leitung von Prof. Baker, abgehalten werden. Wie stark der Gedanke gezogen hat, ersehen wir am besten aus der Tatsache, daß die Schrift: „Der Urlaub des Missionars“ mit einer Erstauflage von 6500 Exemplaren in wenigen Monaten vergriffen war.

Wir übergehen in dieser Zusammenstellung die detaillierten Einzeltatsachen, wie sie in der Rundschau unseres Missionsfeldes notwendig sind, um die allgemeine Entwicklungslinie nicht zu verwischen. Jedenfalls zeigen die angeführten Tatsachen ein zielsicheres Streben, zu einer Arbeitsgemeinschaft zu gelangen. Nachdem in der vergangenen Generation besonders von angelsächsischer Seite aus mehr in die Breite gestrebt wurde, zielt man heute mehr auf die Tiefe. Wir müssen der Entwicklung auch weiter unsere erhöhte Aufmerksamkeit schenken.

Die gleiche Entwicklung nimmt auch

II. Das protestantische Missionsfeld.

1. Orientmissionen³⁴.

Diese Missionen haben unter den jetzt obwaltenden Verhältnissen sehr zu leiden. Die Mentalität des Volkes in der Türkei macht jeden neuen Missionsversuch geradezu unmöglich. „Bei den Jungtürken tritt der Mission blasierter Unglaube, bei den Alttürken fanatische Ablehnung entgegen“³⁵. Die Versuche, neue Schulen und Waisenhäuser zu gründen, wurden von der kemalistischen Türkei auf Grund von § 4 der „Regulative für Privatschulen“ dem Near East Relief verboten. Es macht sich auch die Tatsache fühlbar, daß die protestantische Mission mit Volk und Land zu wenig verwachsen war, so daß vor allem die „Mission“ auf

³¹ Report III, 12. 132. Auch für die übrigen Studenten waren die Vorlesungen zum Teil obligatorisch.

³² Vgl. Soper, Training for the Foreign Mission-Fields Evanston, Illinois 1922.

³³ Außer den Berichten des CPM E. W. Capen, The Kennedy School of Missions, Hartford 1921. Diese Anstalt hat internationalen Ruf als Bildungsanstalt für die Mohammedaner. Auch für die übrigen Missionsfelder werden hier die Missionare fachkundlich ausgebildet.

³⁴ Vgl. zur Übersicht von Orient EMM 1925, 205 ff. 233 ff. und die Rundschauen über Vorderasien in NAMZ 1924.

³⁵ East and West 1923, 34; NAMZ 1924, 27.

„Propaganda“ beschränkt blieb. „Von den amerikanischen Missionaren kann keiner fließend türkisch sprechen, wenige können diese Sprache lesen, fast keiner hat sich gründlich mit dem Islam beschäftigt. Wenn die Arbeit in Anatolien fortgesetzt werden soll, wird eine gründliche Umstellung der Arbeitsweise unentbehrlich sein.“ Die durch die versteckte Christenverfolgung bedingte Auswanderung der Christen veranlaßte die Gründung von Hilfswerken. Der amerikanische Board hat in Transkaukasien ein Hilfswerk ins Leben gerufen. In Athen wurde eine Schule für die Flüchtlinge eröffnet, in Saloniki ein Flüchtlingslager für 60 000 Flüchtlinge aufgebaut. In Konstantinopel werden 3000 Frauen und 6000 Kinder von ihr betreut. Gerade hier entfaltet die protestantische Mission rege Wirksamkeit. Die Verluste der protestantischen Mission sind in der Türkei fast vernichtend. Seit 1914 verlor der American Board 30 Missionare durch den Tod (= 15 Prozent). Weitere 15 Prozent wurden auf andere Felder versetzt. Wegen Alter und geschwächter Gesundheit schieden ebensoviel aus, so daß die Zahl der Arbeiter auf die Hälfte nahezu herabgemindert wurde, und neue sind kaum angekommen. 90 Prozent der Kirchen sind geschlossen, in keinem der acht Colleges der Türkei wird akademischer Unterricht erteilt. Von 10 Hospitälern sind 5 in Betrieb, von den 41 höheren Schulen des American Board nur 3. Die Dorfschulen sind alle vernichtet. Die Zahl der einheimischen Mitarbeiter ist auf den Nullpunkt gesunken. Zwei drittel sind tot, der Rest ist geflohen. 95 Prozent der zum American Board haltenden Christen sind außer Landes. Die Aufhebung der Kapitulationen gibt die Missionare praktisch der Willkür der türkischen Machthaber preis. 50 Amerikaner sind ohne Grund bereits deportiert. Der finanzielle Verlust des American Board wird auf nahezu 3 Millionen Dollar geschätzt, der um so schwerer wiegt, als in Amerika der Freundeskreis für die Missionen in Vorderasien wegen der brutalen Stellungnahme der Türkei zurückgeht und das Interesse für die doch „unbekehrbare“ Türkei abnimmt. Das Interesse der amerikanischen Geschäftswelt ist vollständig dahin, weil sie in der Mission den Stein des Anstoßes zwischen der Türkei und Amerika erblickt, wodurch ihnen geschäftliche Konzessionen erschwert würden ³⁶.

In vollem Betrieb ist nur die Station Konstantinopel. In Tiflis, Erivan, Alexandropol, Marasch Siras geht die Wirksamkeit ganz oder zum Teil in Flüchtlingsfürsorge auf. Die Schulen, die religiös kaum wirksam sein können, sind äußerst gefährdet. Es bestehen noch Colleges und Schulen in Smyrna, Brusa, Adana, Göz-Tepe, Skutari und Stambul ³⁷. Die Not hat hier die verschiedenen protestantischen Richtungen geeint. An Stelle der drei theologischen Seminare in Marasch, Clarput und Marsovan ist 1922 eine „School of religions education“ auf interdenominationaler Grundlage eröffnet, an der neben den protestantischen Organisationen auch das griechische und armenische Patriarchat (schismatische) beteiligt ist. „Von einer eigentlichen Missionsarbeit kann heute in der Türkei keine Rede mehr sein“ ³⁸.

In Syrien, wo heute 15 protestantische Gesellschaften mit einem Personalstand von 218 Köpfen wirken, ist die Lage günstiger geworden. Die in der United Mission Konferenz ³⁹ zusammengeschlossenen Missionsorganisationen machen ernstliche Versuche gemeinsamen Vorgehens. Die Druckerei der Presbyterianer soll zu einem gemeinsamen Unternehmen

³⁶ NAMZ 1924, 29 f. ³⁷ EMM 1925, 204.

³⁸ Ebendort 210. ³⁹ NAMZ 1924, 93 ff.

aller protestantischen Missionen ausgebaut werden. Eine gemeinsame Sprachschule für Missionare ist in Suk-el-Gharib gegründet. Der Zusammenschluß zu einer syrisch-protestantischen Kirche wird angestrebt. Die amerikanischen Presbyterianer erweiterten ihr Arbeitsfeld und übernahmen auch Aleppo, das bis dahin vom American Board versehen war. Die Ausrottungspolitik der Türken brachte nahezu 300—500 000 Flüchtlinge, vor allem Griechen und Armenier, aus der Türkei nach Syrien, denen auch dort die protestantische Mission nach Möglichkeit Hilfe angedeihen ließ.

In Palästina, das erklärlicherweise ⁴⁰ mit vielen Missionsstationen übersät ist (38), hängt alles von der politischen Entwicklung ab. Das deutsche Missionswesen hat sich wieder gestärkt. Die Stelle des Propstes der deutschen Gemeinde in Jerusalem ist wieder besetzt. Das durch die Zionisten gefährdete syrische Waisenhaus ist unter deutscher Leitung ⁴¹. In den Händen der gleichen Organisation sind die Posten in Nazareth und Bir Salem (Ackerbauschule). Talitha Kumi und die Ölbergstiftung dürften bald wieder in den Händen der alten Besitzer zurückgehen. Neu hinzugekommen ist die im World M. A. noch nicht verzeichnete Sudan-Pionier-Mission, die in Akko eingesetzt hat. Die hoffnungsvoll 1921 eröffnete Schule der Christ. and Miss. Alliance ist durch den politischen Machthaber nach kurzer Lebensdauer wieder geschlossen.

Arabien ist ein aussichtsloses Missionsfeld. Zwar haben die Protestanten in Jidda einen Bibel- und Buchladen eröffnet und freundschaftliche Besuche an wichtigen Stellen abgestattet, aber die Aussichten sind dunkel ⁴².

Das trostlose Geschick Armeniens ist auch in dieser Zeitschrift hinreichend beleuchtet. Erklärlicherweise umfaßt auch hier die Tätigkeit nur Flüchtlingsversorgung ⁴³.

Die neuen Verhältnisse brachten für Mesopotamien eine Umgruppierung aller arabischsprechenden Länder: Ägypten, Arabien, Syrien, Mesopotamien zu einem einheitlichen presbyterianischen Arbeitsfeld. Man plant auch die Missionen der anderen Denominationen unter gemeinsamer Leitung eines interkirchlichen Ausschusses zu stellen ⁴⁴.

Die Missionsarbeit in Persien ist durch die jahrelangen innerpolitischen Wirren stark behindert worden. Der Andrang zu den Schulen ist relativ groß ⁴⁵. Die 17 Schulen zählen 2140 Schüler, die 7 Mittelschulen 320 Schüler ⁴⁶.

In Ägypten ⁴⁷ ist der Boden für die Mohammedanermision am besten bereitet. Eine eigene Ausbildungsanstalt für Mohammedanermisionare ist in Kairo eingerichtet (Mission Study-Center). Ebendort besteht die „Amerikanische Christliche Universität“, der der Study-Center eingegliedert wurde. Die Leistungen dieser amerikanischen Anstalten sollen hinter denen der weggenommenen deutschen Schulen zurückstehen.

⁴⁰ Auch katholischerseits ist Palästina viel zu stark mit Missionskräften besetzt, die kein hinreichendes Wirkungsfeld finden.

⁴¹ Vgl. zum Folgenden NAMZ 1924, 114 ff.

⁴² A. a. O. 118. ⁴³ A. a. O. 119. ⁴⁴ A. a. O. 149. ⁴⁵ A. a. O. 152.

⁴⁶ Ziffern nach dem World Missionary Atlas. Alle im Laufe der Rundschau angegebenen und nicht belegten Ziffern sind diesem Werk entnommen oder nach diesen Angaben berechnet.

⁴⁷ Wegen der Gleichheit des Objektes behandeln wir hier Ägypten und übergangen es in der Besprechung Afrikas. Vgl. NAMZ 1924, 181 ff.

Das Gesamtbild der protestantischen Orientmission gestaltet sich folgendermaßen:

Protestantische Orientmission.

	Miss. Kräfte		Sta- tionen	Getaufte	Schulen		Schüler	
	ausw.	einheim.			Ins- gesamt	davon höhere	davon in d. höheren	
Türkei*	265	384	30	3987	24	10	2960	1318
Syrien	218	515	33	3814	153	15	9289	1357
Palestina	160	141	38	3021	40	6	1942	556
Arabien	29	13	6	7	6	1	280	130
Mesopotamien	9	4	3	5	7	—	156	—
Persien	164	216	14	1875	24	7	2467	320
Transkaukasien	3	—	1	?	—	—	—	—
Ägypten	21	15	61	16 883	196	6	16 398	866

* Einschließlich des alten europäischen Teils.

Auch hier zeigt sich, welch unfruchtbares Feld der nahe Orient ist, gemessen an den Erfolgen und dem Einsatz von Kräften.

2. Vorder- und Hinterindien (mit Indonesien).

Vorderindien ist von der protestantischen Mission relativ gut besetzt. Das europäisch-amerikanische Personal zählt nach den statistischen Angaben des nationalen Christenrates für Indien 5330 Köpfe, denen 44 319 einheimische Kräfte zur Seite stehen, so daß auf einen indischen Arbeiter 7000, auf eine auswärtige Missionskraft 57 000 Seelen entfallen. Das Wachsen der protestantischen Christen ist relativ groß. Heute zählen die verschiedenen Denominationen 2 350 991 Anhänger (davon 35 Prozent Kommunikanten). Das bedeutet für die letzten 10 Jahre einen 33prozentigen Zuwachs, während in der Dekade vorher 37 Prozent erreicht waren. Damit hat zahlenmäßig die protestantische Mission die katholische nahezu erreicht⁴⁸. Bedauert wird, daß im Personal so häufige Wechsel eintreten (1397 Personen), die ein zielsicheres und erfolgreiches Arbeiten wesentlich erschweren⁴⁹. Die für Indien übliche indirekte Missionsarbeit auf dem Umwege der Schule ist von protestantischer Seite besonders gepflegt. Neben 12 699 Primarschulen zählt sie u. a. noch 40 Colleges, 243 Hochschulen, 280 Mittelschulen, 162 Industrieschulen. Alle protestantischen Unterrichtsanstalten zählen 536 283 Schüler, von denen 314 060 heidnisch sind. Während in den höheren Schulen die Beeinflussung nur intensiv erfolgen kann, sind die Volksschulen „direkt evangelistische Agenturen“⁵⁰. Am stärksten ist Ceylon besetzt, dann folgen Assam, Madras, die Grenz- und Innenprovinzen dagegen nur spärlich. Indien zählt 996 Hauptstationen, und die Christen verteilen sich auf nahezu 40 000 Städte und Orte.

Eine Folge der machtvollen nationalistischen Bestrebungen in Indien sind auch die stark sich in den Vordergrund schiebenden Selbständigkeits-

⁴⁸ Die in den protestantischen Zeitschriften so stark betonte Tatsache, daß die katholische Mission zahlenmäßig überflügelt sei, entspricht nicht den Tatsachen. Nach Arens zählt die katholische Kirche 2 529 783 Gläubige, davon 2 470 947 Eingeborene und 83 665 Katechumenen. Die Ziffern des Census sind in vielen Punkten ungenau. Vgl. IRM 1924, 206; NAMZ 1924, 181.

⁴⁹ IRM 1924, 216.

⁵⁰ IRM a. a. O.

⁵¹ NAMZ 1925, 219 f.

bestrebungen unter den protestantischen Christen. Diese Reaktion mußte ja erfolgen, da schon auf der Edinburger Konferenz festgestellt war, daß keine große Mission so verengländert sei und so wenig nationales Gepräge trage, wie die indische. Hierin ist auch der tiefere Grund zu suchen, daß 1922 der „Nationale Missionsrat“ in Puna in den „Nationalen Christenrat“ (National Christian Council) umgeformt wurde, der 1924 in Waltair (zwischen Madras und Kalkutta) seine erste Sitzung abhielt⁵¹. Zwar ist der Rat nicht entwickelt, aber ein Wille zu selbständiger Missionsarbeit unter der Parole: „Indien durch Inder zu bekehren“, be-seelt alle. Zu dieser Entwicklung hat die „allindische christliche Konferenz“⁵² beigetragen, die eine Mission mit denominationellen Unterschieden ablehnt. Auch die Gründung der „nationalen indischen Missionsgesellschaft“ geht darauf zurück (1915), die heute nahezu alle kleinen Missionsunternehmungen umfaßt. Jede denominationelle Gruppe hat ihr eigenes Feld. In 8 Gebieten mit 70 Stationen zählt sie 6200 Christen. Den Bestrebungen kamen die verschiedenen Organisationen notgedrungen entgegen und gewährten weitgehende Selbständigkeit. Die Bewegung ist noch in vollem Gange.

Die Heidenpredigt ist wenig üblich in Indien. Der Erfolg gibt wenig Mut, sie systematisch in die Hand zu nehmen, wenn ihr auch in dem letzten Jahrzehnt mehr Aufmerksamkeit zugewandt wurde. Die „Dorfmission“ ist ein zugkräftiges Schlagwort. Als Hilfsmittel dienen vor allem Lichtbildervorträge und die Bhadschans, christliche Gesänge in hinduistischer Form und Melodie. Der literarischen Wirksamkeit ist ungleich erhöhte Aufmerksamkeit gewidmet. 1900 gab es 45 Missionsdruckereien in Indien, die ungefähr 2 Millionen Bände jährlich auf den Markt warfen, eine Zahl, die nach dem niederen Prozentsatz der Lesekundigen (5,3 Prozent) bewertet werden muß. 147 Zeitschriften stehen im Dienst der Missionstätigkeit. Allerdings hatten nur 27 eine Auflage von mehr als 1000 Abonnenten. Wenn auch ein Teil in der Landessprache erscheint, so scheint der Geist des Volkes nicht getroffen zu sein. „Was wir die Sprache Kanaans zu nennen lieben, ist in Wirklichkeit nur Englisch in indischer Verkleidung“⁵³.

In dem anfangs gegebenen Zahlenbild ist die Schule bereits als Hauptfaktor im protestantischen indischen Schulwesen gekennzeichnet worden. Die Zahl der Colleges und Universitäten zeigt, in welchem Maße die protestantische Mission dem wachsenden Verlangen nach akademischer Bildung Rechnung trug. Praktische Gesichtspunkte lassen auch heidnische Schüler in den Missionsschulen und Kollegs (Hostels) Aufnahme finden, und heidnische Lehrer werden herangezogen⁵⁴, wenn damit auch das Ideal nicht erreicht ist. Die Schulen sind auf die nicht unerheblichen staatlichen Zuschüsse angewiesen, infolgedessen sind auch sie an die gesetzlichen Bestimmungen über den Religionsunterricht gebunden. Der geplanten Einführung der allgemeinen Schulpflicht steht die protestantische Mission nicht ohne Sorge gegenüber, weil dadurch neben dem religionslosen Unterricht auch ein Ausfall oder doch wesentliche Minderung der staatlichen Zuschüsse zu befürchten ist.

⁵² Für die katholischen Inder war die Beteiligung verboten, aber dafür wurde ein katholischer allindischer Kongreß abgehalten.

⁵³ So der Missionar Haigh von Maissur bei Richter, Indische Missionsgeschichte 418.

⁵⁴ Diese Tatsache zeigt die einseitige Stellungnahme Fricks in seiner Broschüre über Nationalität und Internationalität (Substitution und Akkommodation 136 ff.).

Ein eigener Zweig im Missionsunterrichtswesen ist das Mädchen-schulwesen, das bei der Stellung der Frau im indischen Volksleben besonders schwierig und unfruchtbar ist. Die „Zenana Bible and Medical Mission“ (Z. B. M. M.) stellt 82 Frauen in den Dienst der Bekehrung der indischen Frauenwelt⁵⁵. Fast jeder größeren englischen und amerikanischen Missionsgesellschaft hat sich seit den siebziger Jahren des vorigen Jahrhunderts eine eigene Frauenhilfsgenossenschaft angegliedert. Bereits 1915 zählte man 1921 Missionsschwestern, die hauptsächlich nur für die Senanas in Frage kamen. Die Anstrengungen um die Bekehrung der Frauenwelt sehen wir am besten aus den Zahlen: In 51 932 regelmäßig besuchten Senanas rechnet man 39 894 Schülerinnen.

Den Umfang der ärztlichen Mission in Indien veranschaulichen die Angaben des World Missionary Atlas: 111 auswärtige Ärzte, 186 Ärztinnen, 229 Pflegerinnen, 114 indische Ärzte, 31 Ärztinnen, 252 Hospitäler, 511 Polikliniken mit 6018 Betten und insgesamt 1 734 305 Patienten und 4½ Millionen Behandlungen.

Als Zukunftsaufgaben für die indische Mission gelten: 1. die Selbständigmachung der indischen Christen; 2. Schaffung eines neuen Missionartypus, den nicht der Geschäftssinn, sondern der Geist der Innerlichkeit beseelt: An Stelle des Manager-Missionars muß der Guru-Missionar treten, der religiöse Lehrer und Führer⁵⁶.

Die protestantische Mission ist in Hinterindien erst seit 1911 tätig. Die Christian and Missionary Alliance hat bereits Stationen in Hanoi, Haiphong und Tourane, wo auch ein Lehrerseminar gegründet ist, ebenso eine Druckerei. Die Pariser Missionsgesellschaft trat erst nach dem Kriege auf den Plan mit der Gründung eines Studentenheimes durch die Y. M. C. A.⁵⁷.

Für Niederländisch-Indien bricht eine neue Zeit an, der auch die protestantische Mission Rechnung trägt. Man fürchtet allerdings die katholische Konkurrenz, wenn der § 123 des Regierungsreglements fällt, weshalb man protestantischerseits die Aufhebung der Klausel nicht wünscht⁵⁸. Gefährlicher jedoch werden die geistigen Strömungen und Unterströmungen beurteilt, die die Bevölkerung der indischen Inseln bewegen⁵⁹. Soziale Hebung wird mit Macht erstrebt, die Rassenfrage und Rassenemanzipation erfaßt das ganze öffentliche Leben. Auch das mohammedanische Übergewicht tritt stark in die Erscheinung. Die ganze Inselwelt ist in einem Gärungsprozeß⁶⁰. Dieser machte sich auch in den verstärkten Selbständigkeitsbestrebungen geltend, die besonders auf Sumatra eine Krise heraufbeschwor⁶¹. Das Eingreifen des den Lesern der ZM wohl bekannten Dr. J. Warneck löste die Schwierigkeit. 1923 wurden 3592 Taufen gespendet, und 2500 Katechumenen stehen in der Vorbereitungszeit⁶². Allerdings muß die Arbeit eingeschränkt werden, da der Kredit der holländischen Regierung (1923 waren es 150 000 fl) erheblich reduziert wird. Von 32 Stationen waren Ende 1923 noch 25

⁵⁵ Katholischerseits wurde die Senana-Mission besonders vom Indischen Hilfswerk (Wien) betont. Erfolge bei Richter a. a. O. 467.

⁵⁶ EMM 1924, 363 IX und X.

⁵⁷ EMM 1925, 351.

⁵⁸ EMM 1923, 142.

⁵⁹ NAMZ 1925, 299.

⁶⁰ Über diesen Gärungsprozeß vgl. EMM 1923, 17 f. 41 f. 65 f. Ebendort 1925, 149 ff.

⁶¹ Rhein. Miss.-Ber. 1921, 240 f. 263 f.

⁶² Die Zahl der Taufen war infolge der Bewegung stark gesunken. Die alte Ziffer ist noch nicht wieder erreicht.

mit Missionaren besetzt. Von Nias wird von einer sog. Erweckungsbewegung berichtet. Das einheimische Element wird stark herangezogen. Die Ausbildung der Pastoren ist gründlich⁶³. 1923 wurden hier 5425 Taufen, davon 3300 an Erwachsene, gespendet. Die Zahl der protestantischen Christen Ende 1923 betrug 58 468 und 26 011 Katechumenen. Die Akkommodationsfrage steht hier im Brennpunkt der Probleme⁶⁴. Auf Java ist der Islam übermächtig. Infolgedessen sind die Erfolge gering. In Westjava zählt der „Niederländische Missionsverein“ 3600 Christen, davon 1000 Chinesen, Mitteljava hat auf 11 Stationen mit 14 Missionaren, 4 Ärzten und 17 Schwestern ca. 3000 Christen. Im südlichen Teil von Mitteljava legt die Reformierte Freikirche von Holland besonderes Gewicht auf Schulen, Spitäler und gründliche Heranbildung eines einheimischen Pastorenstabes. Die Mission von Ostjava wurde 1923 feierlich für selbständig erklärt. Diese Mission ist die blühendste christliche Mohammedanermission der Welt. Sie zählt 14 000 Christen. In der Hauptstation Modjowarno steht die caritative Tätigkeit in bestem Ansehen. Hier wurde 1924 auch eine Art Exerzitien für junge Christen von 18–30 Jahren abgehalten. In einem „Camp“ versammelt, erhielten sie neben Spiel und Erholung Vorträge über religiöse Fragen⁶⁵. Die deutsche Missionsarbeit der Rheinischen Missionsgesellschaft im Süd-Osten Borneos ist 1925 in die Hände der Baseler Mission übergegangen⁶⁶. Auf Celebes⁶⁷ ist die Minahassa-Mission schon seit Jahrzehnten selbständig, nur das Schulwesen verbleibt der Rotterdamschen Mission. Die 200 Schulen zählen 21 000 Schüler. Mittel- und Südost-Celebes sind noch nicht planmäßig in Angriff genommen. Die Sangir- und Taland-Inseln sind nahezu ganz protestantisiert. Von 144 000 Seelen gehören 93 000 in 184 Gemeinden der Mission an. Die bedeutenden Subsidien der Regierung mit einem Beitrag der Christen von jährlich etwa 60 000 Gulden decken ziemlich die finanziellen Bedürfnisse. Von den Alorinseln wird von einer merkwürdigen Bewegung zum Christentum gemeldet. Gesamt Niederländisch-Indien zählt heute 693 Missionare und Missionarinnen auf 217 Stationen mit einem Hilfsarbeiterkontingent von 6659 Köpfen und 751 658 Getauften. Alle Schulen zählen 94 590 Schüler, davon sind 91 897 auf 1647 Volksschulen verteilt. 29 europäische Ärzte mit 43 Hospitälern und 197 943 Behandlungen zeigen die caritative Wirksamkeit der protestantischen Mission in Ostindien.

3. China und Japan.

Die Wirren in China lösen auch ernste Rückwirkungen für die protestantischen Missionen aus. Die Verhältnisse sind zu verworren, als daß sich Ursachen und Veranlassungen restlos aufklären lassen⁶⁸. Jedenfalls hat die Konferenz des christlichen (= protestantischen) Studenten-Weltbundes in Peking vom 4.–9. April 1922 den christenfeindlichen Kreisen eine willkommene Handhabe geboten zu den Angriffen auf das Christentum überhaupt, unter denen letzten Endes auch die katholische Mission zu leiden hatte⁶⁹. Die Ursache der neu entfachten Bewegung ist

⁶³ EMM 1923, 68 und 1924, 150.

⁶⁴ Rhein. Miss.-Ber. 1924, 85. ⁶⁵ EMM 1925, 182.

⁶⁶ A. a. O. 54 ff. 183. ⁶⁷ EMM 1925, 212.

⁶⁸ Hierüber vom Missionsstandpunkt Chineser Recorder (ChR) 1925, 413 ff.

⁶⁹ Über die antichristliche Bewegung ChR 1925: The antichristian movement in Canton 220 f.; A study of the Antichristian movement, ebendort 227; Communisme and th antichristian movement 232 ff., ferner EMM 1922, 317; 1925, 274.

die gleiche⁷⁰. Bei der Bedeutung der intellektuellen Kreise ist es erklärlich, daß sich der Angriff insbesondere gegen die Missionsschulen richtet. Die starke Einstellung auf den Schulbetrieb, der die direkte Missionstätigkeit stark zurücktreten läßt, macht erklärlich, daß unter dieser Bewegung besonders die protestantische Mission leidet und dieses Mal unsere Schwäche unsere Stärke wurde⁷¹; daher bereitet auch die Lage der protestantischen Mission auch ungleich größere Sorge. Für die innere Entfaltung des protestantischen Christentums in China ist das Streben nach Selbständigkeit nicht ohne Bedeutung. Ja, die Ansicht wurde selbst 1922 von einem amerikanischen Missionar geäußert⁷², daß die Vermehrung der europäischen Missionare eine Gefahr für die chinesische Kirche sei. Auf der Tagung des „National Christian Council“ für China in Shanghai (13.—24. Mai 1924)⁷³, der Vertreter aller Kirchen Chinas umfaßte, wurde eine eindringliche Botschaft an die Missionen und Kirchen Chinas erlassen, die versuchte, die Gemüter zu beruhigen. Aber die Botschaft ist mehr auf einen pazifistischen als christlichen Ton abgestimmt und läßt die Tendenz erkennen, ein eigens den nationalen Belangen der Chinesen schmeichelndes Christentum zu schaffen, worauf auch das EMM aufmerksam macht⁷⁴. Das sich ein solcher Geist durchsetzen konnte, liegt in der Einstellung der einzelnen Missionsgesellschaften begründet. Auf Grund seiner Rundschau über China schreibt Oehler einen beachtenswerten Artikel „Zur Selbstbesinnung der chinesischen Mission“: „Das Evangelium darf nicht durch allgemeine Kulturpropaganda verdunkelt werden“⁷⁵. Gerade die starke Betonung des Sozialen im Christentum, wie es von Seiten amerikanischer Missionen geschieht, rückt die Mission immer mehr von der von ihr gewollten Zweckbestimmung ab. Die Sünde selbst wird als soziales Problem gestempelt und die Gründung von Raiffeisenkassen begründet mit den Worten: „Raiffeisen hat das Christentum so gut verkündigt wie je eine Predigt, obgleich er selbst nie Prediger war“⁷⁶. Ernste Sorge haben daher besonders deutsche Missionskreise geäußert⁷⁷. Neben der Betonung der sozialen Seite des Christentums kennzeichnet die tonangebende amerikanische Praxis: die verstandesmäßige Darbietung des Evangeliums: Apologetik für Gebildete, Belehrung für das Volk, und letztlich Organisation: Zusammenschluß zu Evangelisationsfeldzügen. Bei der apologetischen Darbietung des Evangeliums leisten die Jungmännervereine (Y. M. C. A.), deren Leitung seit 1920 ganz chinesisch ist, große Arbeit. In 31 großen Städten arbeitet diese Organisation und zählt 42 000 Mitglieder. Die Arbeit wird von 361 Chinesen und 104 fremden Sekretären bewältigt mit einem Etat von 75 000 Dollar. Inhalt der Verkündigung ist hauptsächlich: Nutzen des Christentums für den Einzelnen, die Familie und den Staat. „Dabei wird Sozialismus, Demokratie und Pazi-

⁷⁰ Veranlassung war die Entlassung eines Schülers aus dem Shanghai College.

⁷¹ Die Ereignisse bestätigen auch den methodisch wichtigen Satz, daß die indirekte Missionsmethode nicht sich Selbstzweck werden und nicht ausschließlich zur Anwendung gebracht werden darf.

⁷² EMM 1922, 272. ⁷³ IRM 1924, 90 ff.; ZMR 1924, 218.

⁷⁴ EMM 1925, 345 bringt den Wortlaut. Vgl. das Nachwort von Oehler.

⁷⁵ NAMZ 1925, 121.

⁷⁶ ChR 1923, 324; NAMZ 1924, 367.

⁷⁷ So fügt das EMM den Thesen der Schanghaier Konferenz hinzu: Veni Sancte Spiritus. EMM 1922, 157.

fismus vielfach mit dem Christentum gleichgesetzt.“ Das Zeitalter der Trusts spiegelt sich auch in den organisierten Evangelisationsfeldzügen wider, die nach genau ausgearbeiteten Plänen jährlich unternommen werden⁷⁸. Der Erfolg ist trotz der außerordentlichen Anstrengungen eines John Mott und Dr. Eddy gering geblieben⁷⁹. Auch die „China-für-Christus“-Bewegung hat die Erwartungen getäuscht⁸⁰. Die Jahreszuwachsnummer hat 10 Prozent nie erreicht.

Die geringe Zahl der chinesischen Protestanten erklärt sich zum großen Teil aus der indirekten Methode und der nahezu ausschließlichen Städtemission, die nur ein Fünftel der Gesamtbevölkerung umfaßt⁸¹. Durch den nationalen Christenrat ist das Problem der Landmission in die Hand genommen worden. Wanderprediger kommen wenig in Frage. Eine besondere Eigenart sind die Biola-Evangelisten (Biola = Bible Institute of Los Angeles), die nach Vorbild der Propaganda amerikanischer Zigarettenfabriken in China in Gruppen zu zwölf über Land ziehen. Bereits zehn Gruppen sind in Wirksamkeit. Die Arbeit ist individuell. Der Plan geht dahin, ganz China mit diesen Biola-Evangelisten zu missionieren. Vor allem wird darauf gesehen, daß die Leute lesen lernen, und oft bildet das Lesen eine Bedingung für die Zulassung zur Taufe. Sozial-wirtschaftliche Hilfe, wie Gründung von Kreditanstalten, ist in dem Plan vorgesehen⁸².

Die Ohnmacht der chinesischen Regierung und die Mittellosigkeit der Staatskasse lassen ein staatliches Schulsystem kaum aufkommen. Die Treiber in der nationalen Bewegung richten sich gegen die Mission, weil sie in ihnen fremdländische politische Faktoren erblicken und ihre altruistischen Motive in Zweifel ziehen. Das Recht, frei Schulen zu eröffnen, ist von christenfeindlichen, einflußreichen Gruppen in Frage gestellt, da man die Mission vor die Alternative stellen will, entweder den Religionsunterricht fallen zu lassen, oder die Türen zu schließen⁸³. Die „stille Revolution innerhalb der Kirche“, die sich gegen die europäisierende und amerikanisierende Verfremdung der Christen wendet, strebt auch eine Reform des protestantischen Schulsystems an. Gegen diese Bewegung hat keiner der christlichen Schulmänner Chinas Stellung genommen oder die alte Praxis zu verteidigen gewagt. Abhandlungen in den verschiedenen Zeitschriften, vor allem im Chinese Recorder, zeigen, daß man ernstlich an der Lösung dieser Frage arbeitet. Aber die kritische Stunde ist noch nicht überwunden⁸⁴. Die Leistungen auf dem Schulgebiet für ganz China lassen sich aus den Angaben des Weltmissionsatlases zusammenstellen. Die Zahl aller Schüler protestantischer Schulen beträgt 293 143. Diese verteilen sich wie folgt:

Art:	Kindergärten	Elementar-Schulen	Hoch- und Mittelschulen	Industri- Schulen	Lehrer- seminare
Schulen .	219	7114	588	100	74
Schüler .	5612	251 841	25 597	2707	2444

⁷⁸ Auf Anregung des Fortsetzungsausschusses jedes Jahr in der Woche nach chinesisch Neujahr. ⁷⁹ NAMZ 1924, 371. ⁸⁰ AMZ 1923, 36.

⁸¹ Die deutschen Missionen trieben schon umfangreiche Landmission.

⁸² ChR 1925, 5; EMM 1925, 25. ⁸³ NAMZ 1925, 237 ff.

⁸⁴ ChR 1925, 8 f.; NAMZ 1925, 241.

Von den höheren Lehranstalten sind 24 Colleges und Universitäten mit 2800 Studenten. Theologische Lehranstalten gibt es 125 mit 3940 Hörern. Als Ergänzung der Beeinflussung durch die Schule kommen die christlichen Studentenvereinigungen in Frage, die in 183 Gruppen rund 30 000 Studenten und Studentinnen erfassen, die in „Bible classes“ durch Sommerkonferenzen und soziale Betätigung das Christentum vertiefen sollen. Auch diese Bewegung ist stark in nationalistisches Fahrwasser geraten, was aus der Forderung ihres Vertreters in Peking nach einer chinesischen Kirche, einem nationalen Glauben und Predigt des sozialen Evangeliums hervorgeht⁸⁵.

Die ärztliche Mission nimmt viele Kräfte und Mittel in China in Anspruch. Der Kürze halber ein Zahlenbild. Man zählt heute Ärzte: 381 auswärtige, 307 chinesische; Ärztinnen: 118 auswärtige, 66 chinesische; Hospitaler 301 mit 16 608 Betten und 165 949 Patienten. Die Gesamtzahl der Behandlungen durch die protestantische ärztliche Mission beträgt 3 439 427. Zur Heranbildung des einheimischen ärztlichen Nachwuchses dienen 11 Medizinschulen mit 468 Hörern. In 26 Anstalten für Ausbildung von Pflegerinnen sind 445 Kandidaten.

Der Erfolg der protestantischen Mission beläuft sich heute auf 536 597 Getaufte, wobei wir bedenken müssen, daß es sich dank der indirekten Methode zum guten Teil um sozial angesehene Chinesen handelt. Das Personal umfaßt insgesamt auf 740 Stationen

	Europäisch - amerikanisches Missionspersonal	chinesisches
Männer	2768	20 132 (dav. 1966 Pastoren)
Frauen	4895	6 846
Insgesamt . . .	7663	27 133

Für die Mission in Japan brachte das Einwanderungsverbot der Vereinigten Staaten, das in Japan eine gewaltige Erregung gegen alles Amerikanische hervorrief, einen unerwarteten Rückschlag. Denn % des ganzen auswärtigen protestantischen Missionsstabes sind Amerikaner. Von 1253 gehören 1039 amerikanischen Gesellschaften an⁸⁶. Die Betonung eines sozialen Christentums wie in China konnte wegen der starken sozialistischen Bewegung bei den regierenden Kreisen keine Empfehlung sein⁸⁷. Auch die Erdbebenkatastrophe verursachte große Schäden. Im ganzen wurden 77 evangelische Kirchen zerstört, der Eigentumsverlust beläuft sich auf 3 285 000 Yen. 72 Pfarrer und Evangelisten fanden den Tod. Der materielle Gesamtschaden beläuft sich auf 9 465 647 Yen; zum Aufbau werden 13 098 035 Yen benötigt⁸⁸. Trotz dieser Hindernisse steht die Japanmission im Zeichen eines erheblichen Wachstums.

1910 betrug der Stand des auswärtigen Personals 958, heute 1253. Ungleich mehr ist das einheimische Personal an Zahl gewachsen, 1910:

⁸⁵ ChR 1923, 47.

⁸⁶ ZMR 1924, 227; über das allgemeine Verhältnis zwischen Japan und Amerika: a. a. O. 228, die Stellung der Christen zu dem Einwanderungsverbot: a. a. O. 229.

⁸⁷ Der Kampf gegen die sozialen Schäden ist nirgends so berechtigt in Japan, da die Entwicklung der sozialen Fürsorge nicht mit der industriellen Schritt halten konnte.

⁸⁸ ZMR 1924, 224 f., wo die Verluste einzeln registriert sind.

1232 Personen, 1925: 3535⁸⁹. Die auch durch die antiamerikanische Stimmung des Landes geförderte Unabhängigkeitsbewegung⁹⁰ wird zur Verstärkung des einheimischen Kontingents beigetragen haben, da gerade die amerikanischen Gesellschaften ein auffällig starkes Anwachsen der einheimischen Kräfte zu verzeichnen haben. Auch in Japan sind die Städte das Hauptarbeitsfeld. Nach einer Angabe der JRM verteilten sich 1908 70 Prozent der Missionare auf die acht größten Städte. Neben strategischen Rücksichten waren auch praktische Gesichtspunkte bei dieser Einstellung maßgebend. „Die Erreichung der ländlichen Bevölkerung Japans ist bisher in größerem Maße keiner Mission geglückt.“ Der Gesichtspunkt, erst dann mit der Evangelisation auf dem Lande zu beginnen, wenn der Verwestlichungsprozeß dort die alten Lebensstützen wegfegt⁹¹, ist doch eine versteckte Proklamierung der „Kulturmission“. Der Landmission schenkt man seit einiger Zeit größere Aufmerksamkeit⁹².

Die Zahl der protestantischen Christen beträgt 154 971. Wie die soziale Schichtung dieser Leute sich gestaltet, ersehen wir an einer Analyse der Vereinigten Brüder-Kirche. 30 Prozent gehörten dem Kaufmannsstande an, 28 Prozent waren Studenten, 8 Prozent Regierungsbeamte und Soldaten, 6 Prozent Ärzte und ärztliches Hilfspersonal, 3 Prozent Künstler, 28 Prozent waren nicht klassifiziert⁹³. Über die Qualität der Christen hat sich ein Japaner pessimistisch ausgedrückt, daß infolge der nationalen und kulturellen Gegensätze zwischen Missionar und Japaner das Christentum „sich in so unlebendigem Zustand befindet“⁹⁴. Das Schulwesen in Japan ist hoch entwickelt.

Art:	Kindergärten	Volksschulen	Hoch- und Mittelschulen	Industrieschulen	Lehrerseminare
Schulen .	218	131	65	16	9
Schüler .	9095	13 745	23 839	1105	125

Von den höheren und Mittelschulen sind 12 Colleges mit 3752 Hörern. Eine Universität im staatlichen Sinne besitzen die Protestanten in Japan nicht.

Die literarische Wirksamkeit ist im Wachsen begriffen und gibt den Protestanten ermutigende Hoffnungen. Allein der „Myojo“ (Morgenstern) wird in 60—70 000 Exemplaren monatlich unter Lehrer und Schüler der Volks- und Mittelschulen verteilt⁹⁵.

Dank der kulturellen Entwicklung Japans tritt die caritative Tätigkeit⁹⁶ zurück.

In Korea trägt die Mission stark bodenständiges Gepräge⁹⁷, was bei den starken Unabhängigkeitsbestrebungen der Koreaner am ratsamsten

⁸⁹ Nach IRM 1922, 203 und dem World Missionary Atlas.

⁹⁰ ZMR 1924, 229. ⁹¹ ZMR 1925, 158.

⁹² Vgl. die Ausführungen Gunderts in „Japan Evangelist“ 1924; ZMR 1925, 149. ⁹³ IRM 1922, 204.

⁹⁴ EMM 1924, 140. Zur Beurteilung des Aufsatzes dürfen wir nicht vergessen, daß der Schreiber Japaner ist. ⁹⁵ IRM 1922, 208.

⁹⁶ Führt im Atlas bezeichnenderweise den Titel: Philanthropische Tätigkeit (Philanthropie). ⁹⁷ Vgl. IRM 1922, 337 ff.

erscheint. Selbst Koreaner ziehen schon als Missionare nach China. Der Zusammenschluß der verschiedenen Denominationen macht sich besonders im Schulwesen fühlbar. Die „christliche Literaturgesellschaft“ arbeitet mit Erfolg. Vier Zeitschriften gibt sie heraus, und die Zahl der Schriften hat sich in den letzten zehn Jahren verzehnfacht. Korea ist eines der günstigsten protestantischen Arbeitsfelder. Die 182 289 Christen bilden 1½ Prozent der Gesamtbevölkerung. 598 auswärtige und 4041 einheimische Personen stehen im Missionsdienst. Neben den 793 Volksschulen mit 41 367 Schülern zählen die protestantischen Missionen 39 Mittelschulen mit 5863 Schülern. Auch die ärztliche und caritative Wirksamkeit ist beachtenswert und stellt die katholische weit in den Schatten.

4. Ozeanien (mit Philippinen).

Die protestantische Mission in der Südsee⁹⁸ hat zeitlich der katholischen gegenüber einen Vorsprung von rund 50 Jahren. Daher hat sie auch einen nicht unbedeutenden Vorsprung vor allem in Polynisien erzielt. Das wichtigste und größte Gebiet ist Neu-Guinea oder Papua. Die dort wirkenden drei protestantischen Missionen haben große Anstrengungen gemacht, einen eingeborenen Typ des Christentums zu schaffen⁹⁹. Die Riesendimensionen, die bei der Missionierung zu überwinden sind, erfordern auch hier ein starkes Kräfteaufgebot. Die Tatsache, daß die Missionare verheiratet sind, hemmt natürlicherweise die gerade auf diesem Missionsfelde so notwendige Beweglichkeit¹⁰⁰. Missionsstrategische Gründe sind für die relativ schwache Besetzung maßgebend gewesen. Im Schulwesen wird systematisch wegen des kulturellen Tiefstandes des Objektes auf praktische Lebenserziehung Wert gelegt. Daher besondere Ausbildung in der Landwirtschaft und Handarbeit. Die Industrieschule der Londoner Missionsgesellschaft in Samoa, die technischen Schulen der Methodisten auf den Fiji-Inseln, vor allem das Landwirtschaftliche Kolleg in Hawkesbury (N. S. W.) streben dahin, eingeborene Lehrkräfte für diese Fächer in den einzelnen Missionen heranzubilden. Wie die Entwicklungstabelle der gesamten protestantischen Mission am Schlusse zeigt, ist ein nicht geringer Fortschritt zu verzeichnen¹⁰¹. In manchen Missionen geht indessen u. a. wegen der hohen Sterblichkeitsziffer und des starken Geburtenrückganges die Christenzahl zurück. Die Zahl der Christen des Pariser Seminars, das seine Ausgaben von 114 000 auf 150 000 Franks steigerte, fiel von 4500 auf 2600¹⁰². Die Qualität der Christen an manchen Stellen charakterisiert vielleicht die Tatsache, daß für Neu-Guinea von Tonga, Samoa und Fiji einheimische missionarische Kräfte bereitgestellt werden¹⁰³.

Ein Blick auf die Missionskarte des australischen Festlandes zeigt, daß die relativ geringe missionarische Tätigkeit sich an der Südostküste konzentriert. Im Herzen Australiens finden wir nur eine Station (Hermannsburg).

⁹⁸ Hierüber IRM 1921, 481. 493 ff.

⁹⁹ IRM 1921, 489. ¹⁰⁰ A. a. O. 495.

¹⁰¹ Vgl. die Übersichtstabelle am Schlusse der Rundschau. Die Ziffern schließen allerdings Niederländisch-Indien ein.

¹⁰² IRM 1922, 499. ¹⁰³ Ebendort 492.

	Personal		Christen	Schulen		Stationen
	auswärtige	einheim.		Zahl	Schüler	
Australien ^a	189	78	15 941	25	985	63
Melanesien ^b	392	3058	79 710	2101	48 181	140
Mikronesien ^c	22	151	14 565	121	3 532	9
Polynesien ^d	85	556	39 206	209	11 086	13

^a Einschl. New Zeeland, das den Großteil der Ziffern ausmacht (Christen: 12 353 und Missionierung der eingewanderten Asiaten.

^b Umfaßt Neu-Guinea, Bismarck-Archipel, Salomon-Inseln, St. Crux, Neu-Hebriden, Neu-Kaledonien, Loyalitäts-Inseln, Norfolk-Inseln.

^c Umfaßt Marianen, Karolinen, Marshall- und Gilbert-Insel.

^d Umfaßt Lagunen-I., Phönix-I., Union-I., Samoa, Freundschafts-I., Kook-I., Gesellschafts-I., Tubuai, Manihiki, Marquisas-I., Low-Archipel, Pitcairu-I.

Auf den zum weitaus größten Teil (80 Prozent) katholischen Philippinen arbeitet die protestantische „Propaganda“ ganz energisch. Das große Personalaufgebot arbeitet nicht nur an der Erfassung der heidnischen Reste, sondern vor allem, um die Katholiken zum Abfall zu bringen, wie auch die Anlage der Stationen auf den ersten Blick erkennen läßt. Es arbeiten auf den Philippinen 12 amerikanische Genossenschaften mit 287 europäischen und 1997 einheimischen Kräften¹⁰⁴. Die Entwicklung der protestantischen Mission von 1901, dem Jahre des Beginnes, bis 1925 zeigt ein Wachstum auf 102 522. Im ganzen haben die Protestanten 54 Volksschulen mit 1554 Schülern, 10 Mittelschulen mit 1173 Schülern. Durch Internate und „Mission dormitories“ suchen sie auch die Studenten der staatlichen Mittelschulen zu erfassen, von denen ein guter Prozentsatz sich dem Protestantismus anschließt¹⁰⁵. Für die Selbstunterhaltung der Mission werden die Philippiner stark herangezogen. 1913 kam auf den Kopf 2,76 Dollar Beihilfe, die sich 1918 schon auf 6,74 erhöht hatte.

5. Amerika.

Die Missionstätigkeit in Nord-Amerika erstreckt sich auf die Indianer und zugewanderten Asiaten und in Alaska und Kanada auf die Eskimos. In den Vereinigten Staaten arbeiten 92 Personen an 39 verschiedenen Plätzen an der Missionierung der Asiaten. Ihnen stehen 207 einheimische Helfer zur Seite. Die Zahl der Christen beläuft sich auf 9142. Unter den Indianern und Eskimos Nord-Amerikas missionieren in Kanada und Neufundland 419 englische und kanadische Missionskräfte und 38 einheimische Hilfskräfte mit 17 430 Getauften. In den Vereinigten Staaten verzeichnen die Missionen einschließlich Alaskas 650 auswärtige Missionskräfte und 215 einheimische mit 9692 getauften Indianern und Eskimos. Das Schulwesen unter den Asiaten in den Vereinigten Staaten ist relativ gut entwickelt. Die Missionsstatistik zählt in 45 Schulen 2459 Schüler. Für die Ausbildung der Indianer sorgen in Kanada 115 Volks- und Mittelschulen mit rund 4000 Schülern, in den Vereinigten Staaten 56 Volks- und Mittelschulen mit 2812 Schülern.

¹⁰⁴ Die in der KM 1925, 335 angegebenen Riesenziffern für die Philippinen sind nicht richtig übernommen. Vielleicht infolge Lesefehlers sind die Zahlen von China auf die Philippinen übertragen. Damit fallen auch die daran geknüpften Erwägungen.

¹⁰⁵ IRM 1922, 360 ff.

Die Art und der Umfang der protestantischen „Propaganda“ in Mittelamerika sind eine „schwere Gefährdung der katholischen Kirche“ in diesen Gebieten¹⁰⁶. Mittelamerika zählt nur noch 120 000 „wilde“ Indianer, die übrigen sind bereits zum größten Teil katholisch. In Westindien tritt das wilde Element noch mehr zugunsten der katholischen Indianer, Neger und Mulatten zurück. Es liegen sicher wirtschaftliche Gründe vor, weshalb man sich in Nord-Amerika so stark mit der Missionierung des lateinischen Amerika beschäftigt. Daß es deutlich auf Propaganda abgesehen ist, zeigt das EMM¹⁰⁷, wenn es die Frage: „Was braucht das lateinische Amerika?“ beantwortet: „Ein neuer Glaube.“ Das Ziel bestätigen die Zahlen noch deutlicher. In Mexiko wirken 21 amerikanische Genossenschaften mit 280 Missionaren, 680 eingesessenen Hilfskräften und 30 000 Anhängern. Von den westindischen Inseln ist Jamaika geradezu mit Missionsposten übersät. Das Land zählt 61 Stationen mit 231 auswärtigen und 1110 eingeborenen Kräften. In 419 Schulen werden 56 927 Schüler unterrichtet. Von den südamerikanischen Staaten ist relativ Guyana am weitesten protestantisiert. Britisch-Guyana hat 76 auswärtige Missionare, der holländische Teil 102, der einheimische Stab beläuft sich im britischen Anteil auf 382, im holländischen auf 165. In den 170 protestantischen Missionsschulen von Britisch-Guyana werden 10 799 Kinder unterrichtet, während die 31 holländischen nur 3439 Kinde zählen. Von den übrigen Teilen Süd-Amerikas entfalten die Protestanten in Brasilien in den Staaten Minas-Geras und São Paul und in Argentinien im Distrikt von Buenos Aires die fühlbarste Kraftentfaltung. Die Mission findet selbst an staatlichen Behörden Unterstützung. Brasilien bot den Protestanten zwei große Handwerkerschulen an. Bolivien leistet große Zuschüsse für die Missionsschulen, Paraguay übergab den protestantischen Missionaren seine Ackerbauschule. Die Schultätigkeit ist eine sicher nicht zu unterschätzende Propaganda. Zu einem gewaltigen Vorstoß scheinen sich die Protestanten zu rüsten. „Die missionarischen Kräfte in Süd-Amerika haben sich zusammengeschlossen und sind zu einem großen Vorstoß bereit.“ In New York besteht eine Zentrale aller im lateinischen Amerika wirkenden 30 nordamerikanischen und kanadischen Missionen, die eine systematische Missionierung „bis zum letzten“ Menschen anstreben und dort unter genauer Berücksichtigung der Lage die Feldzugspläne entwerfen¹⁰⁸. Das gesamte lateinische Amerika zählt heute 3249 auswärtige und 6094 eingeborene Kräfte. Die Zahl der Anhänger beträgt 712 444. Die Schultätigkeit umfaßt 177 628 Schüler, die sich verteilen auf 81 Kindergärten mit 2658 Kindern, 1487 Volksschulen mit 166 323 Schülern, 99 Mittelschulen mit 6360 Studenten. Außerdem verwalten und leiten sie 22 Industrieschulen und 17 Lehrerseminare. Caritative Tätigkeit wird weniger entfaltet.

6. Afrika.

Die im September dieses Jahres in Le Zonde stattfindende Weltkonferenz für die Missionierung des schwarzen Erdteils zeigen zur Genüge, welche Bedeutung Afrika als Missionsland zugemessen wird. In Nord-Afrika ist es, abgesehen von der „Propaganda“ in orientalischen Kirchen und vereinzelt Versuchen unter dem fanatischen Islam, kaum zu nennenswerten Erfolgen gekommen¹⁰⁹. Die Zahl der Christen

¹⁰⁶ Vgl. KM 1925, 297.

¹⁰⁷ EMM 1924, 82.

¹⁰⁸ A. a. O. 84.

¹⁰⁹ Vgl. AMZ 1921, 251.

übersteigt nicht 15 000, und die Schultätigkeit ist ohne Bedeutung ¹¹⁰. West-Afrika bietet ein Abbild der Zersplitterung des Protestantismus ¹¹¹. Allein in Belgisch-Kongo wirken 16 Gesellschaften, in Nigerien 13, in Sierra Leone 11. Die Erfolge sind allerdings gering. Nur die Presbyterianer am Kongo haben eine beachtenswerte Getauftenziffer aufzuweisen (21 808). Das einheimische Element ist am stärksten in Belgisch-Kongo (4528) und Nigerien (3038) herangezogen, während in der Christenzahl nach Nigerien (165 998) zunächst die Goldküste (134 583), dann Kamerun (86 310) und erst an vierter Stelle Kongo (42 791) kommt. Außerdem verdienen Beachtung Sierra Leone mit 35 139 und Liberien mit 18 654 Christen. Die übrigen Felder sind protestantischerseits kaum ernstlich in Angriff genommen. Interessant ist ein Vergleich mit den auswärtigen Missionskräften. Hierin steht Belgisch-Kongo mit 653 an der Spitze, Nigerien hat 464, Liberien 108 und die Goldküste nur 81. Die Ziffern zeigen, daß die numerische Stärke des Missionssubjektes nicht Maßstab des Standes und der Entwicklung der protestantischen Mission sein können. In diesem Zusammenhang referieren wir die Tatsache, daß die protestantische Mission in den französischen Gebieten nur schwach vertreten ist. Das Schulwesen ist am kräftigsten in Nigerien (96 574 Schüler) entwickelt. In Belgisch-Kongo zählen die protestantischen Missionsschulen 74 632 Schüler. Die Goldküste und Kamerun weisen je ca. 35 000 Schüler auf.

Die Missionierung Ost- und Zentral-Afrikas schloß sich an die Reisen Stanleys und die Aufteilung des schwarzen Erdteils an ¹¹². Die Hauptkräfte wurden in Deutsch- und Britisch-Ost-Afrika eingesetzt, das heute auch am meisten entwickelt ist. Die relativ größten Erfolge sind von Uganda zu berichten, das ja auch katholischerseits so glänzende Fortschritte aufzuweisen hat. Uganda mit dem anschließenden Tanganika-Gebiet überflügelt zahlenmäßig alle anderen Gebiete Zentral- und Ostafrikas, obschon das Missionssubjekt relativ wenig bedeutend ist. Wir geben ein Zahlenbild:

	Missionäre	Eingeb. Kräfte	Stationen	Getaufte	Schulen	Schüler	LehrerSeminare		Theol. Lehranstalten	
							Anstalten	Schüler	Anstalt.	Schüler
Uganda . .	112	4275	20	131 209	1091	112 880	19	372	19	?
Tanganika .	176	939	50	30 544	646	33 203	2	39	2	41

Die Zahlen illustrieren auch die Eigenart der Ugandamission, die Christen nach Art der Benediktiner um große Zentren zu sammeln. Die Stärke des eingeborenen Elementes lassen auch die Selbstständigkeitsbestrebungen in Uganda erklärlich und berechtigt erscheinen ¹¹³. Die Missionierung der längs der Küste angesiedelten Inder hat man protestantischerseits besonders in der Kenya-Kolonie in Angriff genommen ¹¹⁴.

Die Hauptkräfte haben die verschiedenen Denominationen in Süd-Afrika konzentriert. Überall hat der Protestantismus die Oberhand ¹¹⁵. Der Gärungsprozeß der schwarzen Welt ist hier am fühlbarsten.

¹¹⁰ Ägypten siehe unter Orientmission.

¹¹¹ Über die Bestrebungen zum Zusammenschluß vgl. Schluß der Darlegungen über Afrika.

¹¹² Vgl. die Missionsgeschichte Afrikas von Richter.

¹¹³ IRM 1924, 494.

¹¹⁴ Vgl. IRM 1923, 230.

¹¹⁵ AMZ 1921, 251

und die Wühlereien von religiösen Agitatoren und Sektenpredigern erschweren wesentlich die Entwicklung der Mission. Die Bestrebungen für die Gründung einer „vom Europäertum unabhängigen afrikanischen Volkskirche“ führten 1923 zur Gründung der Bantu-Presbyterianerkirche von Süd-Afrika¹¹⁶. Die Krise ist noch lange nicht überwunden und scheint sich eher noch zu verschärfen. Sie kommt am deutlichsten in der bereits christlichen Kapkolonie zur Geltung. Da die Pastorationsarbeiten an den Christen sehr viel Zeit und Aufwand kosten, so entfaltet sich die missionarische Tätigkeit nur langsam. Hemmend wirkt auch der Rückgang der Finanzen, da sich deutlich fühlbar macht, daß das Interesse der protestantischen Missionskreise sich mehr und mehr Fern-Asien zuwendet¹¹⁷. Die statistischen Angaben setzen sich folgendermaßen zusammen:

	Missionskräfte		Stationen	Getaufte	Schulen		Theol. Lehranstalten	
	ausw.	Einheim.			Anstalt	Schüler		
Süd W.-Afrika . . .	106	365	33	52 288	150	8 915	1	8
Südafrika	1934	11 332	496	643 181	3739	214 055	16	174
Betschuanenld . .	12	31	5	16 290	56	3 955	—	—
Süd Rhodesia , .	202	1593	44	15 641	484	7 207	2	51

Zur Vervollständigung des Zahlenbildes müssen für Süd-Afrika noch 20 Mittelschulen mit 1526 Schülern, 18 Industrieschulen und 33 Lehrerseminare in Rechnung gesetzt werden. Zur Beurteilung des Erfolges ist eine Angabe im EMM von Wert, daß es hunderte und tausende gibt, die dem Namen nach zur christlichen Gemeinde gehören, aber mit dem Evangelium kaum noch Berührung haben¹¹⁸, so daß man zu Volksmissionen und Evangelisationen greifen will.

Die durch die innere Krisis heraufbeschworenen Gefahren haben das Streben nach Einheit im Vorgehen unter den zahllosen protestantischen Kirchen, Sekten, Gesellschaften und Organisationen immer notwendiger erscheinen lassen. Der Gedanke des Zusammenschlusses ist im Wachsen begriffen. 1922 schlossen sich die verschiedenen Denominationen in Angola zu einer Arbeitsgemeinschaft zusammen¹¹⁹. Die Allgemeine Missionarkonferenz von Süd-Afrika hat nach dieser Richtung hin vorbildlich gewirkt. Die Rhodesia-, Kongo-, Kenya-Konferenzen sind jungen Datums¹²⁰.

Was die Methode angeht, so lassen sich vier mehr oder weniger unterschiedliche Typen feststellen: 1. eine Art Reduktionssystem, z. B. bei den Hottentotten, Bastards und Vorlams; 2. freie missionarische Wirksamkeit unter einem Volke, das Privatbesitz nicht kennt (Kaffernmission); 3. organisierte Missionstätigkeit von Hauptstationen aus, von der Nebenstationen, Predigtplätze, Evangelistenposten usw. versorgt und beaufsichtigt wurden; 4. Städtemission (Süd-Afrika)¹²¹.

¹¹⁶ IRM 1924, 494.¹¹⁷ EMM 1925, 77.¹¹⁸ A. a. O. 76.¹¹⁹ IRM 1923, 228.¹²⁰ IRM 1923, 227; 1924, 495 f.¹²¹ AMZ 1921, 247.

Wir schließen unsere Rundschau mit einem allgemeinen zahlenmäßigen Überblick des gesamten protestantischen Missionsfeldes. Der Gärungsprozeß unter den nichtchristlichen Völkern bringt infolge der freien Struktur der protestantischen Kirchen und Denominationen große Krisen. Die Verselbständigung der Missionskirchen wird überall mit Macht erstrebt, und die Entwicklung bringt sowohl der heimatlichen Basis als dem auswärtigen Missionselement schwere Sorgen¹²². Ob der angestrebte und teilweise schon erzielte Zusammenschluß der verschiedenen Organisationen die verfrühte Verselbständigung aufhalten wird, bleibt abzuwarten. Diese würde auch auf die katholische Mission ernste Rückwirkungen haben können.

	Personal		Getaufte	Volkschulen		Mittelschulen		Colleges und Universität.	
	Ausw.	Einheim.		Schulen	Schüler	Schulen	Schüler	Anst.	Student.
Asien	16 525	88 635	2 919 373	24 205	932 147	1 154	161 648	89	20 476
Afrika	6 289	43 181	1 830 582	16 516	899 482	175	15 021	4	1 391
Europa ^a	139	164	747	9	900	6	1 009	2	485
Australien ^b . .	1 810	12 599	1 016 311	4 164	159 158	48	4 212	1	23
Süd-Amerika . .	3 249	6 094	712 444	1 487	166 323	99	6 360	5	542
Nord-Amerika .	1 777	1 062	61 373	199	7 832	30	702	—	—
Summa	29 188	151 735	6 540 830	46 580	2 165 842	1 512	188 592	101	22 827

^a Länder der ehemaligen Türkei.

^b Umfaßt auch Niederländisch-Indien.

Welche Aussichten sich dem Protestantismus in den Missionsländern bieten, ist bei der sprunghaften Entwicklung der wichtigsten Missionsfelder kaum zu sagen. Jedenfalls gibt uns der zahlenmäßige Überblick über den Fortschritt in den letzten 25 Jahren Gelegenheit zu ernstester Überlegung.

	Ausw.		Einheimische		Stationen		Kommuni-		El. Schulen	
	M.-Kräfte		Element.				kannten		Schüler	
	1903	1925	1903	1925	1903	1925	1903	1925	1903	1925
Asien	8839	16 524	38 819	88 635	1320	1978	622 460	1 533 057	12 635	24 205
									506 363	932 147
									6 528	16 516
Afrika	3335	6 289	22 279	43 181	778	1403	342 857	1 015 683	369 650	899 482
									3 245	4 164
Australien u. Inselwelt .	762	1 810	5 117	12 559	237	486	117 092	647 728	96 247	159 158
									892	1 487
Lat. Amerika	1438	3 249	6 000	6 094	334	559	132 388	368 228	80 733	166 323
									239	199
N. Amerika	914	1 177	537	1 062	311	170	20 506	48 711	6 901	7 832

¹²² AMZ 1922, 161 ff.; EMM 1925, 193 ff.; NAMZ 1925, 2 ff.

Sitzung der wissenschaftlichen Kommission des Internationalen Instituts für missionswissenschaftliche Forschungen.

(Münster i. W., 21. Januar 1926).

Im Dozentenzimmer der kath. theol. Fakultät der Universität fanden sich als Teilnehmer der Sitzung zusammen: Prof. J. Schmidlin, Prof. M. Meinertz, Prof. C. Pieper, P. Provinzial Grendel S. V. D., Dr. Otto Maas O. F. M., P. Braam M. Ss. C., Dr. Laurenz Kilger O. S. B. Die anderen Kommissionsmitglieder sind geladen und von obiger Teilnahme entschuldigt. Der Vorsitzende Prof. Schmidlin wies darauf hin, daß sich die Mitglieder der Kommission durch wissenschaftlich qualifizierte Institutsmitglieder bei derartigen Sitzungen vertreten lassen können. Dann verlas P. Kilger als stellvertretender Schriftführer den Bericht über die letzte Sitzung vom 3. September 1925 in Steyl.

Als erster Punkt der heutigen Sitzung standen Organisationsfragen auf der Tagesordnung. P. Rob. Streit hat wegen seiner Berufung nach Rom das Schriftführeramt sowohl für die Kommission wie für das Institut niedergelegt; an seiner Stelle wurde P. O. Maas (Wiedenbrück) zum Schriftführer der Kommission erwählt, P. Provinzial Grendel (Hangelar) als Schriftführer für das Institut in Vorschlag gebracht. Da nach einem Beschluß von 1921 alle drei Jahre der Vorsitzende und der geschäftsführende Ausschuß von der Kommission neu zu wählen sind, legte Prof. Schmidlin sein Amt als Vorsitzender nieder und beantragte Neuwahl. Darauf erfolgte einstimmig die Wiederwahl des Vorsitzenden sowie des geschäftsführenden Ausschusses, dem sodann statutengemäß auch der neue Schriftführer P. Maas angehört. Daraufhin legte der Vorsitzende die Mitgliederliste des Instituts vor, die im nächsten Heft der ZM gedruckt erscheint. Trotz des verhältnismäßig erfreulichen Standes der Mitgliederzahl soll eine regere Werbetätigkeit eingeleitet werden. Mehr Universitätsprofessoren als Mitglieder zu gewinnen, will der Vorsitzende selbst versuchen. Um dem Institute neue Freunde und erhöhte Finanzkraft zu verschaffen, könnten neben den Mitgliedern „Teilnehmer“ angeschlossen werden, die jährlich nur 5 Mk. Beitrag zahlen und dafür eine kleinere Jahresgabe mit zwei passenden Aufsätzen aus unserer ZM erhalten. Weiterhin soll durch eine kleine Werbeschrift sowie durch Anzeigen in Zeitschriften das Bekanntwerden des Institutes gefördert werden, besonders unter den Mitgliedern der Unio Cleri. Eine Verschmelzung des Institutes mit der Görresgesellschaft wie eine Verbindung mit dem an der Münsterschen Universität zu gründenden Lehrinstitut für Missionswissenschaft erwies sich als ungangbar. Zur Internationalisierung unseres Institutes wurde als der einzig zunächst mögliche Weg gefunden, verdiente Missionswissenschaftler anderer Länder zu „korrespondierenden Mitgliedern“ zu ernennen, wodurch die wissenschaftlichen Verbindungen mit dem Ausland erleichtert und die Berufung von internationalen Konferenzen vorbereitet werden.

Betreffs der Publikationen scheint es nunmehr möglich, an die Veröffentlichung der 1920/21 im Archiv der Propaganda zu Rom gesammelten Materialien heranzugehen. Einerseits hat sich die finanzielle Lage gebessert, andererseits ist die Frage der Bearbeitung dadurch erleichtert, daß P. Pöpping S. V. D. im vergangenen Sommer im Archiv die Aufnahme der Acta ergänzen konnte und P. Kilger nach

seiner Rückkehr aus Rom zur Mitherausgabe frei ist. Die Kommission begrüßt die Inangriffnahme der Edition und überläßt die Einzelheiten den Herausgebern¹. Druck und Verlag der weiteren Bände von P. Streits *Bibliotheca Missionum* bleibt vorläufig beim Xaveriusverlag Aachen; etwa 20 Bogen des 3. Bandes (Amerika II) sind bereits im Druck. Über die finanzielle Lage dieser Publikation konnte sich die Kommission freilich keine Klarheit verschaffen. Für die Aufnahme in unsere „*Abhandlungen*“ und zur finanziellen Unterstützung wurde eine Anzahl von Arbeiten vorgeschlagen. Für P. Freitags „*Missionskunde*“ lag bereits ein diesbezüglicher Beschluß vom September vor; die Arbeiten von P. Benno Biermann O. Pr. (Anfänge der neueren Dominikanermission in China) sowie von P. Thaurén S. V. D. (Akkommodationsfrage) bieten bezüglich Inhalt wie Form keine Schwierigkeiten. Hingegen werden die Abhandlungen von P. Otto Maas (Anfänge der neueren Franziskanermission in China) sowie von P. Thomas Ohm O. S. B. (Die Stellung der Heiden zu Natur und Übernatur nach dem hl. Thomas von A.) wegen ihres Umfanges als Doppelhefte der Sammlung erscheinen und eine Kombination eintreten. Da der letzte Jahrgang der missionswissenschaftlichen Zeitschrift für den Verlag ein Defizit von 2000 Mk. brachte, wird das Institut außer dem bereits bewilligten Zuschuß von 500 Mk. einen weiteren Beitrag mindestens in der gleichen Höhe beisteuern müssen. Diese Frage sowie die Höhe der Unterstützung für die einzelnen Abhandlungen wird dem geschäftsführenden Ausschuß bzw. seinen in Münster ansässigen Mitgliedern zur Entscheidung überlassen.

Für den Sommer plant das Institut einen Kursus, in dem Priester, Akademiker und Lehrer vereint erfaßt werden sollen. Es wird ein Doppelkurs sein, für den Süden und für den Norden Deutschlands getrennt. Für den Norden käme Münster oder Vallendar in Betracht, für den Süden St. Ottilien. Mit der Anregung, auf den jährlichen Akademikertagungen den einen oder andern Missionsvortrag einzuschalten, schloß die Sitzung.

Dr. P. Laurenz Kilger O. S. B., Protokollführer.

Eine Lebens- und Gewissensfrage der Chinamission.²

Von P. Lorenz Bollig O. M. Cap. in Fukiang (Ostkansu).

„Wohin treibt China?“ Das ist die sorgenvolle Frage, die sich heute wohl jeder Chinamissionar stellt. Japan, Korea, Indien sind nahezu unfruchtbar. In China gingen nach den letzten Statistiken die Jahrestaufen um die Hälfte zurück (?) trotz des vermehrten Missionspersonals.

Kein Zweifel, die Masse des chinesischen Millionenvolkes steht dem Christentum ablehnend gegenüber. Woher kommt das? Hat das Christentum seine weltbezwingende Kraft verloren? Es fand einst den

¹ Prof. Schmidlin wird die Herausgabe leiten unter Mitarbeit von P. Pöpping und P. Kilger und voraussichtlich noch eines weiteren Steyler Paters. Der Stoff soll nach Ländergebieten unter die Mitarbeiter verteilt werden.

² Von P. Kilian Müller freundlichst zur Verfügung gestellt. Damit deckt sich ein Brief des Vf. an die Redaktion vom 10. Okt. 1925, worin er zum Aufsatz von P. Stenz (oben 196 ff.) zustimmend Stellung nimmt und schließt: „Darum hinweg mit allem Europäismus in religiösen Dingen! So gut das Christentum für den Deutschen deutsch, für den Franzosen französisch geworden ist, muß es auch für den Chinesen chinesisch, für den Inder indisch werden.“

Weg in die Herzen der kulturstolzen Völker des Altertums, aber findet den Weg nicht in die Herzen der Asiaten.

Ein alter Missionar sagte einmal: „Ich weiß immer noch nicht, paßt das Christentum nicht für die Chinesen oder die Chinesen nicht für das Christentum?“ Beide Gedanken sind selbstverständlich abzulehnen, da der Heilswille des Herrn auch für die Chinesen gilt.

Aber eine andere Frage ist: „Paßt die Form des Christentums für die Chinesen und die übrigen Asiaten oder nicht?“

Uns Europäern wurde das Christentum gebracht bis zu gewissem Grade formlos. Wir haben es angenommen und im Laufe der Jahrhunderte allmählich in eine Form gebracht, die unserer Mentalität entsprach, jede europäische Nation für sich. Wer wollte leugnen, daß das Christentum der Franzosen, Italiener, Deutschen im Wesen gleich, aber in der Form doch große Nuancen aufweist?

Europäer nun sind großenteils die Träger des Christentums in Asien, und was sie predigen, ist Christentum in europäischer Färbung. Es gefällt uns und paßt uns, ob aber auch den Chinesen, Japanern, Indern? Sie haben ihre eigene Kultur, ihre eigene Mentalität, von der europäischen so verschieden, daß es schwer ist, Brücken zu schlagen. Können wir verlangen, daß sie sich zuerst europäisieren, um so der Wohltaten des Christentums teilhaftig zu werden?

Man denke sich einmal den Fall, das Christentum wäre von China zu uns kulturstolzen Deutschen gekommen. Eines Tages ließen sich in einer deutschen Stadt chinesische Mönche nieder, predigten, bauten Kirchen, Schulen usw. Ihre Lehre im allgemeinen möchte uns wohl gefallen, aber vieles andere käme uns so fremd vor, weil spezifisch chinesisch, daß wir wenig Lust zeigten, uns der Lehre wegen auch chinesisch färben zu lassen. Wir würden uns fragen: „Ist es denn nicht möglich, ein guter Christ zu werden und doch ein waschechter Deutscher zu bleiben, ohne daß ich gezwungen bin, zu verbrennen, worauf mein Volk stolz ist?“

In ganz die gleiche Lage sieht sich der Asiate dem europäischen Christentum gegenüber versetzt. Viele sind es, denen die Lehre des Herrn überaus gefällt, aber den Weg zu seiner Kirche finden sie nicht. Der Führer der Inder, Gandhi, hat einmal gesagt: „Wenn ihr christliche Missionare zu uns kämet wie Christus oder ein Paulus, würde das ganze indische Volk euch zuströmen.“

Wir müssen also den Weg finden, das Christentum den Chinesen chinesisch, den Indern indisch, den Japanern japanisch zu machen — oder diese großen Nationen bleiben außerhalb des Christentums. Entweder oder. Je mehr diese Völker Stellung nehmen gegen Europa, desto größer wird auch die Kluft zwischen ihnen und dem nach ihrer Ansicht europäisierten Christentum.

Die Synthese zwischen christlicher Lehre und asiatischer Form ist selbstverständlich kein leicht zu lösendes Problem. Aber sollten wir daran verzweifeln? Hat nicht die Kirche unter dem Beistande des Hl. Geistes ähnliche Fragen im Laufe der Geschichte schon oft glänzend gelöst? Was verschlägt es, wenn wir stolzen Europäer auch etwas von unserem Thron herabsteigen müssen? Was gibt uns das Recht zu sagen: „Nur das Christentum, wie wir es haben, ist das alleinseligmachende, und wer es erwerben will, muß sich uns anbequemen?“

Es dünkt einen, daß oft genug die europäischen Missionare sich das einbilden. Wer nach China kommt, sieht chinesische Schwestern mit

verkrüppelten Füßen und europäischen Hauben, chinesische Priesteramtskandidaten in schwarzem Talar, katholische Kirchen mit der Aufschrift „Französische Kirche“ oder „Italienische Kirche“. Wer sich die Mühe macht, nach Indien zu reisen, begegnet braunen Kapuzinern in Habit und Sandalen, natürlich auch Tonsur.

Haben wir es denn verlernt, zu unterscheiden zwischen Wesentlichem und Unwesentlichem, Hauptsache und Nebensache, Inhalt und Form? Kein Wunder, daß trotz aller Anstrengung das Christentum unter den Asiaten noch nicht bodenständig ist.

Muß das so sein oder sind wir auf dem verkehrten Wege?

Besprechungen.

Streit, Robert O. M. J., Die katholische deutsche Missionsliteratur. Die geschichtliche Entwicklung der katholischen Missionsliteratur in deutschen Landen von Beginn des 19. Jahrhunderts bis zur Gegenwart. Ein Beitrag zur Geschichte des heimatlichen Missionslebens. Xaverius-Verlag Aachen 1925. (50. Bd. der Abhandlungen aus Missionskunde und Missionsgeschichte.) 210 u. 278 SS. Preis geb. 12 Mk.

In zwei Hauptteilen stellt der verdiente Missionsbibliograph den Entwicklungsgang der katholischen deutschen Missionsliteratur dar. Der erste Teil, ein allgemein historischer Überblick, zeigt, wie der jeweils mehr oder weniger stark lebendige Missionsgedanke stets seinen Niederschlag, sein Spiegelbild in der Missionsliteratur der betreffenden Epoche gefunden hat. Der Verfasser ist den geschichtlichen Triebkräften der deutschen Missionsbewegung mit liebevollem und kundigem Sinn bis in die letzten Wurzeln und Tiefen nachgegangen und hat ihre allseitige Auswirkung in der Literatur gezeigt. So ist die Darstellung Streits nicht bloß eine referierende, summarische Aufzählung der missionsliterarischen Erscheinungen des 19. Jahrhunderts, wir sehen nicht bloß die Zweige und Blüten am Baum des deutschen Missionswerkes, sondern lernen auch Stamm und Wurzel kennen. In großzügiger, weitblickender Überschau und meisterhafter Beherrschung des Stoffs hebt Streit drei große, in sich von einheitlichen Ideen getragene Perioden der deutschen Missionsbewegung wie drei große Gipfelpunkte hervor, zeigt den Aufstieg, Höhepunkt, Abstieg der Perioden, deren treibende Kräfte, ursächliche Zusammenhänge und spezifischen Charakter, wozu letzterer besonders in der Literaturgestaltung hervortritt.

Die erste Epoche umfaßt nach Streit die Zeit von 1800—1872, die Zeit des Wiederauflebens katholischen Missionsgeistes in deutschen Landen. Wegen Vorherrschens religiöser Triebkräfte nennt Streit sie die Periode des religiösen Missionsgedankens. Die zweite Periode 1873—1908, die des kolonialen Missionsgedankens, schafft die deutschen Missionshäuser und -Gesellschaften, zahlreiche Missionszeitschriften wie überhaupt eine gesteigerte missionsliterarische Tätigkeit. Die Tiefe, die dieser Periode jedoch noch mangelt, bringt die folgende Epoche durch die wissenschaftliche Erfassung und systematische Behandlung des Missionsgedankens. Vor allem nimmt die Missionsliteratur wissenschaftlichen Charakter an, weist größere Selbständigkeit, Tiefe und Mannigfaltigkeit auf. Ob die hier angenommene Einteilung in allweg maßgebend ist, darüber dürfte verschiedene Auffassung bestehen. Was speziell die wissenschaftliche Periode, ihre Leistungen und Vertreter betrifft, so ist deren Bedeutung vom Verfasser besonders wohlwollend und gebührend gewürdigt.

Wenn einerseits der inhaltliche Wert des Streitschen Buches vollends anerkannt werden muß, so gelangt leider der gediegene Inhalt nicht vollwertig und übersichtlich zur Geltung. Dem mit dem Stoff wenig vertrauten Leser, der sich ein klares Gesamtbild erarbeiten will, wird dies nicht leicht gemacht. Schon im Anfang vermißt man eine Gesamtübersicht zur Orientierung über die Anlage des Buches. Auch innerhalb des Textes tritt eine markante Einteilung

nicht hervor, wie auch die Kolummentitel fehlen, so daß die große Überschau, die das Werk nach seiner ideellen Anlage bieten könnte und sollte, dem Leser nicht ohne weiteres möglich ist. Dieser Mangel beeinträchtigt bei aller Schwunghaftigkeit mancher Stellen in etwa die vollkommene Glättung und Abrundung und somit auch den wissenschaftlichen Wert des Buches.

Der zweite Hauptteil enthält die bibliographischen Angaben über sämtliche auf das Missionswesen oder die Missionsidee sich beziehenden Werke. Man empfindet es gewiß als Erleichterung, auf diese Weise mit dem Gesamtbestand der immer mehr anschwellenden deutschen Missionsliteratur vertraut zu werden. Die Anordnung nach dem Erscheinungsjahr bringt es mit sich, daß in bunter Mischung epochemachende und wissenschaftliche Werke in gleicher Weise wie unbedeutende populäre Broschüren registriert sind. Im übrigen führt aber die chronologische Anordnung eine deutliche Sprache über das Wachstum der deutschen Missionsliteratur und somit des deutschen Missionsgeistes. Nach dieser Richtung hin gewinnt Streits Werk geradezu national-apologetische Bedeutung; denn kaum ein andere Volk kann einen derartigen Reichtum an missionsliterarischen Geisteserzeugnissen aufweisen.

Schw. Sixta.

Schmidlin, Prof. Dr. Josef, Katholische Weltmission und deutsche Kultur (Schriften zur deutschen Politik, 10. Heft) 8 (64) Freiburg i. Br., Herder 1925.

Die Schrift bietet für weitere gebildete Kreise des deutschen Sprachgebiets eine gedrängte Darstellung der Kulturwerte, die vor und nach dem großen Kriege in der deutschen katholischen Heidenmission liegen. Statt Zahlen werden kurze Hinweise gebracht, statt breiter Einzelheiten sind große Linien gezeichnet, die auch dem Nichtfachmann große Hochachtung vor der Missionsarbeit des katholischen Deutschland abnötigen. Wie bei dem Verfasser nicht anders zu erwarten, bringt er als wichtigsten Teil der Schrift (dieser geht naturgemäß die Missionskreise selber an) den Aufriß eines Kulturprogramms für die nächste Zukunft. Sehr beachtenswert sind neben den Forderungen für die Heimat die Zielsetzungen für das missionarische Kulturwerk in Ostasien, dem Prof. Schmidlin mit vollem Recht seit vielen Jahren seine besondere Liebe und Sorge zugewandt hat und für das er auf eigenen Studienreisen praktische Wege der Vorwärtswicklung lehrte. Der einstweilige Verlust der blühenden afrikanischen Missionen unter Kulturarmen ließ naturgemäß Programmpunkte für die dort nötige Kulturarbeit etwas zurücktreten. — Eingangs seiner Schrift spricht der Verfasser sich sehr deutlich über seine im übrigen genügend bekannte Auffassung über Mission und Nationalität und Politik aus. Er hätte darum vor den Angriffen bewahrt sein sollen, die von holländischer Seite her gegen die Schrift gemacht wurden, vor allem in der Zeitschrift „Studien“ und danach auch im „Maasbode“. Wir sehen kaum einen Anlaß zu den Kritiken im Wortlaut, und noch viel weniger im Gedankengang der Schrift. Hier genügt es nach der prinzipiellen Seite darauf hinzuweisen, daß Schm. unter dem „Nebenziel“, auf dem die ganze Argumentation seiner Gegner in ihrer Anklage auf die „pestis teterrima“ des Nationalismus aufgebaut ist, nicht das Nationale, wie ihm unterschoben wird, sondern die kulturelle Missionsbetätigung versteht und das „sekundäre Resultat“ zwischen Anführungszeichen als Zitat aus Goyau bringt, während die „Studien“ es schlankweg als Diktum Schmidlins hinstellen! Vgl. dazu Schmidlins Replik im „Maasbode“ und in der „Germania“.

Dr. Max Gröber P. S. M., Hamburg.

***Richter, Julius T., theol., Professor der Missionswissenschaft an der Berliner Universität, Indische Missionsgeschichte, zweite Auflage** (Allgemeine evangelische Missionsgeschichte I. Bd.). 570 S. 8. Bertelsmann Gütersloh 1924.

Unser protestantischer Fachkollege hat den Versuch einer zusammenfassenden Missionsgeschichte vom Standpunkt seiner Konfession aus in räumlich geteilten Querschnitten unternommen und mit Vorderindien begonnen,

um bisher nur noch Orient und Afrika beizufügen, aber diesen Band nun zum zweitenmal herausgehen zu lassen. Nach einer Einleitung über Objekt und Milieu (Land und Leute, Religion und Kaste) wird im 1. Kap. die vorprotestantische Mission behandelt, zuerst die altchristliche und nestorianische unter ziemlich reichen Aufschlüssen, dann der erste römische (soll heißen katholische) Missionsversuch der Franziskaner und Dominikaner im Spätmittelalter, weiter die neuere portugiesische Mission in ihrer vorxaverianischen Phase, die Tätigkeit Franz Xavers, die Mission in der zweiten Hälfte des 16. Jahrhunderts, das Werk Nobilis, die Auseinandersetzung mit der syrisch-malabarischen Kirche und der Missionsverfall, im allgemeinen mit dem Bestreben, auch diesen katholischen Missionsversuchen gerecht zu werden, wenn auch das Urteil über Xaver (an der Hand von Venn-Hoffmann, dem wir durchaus nicht so „ruhige Sachlichkeit und evangelische Weitherzigkeit“ nachrühmen können) und Nobili in manchem zu schroff erscheint. Im II. Kap. folgt die historische Darstellung über die dänisch-hallesche Mission des 18. Jahrhunderts, im III. über die Entwicklung der evangelischen Mission im 19., beschlossen durch einen Spezialblick auf die deutschen protestantischen Missionen (die Anordnung bes. im Register etwas durcheinandergeraten) und einen Seitenblick auf die neueste katholische Mission, meist ebenfalls richtig und objektiv im Ton (die Statistik veraltet, da die Zahlen von 1921 wohl vorliegen). Die folgenden Kapitel sind mehr kundlicher und theoretischer als geschichtlicher Natur: das IV. über die indischen Missionsprobleme (Hinduismus, Brahmanismus, Kaste und Pantheismus), das V. über den Missionsbetrieb, anglikan. Episkopat, Heidenpredigt, Bibelübersetzung und Literatur, Missionsschulwesen und sonstige Arbeit an den Gebildeten, Frauen- und ärztliche Mission mit Aussätzigenpflege), das VI. über den Missionserfolg und die indische Christenheit (quantitatives und qualitatives Ergebnis, eingeborenes Element und kirchliche Organisation), das VII. über die Gärungen im Geisterkampf (Brahma Samadsch, Irrlichter, hinduistische Restauration und islamische Parallelbewegungen). Im großen und ganzen kann man dem Verfasser auch in diesen prinzipiellen Ergebnissen und Lösungen folgen, obschon die katholische Missionspraxis sich natürlich in vielem von der protestantischen unterscheidet (z. B. auch in der größern Toleranz gegenüber dem einheimischen Kastenwesen). Es ist nur zu begrüßen, daß R. hier stärker auf die spezifischen Fragen eingeht als in seiner evangelischen Missionskunde, wie andererseits namentlich seine nordindischen Missionsfahrten ergänzend und veranschaulichend hinzutreten. Die Form ist gewöhnlich gut und verständlich, wenn auch nicht eigentlich streng wissenschaftlich, da die Belege nicht in Anmerkungen zu allen einzelnen Teilen, sondern nur für die erste Phase in einem Anhang von zwölf Noten, nachher in Literaturaufzählungen an der Spitze jeden Abschnitts und sonst in Klammern innerhalb des Textes eingefügt werden. (Die katholischen nur lückenhaft nach Schwager usw.) Schmidlin.

*Oehler, Lic. Dr. W. Tübingen, **China und die christliche Mission** in Geschichte und Gegenwart. Handbücher für Missionsstudienkreise Bd. IV. 282 SS. 8. Evangel. Missionsverlag Stuttgart 1925.

Wenn wir hier unter den Missionsstudienbüchern auch kein streng wissenschaftliches Werk vor uns haben, schon weil die Quellen- und Literaturbelege dem Text selbst fast nirgends beigegeben, sondern bloß in einem Literaturverzeichnis des Anhangs kurz zusammengestellt sind, so wollen wir doch dafür dankbar sein und empfangen wir daraus manche wertvolle Belehrung, vor allem weil es aus einer langen missionarischen Erfahrung heraus geschrieben ist. Dies gilt zunächst für Objekt und Rahmen in den fünf ersten Kapiteln über den geographischen und wirtschaftlichen Unterbau, die soziale Organisation, das Geistesleben der Chinesen, die christliche Religion und den chinesischen Volkscharakter, obschon wir lieber eine Umstellung der beiden letzten gesehen hätten und manches vermissen (z. B. über die modernen Strömungen und ihren Einfluß auf die Missionslage). Das 6. Kapitel ist der altern, also meist katholischen Chinamission gewidmet, zunächst der nestoria-

nischen im Früh- und der franziskanischen im Spätmittelalter, dann der neuzeitlich-jesuitischen, im allgemeinen mit einem deutlichen Streben nach Objektivität, wenn auch zuweilen einigen Entgleisungen (die Frage nach Öffnung des Felsens stammt nicht von Xaver, Ricci erlaubte den Christen nicht die Götzenanbetung, die römische Macht *ultra montes et maria* ist nicht politischer Natur; im Ritenstreit wird auf beiden Seiten viel Positives anerkannt, aber auch manches Schiefe unterstellt, so daß sich Widersprüche ergeben). Mit dem 19. Jahrhundert bricht die Darstellung der katholischen Mission plötzlich vollständig ab (obschon es sich um „christliche Mission“ handeln soll!), um sich im 4. Teil den Anfängen der evangelischen Mission zuzuwenden, die in den folgenden Kapiteln sehr breit in ihren einzelnen Phasen geschildert wird, im 7. während des Eröffnungszeitalters (interessant ist das Mithineinziehen des Geldes auch in der Gützlaffschen Mission), im 8. die Ausbreitung und Entfaltung in den verschiedenen Arbeitszweigen und Gesellschaften, besonders den deutschen, im 9. seit dem Erwachen Chinas Ende des vorigen Jahrhunderts namentlich als angelsächsische Kulturmission. Das 10. Kapitel zeichnet endlich die chinesische (wieder nur protestantisch!) Christenheit in ihrer Qualität und Organisation, ein Anhang im 11. Kapitel speziell die Basler Mission (seit 1860), zu der Vf. gehört, wozu auch noch Register und Zeittafel kommt.

Schmidlin.

In 2. vermehrte Auflage hat Prof. Dr. Aufhäuser von München bei Schmidt-München und Herder-Freiburg seine Antrittsrede zum missionswissenschaftlichen Extraordinariat unter dem Titel *Missions- und Religionswissenschaft an der Universität* herausgegeben (52 S. Pr. 2 Mk.). Während der Passus über die Auslandsstudien gestrichen ist, wurde der missions- wie religionswissenschaftliche Teil namentlich um die inzwischen erschienene Literatur erweitert, die aber ebenso wie die ältere nicht erschöpfend herangezogen wurde. Die Form ist vielfach glatter und sorgfältiger geworden, wenn wir auch mitunter immer noch Mangel an Gliederung und an Konsequenz in Auswahl und Anordnung bedauern müssen (die Anrede M. D. u. H. wirkt störend), wie auch die mit den Definitionen und Analysen auf der vatikanischen Missionsausstellung sich deckenden Anfangsausführungen über Inhalt und Ziel der Missionswissenschaft manches zu wünschen übrig lassen.

Der hl. Thomas, der Apostel Indiens, ist von P. Alfons Váth S. J. in einer zweiten Auflage seines 4. Heftes der Aachener Abhandlungen (1925) auf doppelt so großem Raume als in der ersten untersucht worden (91 S.), unter viel stärkerer Heranziehung der einschlägigen Literatur, mit dem Ergebnis, daß die indische Wirksamkeit des Apostels, wenn auch nicht absolut sicher, so doch höchst wahrscheinlich gemacht wird, einerseits sein Aufenthalt im Norden beim König Gundaphorus besonders durch Münzfunde, andererseits seine Missionsreise nach Südindien auf Grund der Überlieferung und Überreste, wozu noch wichtige und interessante Einzelfragen kommen.

Das von der Steyler theologischen Lehranstalt herausgegebene *Jahrbuch von St. Gabriel* (Mödling 1925) enthält in dem als Jubiläumsgabe besser ausgestatteten 2. Jahrgang neben linguistischen (Stellung des Genetivs), philosophischen (Theorie des hypothetischen Urteils) und exegetischen (zur alten Kephasfrage) Beiträgen einen missionspraktischen über den Segen der Heidenmission für Religion und Heimatkirche von J. Koch und mehrere religionskundliche (Kreichgauer über die Religion der Griechen in ihrer Abhängigkeit von den mutterrechtlichen Kulturkreisen, Koppers über Buddhismus und Christentum, Schebesta über Seelenvorstellung und Opfer der Afrikaner).

Eingesandt *Il vicariato apostolico d'Egitto e le sue opere*, reich illustrierte Zusammenstellung von Berichten aller ägyptischen Missionsinstitute auf Bitten und unter Leitung des Apost. Vikars Nuti O. F. M. gelegentlich der Vatikanischen Missionsausstellung (Milano 1924).

Missionsbibliographischer Bericht

von P. Joh. Rommerskirchen O. M. I. in Hünfeld.

Abkürzungen: ZM = Zeitschrift für Missionswissenschaft. KM = Katholische Missionen. MC = Missions catholiques. LeMC = Le Missioni cattoliche. El Siglo = El Siglo de las misiones. RHM = Revue d'histoire des Missions. R. I. = Rivista Illustrata della Esposizione Missionaria Vaticana. Die protestantischen Arbeiten werden durch ein * kenntlich gemacht.

1. Missionsbibliographie.

- Golubovich, G., O. F. M., Bibliotheca bio-bibliografica della Terra Santa e dell'Oriente francescano. T. IV (dal 1333 al 1345). Quaracchi, Collegio San Bonaventura, 1923. 4^o, VI—504 p.
- Goyens, Jerome, O. F. M., Nomenclature méthodique des publications concernant les missions franciscaines belges. Anvers, P. Joosten, 1924. 8^o, 64 p.
- O. Maas, Documentos sobre las misiones de Nuevo Méjico (Archivo Ibero-Americano. Madrid. 1923, t. XX, 195—209; 1924, t. XXI, 96—113; 367—384).
- Schmidlin, J., Einführung in die Missionswissenschaft (Missionswiss. Abhandl. I). 2. Aufl. 188 S. Münster, Aschendorff, 1925.
- Streit, Robert, O. M. I., Bibliotheca Missionum. Bd. 2. Amerikanische Missionsliteratur 1493—1699. 28 u. 939 S. Aachen, Xaveriusverlag, 1924.
- Die katholische deutsche Missionsliteratur. Die geschichtliche Entwicklung der katholischen Missionsliteratur in deutschen Landen von Beginn des 19. Jahrhunderts bis zur Gegenwart. Ein Beitrag zur Geschichte des heimatischen Missionslebens. VIII, 218, 292. Aachen, Xaveriusverlag, 1925.
- *Missions-Bücherwart. Organ der Zentralstelle für Missionsliteratur. Herausgegeben unter Mitarbeit von Julius Richter und Friedrich Würz von Martin Schlunk. Stuttgart, Evang. Missionsverlag. Vierteljährlich. 1. Heft: Januar 1925.
- Leonhardt, Karl, S. J., Eine Forschungsreise nach Santa Fe in Argentinien (KM 53, 421).

2. Grundlegende Missionslehre.

- Grendel, Jos., S. V. D., Das göttliche Recht des Missionsgedankens (ZM 14, 218).
- Kiene, H., Missionspflicht, Missionswesen und Literatur (Benediktinische Monatsschrift 1924. 1. VI, S. 265—279).
- Meinertzt, M., Jesus und die Heidenmission. 2., neubearb. Aufl. 236 S. Münster, Aschendorff, 1925.
- Meinertzt, Max, Wie Jesus die Mission wollte (ZM 15, 237).
- Montalban, Franc. Jav., S. J., El Panislamismo y el Imanato (El Siglo 11, 356; 12, 65, 129).
- Schmidlin, J., Katholische Weltmission und deutsche Kultur. Schriften zur deutschen Politik, 10. Heft. 62 S. Freiburg, Herder, 1925.
- Schreiber, Christian, Bischof von Meißen, Vom Pflichtcharakter der Missionsarbeit (KM 53, 102, 144).
- Väth, Alfons, S. J., Gedanken zur Akkommodationsfrage (KM 53, 109, 150, 185).
- Les idées principales du Cardinal Lavigerie sur l'Evangélisation de l'Afrique (RHM 2, 351).
- Hallfell, M., Die Missionsstrategie oder die Missionsgrundsätze des Kardinals Lavigerie (KM 53, 437).

3. Praktische Missionslehre, Missionsrecht.

- Dubois, H. M., S. J., L'Oeuvre civilisatrice et scientifique des Missions Catholiques (RHM 2, 403).

- Grentrup, Theodor, S. V. D., *Jus missionarium in formam compendii redactum*. T. 1. XV, 544 S. Steyl, Missionsdruckerei, 1925.
- Die kirchenrechtlichen Bestimmungen über die chinesischen Riten (ZM 15, 100).
- Grentrup, Theodor, S. V. D., *Das kirchliche Handelsverbot für die Missionare* (ZM 15, 257).
- Schmitz, Peter, S. V. D., *Das Missionsalmoosen nach dem C. J. C.* (ZM 15, 149).
- Väth, Alfonso, S. J., *La Suora nelle Missioni*. Milano, Istituto delle Missioni Estere, 1923.
- Walter, Gonsalvus, *Der Missionsberuf im Orden des hl. Franziskus* (Seraph. Weltapostolat 1, 33).
4. *Missionshomiletik*.
- Missionsbrief des Bischofs Georgius von Chur. (Priester u. Mission 9, 97).
- Fahnenbruch, Franz, *Franziskus Xaverius, Kinderpredigt* (Priester und Mission 9, 103).
- Meschler, Moritz, S. J., *Was es heißt, ein Mehrer des Reiches Christi sein* (Priester und Mission 9, 1).
5. *Missionsmethode*.
- Brou, A., *Saint Francois Xavier. Conditions et méthodes de son Apostolat*. 16, VIII—86. Bruges, Beyart, 1925.
- Flaskamp, Fr., *Die Missionsmethode des hl. Bonifatius* (ZM 15, 18 u. 85).
- Peters, Jos., S. J., *Die Krippe als Missionsmittel* (KM 53, 483).
- Schmidlin, *Nachträge zur ostasiatischen Missionsmethode* (ZM 15, 70).
- Ebd. 15, *über neuere Missionssynoden und -handbücher*.
6. *Einheimischer Klerus*.
- Coelho, S. J., *Le Séminaire de Mangalore* (MC 57, 61).
- Giassi, Domenico, *Il Seminario di S. Giuseppe a Hyderabad* (LeMC 54, 22).
- Guébriant, J. B. de, *Il Clero Indigeno dell' Estremo Oriente nei centri affidati alla Società delle Missioni Estere di Parigi* (R. I. 4, 98).
- Lannes, Alex., *Le séminaire syrien des Bénédictins de Jérusalem* (MC 57, 176).
- Maujay, G., S. J., *Le Recrutement missionnaire* (Relations en Chine 22, 425; 23, 129).
- Mora, Pietro, *L'apertura di un nuovo Seminario* (LeMC 53, 333).
- Paas, J., *Ein neues Regionalseminar in Mittelafrica* (KM 53, 284).
- *Eine priesterliche Lebensordnung für den eingeborenen Klerus von Uganda* (Priester und Mission 9, 34).
- Un grand séminaire régional dans l'Afrique des grands lacs (MC 57, 303).
- Il Grande Seminario nell'Africa dei Grandi Laghi (R. I. 21, 669).
- Rembold, A., *Die Primiz eines eingeborenen Priesters in Indien* (ThGlaube 1924, 6, 620—633).
- Roux, *Le Petit Séminaire d'Anninh, Annam* (MC 57, 445).
- Sales, Lorenzo, *Anime candide e Seminaristi Neri*. Torino, Istituto della Consolata.
- I Lazzaristi per il Clero Indigeno (R. I. 9, 280).
- L'Opera dei Seminari nel Vicariato Ap. di Nanking (R. I. 11, 356).
- La Scuola Apostolica di Urakami (R. I. 6, 162).
7. *Heimatliches Missionsleben*.
- Bäumker, Franz, *Missionsgedenktag im Anno Santo 1925* (Priester u. Mission 9, 75).
- Büffel, Peter, C. S. Sp., *Die Weltmission auf der Jahrtausendausstellung in Köln* (KM 53, 379).
- François, S. M., *Geschichtlicher Überblick über die Missionsbewegung in Holland* (Kreuz u. Caritas 33, 69).

- Freitag, A., S. V. D., Missionsrundschau aus dem heimatlichen Missionsleben (ZM 14, 245; 15, 126).
- Louis, Aachen als Missionsstadt (KM 53, 377).
- Pieper, Karl, Das deutsche protestantische Missionswerk (Priester u. Mission 9, 50).
- Schmidlin, Missionsrundschau aus dem heimatlichen Missionsleben, Missionskurse (ZM 15, 277).
- Schmidlin, J. u. A. Schmidlin, Die katholischen Missionen und das Elsaß. 63 S., 4 Taf. Mülhausen, Salvatorverlag, 1924.
- Thauren, S. V. D., Das deutsche Missionswesen im Berichtsjahre 1924/25 (Priester u. Mission 9, 1).
- Zamasa, Jose, S. J., España Misionera (El Siglo 12, 163).
- L'Apostolat Missionnaire de la France. Conférences données à l'Institut Catholique de Paris. 1re série 1923—1924. 16°, XXII—340. Paris, Tequi, 1924.
- Un Centro de Enseñanza Español, modelo de espíritu misional (El Siglo 12, 290).
- Lodi e Le Missioni Cattoliche. Lodi, Segretariato diocesano dell' U. M. d. C., 1925. 96 S.
- La Propagazione della fede nel mondo. 16°, 104. Roma, Opera della Prop. della Fede, 1924.
- Un Precursore della Congregazione di Propaganda. Tre secoli prima della sua fundazione (R. I. 15, 465).
- I Dicasteri Pontifici Preposti alle Missioni (R. I. 1, 11).
- Le Benemerenze degli ultimi Pontifici per l'opera della Propagazione della Fede e delle Missioni (R. I. 1, 8).
- Rheinland und Weltmission. Sonderheft zur rheinischen Jahrtausendfeier. Heft 12 des 53. Jahrg. der KM.
- Las Dos Juventudes antogonicas: Los estudiantes chinos (El Siglo 11, 289, 321).
- El programa de Christo en las Juventudes de Norte America (El Siglo 11, 294).
- Schule und Mission. Beiträge zur Förderung der Missionspflege durch den katholischen Lehrerstand. 8°, 138 S. Aachen, Xaveriusverlag, 1924.
8. *Vatikanische Missionsausstellung.*
- Andres, Die Bedeutung der vatikanischen Missionsausstellung im hl. Jahre (Priester u. Mission 9, 71).
- Die Franziskanermissionen auf der Missionsausstellung im Vatikan (Antoniusbote 32, 37, 66).
- Brambilla, Gerardo, L'Istituto M. E. di Milano all'Esposizione Missionaria Vaticana (LeMC 54, 220).
- Dévèze, de la, S. J., La Compagnie de Jésus à l'Exposition Vaticane des Missions (MC 57, 461).
- Dubois, S. J., L'Exposition des Missions (RHM 2, 213).
- Le Grand, S. J., La Sala del Congo Belga (R. I. 13, 420).
- Kilger, Laurenz, O. S. B., Die vatikanische Missionsausstellung 1925 (KM 53, 167).
- Kilger, Lorenzo, O. S. B., Le carte relative alla diffusione del Cristianesimo (R. I. 10, 321).
- Koppers, William, S. V. D., Il Padiglione della Etnologia e delle Scienze ausiliari (R. I. 18, 576).
- Menningen, Alex, P. S. M., Die vatikanische Missionsausstellung (Stern der Heiden 32, 53, 109, 131, 147).
- Pinard de la Boullaye, L'Ethnologie à l'Exposition Vaticane des Missions (RHM 2, 507).
- Rembold, S. J., Vom Zweck und Sinn der Vatikanischen Missionsausstellung (KM 53, 326).
- Schmidlin, Die Vatikanische Missionsausstellung (ZM 15, 110).

- Streit, Robert, O. M. I., Die Eröffnung der Weltmissionsausstellung im Vatikan (KM 53, 133).
- Zameza, Jose, Dos meses en la Exposición Misionera del Vaticano. Impresiones y esperanzas (Es Siglo 12, 290).
- La Congrégation du Saint-Esprit a l'Exposition Missionnaire du Vatican (MC 57, 378, 391).
- Zurbitu, Florencio, S. J., Exposicion misional del Anno Santo 1925 (El Siglo 11, 306, 340).
- Papa Pio XI inaugura la Mostra (R. I. 2, 59).
- Il Papa inaugura i nuovi padiglioni (R. I. 6, 187).
- L'Organizzazione della Mostra (R. I. 1, 19).
- Il lavoro di sistemazione della Mostra (R. I. 1, 29).
- L'esposizione missionaria vaticana è aperta (LeMC 54, 17).
- L'exposition vaticane des missions (MC 57, 173).
- Une visite a l'exposition vaticane (MC 57, 234, 245, 258).
- Attraverso le Sale (R. I. 3, 87).
- Le Missioni Francescane attraverso il Medio Evo nell'Esposizione Missionaria Vaticana (Le Missioni Francescane 3, 100).
- La Mostra Giapponese delle Missioni Estere di Parigi (R. I. 7, 222).
- La Mostra igienica e medica (R. I. 7, 218).
9. *Mission und Klerus.*
- Carminati, Dott. Cesare, Breve Corso di Conferenze missionarie. 16^o, 216. Ufficio Centrale U. M. d. C. Bergamo 1924.
- Union missionnaire du Clergé. L'Apostolat missionnaire de la France. Conférences données a l'Institut catholique de Paris (Ire serie 1923—1924). Lettre-préface de S. E. le cardinal Dubois. Paris, Tequi, 1924.
- Priester und Mission. Jahrbuch der Unio Cleri pro missionibus. Herausgegeben von Dr. Peter Louis. 9. Jahrgang 1925. 8, 142 S. Aachen, Xaveriusverlag.
10. *Akademische Missionsbewegung.*
- Bekkers, M. P., L'attività missionaria degli studenti universitari olandesi (LeMC 54, 127).
- Schwager, Friedr., S. V. D., Zur neuern Entwicklung der studentischen Freiwilligenbewegung im protestantischen Nordamerika (ZM 14, 262).
- Tragella, G. B., Per una federazione seminaristica missionaria in Italia (LeMC 53, 289, 306, 322, 337, 367; 54, 11, 28, 43, 59, 72, 90).
- La Crociata Missionaria degli Studenti americani (R. I. 16, 490).
- Akademische Missionsblätter. Organ des Akad. Missionsbundes, hrg. von P. Freitag und P. Thaurén. 1924, 1. u. 2. H. Aschendorff, Münster.
- Jahrbuch des Akademischen Missionsbundes der Universität Freiburg (Schweiz). VI 1925 Bethlehem.
11. *Missionswissenschaftliche Bewegung.*
- Schmidlin, Unsere Institutssitzung in Hannover (ZM 14, 260).
- Probleme und Aufgaben der Missionswissenschaft (ZM 15, 1).
- Unsere missionswissenschaftlichen Unternehmungen (KM 53, 75).
- Seine Einführung (2. Aufl.) unter I (Missionsbibliographie).
12. *Missionsgesellschaften.*
- I Fattori delle Missioni Cattoliche. Ordini Religiosi ed altri Istituti Missionari (R. I. 2, 36).
- Collegi e Seminari per le Missioni (R. I. 2, 47).
- Le Suore Missionarie (R. I. 2, 43).
- Lemmens, Leonardo, O. F. M., L'Ordine dei Minori e le Missioni (R. I. 10, 298).
- Lins, B., Die Missionare aus der bayr. Franziskanerprovinz (Franziskan. Stud. I/2 S. 100—124).
- Martin A., Los Franciscanos espanoles en la ensenanza. Relacion de las escuelas y colegios dirigidos y sostenidos por los religiosos y religiosas franciscano-espanoles en Espana y ultramar (Biblioteca franciscana). Barcelona, J. Vilamana, 1924, 150—8 S.

- Come sono oggi le nostre Missioni, Statistica ufficiale (Le Missioni Francescane 3, 5).
- Missioni Cappuccine (R. I. 3, 66; 5, 135).
- Braun, Joseph, Die Mission der Tiroler Kapuziner (Seraph. Weltapostolat 1, 16).
- Graf, Hieronymus, O. M. Cap., Die Kapuziner unter den Aussätzigen (Seraph. Weltapostolat 1, 36).
- Jann, Adelm, Die Missionen der Schweizer Kapuziner (Seraph. Weltapostolat 1, 13).
- Müller, Kilian, O. M. Cap., Die Missionstätigkeit der rheinisch-westfälischen Kapuzinerprovinz. Ein geschichtlicher Überblick (Seraph. Weltapostolat 1, 13).
- La Compagnia de Jesus Misionera. Statistik (El Siglo 11, 335).
- Missioni affidate alla Compagnia di Gesu tra gli Infideli. Cenni storici e statistici. Roma, via Federico Cesi, 45. 1925. Dieselbe Übersicht in deutsch und französisch.
- Testore, Celestino, S. J., Missioni dei Gesuiti Italiani (R. I. 3, 72).
- Die Salesianer und die Missionen (Salesianische Nachrichten, Sonderheft, S. 8).
- Das goldene Missionsjubiläum der Salesianer Don Boscos (KM 53, 446).
- Il Cinquantenario delle Missioni Salesiane (LeMC 54, 31, 46).
- Stand des Missionswerkes der Kongregation v. Hl. Geist 1923—1924 (Echo aus d. Miss. d. Kongr. v. Hl. Geist 26, 144, 188).
- Missions des Pères du Saint-Esprit. État général (MC 56, 619).
- I Sacerdoti dello Spirito Santo e del Sacro Cuore di Maria (R. I. 5, 151).
- I Missionari Oblati di Maria Immacolata (R. I. 7, 208).
- Horéau, J. B., Activité missionnaire au Canada dans la Congrégation des Oblats de Marie Immaculée (RHM 2, 397).
- La Società del Verbo Divino (R. I. 4, 120).
- Tragella, G. B., Il Cinquantenario di una grande Società Missionaria. L'origine e lo sviluppo della Società del Verbo Divino (LeMC 54, 280, 297).
- Väth, Alfons, S. J., Zum Goldenen Jubiläum der Gesellschaft des Göttlichen Wortes (KM 53, 388).
- Fischer, Hermann, Im Dienste des Göttlichen Wortes. 50 Jahre Steyler Missionswerk. 8, 136 S. Steyl, Missionsdruckerei, 1925.
- I Carmelitani dell'antica osservanza (R. I. 7, 213).
- I Monaci Benedettini Silvestrini e la loro opera Missionaria nell'Isola di Ceylon (R. I. 11, 353).
- Araiz, Fr. G., I Romani Recolletti di S. Agostino e la loro azione missionaria (R. I. 22, 688).
- Congrégation du Coeur Immaculée de Marie (Missions de Scheut 33, 28, 33, 51, 73).
- Congregazione del Cuore Immacolato di Maria. I Missionari Belgi di Scheut (R. I. 16, 493).
- Missionari di S. Francesco di Sales di Annecy (R. I. 23, 717).
- Gli Oblati di S. Francesco di Sales e le loro Missioni nell'Africa australe (R. I. 15, 460).
- Nieder, Joseph, M. S. C., Die auswärtigen Missionen der Genossenschaft der Missionare vom hl. Herzen Jesu. Rundschau 1923/24 (Hilfrup Monatshefte 42, 77).
- I Missionari del S. Cuore, Issoudun (R. I. 22, 688).
- La Congregazione dei SS. Cuori, Picpusiani (R. I. 10, 304).
- I Sacerdoti del S. Cuore di Gesù (di S. Quintino) e la loro azione missionaria (R. I. 13, 408).
- La Società dei Missionari d'Africa. Padri Bianchi (R. I. 21, 654).
- Berardo, Sostegno, O. S. M., L'Opera Missionaria dei Servi di Maria (R. I. 14, 440).
- Bocassino, S. d. M., La Società di Maria e le sue Missioni Oceaniche (R. I. 9, 285).

- I Missionari di N. Signora de la Salette (R. I. 22, 681).
 Dreves, F. M., Come nacque la Società di S. Giuseppe di Mill Hill (R. I. 23, 722).
 Die Missionen des Pariser Seminars seit Kriegsausgang nach ihren Jahresberichten (ZM 14, 226).
 Manna, Paolo, L'Istituto delle Missioni Estere di Milano (LeMC 54, 113).
 Tragella, G. B., L'Istituto delle Missioni Estere di Milano (LeMC 54, 139, 156, 170, 190, 212). Siehe auch R. I. 12, 369.
 Missioni Estere Americane di Maryknoll (R. I. 15, 457).
 Ricciardelli, Raffaele, Vita del Servi di Dio Felice de Andreis, fondatore e primo Superiore della Congregazione della Missione negli Stati Uniti di America. 16^o, VI—516, Industria Tip. Romana.
 Le Missioni Africane di Verona (R. I. 5, 146).
 Cheramy, La Società delle Missioni Africane di Leone (R. I. 12, 373).
 Cassinari, La Congregazione della Missione (R. I. 9, 267).
 Vâth, Alfons, S. J., Die Lazaristen in den Missionen (KM 53, 309).
 Coste, La Congrégation de la Mission dans les Missions Étrangères 1625—1925 (RHM 2, 321).
 L'Istituto di S. Francesco Saverio per le Missioni Estere in Parma (R. I. 23, 713).
 I Fratelli delle Scuole Cristiane e la loro attività missionaria (R. I. 11, 330).
 I Christian Brothers Irlandesi (R. I. 19, 608).
 Le Franciscana Missionarie di Maria (R. I. 8, 247).
 Hygonet, M., La T. R. Mère Marie de la Passion, fondatrice des franciscaines missionnaires de Marie. Paris, Tolra (Études franciscaines 1923, t. XXXV, 433—437 — P. Yves).
 Florencio del Nino Jesús. La orden de Santa Teresa, la fundación de la propaganda fide y las misiones carmelitanas. Estudio histórico; premiado en el certamen Teresiano celebrado en Avila, bajo la presidencia de S. A. R. la Infanta Isabel de Borbón, el 11 Marzo de 1923. Con un prólogo del Exemo Sr. Marqués de San Juan de Piedras Albas 4^o, XIV—198. Madrid, Nieto, 1923.
 Le Suore Bianche Missionarie di N. S. d'Africa (R. I. 21, 661).
 Le Suore di S. Giuseppe dell'Apparizione e le loro fatiche per dilatare il regno di Dio (R. I. 11, 342).
 La Vénérable Anne Maria Jahouhey, fondatrice de la Congrégation de Saint-Joseph de Cluny (RHM 2, 540).
 La Compagnia delle Figlie della Carità (R. I. 9, 275).
 Le Suore della Santa Famiglia di Bordeaux e la loro azione missionaria (R. I. 16, 499).
 Le Suore francescane di Calais (R. I. 18, 571).
 Le Suore Oblati di S. Francesco di Sales (R. I. 15, 464).
 Janßen, Arnold, M. S. C., Zum Silbernen Jubiläum der Missionsschwestern vom hl. Herzen Jesu zu Hilstrup (Hiltruper Monatshefte 42, 173).
 Le Suore Francescane nelle Missioni. Statistica (R. I. 4, 116).
 Le Suore Dominicane nelle Missioni. Statistica (R. I. 10, 307).
 Louis, Zur Gründung eines Weltpriester-Missionsinstitutes (Priester u. Mission 9, 67).
 Hugon, J., Les Congrégations missionnaires des prêtres ayant des sujets de langue française (RHM 2, 436).
13. *Missionsvereine.*
 Bäumker, Franz, Die Generalversammlung des Franziskus-Xaverius-Missionsvereins in Breslau. 12.—17. September 1924 (KM 53, 52).
 Brou, A., Bulletin des missions. Les oeuvres en faveur des missions (Études publiées par les PP. de la Compagnie de Jésus. Paris. 1923, t. CLXXVI, 202—215; t. CLXXVIII, 59—82).
 Liertz, Ein Wort zu den „päpstlichen Missionsvereinen“ und zur kirchenrechtlichen Stellung der „Missionsvereinigung kath. Frauen und Jungfrauen“ (ZM 15, 305).

- Mattausch, Ferdinand, „Pro Leprosi.“ Ein internationales katholisches Hilfswerk für die Aussätzigen (KM 53, 37).
- Risco, Alberto, S. J., La Asociacion Primaria de senoritas auxiliadora de la Mision (El Siglo 11, 311; 12, 16).
- Silvestri, Cipriano, L'Opera della S. I. nelle Missioni Italiane dei Frati Minori, 1 gennaio 1924 (Le Missioni Francescane 3, 137).
- Jahresbericht und Statistik der Missionsvereinigung kath. Frauen und Jungfrauen (Stimmen aus den Missionen 22, 1, 68).
- Il contributo dell'Italia all'Opera Pontificia di S. Pietro Apostolo per la formazione del Clero indigeno (LeMC 53, 451).
- Una obra sublime de salvación. La Santa Infancia (El Siglo 12, 150).
- Le Opere Ausiliare delle Missioni (R. I. 2, 54).
- Il Sodalizio di S. Pietro Claver (R. I. 13, 417).
- L'Unione Missionaria del Clero in Italia a disposizione degli Eccellentissimi Vescovi (R. I. 19, 614).
- Louis, Die Missionsvereine (Priester und Mission 9, 106).

14. Ärztliche Mission.

- Becker, C., S. D. S., Katholische missionsärztliche Fürsorge. Jahresheft 1925 des katholischen deutschen Vereins für missionsärztliche Fürsorge und des missionsärztlichen Instituts. 2. Jahrgang. 8^o, 102. Aachen, Xaveriusverlag, 1925.
- Eine neue Hilfstruppe für die Missionen (KM 53, 202).
- Drexler, Ein deutscher Missionsarzt in Innerchina (KM 53, 252).
- Keeler, John, Catholic Medical Missions. New York 1925.

15. Missionsgeschichte.

- Anesaki, M., Some unrecorded japanese martyrdoms of the Catholic Church in the second half of the seventeenth century. A study on newly disclosed documents from the prefectural library of Nagasaki. Miscellanea Fr. Ehrle, 1924, t. III, p. 343—384.
- Bertini, C., Cenni storici sulle Missioni Salesiane del ven. Don Bosco. 16, 324 S. Turin, Soc. ed. internaz. 1925.
- Bley, B., Die Herz-Jesu-Mission in der Südsee. Geschichtliche Skizze über das Apost. Vikariat Rabaul. 82 S. 12 Taf. Hilstrup b. Münster, Missionshaus, 1925.
- *Brindeau, A., Histoire de la mission morale à la côte des Mosquitos (Nicaragua) de 1849 à 1921. 8^o, 141. Strasbourg, C. Hiller, 1922.
- Champris, Gaillard de, Les nouveaux Bienheureux martyrs du Canada (1646—1649) (RHM 2, 161).
- Cochin, H., Mission franciscaine de la Terre-Sainte aux XVII^e et XVIII^e siècles (Études franciscaines. Paris. 1923, t. XXXV, 451—459).
- Collard, Maurice, Une rose empoisonnée. — L'Esclave-martyr Pierre Bourgoin, 1628—1654. Annecy 1924.
- Cueva, J. Zarco, O. S. A., Libro intitulado: Coloquios de la Verdad: Trata de las causas e inconvenientes que impiden la doctrina y conversión de los Indias de los Reinos del Perú y de los danos é malos é agravios que padecen; por Pedro de Quiroga. 4^o, 130. Sevilla, Zarzuela-Alvarez, 1922 (Bibliotheca colonial americana).
- Dahmen, Pierre, S. J., Un Jésuite Brahme. Robert de Nobili S. J. 1577—1656, missionnaire au Maduré. 8, X—104. Bruges, Beyaert, 1925.
- Diotallevi, Ferdinando, O. F. M., Il Cardinale Lorenzo Cozza O. F. M. grande Missionario al principio del secolo XVIII (R. I. 16, 503).
- Frondeville, Henri de, Pierre Lambert de la Motte, évêque de Beryte (1624—1679) (RHM 3, 350).
- Feige, Hélène Tuvé, 1881—1915, Soeur André de Marie-Immaculée, Catéchiste-Missionnaire aux Indes. D'après sa correspondance. 2. édition. Paris, Gigord, 1925. 8^o, XLVIII—462 p.
- Ferretti, P. L., Vita del B. Angelo Orsucci da Lucca dei Frati Predicatori, martirizzato nel Giappone il 10 Settembre 1622. Roma 1923.

- Fischer, J. S. J., War der erste Apostel der Indischen Inseln (der neuen Welt) ein Sohn des hl. Benediktus oder des hl. Franziskus? *Miscellanea* Fr. Ehrle. 1924, t. III, p. 269—280.
- Fiorentino, Dalla Giacoma P., I Missionari Camilliani con Mons. Comboni nell'Africa centrale, 1867—1877. Verona 1924.
- Goyau, G., Les origines religieuses du Canada. Une épopée mystique. Paris, Grasset, 1924. 120, XLVIII, 285 p.
- Les origines religieuses du Canada (*Revue des deux mondes*. Paris. 1924, t. XX, 44278; 400—430; 836—865).
- Documents inédits sur le conflit entre Mgr. Lavigerie et le Maréchal de Mac-Mahon au sujet de l'apostolat missionnaire en Algérie (*RHM* 2, 429).
- Frankke, A. H., Die Jesuitenmission von Tsaparang im Lichte der tibetischen Urkunden (*ZM* 15, 269).
- Gnanaprasakar, O. M. I., A History of the Catholic Church in Ceylon. Period of Beginnings 1505—1602, Colombo 1924. XIV, 283. Mit 8 Illustrationen.
- , XXV Years' Catholic Progress. The Diocese of Jaffna under the Episcopate of Dr. Henry Joulain, O. M. I., 1893—1918. Industrial School Press Colombogam, Jaffna.
- Golubovich, G., O. F. M., Le prime relazioni della S. Sede con la Cina per opera de frati minori e l'itinerario orientale di Fr. Giovanni de' Marignolli di Firenze (1338—53) (*Biblioteca bio-bibliografica della Terra Santa e dell'Oriente francescano*. T. IV. 4^o, 61. Quaracchi, Coll. S. Bonaventura, 1923).
- Guilday, Peter, Dr., The life and times of John Carroll, Archbishop of Baltimore (1735—1815). 8^o, XV u. 864. New York, The Encyclopedia Press, 1922.
- *Harnack, A. von, Die Mission und Ausbreitung des Christentums in den ersten drei Jahrhunderten. 2 Teile. 4. Aufl. Leipzig, Hinrichs, 1924. 8^o, XI u. 1000.
- Hess, J., O. S. B., Ein Missionsbrief des Jesuiten P. Alois Conrad-Pfeil (1679). 1924, t. XVIII, p. 166—172 (*Zeitschrift für schweizerische Kirchengeschichte* [Freiburg, Schweiz]).
- Hoffmann, Karl, P. S. M., Ursprung und Anfangstätigkeit des ersten päpstlichen Missionsinstituts. Ein Beitrag zur katholischen Juden- und Heidenmission im 16. Jahrhundert. — *Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte* 4. — Münster i. W., Aschendorff, 1923.
- Huonder, Anton, S. J., Die Missionsprokuratoren der Gesellschaft Jesu in alter Zeit (*KM* 53, 406).
- Ezechia da Iseo, O. M. C., P. Daniele da Samarate, Miss. Cappuccino. 16^o, 94. Milano, Annali Francescani, 1925.
- Izaguirre, B., Historia de las misiones franciscanas y narracion de los progresos de la geografia en el oriente del Perú. Relatos originales y producciones en lenguas indigenas de varios misioneros, 1619—1921. Lima, Talleres tipograficos de la Penitenciaría, 1923—1924. 4^o, 392 et 430 p.
- Jalabert, Louis, Les premiers Explorateurs Jésuites de l'Asie Centrale (*RHM* 2, 529).
- Jann, Adelhelm, O. M. Cap., Bericht des Dieners Gottes, Bischof Anastasius Hartmann O. M. Cap. über die Kapuzinermissionen in Tibet, Nepal und Hindustan bis zur Gründung des Apost. Vikariates von Patna (Seraph. Weltapostolat 1, 136).
- Kempf, K., Die Heiligkeit der Gesellschaft Jesu. Bd. 2. In den Missionen. VI u. 299 S. Einsiedeln, Benzinger, 1925.
- Kilger, Laurenz, O. S. B., Leitende Gedanken und treibende Kräfte in der Missionsgeschichte (*KM* 53, 317, 351).
- Kraus, J. B., Der hl. Franz Xaver, Apostel Indiens und Japans (Wege und Winke, Bd. 15). 8^o, IV u. 97. Einsiedeln, Benziger, 1923.

- Laborde, G. E., S. J., *Lo spirito e il cuore di S. Francesco Saverio. Unica versione italiana autorizzata del P. Testore S. J.* 12^o, 300. Alba, Sc. tip. editrice, 1923.
- Lanzas, M. P. Torres, Catálogo de Legajos del archivo general de Indias. Sección tercera; Casa de contratación de Indias. 4^o, 256. Sevilla, Zarzuela-Alvarez, Quintero 72, 1922 (Biblioteca colonial americana).
- Lemmens, L., O. F. M., *De hierarchia latina in Oriente a S. Congregatione de Propaganda fide instituta (1622—1922). T. I (Orientalia christiana, n. 5).* 72. Roma, Ist. pont. orientale, 1923.
- *Hierarchia latina orientis, 1622—1922 mediant s. congr. de propaganda fide instituta. Pars II (Orientalia christiana. T. II, 1924, 10. Juli-Aug.).* Roma, Pontificio instituto orientale, 1924. 265—320.
- *Acta S. Congregationis de propaganda fide pro Terra Santa. T. I: 1622—1720; t. II: 1721—1847.*
- *Die Franziskaner im HL. Lande. T. 1. Die Franziskaner auf dem Sion. 1335—1552. 2., verm. Aufl. XII, 208 S. Münster, Aschendorff, 1925.*
- Lopez, J., *Memorie sobre la mision franciscana de Marruecos o apuntes historico-estadisticos.* Tanger, Tip. Hispano-arabe de la mision catolica, 1924. 4^o, 158 p.
- Murphy, M. T., *Catholic missionary work among the colored people of the United States (1776—1866). Records of the american catholic historical society of Philadelphia. 1924, t. XXXV, p. 101—136.*
- *Oehler, W., *China und die christliche Mission in Geschichte und Gegenwart (Band 4 der Handbücher f. Missionsstudienkreise).* 290 S. Stuttgart und Basel, Missionsverlag.
- Pastells, *Historia de la Compañia de Jesus en la provincia del Paraguay (Argentina, Paraguay, Peru, Bolivia y Brasil). T. IV. 4^o, XII—567. Madrid, Suarez, 1923.*
- Perez, P. N., *Religiosos de la Merced que pasaron a la America Espanola (1514—1777) con documentos del archivo general de Indias. Sevilla, Zarzuela, 1924. 4^o, 496 p.*
- Perez, L., *Apostolado martirio del B. Luis Sotello en el Japon (Archivo Ibero-Americano, Madrid, 1924, t. XXI, 327; 1925, t. XXIII, 59).*
- Peters, Josef, S. J., *Des Christentums Einzug am Rhein (KM 53, 373).*
- Ponnet-Bordeaux, Marthe, *Une vie de missionnaire: Mgr. Hyacinthe Jalabert, évêque de Telepte, vicaire apostolique de Senegambie, 1859—1920. Preface d'Henry Bordeaux, de l'Academie Francaise. Paris, Beauchesne, 1924. 8^o, 283 p.*
- Ricci, O. F. M., *Pagine di eroismo Cristiano-I Terziari Cinesi Martiri nello Shansi settentrionale (Persecuzione dei Boxers 1900). Lonigo 1925.*
- *Richter, J., *Indische Missionsgeschichte. 2. Auflage, 570 S. Gütersloh, Bertelmann, 1924.*
- Rossi, E., *Una missione di redemptoristi a Tripoli di Barberia nel 1730 sotto Ahmad Cacmanli (Rivista degli studi orientali. Roma. 1923, t. X, 140—144).*
- *Schlunk, M., *Die Weltmission des Christentums. Ein Gang durch neunzehn Jahrhunderte. 250 S. Hamburg 1925.*
- Schmidlin, J., *Kath. Missionsgeschichte. XI, 598 S. Steyl, Missionsdruckerei, 1925.*
- *Die katholischen Missionen von der Völkerwanderung bis zur Gegenwart. 86 S. Sammlung Göschen. Berlin, de Gruyter, 1925.*
- *Projekt eines nordamerikanischen Missionswegs nach China in der Frühzeit der Propaganda vor 300 Jahren (ZM 15, 147).*
- *Missionstätigkeit des ausgehenden Mittelalters (Festgabe für H. Finke, 257 ff.).*
- Schurhammer S. J., *Die Martyrerpredigt des P. Kaspar Kratz (KM 53, 386).*
- Southwood, M. James, Thomas Stephens S. J. *the first Englishman in India (Bulletin of the School of Oriental Studies. London. 1924, III, 231—240).*

- Servière, I de la, Les anciennes missions de la Comp. de Jésus en Chine (1552—1814). 82 S. Shanghai, impr. de Mission, 1924.
- Skolaster, H., Die Pallottiner in Kamerun. 25 Jahre Missionsarbeit. 327 S., zahlr. Taf. Limburg a. d. Lahn, Kongregation der Pallottiner, 1925.
- Troisi, D. M., O. S. B., Un apostolo dominicano, P. Lodovico M. Caico (1669—1709). 120, 164. Roma, Col. Angelico, 1921.
- Villion, A., Cinquante ans d'apostolat au Japon. Hongkong 1923.
- Vincken, C., Pater Ed. Verbiest, missionaris en sterrekundige in China (1623—1688). Louvain, Xaveriana, 1924. 8°, 40 p.
- Vosté, Jac., O. P., Missio duorum fratrum Melitensium O. P. in Orientem s. XVI et Relatio nunc primum edita eorum quae in istis regionibus gesserunt. Anal. O. P. Romae, Manutio, 1925.
- Weber, E., Die portugiesische Reichsmission im Königreich Kongo. Von ihren Anfängen 1491 bis zum Eintritt der Jesuiten 1548. VIII u. 195 S. Aachen, Xaveriusverlag, 1924.
- Wessels, C., S. J., Early Jesuit travellers in Central Asia, 1603—1721. La Haye, M. Nijhoff, 1924. 8°, XVI—344 p.
- Wijngaert, A. Vanden, O. F. M., Jean de Mont Corvin O. F. M. premier évêque de Khanbaliq (PE-King), 1247—1328. 8°, 57. Lille, Desclée, De Brouwer et Cie, 1924.
- Cinquant'anni d'Apostolato. In memoria di P. Emilio Anelli, Miss. Ap. del Honan-Sud (LeMC 54, 77).
- Before Columbus (Notes and Queries, 1924, t. CXLVII, p. 213—214). — Über die Anfänge des Christentums in Grönland und über die Kirche Grönlands im Mittelalter. Von John A. Rupert-Jones, James Seton-Anderson und Oswald Hunter-Blair.
- Santo Francesco. Ultima lettera a S. Ignazio di Lojola, di Goa 9 aprile 1452. 8°, 15. Parma, Istituto missioni estere, 1923.
- *Un siècle en Afrique et en Océanie. Revue de nos Champs de mission en Afrique et en Océanie, 1822—1922. 8°, 183. Paris, Soc. des missions évangéliques, 1923.
- Marco Polo e le Missioni d'Oriente (R. I. 6, 184).
- Le Catholicisme en Corée. Son Origine et ses Progrès. Hongkong 1924.
- The Catholic Church in Korea. Hongkong 1924.
- Journal d'André Ly, Prêtre Chinois, Missionnaire et Notaire apostolique, 1746—1763. Texte latin. Introduction par M. Adrien Launay de la Société des Missions Etrangères, 2me édition. Hongkong, Imprimerie de Nazareth, 1924. 8°, XXIV—707.

16. Allgemeine Missionskunde.

- Arens, Bernhard, S. J., Handbuch der katholischen Missionen. 2. Auflage. Freiburg, Herder, 1925.
- Aufhäuser, Das Ringen der Kirche mit den alten Kulturreligionen Ostasiens (Priester u. Mission 9, 6).
- Eindrücke vom ostasiatischen Missionsfeld (KM 53, 10).
- Reiseeindrücke von den Erfolgen und Hemmungen des Missionswerkes in Ostasien (ZM 14, 73).
- Barnum, F. S. J., Development of the early Jesuit missions (Records of the american catholic historical society of Philadelphia. 1923, t. XXXIV, 362—373).
- *Beach, Harlan und Charles Fahs, The World Missionary Atlas. 251 S. London, Edinburgh House Press, 1925.
- *Berron, P., Christentum und christliche Missionsarbeit im gegenwärtigen Orient (Ev. Missionsmagazin 68, 205).
- Freitag, A., S. V. D., Missionsrundschaу: Vom überseeischen Missionsfelde (ZM 14, 254).
- Das amerikanische Missionsfeld (ZM 15, 137).
- Missionsrundschaу: Das deutsche Missionsfeld (ZM 15, 49).

- *Mirbt, Carl, Die katholische Mission 1914—1924 mit besonderer Berücksichtigung der deutschen katholischen Mission (Neue allg. Missionszeitschrift, Jan. 1925, S. 6).
- Peters, Jos., S. J., Der Rosenkranz in den Missionen (KM 53, 18, 55).
- Krippe und Krippenfeiern in den Missionsländern (KM 53, 69).
- Price, M. T., Christian missions and oriental civilizations. A study in cultur-contact. With a foreword by R. E. Park. Shanghai 1924. 8°, 578 p.
- Schmidlin, Missionsrundschau: Die fernöstlichen Missionen (ZM 15, 280).
- Shonle, Ruth, The christianizing process among preliterate peoples. The Journal of religion. Chicago. 1924, t. IV, p. 261—280.
- Stenz, Georg, S. V. D., Hoffnung auf baldige Bekehrung Chinas (KM 53, 415).
- Väth, Alfons, S. J., Das deutsche Missionsfeld (KM 53, 24).
- Walter, Gonsalvus, O. M. Cap., Das Apostolat der Kapuziner in Asien und Ozeanien (Seraph. Weltapostolat 1, 84).
- Geografia Missionaria Cattolica. Uno Sguardo generale a tutte le nostre Missioni (R. I. 1, 14).
- Vita contemplativa in Terra di Missioni. Monastero Trappista a Tobetsu. Le Cistercensine di Yunokawa (R. I. 18, 567).
- I Minori Francescani in Albania (R. I. 18, 560).
- Nederland en Missien. Uitgegeven door den Priester-missiebond in Nederland bij gelegenheid van Vaticaanische Missie-tentoonstelling in het heilig Jaar. 1925.

17. Orientmission.

- Gordillo, Mauricio, S. J., Los Armenios de Damasco (El Siglo 12, 201).
- Por la union de las Iglesias. IV Congreso de Velehrad (El Siglo 11, 362).
- Urrutia, Z., S. J., El Abrazo de Velehrad (El Siglo 11, 297).
- La prima Missione Francescana, la Terra Santa (Le Missioni Francescane 3, 132).
- L'extermination des chrétiens d'Orient. Faits, documents et témoignages anglais et américains. Paris, Thevoz, 1922. 8°, 119 p.
- Terra Santa (R. I. 6, 181).
- Diotallevi, Ferd., O. F. M., La Custodia di Terra Santa e le Scuole (R. I. 12, 384).
- I Martiri dell'Armenia Minore esposti nella Sala di Terra Santa (R. I. 19, 611).
- Lione, Gerolamo da, Le Missioni in Siria e nella Cilicia, affidate ai Padri della Provincia di Lione (R. I. 17, 526).
- La Custodia Francescana di Terra Santa. Ieri e oggi. Esposizione Missionaria Vaticana. Roma 1925.
- Mécérian, Jean, S. J., Les réfugiés Arméniens en Syrie (MC 57, 401, 414, 426, 438, 449).
- Die Mission unter den Schismatikern (KM 53, 444).

18. Vorderindien.

- Aguirre, M., S. J., l'Aparicion en la India de un hombre extrano. Sadhu Sundar Singh (El Siglo 11, 378).
- Iriarte, Mauricio de, S. J., El Sadhu Sundar Singh (El Siglo 12, 56).
- Sierp, Heinrich, S. J., Religionswissenschaft oder Legendenerzählung? Ein weiteres Wort über Sadhu Sundar Singh (Stimmen der Zeit 55, 109).
- Friedrich Heiler und der Sadhu (Stimmen der Zeit 55, 270).
- Väth, Alfons, S. J., Sadhu Sundar Singh im Lichte neuester Forschung (KM 53, 49).
- Der Streit um den Sadhu (KM 53, 256, 290).
- Dahmen, S. J., Das höhere Missionsschulwesen in Indien (ZM 15, 9).
- Graf, Hieronymus, O. M. Cap., Unsere Missionen in Indien (Seraph. Weltapostolat 1, 110).

- Hörterer, Medarda, I. B. M. V., Missionsarbeit der Englischen Fräulein in Indien (Seraph. Weltapostolat 1, 210).
- Montalban, Francisco J., S. J., Los Faquires de la India (El Siglo 12, 257).
- *Richter, J., Indische Missionsgeschichte. 2. Aufl. Gütersloh, C. Bertelsmann, 1924. 4^o, VI 570 p.
- Schmidlin, Swami Upadhaya Brahmabandhav (ZM 14, 201).
- Woodburne, A. Stewart, The present religious situation in India (The journal of religion. Chicago. 1923, t. III, 383—397).
- India and its missions. 221 S. New York, Macmillan, 1923).
- Les Catéchistes-Missionnaires de Marie-Immaculée aux Indes (MC 57, 127).
- Wahle, J., Vorderindien (mit Britisch-Hinterindien). — Missionen des Pariser Seminars (ZM 14, 227).
- AP. Kaschmir und Kafiristan. Tätigkeitsbericht der Apost. Präf. Kaschmir und Kafiristan 1923 (St.-Josefs-Missionsbote 30, 16).
- D. Lahore. Fabien, Deux nouvelles Missions à Lahore (MC 57, 112).
- Diocesi di Lahore, Punjab (R. I. 22, 707).
- D. Aimer. Marc, Chez les Mhers (MC 57, 159).
- Vannes, Armand da, O. P. M. Cap., Diocesi di Ajmer, Indie. Missione del Rajputana (R. I. 17, 529).
- Los Misioneros Españoles en Bombay (El Siglo 12, 76).
- D. Trichinopoly. Dides, S. J., La Mission de Poudoucottah (MC 57, 151, 162, 174).
- Varin, Franz, S. J., Das Wachsen des Weltklerus in Madura (KM 53, 278).
- ED. Calcutta. Hublou, A., S. J., L'Église naissante au Chota-Nagpore (Collection Xaveriana. N. 1). 12^o, 30. Louvain, Xaveriana, 1924.
- Dumoulin, S. J., La Conquista di un popolo. Archidiocesi di Calcutta Missione del Chota Nagpore (R. I. 5, 129).
- Macchi, Giuseppe, Tra i musulmani del distretto di Bhorborpara. Sei mesi di persecuzioni (LeMc 53, 318, 334).
- D. Patna. La Diocesi di Patna in India (R. I. 10, 318).
- AP. Assam. Mathias, Luigi, Resoconto schematico dell' attività missionaria 1923/24 dalla Prefettura Apost. dell' Assam (Bolletino Salesiano 48, 290).
- D. Dacca. La diocesi di Dacca, India (R. I. 12, 368).
- ED. Madras. Penny, Fr., The church in Madras: Being the history of the ecclesiastical and missionary action of the East India Company in the Presidency of Madras from 1835—1861. London, Murray, 1922.
- Tätigkeitsbericht der Erzdiözese Madras, Indien, 1923 (St. Josefs-Missionsbote 30, 16).
- Ceylon. D. Jaffna. Duchaussois, O. M. I., Le Couronnement de Notre-Dame de Madu (MC 56, 501, 513, 523, 535, 548, 560).
- D. Galle. Robichez, Mgr., Le Diocèse de Galle (MC 57, 49).
- AV. Birma. Vismara, Clemente, Verso la nostra Missione (LeMC 53, 295, 310, 326).
- Mathis, Michael, C. S. C. S. T. D., With the holy Cross in Bengal, Washington D. C., 1924.
19. Hinterindien.
- Bernat, M., Il Vicariato Apostolico del Laos (R. I. 15, 468).
- Launay, Adr. Mons., Retord ed il Tonchino cattolico (LeMC 54, 141, 158, 173, 203, 237, 253, 268, 282, 301).
- Wember, Fr., Französisch-Indochina (mit Cambodscha, Siam u. Laos). — Missionen des Pariser Seminars (ZM 14, 231).
- Catalogo de los Misioneros Dominicanos escritores de la Mision Dominicana del Tonkin. Ex Anal. O. Pr. Romae, Manutius, 1925.
- Decretum S. Congregationis de Propaganda Fide: Mutatur denominatio Vicariatuum Apostolicorum Indosinensis regionis (Acta Apost. Sedis 17, 25).
- Littera Apostolica Pii Papae XI: Erigitur Delegatio Apostolica Indosinensis (Acta Apost. Sedis 17, 291).

- Littera Apostolica Pii Papae XI: Novi statuuntur fines vicariatibus de Birmania orientali et septentrionali (Acta Apost. Sedis 17, 446).
 I Religiosi di nostra Signora d'Annam nel Vicariato Apostolico di Hue (R. I. 23, 737).

20. China.

- Decretum S. Congregationis de Propaganda Fide: Mutatur denominatio Vicariatuum Apostolicorum Sinensis regionis (Acta Apost. Sedis 17, 23).
 Changement des noms des Vicariats et Préfectures Apostoliques de la Chine (MC 57, 220).
 Littera Apostolica Pii Papae XI: Separato territorio e vicariatu apostolico de Changsha erigitur praefectura apostolica de Yungchofu in Sinis (Acta Apost. Sedis 17, 444).
 Epistola Pii papa XI ad R. P. D. Celsum Constantini, Archiepiscopum tit. Theodosiensem, Delegatum Apostolicum in Sinis: de primo plenario Concilio Sinensi feliciter peracto (Acta Apost. Sedis 16, 460).
 Synode général de Chine à Changhai (Relations de Chine 22, 385; 23, 6).
 Weig, G., S. V. D., Das erste chinesische Plenarkonzil in Schanghai. 15. Mai bis 12. Juni 1924 (KM 53, 3).
 Bertogalli, P. Ermenegildo, L' Ora della Cina. Parma, Istituto Missioni Estere, 16, 218.
 Völling, Arsenius, O. F. M., Der Protestantismus in China (Antoniusbote 32, 42, 70).
 Bourgeois, A. M., La Propaganda Protestante en Chine (RHM 3, 321).
 Büscher, H., Süd- und Westchina (mit Tibet). — Missionen des Pariser Seminars (ZM 14, 233).
 Gilbert, S. J., L' Azione dell' Insegnamento Superiore nell' opera dell' Evangelizzazione Cinese (R. I. 22, 692).
 Göbel, P. S. M., Vom chinesischen Missionsfeld (Stern der Heiden 32, 127, 158).
 Grimaldi, S. J., Quaranta giorni fra i briganti. Avventure Cinese. Venezia 1924.
 *Kilpper, Lehrerstand und Lehrerbildung in China (Ev. Missionsmagazin 68, 112).
 Madoz, J., S. J., El problema del Feminismo Chino (El Siglo 12, 97, 225).
 Moidrey, S. J., Die katholische Mission in China (KM 53, 477).
 De Moidrey, J., S. J., Religieuses étrangères en Chine (Relations de Chine 23, 123).
 *Oepke, Dr. W., China und die christliche Mission in Geschichte und Gegenwart. 282 S. Stuttgart 1925.
 *Schermerus, H. W., Welche Aussichten hat das Christentum in China? (Ev. Missionsmagazin 68, 321, 354).
 *Stauffer, Milton T., The Christian Occupation of China. Shanghai, China Continuation Committee, 1922.
 Stenz, G. M., P. Richard Henle aus der Gesellschaft des Göttl. Wortes, Missionar in China. Ein Lebensbild. 2. Aufl. 143 S. mit Taf. Steyl, Missionsdruckerei, 1925.
 Giubileo glorioso. Le glorie della Chiesa cinese nella persecuzione del 1900 (Le Missioni Francescane 3, 196, 211).
 L' Opera dei nostri missionari in Cina il 1923 (Le Missioni Francescane 3, 107).
 Nos Catéchumènes en 1924 (Relations de Chine 23, 134).
 Littera Apostolica Pii Papae XI: Erectio Praefecturae Apostolicae de Tsingtao in Sinis, dismembrato territorio e Vicariatu Apostolico de Yenchowfu (Acta Apost. Sedis 17, 226).
 Littera Apostolica Pii Papae XI: Dismembrato territorio a Vicariatu Apostolico „De Changteh“ erigitur Praefectura Apostolica „De Shenchow“, in Sinis (Acta Apost. Sedis 17, 175).
 Les auxiliaires du Purgatoire en Chine (1867—1925), Changhai, Zeitschrift für Missionswissenschaft. 16. Jahrgang.

- Diez-Aguado, Emmanuele, O. E. S. A., e Romanis, Alfonso de, O. E. S. A., Le Missioni degli Agostiani in Cina (R. I. 19, 592).
- Diotallevi, Ferd., O. F. M., Le Missioni Francescane in Cina (R. I. 17, 539).
- Grimaldi, Mario, S. J., Un Missionario Cattolico venerato come dio tutelare dai Cinesi (R. I. 14, 445).
- Fabre, Alfredo, Il Dittico della donna cinese (R. I. 10, 308).
- Servière, Joseph de la, S. J., Les Oeuvres d'enseignement supérieur dans la Chine actuelle (RHM 2, 178).
- La situazione della Cina vista dai nostri Missionari (LeMC 54, 245).
- AV. Kirin. Sauer, Bonifatius, Bischof, O. S. B., Eine neue Benediktinermission in der Nordmandschurei (KM 53, 138).
- AV. Souei-Yuen. Leyssen, Jacques, Les bandits dans le Vicariat de Souei-Yuen (Missions de Scheut 33, 97).
- Van Oost, La situation au Souei-Yuen (MC 57, 194).
- AV. Peking. L'Università cattolica di Pechino (LeMC 54, 177).
- Grimaldi, Mario, S. J., Il Tempio del Cielo a Pekino (R. I. 17, 547).
- AV. Chengtingfu. Lécroart, S. J., Les oeuvres et les conversions au Tchely Sud-Est (MC 56, 520).
- AV. Tsinanfu. Jahresbericht der deutschen Franziskanermission von Nord-Schantung (Antoniusbote 32, 7).
- AV. Celi Marit. Vicariato Apostolico del Celi Marittimo (R. I. 4, 117).
- AV. Sianfu. Le Francescane Missionarie di Maria a San Juan, Cina (Le Missioni Francescane 3, 84).
- AV. Langchowfu. Jahresbericht des Apost. Vikariates West-Kansu, 1924 (Steyler Missionsbote 52, 87).
- AV. Tsinchow. Agatho, O. M. Cap., Die Geschichte der ersten Kapuziner in Ostkansu (Seraph. Weltapostolat 1, 49).
- Müller, Kilian, O. M. Cap., Apostolisches Vikariat Ost-Kansu. Jahresbericht 1924. Limburg a. d. Lahn, Limburger Vereinsdruckerei.
- Waller, Salvator, O. M. Cap., Jahresrückblick. Apost. Vikariat Tschinchow, Ostkansu, China (Seraph. Weltapostolat 1, 180).
- AV. Nanking. Hermann, S. J., Nouvelle section de l'Ongtseu et de Haitcheou (Relations de Chine 23, 108, 143).
- Servière, J. de la, S. J., Une université catholique en Chine. „L'Aurore“ de Changhai (Relations de Chine 23, 65).
- AV. Ichang. Clement, Columbano, O. F. M., Piccola Lebbrosaria nel Hupe Meridionale, Cina (Le Missioni Francescane 2, 292, 331).
- Il Vicariato Apostolico del Hupe Orientale (Le Missioni Francescane 2, 323).
- AV. Shiuchow. Braga, Carlo, L'Orfanotrofio Salesiano di Ho-Si in Cina (Bollettino Salesiano 49, 45, 97, 129, 156).
- Versiglia, Luigi, Il Vicariato di Shiu Chow nel 1924 (Bollettino Salesiano 49, 70).
- D. Macao. Costa Nunes, Jose da, La Diocesi di Macao (R. I. 16, 513).
- Südosthonan. Fröwis, Georg, S. V. D., Aus dem Jahresbericht 1924 der Steyler Mission in Südosthonan (Steyler Missionsbote 52, 135).
- NO. Honan. O'Gara, Gutberto, O. P., La Prefettura del Passionisti nel NO. Hunan (R. I. 16, 504).
- AV. Wu-Hu. Vicariato Apostolico di Wu-Hu (Ngan-Hoei). Le Missioni di Ngan-King e di Wu-Hu affidate ai Gesuiti Spagnuoli (R. I. 20, 617).
- AV. Foochow. Aguirre, Francesco, Providence per i Bambini in Provincia di Foochow, Cina (R. I. 9, 283).
- AV. Hong-Kong. Mollat, La Casa per ritiri spirituali e la Tipografia delle Missioni Estere di Parigi a Hongkong (R. I. 11, 358).
21. Corea.
- Dahmen, P., S. J., Le Catholicisme en Corée. Son origine et son progrès. 16, 112. Hongkong, Imprimerie de la Société des M. E., 1924.
- Eckardt, Andr., O. S. B., Die katholische Kirche in Korea (KM 53, 225, 250).

- Camille de Lellis, Soeur, Les Soeurs de Saint Paul de Chartres en Corée (MC 56, 477).
 Lingnau, Peter, Mandchurei und Korea. — Missionen des Pariser Seminars (ZM 14, 237).
 Merre, Louis le, En Corée (MC 57, 321, 330, 345, 358).
 Peters, Jos., S. J., Ein Gedenktag der Heldenkirche von Korea (KM 53, 305).
 Demange, F. L., Les Bienheureux Martyrs de la Corée (RHM 2, 481).
 Heinrich Dorie, ein koreanischer Martyrer. Aus dem Engl. übers. von R. Hubert. 128 S. 6.—9. Tausend. Steyl, Missionsdruckerei, 1925.
 De Guébriant, La Beatificazione dei Martiri Coreani (R. I. 14, 452).

22. Japan.

- Birraux, Découverte de descendants d'anciens chrétiens (MC 57, 267).
 Döring, Heinrich, S. J., Das zweite Provinzialkonzil von Tokio (KM 53, 189).
 — Die Mission von Hiroshima in neuerer Zeit. 32 S. Aachen, Xaverius-verlag, 1924.
 Garcia, J., Japón y el Vaticano (El Siglo 12, 109).
 *Kurosaki, Der Geist Japans und die Mission (Ev. Missionsmagazin 68, 135, 171).
 Reddig, J., Japan. Missionen des Pariser Seminars (ZM 14, 240).
 AP. Sapporo. Kinold, Wenzeslaus, O. F. M., Jahresbericht 1923/24 der japanischen Mission Sapporo (Antoniusbote 32, 12).
 AP. Niigata und Nagoya. Reiners, Joseph, S. V. D., Jahresbericht 1924 der Apost. Präfekturen Niigata und Nagoya (Steyler Missionsbote 52, 152).

23. Indonesien.

- Grinsven, M. van, Der Ehrw. Petrus Donders, Apostel der Aussätzigen in Surinam. Aus dem Holländ. von F. X. Rader. 30 S. Aachen, Xaverius-verlag, 1925.
 Lehman, S. J., Malakka (KM 53, 114).
 *Oettli, W., Rundschau über Niederländisch-Indien (Ev. Missionsmagazin 68, 149, 179, 212).
 Tätigkeitsbericht der Apost. Präf. von Labuan und Nord-Boreo (St. Josefs-Missionsbote 29, 80).
 Von dem neuen Arbeitsfelde der Apost. Präfektur Banka und Biliton (Apostel d. hlst. Herzen 31, 48, 79).
 Biermann, Benno, O. P., Nachwort zum Artikel: Die alte Dominikanermission auf den Solorinseln (ZM 14, 269).
 Verstraelen, Arnold, S. V. D., Eine blühende Mission. Aus dem Jahresbericht d. Apost. Vikars der kleinen Sundainseln 1924 (Steyler Missionsbote 52, 113).

24. Philippinen.

- Lehman, S. J., Die Philippinen (KM 53, 82).
 Michielsens, René, Etude sur les Philippines (MC 57, 310, 322, 333, 343, 358, 380, 390).
 Tätigkeitsbericht unserer Mission auf den Philippinen 1923 (St. Josefs-Missionsbote 30, 23).
 Algue, Giuseppe, S. J., I Gesuiti nelle isole Filippine (R. I. 7, 198).
 Diez-Aguado, Emmanuele, O. E. S. A., Gli Agostiniani nelle Isole Filippine (R. I. 13, 405).
 L'estesa azione missionaria della Provincia Domenicana del SS. Rosario delle Filippine (R. I. 11, 335).
 Magallanes, Ferdinando de, Celebración del quarto centenario del descubrimiento de Filipinas. Manila 1921.
 Maso, Saderra, S. J., Misiones Jesuiticas de Filipinas. Manila 1924.

- Mapas de las Misiones Dominicanas en Extremo Oriente, de la Provincia del Santísimo Rosario de Filipinas. Madrid 1924.
- Millan, Felipe, S. J., En la isla del Dolor. Ecos de heroismo (El Siglo 12, 281).
25. *Afrika*.
- Boubée, Joseph, L'évangélisation de l'Afrique (MC 57, 8, 21).
- Graf, O. M. Cap., Die Missionen der Schweizer Kapuziner in Afrika (Seraph. Weltapostolat 1, 83).
- Thiriet, E., Un apôtre des noirs: le R. P. Charles Vigneron. 8^o, X—307. Paris, Savaète, 1923.
- Stand des afrikanischen Missionswerkes der Weißen Väter am 1. Juli 1924 (Afrika-Bote 31, 129).
- Die Schweizer Kapuziner in Afrika. Mitteilungen aus den Missionen Dar-es-Salaam und Seychellen-Inseln. Jahresbericht 1925.
- Perlo, Filippo, L'apostolato della suora missionaria in Africa. Torino Istituto della Consolata.
- Peters, Josef, S. J., Sibangismus und allafrikanische Bewegung (KM 53, 344).
- Le Statistiche dell'Africa (R. I. 20, 641).
- Il Cardinale Lavigerie e L'Apostolato dell'Africa (R. I. 21, 650).
- Aufhäuser, Dr., Das Lebenswerk des Kardinals Lavigerie. Zu seinem 100. Geburtstag. (Allgemeine Rundschau 22, 712).
26. *Nordafrika*.
- Angladé, M. P., O. F. M., Martyrs franciscains dans l'Afrique du Nord (Archivum francisc. hist. Quaracchi. 1923, t. XXIII, 135—145).
- Sainte-Foi, Soeur, Deux oeuvres du Cardinal Lavigerie (MC 57, 80).
- Rolland, S. J., Mission copte en Haute Egypte (MC 57, 51).
- Vicariato Apostolico d'Egitto. Le Francescane Missionarie d'Egitto (Le Missioni Francescane 3, 255).
- Écrits spirituels de Charles de Foucauld, ermite du Sahara, apôtre des Touaregs. Préface de R. Bazin. Paris, J. de Gigord, 1923. 12^o, 270 p.
- Sauvant, Nel Sudan Francese (R. I. 7, 194).
- Villuendas, Leone, O. F. M., I Francescani al Marocco (R. I. 17, 533).
- Missioni Gesuite in Egitto (R. I. 15, 473).
- Lehmacher, Gustav, Marokko und das Rif (KM 53, 362).
27. *Westafrika*.
- Bioret, Jules, La Mission du Cameroun (MC 57, 199, 210, 222).
- Gautier, Croyances religieuses des habitants de Kétou (MC 56, 462, 473, 486).
- Jacquín, Eugène, Les Mandiagos (MC 57, 69, 77).
- Jann, Adelhelm, O. M. Cap., Die Diözese Port Viktoria, das neue Missionsgebiet der Schweizer Kapuziner (Seraph. Weltapostolat 1, 203).
- Perpétue, Soeur, La Mission d'Agoué (MC 57, 105, 113).
- Raymond, L'Evangélisation au Sierra-Leone (MC 57, 44, 55, 68).
- Westermann, Dietrich, Die Golasprache in Liberia (Hamburgische Universität, Abhandlungen aus dem Gebiet der Auslandskunde, Band 6. Reihe B. Völkerkunde, Kulturgeschichte und Sprachen. Band 4). Friedrichsen, Hamburg 1921.
- Tätigkeitsbericht der Apost. Präf. Buea, Engl. Kamerun, 1923 (St. Josefs-Missionsbote 30, 23).
- Bioret, Giulio, Messe meravigliosa nell'Africa equatoriale. Il Vicariato Ap. del Camerun (R. I. 17, 521).
28. *Kongo*.
- Bufkens, Enrico, La nuova Missione di Shindaika, Congo Belga (Bollettino Salesiano 48, 296).
- Il „Kibangismo“ al Congo belga (LeMC 53, 299, 313, 329, 346, 361, 371).

Im schwarzen Erdteil. Aus dem Missionsleben der belgischen Kapuziner (Seraph. Weltapostolat 1, 23).

Stang, Isidor, P. Wilhelm Banholzer, der erste Missionär der Schilluk (Stern der Neger 27, 73; 28, 9, 20, 35, 54, 93).

Perlo, Mons. Filippo, L'infanticidio nell'Africa Equatoriale. Istituto della Consolata, Torino, Corso Ferruccio. 16^o, 208.

Dell'agiacoma, Fiorentino, I Missionari Camilliani con Mons. Comboni nell'Africa Centrale 1867—1877. 16^o, XIV—334. Verona, La Tipografica Veronese, 1924.

Grancelli, M., Mons. Daniele Comboni e la missione dell'Africa centrale (Memorie biografico-storiche). 8^o, XIV u. 480. Verona, Tip. missioni africane, 1923.

Ronsle, C. van, Il Vicariato Apostolico di Leopoldville (R. I. 20, 626).

Schultz, Gerhard, S. C. J., Zehn Jahre unter den Wilden Zentralafrikas (Reich d. Herzens Jesu 25, 22, 52, 77).

Müller, S. C. J., Ein neuer Missionsposten (Reich d. Herzens Jesu 25, 147).

— Das Familienleben der Aruwimi-Neger (ebd. 25, 212).

La Prefettura Apostolica di Kwango, amministrata dai Gesuiti Belgi (R. I. 19, 601).

Littera Apostolica Pii Papae XI: Dismembrato territorio e praefectura apostolica de Katanga erigitur praefectura apostolica de Luapula superiore in Congo belgico (Acta Apost. Sedis 17, 447).

29. Südafrika.

Littera Apostolica Pii Papae XI: Mutantur fines Apostolicorum Vicaratum de Mariannhill et Natalensis, in Africa meridionali (Acta Apost. Sedis 17, 63).

Closset, O. M. I., Bunte Bilder aus dem Basutoland. Loretto und drei Wochen Ferien (Immaculata 5, 20, 42, 56, 110, 140, 166).

Demont, Franz, S. C. J., Bericht über die Gariap Präfektur (Reich d. Herzens Jesu 25, 85).

Eder, Mathias, O. S. F. S., Die Mission des Groß-Namaqualandes SW.-Afrika (Franz-von-Sales-Stimmen 7, 75).

Hennemann, Franziskus, P. S. M., Jahresbericht der Apost. Präfektur Zentral-Kapland 1. 10. 1923—1. 10. 1924 (Stern der Heiden 32, 84).

Hentrich, Martin, O. M. I., Aus dem Tagebuch eines Basutomissionars (Monatsblätter d. Obl. 32, 15, 41, 74, 102).

Kilger, L., O. S. B., Zum ersten Missionsanfang am Sambesi (ZM 14, 267).

Klerlein, C. S. Sp., Frohe Kunde aus Kroonstad (Echo a. d. Miss. d. Kongr. v. Hl. Geist 26, 8, 40).

Lehmacher, S. J., Zimbebasien (KM 53, 190).

— Zwei neue Apostolische Präfekturen in Südafrika (KM 53, 43).

Rommerskirchen, Joh., O. M. I., Ein neues Arbeitsfeld der deutschen Oblaten (Monatsbl. d. Obl. 32, 12).

*Schomerus, Die gegenwärtige Missionslage in Südafrika (Ev. Missionsmagazin 68, 68).

Schulte, Jos., O. M. I., Die Gründung der Ovambomission (Monatsbl. d. Obl. 32, 134, 153, 185).

30. Ostafrika.

Littera Apostolica Pii Papae XI: Certi assignantur fines inter Vicariatum Apostolicum de Gallas et Praefecturam Apostolicam de Kaffa, in Africa Orientali (Acta Apost. Sedis 17, 132).

Littera Apostolica Pii Papae XI: Amplificatur Praefectura Apostolica de Gibuti in Africa Orientali, addita regione de Somalia Abyssina, e Vicariatu Apostolico de Gallas separata (Acta Apost. Sedis 17, 227).

Elie, G., La Kabylie du Djurdjura et les Pères Blancs (Le Correspondant. Paris. 1923, 2. serie, t. CCXII, 37—73 u. 236—260).

- Fässler, Gerard, O. M. Cap., Kardinal Wilhelm Massaja, O. M. Cap., der Apostel von Hochäthiopien (Seraph. Weltapostolat 1, 228).
 Graf, Hieronymus, Das Aussätzigenheim in Harar, Äthiopien (Seraph. Weltapostolat 1, 218).
 Jann, Adelhelm, O. M. Cap., P. Franz Xaver Frei, O. M. Cap., Missionär im Apost. Vikariat Daressalam (Seraph. Weltapostolat 1, 102).
 Jarosseau, Mgr., La Mission des Gallas (MC 56, 591).
 La Mission Franciscane dell' Alto Egitto (Le Missioni Francescane 2, 357).
 Tätigkeitsbericht des Apost. Vik. Obernüß 1923 (St. Josefs-Missionsbote 29, 80).
 Arauco, Pedro de, O. F. M., La Prefeitura di Mozambico (R. I. 6, 176).
 Gorju, J. L., Il Vicariato Ap. dell' Urundi, amministrato dai Padri Bianchi (R. I. 17, 535).
 Jarosseau, Andrea, L'Etiopia e la Santa Sede (R. I. 7, 202).
 Koch, Odorico, O. M. C., Il Vicariato Apostolico di Daressalam, amministrato dai Cappuccini della Provincia Svizzera (R. I. 14, 425).
 Sweeny, Vicariato Apostolico di Victoria Nyanza (R. I. 6, 169).
 La Prefettura Apostolica del Lago Alberto (R. I. 3, 80).
 Lassonnery, Fondation de la Mission de Chilubula, A. V. Bangueleo (MC 57, 493).
 Lassonnery, Vicariato Apostolico di Bangueleo (R. I. 21, 675).
 Il Vicariato Apostolico dell' Eritrea (R. I. 20, 636).

31. Madagascar.

- Cordier, P., S. J., L'âme Malgache et le Protestantisme (MC 57, 140, 153, 163, 177, 187, 200).
 Dantin, Mgr., Vingt-cinq ans d'apostolat dans le Vicariat apostolique d'Antsirabé (MC 57, 262, 274, 285, 297, 306, 318, 334, 344, 354).
 Feuvrier, Louis, La Mission de Faratsiho (MC 57, 205).
 Fortineau, Mgr., Les Dames-Catéchistes à Diego-Suarez (MC 57, 117, 125).
 Pélot, S. J., Les Frères de Saint-Joseph (MC 57, 30).
 Pichot, Mgr., La Côte Ouest de Madagascar (MC 57, 114, 129, 139).
 Poisson, C., L'Observatoire de Tananarive (RHM 3, 408).
 Sprecken, J. van, S. J., En la gran isla africana. De Ayer a Hoy (El Siglo 12, 46).
 Dubois, S. J., Vicariato di Fianarantsoa, Madagascar, L'Opera di Evangelizzazione dei Betsileo (R. I. 13, 394).
 Laveze, S. J., Vicariato Apostolico di Tananariva (R. I. 6, 164).
 Il Vicariato Ap. di Fort-Dauphin (R. I. 17, 523).
 El R. P. Elias Colin, S. J. Una gran gloria de la Misión Malgache (El Siglo 12, 277).

32. Südamerika.

- Argentinien.* Nel Gran Ciacco Argentino (Le Missioni Francescane 3, 166).
Bolivien. Littera Apostolica Pii Papae XI: Ex dismembratione Vicariatus Apostolici de Chaco efformatur nova Praefectura Apostolica de Pilcomayo, in Boliviana republica (Acta Apost. Sedis 17, 228).
 Wallenborn, Joh., O. M. I., Nach Südamerika, Apost. Präfektur Pilcomayo (Monatsbl. d. Obl. 32, 96).
Brasilien. Bigorre, O. P., Fondation de deux Séminaires (MC 56, 472).
 Callanan, L. J., Father Antonio Vieira, S. J., in Brazil (The catholic historical review. Washington. 1924, t. IV, 47—67).
 Jann, Adelhelm, O. M. Cap., P. Candidus Siero, Kapuzinermissionär unter den brasilianischen Indianern (Seraph. Weltapostolat 1, 163).
 Strömer, J. Chrysostomus, O. F. M., Die deutschen Franziskaner in Nordbrasilien (KM 53, 353).
 Veneri, Albert, Quatre mois chez les Apinagés (MC 56, 489, 479).

- D. M. C. La Missione Domenicana del Brasile (LeMC 54, 153, 187, 234, 250, 266).
- Venezuela. Graf, Hieronymus, Die Kapuzinermissionen unter den Indianern von Venezuela, Südamerika. Unbekannte Martyrer (Seraph. Weltapostolat 1, 151).
- Chile. Meyer, Sixtus, SS. CC., Ein hl. Missionar, der hochw. P. Luis Borgello, SS. CC. — Il Santo (Apostel d. hlst. Herzen 31, 204).
- Colombia. Zamesa, Jose, S. J., Fue digna de su Fe y de su Historia (El Siglo 12, 3, 82).
- Feuerland. Borgatello Sac. Maggioreino. Nella terra del Fuoco. Ricordi di un missionario Salesiano. 8^o, 474. Torino, Società Editrice Internazionale, 1924.
- De Agostini, Alberto, I miei viaggi nelle Terra del Fuoco. Con 407 vedute e panorami da fotografie originali dell'autore e 3 carte geografiche. 4^o, 294. Torino, Cartografia Fratelle de Agostini, 1923.
- Guiana. Ahlbrinck, C. SS. R., Il Vicariato Apostolico della Guiana Olandese amministrato dai Padri Redemptoristi (R. I. 19, 585).
— I Caraibi della Guiana Olandese (R. I. 19, 589).
Vicariato Apostolico della Guiana Inglese (R. I. 8, 238).
- Ecuador. Una Missione Salesiana tra i Jivaros. Il Vicariato Apostolico di Mendez e Gualaquiza (R. I. 8, 227).
- Peru. Paoli, O. F. M., L'Evangelizzazione dei Francescani nel Peru. La Missione di Ucayali fra gli Indiani (R. I. 20, 623).
33. Mittelamerika.
- Sandoval, Ignazio M., S. J., Il Messico e le sue Missioni (R. I. 17, 544).
34. Nordamerika.
- Hesse, Gerolamo, O. F. M., Gesuiti e Francescani tra le „Pelli-Rosse“ (R. I. 23, 726).
- Keilmann, C., S. J., Zu den Siouxindianern (Reich des Herzens Jesu 25, 56, 81, 117).
- Father Price of Maryknoll. XV u. 92 S. New York, Macmillan, 1923.
- Thompson, J. J., Father Marquette's second journey of Illinois. 1924, t. VII, p. 144—155.
- L'Azione Missionaria Cattolica nelle Reservations Indiane degli Stati Uniti. Statistica (R. I. 18, 575).
- Il Padre Giacomo Marquette ardito esploratore del Mississippi (R. I. 22, 698).
35. Kanada.
- Backhaus, Al., O. M. I., Bei den Eskimos im Ödland, Apost. Vikariat Mackenzie (Monatsbl. d. Obl. 32, 51, 72, 97).
- Beckschäfer, Wilh., O. M. I., Im ewigen Eise am Bau einer neuen Mission (Monatsbl. d. Obl. 31, 210).
- Bonet, Etienne, S. J., Activité missionnaire au Canada (RHM 3, 455).
- Bonnald, O. M. I., Cinquante ans de Missions au Nord-Ouest Canadien, 1874—1924 (Petites Annales 29, 292, 324, 357; 30, 6, 36, 68, 100, 132, 164).
- Duchaussais, O. M. I. — Backhaus, Al., O. M. I., Bei den Sklaven in den Eismissionen (Monatsbl. d. Obl. 32, 157, 183, 212).
- Grouard, E., O. M. I., Dans les solitudes du Grand Nord, 1864—1873 (Petites Annales 30, 196).
- Lehmacher, Gustav, S. J., Das Huronenland und seine Blutzengen (KM 53, 273).

- Monje, Delfin, O. M. I., En la region de los hielos. Entre Deneses y Esquimales (El Siglo 12, 39, 71, 219).
 Turquetil, O. M. I., Zwölf Jahre unter den Eskimo (Immaculata 5, 91, 100, 131).
 Wallenborn, Joh., O. M. I., Ein Apostel unserer Tage. P. Turquetil und die neue Präf. Hudson-Bay (Monatsbl. d. Obl. 32, 209).
 La nouvelle Préfecture apostolique de la Baie d'Hudson (MC 57, 289).
 Testore, Celestino, S. J., Primavera eroica al Canada a agli Stati Uniti (R. I. 14, 447).
 L'Evangelizzazione degli Esquimesi intorno alla Baia di Hudson (R. I. 14, 433).

36. Ozeanien.

- Hofmann, M. S. C., Anfänge und Ausbau einer Missionsstation (Hiltruper Monatshefte 41, 153, 181, 207).
 Ischler, Karl, M. S. C., Die Genossenschaft der Eingeborenen-Schwestern „Maria Immaculata“ im Vikariat Rabaul, New Britain (Hiltruper Monatshefte 42, 10).
 Kayser, Alois, M. S. C., Das verlorene Paradies. Mission Nauru (Hiltruper Monatshefte 42, 110, 140, 170).
 Macé, La Mission de Haapai (MC 56, 557).
 Oger, Julien, La Mission de l'archipel Tubuai (MC 57, 271, 281).
 Raucaz, Eine junge Christengemeinde der Südsee (Kreuz und Charitas 33, 4, 38, 72).
 Deux petites missions à Guadalcanal (MC 56, 593, 609, 616).
 Tätigkeitsbericht der Maori-Mission auf Neuseeland 1923 (St.-Josefs-Missionsbote 30, 22).
 Zahlenbild der Neuguineamission der Steyler vom 1. Juni 1924 (Steyler Missionsbote 52, 78).
 Mury, SS. CC., Ein Mustermissionar. Der hochw. P. Cornelius Limburg (Apostel der heiligsten Herzen 31, 18, 44, 76, 114, 146).
 Damien, SS. CC., Le Missioni Oceaniche dei Picpusiani (R. I. 12, 361).
 Binois, L'île Choiseul (MC 57, 474, 489).
 Jans, Paolo, Una Missione fra i Cannibali. Il Vicariato Apostolico di Rabaul (R. I. 4, 104).
 — Vicariato Apostolico della Nuova Guinea Olandese (R. I. 13, 398).
 Nicolas, Jos., S. M., Vicariato Apostolico delle Isole Figi (R. I. 20, 631).
 Rasmussen, Francis, S. M., I Maori di Nuova Zelanda e la loro Evangelizzazione (R. I. 15, 479).
 Raucaz, Luigi M., S. M., Vicariato Ap. delle Salomoni Meridionali, amministrato dai Missionari della Società di Maria (R. I. 18, 553).
 Urbina, Ignazio O. de, S. J., Primicias de la Misión de las Carolinas (El Siglo 12, 237).

37. Australien.

- Balangero, P. G. B., Australia e Ceylan. Studi e Ricordi di tredici anni di Missione. 16°, XIV—386. Torino, Paravia, 1925.
 Le Statistiche dell'Australia e dell'Oceania (R. I. 22, 705).

Hat der Servitenorden im Mittelalter Mission getrieben?

Von Prof. Dr. Berthold Altaner in Breslau.

- a) Die angebliche Aussendung von Missionaren durch den hl. Philippus Benitius (1267).

Im Zusammenhang mit meinen Studien zur Geschichte der Dominikanermissionen im 13. Jahrhundert¹ ist es mir aufgefallen, daß in der neueren Literatur über den Servitenorden und zwar auch in Schriften und Artikeln, die Anspruch auf Wissenschaftlichkeit machen, fast durchweg von einer Beteiligung des Ordens an der Missionsarbeit im Mittelalter die Rede ist. Der 5. General des Ordens, der hl. Philippus Benitius (1267—85), habe seinen Orden nicht bloß in entlegenen europäischen Ländern wie Polen und Ungarn eingeführt, sondern habe auch die Missionsarbeit bei Heidenvölkern in Indien und bei den Tataren eingeleitet². Wie ich bald feststellen konnte, geht diese Behauptung, die bei den einzelnen Autoren in Nebensächlichem variiert, in der Hauptsache

¹ Die Dominikanermissionen des 13. Jahrhunderts, Forschungen zur Geschichte der kirchlichen Unionen und der Mohammedaner- und Heidenmission des Mittelalters, Habelschwerdt 1924. Vgl. ZM 1924, 274 f.

² H. Helyot, Ausführliche Geschichte aller geistlichen und weltlichen Kloster- und Ritterorden, Leipzig III (1754) 361; J. P. Toussaint, Leben des hl. Philippus Benitius aus dem Servitenorden. Quellenmäßig dargestellt, Dülmen 1886, 63 ff.; B. M. Spörr, Lebensbilder aus dem Servitenorden. Innsbruck I (1892) 284 f., II (1892) 276 f., 283; M. Meschler, Die hl. Berge Toskanas in den Stimmen aus Maria Laach 56 (1899) 449; M. Heimbucher, Die Orden und Kongregationen der katholischen Kirche, Paderborn II (1907) 221, 223; Wetzer und Welte, Kirchenlexikon IX (1895) 2009; M. Buchberger, Kirchliches Handlexikon II (1912) 1475. — Im 2. Nokturn des römischen Breviers wird sogar behauptet, Philippus selbst sei per universam paene Europam magnamque Asiae partem gewandert, habe das Evangelium gepredigt und Niederlassungen seines Ordens begründet; insbesondere habe er Brüder nach Scythien — damit soll wohl Südrußland gemeint sein — ausgesandt. In der Kanonisationsbulle Benedikts XIII. vom 4. Juni 1724 heißt es ganz allgemein, Philippus sei eifrig darum bemüht gewesen, ut per se suosque variis linguis instructos Christi Domini evangelium ubique praedicandum curaret; vgl. Acta Sanctorum Aug. IV (1739) 658 a; Magnum Bullarium Romanum ed. Taurin. XXII (1871) 13 a. — Ein Vergleich der Vita in der Kanonisationsbulle mit dem Texte der Brevierlegende zeigt übrigens, daß die Behauptung von K. Kastner, Praktischer Brevierkommentar, Breslau II (1924) 258, der Breviertext fuße auf der Kanonisationsbulle, irrig ist.

jedoch gleichlautet, direkt oder indirekt auf eine einzige Quelle zurück, nämlich auf Arch. G i a n i, *Annales sacri Ordinis Fratrum Servorum B. M. V. a suae institutionis exordio centuriae quatuor, Florentiae* 2 vol. 1618 und 1622. Bis zum heutigen Tage ist in Ermangelung eines Besseren dieses erklärlicherweise absolut unkritische Werk die einzige Fundgrube für unsere Kenntnis der Ordensgeschichte. Aus dieser zusammenfassenden Darstellung³ schöpfen bis zur Stunde in der Hauptsache alle neueren Schriften zur Geschichte des Ordens, die allerdings nur erbaulich legendären Charakter tragen.

Der Ordensannalist weiß über die Begründung der Heidenmission durch Philipp Benitius folgendes zu berichten⁴: Nachdem Philippus Benitius im Jahre 1267 zum Ordensgeneral gewählt war, richtete er alsbald, angeeifert durch die anderen damals in der Außenmission tätigen Orden, sein Augenmerk darauf, daß geeignete Brüder sich dem Studium der für die Orientmission in Betracht kommenden Sprachen widmeten. In demselben Jahr 1267 erschienen vor dem Papste Clemens IV. Gesandte des Tatarenchans Kubilai, um wegen eines Bündnisses gegen die Sarazenen zu verhandeln und zugleich um Absendung von Missionaren zu bitten. Die Venetianer Nicolo, Paulo und Maffeo hätten bei den Verhandlungen als Dolmetscher fungiert. Als Philipp Benitius vom Begehren der Tataren hörte, habe er sofort dem Papste einige Brüder für den Missionsdienst zur Verfügung gestellt. Daraufhin segelten einige Serviten, vom Papst zu *praedicatores apostolici* ernannt, von Venedig aus mit den heimkehrenden Gesandten in die Mission ab. Über den Umfang und die Erfolge der Wirksamkeit der Servitenmissionare sei zwar infolge der Ungunst der Zeiten und menschlicher Nachlässigkeit und Säumigkeit nichts Genaueres und Sichereres bekannt geworden; jedoch stehe die Tatsache fest, daß seit der Zeit des hl. Philippus Benitius bis zur Gegenwart (1618) Servitenmissionare in fernen Ländern in aller Stille für die Ausbreitung des Glaubens gearbeitet haben.

³ Die von A. M. Garbi veranstaltete Neuauflage der Ordensannalen (Lucae 1719 ff.) ist im wesentlichen nur ein wörtlicher Abdruck, nur ganz wenige ergänzende Noten sind hinzugekommen. Es ist das Verdienst der beiden Serviten Aug. Morini und Per. Soulier, seit 1897 durch Herausgabe der *Monumenta Ordinis Servorum* (bis jetzt sind 19 Hefte von etwa 200—300 S. Umfang erschienen) die Erforschung der Ordensgeschichte ernstlich in Angriff genommen zu haben.

⁴ Giani I fol. 33. Im Wesentlichen dasselbe erzählt Giani in seiner Biographie des Philipp Benitius: *Della Historia del B. Filippo Benizi, nobile Fiorentino dell' ordine de Servi di Maria*, Firenze 1604 lib. II cap. 10, p. 170 f.; vgl. R. Streit, *Bibliotheca Missionum*, Münster i. W., I (1916) 127.

Um die Richtigkeit dieser seiner Behauptung zu beweisen, erzählt Giani, daß aus Indien (ex Indiis) im Jahre 1536 ein Servit mit Namen Anastasius mit drei Begleitern nach Venedig gekommen sei. Der Servitenprior von Venedig P. Anselmus nahm die Ankömmlinge freundlich auf, brachte sie zum Provinzial- und bald darauf zum Generalkapitel und führte sie schließlich bei Paul III. ein. Hier in Rom erwirkte Anastasius die päpstliche Bestätigung der umgearbeiteten, den Missionsverhältnissen angepaßten Sonderkonstitutionen. Derselbe Anastasius soll auch berichtet haben, daß in seiner Heimat seit den Zeiten des Philippus Benitius, der die ersten Missionare ausgesandt hätte, bis zum heutigen Tage mehrere Niederlassungen der Serviten existieren. Schließlich teilt Giani noch mit, daß vor gar nicht langer Zeit anlässlich des Jubiläumsablasses im Jahre 1600 gleichfalls drei Serviten ex Indiis im Florentiner Servitenkonvent erschienen wären; die fremden Gäste hätten sich jedoch nur durch Gesten verständlich machen können, da sie weder die lateinische noch die italienische Sprache verstanden. Diese auswärtigen Ordensleute zeigten ebenso wie die im Jahre 1536 eingetroffenen Missionare besonderes Interesse für die vera imago B. Philippi, die in der Kapelle des Annuntiatenklosters in Florenz aufbewahrt werde. Ohne Zweifel hätten sich die aus so weiter Ferne Erschienenen nicht für diese Sehenswürdigkeit interessiert, wenn sie nicht tatsächlich vorher von Ordensbrüdern ihrer indischen Heimat darauf aufmerksam gemacht worden wären. Da es für Giani eine gesicherte Tatsache ist, daß Philippus Benitius Missionare nach dem Orient entsandt hat, knüpft er daran weitere unhaltbare Kombinationen über eine spätere Missionsarbeit seiner Ordensbrüder⁵.

Daß die von Giani gegebene Darstellung über die Anfänge und die Fortdauer einer von Servitenmönchen geleiteten Mission ganz unhaltbar und durchaus ungeschichtlich ist, läßt sich, wie die folgenden Ausführungen es dartun werden, sicher beweisen⁶.

Eine Durchführung der gesamten in den Monumenta Ordinis Servorum (sonst zitiert: Mon.) I—XIX wieder zugänglich gemachten Quellen und der älteren selten gewordenen gedruckten Darstellungen der Ordensgeschichte des 13. Jahrhunderts läßt uns eine klare Vorstellung von den Überlieferungsverhältnissen ge-

⁵ Vgl. Giani I fol. 38 v a, 71 v b, 87 r a und b, 87 v a, 128 v a, 158 v n. 45, II fol. 4 r b, 21 r b, 55 v a, 70 r b, 87 r a.

⁶ Zweifel an der Zuverlässigkeit der Nachricht von einer Missionstätigkeit der Serviten haben, ohne der Sache weiter nachzugehen, geäußert L. Lemmens (Die Heidenmissionen des Spätmittelalters, Münster i. W. 1919, 1) R. Streit (Bibliotheca Missionum I 127) und Schmidlin (Kathol. Missionsgeschichte 182, Anm. 2).

winnen⁷. Die einzig brauchbare, allerdings nur mit Vorsicht zu benützende Quelle für das Leben des Philippus ist die in ihrer heutigen Fassung höchstwahrscheinlich erst gegen Ende des 14. Jahrhunderts entstandene *Vita b. Philippi*. Der unbekannte Verfasser dieser Legende lieferte eine inhaltlich und sachlich ganz mit der in den 20er Jahren desselben Jahrhunderts von Petrus von Todi geschriebenen Biographie übereinstimmende Bearbeitung⁸. Diese älteste und einzige Quelle weiß nichts zu berichten, was auf irgendwelche Beziehungen des Ordens bezw. des Philippus Benitius zur Außenmission hinweisen würde⁹. Dasselbe gilt von den durch Philippus Benitius bearbeiteten Ordenskonstitutionen¹⁰ ebenso gut wie von den zahlreichen späteren ganz von unserer einzigen Quelle direkt oder indirekt abhängigen Legenden und Ordensgeschichten¹¹. Dieses Argumentum e silentio, das bei dem ganz einfach gelagerten Quellenbefund durchschlagend ist, kann noch in zweifacher Hinsicht verstärkt und ergänzt werden und zwar einmal dadurch, daß die Entstehung der irrigen Meinung, Philippus Benitius habe eine große Missionsaktion eingeleitet, aufgezeigt werden kann, und zum anderen dadurch, daß sich die Un-

⁷ In Mon. XVI (1916) (Dieser Bd. ist laut Vorwort S. 4 erst 1923 erschienen) 39—77 bietet P. M. Soulier eine dankenswerte Zusammenstellung der Quellen und älteren Literatur zur Geschichte der 7 hl. Stifter des Ordens und ebd. XVI 78—95 eine solche zur Geschichte des Philippus bis zum Erscheinen des Annalenwerkes von Giani 1618. Die von Soulier Mon. XVI 78 ff. vertretenen quellenkritischen Ansichten über die Beziehungen und Abhängigkeitsverhältnisse der älteren Legenden sind z. T. unhaltbar und bedürfen einer erneuten kritischen Überprüfung.

⁸ M. Sossna, Quellen und Literatur über den Servitenorden, Diss. Breslau 1910, 30 ff., 55; Mon. XVI 81—83.

⁹ Mon. II 66 ff. ¹⁰ Ebd. I 7 ff.

¹¹ Ich führe die überprüften Schriften in chronologischer Folge an. Nicolaus de Pistorio (1384) in Mon. XI 27, Thaddaeus Adimari (1461) in Mon. XIV 24 ff., Paulus Attavanti (1462) in Mon. III 99 ff., Ugolinus Verini (1483) in Mon. II 120 ff., Nicolaus Burgensium (1483) in Mon. IV 40 ff., *Chronica s. Religionis Servorum* (circa 1500) in Mon. XIV 67 ff., Cosmas Flavilla (1512) in Mon. XIV 101 ff., Phil. M. Sgamaita, *Chronicon nostrae Religionis* (1521) in Mon. IV 91 ff., Ders., *Vita e miracoli del glor. s. Filippo* (1527) in Mon. XIV 136 ff., *Incunabula Ord. Servorum* (anonym 1527) in Mon. XIV 206 ff., Hippolytus Massarini (1566) in Mon. IV 99 ff., Michael Poccianti, *Chronicon* (1567) in Mon. XV 5 ff., Jacobus Tavanti (1581) in Mon. XV 133 ff., Lucas Ferrini (1589) in Mon. XII 133, Archangelus Ballottini (1611) in Mon. XVI 1 ff. — Michael Poccianti, *Chronicon* ed. Florentiae 1567, 305 und nach ihm Ballottini l. c. XVI 29 erwähnen den „Frater Anastasius Indianus“, der 1535 bei Papst Paul III. eine Audienz gehabt habe. Daß die damals in Italien aufgetauchten angeblichen „indischen“ Serviten mit der von Philippus Benitius eingeleiteten Missionsunternehmung irgendwie in Verbindung ständen, wird von den beiden genannten Ordensschriftstellern hier noch nicht behauptet.

geschichtlichkeit des von Giani gegebenen Berichtes über die Veranlassung und Durchführung der Missionsunternehmung nachweisen läßt.

Wie die irrige Vorstellung von der Aussendung von Missionaren im Jahre 1267 entstanden ist, kann, wenn wir schärfer zusehen, zwischen den Zeilen der von Giani gegebenen Darstellung herausgelesen werden¹². Danach soll der oben erwähnte in Italien aufgetauchte angebliche Servit *Anastasius* erzählt haben, *plura loca Ordinis Servorum in illis regionibus a primo illo B. Philippi instituto, cum fratres illuc ad Dei verbum praedicandum missi fuissent, adhuc superesse*. Über die Persönlichkeit dieses *Frater Anastasius* erhalten wir von Giani an anderer Stelle interessante Aufschlüsse¹³: Als im Jahre 1535 der vom abessinischen Kaiser David und dessen Großmutter zum Papst geschickte Gesandte *Zagam Zabum* in Italien erschien, habe sich dieser *Frater Anastasius* mit noch drei anderen Serviten im Gefolge des orientalischen Hofmannes befunden.

An der Tatsache, daß sich *Anastasius* für einen Vertreter des angeblich im Orient tätigen Zweiges des Servitenordens ausgegeben hat, ist nicht zu zweifeln, denn Giani schöpft sein Wissen aus der Schrift des zeitgenössischen Hippolyt von Lucca und aus *Michael Poccianti*¹⁴. Der genaue Text des von Hippolyt gegebenen Berichtes ist uns nicht bekannt. *Michael Poccianti* dagegen schreibt in einem Kapitel, in dem er falsche bzw. zweifelhafte Nachrichten zur ältesten Ordensgeschichte zusammenstellt bzw. ablehnt: *Et licet affirmetur 1536 Venetiis pervenisse quosdam patres ex Indiarum insulis eundem habitum virgineum deferentes ac Virginis Servos se nuncupantes, qui asserebant, obsessa Hyerusalem ab infidelibus, inde discessisse, non tamen, quod isti modo in medium adducunt, concludendum venit: eos enim illuc destinasse B. Philippum potest affirmari, qui beati Dominici atque Francisci vestigia insecutus, ita imposuerit in Dei nomine*¹⁵. Dieser Bericht bestätigt den vorher ausgesprochenen Gedanken. Die aus dem Orient kommenden angeblichen Serviten haben die Fabel von der Aussendung

¹² Giani I fol. 33 v a.

¹³ Giani II fol. 102 v b.

¹⁴ Giani I fol. 34 r a n. 5 und II fol. 103 v b n. 1. Der von Giani als Ms. benutzte *Catalogus Generalium* ist das Werk des von 1523—35 regierenden Ordensgenerals Hippolyt († 1545). Vgl. Giani II fol. 90 r b, 91 r b, 102 v a und Spörr, *Lebensbilder* II 593.

¹⁵ *Michael Poccianti*, *Chronicon*, Florentiae 1567, 7; Mon. XV 22. Derselbe Chronist schreibt *Chronicon* 305: *His comitiis (im Jahre 1535) adfuit R. P. Anastasius Indianus cum tribus sociis et a Summo Pontifice confirmationem constitutionum impetravit*. *Poccianti* hat die Schrift des Hippolyt nicht benützt; vgl. das von ihm p. VI mitgeteilte Quellenverzeichnis.

von Missionaren durch Philippus Benitus aufgebracht, um für ihre Behauptung, sie wären wirklich Mitglieder derselben Ordensfamilie, leichter Glauben zu finden und sich auf diese Weise in betrügerischer Absicht irgendwelche Vorteile zu sichern. Vor dem Erscheinen dieser exotischen „Serviten“ war eine solche Meinung in Ordenskreisen noch ganz unbekannt¹⁶.

Die Erwähnung der abessinischen Gesandtschaft gibt uns die Möglichkeit, das Auftreten des Anastasius in einem geschichtlich genauer zu fixierenden historischen Rahmen zu spannen. Es handelt sich um folgende geschichtliche Zusammenhänge: Eine im Jahre 1520 unter Führung des Rodrigo de Lima beim abessinischen Negus eingetroffene portugiesische Gesandtschaft machte sich im Jahre 1526 wieder auf den Heimweg. Die zurückkehrenden Portugiesen begleitete ein Abessinier mit Namen Zaga Za Ab¹⁷. Dieser Gesandte des Kaisers David III. erschien im Januar des Jahres 1533¹⁸ vor dem Papste Clemens VII.,¹⁹ der gerade in diesen Tagen seine zweite Zusammenkunft mit Kaiser Karl V. in Bologna hatte²⁰. Auch Zaga Za Ab, in dessen Gefolge Anastasius nach Europa gekommen sein wollte, scheint eine sehr fragwürdige Persönlichkeit gewesen zu sein; er gab sich für einen Erzbischof aus, während er nicht einmal Priester war und ist der Verfasser einer von Irrtümern und Fälschungen strotzenden Schrift über Abessinien, die auf dem Wege über Damian de Goes²¹, der dieses Werk kritiklos aus-

¹⁶ Giani I fol. 34 r a n. 6 schreibt: quod concionatores missi ad Indos fuerint a Pontifice (gemeint ist Clemens IV.; s. o. S. 90) declarati praedicatores apostolici und führt als seinen Gewährsmann Simon, Chronicon m. s. fol. 9 an. Es handelt sich (vgl. Mon. XVI 55—59) um Simon Pellati de Castellatio (1492). Dadurch wird der Anschein erweckt, als ob bereits dieser Chronist in seiner heute verschollenen Schrift etwas von einer Aussendung von Missionaren erwähnt hätte. Angesichts des o. S. 92 A. 11 zusammengestellten Materials vermute ich, daß es sich hier um ein Versehen oder Mißverständnis Gianis handelt. Überdies stellt die Behauptung, der Papst habe den Titel eines praedicator apostolicus verliehen, einen starken Anachronismus dar.

¹⁷ Bei Giani Zagam Zabum.

¹⁸ Nicht 1536 wie Poccianti bzw. 1535 wie Giani angibt.

¹⁹ Zur Geschichte dieser abessinischen Gesandtschaft vgl. C. Beccari S. J., *Rerum Aethiopicarum Scriptorum occidentales inediti a saeculo XVI ad XIX*, Roma III (1906) 13, 25; V (1907) 248, 254 f.; O. Raynaldus, *Annales ecclesiastici ad 1533 n.* 20—30; A. Pichler, *Geschichte der kirchlichen Trennung zwischen dem Orient und Occident*, München II (1865) 510 f.; C. J. v. Hefele, *Conciliengeschichte*, Freiburg i. Br. IX (1890) 270; *Bolletino della società geografica italiana ser. III vol. III* (1890) 227; Kurt Krause, *Die Portugiesen in Abessinien*, Leipziger Phil. Diss. 1912, Dresden 1912, 33; L. Pastor, *Geschichte der Päpste im Zeitalter der Renaissance und der Glaubensspaltung*, Freiburg i. Br. IV 2 (1907) 570 A. 3.

²⁰ Pastor, *Gesch. der Päpste* IV 1 (1906) 468 ff.

²¹ D. Goes, *Fides, religio moresque Aethiopum*, Paris 1541.

geschrieben hat, bis zu der großen von C. Beccari besorgten Quellenedition über Abessinien²² als brauchbare Quelle benützt wurde²³.

Gerade die Missionsgeschichte des Mittelalters und des Zeitalters der großen Entdeckungen liefert nicht wenige Beispiele dafür, daß abgefeimte Betrüger, die zumeist aus dem Orient kamen oder gekommen sein wollten, zum Schaden der Sache maßgebende kirchliche Kreise bis zum Papst hinauf hinters Licht zu führen vermochten. Die mangelnde Vertrautheit mit den tatsächlichen Verhältnissen in fernen Ländern und die bekannte Leichtgläubigkeit und Kritiklosigkeit jener Zeiten waren schuld daran, daß geschickte Betrüger unschwer Glauben finden und auf diese Weise für sich allerlei Vorteile herausschlagen konnten. Daß die Behauptung des plötzlich aufgetauchten „Serviten“ Anastasius, er käme als Abgesandter indischer bzw. abessinischer Ordensbrüder, die seit der Zeit des Philippus Benitus ohne Verbindung mit dem Zentrum des Ordens gelebt und heute mehrere Niederlassungen besäßen, eine glatte Lüge war, ist für jeden, der die Missionsmethode des späteren Mittelalters und die Schwierigkeiten kennt, die sich den Versuchen, irgendwo in nicht unter abendländischer Herrschaft stehenden Ländern dauernde Niederlassungen zu begründen, entgegenstellten, absolut sicher. Nicht weniger sicher ist es, daß es sich auch im Jahre 1600 um betrügerische Pseudoserviten gehandelt hat (s. o. S. 91). Daß sich christliche Orientmissionare ohne ständige Fühlungnahme mit der Heimat und ohne die nachhaltige moralische Unterstützung durch die Päpste auch nur vorübergehend, geschweige denn durch Jahrhunderte hätten behaupten können, ist ausgeschlossen²⁴. Nur auf einen interessanten Parallelfall zu dem Auftreten des betrügerischen Anastasius möchte ich hier ausdrücklich hinweisen. Der Dominikaner Urreta, Verfasser eines Werkes über Land und Leute von Abessinien²⁵, ist das Opfer eines armenischen Betrügers Joannes

²² C. Beccari, *Rerum Aethiopicarum Scriptores occidentales inediti a saeculo XVI ad XIX Romae* vol. I—XV 1903—17; vgl. A. Huonder in *Stimmen aus Maria-Laach* 82 (1912) 64—81.

²³ Beccari I 93 a. 2.

²⁴ Vgl. B. Altaner, *Die Dominikanermissionen des 13. Jahrhunderts*, Habelschwerdt 1924; L. Lemmens, *Die Heidenmissionen des Spätmittelalters*, Münster i. W. 1919 G. Golubovich, *Biblioteca Bio-Bibliografica della Terra santa e dell'Oriente Franciscano*, Quaracchi I—IV 1906—23. Über die Fürsorge der Päpste für die beiden im Orient Mission treibenden Bettelorden vgl. besonders B. Altaner, *Dominikanermissionen* 48 f. u. Golubovich I 413—23.

²⁵ L. Urreta, *Historia ecclesiastica, politica, natural y moral de los grandes y remotos reynos de lo Etiopia*, Valencia 1610; vgl. Pichler II 505.

Balthasar geworden und ließ sich u. a. weiß machen, daß in Abessinien noch mehrere schon zur Zeit des hl. Dominikus gegründete Dominikanerklöster existierten²⁶.

Ohne auf alle Einzelheiten einzugehen, weil mir dies angesichts des ohnehin klaren Sachverhalts überflüssig scheint, möchte ich im folgenden nur kurz darauf hinweisen, daß die von Poccianti und Giani geschilderte Situation, aus der heraus die Durchführung der Missionssendung im Jahre 1267 erfolgt sein soll, ganz ungeschichtlich ist. Es handelt sich hier um eine willkürliche Geschichtskonstruktion, die gemacht worden ist, nachdem man einmal die von dem Abenteurer Anastasius ausgestreute Meinung, Philippus Benitius habe Ordensbrüder in die Orientmission ausgesandt, für wahr gehalten hat. Wenn nach der bei Poccianti vorkommenden Version (s. o. S. 93) die vom Ordensgeneral ausgesickten Missionare sich zuerst in Jerusalem niedergelassen haben und dort nach der Eroberung von Jerusalem durch die Mohammedaner nach den „indischen Inseln“ gezogen sein sollen, so handelt es sich ganz offenkundig um geschichtliche Unmöglichkeiten. Die 1267 oder später ausgezogenen Serviten konnten sich niemals in dem seit 1244 den Christen entrissenen Jerusalem ansiedeln²⁷; überdies hat Jerusalem niemals zum Herrschaftsbereich der Tataren gehört. Wenn in der von Giani gegebenen Darstellung (s. o. S. 90) die Aussendung in das Jahr 1267 datiert und mit einer vor dem Papst erschienenen tatarischen Gesandtschaft in Verbindung gebracht wird, so erklärt sich das wohl daraus, daß in diesem Jahre tatsächlich Abgesandte eines Tatarenchans, zwar nicht des Großchans Kubilai, sondern des in Persien gebietenden Chans Abagha in Rom erschienen sind, um über den Abschluß eines Bündnisses gegen die Sarazenen zu verhandeln²⁸. Daß diese tata-

²⁶ P. Paez, *Historia Aethiop.* in C. Beccari, *Rer. Aeth.* SS II (1905) 19. Andere Beispiele, wie Missionskreise von Betrügern getäuscht und hintergangen wurden, s. in B. Altaner, *Die Dominikanermissionen* 138; *Recueil de voyages et memoires publiés par la société de géographie*, Paris IV (1839) 310; Beccari, *Rer. Aeth.* SS. I 93 A. 2; A. Huonder in *Stimmen aus Maria-Laach* 82 (1912) 76. Über den betrügerischen Pseudopatriarchen von Aethiopien Johannes Bermudez vgl. Beccari V S. L III ff., V 267 ff., 327 ff. und S. Euringer in *Theologie und Glaube* XVII (1925) 226 ff.

²⁷ Altaner, *Dominikanermissionen* 27; L. Lemmens, *Die Franziskaner im hl. Lande*, Münster i. W. 1916, 14 ff., 39 ff. Die 2. Auflage dieser Schrift von 1925 ist mir nicht zur Hand. Erklärlicherweise weisen die älteren Konventsverzeichnisse auch keinen Jerusalemer Konvent auf, vgl. *Mon.* VII 71 ff. die Konventslisten von 1420, 1493, 1580, 1705. Wenn eine aus dem Jahre 1658 stammende Liste (*Mon.* VII 97 n. 62 und 63) zwei in Jerusalem um 1267 gegründete Konvente aufführt, so handelt es sich selbstverständlich um ein Phantasieprodukt des Listenschreibers.

²⁸ Raynald, *Annales* 1267 n. 70; Lemmens, *Die Heidenmissionen* 33 ff., *Revue de l' Orient chrétien*, 3. sér. III (1922—23) 4.

rische Gesandtschaft irgendwelche Bedeutung für die bereits früher und ebenso später betriebene Tatarenmission gehabt hat, ist nirgends bezeugt²⁹. Außerdem ist die Behauptung Gianis, die drei bekannten venetianischen Chinareisenden Nicolo, Maffeo und Marco Polo wären Dolmetscher der 1267 beim Papste weilenden Gesandten gewesen, eine Erfindung. Nicolo und Maffeo kehrten nämlich erst 1269 von ihrer Weltreise nach Italien zurück. Marco Polo, damals noch ein Kind, hatte seine Vaterstadt überhaupt nicht verlassen³⁰.

Als Resultat der bisherigen Untersuchung ergibt sich, daß von einer durch Philippus Benitius veranlaßten und geförderten Missionstätigkeit des Servitenordens nicht die Rede sein kann. Die bisher darüber verbreitete Anschauung ist erstmals durch den betrügerischen Pseudo-Serviten Anastasius (1533) behauptet und verbreitet worden.

b) Die Servitenniederlassung in Candia auf Creta.

Daß die lügnerische Behauptung des Anastasius so leicht Glauben finden konnte, hängt, wie ich vermute, mit der Tatsache zusammen, daß der Servitenorden seit langem eine Niederlassung in der Levante, nämlich in Candia auf der Insel Creta besessen hat, und daß vielleicht von hier aus Versuche unternommen worden sind, auch an anderen Orten im Gebiet des östlichen Mittelmeeres festen Fuß zu fassen. Die Gründung des Konvents von Candia ist von Antonius von Viterbo, der wahrscheinlich im Jahre 1309 in Candia gestorben ist und in der dortigen Dominikanerkirche³¹ begraben wurde, in die Wege geleitet und nach seinem Tode durchgeführt worden. Der um 1384 schreibende Nikolaus von Pistoja behauptet, Antonius sei von Nicolaus IV. (1288—92) ausgesandt worden à predicare a' Greci (Mon. XI 59). Wenn man jedoch berücksichtigt, daß derselbe Antonius nach dem Tode des Generals Lotharingius (9. Juli 1300) bis zur Wahl des neuen Generals am

²⁹ Zur Geschichte der Tatarenmission des 13. Jahrhundert vgl. A. Rémusat, *Mémoires sur les relations politiques des princes chrétiens avec les empereurs mongols* in *Mémoires de l'Institut de France, Académie des inscriptions et belles-lettres*, Paris VI (1822) 396 ff., VII (1824) 335 ff.; Altaner, *Dominikanermmissionen* 116 ff.; Lemmens, *Die Heidenmissionen* 21 ff.; P. Pelliot, *Les mongols et la papauté* in *Rev. de l'Orient chrétien* 3. sér. III (1922—23) 3—30; weitere Veröffentlichungen Pelliot's werden, wie l. c. 4 und 5 A. 1 angegeben wird, folgen.

³⁰ Aug. Bürck, *Die Reisen des Venezianers Marco Polo im 13. Jahrhundert*, Leipzig 1845, 35 ff.; Altaner *Dominikanermmissionen* 87.

³¹ Über die Dominikaner auf Creta vgl. Altaner, *Die Dominikanermmissionen* 9 ff.; Flam. Cornelius, *Creta sacra, Venetiis II* (1755) 24, 29, 59, 439; *Revue de l'Orient latin* XI 59 A. 3, XII 275 ff.

6. August 1300 Vicarius generalis gewesen ist³², und wenn ferner derselbe Antonius in einem Registrum Universitatis Theologorum von Bologna als Magister für das Jahr 1305 bezeugt ist³³, so scheint die Angabe des Nicolaus von Pistoja, Antonius sei schon in den neunziger Jahren nach dem Osten gezogen, wenig Wahrscheinlichkeit für sich zu haben, weil Antonius nach dem Bericht derselben Quelle (Mon. XII 59) kaum über Creta hinausgekommen ist³⁴. Daß Antonius im Jahre 1309 gestorben ist, behauptet soviel ich sehe, erstmals Michael Poccianti³⁵. Der Konvent von Candia hat allerdings z. T. mit Unterbrechungen bis zum Jahre 1699, wo die Venezianer ihren vielhundertjährigen Besitz an die Türken abtreten mußten, und vielleicht noch einige Jahre darüber hinaus fortbestanden³⁶.

Im Anschluß an die Tatsache, daß die Serviten einen Konvent in Creta unterhalten haben, müssen zwei uns hier interessierende Fragen beantwortet werden. Die erste Frage geht dahin, ob mit der Tatsache der Existenz eines Servitenklosters auf Creta der

³² Giani I fol. 64 v b; Mon. III 69 A. 3.

³³ Giani I fol. 71 v b, 72 r b n. 1. Nicolaus von Pistoja nennt ihn (Mon. XI 59): *insigne nella dottrina sacra*; Gasparino Borro (1498) in Mon. XI 138: *teologo e doctor dil sacro verbo*. Andere Ordensschriftsteller sagen nichts über sein theologisches Lehramt; vgl. Mon. XI 106 (1465); XI 160 (1501); XI 162 (1511); XII 69 f. (1557) und Mich. Poccianti, *Chronicon* ed. 1567, 110. M. Sarti, *De claris archigymnasii Bononiensis professoribus*, Bononiae I 1 und 2 (1769) und S. Mazzetti, *Repertorio di tutti i professori antichi e moderni della università di Bologna*, Bologna 1847 führen seinen Namen nicht an.

³⁴ Vgl. dazu Raphael Maffeus Venetus (1557) in Mon. XI 169, wonach Antonius in Candia aliquot immoratus mensibus gestorben ist.

³⁵ Ed. 1567, 110; Mon. XII 56. Poccianti entnimmt seinen Bericht über das Leben des Antonius dem Dialogus de origine des Paulus Florentinus (Mon. XI 166; Poccianti, *Chronicon* ed. 1567 S. VI), der jedoch noch nicht das Datum 1309 angibt. Von Späteren wird wohl im Anschluß an Michael Poccianti einhellig 1309 als Todesjahr genannt; vgl. z. B. Mon. XI 188; VII 98 n. 92; Giani I fol. 72 r a. Was Giani I fol. 71 v b über die Missionspläne des Antonius von Viterbo berichtet, ist reines Phantasieprodukt. Danach hätte Antonius die Absicht gehabt, von Creta weiter über Jerusalem zu den Tataren zu reisen. Eingegeben ist natürlich diese Behauptung von der als gesicherte Tatsache angenommenen Vorstellung, daß Philippus Benitius die Missionsarbeit unter den Tataren eingeleitet habe.

³⁶ Das nächst Nicolaus von Pistoja (1384) älteste Zeugnis für die Existenz dieses Konvents finde ich in der um 1420 angelegten Konventsliste (Mon. VII 73). Obwohl die aus den Jahren 1493 und 1580 stammenden Listen Candia nicht nennen (Mon. VII 73 ff.) ist seine Existenz in anderen Quellen sicher bezeugt; allerdings ist es nicht ausgeschlossen, ja wahrscheinlich, daß der Konvent zu gewissen Zeiten nicht besetzt war. Da die hier in Betracht kommenden Quellennachrichten nichts bieten, was auf eine missionarische Tätigkeit schließen ließe, begnüge ich m'ch, hier auf die Fundstellen des Materials hinzuweisen. Vgl. Giani I fol. 87 v, 163 v, II 4 r b, 55 v a, 92 r b, 153 v b; Flam. Cornelius, *Creta sacra*, Venetiis II (1755) 17—19, 130 f. 439.

Beweis dafür gegeben ist, daß die dortigen Serviten missionarisch d. h. in diesem Fall für die Union mit den Orthodoxen der Levante tätig gewesen sind. An zweiter Stelle ist zu prüfen, ob sich neben Candia noch andere Niederlassungen in der Levante nachweisen oder als wahrscheinlich annehmen lassen. Die erste Frage ist solange entschieden zu verneinen, als kein positives Zeugnis für diese Annahme angeführt werden kann. Im Machtbereich der Kreuzfahrerstaaten und italienischen Handelsrepubliken wurden z. T. längst vor dem Erscheinen der beiden anerkannten Missionsorden der Franziskaner und Dominikaner eine ganze Reihe von Konventen älterer Orden, nämlich der Benediktiner, Cisterzienser, Prämonstratenser, Augustiner-Chorherrn und Carmeliter gegründet³⁷ und keiner dieser Orden hat irgend eine Rolle in der aktiven Missionsarbeit des Orients gespielt³⁸. Die Annahme, daß gerade die Serviten missionarisch tätig gewesen sein sollten, ist darum angesichts der genannten Tatsachen ganz hinfällig.

Bei Giani begegnet uns immer wieder die durch nichts zu erweisende formelle Behauptung oder stillschweigende Voraus-

³⁷ Vgl. Golubovich (s. o. S. 95 A. 24) I 231 A. 1, 394, 397, II 159, 529, III 101, 133, IV 27 A. 1, 32; für Cypern vgl. M. L. de Mas Latrie, *Historie de l'île de Chypre sous le règne des princes de la maison de Lusignan*, Paris I (1861) 188 f. und J. Hackett, *A. History of the orthodox Church of Cyprus*, London 1901, 589 ff.; für Syrien und Palästina vgl. vor allem R. Röhricht, *Syria sacra* in *Zeitschrift des deutschen Palästina-Vereins* X (1887) 35 ff.; für Creta vgl. Flam. Cornelius II 19, 20 f.

³⁸ In der Behauptung eines um 1364 schreibenden deutschen Anonymus, daß im Reiche der Tataren der christliche Glaube (*fides*), quae ibidem terris et regnis fuit oblita, nunc per fratres Minores, Praedicatores, Augustinienses, Carmelitas et alios doctores von neuem aufgeblüht wäre (bei Golubovich II 153), darf angesichts der sonst nicht gerade geringen Zahl von Zeugnissen zur Geschichte der Tatarenmission kein Beweis dafür gesehen werden, daß neben den Franziskanern und Dominikanern auch Augustiner, Carmeliter und Vertreter anderer Orden bei den Tataren gepredigt haben. Vgl. L. Lemmens, *Die Heidenmissionen* S. 1 A. 1. Noch viel weniger darf in dieser Bemerkung ein Präjudiz zu Gunsten der Meinung gesehen werden, daß die Serviten im Zusammenhang mit ihrer Niederlassung in Creta propagandistisch in der Levante tätig gewesen sein könnten. Was uns über die Arbeit des aus dem Carmeliterorden hervorgegangenen päpstlichen Legaten Petrus Thomas im Dienste der Union mit den Griechen und anderen Orthodoxen des Orients berichtet wird (vgl. *Acta Sanctorum* Jan. II (1643) 997 n. 17 ff., 1003 n. 41 ff.; Raynald, *Annales* 1359 n. 17; N. Jorga, *Philippe de Mézières 1327—1405 et la croisade au XIV. siècle*, Paris 1896, 140) ist ebenfalls kein Beweis dafür, daß etwa die in der Levante bestehenden Carmeliterkonvente sich aktiv an der Missions- oder Unionsarbeit beteiligt haben. Petrus Thomas weilte in besonderer Mission als päpstlicher Diplomat im Orient und wirkte überdies zu Gunsten der Union in der Hauptsache mit Hilfe von politisch-militärischen Druckmitteln.

setzung, daß zu der „Ordensprovinz Graecia“ neben dem Konvent von Candia noch weitere Niederlassungen im Gebiet der Romania gehört hätten³⁹. Wenn man auch gegenüber dieser Behauptung kein Gewicht darauf legen wollte, daß keine der uns bekannten Konventslisten neben Candia irgend eine andere Niederlassung kennt⁴⁰, so ist doch besonders zu betonen, daß sich diese Ansicht für Giani in der Hauptsache, wenn nicht ausschließlich im Zusammenhang mit seiner falschen Annahme, daß Philippus Benitius eine erfolgreiche Orientmission inauguriert habe, ergeben hat. Vom Ordensgeneral Antonius Alabanti dem Jüngeren erzählt Giani, daß er um 1486 den Frater Bartholomaeus Venetus als Vicarus generalis⁴¹ in Graeciam entsandt habe ad recolligendas antiquas illas nostri ordinis exuvias, quas olim per Asiam disseminari curaverat B. P. N. Philippus et deinde B. Antonius de Viterbio in insula Cretensi reducere studuerat, ubi his temporibus eiusdem Bartholomaei praedicatione denuo recipitur Coenobium S. Pauli recentiorum quorundam patrum incuria ammissum⁴². An einer anderen Stelle berichtet derselbe Annalist, der u. a. die Briefregister der Ordensgeneräle jener Zeit als Quelle benützt hat, daß der Ordensgeneral Hieronymus de Lucca 1526 einen Frater Basilius Cilenius aus Venedig zum Prior des Konvents von St. Paulus auf Creta atque suum vicarium generalem in tota Graecia et per Orientales partes constituit, ut vel amissa coenobia recuperet vel denuo construenda seu acquirenda procuret⁴³. An diesen beiden Stellen wird durch die Mitteilung der Ernennung eines Generalvikars für „Griechenland“ der Eindruck hervorgerufen, als ob den damaligen Ordensgenerälen bekannt gewesen wäre, daß früher mehrere Konvente im Orient bestanden hätten. Dem gegenüber ist darauf hinzuweisen, daß es sich hier sicherlich nur um eine von Giani aufgestellte Kombination handelt. Dieser Annalist ist ganz von der irrigen Meinung, seine Ordensbrüder hätten früher eine ausgedehnte Missionstätigkeit im Orient entfaltet, beherrscht. Er wählt offenbar deshalb in den Fällen⁴⁴, wo er im Register der Ordens-

³⁹ Vgl. die o. S. 98 A. 36 und S. 91 A. 5 zitierten Stellen; ferner Mon. XII 108. ⁴⁰ Mon. VII 73 ff.

⁴¹ Giani II identifiziert in seinem Index diesen Bartholomaeus Venetus mit einem gleichnamigen Serviten, der um 1433 am Baseler Konzil teilgenommen hat. (Giani II fol. 2 r a). Diese Kombination ist wohl aus chronologischen Erwägungen heraus kaum haltbar.

⁴² Giani II fol. 55 v a.

⁴³ Giani II fol. 92 r b.

⁴⁴ Hierzu gehört auch der von Giani II fol. 153 v b benützte Brief aus dem Jahre 1575. Der nach Giani II fol. 132 v a um 1559 „nach Griechenland“ entsandte Cornelius Coradinus de Bononia ist sicherlich auch nur für Creta bestimmt gewesen. Vgl. auch Cornelius, Creta sacra II 19.

generäle einen Brief vorfand, der einen Serviten für den Konvent auf Creta abordnete, eigenmächtig die an den eben angeführten Stellen zum Ausdruck gebrachte Formulierung, die den Anschein erweckt, als ob auch der damaligen Ordensleitung etwas von der Existenz anderer ehemaliger Konvente bekannt gewesen wäre. Selbstverständlich wäre, falls neben dem Kloster in Candia noch die Existenz von weiteren Servitenniederlassungen in der Levante nachgewiesen werden könnte, damit nichts für eine Tätigkeit der Serviten im Dienste der Mission bewiesen.

Als Ergebnis der Untersuchung über die Geschichte des einzigen im damaligen Orient existierenden Servitenkonvents zu Candia ist festzustellen, daß dieses Kloster nachweislich keine Bedeutung für die Orientmission und Unionspolitik der abendländischen Kirche gehabt hat.

c) Kritische Prüfung aller sonstigen Nachrichten, die den Schluß auf eine Missionsarbeit der Serviten im Mittelalter nahe legen könnten.

1. Wenn Thomas von Verona (nach 1592) über Thomas Ale-mannus, der unter Philippus Benitius in den Orden eingetreten ist (1288), berichtet, er habe die Absicht gehabt, nach Jerusalem zu gehen⁴⁵, so beruht diese Mitteilung offenbar auf einem Mißverständnis, das dem genannten Schriftsteller unterlaufen ist; denn ältere Chronisten wissen nur etwas von der Absicht *per visitare i luoghi santi in Italia*⁴⁶.

2. Nach Giani I fol. 107ra wurde der Ordensgeneral P. Vitalis von Innozenz VI. im Jahre 1359 als Gesandter zum Sultan von Ägypten in rein politischer Mission geschickt, um den Abschluß eines Bündnisses gegen die Türken zu betreiben. Wenn ich auch diese Legation in den Quellen und der Literatur sonst nicht bezeugt finde, ist an ihrer Tatsächlichkeit wohl nicht zu zweifeln. Giani schöpft hier „ex monumentis“ des Servitenklosters von Bologna, dessen Prior der genannte Vitalis früher gewesen ist⁴⁷. Von missionarischer Bedeutung ist diese Orientreise nicht gewesen. Was z. B. Spörr über eine von Vitalis in Kairo

⁴⁵ Mon. XII 8.

⁴⁶ Mon. XI 214: Giacomo Tavanti (1581); Mon. XI 59: Nicolaus von Pistoja (1384); Mon. XV 72: Michael Poccianti (1567).

⁴⁷ Mon. I 167; hier hat P. Soulier die wichtigsten Lebensdaten zusammengestellt; vgl. noch Mon. I 192—94, II 46. — Zum Verständnis der damals herrschenden politisch-militärischen Lage vgl. N. Jorga, Philippe de Mézières 92 ff. Zur Kennzeichnung der Situation sei noch auf die offenbar gleichzeitig erfolgte Ernennung des o. S. 99 A. 38 genannten Carmeliterlegaten Petrus Thomas hingewiesen; vgl. noch Bullar. Carmelitanum, Romae I (1715) 101 ff. Allerdings scheint mir die von Giani angegebene Reiseroute kaum richtig mitgeteilt zu sein. Vitalis soll über Creta, Cypern, Tarsus (jedoch nicht über Palästina) nach Ägypten gereist sein. Das hl. Land hat der Legat auf der Rückreise besucht. Als kostbarste „Reliquie“ will er für den Konvent von Bologna einen der sieben steinernen Wasserkrüge der Hochzeit von Kana heimgebracht haben; Giani I fol. 107 r. Poccianti, Chronicon S. 157 sagt nichts über die Reiseroute.

betriebene Missionspropaganda erzählt, ist von ihm selbst hinzugedichtet worden⁴⁸.

3. Ganz unkontrollierbar sind die kurzen zum Teil sich widersprechenden Notizen von Ordensschriftstellern des 16. und 17. Jahrhunderts über einen Frater Thaddaeus Gerardus, der gelegentlich auch als Patriarch von Alexandrien bezeichnet wird⁴⁹. Er soll um 1350 als Märtyrer gestorben sein. Über den Ort und die näheren Umstände des Martyriums wird nichts gesagt. Wenn man die von Soulier in Mon. XII 106–08 zusammengetragenen Materialien liest⁵⁰, gewinnt man den Eindruck, daß hier alles, auch die Ordenszugehörigkeit des Frater Thaddaeus Gerardus, unsicher ist.

4. Ganz ähnlich bestellt ist es mit der bei G. Gigli, Diario Sanese, Siena 1722 sich findenden Mitteilung, daß ein Servit Cornelius „nel 1408 ottene fra gl' Indiani (sic!) la palma del martirio“⁵¹.

5. Wenn Giani I fol. 128 va ohne Quellenangabe erzählt, der Ordensgeneral Antonius habe daran gedacht (um 1404), pubescentem Servitanae familiae indolem multaque fervida ingenia ad graecas litteras excitare, quemadmodum olim B. Philippus in Hebraica, Caldea et Sirica plerosque fructuose instrui curaverat, so darf aus der etwa vorhandenen Absicht des Ordensgenerals, einige Brüder zum Studium der griechischen Sprache zu veranlassen, kein Schluß auf eine Missionstätigkeit im griechischen Osten gezogen werden. Sofern es sich wirklich um ein ernstliches Projekt gehandelt haben sollte, erklärt sich dieses zur Genüge aus der Absicht, für den kretischen Konvent oder für etwa geplante Neugründungen in der Levante genügend sprachkundige Brüder zur Verfügung zu haben. Der Schluß auf eine etwa beabsichtigte Propagandaarbeit im griechischen Sprachgebiet wäre nur dann erlaubt, wenn die missionarische Betätigung der Serviten aus anderen Zeugnissen einwandfrei feststände.

6. Einen etwas festeren Boden gewinnen wir unter den Füßen bei der kritischen Prüfung der Daten, die uns zur Geschichte der zwei im Orden als Märtyrer verehrten italienischen Serviten Benicasa Rapaccioli und Priteus Malvezzi überliefert sind. Nach dem uns bei Garbi⁵² vorliegenden legendären Bericht, der in erster Linie aus Ludovicus Jacobilli⁵³ genommen ist, hätten die Brüder längere Zeit in Ungarn und Böhmen gepredigt. Während ihrer Wirksamkeit in Böhmen, die der Bekämpfung des Hussitismus galt, hätten sie viel Leid erfahren; durch Zizka wären sie wiederholt gefangen gesetzt und schließlich auf wunderbare Weise befreit worden. Die Flüchtenden wandten sich durch polnisches Gebiet in das angrenzende tatarische Rußland⁵⁴. Kaum daß sie das unter tatarischer Herrschaft stehende

⁴⁸ Spörr, Lebensbilder II 294.

⁴⁹ Ein lateinischer Patriarch dieses Namens ist unbekannt; vgl. C. Eubel, Hierarchia catholica medii aevi, Monasterii I (1913) 82; Revue de l'Orient latin IV (1896) 1 ff. ⁵⁰ Vgl. noch Giani I fol. 33 v b n. 4.

⁵¹ Mon. XII 153.

⁵² Garbi, Annales I 387 (s. o. S. 90 A. 3). Giani erwähnt die beiden Serviten nicht.

⁵³ L. Jacobilli de Fulgineo, Vite de' santi e beati dell' Umbria e di quelli i corpi de' quali riposano in essa provincia, Foligno I (1647) 4. September.

⁵⁴ Garbi schreibt: regna tandem Tartarorum viriliter subituri, vix eorum confinia ex parte Poloniae attingere...

Land betreten hatten und den Versuch machten, das Evangelium zu verkündigen⁵⁵, wurden sie ins Gefängnis geworfen und am 4. September 1415 hingerichtet. Es liegt klar zutage, daß die vorliegende Fassung der Legende geschichtlich nicht haltbar ist. Da die beiden Serviten dieser Legende zufolge längere Zeit unter Gewalttaten von Hussiten, die von Zizka geführt wurden, zu leiden hatten, so mußte danach ihre böhmische Wirksamkeit bis in die Zeit nach dem Tode Wenzels (16. August 1419) gedauert haben, da Zizka erst von diesem Zeitpunkt ab als Hussitenführer hervortritt⁵⁶. In diesem Falle wäre das Todesjahr falsch überliefert und zu früh angesetzt. Da das, was uns über die Tätigkeit der beiden Brüder berichtet wird, ganz deutlich den Stempel legendärer Dichtung an sich trägt, halte ich die Annahme für die wahrscheinlichste, daß die servitischen Prediger, die sich 1415 in Prag aufgehalten haben mögen, im Zusammenhang mit den ersten Gewalttaten, die beim Bekanntwerden der Verbrennung des Huß gegen die hußfeindliche Geistlichkeit verübt wurden⁵⁷, aus Böhmen flüchten mußten, sich nach Osten wandten und alsbald am 4. September desselben Jahres⁵⁸ an der polnisch-russischen Grenze im tatarischen Machtbereich den Tod gefunden haben. Im Jahre 1414 und den folgenden Jahren fanden Kämpfe zwischen Polen und Tataren statt⁵⁹. Daß ein Ordens-Lectonarium von einem Martyrium „in Asia“ spricht⁶⁰, ist ein leicht erklärlicher Irrtum, da der Bearbeiter des Lectonariums offenbar durch die Nachricht vom Tode unter den Tataren zu dieser falschen Lokalisierung verleitet worden ist⁶¹. Unsere Feststellungen zeigen, daß auch in diesem Falle nicht von einer irgendwie bemerkenswerten Missionsarbeit die Rede sein kann.

7. Garbi I 533 b erwähnt ohne Quellenangabe einen *Frater Angelus Aliprandi* aus Bologna, der zunächst mit großem Beifall in verschiedenen Städten Italiens gepredigt und schließlich im Jahre 1469 *ad infideles regiones* ausgezogen sei, um das Evangelium zu predigen. In der Fremde sei er wahrscheinlich (*pie creditur*) als Märtyrer gestorben⁶².

8. Der Ordensgeneral *Antonius Alabanti* (1485–95)⁶³ hat, wie *Giani* behauptet⁶⁴, auf die Kunde von der Entdeckung Amerikas und der Entsendung des ersten Missionars *P. B. Boil* sich mit dem Gedanken

⁵⁵ Die in den *Acta Sanctorum* Sept II 482 n. 10 benützte italienisch geschriebene Legende von *Salimbeni* aus den Jahren 1652 bzw. 1657 (ebd. II 481 n. 5) behauptet, die Brüder hätten im Tatarenlande erst *post longam praedicationem et miracula edita* den Märtyrertod gefunden.

⁵⁶ W. W. Tomek, *Johann Zizka, Versuch einer Biographie desselben*, Prag 1882, 19 ff.

⁵⁷ Franz Palacky, *Geschichte von Böhmen*, Prag III 1 (1845) 370 f.; J. Loserth, *Geschichte des späteren Mittelalters von 1197–1492*, München und Berlin 1903, 484 ff.

⁵⁸ Spörr, *Lebensbilder* II 284 läßt die Brüder ohne jeden Anhaltspunkt in der Überlieferung, am 4. 9. 1416 den Tod finden. Unkritisch ist auch Soulier in *Mon. XIII* 7 f., 160, 184, 195.

⁵⁹ Jacob Caro, *Geschichte Polens*, Gotha III (1869) 459.

⁶⁰ Garbi I 358 a.

⁶¹ Auch in *Mon. XII* 186 A 2 ist dieser Irrtum nicht erkannt.

⁶² Spörr, *Lebensbilder* II 298 behauptet einfach, er hätte in Afrika gepredigt.

⁶³ *Giani* II fol. 52 v, 70 r.

⁶⁴ Ebd. II fol. 70 r b; Garbi I 630.

getragen, Brüder seines Ordens zu den Heiden der Neuen Welt auszusenden⁶⁵. Es ist bei der Absicht geblieben, falls diese überhaupt ernstlich betanden hat.

9. Ein vielgereister, sprachkundiger Prediger scheint der 1533 verstorbene Servit Hieronymus Fuscus de Faventia gewesen zu sein. Er ist auf seinen weiten Reisen, die er im Dienste von „Präläten, Königen und Fürsten“ unternommen hat, Maderam usque et alias Oceani inferiores insulas gekommen⁶⁶. Eine Inschrift über seinem Grabe in Petralonga bei Faenza berichtet folgendes: F. Hieronymus Ord. Servorum post Asiam cum Europa et Africa peragratam, Dei verbum per totum fere Orbem lingua Hebrea, Greca, Latina, Gallica, Boetica⁶⁷, Lusitana, Germanica promulgatum, duo templa divae Virginis Deiparae, alterum Petraelungae, Solaroli alterum a fundamentis exstruxit ac multis dotavit bonis postque omnia tandem hic situs in pace quiescit. Der Text dieser Grabschrift ließe an sich die Annahme zu⁶⁸, daß es sich bei den weiten Reisen des vielsprachigen Predigers⁶⁹ wenigstens zum Teil um Missionsreisen handelt haben könnte. Eine solche Annahme wäre jedoch irrig. Dies ergibt sich zweifellos aus der Tatsache, daß Giani, der ein von Hieronymus selbst verfaßtes Itinerarium benutzt hat⁷⁰, nichts mitzuteilen wußte, was auf eine missionarische Tätigkeit schließen ließe. Giani hat immer, wie das im Verlaufe dieser Untersuchung deutlich hervorgetreten ist, die Tendenz, die angeblichen Leistungen seines Ordens auf missionarischem Gebiete hervorzuheben. Hieronymus hat offenbar die Reisen in seiner Eigenschaft als in kirchlichen oder staatlichen Diensten stehender Unterhändler und als wandernder Volksprediger zurückgelegt. Wenn man berücksichtigt, daß Giani nichts von außereuropäischen Reisen berichtet⁷¹, so leuchtet es ein, daß die Angaben der Inschrift nicht ohne weiteres als historisch zuverlässig anzusehen sind.

Damit ist die Untersuchung aller derjenigen Nachrichten, die mehr oder weniger deutlich eine Tätigkeit von Serviten im Weinberge der Außenmission behaupten, abgeschlossen. Das Resultat ist, wenn man von zwei Einzelfällen absieht, wo es sich um einen

⁶⁵ Ob diese Nachricht aus Philippus M. Sgamaita, *Chronicon nostrae religionis* (Ph. schreibt 1521; vgl. hierüber Mon. XIV 177 ff., XVI 61 ff.) genommen ist, kann bei der unvollständigen und ungenauen Zitationsweise Gianis nicht sicher behauptet werden. — Über P. Boil vgl. J. Schmidlin, *Katholische Missionsgeschichte*, Steyl 1925, 292 und J. Fischer, War der erste Apostel der Indischen Inseln (der neuen Welt) ein Sohn des hl. Benedictus oder des hl. Franciskus? in: *Miscellanea Fr. Ehrle* III (1924) 269—80.

⁶⁶ Giani II fol. 95 r b; nach Giani II fol. 64 r a predigt Hieronymus im Jahre 1488 in S. Jago da Compostella; über seine sonstige Tätigkeit vgl. die bei Giani II im Index angegebenen Stellen und Sostegno M. Berardo, *Le missioni dei Servi di Maria*, 1925, 392 ff.

⁶⁷ D. i. spanisch.

⁶⁸ Vgl. Spörr, *Lebensbilder* II 299.

⁶⁹ Offenkundig übertreibt die Inschrift stark.

⁷⁰ Giani II fol. 95 v a n. 3 kennt ein Itinerarium, quod idem H. de suis gestis et itineribus conscripsit.

⁷¹ Abgesehen von seinem Aufenthalt in Madeira und den „anderen Inseln des Ozeans“.

aus privater Initiative entsprungenen Missionsversuch handelt⁷², ein durchaus negatives. Zusammenfassend muß gesagt werden, daß die amtlichen Kreise des Servitenordens niemals auch nur im entferntesten während des Mittelalters daran gedacht haben, sich auf dem Gebiete der Außenmission zu betätigen. Insbesondere konnte der sichere Beweis dafür erbracht werden, daß die „alte Ordenstradition“, der hl. Philippus Benitius habe die Initiative ergriffen und damit die Anregung zur weiteren Pflege des Missionsgedankens gegeben, spätere Erfindung ist. Ebenso wenig darf aus der Tatsache, daß der Orden seit dem Anfang des 14. Jahrhunderts in Candia auf Creta eine Niederlassung besessen hat, der Schluß gezogen werden, daß der Orden wenigstens in der Levante im Dienste aktiver Missionsarbeit gestanden habe. Dieses Ergebnis, so negativ es auch ist, dürfte jedoch deshalb der wissenschaftlichen Missionsgeschichte nicht weniger willkommen sein.

Nachwort.

Einige Wochen nach Einsendung des Ms. dieses Aufsatzes an die Redaktion der ZM wurde ich von Prof. Schmidlin durch Übersendung von Nr. 1 (I. I.) 1926 des „Osservatore Romano“ auf die eben erschienene Schrift von Sostegno M. Berardo O. S. M., *Le Missioni dei Servi di Maria, Appunti e Documenti*, Roma 1925, 399 S., aufmerksam gemacht. Der „Osservatore“ brachte eine in den höchsten Lobeserhebungen gehaltene Besprechung dieser Schrift des „illustre storico“ und „vice-annalista“ des Servitenordens, der ersten glänzenden literarischen Frucht der vatikanischen Missionsausstellung, so daß man eine besondere Leistung und köstliche Bereicherung der missionsgeschichtlichen Literatur erwarten mußte. Tatsächlich wird der Missionshistoriker das Werk enttäuscht beiseite legen. Die geistige Haltung des Verfassers ist durchaus die eines mit Superlativen arbeitenden, den Quellen kritiklos gegenüberstehenden Panegyrikers, dessen vornehmster Zweck wohl der ist, seine Leser zu erbauen. Dabei wird das Ganze mit dem üblichen Drum und Dran gelehrter Aufmachung dargeboten, so daß bei den meisten der hier in Betracht kommenden Leser der Eindruck großer Gelehrsamkeit und gründlichster historischer Kritik hervorgerufen werden wird.

Wissenschaftlicher Wert kommt trotzdem der Publikation insoweit zu, als sie Quellenmaterial veröffentlicht. S. 61—95 werden Dokumente zur Chinamission der Serviten im 18. Jahrhundert abgedruckt, und besonders umfangreich sind die Materialien, die S. 100—260 zur Geschichte der Servitenmission hauptsächlich in Arabien während der Jahre 1839—49 geboten werden. Alles jedoch, was der Verfasser darüber hinaus aus Eigenem bietet, ist in dem oben charakterisiertem Geiste vollendeter Unwissenschaftlichkeit geschrieben.

Im Anschluß an meine vorstehende Untersuchung möchte ich hier nur zu jenen Ausführungen Sostegnos genauer Stellung nehmen, die sich mit der mittelalterlichen Missionsgeschichte beschäftigen. Die Abschnitte S. 15—57, 267—78, 356—62, 374—94 befassen sich mit derselben Materie, die ich untersucht habe. Es wird hier auch nicht der leiseste Versuch gemacht, die traditionelle, im wesentlichen durch Giani begründete Auffassung kritisch zu beurteilen. Fast alles, was Giani berichtet, nimmt S. unesehen an bzw. sucht er zu retten. Mit den selbstverständlichsten Gesetzen methodischer Kritik steht unser Verfasser auf dem Kriegsfuße. So ist ihm z. B.

⁷² S. o. S. 102 Benicasa Rapaccioli und S. 103 Angelus Aliprandi.

das Wesen der primären und der abgeleiteten Quellen gar nicht zum Bewußtsein gekommen. Wenn die ältere und neuere gedruckte Ordensliteratur einhellig dieselben Behauptungen aufstellt, so ist ihm dies eine „tradizione costante“, die ihm die Wahrheit des Berichteten verbürgt. Er denkt nicht im mindesten daran, sich die Frage vorzulegen, auf welche Quelle diese Einhelligkeit zurückgeht und welcher Wert dieser Quelle beizumessen ist. Es offenbart sich die ganze Ahnungslosigkeit eines Nichtfachmannes, wenn S. es für richtig hält, gelegentlich seinen Gewährsmännern, Ordensschriftstellern des 17. Jahrhunderts und späterer Zeit Epitheta ornantia wie *critico forse anche troppo severo* (S. 29), *dotto e erudito* (S. 30), *storico coscienzioso e severo nei giudizi* (S. 36) zu verleihen. Nur bei besonders naiven Gemütern kann der Eindruck hervorgerufen werden, als ob solche Urteile imstande wären, das Gewicht und den kritischen Wert der Behauptungen jener „Historiker“ zu sichern oder zu erhöhen.

Die Resultate meiner Untersuchung werden durch diese neueste „Geschichte“ der Servitenmissionen nicht im mindesten geändert, sondern bleiben voll und ganz bestehen. Im folgenden nehme ich zu einigen wenigen von S. für die traditionelle Auffassung beigebrachten neuen Beweismomenten kritisch Stellung.

Wenn Sostegno S. 38 einen Serviten nachweist, der 1320 in *passagio ultra mare* reist, so ist damit ebensowenig wie in den anderen von ihm S. 42 A. 4 angeführten Fällen etwas für eine Missionstätigkeit des Ordens bewiesen; es handelt sich nur darum, daß einzelne Serviten gleich zahllosen anderen Abendländern jener Zeit als Pilger oder Kreuzfahrer¹ nach dem Orient gezogen sind. Dasselbe gilt auch für den 1321 im Florentiner Konvent lebenden Fr. Martinus de Arabia. Die Bezeichnung dieses Fraters als M. de Arabia gestattet noch lange nicht den Schluß, daß Fr. Martinus als Missionar im Orient geweiht hat².

S. weist ferner aus der *Hierarchia catholica* Eubels, soweit ich sehe, die Namen von im ganzen sieben Servitenbischöfe nach, die während des 14. und 15. Jahrhunderts als Inhaber von Bischofsstühlen in Griechenland, Thracien, Cypern, Kleinasien und Armenien genannt werden (S. 40, 43, 46, 376 f., 380, 381, 386). Hierin findet S. einen neuen Beweis dafür, daß seine Ordensbrüder in jenen Gegenden auch als Missionare gewirkt haben. Ein solcher Schluß ist irrig, denn es wird sich in diesen wie in vielen analogen Fällen, wo uns die Namen von Bischöfen zahlreicher Städte in der Romania, in Kleinasien, Syrien und Palästina bekannt sind, nur um Titularbischöfe handeln³. Wenn dies nicht für alle sieben Fälle zutreffen sollte, so genügt es, daran zu erinnern, daß sich aus Eubels „*Hierarchia*“ eine große Anzahl von Bischöfen der genannten Länder nachweisen läßt, die dem Benediktiner-, Karmeliter- oder Augustinereremitenorden entnommen waren, ohne daß diese Orden sich im Orient aktiv an der Missionsarbeit im Sinne der beiden großen Bettelorden beteiligt haben.

S. 56 f. druckt S. eine vom 12. April 1397 datierte Bulle Bonifaz' IX. ab, durch die ein Servit Ambrosius Johannis de Verona zum Bischof von Zaitun (episc. Zaitonen.) im südlichen China (Fukien) ernannt wird. Ohne auf die sicherlich das Richtige treffende Ansicht Eubels, wonach es sich hier

¹ S. 42 A. 4, S. 45 und an anderen Stellen bringt S. Belege dafür, daß vereinzelt Serviten auch daheim als Kreuzzugsprediger gearbeitet haben. Im Verhältnis zu den Leistungen der beiden großen Bettelorden, die ebenso wie in der Missionsarbeit draußen auch bei der Verkündigung der Kreuzzüge eine Monopolstellung eingenommen haben, spielen diese wenigen Fälle keine Rolle. Über den Anteil der Dominikaner an der Kreuzzugspredigt vgl. Altaner, Die Dominikanermissionen 18 f., 114–19.

² Vgl. Altaner, I. c. 88 über den Dominikaner Burchard de Monte Sion, der Palästina, Ägypten und andere Länder besucht hat, jedoch allem Anschein nach nirgends missionarisch tätig gewesen ist.

³ Für die Dominikanerbischöfe vgl. Altaner, I. c. 14 f., 36 ff.

ebenfalls nur um die Ernennung eines Titularbischofs handelt⁴, Bedacht zu nehmen, freut sich S. zu Unrecht, damit ein besonders schätzenswertes Zeugnis für die Missionstätigkeit seines Ordens gefunden zu haben. Die durch das Wirken des berühmten Franziskaners Johannes von Montecorvino um die Wende des 14. Jahrhunderts eingeleitete Missionierung Chinas⁵ fand spätestens um 1368, als die mongolische Dynastie durch das einheimische Herrschergeschlecht der Ming gestürzt wurde, ein Ende. Das eben begründete chinesische Christentum war fortan isoliert⁶, abendländische Missionare drangen nicht mehr bis nach China vor; damit war die junge chinesische Kirche dem Untergang geweiht⁷.

Zur Verstärkung der von mir S. 100 geltend gemachten Gründe dafür, daß außer Candia kein weiterer Konvent der Serviten im Orient existiert hat, möchte ich jetzt noch darauf hinweisen, daß nach S. S. 46 der venetianische Servit Noè Bianco in seinem Reisebericht über die 1527 nach dem Heiligen Lande unternommene Pilgerfahrt nichts von Servitenniederlassungen zu berichten weiß⁸.

Was S. S. 269—73 über den angeblichen Servitenpatriarchen von Alexandrien Thaddaeus Gerardus (s. o. S. 102) mitteilt, ist nicht geeignet, die Frage zu klären und die Geschichtlichkeit dieses Martyriums zu erweisen.

Zur Geschichte und Ernennung der Apostolischen Vikare.

Von Dr. Theodor Gretrup S. V. D. in Steyl.

Die prominenteste Persönlichkeit in der spezifischen Missionshierarchie ist der Apostolische Vikar. Wenngleich er an jurisdiktionellen Rechten vor dem Apostolischen Präfekten nichts voraus hat, so steht er doch im Rang höher, selbst abgesehen von der bischöflichen Würde, die ihn zu schmücken pflegt. Die Aufwärtsbewegung der Organisationsform innerhalb der Missionshierarchie findet im Apostolischen Vikariat ihren Abschluß. Während die untere Stufe der Apostolischen

⁴ Eubel, *Hierarchia* I² 538 A. 1. — Eubel spricht l. c. außerdem noch die Vermutung aus, es könne sich anstatt des chinesischen Zaitun um das griechische Bistum Cithonia (Zeitun), Suffraganbistum von Athen, handeln. Wenn S. S. 55 A. 1 dagegen geltend macht, daß nach Eubel I² 188 als letzter Bischof von Cithonia (Zeitun) für das Jahr 1382 Gregorius O. Er. s. Aug. bezeugt ist, während in der Bulle Bonifaz IX. von einem verstorbenen Episcopus Zaitonen. namens Petrus die Rede ist, so ist dieser Einwand hinfällig; denn bei der Lückenhaftigkeit unserer Kenntnis muß selbstverständlich mit der Möglichkeit gerechnet werden, daß ein Bischof Petrus auf Gregor gefolgt sein kann.

⁵ A. van den Wyngaert, Jean de Mont Corvin O. F. M., *premier évêque de Khamballiq (Peking) 1247—1328*, Lille 1924, 57 S., Sonderabdruck aus: *La France franciscaine* VI (1923) 135 ff.

⁶ C. Eubel in: *Festschrift zum 1100 jährigen Jubiläum des deutschen Campo Santo in Rom* hg. v. St. Ehes, Freiburg i. Br. 1897, 179 f.; L. Lemmens, *Die Heidenmissionen des Spätmittelalters*, Münster i. W. 1919, 78; Joh. B. Aufhauser, *Christentum und Buddhismus im Ringen um Fernasien*, Bonn und Leipzig 1922, 114; G. Golubovich, *Biblioteca Bio-Bibliografica della Terra Santa e dell'Oriente Franciscano*, Quaracchi IV (1923) 257 ff.

⁷ Der letzte Bischof von Zaitun ist 1362 auf seiner Reise nach China in Turkestan von Sarazenen ermordet worden; vgl. Lemmens 78; Eubel, *Hierarchia* I² 159 A. 1 (Cambalien.).

⁸ Sein „*Viaggio in Terra santa*“ wurde nach Sostegno 46 A. 4 erstmals im Jahre 1560 gedruckt; die verschiedenen Ausgaben bei R. Röhrich, *Bibliotheca geographica Palaestinae*, Berlin 1890, 180.

Präfektur im allgemeinen bei günstigem Fortschritt der Mission schnell überwunden wird, bleibt die hierarchische Entwicklung beim Apostolischen Vikariat in der Regel eine geraume Zeit stehen, bevor sie in die ordentliche Hierarchie einmündet. Daraus ergibt sich das zahlenmäßige Übergewicht der Apostolischen Vikare gegenüber den Präfekten. Im folgenden soll das Institut der Apostolischen Vikare nach der kirchenrechtlichen Seite historisch und dogmatisch erörtert werden. Da es aber unmöglich ist, die ganze Materie in einem einzigen Zeitschriftenaufsatz zur Darstellung zu bringen, so beschränken wir uns an dieser Stelle auf einige Fragen.

Vorausgeschickt sei ein kurzer Überblick über die einschlägige Literatur und die geschichtliche Entwicklung des Titels „Vicarius Apostolicus“.

1. Literatur.

Das Institut der Apostolischen Vikare gehört zu jenen Themen des Missionsrechts, die verhältnismäßig am meisten bearbeitet worden sind. In den Handbüchern des Kirchenrechts wird ihm ein mehr oder minder ausgedehntes Plätzchen eingeräumt; doch bringen sie zum größten Teil nur eine summarische, rechtsdogmatische Darstellung. Der vor Veröffentlichung des kirchlichen Gesetzbuches entstandenen Literatur kommt natürlich für die Erfassung der geltenden Disziplin ein geringer Wert zu. Dahin gehören: Zitelli Zephyrinus, *Apparatus juris ecclesiastici in usum Episcoporum et sacerdotum, praesertim apostolico munere fungentium*, editio tertia auctore Francisco Solieri, Romae 1907; Munerati Dantes, *De iure missionariorum*, Taurini 1905; L ö h r Josef, Beiträge zum Missionsrecht, Paderborn 1916; ferner der ausgedehnte Aufsatz in den *Analecta juris Pontificii XXVIII. Serie*, S. 129 ff. und die Abhandlung von Vermeersch Arthur S. J. in seinen *Periodica* tom. VII, S. (1) ff.

Die Darstellung des geltenden Rechts bringen folgende Arbeiten: Vermeersch Arthur S. J. in den *Periodica*, tom. IX, S. (19) ff. und tom. XII, S. (99) ff.; Ybañez Coelestinus O. F. M., *Directorium missionariorum*, editio altera, Barcinonae 1921; Winslow Francis Josef, *Vicars and Prefets Apostolic*, Maryknoll, N. Y. America 1924. Letztere ist die einzige selbständige Schrift über vorliegenden Gegenstand. Aber auch sie bietet noch kein erschöpfendes Bild. Der Verfasser stützt sich ausschließlich auf die lateinisch und englisch geschriebene Literatur und behandelt sein Thema meist in rechtsdogmatischem Sinne, während die historischen Partien etwas zu kurz kommen. In einigen Details anfechtbar, ist es im ganzen eine dankenswerte Arbeit. — Was die gemeinrechtlichen Handbücher betrifft, so sei u. a. auf das entsprechende Kapitel in der Neuauflage des Kirchenrechts von Wernz-Vidal, *De personis*, Rom 1923, und Blat Albertus O. P., *De personis*, ed. altera Romae 1921, hingewiesen.

Das Fakultätenrecht der Apostolischen Vikare ist neben den älteren Kommentatoren Konings-Putzer (zuletzt 1897) und Gainza Franciscus O. P. (zuletzt 1878) neuestens bearbeitet worden von: Vermeersch, *De Formulis facultatum S. Congregationis de Propaganda Fide Commentaria*, Brugis 1923; Serra Joannes O. P., *Commentarium in facultates formulae tertiae majoris*, Hongkong 1923; *Pastoralia adjumenta pro regimine Missionum*. Nova editio. Primus fasciculus: *Commentarium facultatum et formularium*, Pekini 1923;

Iglesias Antonius O.F.M., *Brevis commentarius in facultates*, quas S. Congregatio de Propaganda Fide dare solet missionariis, Taurini-Romae 1924. Ausführungen mehr allgemeiner Natur von Löhr Josef, Mergentheim Leo und Enshoff Dominikus in *ZM VII* (1917) S. 20 ff., 115 ff., 201 ff., ferner von Hilling Nikolaus im Archiv für katholisches Kirchenrecht, Bd. 104 S. 63 ff. Auch die oben genannten, zusammenfassenden Abhandlungen von Munerati, Löhr, Winslow erörtern das Fakultätenrecht. Die Pflege dieses Abschnittes des Missionsrechts kann in rechtsdogmatischer Hinsicht als durchaus befriedigend bezeichnet werden. Die historische Seite, für welche die alten Missions-theoretiker reiches Material bieten, bedarf noch intensiverer Aufmerksamkeit.

Für die Rechtsgeschichte der Entstehung und Entwicklung des Institutes der Apostolischen Vikare sind besonders einzusehen: *Reseña biográfica de los religiosos de la Provincia del Santísimo Rosario de Filipinas... por un religioso de la misma Provincia*, 2. tom., Manila 1891, tom II p. 257–362; Jann Adelhelm O.M.Cap., *Die katholischen Missionen in Indien, China und Japan*, Paderborn 1915; Metzler Johannes S.J., *Die Apostolischen Vikariate des Nordens*, Paderborn 1919; Friedrich Carl S.V.D., *Holland, die Wiege der Missionshierarchie*, in: *ZM XI* (1921) S. 129 ff. Die äußeren Schicksale und Wechselfälle vorzüglich aus den ersten Zeiten der Apostolischen Vikare sind in den vorstehenden Schriften mit hinreichender Ausführlichkeit aufgezeichnet, es mangelt aber an einer Darstellung dieser Einrichtung, die uns die innere Entwicklung ihrer rechtlichen Struktur offenbart.

2. Verschiedene Kategorien Apostolischer Vikare.

Die juristische Bezeichnung „Vicarius“ im allgemeinen ging vom römischen Recht in das kirchliche über. Während aber nach römischem Recht das Amt des Vicarius ein ständiges, mit dem Regierungssystem organisch verbundenes war, finden wir auf kirchlichem Gebiete in den ersten Jahrhunderten nur Vicarii, die der Römische Pontifex zu vorübergehenden Aufträgen verwandte. Es sind die von den Päpsten zu den griechischen Synoden entsandten Legaten, die zuerst diesen Titel führten¹.

Der spezifische Name „Vicarius Apostolicus“ taucht zum erstenmal gegen Ende des 4. Jahrhunderts auf. Er zeigt sofort einen scharf umrissenen, juristischen Inhalt. Es wurde damit ein Diözesanbischof bezeichnet, der in einem größeren Territorium mit der Stellvertretung des Papstes betraut war. Von den päpstlichen Legaten im gewöhnlichen Sinne unterschied er sich wesentlich dadurch, daß er in seinem Amtsbereiche als Bischof mit eigener Diözese residierte. Zum ersten Apostolischen Vikar dieser Art ernannte Papst Damasus I. im Jahre 379 den Bischof von Thessalonich für Ostillyrien. Die Einrichtung wurde in der Folgezeit auf andere Länder, z. B. Sizilien, Gallien, Spanien usw. ausgedehnt. Im Laufe der späteren Jahrhunderte verlor sich allmählich der Titel, bis er im 13. Jahrhundert völlig verschwand. An seine Stelle trat der eines Legatus natus, der zum bloßen Ehrentitel herabsank².

¹ Ruess, Karl, *Die rechtliche Stellung der päpstlichen Legaten bis Bonifaz VIII.*, Paderborn 1912, S. 8 f.

² Ruess, Karl, a. a. O. 48 ff. Zimmermann, Heinrich, *Die päpstliche Legation in der ersten Hälfte des 13. Jahrhunderts*, Paderborn 1913, S. 260 ff. Hinschius, *System des kath. Kirchenrechts*, Bd. I, S. 629 f.

Die Institution dieser Apostolischen Vikare starb also zunächst dem Namen und dann der Sache nach ab.

Die zweite Verwendung des Titels „Vicarius Apostolicus“ innerhalb der regulären Hierarchie knüpfte sich an die Bestimmung Bonifatius' VIII. über die vorübergehende Verwaltung eines Bistums, die wegen besonderer Umstände durch einen direkt vom Papste bezeichneten Geistlichen geführt wurde. Die Texte des genannten Papstes, die ins Corpus juris canonici übergegangen sind, nennen den betreffenden Geistlichen visitator und administrator³, aber die Kanonistik legte ihm aus naheliegenden Gründen den Titel „Vicarius Apostolicus“ bei, der auch amtliche Verwendung fand⁴. In neuerer Zeit bevorzugte die Römische Kurie in Anlehnung an die alten Gesetzestexte die Bezeichnung Administrator Apostolicus, die durch den Codex juris canonici die einzig authentische geworden ist⁵.

Von den zwei erwähnten Kategorien der Apostolischen Vikare unterscheidet sich in wesentlichen Punkten eine dritte, die allein für das Missionsrecht in Betracht kommt. Sie bezeichnet einen Prälaten, der mit der vollen Jurisdiktionsgewalt eines Diözesanbischofs ausgerüstet, im Namen des Papstes dauernd ein Territorium verwaltet, das weder den Charakter einer kanonisch errichteten Diözese trägt, noch als ein Teil zu ihr gehört. Nur er führt nach der geltenden Gesetzgebung und Praxis den Titel eines Apostolischen Vikars. Im besonderen kennt der Codex juris canonici unter diesem Namen keine andere kirchliche Amtsperson.

I. Entstehung und erste Einführung.

Die Institution der Apostolischen Vikare ist ein Produkt der neueren Missionsperiode. Bis zum 17. Jahrhundert war in der gesamten katholischen Kirche nur eine einzige Grundform der hierarchischen Organisation bekannt, nämlich die des Bistums, an dessen Spitze de jure und, wenn nicht ausnahmsweise verhindert, auch de facto der Diözesanbischof stand. Er waltete seines Amtes in eigenem Namen und kraft göttlichen Rechts, allerdings hineingestellt in den großen Organismus der Gesamtkirche, die im Römischen Papst ihr Oberhaupt verehrt. Die nahen und fernen Missionsgebiete machten von dieser Regel keine Ausnahme. Sobald überhaupt für sie eine Hierarchie eingerichtet wurde, was meistens schon nach den ersten Erfolgen der Glaubensboten zu geschehen pflegte, traten die Bistümer mit eigenen Oberhirten in Funktion.

Im 17. Jahrhundert entstand die neue Organisationsform. Merkwürdigerweise beginnt sie fast um die gleiche Zeit

³ C. 42 De electione et electi potestate in VI^o (I, 6). C. 4 De supplenda negligentia praelatorum in VI^o (I, 8).

⁴ Benedictus XIV., De Synodo dioecesana, lib. II, cap. 10 n. 9. Ferraris, Prompta bibliotheca canonica, s. v. Vicarius Apostolicus, Ausgabe von Monte Cassino, tom. VII, p. 565 ss. Hinschius, a. a. O. 258 ff.

⁵ Can. 312—318.

inmitten der christlichen Völker Europas und an der äußersten Peripherie der Kirche, wo sie mit dem satten Heidentum in Berührung stand, Wurzel zu fassen. Die äußeren Verhältnisse, die zu ihrer Einführung drängten, zeigten im einzelnen einen sehr ungleichen Charakter. Aber bei aller Verschiedenheit offenbart sich überall das Vorhandensein von unüberwindlichen Schwierigkeiten, die vorderhand wenigstens der regulären Hierarchie den Weg versperreten. Die Ernennung von Apostolischen Vikaren dort, wo eigentlich Diözesanbischöfe hätten eingesetzt werden müssen, galt anfangs als Notbehelf, mit dem man sich unter dem Zwange ungünstiger Verhältnisse zufrieden geben mußte. Sie war nur als vorübergehende Maßnahme gedacht, die nicht länger bestehen sollte, als die Schwierigkeiten dauerten. Daraus erklärt sich, daß die neue Institution in ihren Anfangszeiten einer gesetzmäßigen, straffen Regelung entbehrte. Es fehlte in mancher Beziehung der innere konstruktive Aufbau und die scharfkantige äußere Begrenzung ihrer Amtsvollmachten. Ganz allmählich kristallisierte sich die rechtliche Form in ihren Einzelheiten klar und bestimmt heraus. An eine planmäßige, das gesamte Missionsgebiet umfassende Neugestaltung der Hierarchie durch die Einführung der Apostolischen Vikare dachte man zu Beginn durchaus nicht. Es war eigentlich ein Zufallskorn, das in die Erde fiel, von dem man nicht wußte, wie es gedeihen werde. Tatsächlich entwickelte es sich zu einem mächtigen Baum, der nach und nach seine Zweige beinahe über alle Missionsgebiete ausstreckte. Nur in den Ländern, in denen das portugiesische und spanische Patronat seine Macht wirksam behauptete, und so lange dies der Fall war, fand die neue Organisationsform keinen Eingang.

Der Zeit nach am frühesten treten die Apostolischen Vikare in Holland auf den Plan. Der Sturm der Reformation hatte im Norden und Nordosten des Landes die katholische Kirche mit schonungsloser Gewalt erfaßt, den größeren Teil der Gläubigen von ihr losgerissen und die Bistümer niedergebrosen. Die Wirksamkeit eines regulären Diözesanbischofs stieß damals auf den unüberwindlichen Widerstand des Volkes und der Regierung. Unter diesen Umständen ernannte Rom 1602 Sasbold Vosmer zum Apostolischen Vikar von Holland, dessen Nachfolger der wegen seiner literarischen Tätigkeit bekanntere Philipp Rovenius war⁶. Müssen die Genannten als Apostolische Vikare

⁶ Päpstliches Ernennungsschreiben vom 5. Mai 1626 in: *Jus Pontificium de Propaganda Fide*, pars I, vol. I, p. 54 ss. Gams, *Series Episcoporum* S. 256. Zum Ganzen vgl. Friedrich, Karl, S. V. D., *Holland die Wiege der Missionshierarchie*, in *ZM XI* (1921) S. 129 ff.

im missionsrechtlichen Sinne betrachtet werden? Es könnte jemand Zweifel erheben, indem er darauf hinweist, daß die Bistümer der Niederlande in den Wirren der Reformation, wenn auch tatsächlich vakant, doch rechtlich fortbestanden, und aus diesem Grunde die ersten Apostolischen Vikare Hollands nach dem heutigen Begriff Apostolische Administratoren (Bistumsverweser) waren. Dieser Einwand darf nicht als ganz belanglos von der Hand gewiesen werden. Sicher ist allerdings, daß die erwähnten Prälaten die Reihe der Apostolischen Vikare eröffnen, die 1853 durch eine formelle Wiederaufrichtung der Hierarchie von Diözesanbischöfen abgelöst wurden. Für eine bis zur Spitzfindigkeit genaue Untersuchung käme es darauf an, festzustellen, wann der Apostolische Stuhl die niederländischen Bistümer, die praktisch längst nicht mehr funktionierten, auch juristisch vollkommen fallen ließ und als gänzlich beseitigt ansah. Von diesem Zeitpunkte ab wären die Apostolischen Vikare in missionsrechtlichem Sinne zu datieren. Weil sich diese Feststellung mit unanfechtbarer Klarheit gar nicht machen läßt, müssen wir, um ganz korrekt zu verfahren, über den hierarchischen Charakter der ersten Apostolischen Vikare in den Niederlanden ein *Non liquet* aussprechen.

Genau dasselbe ist von den ersten Apostolischen Vikaren Englands zu sagen, die 1623 mit der Ernennung William Bishops eingeführt wurden. Sie traten an die Stelle der wegen der Reformation unmöglich gewordenen Bischöfe und machten selbst 1850 nach Neueinführung der regulären Hierarchie diesen wieder Platz.

Eine ähnliche Entwicklung erlebte die kirchliche Organisation in den übrigen von der Reformation erfaßten Ländern des nördlichen Europas, nur mit dem Unterschied, daß in ihnen die Apostolischen Vikare zum Teil bis zur Gegenwart fortbestehen. Der erste Apostolische Vikar in Norddeutschland wurde am 11. Mai 1645 für den Umkreis der früheren Erzdiözese Bremen ernannt⁷.

Das zweite Ursprungsgebiet der Apostolischen Vikare liegt in Nordafrika. Am 17. Dezember 1650 bestellte Papst Innozenz X., nachdem die Stelle des Präfekten der Mission Barberien erledigt war, Philipp Le Vacher zum Apostolischen Vikar von Algier⁸. Der Bischofsweihe wird im Ernennungsdekret keine

⁷ Metzler, Johannes, S. J., Die Apostolischen Vikariate des Nordens, Paderborn 1919, S. 22 ff.

⁸ *Jus Pontificium de Prop. Fide*, p. I, vol. I, p. 279. Über ihn ist eine Monographie erschienen: Gleizes Raymond, Jean Le Vacher, Vicaire apostolique et Consul de France (1619—1683), Paris 1914.

Erwägung getan. Aus der Urkunde läßt sich auch nicht erkennen, wie seine Stellung in hierarchischer Beziehung aufgefaßt wurde. War die Ernennung zum Apostolischen Vikar als Rangerhöhung gegenüber dem früheren Präfekten gemeint? Oder sollte nur zum Ausdruck gebracht werden, daß er in Ermangelung eines endgültig ernannten Präfekten vorläufig im Namen des Papstes die Verwaltung führen möge? In letzterem Falle wäre er nur der vom Papst beauftragte Stellvertreter des Präfekten gewesen. Jedenfalls heben sich die charakteristischen Linien eines Apostolischen Vikars, wie er nach dem geltenden Recht verstanden wird, auf dem unklaren Hintergrund nicht mit Bestimmtheit ab.

Das dritte und hauptsächlichste Gebiet für die Entstehung und erste Entwicklung der neuen Missionshierarchie ist Fernasien. Hier trat sie von Anfang an mit vollkommener Klarheit hervor. Die für Ostasien ernannten Apostolischen Vikare waren gleich zu Beginn weder Bistumsverweser noch auch päpstlich beauftragte Vertreter niederer Funktionäre. Losgelöst von allen anderen Organisationsformen zeigen sie sich sofort in ihrer Selbständigkeit als Vertreter des Papstes neben den regulären Diözesanbischöfen. Ihre Einführungsgeschichte ist hinreichend bekannt, weshalb wir uns mit ein paar Daten begnügen können. Am 9. September 1659 wurden von Alexander VII. zwei Mitglieder des eben gegründeten Pariser Missionsseminars zu Titularbischöfen erhoben und als Apostolische Vikare zu den fernöstlichen Ländern entsandt. Der eine, Msgr. Franz Pallu, erhielt Tongking, Yünnan, Kweitschou, Hunan, Sutschuen, Kwangsi und Laos, der zweite, Msgr. Peter Lambert, Tschekiang, Fokien, Kwantung, Kiangsi und die Insel Hainan mit den umliegenden Eilanden zugewiesen⁹. Dazu kam im Jahre darauf, durch päpstliches Breve vom 20. September 1660 ernannt, Msgr. Cotelendi als Apostolischer Vikar von Nanking, der Tscheli, Schansi, Schantung, Honan, Schensi, die Tartarei und Korea zu verwalten hatte¹⁰. Damit war das portugiesische Patronat in Fernasien der Intention nach provisorisch, tatsächlich aber endgültig durchbrochen und die kirchliche Ordnung dieser ungeheueren Missionsgebiete in einen frischen Rahmen hineingestellt, der anfangs nur äußerst schwach, aber im Laufe der Zeit immer einsiger mit hierarchischen Zentren der neueren Art ausgefüllt wurde.

⁹ Breve für Mgr. Franz Pallu: „Super cathedram“ in: Jus Pont. de Prop. F., p. I, vol. I, p. 313; das Breve für Peter Lambert inhaltlich bei Launay, Adrien, Documents historiques relatifs à la Société des Missions-Etrangères, Paris 1906, p. 26.

¹⁰ Jus Pontif. de Prop. Fide, p. I, vol. I, p. 322.

Die Apostolischen Vikare vereinigten von Anfang an mit ihrer jurisdiktionellen Vollmacht in der Regel die Würde eines Titularbischofs. Das folgte logisch aus ihrer Zweckbestimmung. Sollten sie doch die Diözesanbischöfe in allem vertreten. Nur vereinzelt finden sich in der Vergangenheit Apostolische Vikare ohne bischöflichen Charakter. Daß bei dem ersten Apostolischen Vikar in Algier der Bischofsweihe keine Erwähnung getan wird, wurde oben bereits gesagt. Ferner lesen wir im Breve Gregors XVI. vom 15. März 1839, daß der Apostolische Vikar von Gibraltar, der bis dahin nur einfacher Priester gewesen sei, in Zukunft mit der bischöflichen Würde ausgezeichnet werden solle¹¹. Derselbe Papst ernannte am 21. März 1843 den Kapuziner Fidelis Sutter zum Apostolischen Vikar von Tunis „absque tamen caractere episcopali“¹². Die drei genannten Gebiete liegen geographisch den regulären Bistümern nahe, so daß bei eintretender Notwendigkeit von dort die bischöflichen Funktionen ausgeübt werden konnten. In den fernöstlichen Missionen scheint es niemals vorgekommen zu sein, daß ein Apostolischer Vikar ohne Bischofsrang eingesetzt wurde. Im Gegenteil treffen wir in China sogar zwei Apostolische Präfekten, die der Regel nach einfache Priester sind, in der Klasse der Bischöfe. Es waren die Apostolischen Präfekten von Kwantung und Kwangsi¹³, die erst 1914 in Angleichung an ihre Würde zu Apostolischen Vikaren erhoben wurden¹⁴.

Der Codex juris canonici sagt nirgends, daß die Apostolischen Vikare in Unterschied von den Apostolischen Präfekten Titularbischöfe sein müßten, wenn auch im übrigen ihre höhere Rangstufe deutlich zum Ausdruck gebracht wird. Nach der geltenden Praxis werden sie regelmäßig zur bischöflichen Würde erhoben.

II. Ernennung und anschließende Akte.

1. Die Ernennung.

Grundsätzlich gelten über das Ernennungsrecht zum Amt eines Apostolischen Vikars folgende zwei Leitsätze: 1. Jure proprio steht es einzig dem Papste zu; 2. der Papst kann dieses Recht delegieren oder, falls er sich die Schlußentscheidung vorbehält, andere in größerem oder geringerem Maße zur Mitbestimmung bei der Auswahl der Person heranziehen.

¹¹ Jus Pontif. de Prop. Fide, p. I, vol. V, p. 211 s.

¹² Jus Pontif. de Prop. Fide, p. I, vol. V, p. 310.

¹³ Vgl. Missiones Catholicae, Romae 1907, p. 333, 334.

¹⁴ Acta Apostolicae Sedis, vol. VI (1914), p. 344, 345.

Can. 293 § 1 des kirchlichen Gesetzbuches bestimmt, daß die Apostolischen Vikare nur vom Apostolischen Stuhl ernannt werden. Da unter dem Begriffe „Apostolischer Stuhl“ nicht nur der Papst, sondern die ganze Römische Kurie verstanden wird¹⁵, so kann aus dieser Bestimmung allein noch nicht festgestellt werden, von welcher Instanz sie zu berufen sind. In Anbetracht ihres Kompetenzkreises könnte noch die Propagandakongregation zuständig sein. Der Text des eben erwähnten § 1 läßt die Wahl zwischen ihr und dem Papste. Genauerer enthält § 2 desselben Kanons. Er bringt zum Ausdruck, daß die Ernennung der Apostolischen Vikare durch päpstliches Schreiben zu erfolgen habe, m. a. W. der persönlichen Entscheidung des Papstes reserviert sei.

Über irgendeine Mitwirkung anderer Faktoren bietet das kirchliche Gesetzbuch keine ausdrückliche und spezielle Bestimmung, doch liegt es in der Stellung der Propagandakongregation als der obersten Behörde des gesamten Missionswesens, daß sie bei der Auswahl der höchsten territorialen Missionsoberen beteiligt sei.

Nach der geltenden Disziplin ist es Aufgabe der Propaganda, die Akten für die Ernennung der Apostolischen Vikare zu bearbeiten, eine geeignete Persönlichkeit auszuwählen und sie zur endgültigen Entscheidung dem Papste vorzuschlagen. Als wichtige Angelegenheit wird sie zunächst im Congresso (Zusammenkunft des Kardinalpräfekten mit seinen höheren Beamten) behandelt und darauf in der monatlich stattfindenden Vollversammlung (Congregatio plena) der zur Propagandakongregation gehörenden Kardinäle vorbehaltlich der päpstlichen Bestätigung erledigt¹⁶. Aus diesem Geschäftsgang ergibt sich allerdings unter Umständen insofern ein kleiner Nachteil, als in den amtlichen Ferien der Kongregationsbehörden vom 10. August bis zum 31. Oktober¹⁷ keine Apostolischen Vikare zur Ernennung gelangen.

Um zu einem guten Urteil bei der Auswahl der Person zu kommen, bedarf die Propagandakongregation zuverlässiger Informationen. Sie fließen ihr aus verschiedenen Quellen zu. Zunächst bietet der Bericht, den der Missionsobere alle fünf Jahre an die Propaganda abzuliefern hat, unter anderem Mitteilungen über den in seinem Jurisdiktionsbezirk wirkenden

¹⁵ Can. 7.

¹⁶ Ordo servandus in Curia Romana. Normae communes, cap. I n. 3, 4. Normae peculiares, cap. II n. 1, in: Acta Apostolicae Sedis, vol. I (1909), p. 61 s., 37.

¹⁷ Normae communes, cap. V n. 3, in: Acta A. S., vol. I (1909), p. 45.

Klerus¹⁸. Im besonderen müssen darin jene Missionare gekennzeichnet werden, die durch Qualität des Charakters und Erfolg in ihren Arbeiten hervorragen (n. 19, 32). Ferner wird der Generalobere jener religiösen Gesellschaft (Orden, Kongregation usw.), deren Mitglieder die betreffende Mission verwalten, aufgefordert, eine Liste von drei Kandidaten mit der Bezeichnung Dignissimus, Dignior, Dignus einzusenden. Der Generalobere seinerseits erbittet sich die Ansicht der Missionare und übermittelt die eingelaufenen Schreiben zusammen mit seinem Dreier-Vorschlag der Propagandakongregation. Dieser Vorgang ist zwar durch kein allgemein gültiges Gesetz oder Dekret vorgeschrieben, er bildet aber die stehende Praxis der Propagandakongregation und pflegt in den von ihr überprüften bzw. genehmigten Missionsstatuten detailliert umschrieben zu werden¹⁹.

Die kanzleimäßige Ausführung der päpstlichen Ernennung zum Apostolischen Vikar erfolgt durch ein Breve, die der gleichzeitigen Ernennung zum Titularbischof durch eine Bulle.

In der Vergangenheit hat der Papst in einer Reihe von Einzelfällen für die fernöstlichen Missionen besondere Vollmachten zur Ernennung von Apostolischen Vikaren erteilt. Soweit die veröffentlichten Dokumente erkennen lassen, liegen folgende Tatsachen vor:

a) Vollmachten der benachbarten Apostolischen Vikare. Die ersten Apostolischen Vikare Fernasiens Franz Pallu und Peter Lambert wurden am 4. Februar 1664 mit der Vollmacht ausgerüstet, daß, wenn einer von ihnen sterbe, der Überlebende für den verwaisten Verwaltungsbezirk einen neuen Apostolischen Vikar ernennen könne²⁰. Am 28. Februar 1665 erhielten die Genannten den päpstlichen Auftrag, an Stelle des Apostolischen Vikars von Nanking einen anderen zu wählen²¹. Ferner erfreute sich auf Grund des päpstlichen Schreibens vom

¹⁸ Acta Apost. Sedis, vol. XIV (1922), p. 287 ss.

¹⁹ Z. B. heißt es im Statutum pro missionibus Societatis Verbi Divini 1922, n. 7: Ad Praesules missionis ab Apostolica Sede nominandos Superior Generalis tres candidatos Societatis nostrae hoc modo proponit: 1^o Exiguntur vota secreta illorum missionariorum, qui saltem per tres annos fuerunt in missione. 2^o Singuli illi missionarii in scheda scribunt tria nomina scl. dignissimi, dignioris et digni, quos nempe in conscientia eorum Deo judicaverint aptiores, qualitatesque candidatorum exponant. 3^o Superior Generalis cum suo consilio decedit, quinam candidati S. Congregationi de Propaganda Fide proponendi sint, suas consultorumque rationes necnon vota missionariorum adjungens.

²⁰ Jus Pontificium p. I, vol. I, p. 340 s.

²¹ Jus Pontificium p. I, vol. I, p. 353.

26. Februar 1841 der Apostolische Vikar von Tonking des Rechts, für den Fall, daß sein Amtsbruder in Cochinchina mitsamt dem Koadjutor das Zeitliche segnen sollte, einen Nachfolger zu bestimmen und ihn zum Bischof zu weihen²². Eine ähnliche Vollmacht verleiht das Schreiben vom 17. September 1841 dem Apostolischen Vikar von Sutschuen für die Mission in Korea²³. In gleicher Weise empfing der Apostolische Vikar der Mongolei am 5. September 1848 von Pius IX. den Auftrag, den ersten Apostolischen Vikar von Konkonor und Tieu-Chang (Tibet) zu ernennen²⁴.

In den vier erstgenannten Fällen lag der entscheidende Grund für das Ausnahmeverfahren in den besonders schwierigen Verhältnissen der Missionare; im letzterwähnten Falle, der aus der Zeit der beginnenden Religionsfreiheit in China stammt, scheint eine persönliche Vergünstigung vorzuliegen.

b) Vollmachten der Oberen der missionierenden Gesellschaften. Papst Gregor XVI. erteilte durch Schreiben vom 28. August 1840 dem Direktor des Pariser Missionsseminar das Privileg, für das neuerrichtete Vikariat Yünnan (China) einen Apostolischen Vikar zu wählen. Die betreffende Stelle lautet: „auctoritate nostra apostolica hisce litteris committimus et mandamus, ut eum inter tuos probatos missionarios in Sinis laborantes eligas atque deputes, quem ad id munus magis idoneum ac digniorem in Domino judicaveris, quem quidem a te auctoritate nostra electum in Vicarium Apostolicum Sinensis provinciae Yunnan auctoritate et tenore praesentis constituimus et deputamus cum omnibus et singulis facultatibus necessariis et opportunis“²⁵. Unter dem gleichen Datum empfing der Generalobere der Lazaristen dieselbe Vollmacht für das neue Vikariat der Mongolei²⁶. In diesen Ausnahmegestimmungen haben wir offenbar das Zeichen einer besonderen Geneigtheit des Apostolischen Stuhles gegenüber den missionierenden Gesellschaften zu erblicken. Die Akten weisen allerdings nur eine sehr sparsame Verleihung dieses Privilegs aus.

Anschließend muß noch erwähnt werden, daß der Apostolische Stuhl in den Zeiten der Christenverfolgung in Fernasien den Apostolischen Vikaren häufig die Vollmacht verliehen hat.

²² Jus Pontificium p. I, vol. V, p. 265 s.

²³ Jus Pontificium p. I, vol. V, p. 284 s.

²⁴ Jus Pontificium p. I, vol. VI 1, p. 76 ss.

²⁵ Jus Pontificium p. I, vol. V, p. 254.

²⁶ Jus Pontificium p. I, vol. V, p. 255.

sich einen Koadjutor mit dem Rechte der Nachfolge zu wählen und ihm die bischöfliche Weihe zu erteilen ²⁷.

Kommt den Landesregierungen ein rechtlicher Einfluß auf die Ernennung der Apostolischen Vikare zu? Natürlich könnte er ihnen nur zustehen auf Grund einer Konzession von seiten des Apostolischen Stuhles. Um diese herbeizuführen, ließe sich staatlicherseits darauf hinweisen, daß die Stellung des Apostolischen Vikars jener des Diözesanbischofs durchaus analog sei. Wenn also in verschiedenen Ländern bei der Ernennung der letzteren der Staatsregierung Zugeständnisse gemacht werden, so könne dies bei den ersteren wenigstens grundsätzlich nicht verweigert werden. Weil die rein theoretische Erörterung dieser Frage geringere Bedeutung hat, nehmen wir lieber gleich ihre praktische Seite in Augenschein.

Zunächst sei darauf hingewiesen, daß ein sehr großer Teil der Apostolischen Vikare ihre Tätigkeit in Staaten mit einer nicht-christlichen Regierung (Japan, China, Siam) ausübt. Für sie wurde ein Mitbestimmungsrecht irgendwelcher Art für die Anstellung der Missionsoberen, soweit bekannt ist, niemals in Erwägung gezogen.

Ein anderer Teil der Apostolischen Vikare waltet in christlichen Ländern oder deren Kolonien ihres Amtes. Auch hier blieb ihre Ernennung rechtlich immer frei von jeder staatlichen Einmischung, womit allerdings nicht gesagt sein soll, daß der Apostolische Stuhl nicht mancherlei Rücksicht auf die Staats- bzw. Kolonialregierung zu nehmen gezwungen war. Besonders was die Nationalität der Missionsoberen betrifft, läßt die Kolonialpolitik der Alliierten seit dem Weltkrieg dem Apostolischen Stuhle praktisch sehr wenig Freiheit. Aber hierbei handelt es sich nicht um Zugeständnisse rechtlicher Art der Kirche an den Staat. Diese wurden vielmehr für unseren Fall niemals gewährt, wie ein Blick in die Vergangenheit und Gegenwart zeigt.

Bekannt ist, daß die Ernennung der ersten Apostolischen Vikare in Ostasien nicht nur ohne Mitwirkung der portugiesischen Regierung, die dem ganzen Verfahren gegenüber auf ihr Patronatsrecht pochte, vollzogen worden ist, sondern sogar mit einem offenkundigen Affront gegen sie verbunden war. Als Herzog Johann Friedrich von Braunschweig-Lüneburg, der sich um die Gründung des Apostolischen Vikariates in Hannover

²⁷ Jus Pontificium p. I, vol. IV, p. 631 s. (Sutschuen 1823); IV 689 s. (Siam 1828); V 20 s. (Cochinchina 1831); V 22 (Siam 1831); V 48 s. (Tonking); V 190 (Bombay 1838); V 226 s. (Tonking 1839).

große Verdienste erworben hatte²⁸, das Nominationsrecht für dasselbe anstrebte, wurde ihm durch Reskript der Propagandakongregation vom 19. Juli 1678 mitgeteilt, daß sich der Apostolische Stuhl bemühen werde, eine geeignete und dem Herzog möglichst genehme Persönlichkeit zu ernennen; das erbetene Nominationsrecht ward ihm nicht zuteil²⁹. Um die Mitte des 18. Jahrhunderts, zur Zeit Friedrichs des Großen, kam die Frage des Nominationsrechts für das Amt des Apostolischen Vikars in Preußen wiederum ins Rollen. Papst Benedikt XIV. hatte die Angelegenheit zu erledigen. Er tat es mit der ihm eigenen Ausführlichkeit in einem Schreiben an den Breslauer Fürstbischof Kardinal von Sinzendorf vom 27. August 1743³⁰. Die Entscheidung des Papstes ist besonders deshalb von Wichtigkeit, weil sie einen Einblick in die Gründe der abschlägigen Antwort gewährt. Als Hauptgrund für die Ablehnung des Nominationsrechts wird der provisorische Amtscharakter der Apostolischen Vikare angegeben. Ihrer Natur nach, so führt der Papst aus, seien sie jederzeit amovibel, was nicht mehr aufrecht zu erhalten sei, wenn der Staatsregierung das Nominationsrecht zugestanden werde. Bei dieser Gelegenheit erwähnt Benedikt XIV., daß die holländische Regierung beantragt habe, ihr zu gestatten, für die Ernennung der Apostolischen Vikare eine Liste mit drei Kandidaten einsenden zu dürfen, aber der Apostolische Stuhl sei nicht darauf eingegangen.

Gegenwärtig gibt es nur eine einzige staatskirchliche Bestimmung, die mit der vorstehend erörterten Frage in Verbindung steht. Das Konkordat für Belgisch-Kongo vom 26. Mai 1906 verlangt, daß die Ernennung der Missionsoberen dem Generalgouverneur offiziell mitgeteilt werde (Art. 5)³¹. Auch anderswo pflegt den weltlichen Behörden, die normale Beziehungen mit der katholischen Kirche unterhalten, eine solche Mitteilung zuzugehen, jedoch ist es dann nur ein Akt der Höflichkeit und Diplomatie.

²⁸ Vgl. Mejer, Otto, Die Propaganda, ihre Provinzen und ihr Recht, 2 Bde., Göttingen 1851/53, II S. 257 ff. Metzler, Johannes, S. J., Die Apostolischen Vikariate des Nordens, Paderborn 1919, S. 30 ff. Le Bret, De Missionibus septentrionali et Vicariatu Hannoverano. Oratio habita cum veniam creandi Magistros daret, 1792.

²⁹ Jus Pontificium de Prop. Fide p. II, vol. I, p. 206.

³⁰ Jus Pontif. de Prop. Fide p. I, vol. III, p. 110 s. Theiner, August, Die Zustände der katholischen Kirche in Schlesien von 1740—1758, 2 Bde., Regensburg 1852, I S. 237 ff.

³¹ Wortlaut bei Grentrup, Jus missionarium I p. 467 s.

2. Anschließende Akte.

Die Frage, ob ein Missionar das ihm zugedachte Amt des Apostolischen Vikars ablehnen könne, wird im kirchlichen Gesetzbuch nicht ausdrücklich beantwortet. Es ist dafür der allgemein gehaltene Kanon 128 heranzuziehen: „*Quoties et quandiu id, iudicio proprii Ordinarii, exigit Ecclesiae necessitas, ac nisi legitimum impedimentum excuset, suscipiendum est clericis ac fideliter implendum munus quod ipsis fuerit ab Episcopo commissum.*“ Aus dem Text läßt sich zweierlei entnehmen: 1. Jeder Kleriker verpflichtet sich durch Eintritt in den Klerikerstand, das ihm vom Bischof, a fortiori das ihm vom Papste mit Rücksicht auf die Erfordernisse der Kirche übertragene Amt auf sich zu nehmen. Das Urteil, ob die Kirche (Mission) seine Arbeitskraft gerade an der Stelle brauche, steht einzig beim höheren Vorgesetzten. 2. Es wird anerkannt, daß es auf seiten des Beauftragten rechtmäßige Gründe (*legitimum impedimentum*) geben kann, welche die Verfügung zur Übernahme eines Amtes nicht zur Ausführung gelangen lassen. Wenn wir diese zwei Punkte auf unseren Fall anwenden, so ergibt sich daraus, daß die willige Annahme des Amtes als sicher vorausgesetzt wird, wenn nicht ausnahmsweise bedeutsame Gründe dagegen sprechen; die etwa vorhandenen Bedenken dem Apostolischen Stuhl zu unterbreiten, wird niemandem verwehrt, doch muß das Urteil über ihren Wert dem Apostolischen Stuhl überlassen werden.

Wenn der Erwählte das Amt annimmt, so erfordern schon die Ordnung und der gute Sinn, daß er nach Empfang der päpstlichen Urkunden vor allem ein Dank- und Ergebenheits-schreiben an den Apostolischen Stuhl richte. Denn obwohl ihm eine schwere Bürde auferlegt worden ist, so liegt doch in der Erhebung zum Apostolischen Vikar und Titularbischof auch eine unvergleichliche Würde und der öffentliche Ausdruck eines großen Vertrauens in seine Person.

Obendrein erinnert das Caeremoniale Episcoporum ausdrücklich an diese Pflicht³². Entweder sendet der neue Apostolische Vikar an den Heiligen Vater und den Kardinalpräfekten der Propagandakongregation je ein Schreiben, oder er begnügt sich mit einem Schreiben an den letzteren, indem er die Bitte

³² Liber I, cap. 1. Das Caeremoniale Episcoporum spricht allerdings nicht in specie von den Apostolischen Vikaren. Sie sind aber offenbar sinngemäß in die Reihe der Prälaten, die „*alicui ecclesiae metropolitanae, cathedrali vel maiori*“ vorgesetzt werden, eingeschlossen. Als Inhalt des Briefes wird bezeichnet: „*gratiarum actiones et ecclesiarum suarum commendationis officium... peragere studebunt*“.

beifügt, dem Papste die Gefühle seines Dankes zum Ausdruck bringen zu wollen.

Um die Verwaltung des Vikariats übernehmen zu können, muß der Ernannte persönlich oder durch einen Beauftragten das Ernennungsbreve demjenigen vorlegen, der bislang rechtmäßig die Verwaltung führte³³. Es genügt also zum Amtsantritt durchaus nicht, daß er von privater, wenn auch absolut zuverlässiger Seite, brieflich oder telegraphisch die Meldung von seiner Erhebung erfahren hat, sondern es ist seine Pflicht, den Eingang der amtlichen Urkunden abzuwarten und sie dem bisherigen Administrator vorzuzeigen. Erst dadurch gelangt er in den rechtmäßigen Besitz seines Amtes. Vorher irgendeinen Regierungs- oder Verwaltungsakt auszuüben, ist widerrechtlich. Daß er bei Nichtachtung dieser Vorschrift auf Grund des Can. 2394 ipso facto der Strafe der rechtlichen Unfähigkeit für das Amt ver falle, wie Francis Josef Winslow³⁴ annimmt, entspricht nicht dem angezogenen Kanon. Sein Wortlaut besagt, daß sich die erwähnte Strafe beziehen: 1. alle jene, die eigenmächtig d. h. ohne die *Provisio canonica* von einem Kirchenamte Besitz ergreifen; 2. jene, die durch Wahl, Präsentation oder Nomination bezeichnet die Verwaltung in Angriff nehmen, bevor die kirchliche Genehmigung eingetroffen und den zuständigen Stellen vorgelegt worden ist. Keiner von diesen zwei Fällen trifft bei der oben gemachten Voraussetzung betreffend den Apostolischen Vikar zu.

Die Bischofsweihe muß sich der Apostolische Vikar innerhalb dreier Monate, die vom Tage des Empfangs der Bulle zu rechnen sind, erteilen lassen³⁵. Wenn er es sechs Monate hindurch versäumt, verliert er ipso facto das Recht darauf³⁶. Für den Vollzug der Bischofsweihe gelten die gewöhnlichen rechtlichen und liturgischen Bestimmungen. Sie darf nur am Sonntag oder an einem der Hauptfeste der Apostel (*natalicio Apostolorum*) beim Hochamt vorgenommen werden³⁷. Die Nebenfeste der Apostel z. B. Petri Stuhlfeier, Pauli Bekehrung usw., ferner die Festtage der Evangelisten Lukas und Markus zählen nicht zu den Weihetagen³⁸. Bezüglich der Assistenz von zwei weiteren Bischöfen beim *Episcopus Consecrator* wurde in den früheren schwierigen Zeiten für die fernöstlichen Missionen häufig in der

³³ Can. 293 § 2.

³⁴ *Vicars and Prefects Apostolic*, Maryknoll 1924, S. 12.

³⁵ Can. 333.

³⁶ Can. 2398.

³⁷ Can. 1006 § 1.

³⁸ *S. Rituum Congregatio* am 4. April 1913 in: *Acta Apostolicae Sedis V* (1913) S. 186.

Ernennungsurkunde die Erlaubnis erteilt, daß im Notfalle die Assistenz von zwei einfachen Priestern genüge³⁹.

Wenn der Apostolische Vikar, wie es nicht selten geschieht, fern von seinem Vikariat die Bischofsweihe empfängt, muß er dann nach Ablauf einer gesetzlich bestimmten Frist in die Mission zurückkehren? Für den Diözesanbischof enthält das kirchliche Gesetzbuch eine ausdrückliche Vorschrift. Kanon 333 bestimmt, daß er sich innerhalb vier Monate, nachdem die Ernennungsurkunde in seine Hand gelegt ist, in seine Diözese begeben. Ist der zitierte Kanon auf den Apostolischen Vikar anwendbar? Nein, denn er spricht ausdrücklich nur vom Diözesanbischof, und außerdem könnte diese Frist wegen der weiten Entfernung und selteneren Reisegelegenheiten von manchen Apostolischen Vikaren gar nicht eingehalten werden. Hat der Ernannte schon vor der Bischofsweihe die Verwaltung übernommen, so tritt für ihn Kanon 301, § 1 über die Residenzpflicht in Kraft. Sobald jemand das Amt des Apostolischen Vikars angetreten hat, obliegt ihm die Pflicht, in seinem Amtsbereiche zu residieren. Regelmäßige Ferien, die das kirchliche Gesetzbuch den Diözesanbischöfen zubilligt, werden den Apostolischen Vikaren weder bei Gelegenheit ihres Amtsantrittes noch im Verlauf ihrer Amtsführung gewährt. Ohne Erlaubnis des Apostolischen Stuhles dürfen sie nur aus einem schwerwiegenden und dringenden Grunde für längere Zeit außerhalb ihres Vikariats verweilen. Wenn ein solcher nicht vorliegt, muß deshalb der neuernannte Apostolische Vikar, der sich fern von seinem Bezirk die Bischofsweihe erteilen läßt, ohne längeren Aufenthalt in sein Arbeitsgebiet zurückkehren.

Der Amtsantritt und die Bischofsweihe des Apostolischen Vikars sind noch mit einigen kirchenrechtlichen Akten verbunden, die vor Zeugen zu erledigen sind, und von denen das entsprechende Dokument der Propagandakongregation einzusenden ist. Es sind folgende:

a) Die *Professio fidei* nach der Form, die dem kirchlichen Gesetzbuch vorgedruckt ist⁴⁰. Die Unterlassung dieses Aktes wird mit schweren Kirchenstrafen bedroht, die sich bis zur Beraubung von Amt und Würde steigern können⁴¹.

b) Der *Modernisteneid*, wie er in dem *Motuproprio* Pius X. „*Sacrorum Antistitum*“ vorgeschrieben und bekanntlich durch

³⁹ Beispiele davon in: *Jus Pontificium de Prop. Fide* p. I, vol. II 291, IV 432, VI 57, VII 248.

⁴⁰ Can. 1406 § 3.

⁴¹ Can. 2404.

das neue Gesetzbuch, wenn auch unerwähnt gelassen, doch nicht abgeschafft worden ist.

c) Der Treueid gegen den Papst, den er als Titularbischof zu leisten hat⁴².

Die vom Apostolischen Vikar zu unterschreibenden Formulare pflegen den Ernennungsurkunden beigelegt zu werden.

Die Afrikamissionen nach Fortiguerra (1707).

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Nikolaus Fortiguerra (Forteguerra, Fortiguerra) von Pistoja, der als Propagandasekretär (1730—35) starb¹, schrieb im Auftrag Klemens' XI. auf Grund der Materialien im Kongregationsarchiv *Memoiren* über die Missionen Afrikas, Asiens und Amerikas (*Memorie intorno alle Missioni*), die er 1707 dem Papste widmete². Als Gegenstück zur Information des Propagandasekretärs Urbano Cerri von 1677 (*Stato della Religione cattolica in tutto il mondo*) an Innozenz XI.³ hellen sie vorzüglich einen Teil des Dunkels auf, das über diese Missionsverfallzeit ausgebreitet ist, verdienen daher hier einem weitem Kreis zugänglich gemacht zu werden. Die uns zugrunde liegende Handschrift aus der Münchener Staatsbibliothek wurde 1710 vom Sekretär des Propagandasekretärs Silvio de' Cavalieri (1707—17) angefertigt, der auch die Zusammentragung aus den authentischen Nachrichten und missionarischen Relationen des Archivs angeordnet hatte⁴. Zitiert und verwertet wird die Schrift von Müllbauer⁵ und Moroni⁶, dem wir u. a. die Mitteilung verdanken, daß Kardinal Mai die bisher unedierte *Memorie Forteguerris* veröffentlicht hat⁷.

⁴² Can. 332 § 3.

¹ Begraben in der Kirche des Propagandakollegs, sein Leben und Schriftenkatalog von Angelo Fabroni zusammengestellt (vgl. Moroni, *Dizionario* 16, 259). Dazu dessen *Indice* III 195.

² Wie es sich aus den Dedikationsbriefen an ihn ergibt (p. 97 s. 169. 335 s.). Nach Moroni erhielt F. dafür die Prälatur und ein Kanonikat an St. Peter neben anderen Hofämtern, schrieb beim Tod des Papstes dessen Panegyrikus und widmete sein Missionswerk auch dem Orsini-Papst Benedikt XIII., der es aber wegen des Kard. Coscia nicht beachtete, weshalb F. gegen die Orsini zugunsten der Corsini (Klemens XII.) die Satire Ricciardetto verfaßte (a. a. O.). Unten als F. zitiert.

³ Als Manuskript in vielen Exemplaren verbreitet (davon drei im Archiv der Propaganda und eines in München), englisch herausgegeben von Richard Steele 1715 (*An account of the State of the Roman-Cath. Religion*) und französisch 1716 (*Estat présent de l'Eglise Romaine dans toutes les parties du monde*), von mir in meiner Missionsgeschichte (MG) vielfach benützt. Vgl. *Bibliotheca Missionum* I 361 ss.

⁴ Nach der 1. Seite des Kodex, wo auch auf die Autorschaft F. hingewiesen wird. Mögen auch viele Mitteilungen über die früheren Perioden ungenau sein, so sind doch die zeitgenössischen zuverlässig und um so wertvoller.

⁵ Geschichte der kathol. Mission in Ostindien (1852) 40.

⁶ *Dizionario di erudizione storico-ecclesiastica* Bd. 98 (unter Vicari Apostolici).

⁷ Ebd. p. 141. 309. In der vatikanischen Bibliothek 2 Exemplare 170 SS. ohne Jahr, Ort, Editor (Fondo Mai XI G VIII 30 und Racc. gen. Storia III 635),

Der letzte Teil ist den Afrikamissionen gewidmet und durch ein eigenes Widmungsschreiben an Klemens XI. eingeleitet, dessen Aufgabe, neben der Erhaltung der ruhig unter ihren Hirten innerhalb des Schafstalls lebenden Herde Christi auch die noch viel zahlreicheren zerstreuten und unbewachten Schäflein zu betreuen, und dessen brennender Eifer für das Eindringen der evangelischen Wahrheit in die letzten unbekannten Weltteile gepriesen wird⁸, wie auch der Schluß des Abschnitts darauf zurückkommt zugleich mit der Hoffnung, dieser unglückliche Erdteil möchte dank dem päpstlichen Eifer und dem der Propagandakardinäle zu seinem alten Glanz zurückkehren⁹. Den als größte Halbinsel der Welt beschriebenen Kontinent teilt F. in das Land der Weißen und der Schwarzen, andererseits Ober- und Niederäthiopien ein¹⁰.

Nach Nigrizien¹¹, wohin 1659 auf Bitten Spaniens kastilische Kapuziner geschickt worden waren, um nach anfänglich guter Aufnahme wieder wegzugehen, weil der König nur aus Handelsabsichten das Christwerden vorgespiegelt hatte¹², schickte die Propaganda 1700 zwei Reformaten, die in die Reiche Fasano, Burno und Nubien einzogen, aber 1704 durch ihren Präfekten mitteilten, daß sie besonders in Nubien wegen des fanatischen Mohammedanismus seiner Bewohner nichts erreichen konnten, daher von Tripolis aus mit Hilfe eines vom französischen Konsul ihnen vom Bey erlangten Briefes an den König von Fasano dahin und nach Burno gehen wollten. Danach befanden sich in der Nähe von Burno ein mit all seinen Untertanen getaufter Sultan Lozurfa und nicht weit davon Völkerschaften, die weder christlich noch mohammedanisch waren und jede ihnen gelehrt Religion annahmen. Die Kongregation antwortete dem Präfekten auf seine Anfrage, er solle in der Nachbarschaft den christlichen Untertanen des Sultans Lozurfa beistehen, falls keine Frucht in Fasano und Burno zu erzielen sei und dort keine Christen wohnten¹³.

In dem von Götzendienern bewohnten Guinea¹⁴, von dessen Küste die Portugiesen durch die Holländer, Engländer und Dänen ins Innere

im 2. mit der Notiz vielleicht aus Mais Hand: „Angelus Maius Vaticanæ Bibliothecæ praeffectus typis imprimendum curavit anno MDCCCXXXI“ (freundl. Mitteil. von P. Lemmens O. F. M.).

⁸ F. 335 s. ⁹ F. 392 s.

¹⁰ F. 337 s. Weißenland Ägypten, Berberei, Numidien und Sahara, Negerland Nubien, Nigriten und Guinea, Oberäth. Abessinien, Kongo und Kaffern, Unteräth. Monomotapa, Sansibar und Aian, dazu viele Inseln; im N. das Mittelländische, im W. das Atlantische, im S. das Äthiopische und im O. das Eritreische Meer und der Isthmus von Suez, der Afrika allein mit Asien verbindet; 1800 Stunden lang und 1600 breit mit 5000 im Küstenumfang (ebd.). Vgl. Moroni 98, 267 s.

¹¹ Nach den schwarzen Bewohnern (Negern oder Nigriten) und dem schwarzen Fluß (Niger) so genannt, den Römern unbekannt, von Heiden und Mohammedanern bewohnt, zwischen Wüste, Guinea-Kongo und Atlant. Meer 100 Stunden breit und 550 lang (F. 350), Anfang des Landes der Schwarzen gegenüber dem der Weißen (F. 337).

¹² Cerri 223 s.

¹³ F. 350 s. Noch keine Nachricht über Vorgehen und Erfolg des Paters, aber täglich ausführlicher Bericht brieflich erwartet (ebd.). Wir hören später nichts mehr von dieser Nigritenmission. Vgl. Moroni 98, 278 und Rocco da Cesinale (Storia delle Missioni dei Cappuccini) III 482 ss.

¹⁴ Küste von Sierra Leone bis Fluß Camerones, 250 Stunden in die Länge und 180 in die Breite zwischen Guineameer im W. und S., Nigrizien im N. und Kap Lopez Consalvo im O. (F. 352). Guinea eingeteilt in Sierra Leone, Malagnette, eigentlich Guinea und Benin (F. 353). Bei Moroni 98, 299 s.

verdrängt worden waren, hatten sich 1674 Kapuziner aus der Bretagne im Gefolge von Kaufleuten festgesetzt, beim König und Hof gute Aufnahme gefunden und große Erfolge gezeitigt¹⁵. Aber wegen Mangels an Kräften ging diese Mission so zurück, daß der französische Dominikaner Godinsalvus 1687 auf seiner Durchreise nach Amerika nur noch einen Kapuziner daselbst fand, weshalb auf Gonsalvs und anderer Mitbrüder Bitten die Missionsvollmacht den Dominikanern erteilt wurde, unter Suspension für den Fall, daß genug Kapuziner für die Bedürfnisse eintrafen¹⁶; 1700 durfte P. Gottfried Loyer vom gleichen Orden mit vier Gefährten hingehen, 1706 ward er auf seine dringenden Bitten zum Präfekt der Mission ernannt und wegen der Größe des Landes die Zahl seiner Religiosen auf acht erhöht¹⁷.

In Sierra Leone¹⁸, dessen Bewohner sämtlich heidnisch waren, bevor der Jesuit Barrere um 1605 die katholische Religion einführte¹⁹, wirkten heiligmäßig fünf Jahre hindurch zwölf kastilische Kapuziner unter dem Präfekten Anton von Truchiglio, bis die Nation nach ihrer Unterwerfung unter die Engländer in die alten Irrtümer zurückfiel und sich neuen zuwandte. Daher zogen sich fast alle Missionare 1683 in den Hafen von Caceo zurück, in der Hoffnung, bei einem Umschwung zum Bessern ihre Arbeit wiederaufnehmen zu können, weil von da alljährlich eine Flotte zum Kauf der sehr geschätzten Frucht „Cola“ nach der Flußinsel fuhr, aber auf Einladung des Bischofs von Kapverde verließen sie Caceo ganz, da es von dort 150 Stunden entfernt war²⁰.

¹⁵ F. 352 (nach Cerri 228 s., wo auch über Errichtung eines Altars und Zelebration an dem vom König geschenkten Orte). 1681/82 belgische Kapuziner in Juida (Rocco III 490 ss.). Vgl. Missionsgeschichte 372 f.

¹⁶ F. 353. Gonsalvus wurde Ende 1687 vom König Zena in Issiny gut empfangen und erhielt von ihm die beiden Schwarzen Aniaba und Barga, ließ dann P. Cerizier in Issiny zurück und ging mit seinen anderen Begleitern nach Whida, wo er starb, wie schon 1670 zwei französische Dominikaner nach Durchkreuzung ihrer Versuche durch protestantische Europäer umgekommen waren (vgl. Henrion II 336 nach der Relation von Loyer).

¹⁷ F. 353. Loyer zog als Präfekt mit P. Villard und dem in Frankreich getauften, von Ludwig XIV. zurückgeschickten Prinzen Aniaba nach Afrika, kehrte aber wegen Mangels an Unterstützung aus Europa nach Frankreich zurück, wo er 1715 starb, nachdem er einen Reisebericht über Issiny und die dortige französische Niederlassung verfaßt (nach Henrion II 336). Vgl. Moroni 98, 300.

¹⁸ Nach einem Berg benannt, an dem die Wogen wie Löwengebrüll schlagen, gesund und fruchtbar, mit großem Fluß, auf dessen Insel Tomba oder Tombi die Engländer eine Faktorei und Festung besitzen (F. 353 s.). Dazu Moroni 98, 301 s. und Rocco da Cesinale III 506.

¹⁹ Barrerius taufte König Philipp von Sierra Leone gleich dem von Benin (Jarricus, Thesaurus rerum Indicarum III 43 ss. nach Barrers Brief von 1606). Vgl. MG 228.

²⁰ F. 354 s. Über diese Mission Rocco da Cesinale III 511 (nach den Acta 1678/83). Cerri berichtet 1677, daß der spanische Nuntius dem Papst mitgeteilt, jemand vom Hof habe nach Wiederherstellung des Handels mit Spanien in großem Missionseifer die Absendung und Unterhaltung von zwölf Religiosen angeboten und Se. Heiligkeit dies bestätigt und angeordnet, nachdem schon 1652, 1657 und 1664 andalusische Kapuziner, dann 1673 auf Ersuchen von P. Freginal französische (die nicht hingegangen) abgeschickt worden, aber nach den Briefen des Nuntius Mellini die Mission und ihre Katholiken ganz verlassen und die Kirchen zerstört waren (Etat présent 224 ss.). Vgl. MG 372 und Moroni 98, 302. Cacheo liegt jetzt noch in Portug.-Guinea.

Auf den portugiesischen Inseln von Kapverde, S. Thomè und Madera war Hierarchie und Seelsorge bereits organisiert, in Kapverde die schwarze wie weiße Bevölkerung christlich und in Pfarreien unter einem Bischof von Santiago mit Sakramenten gut versorgt, wenngleich roh und deshalb wenig unterweisungsfähig, mit einem Franziskanerkonvent in Santiago und früher mit einem Jesuitenkolleg bedacht. Zu dieser Diözese gehörte auch Caceo (Cacheo), wo ebenfalls Christen waren, während die mit den Portugiesen Handel treibenden und von kleinen heidnischen Königen regierten umliegenden Stämme dem Götzendienst huldigten. Da die dort bei den Portugiesen wohnenden Kapuziner nicht in die Heidenländer eindringen, rief sie der Bischof weg und gründete ihnen ein Hospiz, um von da die Ungläubigen und auch die Christen von Kapverde von ihren Lastern zu bekehren; auf seinen Bericht lud der König von Portugal P. Truchiglio an seinen Hof, weil man dort keine kastilianische Mission dulden wollte; doch auf die Schritte des Nuntius hin wurden zwar die Missionen von Caceo den portugiesischen Franziskanern zurückgegeben, aber unter die Präfektur des Kapuziners Truchiglio gestellt²¹. Die Missionen von S. Thomè gehörten den Kapuzinern, deren Präfekt 1688 meldete, die Insel besitze außer der Hauptstadt Panvazan sieben Pfarreien, aber ohne Pfarrer wegen des Mangels an Berufen und Einkünften, so daß die Bevölkerung in Glaubensdingen bei aller Gelehrigkeit sehr unwissend war, da die Hauptstadtseelsorge ihn zu sehr in Anspruch nehme, obschon er mit einem Gefährten die Insel durchwandert habe²². Auch Madera bekannte sich zur katholischen Religion und lag für die nach Kongo fahrenden Missionare günstig, weshalb die Kapuziner 1680 daselbst ein Hospiz gestiftet hatten²³.

Wie derselbe Kapuzinerpräfekt von S. Thomè schrieb, waren an der Guineaküste zwanzig Königreiche ohne einen einzigen Missionar und hatte der König von Overo gleich den Christen von Arda und Annobon um Priester gebeten, weil seine Völker seit acht Jahren keine Sakramente empfangen, daher jene Christenheit verwildert und in polygame Gewohnheiten versunken waren, worauf die Propaganda ihn anwies, mit dem Präfekten von Angola sich in Verbindung zu setzen und die Missionare zu tauschen²⁴. Elf Jahre später (also um 1700) kam vom portugiesischen

²¹ F. 355 s. Auf die Mitteilung davon erwiderte freilich die Kongregation dem Nuntius, eine von Franziskanern und Kapuzinern zusammengesetzte Mission sei sehr gefährlich und zerbrechlich, da eine solche Verbindung fast inkompatibel sei, indes solle P. Truchiglio sehen, wie er all diese Schwierigkeiten beseitigen könne (F. 357). Nach Cerri wohnten in K. V. islamähnliche Sonnenanbeter und wurde es von den Kapuzinern der Normandie verlassen und von den Lazaristen unterwegs besucht (Etat présent 235 s.).

²² F. 357 s. Klerus und Volk verehere die Missionare und wünsche ihre Vermehrung, sie hätten auch das Priesterkonkubinats und die Nachtfeste der Insularen abgeschafft. S. Thomè so genannt, weil die Portugiesen am Tag dieses Heiligen es entdeckten, mit Fieberklima und unfruchtbar außer Blättern und Zucker (ebd.).

²³ F. 392 (später). Auch Insel Bosco genannt zwischen Gibraltar und Kanarien, fruchtbarste und gemäßigtste Insel des Ozeans (ebd.).

²⁴ F. 358 s. Für die Insel S. Thomè seien schon andere Missionare bestimmt. Die Bastarden wurden den Söhnen vorgezogen (so z. B. der König seinen legitimen Brüdern), der Reichtum bestand in vielen Frauen, dazu Schulen für Zauberei und Aberglauben (ebd.). Beigefügt sei sein Blatt mit den für den Missionsfortschritt sehr günstigen Bedingungen des Königs an die Missionare (ebd.). 1690 bat König Ludwig II. von Overo um Kapuziner.

Nuntius die Nachricht, daß der König Mangarà von Aiuda und Arda an den von Portugal geschrieben, er habe die beiden portugiesischen Augustiner Augustin von Gott und Thomas von der Empfängnis freudlich in seinem Palast empfangen und zwar das Christentum nicht selbst angenommen, aber es seinen Vasallen erlaubt; mit seiner Unterstützung seien eine Kirche und ein Hospiz für zwei bis drei andere Mitglieder des Ordens gebaut, auch viele Bekehrungen unter dem einfachen und empfänglichen Volke erzielt worden²⁵. Dies freute die Kongregation um so mehr, als 1699 auf Bitten des spanischen Gesandten dieses Königs kastilische Kapuziner hingeschickt, aber nach zunächst günstiger Aufnahme durch Gewalt und Aussichtslosigkeit zur Abreise gezwungen worden waren; darum antwortete die Propaganda in froher Hoffnung auf Bekehrung des ganzen Landes dem Nuntius, er möge für die Aufrichtung einer Mission sorgen und den Augustinerobern zu wissen tun, daß ihre italienische Kongregation ihnen zu Hilfe käme, wenn sie mehr Kräfte brauchten²⁶.

Die Bevölkerung von Kongo²⁷, wo nach der Entdeckung und Bekehrung der katholische Glaube bis zu Beginn des 17. Jahrhunderts blühte und die Stadt St. Salvador zum Bistum unter portugiesischem Patronat errichtet worden war²⁸, hatte aus Mangel an Belehrung wegen der missionarischen Nachlässigkeit und portugiesischen Politik von dem noch allenthalben verbreiteten Christentum nichts mehr als die Taufe, dermaßen war sie in Ausschweifungen und Polygamie, Mißbräuche und Aberglauben versunken²⁹. Die dortige Mission lag in den Händen von Kapuzinern, deren Missionare nach dem Schreiben des Präfekten Paul Franz von Porto Mauritio in Loanda (Angola), wo er wegen der günstigen Lage für die Mission ein Hospiz hatte bauen lassen und neben dem Gouverneur auch ein Bischof weilte, weiter in Sogno, wo die beste Christenheit von ganz Äthiopien war, in Masangan, Bengo, Dante, Cachanga, Singa und Matamba residierten³⁰. Aber aus dem Bericht des

(bei Rocco da Cesinale III 660 s.). Die schon 1655 auf Bitten des katholischen Königs von Overo dahin entsandten Kapuziner waren nach großen Erfolgen von den Portugiesen vertrieben worden (vgl. MG 372 nach Cerri 227 s. und Rocco da Cesinale III 590 ss.).

²⁵ Es betete in seiner Einfalt sogar Schlangen, Vögel u. dgl. an (ebd.).

²⁶ F. 360. Von dieser Augustiner- wie Kapuzinermission nach Overo wissen wir sonst nichts (abgesehen von der Sendung nach Overo 1691 und nach Benin 1693 bei Rocco III 661 s.).

²⁷ In Äthiopien (!) mit dem Reich des Priesterkönigs im O., dem der Neger im N., dem Äthiopischen Meer im W., Angola, Malamba und Mataman im S., bestehend aus den Reichen oder Provinzen Loango, Pango usw., reich und fruchtbar (F. 374).

²⁸ F. 375. Erwähnt wird auch der Rückfall nach der Taufe des königlichen Hauses und die Gesandtschaft an Paul III. Vgl. MG 224 ff. neben der Abhandlung von Weber und dem Aufsatz von Kilger. Vergeblich suchte die Propaganda gegen das portugiesische Angolabistum Loanda Staibano von Neapel als Kongobischof durchzudrücken (nach Cerri).

²⁹ F. 375 s. Damit stimmen die Berichte von Cerri und den Kapuzinern überein.

³⁰ F. 375 s. Übereinstimmend mit dem Bericht von P. Zucchelli und der Liste des Kapuzinerbullars (vgl. MG 374 und Eucher 196). Paul Franz war 1677 mit zwölf Kapuzinern von Innozenz XI. nach Kongo geschickt und ihm ein Empfehlungsbrief an König Garzia III. mitgegeben worden (Onze Congo 1912, 347 und Eucher, Le Congo 192). 1680 vertrieben. Vgl. MG 373 und Rocco da Cesinale III 647 ss. Dazu die Publikation der Propagandamaterialien von Jonghe-Simar.

P. Andreas von Pavia ging hervor, daß die Eingeborenen, obschon getauft, als Heiden starben, ohne Zeichen der Besserung³¹. Daran schuld waren die Grausamkeiten und Sklavenjagden der Portugiesen, die geringe Unterstützung seitens ihrer Minister³², die Aussendung schlechter Priester, die Gewalt und Raubgier des Adels, der Einfluß der Götzpriester als Zauberer und Mediziner, die Ausgelassenheit und Habsucht des meist von den Portugiesen und ihren Konkubinen stammenden Klerus³³, vor allem aber der Mangel an evangelischen Arbeitern und an einem Bischof³⁴. Daher trat die Propaganda für Abordnung eines Apostolischen Vikars zur Überwachung der Geistlichen und Errichtung eines Seminars zwecks Heranziehung einheimischer Priester mit königlicher Dotation aus den Zehnten ein, ließ weiter die Missionare gegen die Versklavung von Christen auftreten und richtete Zirkulare an die Bevölkerung gegen die Mißbräuche³⁵.

Auch in dem südlich davon aus sechs Fürstentümern zusammengesetzten Angola³⁶ lagen die Missionen in den Händen von Kapuzinern, die am 22. Juni 1705 eingezogen waren, besonders in Libolo, Kungo und Sonzo, wo sie überall seitens der Bevölkerung die größte Geneigtheit zur Bekehrung vorfanden, speziell bei den Herren von Sonzo, dessen König vor wenigen Jahren vom Vizepräfekt Lukas aus Catalisetta samt vielen anderen binnen sechs Monaten getauft worden war; aber anstatt diesen empfänglichen Barbaren zu helfen, zwangen die Portugiesen den Pater, die Mission zu verlassen und zurückzukehren³⁷. Die gleiche Aufnahmebereitschaft hatte er bei den Untertanen der Königin von Zinga gefunden, die mit ihrem ganzen Volk vor einiger Zeit sich bekehrt hatte, aber wegen

³¹ F. 376. Er schildert, wie sie u. a. den Teufel (Vri) um Regen anrufen, die Frauen vor der Heirat eingeschlossen werden und ihre toten Männer fernhalten, Vögel und Zauberer die Zukunft erschließen. 1702 Andreas v. P. (Rocco 663). Ob es sich um den von Innozenz XII. zur Visitation aus- und von Klemens XI. 1707 zurückgeschickten P. Franz von Pavia (Eucher 196 ss.) handelt?

³² So hielten sie 1664 in Embaca und Icamba heidnische Gouverneure und setzten im Reich Dongo einen zwar getauften, aber götzendienerischen Vizekönig ein (F. 378).

³³ In der Sakramentenspendung, Zehnteintreibung, Hinderung der Missionare und politischen Intrigen gegen diese beim König (F. 379).

³⁴ F. 378 s. Regularen von Selbstsucht verblendet, Kapuziner zu wenig für die Glaubensverbreitung, dazu Unwissenheit (F. 380). Vgl. Moroni 98, 288 s.

³⁵ F. 380 s. Vom Papst ein Breve an die Könige und Völker zu schreiben, beim Hof in Portugal durch den Kardinalprotektor gegen die Aussendung verdorbener Priester einzutreten, außer verschiedenen Instruktionen an die Missionare (F. 381). Schon Cerri war für Entsendung eines apostolischen Vikars und Heranbildung eines eingeborenen Klerus eingetreten (Etat présent 240 ss.).

³⁶ Angola, Insel Louando, Quisama, Libolo, Benguela und Mataman, 30 Stunden lang und 50 breit, zwischen den Flüssen Banda und Coanza, im N. Congo, im W. das Meer, im S. Mataman, im O. Molembe und Monomotapa, unfruchtbar außer Flußgebieten und ohne Industrie (F. 381 s.).

³⁷ F. 382 s. Das schlichte und gelehrige Volk wollte die Missionare aufnehmen und zu anderen Völkern weiter im Innern Afrikas führen, wenn er ihnen die Vasallität und Freundschaft Portugals verschaffte, um von den grausamen und menschenfresserischen Stämmen von Zinga und Kungo befreit zu werden (ebd.).

Mangels an Missionaren ins Heidentum zurückgesunken war³⁸. Auch auf der Rückreise traf er unter all diesen Heiden, vorab in der Herrschaft Embuilla ein Verlangen nach Empfang der Taufe. Deshalb befürwortete er bei der Kongregation zur Erleichterung der Missionsfortschritte die Einschränkung des Sklavenhandels³⁹, sorgfältige Auswahl, Vermehrung und Versorgung der Missionsreligiösen, damit sie sich über Angola hinaus unter den Heiden ausdehnen konnten⁴⁰, Aufforderung der portugiesischen Kapuziner zur Hilfe, Errichtung eines Seminars für einheimische Missionare durch den Bischof von Loanda und Verpflichtung der Glaubensboten zum Studium der Sprache vor ihrer Ausreise⁴¹.

Noch weit unzivilisierter und barbarischer erschienen die anderen Länder im Süden und Osten⁴². An der Kaffernküste wohnte zwischen Mondanbetern und Mohammedanern der eine oder andere Christ in der Nähe des Kaps der guten Hoffnung⁴³. Im großen Monomotapareich hatte der Jesuit Gonsalvus Sylveira 1560 den Kaiser mit seiner Mutter und dreihundert Adligen getauft, war aber auf die Verdächtigung von vier Türken als Zauberer enthauptet worden⁴⁴. Die Bewohner des Kaiserreichs Monemugi waren sämtlich Götzenanbeter⁴⁵, die von Zanguebar außer einigen christlichen Portugiesen und vielen Katho-

³⁸ F. 383 (nach der Relation P. Bernhards von Florenz). Die Königin hatte Lukas selbst um Missionare, aber ohne Begleitung von Weißen gebeten. Es wird wohl Veronika gewesen sein, die nach ihrer Thronbesteigung in Matamba die Religion förderte, ohne deren Geist anzunehmen, weshalb ihr Klemens XI. schrieb, sie solle nicht nur das Christentum beschützen, sondern auch in den Fußstapfen der Königin Zinga auf die falschen Weltfreuden verzichten (Eucher 198). Über letztere und ihre ähnliche Haltung meine Missionsgeschichte 227. Dazu Moroni 98, 289 und Rocco da Cesinale III 665 s. (bei beiden Cattanisetta).

³⁹ Auch freundlichere Behandlung der den Glauben gezwungen annehmenden und aus Unwissenheit festhaltenden christlichen Sklaven durch Weiße wie zuweilen durch einige Missionare (F. 383).

⁴⁰ Sie wurden von den Portugiesen für die Seelsorge der Angolaner festgehalten und von den aus Furcht in die Wälder weichenden Negern gemieden (F. 484).

⁴¹ F. 383 s. Wenig Erfolg durch Dolmetscher, eingeborene Priester wegen ihrer Sprachkenntnis und Gewöhnung ans Klima besser geeignet als Europäer. Die Kongregation dekretierte nichts, weil sie auf die baldige Ankunft des Präfekten warten wollte (ebd.).

⁴² F. 384 s. Auch von ihnen wollte er kurz berichten, damit Se. Heiligkeit sehe, wie groß diese Reiche und wie viele Unglückliche noch ohne das katholische Glaubenslicht seien (ebd.).

⁴³ F. 385 s. Cafreria mit dem Meer im W., S. und O., gesund, gemäßigt und fruchtbar, die Kaffern mager und hoch außer den Ulcestaji, sprechen wie Glocken, zum Teil unter Monomotapa und Mataman, der Rest in den Wäldern ohne Fürst, Regierung und Religion (ebd.). Bei Moroni 98, 311.

⁴⁴ F. 386. Nachher tötete er aus Reue auch die Türken. Im ganzen richtig (vgl. meine Missionsgeschichte 230 und Kilger über die erste Mission unter den Bantustämmen Ostafrikas 1917). Nach F. gemäßigt und fruchtbar, Bewohner wohlgebildet, mit sechs Teilen oder Reichen (Monomotapa, Agag, Baco, Toroca, Inhambane und Inhamior). Damals die Mission in Verfall (ZM VII 104 f.).

⁴⁵ F. 387. 80 Std. lang und 240 breit, zwischen Abessinien, Monomotapa-Zoffola, Mozambique und dem untergebenen Malemba, ungesund und Menschenfresser (eingeteilt in Monemugi mit Hauptstadt Jambra, Serumba, Chiococca und Malemba).

liken in Melinda Heiden oder Mohammedaner ⁴⁶, die von Aian und Abex mohammedanische Araber und Türken ⁴⁷.

Unter den afrikanischen Inseln, von denen einige schon als wichtige Teile der Kontinentmissionen zur Darstellung gelangten, war die größte und wichtigste *Madagaskar* oder Mondinsel, von den Franzosen die des Dauphin und vom hl. Laurentius genannt ⁴⁸. Die auf den Schiffen der französischen Handelsgesellschaft gelandeten Priester der Mission (Lazaristen) arbeiteten mit solchem Eifer an der Ausbreitung des Glaubens, daß bald 5000 von diesen Barbaren bekehrt waren und die Kongregation für einen Präfekten und acht Missionare eine neue Mission einrichtete, die bis 1668 funktionierte, aber dann wohl wegen Mangels an Arbeitern und Franzosen infolge einer Revolte des Heidenvolkes nichts mehr von sich hören ließ, wenn auch sieben Jahre vorher (1661) der Marschall von Migliari die Hinsendung und Dotierung eines Bischofs, dann auf die Entscheidung der Propaganda für einen Apostolischen Vikar drei Kapuziner anbot, die indes von ihr abgelehnt wurden, weil die Missionsväter sich schon so ruhmvoll für die christliche Religion abmühten ⁴⁹. Auch die Karmeliten waren 1642 als Missionare unter Zuweisung des Unterhalts dahin bestimmt worden, doch weil der Missionspräfekt Albert von St. Michael in Paris dem Befehl, sich erst nach Ankunft auf der Insel seiner Privilegien zu bedienen, nicht gehorcht hatte, indem er ohne Erlaubnis und Gefährten abreiste, wurde er von der Kongregation zurückgerufen und die Mission seines Ordens aufgehoben ⁵⁰. Von 1668 bis 1697 blieb Madagaskar ohne Glaubensboten, aber vor einiger Zeit kamen dasselbst unbeschuhte Augustiner an, deren Ermächtigung bzw. Ausfahrtgrund aus dem Archiv nicht zu ersehen war, und bat ihr italienisch-deutscher Generalvikar um Verwendung seiner Religiösen, von denen er viele und fromme, für die Heidenbekehrung sehr begeisterte besitze, so daß man an die Wiederherstellung dieser verlorenen Missionen dachte ⁵¹.

⁴⁶ F. 387. 350 Std. lang (bis $17\frac{1}{2}$ Grad) und 160 breit, ungesund und wenig fruchtbar, Bewohner weniger wild als Kaffern (zwölf Reiche).

⁴⁷ F. 387 s. 350 Std. lang und 45 breit, heiß, unfruchtbar und ungesund, der Norden unter dem Sultan von Konstantinopel und seinem Gouverneur (Reiche: Magadazo, Adea und Adel mit Republik Bracca).

⁴⁸ Weil an seinem Fest entdeckt (F. 388). An der Sansibar- und Kaffernküste 300 Std. lang und breit, gesund (außer wo Wasser stagniert) und fruchtbar (besonders an Trauben), mit viel Vieh und Minen (Gold und Silber), großen Bergen, Wäldern und Flüssen sowie schönen Häfen; Einwohner teils weiß, teils schwarz, an der Küste nicht so verwildert wie im Innern, viele Heiden, sonst Mohammedaner, vielfach unter Beamten des Sultans (mit 28 Provinzen); Anfang des 17. Jh. bemächtigten sich die Holländer eines Hafens und befestigten ihn, wurden aber von den heidnischen Bewohnern vertrieben, dann von der Pariser Handelskompagnie im gleichen Hafen mit einigen Schiffen eine französische Kolonie gegründet und eine Festung auf den Trümmern der holländischen errichtet (F. 389). Kard. Mai erklärt Fortiguerris Behauptung über die ottomanische Herrschaft für unglaublich (Moroni 98, 309).

⁴⁹ F. 390 (offenbar nach Cerri 224 s.). Bezüglich dieser eigentlich erst 1674 mit dem Massaker der Franzosen durch die Eingeborenen aufhörenden Lazaristenmission vgl. meinen Aufsatz über die ersten Madagaskarmissionen (ZM 1922, 202 ff.) neben meine Missionsgeschichte 222. 375.

⁵⁰ F. 391. Hier erfahren wir auch den Grund des Scheiterns der Karmelitermission unter dem 1640 zum Präfekt ernannten P. Albert (vgl. ZM 1922, 199 nach den Propagandamaterialien).

⁵¹ F. 390 s. Über diese Augustinermission ist sonst nichts bekannt. Vgl. Moroni 98, 309.

Damit konnte auch die Bekehrung der vielen Comoren (Gomorren) zwischen Madagaskar und Mozambik leicht bewerkstelligt werden⁵², während die Bewohner von Zocotora fast sämtlich arabische Götzen-diener waren⁵³.

Über Abessinien (Oberäthiopien)⁵⁴ und seine Missionsgeschichte verbreitet sich Fortiguerra nicht nur in seiner Gesamtrelation⁵⁵, sondern auch in einem eigenen Diskurs am Schlusse⁵⁶. Nach dem Scheitern der Jesuitenmission und den letzten Versuchen der Reformaten und Kapuziner von 1680⁵⁷ schenkte Innozenz XII. auf eine Denkschrift des Kardinals Sacripante hin 50 000 Dukaten zum Unterhalt von Missionaren und wurden als solche die Franziskanerreformaten unter dem Präfekt Franz v. Salem erklärt⁵⁸. Laut einem Brief P. Paschals von Montella vom 21. März 1698 war er mit zwei Gefährten in Sennar angekommen und wegen seiner Medizinkenntnisse vom König sehr freundlich aufgenommen worden⁵⁹. Der Verfasser empfiehlt Sanftmut im Auftreten und Enthaltung von Politik sowie Heranziehung äthiopischer Priester im Propagandakolleg⁶⁰.

⁵² F. 391. Fast nur Heiden außer einigen Mohammedanern, mit eigenem König und Handel mit den Portugiesen von Mozambik (ebd.).

⁵³ F. 392. 60 Std. im Umfang und sehr bevölkert; die übrigen neun Inseln des Roten Meeres klein (ebd.).

⁵⁴ Durch Türken usw. auf die Hälfte von früher reduziert, 420 und 200 St., zus. mit Unteräth. (Monomotapa usw.) 720 und 440 St. lang, gemäßigt und fruchtbar, reich an Minen und Tieren, Einwohner freundlich, 22 Reiche und 2 Provinzen unter dem mit 6000 Zelten wandernden Kaiser (F. 361 s.).

⁵⁵ F. 362 ss. (als Auszug aus dem Bericht des Kard. Sacripante an Innozenz XII.): religiöse Irrtümer, Bemühungen der mittelalterlichen Päpste von Alexander III. an, neuere Mission bes. der Jesuiten bis zu ihrer Vertreibung.

⁵⁶ Discorso sopra la Religione e Missioni dell' Ethiopia interiore con qualche coerente Relazione delle Missioni d' Egitto (F. 407—496), zur Aneiferung des Papstes und der Kongregation; mit der wahren Religion beglückt, aber ohne Bewahrung der Glaubensreinheit; schon im A. T. Königin von Saba, von Matthäus missioniert, dann Frühgeschichte, Bestrebungen der Päpste, Jesuitenmission des 16. und 17. Jahrh. (nach Telles, Godigno, Ludolf, Bzovius, Raynaldus usw.), schließlich Propagandamaßnahmen nach dem Aktenregister (1628, 33—37, 39—43, 47—49, 64, 66, 68—71, 73, 75, 79, 80, 94), Unionsversuche mit dem koptischen Patriarchen in Mittelalter und Neuzeit, Vorschläge dafür, Wege nach Äthiopien.

⁵⁷ Von den Reformaten 2 PP. geschickt kamen in Gidda an, zugleich die Kapuziner Franz Heinrich v. Mombason und Tranquillus v. Orléans als französische Gesandte (ebd. 466 ss. nach den Akten). Von der Propaganda auch nachher Wege nach Äthiopien gesucht, weiter Karmeliter, Kapuziner und Reformaten zu schicken, auch die Jesuitenmission zu erneuern, aber ohne Erfolg (F. 371 s.). 1694 kam eine Bitte um Priester von den aus Äthiopien nach Fungi vertriebenen 12 000 portugiesischen Christen (ebd. 468 s.).

⁵⁸ F. 372. Sacripante damals (seit 1704) Propagandapräfekt (ebd.). Dazu Moroni 60, 170 (ebd. I 29 über die Zuweisung Innozenz' XII. von 1699). Vgl. Holzapfel 498 und Civezza VII 237. Aus dem Missionskolleg von St. Peter in Montorio (vgl. Ant. M. de Turre, De Missionibus II 13 ss.).

⁵⁹ F. 373 s. Auch zur Hilfe für die Frankenchristen von Dorchia, wohin er einen Gefährten geschickt, zugleich für Kauf und Erziehung äthiopischer Kinder (ebd.).

⁶⁰ F. 492 ss. Auch Abschriften der Breven und Professio mitzugeben, zwischen Zulässigem und Verbotenem zu unterscheiden, Wege zu Wasser und zu Land zu studieren, Abneigung gegen Portugiesen und Jesuiten zu berücksichtigen (ebd. 488 ss.).

Ägypten⁶¹ war seit 1680 den Franziskanern vom Hl. Land übertragen, die in Kairo residierten und von da die Galerensklaven von Suez pastorierten, mit Missionshospizien in Neu- und Altkairo, Rosette und Alexandrien⁶². Im oberägyptischen Achmin wurden Reformaten von den Christen und dem arabischen Fürsten mit Freuden aufgenommen, besonders nach Heilung seines Enkels, mußten aber zurückkehren⁶³. Der koptische Patriarch von Alexandrien hatte 1680 durch den Reformaten Franz Maria von Salem Obödienz mit Glaubensbekenntnis abgelegt, aber wegen der Habsucht der Kopten die Propaganda 1686 befohlen, keine Subsidien mehr vor vollzogener Union zu geben⁶⁴. Innozenz XII. schickte P. Salem mit Breve und Geschenken zum Patriarchen, der indes 1697 die Union nicht ausführen zu können erklärte, worauf die Kongregation 1698 fünf Reformaten nach Kairo entsandte, die teils nach Fungi, teils nach Achmin gingen⁶⁵. Forteguerra rät dringend, die Vereinigung des Patriarchen weiter zu betreiben oder doch gute Beziehungen mit ihm zu unterhalten und die Katholiken der Umgebung zu versehen⁶⁶.

In der Berberei⁶⁷ verwalteten die Reformaten neben einem Apost. Vikar die Mission von Tripolis, wo sie die Katholiken aufrecht erhielten und die Abtrünnigen zurückzubringen suchten, mit Erlaubnis des Bey auch in der Stadt eine schöne Kirche mit freiem Gottesdienst erbauen und ein Hospital für die Sklaven erbauen wollten⁶⁸, während in Barca keine Missionare weilten⁶⁹. In Tunis besaßen die Kapuziner eine Mission⁷⁰. In Algerien⁷¹ unterhielten die spanischen Mercedarier

⁶¹ Wegen des Nil ungesund, aber fruchtbar, seufzt unter der ottomani-schen Tyrannei, in 15 Provinzen, mit blühendem Handel in den Städten (F. 338 s.).

⁶² F. 339 s. 342. Zweimal im Jahr kommt ein Religiose nach Damiette, und auch sonst bemühen sich die Patres um Zurückgewinnung der Renegaten, was durch Türken und Schismatiker, zuweilen auch durch Nachlässigkeit der Missionare sehr erschwert, Missionen der Reformaten in Faium und Zaida jetzt geschlossen (ebd.). Nur 2000 Katholiken (F. 340).

⁶³ Worüber sich der Fürst sehr beklagte (F. 485 ss.). Vgl. Ant. M. de Turre a. a. O. 348.

⁶⁴ F. 340 s. (wegen der Zuweisungen der Königin von Spanien).

⁶⁵ F. 372 s. In Achmin gut empfangen. Über die erfolglose Aufforderung des Patriarchen Johann durch Innozenz 1697 Hergenröther-Kirsch III 577.

⁶⁶ F. 487 ss. (auch in Rosette, Damiette, Faium usw.).

⁶⁷ Beste und bevölkertste Gegend Afrikas, reich an Handel, gesund und von verschiedener Fruchtbarkeit, Bewohner grausam und mohammedanisch außer den Europäern, in 6 Reichen: Barca, Tripolis, Tunis, Algerien, Fez und Marokko (F. 342 s.).

⁶⁸ F. 344 s. (nach Brief des französ. Konsuls von 1704). Erhielten auf ihre Bitten vom Papst 500 Sc. für Errichtung und 500 für Unterhalt eines Hospitals mit 50 Betten. Die Priestersklaven wollten weder die Propaganda noch den Präfekten anerkennen, absolvierten und zelebrierten außerhalb der Pfarrei, wogegen die Kongregation 1682 sich wandte. 600 Sklaven und Fremde (meist Franzosen), in Derna nur 3 Katholiken, in Bengali 2, in Gibel und Susa wenige, aber trotzdem von den Missionaren besucht. 1691 starben alle PP. bis auf einen an der Pest (ebd.). Vgl. Bergna, La Miss. Francesc. in Libia (1924) 51 ss.

⁶⁹ F. 343. Arm und roh, Wegelagerer, besonders im Innern, unter einem Kadi des Sultans, mit Städten Barca, Cairao usw. (ebd.).

⁷⁰ F. 345. 70 und 100 St. breit, gesund und im W. fruchtbar, in der Stadt T. Mauren, Türken, Juden und Sklaven (ebd.). Vgl. Rocco da Cesinale III 416 ss.

fünf Spitäler, in denen sie die kranken Sklaven pflegten, Sakramente spendeten, den Kindern Schule hielten und die vom Abfall Bedrohten loskauften, mit dem Anspruch, dem Propagandavikar nicht unterstellt zu sein ⁷². In Marokko und Fez hatten die andalusischen Franziskaner Kirchen, Hospizien und Krankenhäuser, von wo aus sie den 1200 christlichen Sklaven beistanden ⁷³, wohingegen weder in Numidien noch in Sahara sich Missionen fanden ⁷⁴.

Missionsrundschau.

Von P. Ant. Freitag S. V. D., Bad Driburg i. Westf.

I. Aus dem heimatlichen Missionswesen.

Das verflossene Heilige oder Jubeljahr 1925 ist zu einem Missionsjahr ersten Ranges geworden. Schon die Vorbereitungen und diesbezüglichen Anordnungen seitens des Papstes und der Propaganda sowie die rührige Sammel- und Werbetätigkeit in den einzelnen Orden und Gesellschaften aller Nationen daheim und über See lenkten die Blicke und Erwartungen der katholischen Christenheit in einer nie dagewesenen Weise auf die Missionstätigkeit der Kirche¹. Wiederholt ergriff der Papst selbst im Hinblick auf die Weltmissionsausstellung sowohl in öffentlichen Ansprachen, im Geheimen Konsistorium und bei den großen Audienzen im Jubeljahre das Wort über die Bedeutung und Aufgabe der katholischen Heiden- und Orientmission und die daraus erwachsenden

⁷¹ 240 St. lang und 70 breit, gemäßigt und fruchtbar, von Türken, Janitscharen, Mauren, Azuagues, Juden, verbannten Spaniern und vielen katholischen Sklaven bewohnt, Republik unter Pascha des Sultans, aber Herrschaft der Miliz, 18 Provinzen: Bona, Constantini, Gigeri, Bugia, Algier usw. (F. 346 s.).

⁷² F. 347 s. Auf ihre Klage von 1679 entschied die Propaganda, daß sie vom Vikar abhängen, aber das von diesem weggenommene Allerheiligste in ihre Kirchen zurückgebracht werden sollte (ebd.).

⁷³ F. 348 s. 1706 teilte der Präfekt mit, der König von Marokko habe viele Sklaven eigenhändig getötet und es auch den Missionaren angedroht, aber von der Liebe gegen den Vizepräfekt abgehalten (ebd.). Mar. 100 St. lang und 56 breit, Fez je 90, gesund und fruchtbar, unter König mit Namen Kaiser von Afrika, mit spanischen und portugiesischen Plätzen (F. 348). Vgl. *Memorie sobre la mision franciscana de Marruecos* (1924) 26 ss.

⁷⁴ F. 349 s. N. 1000 und 100, S. 150 und 500 St., heiß und unfruchtbar, Bewohner brutal und mohammedanisch (ebd.). Vgl. über diese nordafrikanischen Missionen vorher Cerri 222 ss. und MG 372. Die drei letzten Absätze mit Unterstützung von P. Pankratius O. F. M.

¹ Vgl. die früheren Berichte mit den näheren Literaturangaben in ZM 23, 165; 24, 101. 176. 247; 25, 126; dazu Schmidlin, Die Vatik. Missionsausstellung; ebendort 25, 110 ff. und S. 225 ff., Die neuere Missionsgeschichte in der Missionsausstellung; ferner die einschlägigen Artikel in den KM von Streit O. M. I. über die Eröffnung 25, 133 ff.; Kilger O. S. B. über die Ausstellung selbst 25, 167 ff.; über die tropenhygienische Abteilung 25, 181 ff. nach KV vom 31. Dez. 1924; von Peters S. J., Kleinere Nachrichten 25, 183 ff.; Rembold S. J., betreffend Asien und Südsee in der Ausstellung 25, 232 ff. usw.; auch die Gesellschaftsorgane des In- und Auslandes sind voll von Berichten über die Ausstellung, ebenso die Organe der Unio Cleri Het Missiewerk, Rivista, Kerk en Missien usw.

Pflichten für Klerus und Volk. Am 10. Januar schloß der Heilige Vater in eigner Person offiziell die Ausstellung, indem er zugleich durch ein *Motu proprio* den um die Ausstellung verdienten Persönlichkeiten die Goldene Jubiläumsmedaille verlieh². Vorläufig bleibt aber die Ausstellung noch an zwei Tagen in der Woche für den allgemeinen Besuch geöffnet, zumal da erst im Sommer des Jubeljahres die letzten Sendungen aufgestellt werden konnten. In seiner Adresse bei der Schließung konnte Kardinal van Rossum dem Heiligen Vater mitteilen, daß über eine Million Besucher im Heiligen Jahre durch die Ausstellung gegangen waren. Für die Steigerung des allgemeinen Missionsinteresses kann sich die missionierende Kirche hiervon mit Recht viel versprechen. Auch die reich illustrierte große Missionszeitschrift der Ausstellung in verschiedenen Sprachen hat nicht wenig zu dem gleichen Ziele beigetragen. Zweifellos ist auch das missionswissenschaftliche Interesse durch die von der höchsten kirchlichen Behörde veranstaltete Missionsausstellung stark gefördert worden, obgleich gerade die missionsstatistische Abteilung am wenigsten in Anspruch genommen worden ist. Einzelne missionierende Orden und Gesellschaften veröffentlichten für die Ausstellung besondere Darstellungen ihrer Missionsgebiete³, während die Franziskaner und Kapuziner mit der Einrichtung besonderer Missionsfachschulen für ihre angehenden Missionare in Rom selbst und Anordnung missionswissenschaftlicher Vorlesungen in ihren Studienhäusern begonnen haben⁴. Aus dem überreichen Material, das mit mehr als einer Million Etiketten bezeichnet werden mußte, wird nach der persönlichen Anregung des Heiligen Vaters im Lateranpalast ein dauerndes religions- und missionswissenschaftliches Museum eingerichtet werden. Mit der Ausführung desselben ist der im katholischen Lager als Ethnologe und Religionswissenschaftler bestens bekannte Gründer des *Anthropos* P. Wilhelm Schmidt S. V. D. beauftragt worden. In gewisser Weise kann man als Ergebnis der vatikanischen Missionsausstellung auch die beim Abschluß des Heiligen Jahres von Pius X. angeordnete Einrichtung des Königsfestes Christi durch eine diesbezügliche Enzyklika⁵ ansehen, wodurch alle Jahre von neuem den Gläubigen der weltumspannende Gedanke der Kirche vor Augen geführt werden soll. Nicht wenig trugen zur missionarischen Färbung des Jubeljahres die großen Feiern der Heiligsprechung gerade solcher Heiligen bei, die zum Missionswerke in engster Beziehung stehen.

² AAS 26, 5 s. Erlaß vom 3. Dezember 1924; zum Abschluß s. Antoniusbote 26, 88.

³ Vgl. die italienische, deutsche, französische etc. Ausgabe der offiziellen Ausstellungszeitschrift; dazu e. g. Nuti O. F. M., *Le Vicariat d'Egypte et ses Oeuvres*, Milano 1924; P. J. L. O. F. M., *Memoria sobre la Mision Franciscana de Marruecos*, Tanger 1924, nebst speziellem Catalogo, ebendort 1924; *Die Heidenmissionen der Gesellschaft Jesu*, Roma 1925; P. Gonsalvo O. Cap., *Le Missioni dei Frati Minori Cappuccini alla Esposizione Vaticana*, Roma 1925; auch ein kleiner Missionsatlas: *Calendario Atlante delle Missioni Cattoliche* erschien zur Ausstellung in italienischer, französischer, englischer und deutscher Sprache.

⁴ Vgl. Joh. Leichtl O. Cap., *Missionsleben im Kolleg San Lorenzo zu Rom* in *Ser. Weltapostolat* 25, 119 ff.; *Antoniusbote* 26, 28 *Das Missionsstudium der Franziskaner*.

⁵ S. die Dezemberrnummer 1925 der AAS; *LesNR* 26, 28. 52 (franz. Übersetzung des lat. Originals; deutsch erschienen in KV (Januar), sonst leider zu wenig zugänglich gemacht. Jetzt separat erschienen bei Herder (Freiburg).

namentlich der kanadischen ⁶ und koreanischen ⁷ Märtyrer, der hl. Theresia vom Kinde Jesu ⁸ und des hl. Petrus Canisius ⁹.

Einer speziellen Obsorge erfreute sich anlässlich des Heiligen Jahres auch der christliche Orient bzw. die orientalische Frage, wie bereits die besonderen Gebete für die Wiedervereinigung der schismatischen Orientalen mit Rom zur Gewinnung des Jubiläumsablasses bekunden. Das Russische Liebeswerk ist in anderer der Mission unter den Russen mehr dienenden Form wieder aufgenommen, indem zurzeit in vielen katholischen Seminarien geborene Russen zu künftigen Aposteln ihrer Landsleute vorgebildet und anderseits ganze Orden wie Benediktiner und Redemptoristen ebenfalls hierfür von Rom selbst herangezogen werden ¹⁰. Der 1924 in Vehlerad stattgefundene Unionskongress soll nach Gutheißung des Papstes unter der Leitung des Bischofs Jeglič von Laibach in dieser Stadt 1926 mit Beteiligung des Professorenkollegs des Römischen Orientalischen Instituts als Studienkursus erneuert werden und womöglich jährlich sich wiederholen ¹¹. An die Spitze des Orientalischen Instituts wurde P. d'Herbigny S.J. vom Bibelinstitut berufen und vom Heiligen Stuhl selbst bei Sa. Maria Maggiore das große Besitztum San Antonio für die Zwecke des Orientalischen Instituts erworben ¹². Um die der Union vielleicht am meisten im Wege stehenden Befürchtungen der Orientalen für die Beibehaltung ihrer Liturgie aus dem Wege zu räumen, wurde am 15. November die sechzehnhundertjährige Wiederkehr des Konzils von Nicaea in Sankt Peter in einer beispiellosen Verschwisterung beider Riten der Lateiner und Orientalen begangen, indem der griechisch-rumänische Erzbischof Suciū von Fogaras (Transsylvanien) unter Assistenz von 15 orientalischen Bischöfen, 6 Archimandriten und einem Dutzend Hieronymiten das feierliche Pontifikalamt hielt, während der Papst und die Kardinäle der Lateinischen Kirche dabei Anteil nahmen z. B. durch Beten des Lateinischen Symbolum Athanasianum vor der Rezitation der Zelebranten in griechischer Sprache und durch den Lateinischen Segen des Papstes ¹³. Mit diesen Bestrebungen laufen Hand in Hand die Bemühungen Roms um Freiheit der Kirche in den vom Schisma am meisten bedrohten Ländern des Balkans durch Abschluß von Konkordaten und Errichtung einer bodenständigen Hierarchie. In Serbien und Rumänien sind solche Bemühungen Roms hinsichtlich der allgemeinen kulturkämpferischen Maßnahmen der Orthodoxen von größter Bedeutung ¹⁴.

⁶ Vgl. RHistMiss 25, 161 ss. Gaillard de Champris, Les nouveaux Bienheureux martyrs du Canada (1646—1649).

⁷ Ebendort 25, 481—507. Fl. Demange, Les Bienheureux Martyrs de la Corée und A. Launay, Martyrs Français et Coeréens, 1838—1846, beatifiés en 1925, Paris 1925; ferner Annales MEtr 25, 201 ss.

⁸ In französischen Missionskreisen gilt Schw. Theresia geradezu als die Missionsheilige der Gegenwart. Vgl. die verschiedenen Missionsorgane.

⁹ KM 25, 241 Petrus Canisius und die Missionen v. d. Schriftleitung.

¹⁰ Vgl. hierüber meine im Erscheinen begriffene Katholische Missionskunde (Münster, Aschendorff), Orientartikel; auch ZM 24, 165 ff.; 25, 127.

¹¹ AAS 26, 7 s.

¹² Nach KM 26, 56. Danach soll auch die Propaganda in einem geräumigeren Palast untergebracht werden.

¹³ LesNR 25, 55 s. Le seizième centenaire du Concil de Nicée.

¹⁴ Vgl. meine Missionskunde, Orientartikel; Fr. Ritter v. Lama, Kirchliche Rundschau in Allg. Rundschau 26, 105 f.; fortlaufende Orientierung in LesNR etc.

Über die sich steigernden Einnahmen der großen kirchlichen Missionsvereine in den letzten Jahren müssen wir uns herzlich freuen. So sind die Jahreseinnahmen des Vereins der Glaubensverbreitung 1924 auf 44 316 446,81 Lire gestiegen, wovon die amerikanische Union 16 462 873,79, Frankreich 6 417 601,78 und Deutschland (an dritter Stelle) 2 503 328,17 aufbrachte. Einschließlich spezieller Gaben konnten so durch das Werk 67 Millionen Lire gegenüber 47 im Jahre 1923 verteilt werden¹⁵. Der Kindheit-Jesu-Verein erzielte 1924 13 775 457,12 Francs gegenüber 11 629 935,24 im Vorjahre. Die meisten Einnahmen wies wieder Nordamerika auf mit 3 434 539,08, dann Frankreich mit 2 213 436,65 und Deutschland mit 2 093 703,75 Francs¹⁶. Aber bei diesen großen Summen darf man nicht vergessen, daß sie wesentlich ein trügerisches Ergebnis der niedrigen Valuta des italienischen und französischen Geldes sind. Tatsächlich reichen die Einnahmen noch nicht wieder an die des Jahres 1913 heran¹⁷. Das St.-Petrus-Liebeswerk erfreut sich erst in einigen Ländern wie Holland, Belgien, Spanien, Italien besonderer Pflege. Der holländische Zweig unterhält bereits 300 Seminaristen in den Missionen und errichtet zwei ganze Seminare usw.¹⁸. Große Verdienste um die Missionen haben namentlich auch die beiden internationalen Frauenorganisationen: die Petrus-Claver-Sodalität, die 1924 2 269 623 Lire verteilte, und die Frauen- und Jungfrauen-Missionsvereinigung, die seit ihrem Entstehen 1893 bis 1924 bereits 9 533 370,70 Goldmark d. i. über 50 000 000 Lire in barem Geld und 36 628 039 Mark d. i. über 200 000 000 Lire in Wertgegenständen an die Missionen verteilt hat¹⁹. Das zurzeit von der gesamten katholischen Weltmission aufzubringende Jahreseinkommen bzw. ihre Ausgaben daheim und in den Missionen bewegt sich um 200 Millionen Goldmark. Bis zu einer sehr kleinen Summe

¹⁵ Nach den *Acta Pontificii Operis a Propagatione Fidei anni 1924*, Roma 1925; danach in MC 25, 621 s. In Kerk en Missie 25, 157 s. (De Katholieke Missieactie) weist der belgische Direktor der Unio Cleri nach, daß die Einnahmen nur nominell seit 1913 gestiegen sind, tatsächlich an Wert noch bedeutend unter dem damaligen Stand sich befinden; 1913 betrugen die Einkünfte des V. Gl. 7 498 070,10 Francs; 1924 (für 1923 zu rechnen): 31 723 334,32 Lire, was gegenüber voriger Summe von 40 489 598,00 Lire 1913 ein großes Minus ergibt. Ganz besonders wird Rechnung getragen dem amerikanischen Dollar, dessen Kaufkraft um 60 Cents geringer ist gegenüber dem Kriege, ganz abgesehen von dem vorübergehenden bloßen Valutawert desselben. Zu dieser Verminderung der Einnahmen kommt auf der andern Seite hinzu 1. die wesentliche Verteuerung des gesamten Missionsbetriebes als Folge der wirtschaftlichen Weltlage, 2. die weitere Ausdehnung des Missionsbetriebes selbst und 3. die Notwendigkeit gerade jetzt erhöhter Kraftanstrengungen infolge der übermächtig gewordenen nichtkatholischen Konkurrenz. Auch für 1924 Steigen nur scheinbar wegen Sinkens der Lira!

¹⁶ Nach den Originalannalen des *Oeuvre de la Sainte Enfance Juni 1925*. Die Steigerung der Einnahmen wird durch folgende Statistik ersichtlich: Europa (1922) 5 199 903,82 Frcs.; (1923) 6 954 230,75 Frcs.; (1924) 9 668 569 Frcs. Insgesamt (1922) 8 735 190,41 Frcs.; (1923) 11 679 935,24 Frcs.; (1924) 13 775 457 Frcs. Vgl. Steyler Missionsb. 25/26, 32; KM 25, 369.

¹⁷ Vgl. Anm. 15.

¹⁸ Hierzu s. bes. die Organe *Het Missiewerk* (für Holland); *Kerk en Missie* (für Belgien); in Spanien werden zurzeit bereits 19 Studienbörsen und 13 Pensionen unterhalten. *Kath. Missien* 26, 45.

¹⁹ Vgl. den Bericht im *Echo* 25, 311. Über die Frauen- und Jungfrauenmissionsvereinigung *Stimmen a. d. M.* Heft 7/8, 1925.

muß es von den missionierenden Orden und Gesellschaften selbst aufgebracht werden²⁰.

Das gegenwärtige katholische Missionsheer setzt sich zusammen aus rund 15 000 Priestern, 5000 Brüdern, 25 000 Schwestern und etwa 60 000 einheimischen Katechisten.

Das Heilige Jahr war ferner ausgezeichnet durch eine große Zahl von bedeutenden internationalen und nationalen Missionskursen und -kongressen. Außer den bereits früher²¹ angeführten eigentlichen Missionsveranstaltungen bildete der Missionsgedanke einen starken Einschlag auf dem 4. internationalen Jugendkongreß zu Rom 16.—19. September, auf dem namentlich ein chinesischer Vertreter auf die in Paris, Lyon, Lille, Brüssel, Löwen, Lüttich und Gent seit 1923 gegründeten Zirkel der „Vereinigung der chinesischen katholischen Jugend“ hinwies, deren Hauptaufgabe darin bestehen soll, die chinesischen Studenten für das Evangelium und als dessen Vorkämpfer zu gewinnen²². Bereits 165 Studenten sind seit drei Jahren katholisch getauft worden, 30 sind als Katechumenen eingetragen, während 1922 die 1200 in Frankreich und die 200 in Belgien studierenden Chinesen sämtlich Heiden waren²³. Ebenfalls in Rom tagte anfangs Oktober unter dem Vorsitz des Generals Wladimir Ledochowski der aus 42 Patres aller Länder der Welt zusammengesetzte Missionskongreß der Gesellschaft Jesu²⁴. — Im St.-Vincenz-Kolleg von New York fand im September eine bedeutsame Tagung der Missionsärztlichen Gruppe der Katholischen Hospitalvereinigung statt, nachdem kurz zuvor eine selbstständige religiöse Genossenschaft, aber ohne Gelübde, für Missionsärztinnen sich gebildet hatte, deren Leitung in den Händen der bekannten Dr. Anna Dengel aus dem Missionshospital von Rawal Pindi in Nordindien liegt²⁵. — Von den verschiedenen nationalen Tagungen der Unio Cleri pro missionibus muß vor allem der römische erwähnt werden, der Ende September die Delegierten der einzelnen italienischen Diözesen zugleich zu einer Pilgerfahrt nach Rom sammelte und sich der höchsten kirchlichen Empfehlungen und Teilnahme hoher Kirchenfürsten und Prälaten erfreute²⁶. In Holland machen die beiden Tagungen der Union Cleri von Herzogenbusch in Helmond und von Haarlem in Rotterdam im August bzw. September besonders von sich reden²⁷. — Schließlich ist auch die unerwartet freundliche Stellungnahme des Sionistenkongresses zu Wien im August zu buchen, die zu Rom und von der katholischen Kirche allgemein eingenommen wurde. Es wurden sogar die christlichen Interessen in Palästina in ihrem vollen Bestande anerkannt und ihnen Garantie verbürgt²⁸.

Überall, wo das heimatliche Missionswesen mächtiger aufzublühen beginnt, bilden auch die Missionsfeste ein Hauptmittel der Agi-

²⁰ Hierüber s. meine Kath. Missionskunde; vgl. auch Arens S. J., Handbuch 2. A. 1925 6. Teil S. 275 ff.; ebendort und bei Arens S. Statistiken.

²¹ S. die Schmidlinsche Rundschau in ZM 25, 277.

²² Nach Ser. Weltapostolat 25, 382.

²³ Katholieke Missie 225/26, 29 s. Nachträglich erfahren wir, daß das kath. Institut an der Sorbonne (Paris) große Gebäude eigens für diese ausländischen Studierenden errichtet (Privatmitt.). ²⁴ KM 25/26, 56 f.

²⁵ Cath. Missions 25, 258; Our Missions 26, 232.

²⁶ Rivista U. Cl. 25, VI 337 ss. Artikel v. D. Luigi Drag, La nostra Settmana Religioso-Missionaria.

²⁷ Het Missiewerk 25, 111.

²⁸ Nach Antoniusbote 25, 154 f.

tation. In Deutschland, wo sie zuerst namentlich seit 1912 aufgekommen sind, Holland, Belgien und in der Schweiz sind alle Missionsblätter mit Berichten über solche Tage gefüllt; Frankreich folgt langsam nach, während Italien, Spanien und Nordamerika schon eine ansehnliche Zahl aufweisen. Der Ruf nach einem allgemeinen jährlichen Missionsfest in allen katholischen Gemeinden ist allgemein.

Aus der Reihe der im Heiligen Jahre ihr Jubiläum feiernden Missionsgesellschaften verdienen hervorgehoben zu werden: 1. die goldene Jubelfeier der Salesianer Don Boscos seit ihrer ersten Aussendung von Missionaren. Die Gesellschaft zählt gegenwärtig 37 Provinzen, 524 Anstalten, 2544 Priester, 1602 Kleriker, 1449 Brüder und 635 Novizen, 25 Missionen, 1169 Missionare und Mariahilfsschwestern, 1077 Missions- und Jugendwerke und 112 819 Katechumenen und Zöglinge in den Missionen. Mit der Aussendung von 224 neuen Aposteln und Apostolinnen wurde die denkwürdige Jubelfeier würdig beschlossen²⁹. — Auch das Mailänder Missionsseminar konnte auf 75 Jahre segensreichster Entwicklung zurückblicken. In seinem neuen Generalobern P. Manna hat es einen der tüchtigsten Vorkämpfer für die Missionssache nicht bloß in Italien, sondern weit über dessen Grenzen hinaus³⁰. In Frankreich hat namentlich die zweite Zentenarfeier der Christlichen Schulbrüder die Aufmerksamkeit auf die großen Verdienste derselben um die Missions-schulen gelenkt³¹ sowie die Jahrhundertfeier der Geburt Kardinal Lavigeries. Darüber hinaus klingt bis an die Enden der Erde das Echo der dritten Jahrhundertfeier der Lazaristen, der Missionskongregation par excellence³², die im letzten halben Jahrhundert ihrem Namen immer mehr Ehre verleiht und in China allein 11 große Missionsfelder zählt^{32a}. Als dritte in Frankreich entstandene Missionsgesellschaft konnte der Orden der Oblaten von der Unbefleckten Empfängnis als Ersatz für die mitten im Weltkrieg 1916 verhaltene Zentenarfeier der Gründung kürzlich das hundertjährige Andenken an die Bestätigung des Ordens und seiner Regel feiern. Namentlich die deutsche Provinz hat zu diesem Gedenktage (17. Februar) zugleich als zweite Nummer der Monatsblätter der Oblaten eine herrliche Festschrift ausgegeben, die über die innere und äußere Entwicklung und den Stand des Oblatenmissionswerkes die beste Übersicht bietet³³. Das Steyler Goldene Gesellschaftsjubiläum wurde bereits früher erwähnt. Als besondere Huldbezeugungen des Hl. Vaters erweisen sich die Erhebung der Steyler Missionsdruckerei zur Typographie des Ap. Stuhles und die persönliche Gutheißung des Steyler Meßbundes. Für das innere Leben und Wachsen der Gesellschaft spricht auch ihre noch stets zunehmende Ausgestaltung

²⁹ Bollettino Salesiano 25, 253 s. 281 ss.; 26, 309 s. und 316 La partenza di 224 nuovi Missionari; KM 26, 57 und 25, 446; LeMC 25, 31—46.

³⁰ LeMC 25 siehe die Rubrik L'Istituto delle M. E. di Milano S. 381 und als Hauptartikel zum Jubiläum die von Tragella pp. 139. 156. 170. 190. 209; ferner 212 usw.

³¹ S. den Artikel von M. A. Lestra in Bull. de la Soc. gen. d'Education 1925 Märznummer.

³² Vgl. die Lavigerienummer des Afrikaboten (Oktoberheft); LeMC 25, 316. 331. 346; P. G. Cottino, Il Centenario del Card. Lavigerie; KM 25, 437 (von Hallfell); RHM 25, 351 ss. (von einem Weißen Vater) und 429 ss. von Goyau über unedierte Dokumente betr. Kard. Lavigerie.

^{32a} KM 24/25, 309 ff.; RHM 25, 321 ss.

³³ Monatsblätter der Oblaten der Unbefl. Jungfrau Maria, Festnummer zum 17. Februar 1926 Heft 1—3.

durch Einrichtung des Siegburger Missionshauses zu einem Scholastikat mit bereits 130 Insassen außer dem älteren St. Gabriel mit 400 Scholastikern und eines großen Spätherufenen-Missionshauses in Geilenkirchen (Rheinl.) mit ebenfalls über 100 Erstlingen usw. In Nordamerika übernahm die Gesellschaft in ihrem Jubeljahre die Mission für die Japaner im Gebiet von San Francisco, womit die Jesuiten schon begonnen hatten ³⁴.

Für das deutsche Missionswesen bedeutete das Jubeljahr einen weiteren Aufstieg zur freien Entfaltung. Nachdem schon bald nach Beendigung des Krieges die südafrikanische Union den deutschen Missionaren volle Freiheit gewährte und China mit Unterstützung Nordamerikas die von den Alliierten geforderte Ausweisung der deutschen Glaubensboten abgelehnt hatte, während Japan mit Ausnahme der neuen Südseekolonien stets den Gentleman gegenüber den Missionaren der Zentralmächte spielte, bröckelte ein Stück nach dem andern von den gegen die deutschen Missionare gerichteten Boykottparagraphen 122 und 438 des Friedensvertrages von Versailles ab. Den unter den französischen Missionaren zerstreuten deutschen Patres und Brüdern in Ostafrika erlaubte England zu bleiben. Inzwischen ist auch die Rückkehr und das Neuhinzukommen deutschen Personals wieder gestattet, worüber sich die Weißen Väter, die Väter vom Hl. Geist und die Benediktiner von St. Ottilien (Lindi) nicht wenig freuen mögen. Die Schwestern vom Kostbaren Blut erhielten schon ein Jahr früher die Erlaubnis zur Wiederbesetzung ihrer Stationen im früheren deutschen Kolonialgebiet Ostafrikas. Nunmehr sind auch für Indien die besonderen Bestimmungen für deutsche Missionare zurückgenommen. Die Regierung von Sydney hat sich gleichfalls bewogen gefühlt, ihre frühere Befristung für die deutschen Missionare in der Südsee bis zum Schluß des Jahres 1928 aufzugeben, hat aber noch nicht allgemein den Nachschub deutschen Personals für die Missionen freigegeben. Doch ist auch mit diesem letzten Stück Versailler Missionspolitik nicht lange mehr zu rechnen, da einzelnen Missionaren schon jetzt, wenn auch nur unter vielen Mühen, die Einreiseerlaubnis zuteil wird ³⁵.

Die heimatliche Missionsbasis in Deutschland scheint nunmehr ihre äußere Ausdehnung ziemlich erreicht zu haben. Die letzten der mehr als hundert dem missionarischen Nachwuchs dienenden Anstalten sind für die Weißen Väter Zaitzkofen bei Eggmühl (Niederbayern) als Ersatz für das mit Elsaß in Wegfall gekommene Altkirch ⁴⁵, Ellwangen statt des zu kleinen Schrezeim für die Missionare-Söhne des heiligsten Herzens ⁴⁶, Menden i. W. als Ersatz für das unzureichende kleine Konvikt Winterberg für die Väter vom Heiligen Geist, die auch in Köln eine Missionsprokur eröffnet und dorthin den Sitz des Provinzialates verlegt haben ⁴⁷, Ingolstadt und Geilenkirchen (Rh.), letzteres als Spätherufenenheim, für die Steyler Missionsgesellschaft ⁴⁸. Zwei Drittel der deutschen Missionsanstalten sind Neugründungen seit dem Boykott

³⁴ Our Missions 26, 10 Our Japanese Mission in San Francisco.

³⁵ Vgl. hierzu die früheren Angaben in ZM; für Ostafrika die Organe der betreffenden Gesellschaften; für Indien Cath. Herald of India 1925 Nr. 37; für Australien OssRom 25 Nr. 190; Stern 25, 176 ff. ^{36—44} fallen fort.

⁴⁵ Vgl. Afrikabote 25, 320. Die deutsche Provinz der Weißen Väter zählte 1925 11 Klerikernovizen, 22 Brüdernovizen, 5 Brüderpostulanten, 26 Theologen, 12 Philosophen und 218 Gymnasialisten.

⁴⁶ Stern d. N. 25, 97 f. ⁴⁷ Echo a. d. M. 26, 1 f.

⁴⁸ Steyler Missionsb. 25, 45 Neugründungen.

der deutschen Missionen durch Versailles und somit der stärkste Ausdruck der deutschen Missionskreise zur Mitarbeit am großen Missionswerke der Kirche. Auch die Gaben in den großen Vereinen können sich dank der stabilisierten Währung wieder sehen lassen. So betrugen die letztjährigen (1924) Beiträge des Xaveriusvereins 1 682 528 Lire, des Ludwigsmisionsvereins 820 000 Lire, womit Deutschland bereits an dritter Stelle der Nationen steht⁴⁹; die Beiträge des deutschen Zweiges des Kindheitsvereins wiesen 2 093 703 Francs aus, wobei es nur um ein ganz Weniges von Frankreich und den Vereinigten Staaten (2 929 907 Francs) übertroffen wird⁵⁰. Unvergleichlich größer sind natürlich die Summen, die das deutsche katholische Volk und die Missionsanstalten und missionierenden Orden und Gesellschaften zur Unterhaltung der Anstalten mit ihrem kostspieligen Studienbetrieb und für die auswärtigen Missionen aufbringen müssen⁵¹. Auch die Zahl der selbständigen deutschen Heidenmissionen und einzelner Missionsunternehmungen in den heidnischen Ländern hat noch zugenommen. Die Oblaten der Unbefleckten Jungfrau aus der deutschen Provinz erhielten einerseits das südafrikanische Vikariat Kimberley zur Betreuung und andererseits die neue Apostolische Präfektur Pilcomayo, wo ihrer die schwierigsten Arbeiten harren⁵². Die deutschen Väter vom Heiligen Geist und die Weißen Väter ziehen wieder in ihre alten ostafrikanischen Missionsgebiete ein, wenn es vielleicht auch noch einige Zeit dauert, bis die vollständige Betreuung wieder in ihren Händen ist, während die Benediktiner von Sankt Ottilien bereits ihre frühere Ap. Präfektur Lindi (Ostafrika) von den schweizerischen Ordensmitbrüdern zurückgenommen haben⁵³. Die Steyler Missionsgesellschaft erhielt durch Teilung der Südschantungmission eine neue Ap. Präfektur Tsingtau (China), auf den Philippinen den großen Arbeitsdistrikt Zambales auf Luzon und in den Vereinigten Staaten aus den Händen der Jesuiten die Mission unter den Japanern in San Francisco (Californien). Endlich fiel den Pallottinern zu ihrer südafrikanischen Mission Ap. Präfektur Zentralkapland die Mission Kaffraria des Vikariats Ostkapland zu⁵⁴. Die lange zweifelhafte Beagle Bay-Mission in Westaustralien konnte durch Nachschub deutscher Pallotiner ebenfalls als selbständiges Gebiet gerettet werden⁵⁵. Neues Leben scheint auch die missionswissenschaftlichen Bestrebungen zu beseelen. Das Institut für katholische Missionswissenschaft konnte sich neuen Publikationen zuwenden und zu den bisherigen regelmäßigen Vorlesungen an Hochschulen zu Münster, München, Paderborn ist jetzt auch Würzburg getreten, indem Msgr. Becker, Direktor des dortigen Missionsärztlichen Instituts einen Lehrauftrag für Missionswissenschaft an der Universität Würzburg erhalten hat. Das Missionsärztliche Institut konnte zu Epiphanie eine neue Aussendung vor-

⁴⁹ Ebendort 25/26, 32 und 96.

⁵⁰ Vgl. nach den unter Nr. 15 angeführten Quellen und St. Missionsb. a. a. O.

⁵¹ Vgl. dazu meine Kath. Missionskunde unter Finanzierung des kath. Missionswesens. Arens S. J., Handbuch VI. Teil: Die Missionsmittel.

⁵² Monatsblätter O. M. I. 25, 111 über Kimberley und S. 96 und 151 zu Pilcomayo.

⁵³ Vgl. Das Liebeswerk d. hl. Benedikt, München 1926, 9 f.

⁵⁴ Stern d. H. 25, 92 Unser neues Missionsgebiet, 260 Ostkapland, 269 Die ersten Missionare für Ostkapland.

⁵⁵ Ebendort 25, 87. 98 Bei den Pallottinern in Australien; 176 Endlich wieder nach Australien! 208 Unsere M. in Nordwestaustralien.

nehmen und zählt bereits seine ersten Mitglieder in China, Japan, Niederländisch-Indien, Brasilien, Afrika usw.; langsam werden namentlich die katholischen medizinischen Kreise für die Aufgaben des Instituts erwärmt. Eine oft gestellte Bitte der deutschen Katholiken und Missionskreise um Eingliederung des Missionsgedankens in den Katechismus ist durch Einschleichen von wenigstens zwei Fragen im Deutschen Einheitskatechismus in Erfüllung gegangen ⁵⁶.

Unter größeren Schwierigkeiten, aber beharrlich arbeitet sich das österreichische heimatliche Missionswesen empor. So das erst kürzlich neu organisierte indische Missionswerk und die neue Gesellschaft Regina apostolorum ⁵⁷. Der Theologen-Missionsverein trat mit einem schmucken Handbüchlein an die Öffentlichkeit, das durchaus den ernststen Willen zur Betätigung der jungen klerikalen Kreise an der Weltmission bekundet und noch vieles erwarten läßt ⁵⁸. In Tirol errichteten die Mill-Hiller Missionare ein neues Missionshaus zu Absam bei Hall. Ihr von den italienischen Besatzungstruppen belegtes Haus in Brixen konnten sie seit einem Jahre wieder beziehen ⁵⁹. Das schweizerische erste Missionsseminar Bethlehem erfreut sich seit einiger Zeit eines selbständigen Missionsgebietes in der Mandschurei: Heilungkiang, wohin die bereits in der Steyler Mission von Südschantung sich befindlichen Erstlinge ihren Kurs nehmen werden ⁶⁰. In Italien ist durch die Missionsausstellung zu Rom das Missionsinteresse nicht wenig gehoben worden. Die Stadtverwaltung Roms hat die Benennung einer großen Zahl neuer Straßen mit den Namen angesehener italienischer Missionare angeordnet. Zahlreiche Diözesankongresse der Unio Cleri pro missionibus, allen voran der allgemeine Römische Kongreß im September, sorgen für die Erweiterung der Missionsbasis. Neue Missionsanstalten treten ins Leben und alte Ordenprovinzen widmen sich von neuem dem Missionswerke ⁶¹. In Jugoslawien ist unter den jungen Klerikern großes Missionsinteresse; es wendet sich naturgemäß zunächst den Orientalen zu und wird durch den Kulturkampf der Belgrader Regierung nicht wenig hintangehalten. Aus Ungarn lauten seit dem Augustkongreß des letzten Jahres die Berichte verhältnismäßig günstig; im Klerus und an den Schulen geschieht unvergleichlich mehr als in früheren Jahren. Sehr energisch arbeiten Missionskreise in Polen, namentlich Jesuiten, Väter vom Heiligen Geist, Steyler Patres und Pallottiner. Für den in Krakau geplanten diesjährigen akademischen Missionskongreß ist aber der Boden noch nicht genügend vorgearbeitet, weshalb der Plan aufgegeben ist. Unter den 13 polnischen Missionszeitschriften nehmen die Misje katolickie den ersten Rang ein. Die Unio Cleri pro missionibus zählt allerdings erst 3000 Mitglieder, d. i. die Hälfte des Weltklerus. Ein Kongreß von Diözesanvertretern der Unio Cleri und verschiedener anderer Organisationen fand am 22. und 23. September im polnischen Rom, Krakau, statt. 1921 wurde dort auch eine

⁵⁶ Persönl. Mitteilungen und Einheitskatechismus Frage 79: Warum sendet die Kirche Glaubensboten aus und Frage 80: Wodurch können alle Christen den Glaubensboten helfen, das Reich Gottes auszubreiten?

⁵⁷ Licht u. Liebe 25, 4 Die ersten Profeßschwestern, 59 f. Rückblick und Rechenschaftsbericht, 133 Festfeier des Werkes.

⁵⁸ K. Raab theol., Handbüchlein des Österr. Theologen-Missionsverbandes, St. Gabriel 1925.

⁵⁹ St. Josephsmissionsbote 25, 89 f. 188.

⁶⁰ Bethlehem 25 fortlaufend und 26, 73.

⁶¹ S. o. und Seraph. Weltapostolat 26, 94.

„Polnische Missionsgesellschaft“ gegründet, die den Zweck hat, die Unionsbestrebungen in den slawischen Ländern zu fördern⁶². Eine geradezu wunderbare Entfaltung hat das Missionswerk in dem kleinen Holland im letzten Jahrzehnt aufzuweisen. Am 1. Januar 1924 wurden 1602 Priestermissionare, 747 Brüder und 1424 Missionsschwestern gezählt. Bei einer Bevölkerung von 2½ Millionen Katholiken kommt auf je 675 Katholiken ein Missionar bzw. Missionsschwester. Die Zahl ist noch im Steigen, da im Laufe des Jahres 1925 nicht weniger als 5 neue Missionshäuser gegründet wurden und ständig neue Orden und Gesellschaften, besonders Schulbrüder und Schwestern, als Hilfskräfte hinzukommen. Daß die katholische Kirche Hollands durch dieses Hinausströmen so vieler personalen und finanziellen Kräfte ärmer würde, wird niemand wagen zu behaupten. Nichtsdestoweniger machen sich starke Strömungen der Hemmung geltend, so daß es mit der goldenen Missionsfreiheit in Holland doch nicht allzu golden aussieht. Die finanziellen Leistungen im Verein der Glaubensverbreitung und Kindheitsverein sind gewiß sehr groß; aber eine tiefere Untersuchung hat gezeigt, daß sie prozentual in den letzten Jahren trotz größter Propaganda selbst auf Kosten der individuellen Organisationen eher zurück als vorwärts gegangen sind⁶³. Der Verein der Glaubensverbreitung erzielte 1925 262 606,37, der Kindheitsverein 163 987,13 und das St. Petrus-Liebeswerk 148 802,01 Gulden⁶⁴. Eine noch lehrreichere Untersuchung hat gezeigt, daß die Einnahmen des Glaubensvereins noch um das Fünffache gesteigert werden müssen, bis einigermaßen das normale Ziel erreicht wäre; ebenso könnten die 800 000 Kinder unter 12 Jahren statt der 164 000 Gulden, wobei überdies noch besonders hohe Einzelgaben sind, 250 000 aufbringen⁶⁵. Belgien zählt gegenwärtig 25 männliche und 30 weibliche, sowie 3 Bruderkongregationen mit zusammen 2750 Missionaren, nämlich 1250 Priestern (22 Bischöfen), 350 Brüdern und 1150 Schwestern⁶⁶.

Als ein Helfer in größter Not hat sich das katholische Nordamerika in und nach dem Kriege für die Weltmission erwiesen. Dank seiner hohen Valuta konnten 1924 für den Verein der Glaubensverbreitung ganze 25 950 380 Lire aufgebracht werden, 2 929 907 Francs für den Kindheitsverein usw. Erfreulicher noch ist die persönliche Anteilnahme am Heidenapostolat. Zu den älteren missionierenden Gesellschaften der Väter vom Heiligen Geist, Josephiten und Steyler, sowie des 1911 gegründeten Maryknoller Missionsseminars für Weltpriestermissionare sind namentlich unter dem Eindruck des deutschen Missionsboykotts zahlreiche andere ältere und neuere Orden und Gesellschaften getreten, wie die Franziskaner, Benediktiner, Jesuiten, Lazaristen, Passionisten, Dominikaner, das Irische Missionsseminar (Omaha), die auf den Philippinen, auf den westindischen Inseln, in China, Indien und in der Südsee ihren Wirkungskreis gefunden haben. Auch hängt den Katholiken der Vereinigten Staaten die große Inland-Negermission an, für die noch immer viel zu

⁶² Privatmitteilungen und bes. KM 26, 22 f. Jos. Krzyszkowski S. J., Die Missionsbewegung in Polen.

⁶³ S. das große vom Priestermissionsbund zum Heiligen Jahr und für die Römische Missionsausstellung herausgegebene Werk: *Nederland en de Missien, s'Hertogenbosch 1925. Het Missiewerk* 25, 67 ss.

⁶⁴ Katholieke Missie 25/26, 14 ff.

⁶⁵ Het Missiewerk a. a. O. und die Schrift: *De Organisatie der Missieactie, Een opwekkend woord tot de R. K. Pastoors in Nederland namens Zeine Eminentie Kardinaal W. M. van Rossum 1925.*

⁶⁶ Het Missiewerk 26, 132. Kerk en Missie fortlaufend.

wenig getan wird, namentlich hinsichtlich des höheren Schulwesens. Eine ungeahnt schnelle Verbreitung hat namentlich der Studenten-Missions-Kreuzzug mit einer halben Million Mitgliedern aus allen Klassen und Stufen der katholischen Schulen von Techny aus genommen. Der letzten Generaltagung im Holy Croß-Institut der um die Missionen (Dacca) verdienten Heilig-Kreuzväter wird im Juni dieses Jahres eine weitere zu Dayton folgen. Von welcher Bedeutung die 1924 gegründete große Universal-Missionsorganisation des American Board of Missions sein wird, bleibt abzuwarten. Die einzelnen Organisationen fühlen jedenfalls sehr die Einschränkung der individuellen Propaganda ⁶⁷.

II. Afrika.

1. Allgemeine Lage.

Nicht bloß im fernen Osten, sondern auch im dunklen Weltteil gestaltet sich die Missionslage von Jahr zu Jahr kritischer. Die Gefahr einer allgemeinen Islamisierung der schwarzen Rasse droht von allen Seiten und steigt neuestens sogar dank einer gewaltigen Propaganda in Schrift und Wort am südafrikanischen Himmel auf. Nach dem unauslöschlichen Makel durch vier Jahrhunderte fortgesetzter Sklaverei und Menschenhandels, dem gegen 100 Millionen Neger zum Opfer gefallen sind, ist die Begünstigung oder wenigstens allzu große Rücksicht auf eine vorgebliche islamische Erhebung seitens der christlichen Kolonialstaaten die größte Sünde an der schwarzen Rasse. Kein Wunder, wenn allmählich, aber unausbleiblich und schneller als wir es ahnen, sowohl von den nordamerikanischen Negern, wie von Negerkreisen in Afrika selbst, als sog. „schwarze Gefahr“ für die weißen Kolonien eine europäerfeindliche Selbständigkeit mit allen Mitteln erstrebt und angebahnt wird. Leider ist auch nach dieser Hinsicht die Mission wieder die Hauptleidtragende. Eine Hauptaufgabe der europäischen Missionskreise müßte darin bestehen, das Weltgewissen gegen jede Art brutaler Ausbeutung, gesetzlicher Unterdrückung der Eingeborenen oder Benachteiligung vor den weißen Ansiedlern und Benachteiligung der christlichen Mission gegenüber Islam, Altheidentum usw. wachzurufen und die materiellen Hilfskräfte der Kolonialstaaten für die wichtigste Kulturaufgabe und Zivilisation der Eingeborenen mobil zu machen. Wie vor drei- bis vierhundert Jahren selbst die katholischen Missionskreise sich mit der menschenunwürdigen, fluchbedeckten Sklaverei seitens der Kolonialstaaten abgefunden zu haben schienen, so scheint heute eine Kolonisation in einem dem wahren Christentum ganz und gar entgegengesetzten Geiste kaum noch die christlichen Völker zu beunruhigen. Es wird aber ein fürchterliches Erwachen sein, wenn die schwarzen Rassen alle miteinander einmal sich erheben und auf Grund der historischen Schandtaten der Weißen an ihrem Volke mit diesen Abrechnung halten. Eine starke Unterstützung und Förderung der Missionstätigkeit wäre das beste Mittel, die unausbleibliche Reaktion in sichere und vor Überflutung schützende Ufer zu leiten ⁶⁸.

⁶⁷ Vgl. die Extraausgabe der Cath. Missions Dezember 1925: Holy Year Number mit Aufsätzen über die meisten Einzelgesellschaften usw. 26.—28. Jan. 2. Versammlung der Diözesandirektoren der Glaubensverbreitung mit vielen Vorträgen und Angliederung der Studentencrusade auf Wunsch Roms (Programm und The Shield).

⁶⁸ Vgl. hierzu den tiefgründigen Beitrag von Pierre Charles S. J., La Question des Noirs et le Catholicisme in BullUCI 1926, 16—32 mit zahlreichen Quellenangaben bes. über die nordamerikanische Negerfrage, über Südafrika bes. pp. 25 ss.; bes. auch den Bericht von Schoene über Südafrika in Kolo-

Eine statistische Zusammenfassung der gegenwärtigen afrikanischen katholischen Mission ergibt für den Beginn des Jahres 1924 folgende Zahlenbilder:

a) in den Propagandadistrikten	b) in ganz Afrika
Getaufte 2 704 149	Getaufte 4 015 332
Katechumenen 1 350 341	Katechumenen 1 350 782

Vor 100 Jahren waren es insgesamt kaum 400 000 Katholiken. Gleichzeitig standen als Arbeiter im afrikanischen Missionsfelde: **2867** Priester, **1690** Brüder und **7101** Schwestern.

In Nordafrika d. i. nördlich vom 5. Grad n. Br. wurden gezählt in den Gebieten

1. des Weltklerus	6 491 000	Bewohner und	418 000	Katholiken
2. Aegypten	13 387 000	„	173 751	„
3. der Lyoner Miss.	21 011 000	„	136 150	„
4. der Franziskaner	7 957 000	„	135 500	„
5. der Väter vom Hl. Geist	13 165 000	„	70 240	„
6. der Kapuziner	5 428 000	„	38 976	„
7. der Missionare v. Verona	12 000 000	„	9 973	„
8. der Weißen Väter	7 496 000	„	8 963	„
9. der Lazaristen	5 500 000	„	2 100	„
10. der Consolatamiss.	300 000	„	630	„

In Mittelafrrika (d. i. Kamerun, Franz. und Belg. Kongo, Angola, Engl. Ostafrika) ergab sich folgendes Bild:

1. Weiße Väter	11 873 000	Bewohner und	408 922	Katholiken
2. Väter vom Hl. Geist	7 742 000	„	290 802	„
3. Mission. v. Scheut	4 100 000	„	267 198	„
4. Mill-Hiller	3 110 000	„	65 535	„
5. Priester v. hl. Herzen	1 600 000	„	31 470	„
6. Andere Gesellschaften	4 822 000	„	117 150	„

In Südafrika verteilen sich die Katholiken auf die Bewohner wie folgt:

1. Oblaten d. Unbefl. Jungfran	3 620 000	Bewohner und	107 320	Katholiken
2. Weltklerus	4 515 000	„	73 500	„
3. Marianhiller	320 000	„	51 454	„
4. Jesuiten	1 830 000	„	24 399	„
5. Gesellschaft Mariae	650 000	„	11 010	„
6. Oblaten des hl. Franz v. S.	65 000	„	9 770	„
7. Andere Gesellschaften	3 069 000	„	3 909	„

Madagaska zählt in den Missionen

1. der Jesuiten	1 750 000	Bewohner und	243 160	Katholiken
2. der La Salette-Missionare	225 000	„	46 134	„
3. der Väter vom Hl. Geist	550 000	„	26 925	„
4. der Lazaristen	810 000	„	20 000	„

Auf den übrigen Inseln: Réunion, Kanarische Inseln, Madeira, Azoren, S. Thomé sind unter 2 060 000 Bewohnern 1 335 096 Katholiken. — Für die Missionsstrategie von besonderer Bedeutung ist auch eine Zusammenstellung der Gebiete mit den größten Katechumenenziffern:

niale Rundschau 1926, 93 ff. (Eingeborenenkongreß; vgl. w. u.); mehr und mehr füllen sich alle Missionsblätter mit Berichten über die schwarze Gefahr (!) und Rassenfrage. Vgl. KM 1925, 344 zur „Afrikanischen Bewegung“ von J. Peters S. J.; eingehend befaßt sich mit dem Negerproblem besonders die nordamerikanische Jesuitenzeitschrift „America“.

Südnigeria	92 721	Neu-Antwerpen	41 730	Kenya	22 533
Obernal	63 571	Uganda	40 316	Bangueolo	21 890
Kamerun	61 471	Kwango	27 326	Stanleyfalls	20 274
Leopoldville	60 220	Goldküste	24 513		69

Was die hierarchischen Verhältnisse der afrikanischen Missionskirche betrifft, so gehören 13 Distrikte der „Ordentlichen Lateinischen Hierarchie“ an; es ist besonders der Nordrand des Erdteils, die schon seit alter Zeit missionierten Inseln und die Prälatur Mozambique. Zum Orientalischen Ritus und damit zur Jurisdiktion der Orientalischen Kongregation gehören: das koptische Patriarchat Alexandrien mit den Suffraganaten Hermopolis und Theben, die armenische Diözese Alexandrien und die beiden koptischen Vikariate Abessinien und Eritrea. Einschließlich die beiden neuen Ap. Präfecturen Kawirondo (abgetrennt von Obernal) und Ober-Luapula (Kongogebiet) und der Ap. Mission Kaffraria in Ostkapland unterstehen 106 Distrikte der Kongregation der Glaubensverbreitung nämlich: 20 Vikariate, 10 Präfecturen und 1 Mission in Nordafrika; 25 Vikariate, 17 Präfecturen und 2 Missionen in Zentralafrika und 10 Vikariate, 9 Präfecturen und 1 Mission in Südafrika sowie 3 Diözesen, 7 Vikariate und 1 Präfectur auf den Inseln ⁶⁹.

Nach den bereits überholten Statistiken von 1923 für die Missionsausstellung wirkten damals in den eigentlichen afrikanischen Missionen 2283 europäische und 248 eingeborene Priester = 2531 Priester insgesamt, während neuere Angaben bereits gegen 4000 Priester, davon aber nur 300 Afrikaner zählen und von letzteren wieder zwei Drittel aus den alten Diözesen. Der Anregung des Ap. Stuhles folgend sind schon mehr als 40 Seminare für einen eingeborenen Klerus ins Leben gerufen mit über 1000 Kandidaten von der ersten Lateinklasse bis zum Diakonat. Die besten Erfolge können die weißen Väter in Ostafrika aufweisen, wo sie 1924 bereits 44 schwarze Priester mit zum Teil ganzen Distrikten unter ihrer selbständigen Verwaltung an ihrer Seite hatten ⁷¹. Die nächsten Jahre werden zeigen müssen, mit welchen Hoffnungen sich die afrikanische Mission für eine Verselbständigung der Kirche Afrikas tragen darf.

Auch für die Afrikamission ist die Missionsschule eines der wichtigsten Mittel; aber der Tiefstand der meisten Negervölker hat es mit sich gebracht, daß bisher fast nur auf die niederen Schulen Gewicht gelegt worden ist. Soll aber die panafrikanische Unabhängigkeitsbewegung

⁶⁹ Vgl. nach der Revue illustrée de l'Exposition Missionnaire Vaticane Nr. 20 vom 30. Sept. 25 die Darstellung in MC 1925, 546; eine neuere Statistik findet sich bei Arens S. J., Handbuch d. kath. Miss. 2. Aufl. 25, 226 u. 259. Vgl. auch meine Kath. Missionskunde, Abschnitt Afrika.

⁷⁰ S. meine Kath. Missionskunde (bei Afrika); die Neuerrichtungen in Boll. Sales. 25, 227 Nuova Prefettura del Luapula Superiore; AAS 26, März betr. Kawirondo; Stern 26, 15 Kaffraria; Arens S. J. a. a. O.

⁷¹ S. meine Missionskunde; Afrikabote 26, 31 f.; danach hat Uganda mit 3 Neugeweihten jetzt 24 Priester, von denen 5 selbständige Distrikte versehen werden; das Seminar von Katigondo zählt noch 49 Alumnen. Mit den zu Weihnachten 1925 geweihten 3 Neupriestern hat die Kivumission (Ruanda) jetzt 9 schwarze Priester; das Seminar befindet sich zu Kabgaye. Für Viktoria Nyanza ist zu Rubia ein Seminar mit Unterstützung der holländischen Missionskreise im Werden; ebenfalls ein Seminar für Oberkongo im Bau. Das Zentralseminar von Tabora dient allen ostafrikanischen Missionen. Vgl. ZM 25, 216 mit Quellenangaben.

nicht vollends in unchristliches Fahrwasser ablenken, so sind höhere katholische Missionsschulen unbedingt erforderlich, wie auch England selbst in der Goldküstenkolonie eine Negeruniversität für ganz Westafrika und die protestantische Mission ebendort ähnliche Gründungen verwirklicht. Die Römische Missionsausstellung bot für das katholische Schulwesen in Afrika folgendes Zahlenbild:

	Elem. Sch.	Schüler	Berufs- schulen	Schüler	Gehobene		23 Gymnas.	
					Schulen	Schüler	Eur.	Eing.
Nordafrika . . .	1 695	108 387	62	1 388	68	12 919	1011	15
Mittelfrika . . .	6 322	282 067	155	7 889	40	1 912	91	91
Südafrika . . .	1 073	69 252	10	446	15	730	992	6
Inselgebiet . . .	387	30 079	17	848	121	10 189	1114	980
Insgesamt . . .	9 477	489 786	244	10 521	244	25 750	3208	1092 ⁷²

2. Das nordöstliche Afrika.

Soweit dieses Gebiet nicht zur Orientmission gehört, besteht es aus den Vikariaten Khartum und Bahr El Ghazal und der Ap. Präfektur Nil-Äquator im Britischen Sudan sowie aus den beiden Ap. Präfekturen von Benadir oder Italienisch Somali und Djibouti oder Französisch Somali. Es sind durchweg mohammedanische Gebiete mit stellenweise geradezu mörderischem Klima; daher geht die Missionierung hier äußerst langsam voran. Benadir ist unlängst an die Consolatamissionare übergegangen, nachdem die Trinitarier unter dem früheren Gouverneur sich nicht durchsetzen konnten. Dank der missionsfreundlichen Stellungnahme des neuen Stadthalters De Vecchi konnte Mgr Perlo mit seiner Erstlingsschar von 13 Priestern, 10 Brüdern und 7 Schwestern Oktober 1924 einen verheißenden Einzug halten. Trotz des 20 jährigen Bestehens der Mission muß jetzt noch fast der erste Anfang gemacht werden. An eine sofort ins Große gehende Missionierung ist aber wegen der mohammedanischen Gereiztheit noch nicht zu denken⁷³. Djibouti hat ebensowenig nach jahrzehntelangen Enttäuschungen und Leiden Aussicht auf schnelle und durchschlagende Erfolge, wie schon die geringe Zahl von nur 4 Kapuzinerpatres und 7 Schwestern für 387 Katholiken, davon 137 Eingeborenen ergibt⁷⁴. Ein ungeheures Arbeitsfeld ist das der Söhne Missionare vom heiligsten Herzen von Verona im Britischen Sudan, deren drei erwähnte Srengel sich von Ägypten bis zum Belgischen Kongo-staat und vom Roten Meer bis an den Tsadsee erstrecken. Nachdem die deutschen und österreichischen Söhne-Missionare die neue Ap. Präfektur Leydenburg in Angriff genommen haben, ist der Sudan jetzt bis auf wenige ältere verbliebene Missionare die Domäne des italienischen Seminars Verona. Von den 10—15 Millionen Bewohnern sind etwa zwei Drittel Mohammedaner, neben denen 1924 nur 9 773 Katholiken auf 22 Hauptstationen erwähnt werden⁷⁵.

⁷² Nach meiner Kath. Missionskunde; vgl. Arens S. J. a. a. O.

⁷³ La Consolata 24 Settembre; LeMC 24, 291 über die erste Aussendung; 25, 152; vgl. ZM 24, 114 u. 247; Fede e Civiltà 21, 118; meine Missionskunde (das nordöstliche Afrika).

⁷⁴ Generalstatistik des Kapuzinerordens 1924; MC 25, 209 über Vergrößerung des Territoriums der Mission; auch 217 Fleurs du désert.

⁷⁵ Vgl. ZM 24, 114. 157. 182; 25, 62; Stern d. Neger 24, 50 ff. über die Genossenschaft selbst.

Khartum besitzt jetzt drei Stationen im nördlichen Teil: Assuan, Khartum und Omdurman und drei Hauptstationen im Lande der Schilluk im Süden: Lull, Tonga und Detwock. Das Hauptverdienst der Mission bei den Schilluk besteht in der Errichtung eines Dammes gegen das Vorwärtsdringen des Islam. Das Christentum durchdringt langsam wirklich das ganze Stammesleben der Schilluk. Die offizielle Propagandaübersicht zählt allerdings 1923 erst 400 orientalische, 300 europäische und 100 eingeborene lateinische Christen daselbst während andere Statistiken bereits 1027 Katholiken und 3600 Protestanten anführen. — Günstiger entwickelt sich das noch südlicher gelegene Vikariat Bahr El Ghazal namentlich, seitdem die Sudanregierung ihre Maßnahme der Zuweisung der fruchtbarsten östlichsten Distrikte an die Protestanten und der wenig aussichtsreichen westlichen Distrikte an die Katholiken fallen gelassen hat. — Der fruchtbarste Teil der Veroneser Mission ist aber die erst 1922 abgetrennte Präfektur Äquatorial Nil, die 1923 schon 6000 Getaufte und 10000 Katechumenen aufwies. Eine noch viel größere Zahl von Heiden und Mohammedanern nahm gleichzeitig schon am christlichen Unterricht teil. Die Hauptstationen sind Gulu und Kitgum unter den Ascholi, Ngäl unter den Alur, Rejaf und Torit unter den Latuka. Schule und Caritas erfreuen sich der sorgsamsten Fürsorge seitens der Veroneser Mütter der Schwarzen. Gulu besitzt eine blühende Katechetenschule. 444 einheimischen Katechisten waren bereits 1923 im Amte tätig ⁷⁶.

3. Nordafrika.

Eine sehr segensreiche und namentlich in der letzten Zeit äußerst rührige Tätigkeit entfalten in den Randstaaten des nördlichen schwarzen Erdteils die Söhne des hl. Franz von Assisi: italienische in Ägypten und Libyen, französische und spanische in Marokko. In Ägypten erstreckt sich ihre Tätigkeit auf nahezu 150000 Katholiken, von denen rund 100000 dem lateinischen, die übrigen dem koptischen Ritus angehören. Zahlreiche Hilfskräfte wie Jesuiten, Combonianer (Verona) und Schwestern der verschiedensten Betätigungen stehen ihnen zur Seite in Caritas, Erziehung und Unterricht. 1923 erzielten sie auf 32 Stationen nicht weniger als 2668 reguläre Taufen 115 von Erwachsenen, 2290 in Todesgefahr und 221 Konversionen. Die Missionsschulen werden von 20000 Kindern besucht, für die 231 Ordensmänner, 234 weltliche Lehrer, 418 Schwestern und 215 weltliche Lehrerinnen tätig sind. — Außerdem versehen die italienischen Franziskaner die von dem Vikariat Ägypten unabhängige Ap. Mission Oberägypten mit 19947 Katholiken auf 11 Hauptstationen. — Rechnet man zu diesen ägyptischen Franziskanermissionen noch das Ap. Vikariat der Lyoner von Nil-Delta mit seinen 24552 Katholiken, so kommt die katholische Kirche in Ägypten immerhin auf rund 200000 Mitglieder, während es 1840 nur zwei kleine katholische Kirchen im ganzen Lande gab ⁷⁷.

Über Libyen gibt eine Statistik des Ap. Vikars von Ende 1924 eine nicht unerfreuliche Übersicht, wenn man bedenkt, daß erst 1913 das Vikariat errichtet worden ist und erst seit 1920 nach Überwindung der Kriegsfolgen Mgr. Tonniza mit der Errichtung von Kirchen und Schulen,

⁷⁶ Vgl. meine Missionskunde zu Khartum; L'Echo d'Afrique 25, 122 s. zu Nil-Äquator; Privatmitteilung über Bahr El Ghazal.

⁷⁷ Igino Nuti O. F. M., Le Vicariat ap. d'Egypte et ses Oeuvres, Milano 1924; Lemmens O. F. M., Die Franziskanermissionen der Gegenwart, Düsseldorf 24, 59 ff.

Pfarreien und Missionsstationen in größerem Maße beginnen konnte. Von den 726 500 Bewohnern des Vikariats sind 687 500 Mohammedaner, 19 000 Juden, 18 867 Katholiken und 734 Schismatiker. Den Franziskanern helfen auch hier sehr zahlreiche männliche und weibliche Hilfskräfte⁷⁸.

Die Franziskanermission von Marokko zerfällt seit 1923 in das spanische Vikariat Tanger und das französische Rabat. Die neuere Mission datiert erst aus der zweiten Hälfte des vorigen Jahrhunderts und ringt auch heute noch mit unendlichen Schwierigkeiten bei der Eingeborenenbekehrung. Die Haupthoffnung ruht auf den Stämmen der nur oberflächlich vom Islam erfaßten im Hinterland wohnenden Berberstämme. Bis jetzt konnten fast ausschließlich nur die indirekten Missionsmittel angewandt werden. Tanger zählt einschließlich der weißen Christen fast 46 000, Rabat sogar 70 000 Getaufte⁷⁹. — In bescheidenen Grenzen halten sich naturgemäß auch die Missionen der Weißen Väter in Nordafrika: Mission Kabylien, Vikariat Bamako und Vikariat Wagadugu, welch letztere erst 1923 als solche errichtet worden sind. Für Bamako konnte der Grundstein zur ersten Kathedrale gelegt werden. Auf eine gesegnete Wirksamkeit konnten im Gedächtnisjahr Lavigeries auch die karitativen Anstalten und die Mutterhäuser der Weißen Väter und Weißen Schwestern in Algier zurückblicken. Eine größere Wirksamkeit versprechen sich die Missionare unter den Mohammedanern erst für eine spätere Zeit, wenn durch die Entwicklung der Türkei namentlich Trennung von Kirche und Staat und Abschaffung gewisser tief ins Leben einschneidender Sitten wie Vielweiberei und Harem, eine neue Lage und Atmosphäre in der gesamten mohammedanischen Welt geschaffen ist⁸⁰.

4. Westafrika (vgl. ZM 1925, 207—211).

Von der Elfenbeinküste melden die Lyoner Missionare vor allem die Abwendung der unheilvollen französischen Kolonialpolitik zugunsten des Islam. Selbst die Eingeborenen lehnen den Mohammedanismus ab, allerdings im Interesse des Fetischismus. Doch ist dies für die Mission immerhin noch ein viel kleineres Übel. Namentlich auch die Ap. Präfektur Khorogo scheint in ein Stadium hoffnungsvollster Entwicklung eingetreten zu sein. Die Station Katiola soll in nichts einer holländischen katholischen Pfarrei nachgeben: Wöchentliche und tägliche Kommunion, Exerzitienwesen, Feier der Feste usw. sind in herrlicher Blüte. Nicht weniger als acht Kirchen und Kapellen waren 1925 im Bau⁸¹. — Gute Fortschritte macht das kleine 1923 aus Teilen von Altogo und Goldküste gebildete Vikariat Niedervolta. Von den 320 000 Bewohnern sind 12 000 Protestanten, aber auch 14 500 Katholiken. 11 europäische und 1 eingeborener Priester versehen 105 Kapellen und Kirchen, und mit Hilfe von 126 Katechisten 96 Schulen mit 3292 Kindern. Sowohl die letzte Jahresziffer von 2503 Taufen (1924/25) wie der Katechumenen: 3458 spricht für eine schöne Zukunft der Mission. Das Interdiözesan-Seminar der Lyoner für Niedervolta, Lome und Dahomey befindet sich zu Uidah

⁷⁸ Privatnachricht aus Lybien; Lemmens, a. a. O. 64.

⁷⁹ Lemmens, a. a. O. 65 ff.; Privatmeldung aus Tanger; über Rabat s. LesNR 24, 573 und 1925, 21 ss.; Memoria sobre la Mision Franciscana de Marruecos, Tanger 1924 (Festschrift zum Jubiläumsjahre 1925).

⁸⁰ KM 25, 461 (Bamako: neue Kathedrale; CM 25, 409 (dasselbe); p. 185 Visitation des Distrikts Mandyakuy; über Uagadugu CM 25, 210 Gründung einer Katechistenschule.

⁸¹ Spezialbericht aus Khorogo; L'Echo M. Afr. de Lyon 25, Nr. 2.

(Dahomey), während das kleine Seminar von Niedervolta sich zu Kpandu befindet mit 7 Kandidaten. Das unter den Steylern in Gbin Bla erbaute Lehrerseminar dient der Heranbildung von Katechisten. Im laufenden Jahre soll das Vikariat auch Hilfe von den Lyoner Schwestern für Kpandu erhalten⁸². — Zu einem der aussichtsvollsten Missionsgebiete Afrikas verspricht sich das Vikariat Lome zu entwickeln. Die meisten kleinen Stationen konnten wieder eröffnet und neu hergestellt, neue dazu gegründet werden. Als Priestertumskandidaten kommen vier Lateinschüler und ein Theologe in Uidah in Frage. Wie alle französischen Missionen leidet auch Lome unter der Kalamität der niedrigen Frankenvaluta⁸³. Von dem neuen „Uganda“ Afrikas d. i. die Mission von Südnigeria gibt folgende vergleichende Statistik ein vortreffliches Bild:

	1885	1900	1906	1912	1918	1924	1925
Missionspriester C. Sp. S.	3	8	12	19	19	26	29
Brüder	1	3	9	7	7	3	3
Schwester (irische)		4	10	4	4	1	1
Katechisten-Lehrer	1	12	33	552	552	1 178	1 537
Katholiken		1322	1778	5 042	13 042	40 768	47 515
Katechumenen	20	120	850	5 929	37 929	108 232	114 006
Schulen	1	4	11	310	310	989	1 190
Schulkinder	20	120	2057	6 838	22 838	41 050	45 041
Taufen	5	70	487	1 950	2 950	78 67	100 14
Andachtskommunionen		2186	5340	42 102	80 102	157 379	178 123
Traungen		5	11	149	149	563	776
Christliche Familien		40	142	759	759	2 976	3 761
Missionarstationen		3	6	9	9	12	12
Katechistenstationen		3	13	355	355	1 026	1 196

Als Damm gegen die Invasion des Islam nach Süden ist diese Mission von allergrößter Bedeutung. Natürlich ist auch die protestantische Mission außerordentlich rege tätig und zählt ganze sieben Gesellschaften daselbst mit 244 Personen, von denen 177 Europäer und Amerikaner sind. Eine Teilung des großen auf 7 Millionen Bewohner sich erstreckenden Vikariats in zwei oder selbst drei Vikariate ist im Gange⁸⁴.

5. Südafrika.

Am Neujahrstage dieses Jahres hielt der Eingeborenenkongreß von Südafrika zu Bloemfontein eine große Tagung ab, die als die größte jemals von Bantunegern veranstaltete Versammlung bezeichnet wird. An ihr nahmen teil Vertreter zahlreicher Eingeborenenorganisationen von Handel, Industrie, Wohlfahrt, Erziehung und Unterricht usw. und zwar weit über den Rahmen der südafrikanischen Union hinaus auch aus Rhodesia, Südwest, Betschuanenland, Bassutoland und Swaziland. Gefordert wurde „gleiches Recht für alle zivilisierten Männer südlich des Sambesi“, Teilnahme am Parlament, Beseitigung des Paßzwanges für die Eingeborenen im eigenen Lande (!) usw. Als Haupttrüfer im Kampf

⁸² Originalbericht aus dem Elsaß von Mgr. Herman über sein Vikariat.

⁸³ Brief von Mgr. Cessou. Der übersichtliche Vergleich der früheren und jetzigen Togomission nach dem Propagandabericht muß für später zurückgestellt werden.

⁸⁴ Eingehender Bericht aus Südnigeria.

und Vorkämpfer für die schwarze Rasse wird ein gewisser „Professor“ James Thaele genannt. Für die Mission ist besonders die antichristliche Stellungnahme von Bedeutung. Mit einem wahren Sarkasmus wurde verschiedentlich der theoretischen christlichen Nächstenliebe die von Haß und Abneigung diktierte, von Selbstzucht erfüllte und zur Unterdrückung der Schwarzen führende Weißenpolitik und Kolonisation gegenübergestellt z. B.: „Wenn ihr Geld in der Hand habt, dann habt ihr den Gott des weißen Mannes in der Hand“⁸⁵.

Die deutschen Missionare, denen ein großer Teil Südafrikas namentlich nach dem Kriege anvertraut worden ist, sind vor keine leichte Aufgabe gestellt. Alle Bekenntnisse haben vor dem katholischen einen großen Vorsprung gewonnen und erfreuen sich immer noch der einseitigen Förderung durch die Behörden. Den großen Nachteil der Zersplitterung in vielerlei Sekten sucht ein Prediger namens Fraser durch eine Union aller Sekten usw. zu einer gemeinsamen Aktion (Cooperation) zu beseitigen; ein Fingerzeig für die katholischen Missionare, mit Hintansetzung aller regularen, nationalen und andern Unterschiede sich zu einer festen Front zusammenzuschließen. — Was die Beziehungen der erst nach dem Kriege nach Südafrika gekommenen deutschen Missionen zu den offiziellen Verwaltungen betrifft, so könnte man von endlosen Zurücksetzungen, Zurückdämmen, Verzögerung ihrer Angelegenheiten, Abweisungen ihrer Gesuche und Einschränkung neuen Zuwachses usw. usw. reden, müßte man nicht fürchten, durch solche Mitteilungen nur die betreffenden Behörden zu reizen und zu neuen Plackereien gegen die katholischen Missionen zu veranlassen. — In Kimberley arbeiten jetzt 10 Priester des Oblatenordens und 1 Weltpriester, 6 Brüder O. M. I., 17 irische Schulbrüder, 90 Schwestern der Hl. Familie und vom Hl. Kreuz, 2 Katechisten und 29 Lehrerinnen. Die Zahl der weißen und schwarzen Katholiken beträgt 2925 bzw. 1503, die sich auf die einzelnen Distrikte oder Bezirke folgendermaßen verteilen: 1. Westgrigqualand, Taungs, Kuruma, Vryburg und Mafeking 1835 und 1253; 2. Orangefreistaat-Bloemfontein 1090 und 250; Betschuanaland-Protectorat. Dagegen zählen die Protestanten bereits 94 409 europäische und 196 301 eingeborene Christen. Im Bereiche der jetzt deutschen Oblatenmission des Vikariats Kimberley gibt es nur noch etwa 100 000 Heiden. An Taufen wurden 1924 erzielt 181 Erwachsenen- und 422 Kindertaufen außer 258 Konversionen. Die Mission versieht zurzeit drei Eingeborenen-Elementarschulen mit 315 und zwei Weißen-Elementarschulen mit 170 Kindern; außerdem fünf höhere Schulen für 1197 weiße Besucher; ferner ein Waisenhaus mit 160 Kindern⁸⁶. — In stiller, aber beharrlicher Arbeit lischen Missionen zu veranlassen. — In stiller aber beharrlicher Arbeit ringen sich die Benediktiner von St. Ottilien und die Tutzingen Missionsschwestern im Vikariat Eshowe langsam empor. Ihre Christenzahl beträgt auf drei Hauptstationen bereits 1200 neben 300 Katechumenen, während in sechs Schulen 215 Kinder (1924) Unterricht erhielten⁸⁷. — Mühevoll sind die Pionierarbeiten der Missionare vom heiligsten Herzen in ihrer Ap. Präfektur Lydenburg in Transvaal, wie die Berichte von umständlichen und strapaziösen Missionsreisen, Gründungen von

⁸⁵ Nach Koloniale Rundschau 25, 93 ff. (eingehender Bericht von Schoene).

⁸⁶ S. Freitag, Das Missionswerk der Oblaten im schwarzen Erdteil, in der Jubiläumsnummer der Oblaten-Monatsblätter I—III 1925, 85 ff.; vgl. ZM 25, 65 u. 222, Privatmitteilungen aus Südafrika.

⁸⁷ Ebendort 25, 62; Chronik der Kongreg. von St. Ott. Nr. 7, 1925.

Kirchen und Missionsfarmen usw. bekunden⁸⁸. — Die erste eingehende Statistik aus der Ap. Präfektur Kroonstadt der Väter vom Hl. Geist verzeichnet 383 386 Bewohner, von denen 1284 Katholiken, 102 Katechumenen, 212 000 Protestanten und 170 000 Heiden sind. Eingeborene Katholiken gibt es sogar nur 628 dort; demgegenüber stehen von etwa 280 000 Farbigen der Missionen: 110 000 protestantische Schwarze in ca. 30 Sekten, meist Wesleyaner und Methodisten. Das katholische Missionspersonal besteht aus 4 Ordens- und 1 Weltpriester, 10 Brüder C. Sp. S., 20 Schwestern von Namur, 4 Katecheten, 3 Lehrern und 2 Lehrerinnen. In den ersten Anfängen steckt das Schulwesen der Mission, das neben einem Pensionat für weiße Töchter nur je eine Weißen- und Farbigenschule mit 70 und 250 Kindern umfaßt. Kirchen bestehen in Kroonstadt, Harrismith und Ladybrand; außerdem gibt es nur drei Kapellen ohne Priesterresidenz in Kroonstadt, Ladybrand und Mamusa. Das Taufregister von 1924 weist 79 Bekehrungen auf, davon 52 von Heiden; 77 Erwachsenen- und 74 Kindertaufen⁸⁹. Eine kurze Übersicht vom Januar 1926 ergibt bereits 1326 Getaufte (670 Farbige) und 243 Katechumenen⁹⁰. Die Ap. Präfektur Gariiep der deutschen Priester vom hl. Herzen zählt nach dem letzten Jahresbericht 88 014 Weiße, 34 739 Mischlinge und 133 184 Schwarze. Den drei Hauptstationen Allwal North, De Aar und Jagersfontein gliedern sich 29 Nebenstationen an, von denen einige Kapellen haben, wenn auch nur Lehm- und Blechbuden. Der Jahresbericht von 1924 erwähnt neun Schulen mit 471 Schülern. 12 Schwestern vom Hl. Kreuz-Menzingen sind ihre vornehmste Hilfe in Schule und Caritas-tätigkeit⁹¹. — Seit langem das Stiefkind der südafrikanischen Mission ist die schon seit 50 Jahren bestehende aber arg vernachlässigte Ap. Präfektur Zentralkapland. Erst mit der Übertragung an die deutschen Pallottiner nach dem Kriege sind hier bessere Verhältnisse angebahnt worden. Nach dem Oktoberbericht 1925 des Bischofs Hennemann P. S. M. ist die Zahl der Katholiken ziemlich wie im Vorjahre geblieben, nur in Oudshoorn ist sie um 20 gestiegen. Das wichtigste Missionsereignis des Jahres 1925 war die Inangriffnahme der Missionsfarm Marienhof, dessen Obstgarten bereits eine gute Einnahme erzielte. Das Besitztum ist nahezu 650 Hektar außer 500 im Gebirge groß⁹². — Ein zweites Missionsgebiet der Pallottiner in Südafrika ist die von Kaffraria, die einstweilen die Distrikte Viktoria-Ost mit 13 762 Farbigen, Stockenstrom mit 8979 F., Cathcart mit 11 776 F., Komgha mit 13 618 F. und King Williams Town mit 93 778 Farbigen umfaßt. Sieben weitere Zivildistrikte sollen noch später hinzugefügt werden⁹³. Die letzten Ziffern des Marianhiller Vikariats und seiner Gesamtmission verzeichnet 59 Marianhiller, 5 europäische und 4 eingeborene Weltpriester, 178 Brüder und 289 Schwestern vom Kostbaren Blut, 30 Stationen, 28 Schwesternniederlassungen, 2 Lehrerseminare, 2 Industrieschulen, 195 Schulen mit 292 Lehrkräften (243 eingeborene) und 9530 Kindern, 130 Kirchen und Kapellen, 100 Katechisten, 5757 Katechumenen und 79 645 seit Beginn der Mission Getaufte, von denen 24 604 bereits gestorben sind⁹⁴. — Von den übrigen südafri-

⁸⁸ Kleinere Mitteilungen im Stern d. Neger; vgl. ZM 25, 62.

⁸⁹ Mitteilungen von Mgr. Klerlein C. Sp. S.; vgl. die fortlaufenden Berichte im Echo a. Kn. ⁹⁰ Ebendort.

⁹¹ Bericht im Reich d. Herzens Jesu 25, 85 ff.; vgl. ZM 25, 63.

⁹² Stern d. Heiden 26, 45 ff. Jahresbericht 1./24—25.

⁹³ Ebendort 26, 14 Aus Zentralkapland (gegen Ende).

⁹⁴ Bericht aus Marianhill und Würzburg; The Marianhill Cath. Directory 25.

kanischen Missionen verdienen eine besondere Beachtung das Ap. Vikariat Bassutoland der Oblaten von der Unbefleckten Jungfrau und die Ap. Präfektur Sambesi der Jesuiten. Basutoland zählt gegenwärtig etwa eine halbe Million Seelen auf ca. 10 000 englischen Quadratmeilen. Relativ sind die Bassutos das intelligenteste Volk Südafrikas, aber ihre große Schattenseite ist Oberflächlichkeit und Leichtsinn im Gegensatz zu den Sulus und Matabelevölkern. An ihrer Bekehrung hindert sie besonders Unzucht und Trunksucht, namentlich die Männerwelt, die sonst gerade dem katholischen Christentum sich sehr freundlich gegenüberstellt. Daher sind kaum ein Fünftel Männer unter den Bekehrten, und die Zahl der Mischehen mit ihren schlimmen Folgen ist infolgedessen unverhältnismäßig groß. Die Zahl der männlichen Katechumenen nimmt nur ein schwaches Viertel, die der Täuflinge sogar nur ein Achtel oder ein Zehntel in der Gesamtzahl ein. Für die heranwachsende Jugend macht sich die Abwanderung zu den Diamantenminen usw. in den Großstädten Südafrikas sehr schlimm bemerkbar. Die meisten gehen in dem modernen ungläubigen Betriebe verloren oder werden von protestantischen Sekten gekapert. Schwerer noch fällt in die Wagschale der Priestermangel der Mission, der es nicht zuläßt, die günstige Stimmung des Volkes, wie es sein müßte, auszunützen. Die große Zahl der Katholiken: 38 412 gibt so viel zu denken und zu besorgen. Zu den früher angegebenen Zahlen sind noch hinzuzufügen: 4 Priestertumskandidaten und 2341 männliche und 7564 weibliche Katechumenen⁹⁵.

Die Sambesimission der Jesuiten zerfällt in den südlichen weitaus wichtigeren Teil unter Leitung der englischen Ordensmitglieder und den weniger von der Kultur durchdrungenen und missionsstrategisch nicht annähernd so bedeutenden nördlichen Teil unter Leitung der ponischen Provinz. Beide zusammen bilden die Ap. Präfektur Sambesi oder Rhodesia, deren Oberfläche etwa 530 000 englische Quadratmeilen beträgt mit 1 425 000 Einwohnern. Von den 36 000 Weißen der Rhodesiakolonie sind 33 000 im südlichen Teil. Von den 2700 weißen Katholiken gehören 2600 ebenfalls nach dem südlichen Teil. Für die Erziehung der weißen Kinder besteht unter der Leitung der Jesuiten das Hauptkolleg zu Bulawayo, der Residenz des Ap. Präfekten. Es zählt zurzeit 135 Schüler. 3 weitere europäische Kollegien stehen unter der Leitung der Dominikanerinnen und haben 613 Zöglinge. Auch ein Waisenhaus für weiße Kinder mit 50 Kindern unterhält die Mission. Die eigentliche Heidenmission unter den Schwarzen geht von 23 Hauptstationen und ebenso vielen Nebenposten aus. Für den Nachwuchs an einheimischen Lehrkräften sorgen 3 Normalschulen mit 72 Kandidaten; außerdem gibt es 9 Handwerkerschulen für 463 Knaben und 8 Haushaltungsschulen mit 366 Mädchen. Das ordinäre Schulwesen besteht aus 208 Primär- und Katechismusschulen mit 7479 Knaben und 5361 Mädchen. 88 Kinder sind in 4 Waisenanstalten untergebracht. Katholiken wurden 1925 gezählt: 2700 weiße und 20 657 schwarze; außerdem 7100 Katechumenen. Für die ausgedehnte Mission waren tätig im Berichtsjahr 1924/25: 53 Priester der Gesellschaft und 4 Marianhiller Patres; dazu 34 Jesuiten- und 7 Marianhiller Brüder; 90 Tertiärinnen des hl. Dominikus, die für weiße und schwarze Kinder, 15 Schwestern von Namur und 20 vom Kostbaren Blut, die beide nur für die Farbigenmission wirken. Über die gegenwärtige Aktionskraft der Mission orientiert die Statistik wie folgt⁹⁶:

⁹⁵ Ausführlicher Spezialbericht aus Basutoland.

	Taufen	Firmung.	Beichten	Kommunionen	Trauerungen	Konversionen
Weißer . . .	105	3	9 713	31 666	35	18
Eingeborene .	2 664	1 288	116 702	233 824	252	20
Total . . .	2 769	1 291	126 415	265 490	287	38 ⁹⁶

6. Die ostafrikanischen Inselmissionen.

Die Diözese Port Louis (Mauritius und kleinere Inseln) ist keine eigentliche Heidenmission mehr; aber wegen der zahlreich einwandernden Indier und Malaier bedürfte sie notwendig einer Vermehrung des Priester- und Hilfspersonals⁹⁷. Das Inselgebiet von Réunion, welches die Diözese St. Denis ausmacht, hat von 173 000 Bewohnern sogar 163 000 Katholiken und nur 10 000 Heiden und Mohammedaner⁹⁸. Ein hart umstrittenes, von Protestantismus und modernem Unglauben schwer bedrohtes, aber sehr fruchtbares und hoffnungsreiches Missionsfeld ist Madagaskar. Von der Größe Frankreichs und Belgiens, zählt die Insel 17 149 Franzosen, 10 310 andere Weiße und 3 360 509 Eingeborene, die der malaischen Rasse der Howas und der Negerrasse der Sakalawen angehören. Beide sind für die Aufnahme des Evangeliums durchaus vorbereitet. Die Lage der Mission wird durch folgendes Gesamtzahlenbild in helles Licht gestellt:

	Priester	Brüder	Schwest.	Katechisten	Katholiken
V. Diego Suarez ⁹⁹ . . .	14	6	23	137	13 519
V. Majunga	15	4	12	165	14 460
V. Tananarivo	56	47	123	534	116 751
V. Fianarantsoa	38	19	28	805	147 661
V. Antsirabe	18	10	32	402	51 123
V. Fort Dauphin ¹⁰⁰ . . .	16	2	42	100	20 000

Die Zahlenerfolge wären zweifellos noch viel größer, wenn nicht die französische Kolonialpolitik der Mission feindselig gegenübergetreten und namentlich das Schulwesen stark unterbunden hätte¹⁰¹. Unter den freimaurerischen Anschlägen haben besonders die nördlichen Missionen der Insel unter der Leitung der Väter vom Heiligen Geist zu leiden: die Vikariate Diego Suarez und Majunga, dem die Ap. Präfektur Nossi Be angegliedert ist. Für die 1919 dem Vikariate Diego Suarez an Tananarivo verlorengegangenen Prämonstratenser¹⁰² sind kürzlich als neue Hilfskräfte die Dames Catéchistes gewonnen worden. Auch ist mit einem kleinen Seminar bereits der Anfang gemacht. Majunga ist noch im Stadium der Grundlegung. Die Missionsschulen zählten 1924 genau soviel wie bereits 1906, die Schülerzahl betrug nur 33 mehr (1311) dank der

⁹⁶ Mitteilungen aus Rhodesia (Salisbury).

⁹⁷ Vgl. Calendrier du Diocèse Port Louis pour l'année 1925.

⁹⁸ Echo a. d. M. 25, 144 f.; vgl. Arens S. J., a. a. O.

⁹⁹ Einschließlich die Präf. Nossi Be etc.

¹⁰⁰ Nach Arens, a. a. O.; die übrigen Angaben sind über 1924 berechnet.

¹⁰¹ Lehman S. J., Die Kirche auf Madagaskar in KM 21/22, 170 ff.

¹⁰² L'Hostie rayonne Dez. 1924.

erwähnten Schulpolitik, während den Protestanten freie Hand gelassen ist. Das Werk der Ausbreitung des Christentums ist vielfach Sache der Gläubigen selbst¹⁰³. Tananarivo verzeichnet 1924 auf seinen 5 Distrikten 10 939, Fianarantsoa in 26 Bezirken 13 245 (1925: 12 044) Jahrestaufen. Etwa ein Achtel der Bevölkerung dieser beiden Jesuitenmissionen gehört mit 264 412 Getauften bereits der katholischen Kirche an. Tananarivo ist der geistige Mittelpunkt der ganzen Mission mit vorzüglichen Schulen, einem astronomischen Observatorium, hervorragenden Anstalten und einer großen Druckerei. Nach siebenmaligem Versuch zur Heranbildung eines einheimischen Klerus scheint endgültig diese wichtige Aufgabe zu gelingen. 1925 wurden in Tananarivo die ersten sieben Weltpriester, 1920 bereits der vierte Jesuit geweiht¹⁰⁴. Die fruchtbarste Mission von Fianarantsoa ist die bekannte Betsileomission, wo allerdings auch der Protestantismus stark am Werke ist. Unter den Caritaswerken nimmt das Leprosenheim von Marana der Clunyschwestern den ersten Platz ein¹⁰⁵. Großen Segen stiften die in Blüte stehenden Exerzitienhäuser. Letzteres gilt auch von der La-Salette-Mission des Vikariats Antsirabé, das seit 1913 bis 1924 seine Katholikenzahl von 28 000 auf 51 123 gesteigert hat¹⁰⁶. Der südlich vom 22. Grad südl. Breite liegende Inselteil ist die Domäne der Lazaristen und bildet das Vikariat Fort-Dauphin, früher „das Grab der Europäer“ genannt und auch jetzt noch wenig erforscht und von der Mission erfaßt aus Mangel an Personal und Mittel. Berühmt ist das Aussätzigenheim von Farafangana¹⁰⁷.

Von den 24 000 Bewohnern der Diözese Port Viktoria, die aus dem 1880 errichteten Vikariat der Seychellen hervorgegangen ist, sind 21 588 Katholiken. Groß ist z. Zt. die materielle Not durch Verwüstung der Vanillepflanzungen und Sinkens der Baumwollpreise. 16 Kapuzinerpatres, 1 Bruder und 53 Schwestern widmen sich ganz der schwierigen Aufgabe der materiellen und geistigen Betreuung der armen Insulaner¹⁰⁸. Eine wichtige Aufgabe erfüllen sowohl die Schulen der Maristen wie die beiden Druckereien der Mission¹⁰⁹.

Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“* (Heimat und Orient).

Von stud. theol. Reddig in Paderborn.

Die MC beanspruchen als offizielles Organ des Werkes der Glaubensverbreitung bis zum Jahre 1922 und nachher als Organ der französischen Sektion des päpstlichen Glaubensvereins einen viel bedeutendern Wert als

¹⁰³ MC 24, 485 und 25, 117. 125 Les Dames Catechistes etc.; MC 25, 114. 125. 139.

¹⁰⁴ MC 20, 436; 23, 99; 24, 374; RevHistM 24, 408 ss. (Observatorium).

¹⁰⁵ MC 25, 13 ss. Les Conversions de Betsileo; P. A. Dubois, Chez les Betsileos, Lille 1924; auch MC 22, 236 und 189. 200; 23, 274. 296; China, Ceylan et Madagascar 23, 293 ss.; 24, 144 Floëurs de la Léproserie Marana...

¹⁰⁶ MC 25, 262. 354 ss.; 21, 150 L'ordre du Carmel; zum Ganzen den Bericht 25 Dans d'apostolat ebend. 25, 262. 274. 285. 297. 306. 318. 334. 344.

¹⁰⁷ MC 23, 356.

¹⁰⁸ Adelhelm Inn O. Min. Cap., Die Diözese Port Viktoria, das neue Missionsgebiet der Schweizer Kapuziner, in Seraph. Weltapostolat 25, 203 ff.; ebendort S. 308 Statistik. ¹⁰⁹ Ebendort.

* Als Quelle benutzt wurde die Zeitschrift vom 29. Aug. 1919 (da sie bis dahin für die Kriegs- und Nachkriegsgrundschauen Prof. Schmidlins systematisch verwandt wurde) bis Ende Oktober 1925.

ihre Schwesterorgane. Sicherlich hat ihre unermüdliche Propaganda unter dem langjährigen Chefredakteur Mgr. Morel sehr viel dazu beigetragen, eine starke Begeisterung für das Missionswerk unter den französischen Katholiken und noch weit über die Grenzen des Landes hinaus wachzurufen und hochzuhalten¹, so daß ihnen wiederholt Anerkennung von seiten des Papstes und hoher kirchlicher Würdenträger zuteil wurde². Es erscheint daher angebracht, unserer Darstellung ein Wort zur Kennzeichnung der MC vorauszuschicken.

Die MC, um sie kurz zu charakterisieren, haben ihren Schwesterorganen gegenüber den großen Vorzug, daß sie viel systematischer als jene ihr Ziel verfolgen, ideell und materiell die Zwecke des Glaubenswerkes zu vertreten; ja man kann sagen, daß die Art und Weise, wie die Briefe der Missionare, die meistens bei den Lesern für ihr Gebiet Interesse zu wecken und Almosen zu erhalten suchen, aneinandergereiht sind, an den Idealismus des Lesers fast übermäßig stark appellieren³. Auch ist es verständlich, wenn die Zeitschrift, um ihren Abonnenten geschmackvolle Lektüre zu bieten, neben Darstellungen aus dem Missionsleben vor allem Schilderungen von Sitten und Gebräuchen der Bewohner der fremden Erdteile bietet. Vollständig fehlen vor allem Leitartikel führender Missionstheoretiker der Heimat, die den Leser über das französische Missionswerk im Überblick unterrichten, die auch größere Missionsgebiete im Zusammenhang darstellen. Überhaupt sind fast 90 Prozent aller Artikel von Missionaren in den Heidenländern geschrieben und zwar in Briefform, so daß letztere als ein besonderes Charakteristikum der Zeitschrift anzusprechen ist⁴. Bei näherer Beobachtung kann man die Feststellung machen, daß manche Orden besonders stark die MC für ihre Zwecke benutzen. Vor allem sind es für Asien die Mitglieder des Pariser Seminars, die wegen ihrer Armut auch von jeher von der Lyoner Zentrale des Glaubenswerkes finanziell besonders bedacht wurden⁵, für Afrika die Weißen Väter, Lazaristen, Lyoner und Jesuiten⁶. Das am meisten behandelte Missionsgebiet ist unzweifelhaft die Insel Madagaskar, allein die ersten drei Quartale 1925 brachten darüber 27 kürzere oder längere Artikel⁷. (Es ist daher verständlich, wenn in der folgenden Abhandlung manche wichtige Missionsgebiete wegen Versagens der Quellen kürzer, manche weniger bedeutende viel breiter und eingehender behandelt werden.) Die fast jedem Heft beigegebene bibliographische Rundschau enthält Ankündigungen und Kri-

¹ 44 Jahre lang war er verantwortlicher Leiter der Zeitschrift, bis ihn sein hohes Alter von 87 Jahren zwang, am 1. März 1924 dieses Amt an Mgr. Penel abzutreten. Er starb am 18. Juni 1924 (MC 1924, 301 ss.). Über das unter großer Anteilnahme der Bevölkerung gefeierte diamantene Priesterjubiläum Morels s. 1921, 601 ss.; 1922, 49. 50.

² MC 1924, 170; 1925, 373 s.

³ Dabei sei zugestanden, daß in den letzten Jahren eine erfreuliche Wendung zum Besseren stattgefunden hat. Die Jahrgänge 1920 und 1921 setzen sich zum allergrößten Teil aus Bettelbriefen zusammen. Die geschickte Hand des Redakteurs hätte hier durch passendere Verteilung dieser Artikel den wenig angenehmen Eindruck verbessern können.

⁴ Die restlichen 10 Prozent der Aufsätze sind anderen Zeitschriften entnommen. Sieht man von den Briefen ab, so muß man also feststellen, daß kein größerer Originalartikel in den letzten Jahren die erste Seite der Hefte geziert hat. Welch ein Gegensatz zu den KM, wo selten längere Briefe von Missionaren zum Abdruck kommen und auch die heimatlichen Missionstheoretiker viel stärker mitarbeiten, die manchmal allerdings in vielleicht wenig zweckmäßiger Weise mit einem förmlich wissenschaftlichen Apparat arbeiten!

⁵ Z. B. im Jahrgang 1921 über 30 längere Artikel.

⁶ Die franz. Jesuiten haben besonders in den letzten Jahren in immer steigenderem Maße an dem Inhalt der Zeitschrift mitgearbeitet.

⁷ Davon allein 11 im ersten Quartal 1925.

1. Heimatliches Missionswesen.

Der Weltkrieg hat dem blühenden französischen Missionswerke durch die Einberufung der vielen waffenfähigen Glaubensboten und Aspiranten unter die Fahne und den Tod sehr vieler von ihnen großen Schaden zugefügt. Von den 5387 zum Heeresdienst eingezogenen Missionaren (Priester und Brüder) mußten 637 auf dem Schlachtfelde ihr Leben lassen. Folgende Zusammenstellung zeigt das im einzelnen⁸:

	mobi- liert	ge- fallen		mobi- liert	ge- fallen
Dominikaner	206	29	Maristen	204	22
Kapuziner	321	42	Lyoner	145	21
Jesuiten	841	162	Assumptionisten	90	11
Pariser	325	45	Weißer Väter	362	48
Väter vom Hl. Geist . . .	488	67	Eudisten	128	25
Redemptoristen	177	38	Chr. Schulbrüder	1230	115
Oblaten	190	18	Maristenbrüder	680	94

tiken allgemeiner, religiöser und Missions-Schriften, letztere freilich besonders in den Jahrgängen 1920—22 in recht verschwindend geringer Zahl.

Doch verhältnismäßig rasch erholte sich das Missionsleben in Frankreich. Die einzelnen Genossenschaften konnten schon bald nach Kriegsende ihre alten Glaubensboten in die Missionsgebiete zurückschicken, denen sich bald viele neue zugesellten⁹. Dennoch ist auch in der Nachkriegszeit der Tribut der französischen Kongregationen an Missionaren infolge der Arbeitsüberlastung während des Krieges ein relativ hoher, sterben doch jährlich etwa 50—70¹⁰. Auch wird das Neuaufblühen des französischen Missionswerkes noch stark gehemmt durch den Tiefstand der Frankwährung. Eine feste juristische Fundamentierung hat das Missionswerk in dem neuen Kirchlichen Gesetzbuch gefunden. Um sich seinen Regeln anzupassen, hob das im Jahre 1920 in Rom stattgefundene Generalkapitel der Pariser Missionare die alte Verwaltungsform der Gesellschaft auf und entschied sich für die Wahl eines Generalsuperiors und zweier Assistenten zur Leitung der Genossenschaft. In der Wahl zu Hongkong wurde zum ersten Titularerzbischof de Guébriant, zu letzteren der bisherige Prokurator der Gesellschaft in China M. Robert und der Superior des Seminars in der Rue du Bac M. Delmas ernannt¹¹. Einen warmen Förderer verlor die Mission durch den Tod des Papstes Benedikt XV., dem die MC einen warmen Nachruf aus der Feder Guébriants widmeten¹².

⁸ MC 1920, 53; auch 1919, 485.

⁹ So konnten u. a. im Nov. und Dez. 1919 die Lyoner 26, die Oblaten 59, die Väter vom Hl. Geist 46 Missionare aussenden (vgl. die letzten Nrn. der MC 1919).

¹⁰ Vgl. die am Ende eines Jahrgangs beigefügte Totentafel. So starben z. B. 1923 zusammen 60 Missionare. Interessant ist die Feststellung, daß von diesen die Diözese Straßburg mit 10 den bedeutendsten Anteil stellt, während die anderen Diözesen erst in weitem Abstand folgen.

¹¹ MC 1921, 172. Delmas starb bereits am 17. Jan. 1922 (MC 1922, 47).

¹² MC 1922, 97 ss.; vgl. auch 1922, 40, 72. Über die Missionszyklika „Maximum illud“ s. 1920, 16 s. 37 ss., über das von diesem Papste verfaßte Ablassgebet für die Verbreitung des Glaubens 1922, 15; 1924, 289 ss.

Von besonderer Bedeutung für die Entwicklung des französischen Missionswesens war das dreifache Jubeljahr 1922. Neben dem Zentenarium der Propaganda¹³ und dem der Heiligsprechung von Franz Xaver (wozu die MC eine eigene Festnummer herausgaben¹⁴), wurde in Frankreich, als der Wiege dieser Vereinigung, vor allem das 100 jährige Bestehen des Glaubenswerkes besonders festlich begangen, wozu der Erzbischof von Lyon, Kardinal Maurin, ein eigenes Hirtenschreiben veröffentlichte¹⁵. Vom 1.—3. Mai wurde in Lyon aus Anlaß dieses Zentenariums ein feierliches Triduum abgehalten, das alle Erwartung weit übertraf¹⁶. In den 100 Jahren des Bestehens des Glaubenswerkes haben die Diözesen Frankreichs zusammen 293 Millionen Fr. aufgebracht, erst in weitem Abstände folgen die V. St. v. A. mit 54½, Italien 31, Belgien 25, Deutschland 25, Britannien 18, Spanien und Portugal je 10 Mill. Fr. usf. (im ganzen 498 646 072 Fr.)¹⁷. In den letzten Jahren betrugen die Einnahmen in Frankreich: 1919: 3 764 199 Fr., 1920: 4 223 056 Fr., 1921: 4 771 260 Fr., 1922: 4 641 948 Fr., 1923: 5 861 458 Fr., 1924: 6 286 514 Fr.¹⁸. Gemäß den Act. Ap. Sed. vom 8. Juni 1922 hat der Papst durch ein Motu proprio die Übertragung der Leitung des Glaubenswerkes nach Rom angeordnet¹⁹, wo die Vereinigung, die nunmehr den Namen „Päpstliches Werk zur Verbreitung des Glaubens“ führt, im Palais der Propaganda ihren Sitz hat. Sie wird verwaltet von einem Generalrat, dessen Präsident der jeweilige Sekretär der Propaganda ist²⁰. Neben dem Präsidenten hat der Generalrat noch einen Vizepräsidenten, in Anbetracht der Verdienste des franz. Volkes um das Glaubenswerk von Frankreich gestellt wird (zur Zeit der Rektor des franz. Nationalkollegs St. Ludwig in Rom, Mgr. Boudhinon), einen Generalsekretär und mehrere Berater aus den einzelnen Länder, sodaß Frankreich 2 Vertreter im Generalrat hat. Die Leitung des Werkes in den einzelnen Ländern liegt in den Händen des Nationalrates. Erfreulicherweise ist durch die Verlegung nach Rom neues Leben in das Glaubenswerk eingezogen, was sich am besten in den ständig steigenden Einnahmen widerspiegelt: 1922: 22 Mill., 1923: fast 32 Mill., 1924: 40 Mill. Lire²¹. Auch der jüngste Zweig

¹³ MC 1922, 5. 7. 266. 277.

¹⁴ MC 1922, 613 ss.; vgl. auch 1922, 6. 139 s. 162 ss.

¹⁵ Den Text siehe MC 1922, 114 ss.

¹⁶ MC 1922, 125. 181. 193. 209. 217 ss. Auch der Papst hatte zu dieser Feier dem Komitee ein eigenes Handschreiben gesandt (MC 1922, 229 s.). Über die Feier in Paris s. 1922, 227. Im Jubeljahr wurde auch in der Kirche St. Nizier zu Lyon, der Taufstätte der Pauline Maria Jaricot, die an der Gründung des Glaubenswerkes einen hervorragenden Anteil hat, eine Gedächtnisplatte angebracht (MC 1922, 594).

¹⁷ MC 1922, 195. 209. 426. Von den franz. Diözesen brachten auf (in Millionen Fr.) Lyon 32, Paris 16, Nantes und Cambrai je 10, Straßburg, Metz, St. Brienc je 9 usf.

¹⁸ Vgl. MC 1921, 231; 1923, 145; 1924, 415. 427. 546; 1925, 182. 244.

¹⁹ Seinen Wortlaut s. MC 1922, 301 ss.

²⁰ Zuerst Mgr. Fumasoni-Biondi, seit seiner Ernennung zum Ap. Delegaten in New York ist es Mgr. Marchetti (MC 1922, 593). Die Statuten des Glaubenswerkes und des Generalrates s. 1922, 363 ss.

²¹ MC 1925, 182. Auch der Papst spendete wiederholt größere Beträge, so 500 T. Lire im März 1923 (MC 1923, 133) und 100 T. Lire im März 1924 (MC 1924, 194). Auch an dem „Werk der hl. Kindheit“, das 1845—1923 zusammen 228 484 T. Fr. aufgebracht hat, hat Frankreich mit 72 T. Fr. einen hervorragenden Anteil (vgl. MC 1925, 172).

des Glaubenswerkes, die von Benedikt XV. und Pius XI. besonders empfohlene *Unio cleri* (seit November 1916) hat in Frankreich festen Fuß gefaßt. Zum Nationalpräsidenten wurde von der Propaganda Kardinal Dubois ernannt, zum Generalsekretär für Frankreich der frühere Chefredakteur der „Nouvelles Religieuses“, Abbé Aubert²². Besonders suchte die Missionsvereinigung des Pariser Klerus Ende 1923 durch 10 großangelegte Vortragsabende im Kath. Institut zu Paris Interesse für die Heidenmission zu wecken, wobei Missionare aller Gesellschaften zu Worte kamen²³. Daneben finden wiederholt in den franz. Städten Einzelvorträge von Missionaren zugunsten bestimmter Orden statt²⁴. Erst in den letzten Jahren hat auch das katholische Frankreich begonnen, die bei uns schon lange üblichen Missionstage nach deutschem Muster abzuhalten, von denen wohl der bedeutendste der der Diözese Toulouse im Juni 1924 war, wobei 18 Missionare mitwirkten²⁵.

Im Jahre 1921 konnte Bischof Le Roy auf eine 25jährige Tätigkeit als Generalsuperior der Väter vom Hl. Geist zurückblicken. Aus diesem Grunde ernannte ihn der Papst zum Titularerzbischof²⁶. Die Pariser Missionare haben nach dem Erstarrungszustande der Zeit unmittelbar vor und während des Krieges eine steigende Aspirantenziffer zu verzeichnen, was einen guten Ausblick auf eine neue Vorwärtsentwicklung der Gesellschaft gewährt²⁷. Aus Anlaß der am 29. April 1922 erfolgten Seligsprechung der hl. Theresia vom Kinde Jesus, der „Kleinen Schwester der Missionare“, fand am 6.—8. August 1923 zu Lisieux ein feierliches Triduum statt, das von Kardinal Bourne-Westminster geleitet wurde²⁸. Im Laufe des Jahres 1924 konnte die rührige Kongregation der St.-Josephs-Schwestern aus Cluny 45 neue Glaubensboten in die Missionen entsenden²⁹. Das wichtigste Ereignis des Hl. Jahres ist die am 21. Dezember 1924 eröffnete große Missionsausstellung im Vatikan, die nach den eigenen Worten des Papstes, der selbst auch die Initiative dazu ergriff, den Hauptzweck haben sollte, „das Missionswerk bekannter zu machen und es den Gläubigen ans Herz zu legen“³⁰, und wozu auch Frankreich als das am stärksten missionierende Land einen hervorragenden Anteil hat³¹. Vom 26.—28. November 1925 soll in Paris unter dem Vorsitz des Kardinals Dubois ein Nationalkongreß wegen des priesterlichen Nachwuchses stattfinden, wobei auch über Mittel und Wege zur Heranbildung von tüchtigen Missionaren beraten werden soll³². Erwähnt sei endlich noch die erste große Pilgerfahrt der chinesischen Studenten von Paris zum Montmatre am 25. April 1922, auch ein Werk des rührigen Generalsuperiors Guébriant³³.

²² MC 1924, 113. ²³ MC 1923, 522.

²⁴ Siehe etwa MC 1921, 53. 90. 91.

²⁵ MC 1924, 317. Der erste Missionstag fand am 3. Dez. 1922 in Lille statt, bei dem 14 Missionsgesellschaften mitwirkten und als markantester Redner Bischof Guébriant auftrat (MC 1922, 593). Über weitere Missionstage vgl. etwa 1923, 114. ²⁶ MC 1921, 259. 328 s.

²⁷ MC 1923, 54. Die Zahl der Aspiranten betrug 1913: 23, 1919: 26, 1920: 29, 1921: 37, 1922: 47.

²⁸ MC 1923, 353 s.; vgl. auch 1923, 172. 181 ss. 197. ²⁹ MC 1925, 61.

³⁰ In seinem Schreiben an Kardinal Van Rossum vom 24. April 1923 (MC 1925, 7 s.).

³¹ Vgl. MC 1923, 532. 550. 562. 574 ss. 598; 1924, 46. 571 s.; 1925, 7. 25. 173 s. 234 ss. 317. 378 ss. 461 ss. ³² MC 1925, 461.

³³ Im Anschluß daran wurden die Teilnehmer von Kardinal Dubois empfangen (MC 1922, 270).

2. Orientmission.

Das Missionswerk in Vorderasien hat unter den wechselvollen Schicksalsschlägen der Kriegs- und Nachkriegszeit schwer gelitten, wie es auch heute noch den Missionaren vor allem in den von Franzosen und Engländern nichtokkupierten Gebieten nicht vergönnt ist, ruhig dem Bekehrungswerke nachzugehen ³⁴.

Die Nachrichten über die französischen Missionen in Cilicien und Armenien lauten täglich schlechter. Nach ihren Siegen über die Griechen suchen die Türken die Christen immer mehr auszurotten. Sie belästigen mit allen Mitteln die katholischen Missionare, um sie auf diese Weise zu zwingen, das Land zu verlassen. In der Tat sind viele Christen dieses Gebietes ausgewandert. So ist die einst so blühende Mission von Aintab fast ganz verlassen. Die meisten Flüchtlinge wenden sich nach Aleppo und Beirut ³⁵. Nach den spärlichen Nachrichten scheinen einige Missionswerke eine relativ günstige Entwicklung zu nehmen, so der Katechismusunterricht der Herz-Jesu-Schwestern für junge Arbeiterinnen in den Sonntagsschulen ³⁶. Die Zukunft der cilicischen Mission ist wegen der politischen Lage äußerst unbestimmt ³⁷. Die blühende Armeniermission der französischen Jesuiten hatte im November 1914 die Stationen Marsivan, Amasia, Tokat, Siwas, Caesarea und Adana. Nach Kriegsende konnten zunächst Marsivan, Amasia, Adana und Siwas wieder besetzt werden. Einige Monate später wurden die Patres aber von neuem vertrieben und mußten das Land verlassen. Nur Adana verblieb ihnen mit Knaben- und Mädchenschule und großem Hospital. Die Schülerzahl betrug Ende 1921 gegen 350, die der Mädchen im Pensionat der Josephsschwestern noch mehr. Nach den neuen Auswanderungen der Armenier sank die Zahl auf 80, dann auf 40, bis einige Zeit später die türkische Regierung alle Schulen schloß. Die Missionare wurden seit Oktober 1923 alle zurückgezogen nach Beirut, bis auf P. Rigal, der noch heute die Seelsorge unter den Lateinern versieht ³⁸.

Auch in dem nun von den Franzosen besetzten Gebiet von Syrien und dem Libanon ³⁹ hatten die Christen unter den Türkengreueln schwer zu leiden. Viele Dörfer wurden geplündert, so daß viele Christen, um ihr Leben in Sicherheit zu bringen, nach Haiffa flohen, wo sich ihnen eine große Schar ihrer cilicischen Leidensgenossen zugesellte ⁴⁰. Zu Hunderten fielen diese Unglücklichen dem Typhus zum Opfer. Besonders zahlreich war die Zahl der Waisenkinder, die in den Straßen Beiruts heimatlos umherirrten. Sie zu sammeln, zu kleiden und zu erziehen wurde das Werk des Kapuzinerpaters Rémy. Schon bald hatte er 10 000 Kinder gesammelt. Er rief verschiedene Schwesternkongregationen aus Frankreich herbei, die nach und nach Waisenhäuser errichteten. Gegenwärtig beträgt die Zahl dieser Waisen noch 2000. Bisher ließ es sich noch nicht erreichen, diese Waisenanstalten wirtschaftlich selbständig zu machen und sie vor allem sich selbst finanzieren zu lassen, was jedoch das nächste Ziel sein wird. Ein Anfang ist bereits gemacht mit einer

³⁴ Vgl. zum Ganzen ZM 1924, 173 ff.

³⁵ MC 1923, 100 s.

³⁶ MC 1922, 445; vgl. ZM 1924, 174.

³⁷ Vgl. MC 1922, 70.

³⁸ MC 1925, 427. 462. Einen historischen Überblick über die Schicksale der Armenier bieten MC 1924, 402 ss.

³⁹ Über die Grenzen des Territoriums s. MC 1922, 210 und ZM 1924, 174.

⁴⁰ MC 1919, 603 ss.; 1920, 423 ss.

Landwirtschaftsschule bei Beirut und einer Webereischule im Libanon ⁴¹. Dank der französischen Generosität konnte der Jesuit Delore 1920/21 allein 27 Schulen im Libanon wieder eröffnen. Allerdings ist auch hier der Zuzug der Kinder relativ gering ⁴². Dennoch ist die Schule das einzige Mittel, um die Kinder aller Riten für die kath. Kirche zu gewinnen, so daß Schulen vor allem in den mehr schismatischen Gegenden dringend notwendig sind ⁴³. Einen schweren Stand hat das kath. Waisenhaus in Ghazir, denn eine scharfe Konkurrenz hat das amerikanische Rote Kreuz hervorgerufen durch Errichtung einer gleichen Anstalt in der Stadt, womit es, obwohl neutral, doch protestantische Interessen vertritt ⁴⁴.

Besondere Sorge haben die französischen Jesuitenmissionare wegen der Unterbringung der armenischen Flüchtlinge in Syrien und dem Libanon. Ihre Zahl ist schwer feststellbar, doch dürften es etwa 125 000 sein. Wegen ihrer Armut muß ein großer Teil von ihnen auf Feldern in Zelten oder Holzbaracken wohnen, wodurch die zahlreichen ansteckenden Krankheiten reiche Nahrung finden. Am 8. September 1923 konnte eine Armenapotheke für das Flüchtlingslager bei Beirut von den Jesuiten eröffnet werden ⁴⁵. Außer dieser hat das Lager noch eine Kapelle (am 29. April 1923 eingeweiht), zwei Schulen, ein Arbeitshaus und ein Altersheim. Am 29. Juni 1924 konnte ein neues Kirchlein an Stelle der zu klein gewordenen Kapellenbaracke eingeweiht werden. Am gleichen Tage empfingen 72 Kinder die erste hl. Kommunion. Unter den Flüchtlingen wirkten 2 Jesuiten, 2 Priester des armenischen Ritus und 12 Lehrer und Lehrerinnen. Eine Reihe Konversionen sind zu verzeichnen ⁴⁶.

Neben der St.-Josephs-Universität und dem orientalischen Seminar der Jesuiten weisen vor allem die beiden Mittelschulen Beiruts eine relativ sehr günstige Entwicklung auf ⁴⁷. Auch der Andrang der weiblichen Jugend zu den von französischen und einheimischen Schwestern geleiteten Mädchenschulen ist bedeutend. Die große Polyglottendruckerei zu Beirut konnte bis 1923 zusammen 143 000 Bände herausbringen. Die orientalische Bibliothek zählt 30 000 Bände ⁴⁸. Seit dem 1. Januar 1920 geben die Patres der Universität einen schon lange geplanten „Herz-Jesu-Boten“ in arabischer Sprache heraus ⁴⁹.

In Palästina konnten März 1919 die französischen Benediktiner in ihr Kloster auf dem Ölberge wieder zurückkehren. Am 1. Oktober 1919 öffnete ihr syrisches Seminar nach fünfjähriger Unterbrechung seine Tore von neuem. Schon Anfang 1919 konnten 12 Seminaristen zusammengerufen werden, deren Zahl sich aber schon bald auf 20 erhöhte. Im April 1924 kamen noch 20 neue Mitglieder aus cilicischen Flüchtlingskreisen hinzu. Sechs Professoren (davon fünf Benediktiner und ein Weltgeistlicher syrischen Ritus) erteilen den Unterricht in Syrisch, Arabisch,

⁴¹ MC 1923, 121 ss. Bei letztgenannter Schule findet vor und nach der Arbeitszeit ein Kursus in französischer und arabischer Sprache statt.

Besonders schwer war Ende 1919 die Notlage der Maroniten, so daß ihr Patriarch Hojek eigens nach Paris fuhr, um mit dem franz. Außenminister über Abhilfe zu verhandeln (MC 1919, 473; 1920, 89).

⁴² MC 1921, 493 ss.

⁴³ Über das Schulwesen der Mission Homs s. MC 1923, 65; 1925, 149 ss.; über die syrische Karmelitermission ZM 1924, 175.

⁴⁴ MC 1923, 61 s.

⁴⁵ MC 1924, 416; 1925, 462.

⁴⁶ MC 1924, 401 ss.

⁴⁷ MC 1919, 270 s.; über die Entwicklung der Universität vgl. MC 1922, 69 s.

⁴⁸ MC 1925, 462.

⁴⁹ MC 1920, 88.

Französisch, Latein und in den anderen Elementen der Wissenschaft. Auch leisten die französischen Benediktiner viel auf dem Gebiete des gregorianischen Chorals. Von ihnen wurden die syrischen Kirchentexte in Musik gesetzt. Vor zwei Jahren erschienen diese in Buchform unter dem Titel „*Livre des chants syriens*“, gedruckt in der Universitätsdruckerei von Beirut. In zwei Jahren werden neun Schüler des ersten Kursus ins Priesterseminar eintreten können, nachdem schon fünf ehemalige Schüler geweiht worden sind⁵⁰. Weihnachten 1919 besuchte Kardinal Dubois Jerusalem, um am 2. Januar 1920 den Grundstein zu einer Votivkirche zu Ehren des hl. Herzens zu legen, wozu der Plan bereits während des Krieges in Toulouse gefaßt worden war. Alle französischen Missionsstationen wurden darauf vom Kardinal besucht⁵¹. Trotz der Herrschaft des Sionismus entwickeln sich die Anstalten der Christlichen Schulbrüder in Jerusalem und Jaffa gut; es werden so viel Kinder aufgenommen als die Räumlichkeiten eben zulassen. Auch die Mädchenschulen der französischen Schwestern weisen einen günstigen Stand auf, doch ist ihre Zukunft ungewiß⁵².

In Mesopotamien ist ein Teil der Missionseinrichtungen der französischen Karmeliter von den Türken bei ihrem Rückzug vor den Engländern in Brand gesteckt worden. Seit der englischen Okkupation hat die Mission manche neue Aufgabe übernommen. Viele Eltern verlangten für ihre Kinder eine gute Erziehung; andererseits sind durch die türkischen Metzeleien unter den Armeniern Hunderte von Waisenkindern nach Bagdad gekommen. Im Einverständnis mit dem Generalsuperior sind daher Ende 1919 nach Mesopotamien sieben neue Karmelitermissionare abgegangen. Drei junge Bagdader traten ins Noviziat ein. Der Superior der Mission plant, in Bagdad selbst ein Scholastikat zu errichten⁵³. Der Provinzialvikar der Mission P. Brocard starb Anfang 1922 nach einer 25jährigen Wirksamkeit in Syrien, Palästina und Mesopotamien⁵⁴. Der Mädchen, die vom 12. Lebensjahr ab in verachteten Stellungen als Dienerinnen, Tabakarbeiterinnen und Wollwäscherinnen arbeiten müssen, nimmt sich der Dominikanerpater Tonneau mit vielen Erfolgen an⁵⁵.

Eine Wiederbelebung der Lazaristenmission in Persien wird trotz wiederholter Versuche in der nächsten Zeit wegen der politischen Lage wohl kaum durchführbar sein⁵⁶.

Das Rundschreiben Pius' XI. *Rerum ecclesiae gestarum* über die Förderung des Missionswesens.

Von Dr. Max Bierbaum, Münster i. W.

Als unser Hl. Vater Pius XI. gegen Schluß des Hl. Jahres, am 11. Dezember 1925, unter Berufung auf die vatikanische Missionsausstellung die Enzyklika *Quas primas* über das Königtum Christi¹ veröffentlichte

⁵⁰ MC 1925, 176 s.; ⁵¹ MC 1920, 50.

⁵² MC 1922, 70. Über die Eröffnung der Jerusalemer Universität am 1. Oktober 1923 s. MC 1923, 532; über das Christentum in Palästina überhaupt: 1924, 581.

⁵³ MC 1920, 169 ss. 469 s. Das Waisenhaus zu Orfa zählte 1919 über 200 Kinder, die Opfer der Türkengreuel waren (1919, 577). Vgl. ZM 1924, 174.

⁵⁴ MC 1922, 182. ⁵⁵ MC 1925, 342.

⁵⁶ Über die Türkenmetzeleien vgl. ZM 1924, 174; auch MC 1919, 493 s.

¹ Vgl. M. Bierbaum, *Kirche und Kultur. Kundgebungen der letzten Päpste von Leo XIII. bis zu Pius XI.* Paderborn 1926, S. 30—39.

lichte, hat er der katholischen Frömmigkeit und speziell auch dem Missionswesen einen großen Dienst erwiesen. Denn der Papst hat Geist und Gemüt der Christenheit von weniger wichtigen und segensreichen Andachtsobjekten, an die sich nur zu leicht das Volk verliert, auf den Mittelpunkt des christlichen Kultus hingelenkt. Das ist der Gott-mensch Jesus Christus, der nicht vom Papste, wie in Zeitungen zu lesen war, zum König erhoben wurde; sondern der Papst hat die Menschheit aufgefordert, die Christus als dem Könige der Welt gebührende Verehrung im privaten und öffentlichen Leben auch in der Tat zu erweisen. Zur Erreichung dieses hohen Zieles entwirft uns der Papst ein Christusbild von erhabener und bezwingender Majestät, welches an Hoheit mit den Bildern in den altchristlichen Basiliken Roms oder im Heliand der neubekehrten germanischen Stämme wetteifert. Diese Königsdarstellung und das zugleich eingeführte Königsfest Christi ist nun nicht bloß ein lauter Weckruf zur Nachfolge Christi im allgemeinen, sondern zugleich eine wirkungsvolle Begründung und Ermunterung für jegliche Mitarbeit auf dem weiten Gebiete des Missionswesens im besonderen; denn die Herrschergewalt Christi umfaßt alle Menschen, wie Pius XI. unter Anführung der Worte Leos XIII. betont: „Sein Reich erstreckt sich nämlich nicht nur über die katholischen Völker oder weiterhin nur über jene, die durch den Empfang der hl. Taufe rechtlich zur Kirche gehören; es umfaßt vielmehr auch die große Zahl derjenigen, die des christlichen Glaubens noch nicht teilhaftig geworden sind, so daß in Wahrheit das ganze Menschengeschlecht sich in der Gewalt Jesu Christi befindet.“ Wie notwendig und ehrenvoll erscheint es also, durch eifrige Missionstätigkeit in oder außerhalb der Heimat mitzuhelfen, daß die Seelen de iure et de facto zur Gefolgschaft Christi gehören!

Wie sehr dem Papste diese universale Königsherrschaft Christi im Missionssinne am Herzen liegt, zeigt er neuerdings durch die Enzyklika *Rerum ecclesiae gestarum* vom 28. Februar 1926², die er zugunsten der Missionen an die Oberhirten und Ordinarien der katholischen Kirche gerichtet hat. Pius XI. spricht hier nicht so sehr von der Missionstätigkeit im allgemeinen, sondern er geht ganz ins Einzelne, indem er mit heiligem Ernst zeitgemäße neue Aufgaben vorlegt, Mißstände rügt und die Grundgedanken der Enzyklika Benedikts XV. *Maximum illud* weiter entwickelt.

In der Einleitung wird die Heidenbekehrung als eine Pflicht der Liebe gegen Gott und den Nächsten hingestellt, die alle Gläubigen, besonders aber den Klerus und die Oberhirten angeht. Dann wendet sich der Papst im ersten Hauptteil des Rundschreibens an die Oberhirten in den christlichen Ländern und im zweiten Hauptteil an die Apostolischen Vikare und Präfekten, um ihnen Befehle und Mahnungen bezüglich einer noch erfolgreichereren Missionsarbeit zu geben.

1. Im ersten Hauptteil empfiehlt der Papst zunächst eifriges Gebet für die Missionen. Sehr erwünscht ist es, daß z. B. beim öffentlichen Rosenkranzgebet in den Kirchen ein Gebet für die Missionen hinzugefügt wird, ebenso daß in den Waisenhäusern, Kinderheimen und sonstigen Erziehungsanstalten für die Jugend und in allen Häusern der Ordens-schwester täglich für die Bekehrung der Heiden gebetet wird: „Denn was könnte der himmlische Vater den Unschuldigen und keusch Lebenden

² Vgl. *Acta Apostolicae Sedis* 1926, Nr. 3, S. 65 ff.

abschlagen und verweigern?“ Die Angewöhnung an ein solches Gebet in früher Jugend ist auch ein gutes Mittel zur Erweckung von Missionsberufen unter den Betern selbst.

Zweitens müssen die Bischöfe auf eine Vermehrung der Missionare bedacht sein angesichts der durch den Weltkrieg entstandenen Störungen des Missionswesens, des großen Missionsfeldes und der kleinen mit vielen Schwierigkeiten kämpfenden Zahl der Missionare. Deshalb sollen die Bischöfe wahre Missionsberufe in ihren Diözesen, ob sie sich bei Laien oder bei Klerikern und Priestern zeigen, nicht hindern, sondern nach sorgfältiger Prüfung und ohne Rücksicht auf etwaigen Priestermangel in der eigenen Diözese solchen Berufen zustimmen³. Denn der Verlust eines Mitarbeiters für die Heimat wird vielleicht durch größeren Gnadensegen für die Diözese ersetzt oder durch Berufung anderer zum hl. Priestertum.

Drittens empfiehlt der Papst die tatkräftige Unterstützung von vier großen Werken, die zur Förderung des Missionswesens gegründet wurden: Priester-Missionsverein, das Werk für die Ausbreitung des Glaubens, der Kindheit-Jesu-Verein und der nach dem Apostel Petrus benannte Verein zur Heranbildung eingeborener Priester⁴. Die letzte Organisation, das Opus sancti Petri, wurde kürzlich von Pius XI. unter den besonderen Schutz der hl. Theresia vom Kinde Jesu gestellt, „welche während ihres Klosterlebens auf Erden einzelne Missionare gleichsam hilfreich adoptierte, indem sie durch Gebet, vorgeschriebene oder freiwillige körperliche Bußübungen und besonders durch Aufopferung ihrer Schmerzen in der Krankheit ihnen zu Hilfe kam“.

2. Im zweiten Hauptteil beglückwünscht der Papst die Apostolischen Vikare und Präfekten zu ihren Erfolgen, erinnert sie an das erwähnte Rundschreiben Benedikts XV. und ergänzt es in verschiedenen Punkten.

Zunächst soll die schon von Benedikt nachdrücklich empfohlene Heranbildung eines einheimischen Missionsklerus weiter gefördert werden. „Denn wenn ihr euch darum nicht nach Kräften bemüht, so halten wir euer Apostolat nicht sowohl für mangelhaft als vielmehr glauben wir, daß die Begründung und Entwicklung der Kirche in jenen Gegenden bedeutend länger aufgehalten wird.“ Ein guter Anfang auf diesem Gebiete ist bereits mit der Errichtung von Seminarien für einheimische Priester gemacht, aber es genügt noch nicht. Um sich von der Wichtigkeit dieser Sache zu überzeugen, sollte nach Meinung des Hl. Vaters die Missionsmethode der Urkirche viel mehr beachtet werden, nach welcher der Klerus jeder neuen Gemeinde von den Aposteln aus den Bewohnern der betreffenden Gegend genommen wurde. Jedoch darf man sich nicht damit begnügen, den einheimischen Klerus bloß zu Dienstleistungen von untergeordneter Bedeutung heranzuziehen, er soll vielmehr zur Führerschaft unter den Volksgenossen herangebildet werden. Dafür sprechen viele und gewichtige Gründe: Die bessere Möglichkeit für die Missionare, nach Zurücklassung des ein-

³ Hiermit wird das Widerstreben der Heimatbischöfe gegen Widmung von Einzeltheologen oder -priestern für den Missionsdienst wie gegen das Zustandekommen von Missionsgesellschaften verurteilt (A. d. R.).

⁴ Wir möchten aber darauf hinweisen, daß sie auch hier nicht als „päpstliche“ bezeichnet und die anderen nicht ausgeschlossen werden, also kein Monopol aufgestellt wird (A. d. R.)!

heimischen Klerus sich neuen heidnischen Gebieten zuzuwenden, — die von Benedikt hervorgehobene größere Vertrautheit des einheimischen Priesters mit den Landessitten und der Landessprache, — die Gefahr der Vertreibung fremder Glaubensboten bei Kriegen oder innerpolitischen Umwälzungen, — endlich auch der Priestermangel in Europa. Von solchen Gründen bewogen befiehlt der Papst, daß man mit der Errichtung von Seminarien für den einheimischen Klerus fortfahre, die in der Mitte eines größeren Missionsbezirkes liegen, von einer religiösen Genossenschaft geleitet und von den Apostolischen Vikaren und Präfekten beschickt werden. Bei der Ausbildung des einheimischen Klerus ist besonderer Wert auf Heiligkeit und apostolische Gesinnung zu legen, dann auch auf Kenntnisse in den theologischen und weltlichen Disziplinen, damit die Studierenden einmal würdige Vorsteher der Diözesen und Pfarreien werden können: „Denn sicherlich würde sich derjenige irren, welcher diese Eingeborenen für ein Geschlecht von untergeordnetem Range und stumpfsinnigem Geiste ansehen würde. Lange Erfahrung hat bewiesen, daß die Völker des fernsten Ostens und Westens zuweilen den Unsrigen nicht nachstehen, sondern durch ihre Geistesstärke mit ihnen in Wettbewerb treten können.“ Wenn man anderseits bei den Eingeborenen auf eine große Langsamkeit der Auffassung stößt, so kommt das von ihrer einfachen Lebensweise, welche nur geringe Anforderungen an ihren Verstand stellt. Die Tüchtigkeit der Eingeborenen wird von den Missionaren bezeugt, aber auch vom Papste selbst, der die Kenntnisse der in den römischen Kollegien erzogenen jungen Leute aus den Missionsgebieten rühmend hervorhebt. Aus allen diesen Gründen ergibt sich die Schlußfolgerung: „Es soll zwischen den europäischen und eingeborenen Missionaren keinerlei Unterschied gemacht und keinerlei Trennungsgrenze gezogen werden, sondern alle sollen miteinander durch Ehrfurcht und Liebe verbunden sein.“

Als zweites Mittel für die Errichtung einer vollständigen kirchlichen Ordnung in den Heidenländern wird den dortigen Oberhirten das Ordensleben unter den Eingeborenen beiderlei Geschlechtes vom Papste empfohlen. Die Eingeborenen sollen in die schon bestehenden religiösen Genossenschaften aufgenommen werden, wenn sie dafür tauglich erscheinen. Auch soll ernstlich die Gründung neuer Genossenschaften für die Eingeborenen erwogen werden, welche besser als die schon bestehenden zu ihrer Geistesart, zu ihren Studien und den ganzen örtlichen Verhältnissen passen.

Drittens ist es notwendig, daß die Zahl der Katechisten, der europäischen und besonders auch der einheimischen, vermehrt wird; sie sollen mehr durch ihr Beispiel als durch ihre Lehre die Seelen für Christus gewinnen, dann aber auch gründlich ausgebildet sein und sich mit pädagogischem Geschick der Geistesverfassung ihrer Schüler anpassen.

Viertens ist das kontemplative Leben in den Missionen zu fördern, sowohl wegen seines objektiven Wertes, als auch wegen der subjektiven Naturanlage mancher Heidenvölker, die von Natur aus zur Einsamkeit und zum betrachtenden Gebet neigen. Als Beispiel kann das im Apostolischen Vikariat Peking bestehende Kloster der reformierten Zisterzienser von La Trappe dienen, wo gegen 100 Ordensleute, der Mehrzahl nach Chinesen, in beschaulicher Weise die Missionsarbeit mit ihren Gebeten und Opfern befruchten.

Nachdem der Papst in diesem zweiten Hauptteil den Missionsoberhirten zunächst einige Mittel zur Kräftigung des inneren religiösen Lebens der Mission empfohlen hat, gibt er noch einige Winke, die sich auf die Organisation des Missionswesens beziehen. Durch richtige Verteilung der Missionare und Missionsanstalten ist dafür Sorge zu tragen, „daß kein Teil des Gebietes ohne die Predigt des Evangeliums bleibt“. Das kann dadurch erleichtert werden, daß von einem Missionszentrum aus nach allen Seiten kleinere Stationen gegründet werden, die mit einem Gotteshaus und wenigstens mit einem Katechisten versehen sind und regelmäßig von den Missionaren besucht werden. Mit einer kleinen Abschweifung vom eigentlichen Thema ermahnt der Papst die Missionare, nach dem Beispiel Christi sich vorzüglich der Kranken und Kinder anzunehmen, um dadurch das Zutrauen und Wohlwollen der Heiden zu gewinnen.

Zu vermeiden ist allzu großer Aufwand und Kostspieligkeit bei den Kirchen und Missionshäusern in den Heidenländern, als ob es sich schon um Kathedralen und bischöfliche Wohnungen für die Diözesen der Zukunft handele. Auch sollten sich bei der Hauptstation einer Mission oder am Sitze des Bischofs nicht alle möglichen Missions-einrichtungen häufen zum Schaden der anderen Niederlassungen.

Neben den Elementarschulen sind Bildungsstätten auch für die heranwachsende Jugend sehr angebracht, die sich im Handwerk oder in den geistigen Berufen weiter ausbilden will. Nach dem Beispiele des hl. Paulus, der sich für den Schuldner der Weisen und Unweisen hielt, wird man die Nachkommenschaft der vornehmen Stände nicht vernachlässigen, da doch die Bekehrung der höheren Klassen die der niederen leichter zur Folge hat.

Unter Hervorhebung des Rechtsstandpunktes betont der Papst am Schluß des zweiten Hauptteils als eine höchst wichtige Wahrheit, daß bei der Verteilung der Missionare und der Missionsgebiete nicht die Interessen irgendeines Ordens oder einer Missionsgesellschaft das Ausschlaggebende sind, sondern das Heil der Seelen, und daß der Apostolische Stuhl letzten Endes das Recht und die Pflicht hat, für eine gute Ordnung in personaler und territorialer Hinsicht zu sorgen. Demnach sollen die Missionsoberen ohne Bedenken, wo es notwendig erscheint, Mitarbeiter auch aus den Kreisen heranziehen, die nicht zu ihrer Genossenschaft gehören⁵. Denn wenn die Orden und Kongregationen sich auch in bester Gesinnung der ihnen anvertrauten Missionsgebiete rühmen, so sollen sie sich doch auch daran erinnern, „daß sie die Missionsgebiete nicht auf Grund eigenen und dauernden Rechtes empfangen haben, sondern nur ad Apostolicae Sedis nutum, mit Zustimmung des Apostolischen Stuhles, welcher deshalb das Recht und die Pflicht hat, für die richtige und vollständige Bebauung dieser Gebiete Vorsorge zu treffen“. Dieser wichtigen Aufgabe würde der Papst aber nicht durch bloße Zuteilung der Missionsgebiete an die einzelnen Missionsinstitute gerecht werden. Viel wichtiger ist es, darauf hinzuwirken, „daß die Institute so zahlreiche und vor allem auch geeignete Missionare in die ihnen anvertrauten Gegenden schicken, daß sie für die Ausbreitung des Lichtes der christlichen Wahrheit völlig genügen und sich eifrig Mühe geben“. Deshalb wird der Papst auch ohne Zögern,

⁵ Richtet sich gegen das immer noch von einzelnen Gesellschaften in ihren Missionen geübte und festgehaltene Monopol (A. d. R.).

sobald es notwendig oder opportuner und nützlicher ist, die Missionsgebiete von der einen Gesellschaft auf eine andere übertragen oder Gebiete teilen und auch dem eingeborenen Klerus und anderen Gesellschaften neue Vikariate und Präfecturen zuweisen.

Zum Schluß wendet sich der Hl. Vater nochmals an alle Ordinarien mit der Mahnung, auf die von ihm angegebene Weise die Missionen zu unterstützen; er hofft dabei auch auf die Hilfe Mariens, der Königin der Apostel, welche unter dem Kreuze die Mutter aller Menschen geworden ist.

Das hier kurz skizzierte Rundschreiben Pius' XI. gehört zu den bleibenden, bahnbrechenden Dokumenten der neuen Missionsliteratur. In einigen Punkten erscheint es als eine Wiederholung und feierliche Approbation der schon von Benedikt XV. geäußerten Vorschriften und Wünsche, z. B. in der Empfehlung der großen Missionsvereine, in der Förderung der Heranbildung eines einheimischen Klerus, in der Mahnung zur Unparteilichkeit an die Missionsoberhirten bei der Auswahl ihrer Mitarbeiter. Andererseits scheut sich Pius XI. nicht, wagemutig über die Gedanken und Wünsche seines Vorgängers hinauszugehen und neue Wahrheiten und Aufgaben vorzulegen. So betont und begründet er mit einer bisher nicht üblichen Offenheit und Klarheit die grundsätzliche Gleichberechtigung der europäischen und einheimischen Missionare; das Ordensleben, auch das beschauliche, wird als ein erstrebenswertes und passendes Ziel für die Eingeborenen hingestellt; das Recht und die Pflicht des Apostolischen Stuhles, die notwendigen Maßnahmen zu einer noch besseren Verteilung der Missionskräfte und Missionsgebiete zu treffen, wird unzweideutig den Missionsgesellschaften vor Augen geführt, während die Bischöfe in den christlichen Ländern an die Pflicht zur selbstlosen Hergabe wirklich berufener Kräfte aus ihren Diözesen erinnert werden. Dabei zeichnen sich des Papstes Weisungen durch Offenheit und Entschiedenheit aus, so daß sie nicht umgangen werden können. So werden sie ohne Zweifel dazu beitragen, daß die Königsherrschaft Christi, wie sie rechtlich alle Menschen umfaßt, auch tatsächlich auf dem weiten Erdkreis sich immer weiter ausbreitet und ihre Segnungen sich immer voller verwirklichen!

Besprechungen.

Schmidlin Jos. Univ. Prof. Dr., **Einführung in die Missionswissenschaft** (Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte 1) 2. Aufl. gr. 8 VIII 188 S. Münster in Westf. 1925. Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung.

1917 wurde die Einführung, die nicht nur nominell an die Spitze der missionswissenschaftlichen Abhandlungen und Texte gehört, in akademischen Kreisen mit Spannung erwartet und sympathisch begrüßt. Bereits 1919 vergriffen, liegt sie nunmehr in 2. Auflage vor. Wer zum Zwecke eines Vergleichs die beiden Auflagen einer Durchsicht unterzieht, findet zunächst, daß die Haupteinteilung der Materie in allgemeine und spezielle Einführung stehengeblieben ist. Die Gruppierung der Kapitel im 1., dem allgemeinen Teil erscheint aus logischem Interesse verschoben. Nach eingehender Orientierung über Begriff, Charakter, Gegenstand und Stellung der Missionswissenschaft (1) werden ihre Grundbegriffe erörtert (2), deren mehr einheitliche Verwendung zumal im wissenschaftlichen Betrieb von heute als ein Verdienst auch der „Einführung“ zu buchen ist. Weiter kommen zur Sprache: Stand und Organisation der katholischen Missionswissenschaft (3), Wert und

Nutzen dieser Disziplin (4), endlich die Methode des missionswissenschaftlichen Studiums (5). — Die spezielle Einführung widmet sich den Fachabteilungen der Missionswissenschaft, und zwar werden die Teildisziplinen durchgehend nach dem reichhaltigen Schema: Begriff, Stellung und Aufgabe, Gliederung und Methode, Quellen und Literatur zur Darstellung gebracht. Was hier geboten wird, ist auf den Stand der gegenwärtigen Forschung ergänzt, so daß die Lücken der 1. Auflage geschlossen sind. Es hätten aber m. E. trotz des engen Rahmens einer Einführung S. 92 neben Hauck von Schuberts „Geschichte der christl. Kirche im Frühmittelalter“ (1921) und bei den katholischen Autoren auf S. 93 Altaner: „Die Dominikanermissionen des 13. Jahrhunderts“ (1924) erwähnt werden dürfen. Formell hat die neue Auflage besonders dadurch gewonnen, daß die zahlreichen Klammern, die den Fluß des Textes früher immer wieder hemmten, durch Fußnoten ersetzt wurden. Für Interessenten die Bemerkung: die Publikation auf S. 137 „Paulus als Missionar“ (1925) von Prof. Dr. Pieper ist bisher noch nicht erschienen. In der Anm. 54. S. 80 wurde die drittletzte Zeile auf S. 81 beim Setzen fortgelassen; sie lautet nach der 1. Auflage: Joanne Hayo Delgattiensi Scoto S. J. in librum unum coacervatae, Antw. — Die Einführung hält, was sie verspricht, und wer sich künftig über Inhalt und Weite der Missionswissenschaft gründlich unterrichten will, wird an der Einführung von Prof. Schmidlin nicht vorbeigehen können.

Jung-Diefenbach S. V. D.

Schmidlin Joseph, D. Dr. phil., Professor der Missionswissenschaft zu Münster i. W., **Die katholischen Missionen von der Völkerwanderung bis zur Gegenwart.** — Sammlung Götschen Bd. 913, kl. 8^o (86 S.) Berlin-Leipzig 1925, Walter de Gruyter; geb. in Ganzleinen 1,25 M.

Als ich bei Kriegsende dem Altmeister katholischer Missionswissenschaft die Bitte vortrug, uns eine wissenschaftlich gegründete und bis auf unsere Tage reichende Geschichte der christlichen, im besonderen katholischen Heidenmission zu schenken, erfolgte die bündige Antwort: „In dieser Aufgabe mag ein anderer sich blamieren!“ Und das, obgleich er damals schon Jahre hindurch Missionsgeschichte gelesen, in Seminarübungen, Lehrgängen, Vorträgen diesen oder jenen größeren Abschnitt behandelt und somit wohl gerüstet sein konnte, auch in knapper Aufeinanderfolge seine „Einführung in die Missionswissenschaft“ (1917) vorgelegt und seine „Katholische Missionslehre im Grundriß“ (Anfang 1919 erschienen; 2. Aufl. 1923; vgl. ZM 15 [1925] 79 ff.) abgeschlossen hatte, beides Zeugnisse großen Überblickes und genauer Sachkunde im einzelnen, bewundert auch von den Führern evangelischer Missionswissenschaft: bei einem Besuche in Bethel (Pfungsten 1919) traf ich den Missionsinspektor von Sumatra D. theol. Johannes Warneck mit Schs. „Kath. Missionslehre“ in den Händen an. Erst die Anregung des Amerikanischen Studenten-Missionsbundes (Catholic Students Mission Crusade) im Herbst 1923 gab ihm Mut, den Knoten der Zweifel und Bedenken in einem kräftigen Versuche zu durchhauen; und schon in der kleinen „Missionsgeschichte“ = Missionswissenschaftliche Leitfäden Heft 3, Münster i. W. 1924, bewährte sich nun sein Wissen und sein schriftstellerisches Geschick auch in diesem Felde (vgl. ZM 15 [1925] 159 ff.). Dann folgte überraschend schnell die große „Katholische Missionsgeschichte“ (Steyl 1925), ein Band von mehr als 600 Seiten, bei allen Mängeln im einzelnen, über die auch der Verf. selber sich wohl nicht hinwegtäuscht, doch eine Leistung, die nur Joseph Schmidlin möglich war. Danach konnte es ihm nicht mehr schwer fallen, auch auf dem eng begrenzten Raume von gut fünf Druckbogen den gewaltigen Stoff unterzubringen, in seinen starken Linien mit Berücksichtigung der hauptsächlichsten Ziele, Mittel und Wege, wie es hier im Rahmen der „Sammlung Götschen“ geschehen ist.

Diese Reihe dient ja vor allem dem Überblick, sei es zur ersten Einführung in ein weites Gebiet, sei es zur Zusammenfassung in breiter angelegtem Arbeiten gewonnener Einsichten. Hier wie dort wird man die Gabe

willkommen heißen, zumal in dieser fernhin reichenden Sammlung. Wie wenig wußte bisher auch der Gebildete vom tatsächlichen Verlaufe mittelalterlicher und besonders neuzeitlicher Missionsentwicklung! Förderhin mag dieses so ungemein gehaltvolle Bändchen ein ungefähres Bild vermitteln von der Riesenarbeit, die christliche Glaubensboten in Süd und Nord, Ost und West in älteren und jüngeren Tagen geleistet und, von der Heimat mannigfach und mannigfaltig getragen, heute immer noch zu leisten haben. Es braucht kaum betont zu werden, daß auch dieser Missionsgeschichte, deren Schwergewicht natürlich in der Behandlung der Neuzeit liegt (S. 24—83 gegenüber S. 7—24 für MA.), des Verf. eigene Reisebeobachtungen zustatten kamen, seine Umschau in den Randgebieten des Großen und des Indischen Weltmeeres im W.-S. 1913/14. Das soll heißen: als Ergänzung, Verdeutlichung, oft genug auch erst Grundlage zum Verständnis von Quellen und Schriften, in denen Schm. so sehr sich auskennt und, dank hervorragender Sprachbeflissenheit, abtasten und aushorchen kann.

Der Verf. bedauert (S. 6), grundsätzlich erwägend, die Ausscheidung der frühchristlichen Mission, d. h. Überweisung dieses Teilstückes an einen anderen Bearbeiter; aber solche Maßnahme entbehrt doch wohl nicht aller sachlichen Berechtigung. Welcher Raum den einzelnen Zeitaltern und hier wieder den jeweiligen Ländern, Völkern und Stämmen zugewillt werden sollte, mußte und konnte nur Schm. selber, eben von der hohen Warte seiner Übersicht aus, entscheiden; hier wird man gut tun, seinem Urteil sich anzuschließen. In Einzelheiten von Form und Inhalt ließe sich gewiß hie und da noch streichen, ergänzen, umstellen; vor allem möchte man manche überlange Sätze in ihre inhaltlichen Bestandteile aufgelöst, dann auch in der Sprache Schillers und Goethes entbehrliche Fremdwörter vermieden sehen. — Die Ausstattung des kleinen Werkes ist durchaus friedensmäßig; auch kehrte der Verleger zum Druck mit deutschen Lettern zurück.

Münster i. W.

Franz Flaskamp.

***Schlunk, Martin, Die Weltmission des Christentums.** Ein Gang durch neunzehn Jahrhunderte, 250 S. Hamburg, Agentur des Rauhen Hauses 1925. Pr. kart. 5, geb. 6 Mk.

„Nicht der Wissenschaft möchte dieses Buch dienen. Es enthält keine eigenen Forschungen, keine neuen Entdeckungen. Es ist geschrieben, um Rechenschaft zu geben vom Werden der Weltmission, um Verständnis zu gewinnen für die in ihr wirkenden Kräfte, für ihre Schicksale und Erfolge und für die Segnungen, die von ihr ausgehen. Wohl scheint es mir lohnend, dem allen auch wissenschaftlich nachzugehen. Es sind noch viele Schätze ungehoben und viele Wegstrecken bedürfen noch gründlichen Ausbaus. Aber das Amt, das mir befohlen ist, läßt zu wissenschaftlichem Forschen nicht Zeit.“ So merkwürdig letztere Begründung zu Beginn des Vorworts aus der Feder eines Dozenten für Missionswissenschaft an der Hamburger Universität berührt, so wollen auch wir nicht mit wissenschaftlich-kritischer Sonde an sein Werk herantreten, sondern es dankbar als schwungvolle Darstellung der großen missionsgeschichtlichen Zusammenhänge an Hand der hier popularisierten Ergebnisse von Harnack, Achelis, Hauck, Warneck, Mirbt, Richter, Frick usw. entgegennehmen. Im 1. Kapitel (Von Jerusalem bis Rom) wird zuerst die Begründung durch Christus und Paulus in der Urkirche des 1. Jahrhunderts nach der Vorbereitung im Judentum und Heidentum, dann die vor-konstantinische Ausbreitung inmitten der Verfolgungen (indes verschwanden die Berufsmissionare oder Apostel nach dem 1. Jahrhundert nicht ganz!) meist richtig wiedergegeben, endlich der Sieg in der Reichskirche und katholischen Mission, wenngleich sich manches Unbewiesene über Synkretismus, Dogma, Hierarchie, Papsttum, Mönchtum usw. aus der liberal-protestantischen Auffassung eingeschlichen hat. Das 2. Kapitel schildert die mittelalterliche Bekehrung der Goten, Franken, Angelsachsen, Deutschen (Bonifaz und Karl), Skandinavier, Ostvölker mit Ausblicken nach dem Orient, Fernosten und

Westen (bis an die Grenzen der Kulturwelt). Das 3. Kapitel zeigt uns auf der einen Seite den Siegeszug der katholischen Missionen in ihren heimatlichen Unternehmungen (Jesuiten und Propaganda) wie auf den verschiedenen Weltteilen (als Typen Xaver, Nobili und Ricci) im allgemeinen wohlwollend, andererseits die Ablehnung der Mission und die ersten Anfänge einer Missionsbewegung im protestantischen Lager unter ehrlichem Zugeständnis der Schwächen. Im 4. und 5. Kapitel kommt das verflossene Missionsjahrhundert bis zur Gegenwart vor allem protestantischerseits sowohl in seinen heimatischen Triebfedern als auch in seinen Auswirkungen bis an das Ende der Erde (Indien, Afrika, Fernosten, Südsee, Westen und Islam), anhangsweise für beides das katholische Missionswesen unter besonderem Nachdruck auf dem deutschen zur Behandlung. Das 5. und letzte Kapitel zeichnet die Ergebnisse, Lehren und Aufgaben, worauf im Anhang noch statistische Tabellen, Literaturnachweise, Namen- und Sachregister folgen. So lücken- und mangelhaft besonders die katholische Mission bzw. Literatur darüber (auch meine zitierte Missionsgeschichte wie meine Abrisse wurden nicht benutzt) erscheinen mag, so sehr wir uns beklagen könnten, daß in einer Monographie über die christliche Weltmission überhaupt die unsrige nur anhangsweise zur Geltung kommt (mit viel größerem Recht als z. B. Richter umgekehrt gegenüber einer katholischen Missionsgeschichte), im allgemeinen dürfen wir mit dem Ergebnis wie mit der Absicht des Verfassers zufrieden sein. Schmidlin.

Arens Bernhard S. J., Handbuch der katholischen Missionen. Zweite vollständig neu bearbeitete Auflage mit 101 Tabellen und einer graphischen Darstellung, Freiburg, Herder, 1925, gr. 8°. 510 S. 30,00 Mk.

Mit dankbarer Freude begrüßen wir die zweite Auflage des bekannten Arensschen Handbuches. Die neue Auflage, für die der Verfasser durch seine Arbeiten für die vatikanische Missionsausstellung das besterreichbare Material sammeln konnte, hat äußerlich rund 100 Seiten an Umfang gewonnen. Inhaltlich dürfen wir überall die sorgsam verbessernde Hand des Verfassers feststellen. In der Anlage des Werkes sind auch einige den Überblick erleichternde Änderungen vorgenommen. Das Arbeitsfeld, das in der ersten Auflage zusammen mit den Trägern des Missionswerkes behandelt wurde, hat in einem eigenen Kapitel seine Behandlung gefunden. Auch die Helfer im Missionswerke sind aus dem Zusammenhang herausgeschält und getrennt dargestellt. Die Einteilung gestaltet sich in der neuen Auflage folgendermaßen: 1. Die Leiter des Missionswerkes. 2. Die Träger des Missionswerkes. 3. Die Helfer im Missionswerk. 4. Ausbildung und Bildungsstätten des Missionsstabes. 5. Das Arbeitsfeld. 6. Die Missionsmittel und ihre Beschaffung. 7. Die Missionsvereine. 8. Die Missionszeitschriften. 9. Die missionswissenschaftlichen Bestrebungen der neueren Zeit. 10. Der Verkehr zwischen Heimat und Mission. Wichtige orientierende Übersichten sind in den „Anhängen“ beigelegt, so über den gesamten Missionsstab, die in den deutschsprachigen Ländern ansässigen Missionsgenossenschaften. In übersichtlichen Tabellen wird ein Gesamtbild des Standes von 1923 geboten. Der Verfasser hat es verschmäht, auch dort, wo es ihm möglich war, neuere Angaben zu geben, um ein einheitliches Bild zu bieten. Lehrreich ist das vergleichende Zahlenbild über die Entwicklung des Missionsfeldes in der Nachkriegszeit 1918—23 (S. 274). Um konsequent zu bleiben, hat P. Arens ebenso darauf verzichtet, fehlende Angaben durch ältere zu ersetzen. Hierdurch haben aber die Gesamtziffern nur relativen Wert und müssen in den Feldern, wo so manche Lücke klappt, entsprechend erhöht bzw. vermindert werden. Wir müssen P. Arens aber um so dankbarer für das Gebotene sein, als er zum großen Teil nur durch persönliche, oft wiederholte Bitten zu den Angaben gelangte. Es ist überhaupt eine Crux für die katholische Missionsstatistik, daß einheitliche Angaben durchweg nicht vollständig zu erhalten sind. Dazu kommt noch, daß die statistischen Begriffe zum großen Teil willkürlich von den Berichterstatlern gedeutet und verwendet werden. Die Bemühungen der

Missionswissenschaft um Vereinheitlichung der statistischen Begriffe und Schemen z. B. eines P. Krose S. J. und anderer Mitarbeiter an dieser Zeitschrift sind bisheran ohne merkliche Wirkung geblieben. Auch die letzten „*Missiones catholicae*“ 1922 leiden noch stark unter dieser Willkür. Der durch Canon 300 § 2 von den Apost. Präfekten und Vikaren geforderte Jahresbericht würde durch ein amtlich festgelegtes, die Missionsverhältnisse der verschiedenen Länder berücksichtigendes Schema sowohl der genaueren Orientierung der Propaganda als der Förderung der Missionswissenschaft in gleicher Weise dienen. Bei einer solchen begrifflichen Fixierung müßte auch der einzige durch den CJC festgelegte missionsstatistische Begriff der Quasiparochie (Can. 216 § 2), der bis heute noch in keiner Statistik figuriert, einen Platz finden. — Es muß nochmals betont werden, daß trotz dieser Unsicherheit P. Arens uns das zuverlässigste Bild gibt, das wir über das katholische Missionsfeld besitzen. Dafür ist ihm Praxis und Wissenschaft gleich dankbar. Besonders dankbar begrüßt die deutsche Missionswissenschaft den neunten Teil des Buches über die missionswissenschaftlichen Bestrebungen, wo der Verfasser durch Darstellung der Tatsachen zeigt, welch maßgebenden Einfluß und führende Stellung die deutsche Wissenschaft in der Entwicklung dieses neuesten Zweiges der katholischen Theologie genommen hat. Die Missionslehre und die Missionsgeschichte werden als einzelne Zweige der neuen Disziplin des näheren behandelt. Inzwischen ist ja durch das Erscheinen der Schmidlinschen Missionsgeschichte dem von Arens beklagten Mangel einer zusammenfassenden, wissenschaftlichen Missionsgeschichte (416) abgeholfen.

Es ist klar, daß bei einer solchen Stofffülle kleine Irrtümer unterlaufen können. Auf den einen oder andern sei hingewiesen, der dem Referenten bei der Durchsicht der ihn besonders interessierenden Partien auffiel. Die deutschen akademischen Missionsvereine sind seit 1918 zu einer Organisation zusammengeschlossen: Katholischer Akademischer Missionsbund Deutschlands E. V. (310). Die Schriftleitungen der ZM und der Akademischen Missionsblätter waren zu dem angegebenen Zeitpunkt (1924) bereits in anderen Händen (360). Die Vikariate von China und Indochina führt der Verfasser bei Darstellung des Standes von 1923 in ihrer neuen Benennung vor (218 f. 252 f.), die 1925 erst erfolgte (A. A. S. 17, 23 u. 25). Auch die sprachliche Eigenart der neuen Namen hätte die Hinzufügung der alten Benennung besonders willkommen gemacht. Die Aufführung der Priestergenossenschaften, die in den deutschsprachigen Gebieten ansässig sind (462), beginnt P. Arens mit 1881. Die einschränkende Überschrift, wie auch die Auswahl des Verfassers berechtigen m. E. diesen Zeitpunkt nicht. Schon das erste Datum zeigt eine Gründung in Rom; Bosnien und Holl. Limburg werden ebenso genannt. Aus welchen Gründen die Gründung Steyls hier, wie schon in der ersten Auflage, unerwähnt blieb und erst spätere Niederlassungen der Steyler genannt werden, ist nicht einzusehen. Aber diese Kleinigkeiten beeinträchtigen unsere Freude an diesem Meisterwerk nicht, auf das die deutsche Missionswissenschaft mit Stolz hinweisen kann. Wenn wir uns eine Anregung erlauben dürfen, so ginge sie dahin, zu überlegen, ob nicht der Titel des Werkes zutreffender „Handbuch des katholischen Missionswesens“ lautete, da der Verfasser in berechnender Absicht zum weitaus größten Teil sich mit dem Missionssubjekt und der heimatlichen Basis befaßt.

P. J. Thaur en S. V. D., Münster.

Pies, P. R., Die Heilsfrage der Heiden. Abh. aus Missionskunde und Missionsgeschichte, herausgeg. v. Dr. Louis. H. 40. Aachen (Xaverius-verlag) 1925. 80 196. M. 3,50,

Pies will „die Forschungsergebnisse wirklicher Theologen von Fach“ über die Heilsfrage der Heiden „weiteren Kreisen zugänglich machen“. Leider ist die Literatur, auf die er sich stützt, recht unvollständig. Es fehlen z. B. die Werke von Hugon, Baintvel, Liese und Walter sowie die Artikel von Bachelet

und Harent. Im ersten Teil handelt der Verfasser über die Heilsmöglichkeit für die Heiden. Wir lesen hier von dem Heilsuniversalismus des A. T. und N. T., wobei freilich mit keinem Wort auf die Kompliziertheit dieser Frage und ihre Behandlung durch moderne Exegeten hingewiesen wird. Dann zeigt Pies, was die Väter, Scholastiker, Jansenisten, „Philosophen“ und neuere Theologen über das Heil der Heiden gelehrt haben. Im zweiten Teil, „Heilsweg“ betitelt, befaßt sich der Autor mit dem berühmten Axiom „Facienti quod est in se deus non denegat gratiam“, mit der Heilsnotwendigkeit des Glaubens, der Taufe und Kirchenzugehörigkeit. Zuletzt geht er noch auf die Frage ein, ob die Heidenmission überhaupt notwendig sei, wenn auch außerhalb der Kirche Heilsmöglichkeit bestünde.

Die Gliederung will nicht ganz befriedigen. Auch an Unrichtigkeiten fehlt es nicht. So ist es z. B. nicht richtig, wenn schlechtweg gesagt wird, daß bei Augustin die Unterscheidung zwischen einem vorhergehenden und nachfolgenden göttlichen Willen fehle. Ebenso verhält es sich mit der Behauptung, daß die ganze Scholastik den ausdrücklichen Glauben an die Dreifaltigkeit als unerläßliche Voraussetzung der Erlangung des Heiles für alle nach Christus lebenden Menschen fordere. Ob der hl. Thomas v. A. zeit seines ganzen Lebens angenommen hat, „das Evangelium sei überall hingedrungen“, scheint mir zweifelhaft. Was die Frage des Heiles der unmündigen Kinder angeht, so kann man mit Pies übereinstimmen.

Im übrigen ist das Werk willkommen, weil es die spärliche deutsche missionsdogmatische Literatur bereichert. Es liest sich spannend, wenn auch nicht immer leicht, da der Stil manche Härten aufweist.

Dr. P. Thomas O h m O. S. B., St. Ottilien.

Keeler, Floyd,* Catholic Medical Missions, Vorrede von R. H. Tierney S. J., 222 S. New-York 1925.

Die mächtig aufstrebende Missionsbewegung in den Vereinigten Staaten hat sich in letzter Zeit auch der missionsärztlichen Sache angenommen. Dem Verband katholischer Krankenhäuser, dessen Präsident P. Moulinier S. J. ist, wurde eine eigene Abteilung für die ärztliche Mission angegliedert, die sich als erste Aufgabe setzte, einen Überblick über das gesamte ärztliche Missionsfeld zu verschaffen. Von den sechs Mitgliedern des Ausschusses dieser Abteilung begaben sich zu diesem Zwecke sogleich zwei auf Reisen, und zwar Msgr. Mc Glinchey nach dem fernen Osten und P. Mathis C. S. C. nach Indien, mit Einschluß von Birma und Ceylon. Der Steyler P. Bruno Hagspiel war ohnedies erst von einer 18 Monate dauernden Reise in Begleitung seines Generalobern aus dem Missionsfelde zurückgekehrt und konnte über die Sunda-Inseln, die Philippinen und Neuguinea berichten, während P. Thomas Neuschwanger (Mariannhill) bereits in 20 jähriger Missionstätigkeit Afrika kennengelernt hatte und auf schriftlichem Wege auch noch Ergänzungen bei verschiedenen Missionsbischöfen dieses Landes verschaffte. Aus den Berichten dieser vier Herren über die missionsärztlichen Verhältnisse und Bedürfnisse der erwähnten Länder setzt sich im wesentlichen das vorliegende Buch zusammen. Wenn ihnen teilweise eine gewisse Dürftigkeit nicht abzusprechen ist, so erklärt sich das wohl aus dem Zwecke des Buches, das vor allem der Propagandatätigkeit dienen soll, um die missionsärztliche Angelegenheit in weiteren Kreisen Amerikas bekanntzumachen.

Vorerst will sich die missionsärztliche Abteilung im wesentlichen auf die Unterstützung der schon bestehenden Anstalten in den Missionsländern beschränken. Neue Unternehmungen sollen nur in der Art von Apotheken in ländlichen Bezirken geschaffen werden und das auch nur dort, wo die Mitwirkung der Missionsbehörde einen praktischen Erfolg in Aussicht stellt. An dem großen Verband katholischer Krankenhäuser in den Vereinigten Staaten und Kanada dürfte diese missionsärztliche Arbeit einen guten Rückhalt haben: man kann ihr nur von Herzen einen reichen Erfolg für die gewaltigen Nöten des ärztlichen Missionsfeldes wünschen.

Der Herausgeber fügt noch einen Abschnitt über die ärztliche Hilfe für die Neger in den Südstaaten und vor allem für die Indianer hinzu. Letztere nennt er den schwindenden Rest einer Rasse, die ehemals den amerikanischen Kontinent beherrschte, die durch skrupellose Weiße ihrer Ländereien beraubt worden sei, soweit sie von Wert gewesen; die man um ihr Erbe betrogen, denen man die Laster des weißen Mannes gegeben und die man vielfach hilflos sich selbst überlassen habe. Da die Rasse der amerikanischen Indianer durch die Berührung mit den Weißen, die erzwungene Änderung ihrer Lebensgewohnheiten und die Einschränkungen, die man ihnen auferlegt habe, heruntergekommen sei, sollte es doch möglich werden in den nächsten Jahren katholische Krankenhäuser für sie zu schaffen, wo sie körperliche und geistige Gesundung finden könnten. Das ist allerdings noch eine ganz besondere Missionspflicht für die amerikanischen Katholiken.

Würzburg.

Dr. C. Becker S.D.S.

Lemmens, Dr. P. Bernhard, O. F. M., Die Franziskaner im Hl. Lande.

1. Teil: Die Franziskaner auf dem Sion (1335—1552). Franziskanische Studien, Beiheft 4. Münster 1925, Aschendorff. 208 S. geh. 8,40 M.

Die 1. Auflage dieser wertvollen Geschichte der Franziskaner in Jerusalem bis zu ihrer Vertreibung vom Sion ist in ZM 1917, S. 169 f. besprochen worden; daß nun verhältnismäßig kurzer Zeit eine 2. Auflage notwendig geworden ist, ist ein Beweis für die Notwendigkeit, die für eine kritische Darstellung dieses sowohl für Missionsgeschichte als auch für die Palästinakunde wichtigen Abschnittes der Franziskanergeschichte vorlag, ist aber auch eine verdiente Anerkennung der Leistung des Verfassers. Die inzwischen zugänglich gewordenen Quellen und Bearbeitungen sind gewissenhaft eingearbeitet. Neben anderen Werken konnte besonders der Katalog der Firmani von E. Castellani die Genauigkeit und Zuverlässigkeit des Werkes erhöhen; da der Titel im Literaturverzeichnis nicht zu finden ist, führe ich ihn an: *Catalogo dei Firmani ed altri documenti legali emanati in lingua araba e turca concernenti i Santuari, le proprietà, i diritti della Custodia di Terra S., conservati nell'Archivio della stessa Custodia in Gerusalemme, Jerusalem 1922.* Vor allem ist der 2. Teil des Schlußkapitels, das die letzten Jahrzehnte der Franziskaner auf dem Sion behandelt, stark erweitert worden. Mit großer Befriedigung erfahren wir aus dem Vorworte, daß der 2. Band, der die Geschichte der Franziskaner in Palästina bis in die Neuzeit fortführen soll, so weit gefördert ist, daß sein Erscheinen in sichere Aussicht gestellt werden kann.

A. Rücker.

Pessein, Rev. J. P. (Wellington, Nilgiria, S. India), Vedanta Vindicated (or Harmony of Vedanta and Christian Philosophy. St. Joseph's Industrial School Press, Trichinopoly 1925.

Das Adwaita-System Sankaras ist bisher im Osten und Westen allgemein als reiner Pantheismus aufgefaßt worden. Max Müller und Deussen schienen diese Frage endgültig entschieden zu haben. Man muß deshalb staunen über die Kühnheit des Versuchs, dieses klassische Vedantasystem ganz im Sinn der christlichen Philosophie auszulegen, so daß der größte indische Denker würdig neben Aristoteles und St. Thomas tritt. Der Gedankengang der vorliegenden Schrift sei kurz gezeichnet. Sankara irrte, indem er die Identität der Seele mit der Gottheit und damit zusammenhängend die Seelenwanderung annahm, und dieser Irrtum ist für die Unklarheiten in seinem System hauptsächlich verantwortlich. Manche Widersprüche sind auch darauf zurückzuführen, daß er sich als gläubiger Inder blindlings der Autorität der heiligen Schriften unterwarf und somit die indische Götterlehre nicht zurückweisen wollte, so daß seine Spekulation mannigfachen Hemmungen ausgesetzt war. Aber seine ureigenen Gedanken über Gottes Wesen, Persönlichkeit und Eigenschaften, über die Schöpfung und die Beziehungen des Schöpfers zum Geschaffenen, endlich über die Erkennbarkeit Gottes stimmen durchaus mit dem

scholastischen System überein und sind das Schönste, was je ein nicht-christlicher Denker ersonnen hat. Maya, der vielumstrittene Begriff, bedeutet geschaffenes Sein, das im Vergleich mit dem wahren göttlichen Sein unreal, eine Illusion, Nichts genannt werden kann. Um den Unterschied zwischen unabhängigem und abhängigem Sein recht klar hervorzuheben, gebraucht Sankara die extremsten Ausdrücke, die, wenn man seine Absicht nicht kennt, falsch gedeutet werden können, wie auch katholische Mystiker des Mittelalters, die sich ähnlicher Ausdrücke bedienen, mißverstanden wurden. Es ist noch zu beachten, daß er den Kampf führt gegen den Dualismus der Vaiseshikas und Sankhjas, die zwei ewige, unabhängige Prinzipien, Gott und die Materie, annehmen, und deshalb seine Lehre von der Abhängigkeit der Welt in die stärksten Worte kleidet, so daß er deren gänzliche Unrealität zu lehren scheint. Ähnlich sind auch manche schwer verständliche Sätze des hl. Augustinus über die Gnade aus seiner Stellungnahme gegen den Pelagianismus zu erklären. Sankara steht ferner ausgesprochenermaßen im Kampf gegen den buddhistischen Idealismus, kann also nicht den Grundirrtum seiner Gegner, die Unrealität der Welt, vertreten.

Verf. hat sich seine Aufgabe vielleicht doch etwas zu leicht gedacht. Eine so allgemein vertretene Ansicht läßt sich durch eine wenn auch noch so gediegene Schrift nicht so einfach aus der Welt schaffen. Aber er ist auf dem richtigen Wege. Man erinnert sich, daß Upadhyaya Brahmandhava sich entschieden für die gleiche Überzeugung aussprach. Auch P. Johanns S. J. hat den Versuch unternommen, das viele Echte und Wahre im Vedanta für das Christentum nutzbar zu machen (vgl. die Artikelreihe *To Christ through the Vedanta* in der Monatsschrift *The Light of the East*). Es wäre zu wünschen, daß diese und andere Forscher sich gemeinsam der großen Aufgabe, zwischen christlicher und vedantistischer Religionsphilosophie die Brücke zu schlagen, widmeten. Damit würde eine sichere Grundlage gewonnen für die Beeinflussung der gebildeten Inder.

A. V ä t h S. J.

Colbacchini, D. A., J Bororos Orientali „Orarimugudoge“ del Matto Grosso (Brasile). SS. XII 251 (+219). Mit 23 zum Teil farbigen Tafeln, 223 Abbildungen im Text und einer farbigen Karte. Torino, Società Editrice Internazionale, 1925.

Eine kleinere Arbeit zu demselben Thema hatte uns der Verfasser schon vor einigen Jahren in portugiesischer Sprache geschenkt (*A Tribu dos Bororos*, Rio de Janeiro 1919). Nun liegt hier eine erweiterte Ausgabe im italienischen Idiom vor, die ohne Übertreibung eine der allerbesten Monographien darstellt, die wir von einzelnen Stämmen Südamerikas besitzen. Zu dieser Leistung kann man dem verdienten Verfasser und langjährigen Missionar unter den Bororos nur aufrichtigen Herzens beglückwünschen. Beglückwünschen aber auch der Gesellschaft der Salesianer, daß sie einen so hervorragend begabten und erfolgreichen Missionar-Forscher zu ihren Mitgliedern zählt.

Es kann hier, im Rahmen dieser Zeitschrift, der Ort nicht sein, auf die außergewöhnliche ethnographische und linguistische Ausbeute, die das Werk bietet, näher einzugehen. Erwähnt sei doch, daß sich bestätigt, was die Fachleute auf Grund der bisherigen Mitteilungen von den Bororo vermuteten: sie sind in der Tat in vielen wesentlichen Punkten als Träger der sogenannten totemistischen höheren Jägerkultur anzusehen. Dafür spricht soziologisch das stark entwickelte Stammesgefühl und das eng damit verknüpfte System der Totemclans, wirtschaftlich die bereits genannte Produktionsform des höheren entwickelteren Jägertums, ergologisch das reiche Maß ästhetischen Sinnes und die relativ freie Entfaltung künstlerischer Betätigung.

Die Missionsarbeit hat erfahrungsgemäß bei Angehörigen solcher Kultur und Mentalität mit besonderen Schwierigkeiten zu kämpfen. Das tritt auch in Colbacchinis Ausführungen gelegentlich zutage. Bezeichnend ist, daß in den ersten Jahren ihrer Wirksamkeit den Missionaren jedes tiefere Eindringen in die einheimische Sprache absichtlich und systematisch verwehrt wurde. Die Häuptlinge hatten ein entsprechendes Verbot aufgestellt, dessen Ein-

haltung mit Nachdruck und Strenge gefordert wurde. Die Missionare kamen nur zur Erkenntnis der gewöhnlichsten Redensarten, und oft genug erhielten sie direkt falsche Angaben, z. B. auf die Frage „Was heißt Stein?“ nannte man ihnen das Wort für Wasser, und so ähnlich in anderen Fällen.

Nun hat der Verfasser im Verein mit seinen Mithrüdern in geduldiger, unverdrossener Arbeit Sprache und Kultur dieses eigenartigen Volksstammes aufgeheilt. Diese Arbeit bedeutet als solche noch nicht Missionstätigkeit. Aber sie bietet dafür, soll die religiöse Beeinflussung nicht eine bloß die Oberfläche berührende und übertünchende, sondern eine die Volksseele zutiefst erfassende und umwandelnde sein, die unerlässlich notwendige Voraussetzung.

Ein besonderes Wort der Anerkennung gebührt dem Verlag. Die Ausstattung, die er dem Werk mit auf den Weg gegeben hat, ist nämlich eine ganz vorzügliche zu nennen.

W. Koppers S. V. D.

Unter dem Titel *Sendung* geben P. Laur. Kilger und P. Thomas Ohm „Beiträge aus Missionsleben, Missionslehre und Missionskunde“ heraus, an deren Spitze ein Bericht von P. Ohm über den Missionskurs für Studenten St. Ottilien 1925 (14.—18. August) mit Vorträgen und Ansprachen steht (106 S., Missionsverlag St. Ottilien 1925). Wie die äußere Ausstattung, so sind auch die meisten Beiträge flott und interessant, wohl auch dem Geschmack des Publikums und dem Charakter der Tagung angepaßt. Eigentliche Missionswissenschaft freilich dürfen wir von den wenigsten erwarten außer denjenigen der beiden Herausgeber selbst vom Sinn der Heidenmission und über die Mission in deutschen Ländern (gemeint ist die Bekehrung Deutschlands). Auch von der missionswissenschaftlichen akademischen Missionsbewegung hören wir nichts. Aber das neue literarische Unternehmen als Ganzes können wir nur begrüßen und dazu Glück wünschen.

Als *L'Apostolat missionnaire de la France* erscheint in 1. Serie (310 S., Téqui, Paris 1924) eine mit Vorwort von Kard. Dubois versehene Sammlung von Konferenzen, die 1923/24 von der französischen Klerusmissionsvereinigung am Institut catholique in Paris veranstaltet worden sind, natürlich mit stark nationalem Einschlag, aber auch missionswissenschaftlich nicht ohne Wert (besonders der erste über das katholische China vom Pariser Seminarobern Mgr. de Guébriant, dann vom Laz. Cazot über die Orientmission, vom W. V. Tauzin über Lavigerie und Afrika, vom Jes. Grangeneuve über den indischen Katholizismus, vom Obl. Duchaussoy über die nordamerikanische Emission, vom Assumpt. Maniglier wieder über die Orientmission, vom Franzisk. Leprêtre über Hl. Land und Marokko, vom Lyoner Joulord über Westafrika, vom Eud. Lajoie über das Vikariat St. Lorenzgolf und vom Generalobern der Väter v. Hl. G. Le Roy über die Evangelisation der französischen Kolonien).

Ein Handbüchlein des Österr. Theologen-Missionsverbandes aus der Feder seines Vorsitzenden Karl Raab von St. Pölten (Missionsdruckerei St. Gabriel, Mödling 1925) schildert in einem erweiterten Referat die Entstehung und Entwicklung des Verbandes, indem es diesem geschichtlichen Teil einen theoretischen über Pflicht und Wege der Missionsarbeit vorausschickt und im praktischen Winke für die Missionspflege im Theologiestudium und in der Seelsorge mit Ausblick und Quellenauszug folgen läßt. Es will nach dem Vorwort mehr praktische als wissenschaftliche Gedanken bieten und ist für diese Zwecke recht brauchbar, aber auch als Fixierung der Geschichte dieser Bewegung sehr zu begrüßen. Verf. bemüht sich krampfhaft, die Unabhängigkeit gegenüber der deutschen akademischen Missionsbewegung nachzuweisen, muß sich aber selbst durch Hinweis auf unsern starken Anteil an der Gründung und den Anfängen widerlegen.

P. José Aguirrececiaga S. J., *La vida Misional en la Era de las Persecuciones* gibt als 1. Bd. der 5. missionsapologetischen Sektion in der Missionsbibliothek des „Siglo de las Misiones“ drei apologetische Konferenzen über die Missionsintensität der Kirche in den drei ersten Jahrhunderten (Schwierigkeiten und Sieg in der Weltchristianisierung), die Mar-

tyrer als Missionare und die Liebe der Verfolgten, besonders an der Hand der Vaterschriften, aber ohne hinreichende Berücksichtigung Harnacks wieder. Voraus geht eine wertvolle Einführung des Herausgebers Zameza über die Missionswissenschaft und Missionsapologie unter öfteren Hinweisen auf unsere Literatur.

Der Bericht des Franziskaners Wilhelm von Rubruk über seine Reise in das Innere Asiens in den Jahren 1253—1255 gibt als erste vollständige Übersetzung aus dem Lateinischen Hermann Herbst heraus (Griffel-Verlag, Leipzig 1925). Nach einer historischen Einleitung über die Zeitverhältnisse und den Verfasser Wilhelm von Rubruk folgt der in Kapitel eingeteilte, sonst aber möglichst an das Original sich anlehrende Text, dem ein Itinerarium, eine Reisekarte, eine Handschriftprobe und erläuternde Anmerkungen beigegeben sind. Diese wie die einführenden Abschnitte verraten große Vertrautheit auch mit der einschlägigen Literatur (darunter der Monographie von Batton). Wir freuen uns, daß damit die auch missionsgeschichtlich hochinteressante Beschreibung zu Ehren und in weitere Kreise kommt.

Prof. Dr. Meinertz veröffentlicht seinen hier erschienenen Vortrag und Aufsatz *Wie Jesus die Mission wollte* unter einigen kleinen Zusätzen oder Verbesserungen in den am Schluß folgenden Anmerkungen als 10. Nummer von Aschendorffs zeitgemäßen Schriften und Jubiläumsgabe an die Steyler Gesellschaft (Münster 1926).

Prof. Dr. A. Schröder behandelt *Das Kirchweihfest und die Patrozinien des Domes zu Augsburg* (Archiv für die Geschichte des Hochstifts Augsburg 1925, VI 233. 296) mit dem Ergebnis, daß die Augsburger Kirchweih an Stelle eines heidnischen Hochfestes getreten ist (ähnlich wie Engelweihe), zugleich also ein wertvoller Beitrag zur mittelalterlichen Missionsakkommodation.

Eine *Elementary Kiswaheli Grammar of Introduction into the East African Negro Language and Life* von R. F. Reichert und Dr. Küsters O. S. B. erschien in der Methode Gaspey-Otto-Sauer (Groos, Heidelberg 1926), für uns von Interesse sowohl wegen ihrer Verfasser als auch wegen ihrer Wichtigkeit für unsere ostafrikanischen Missionen, ergänzt durch einen Schlüssel (Key to the Elementary Kiswaheli Grammar).

Li And a, die „Perle“ der Südsee, von Schw. Dominika M. S. C. (Verlag der Missionsschwestern vom hl. Herzen Jesu, Hiltrup 1925), will das Bild eines Marschallmädchens nach einer wahren Begebenheit zugleich als Erinnerung an diese uns geraubte Mission entwerfen und entledigt sich seiner Aufgabe in echt frauenhaft anmutiger Form.

Welt und Wissen, Wandkalender des Aachener Xaveriusverlags für 1926 mit teilweise sehr schönen Illustrationen, aber in Auswahl und Anordnung des Textes willkürlich und inkonsequent (auch dem Missionswiss. Institut eine Seite gewidmet, die aber größtenteils weiß geblieben und dem letzten Jahrbuch Priester und Mission entnommen ist).

Friedrich Heiler hat seinen *Sadhu Sundar Singh* (Ein Apostel des Ostens und Westens) als 7. Band seiner Sammlung „Aus der Welt christlicher Frömmigkeit“ zum viertenmal herausgegeben (Ernst Reinhardt, München 1926), nachdem das Buch binnen anderthalb Jahren in 15 000 Exemplaren abgesetzt war. Im Vorwort setzt er sich mit seinen Kritikern aus dem Jesuitenorden wie aus dem liberalen protestantischen Lager auseinander. Die Darstellung ist vielfach erweitert und vertieft, sowohl über den Lebensgang (besonders über die Bekehrung nach Sundars Selbstaussagen) als auch über die religiöse Vorstellungswelt (speziell neu über die Schöpfung) und die Bedeutung S. (auch meine Ausführungen über Upadhyaya herangezogen). Im Anhang folgen zwei Beilagen über die Parallele Theophilus Subrahmanyam und über Nikodemuschristen in Indien. Auch die Abbildungen sind auf das

Doppelte (von 9 auf 18) gestiegen. Im großen und ganzen hält Verf. an seinem Urteil fest.

Derselbe Heiler behandelt unter dem Titel *Christlicher Glaube und indisches Geistesleben* (Reinhardt, München 1926) als Wiedergabe eines Vortrags vier indische Geistesgrößen, die sich dem Christentum genähert oder mit ihm auseinandergesetzt haben: Rabindranath Tagore, Mahatma Gandhi, Brahmabandhav Upandayaya, Sadhu Sundar Singh. Uns interessiert vor allem der dritte, weil er von der katholischen Mission gewonnen war und trotz seiner Schwankungen bis zum Tode Katholik bleiben wollte. Im allgemeinen folgt H. der biographischen Skizze von Animananda und stimmt im Urteil mit dem in dieser Zeitschrift ausgesprochenen überein, auch hier zugleich formell recht anziehend.

Dr. Jakob Schmidt, *Grundzüge der Kirchengeschichte*, ein Hilfsbuch für akadem. Vorlesungen und für das Privatstudium (Kirchheim, Mainz 1925), auch für Missionsgeschichte leidlich und mit relativ guter Literaturangabe.

Prof. Dr. Adolf Dyroff, *Betrachtungen über Geschichte*, Festgabe der Görres-Gesellschaft zum 70. Geburtstage ihres 1. Vorsitzenden Heinrich Finke (Bachem, Köln 1925) über das Schöne in der Geschichte, Untergang des Abendlandes und die Phasen der Philosophie.

Abt Landersdorfer O.S.B. von Scheyern behandelt in 2. Auflage *Die Kultur der Babylonier und Assyrier* (Sammlung Kösel, München 1925) nach ihren verschiedenen Betätigungen (1. Schauplatz, 2. Wiederentdeckung, 3. politische Entwicklung, 4. im allgemeinen, 5. Landwirtschaft, 6. Handel und Verkehr, 7. Staatsform und -verwaltung, 8. Rechtswesen, 9. Kriegswesen, 10. Gesellschaft, 11. Religion, 12. Wissenschaft und Bildung, 13. Schrift, Sprache und Literatur, 14. Kunst und Kunstgewerbe).

Otto Strauß handelt über *Indische Philosophie* (Geschichte der Philosophie in Einzeldarstellungen Bd. 2, 286 S., München, Reinhardt 1925, Pr. 4 Mk.), nach einer Einleitung zu ihrem Begriff über ihre Anfänge und Entwicklung (Rgveda, Brahmana, Upanisaden, Buddhismus, Jinismus, Mahabharata, Nyaya-Vaisesiki, Mimamsa, Samkhya und Yoga, spätere Buddhismus und Vedanta, welch letztere uns wegen des monotheistischen Einschlags besonders interessiert).

Aus der Sammlung Götschen (Nr. 369 und 910/11): *Tropenhygiene* von Prof. Dr. Nocht (120 S.) und *Afrika* von Prof. Dr. Fritz Jaeger (2 Bde., 139 u. 135 S.).

Kleine Phonetik des Lateinischen mit Ausblicken auf den Lautstand alter und neuer Tochter- und Nachbarsprachen von Dr. Hermann Breuer (56 S., Trewendt-Granier, Breslau 1925).

P. Erhard Schlund, *Ecce Mysterium*, Die Wundmale des hl. Franz von Assisi, eine Gabe zur 700. Feier des Todestages des Heiligen (Peiffer, München, ohne Jahr).

Dr. Clemens Oberhammer, *In Leid und Sieg*, Liturgische Tagesgedanken zum eucharistischen Opfer und Opfermahl für die Frühlingszeit, Liturgische Lebensbücher (2. Aufl., Tyrolia, Innsbruck 1925).

Rupert Wickl S.J., *Ecce Jesus*, Betrachtungspunkte für alle Freunde des innerlichen Lebens, für Priester, Ordenspersonen und Laien, 3. Band (Marianischer Verlag, Innsbruck 1925).

Zu kaufen gesucht ZM 1917 und 1919, 2. H. für das Missionswissenschaftl. Seminar Münster; 1917, 1 u. 2, 1918, 3 und 1919, 4 für P. Testore, Via Barbaroux 28, Torino; 1916, 2—4 (zweimal) für Lessianum Löwen.

Das Amt der Apostolischen Vikare nach Natur und Rechtsinhalt.

Von Dr. Theodor Grentrup S. V. D. in Steyl, z. Z. Berlin.

Zwei Fragen sind es, mit denen sich die folgende Abhandlung beschäftigt. Erstens soll die innere Natur oder die rechtliche Wesensart des Amtes, das die Apostolischen Vikare führen, untersucht werden. Daran wird sich zweitens die Darlegung ihrer Vollmachten, die sie kraft ihres Amtes besitzen, anschließen. Das Hauptgewicht liegt in der dogmatischen Erörterung des geltenden Rechts, der ein Überblick über die geschichtliche Entwicklung vorausgeschickt wird.

I. Geschichtliche Entwicklung.

Bei der Einführung des Instituts der Apostolischen Vikare standen in bezug auf ihre kirchenrechtliche Stellung drei Dinge von vornherein fest: 1. Ihre Tätigkeit sollte einen Ersatz für das mangelnde bischöfliche Amt bilden. 2. Sie waren im Gegensatz zu den Ordinarien nur Stellvertreter des Papstes, mit einer potestas delegata. 3. In der Verwaltung ihres Bezirks unmittelbar dem Apostolischen Stuhl unterworfen, hatten sie keine Verpflichtung gegenüber den benachbarten Diözesanbischöfen.

Aus diesen drei Elementen formte sich im großen der kirchenrechtliche Rahmen, der im einzelnen genauer aufgefüllt werden mußte. In welcher Weise geschah dies?

Vor allem ist zu konstatieren, daß ein Amt der Apostolischen Vikare im strengen Sinne d. h. eine Summe von bleibenden Rechten und Pflichten, die jeder von ihnen durch seine Ernennung ipso jure übernahm, zu Anfang nicht existierte. Jeder Apostolische Vikar erhielt seinen besonderen Auftrag. Für die fernöstlichen Gebiete hob der Apostolische Stuhl das Singuläre und Provisorische der neuen Einrichtung mit allem Nachdruck hervor und vermied es im besonderen sorgfältig, die Vollmachten der Apostolischen Vikare den Rechten der Diözesanbischöfe gleichzustellen. Es wurde zu dieser Taktik gedrängt durch die Rücksichtnahme auf das portugiesische Patronat, das damals jedes gesetzmäßig geordnete Kirchenamt Fernasiens in seinen Bereich zog. Um die Freiheit der Institution zu wahren, mußte immer wieder betont werden, daß die Apostolischen Vikare außerhalb der gewöhnlichen hierarchischen Ordnung ständen. Für diese selbst wäre es zweifellos ein Vorteil gewesen, wenn ihnen klar und bestimmt erklärt worden wäre, daß sie, wenn auch nur auf Widerruf und keineswegs jure ordinario, die Rechte der regulären Bischöfe besäßen. Dadurch hätte ihre Verwaltung von vornherein ein festes, inneres Rechtsprinzip erhalten, aus dem in Einzelfällen Recht und Pflicht ihres Amtes hätten abgeleitet werden können. Der Apostolische Stuhl glaubte jedoch davon absehen zu müssen. Die Propagandakongregation verneinte den ersten Apostolischen Vikaren Ostasiens gegenüber ausdrücklich, daß das bischöfliche Amtsprinzip für die Festsetzung ihrer Rechte maßgebend sei. Sie

stellte aber auch kein anderes allgemeines Prinzip zur Orientierung auf, sondern begnügte sich damit, in einer Summe von Einzelentscheidungen den Wirkungskreis ihrer Beauftragten abzustecken. Die Folge davon war, daß die Kompetenz der Apostolischen Vikare manchen Zweifeln unterlag, was durch eine große Anzahl von Anfragen in Rom zum Ausdruck kam.

Führen wir uns die zur Sache gehörenden Dokumente vor! Die Ernennungsbrevien der Apostolischen Vikare enthalten den allgemeinen Auftrag zur Verwaltung des Vikariats, eine Umschreibung ihrer Vollmachten bieten sie nicht. Nur in einem Punkte bringt das Anstellungsbreve für den ersten Apostolischen Vikar von Tonking, Msgr. Franz Pallu, ausführlichere Angaben, nämlich bezüglich der außerordentlichen Vollmachten betreffend die Priesterweihe der eingeborenen Kandidaten. Es offenbart sich darin der Gedanke, daß die ersten Apostolischen Vikare vorzüglich deshalb gesandt wurden, um möglichst schnell einen zahlreichen, heimatlichen Klerus in Ostasien heranzubilden. Diese Aufgabe tritt so stark in den Vordergrund, daß demgegenüber alles andere als Nebensache erscheint. Auch die Instruktion der Propagandakongregation an die ersten Apostolischen Vikare Ostasiens vom Jahre 1659 kennzeichnet ihre rechtliche Stellung nicht¹.

Msgr. Franz Pallu selbst hielt dafür, daß er vom Apostolischen Stuhl „plenam in utroque foro jurisdictionem“ empfangen habe², aber ein Dokument zur Rechtfertigung seiner Auffassung konnte er nicht vorzeigen. In der Hoffnung, eine dokumentarische Sicherheit zu gewinnen, legte er zusammen mit dem Apostolischen Vikar von Cochinchina der Propagandakongregation folgende zwei Fragen vor: 1. Besitzen die Apostolischen Vikare in ihrem Verwaltungsgebiet dieselben Rechte, wie die Bischöfe in ihren Diözesen? 2. Kommen ihnen auch jene Vollmachten zu, die das Tridentinische Konzil den Bischöfen als Delegaten des Apostolischen Stuhles verliehen hat? Hinter beide Punkte setzte die Propagandakongregation am 22. März 1669 ein glattes Nein³. Als derselbe Apostolische Vikar zehn Jahre später an die Propaganda die Anfrage richtete, ob er und seine Amtsbrüder sich in ihrem Bezirk als „die obersten Leiter und Vorsteher in geistlichen Angelegenheiten“ zu betrachten hätten, kam die Antwort zurück: „Non licere Vicariis Apostolicis sub quovis praetextu intra suorum Vicariatuum fines uti aliis facultatibus quam quae ipsis specialiter a S. Pontifice et a S. Congregatione concessa fuerunt“⁴. In beiden Fällen lautete die Antwort, sicher zur Enttäuschung der Fragesteller, negativ, über den positiven Rechtsinhalt des Amtes der Apostolischen Vikare war nichts gesagt worden. Die erste zusammenfassende Bestimmung hierüber brachte für Ostasien das Breve Papst Klemens' IX. „Speculatores domus Israel“ vom 13. September 1669. Ohne eine Regelung aus einem allgemeinen Prinzip heraus zu bieten, werden darin den Apostolischen Vikaren folgende Einzelrechte beigelegt: Von den Regularen die Beglaubigungsschreiben zu verlangen, ihre Tätigkeit zu beaufsichtigen, neue Missionare heranzuziehen, Pfarreien zu teilen und ähnliche Regelungen vorzunehmen, die Ausführung frommer

¹ Launay, Adrien, Documents historiques relatifs à la Société des Missions-Etrangères 27 ss.

² Launay, a. a. O. 154.

³ Collectanea S. C. de Prop. Fide (ed. Romana) I n. 178 p. 56 s.

⁴ Collectanea I n. 182 p. 59.

Stiftungen zu kontrollieren, Streitfälle zwischen den Regularen als Delegati Sedis Apostolicae zu schlichten, über die Anstellung der Katechisten zu verfügen, über den Glauben und die guten Sitten, über die Sakramentenverwaltung und den Kultus zu wachen, den kanonischen Prozeß über Wunder und Martyrium zu führen, die Festtage und den kirchlichen Ritus entsprechend den päpstlichen Dekreten zu regeln, die Urkunden des Apostolischen Stuhles zu verkündigen, sechs Apostolische Notare zu ernennen, die Kirchengründungen zu überwachen. Dieser Liste von Rechten wird bezeichnenderweise die Bemerkung hinzugefügt: „salva semper in praemissis auctoritate praefatae Congregationis Cardinalium negotiis Propagandae Fidei propositum“⁵. Eine solche Schlußklausel nahm den Vollmachten der Apostolischen Vikare die gesetzliche Festigkeit und unterwarf sie grundsätzlich den Zufälligkeiten der Verwaltung. Die Propagandakongregation brachte die vorstehende Bestimmung durch Dekret vom 23. September 1681 in eine noch präzisere Form: „In omnibus autem decretis factis seu faciendis, in quibus conceditur iurisdiclio seu facultas aliqua Episcopis Administratoribus, Vicariis Apostolicis et missionariis, apponatur clausula: Quod debeant durare arbitrio Sacrae Congregationis, adeo ut, etsi tempus non fuerit elapsum, possit S. Congregatio et iurisdictionem et facultates pro libitu revocare et limitare“⁶.

Wenn wir das Bündel der Einzelvollmachten des Apostolischen Vikars, wie sie im Breve Klemens' IX. aufgezählt werden, mit der ordentlichen Amtsgewalt eines Diözesanbischofs vergleichen, so ist der Umfang der Verwaltung bei beiden ziemlich der gleiche. Indem Klemens IX. den Apostolischen Vikaren alles unterstellt, was die Seelsorge, den Glauben, die guten Sitten, die Sakramentenspendung, den Kultus und die Kirchenbauten betrifft, wozu noch als besondere Aufgabe die Heranbildung des eingeborenen Klerus kam, hat er im großen und ganzen die Gesamtheit der Verwaltungsobjekte der Residentialbischofe aufgezählt. Anders verhält sich die Sache mit der gesetzgebenden Gewalt. Ein Verordnungsrecht wird den Apostolischen Vikaren Ostasiens von Klemens IX. nur bezüglich der Feste und des kirchlichen Ritus im Rahmen der päpstlichen Dekrete positiv zugestanden⁷. Im übrigen ist von der gesetzgebenden Gewalt keine Rede. Auch die späteren Erlasse des Apostolischen Stuhles für die Vikariate außerhalb Europas zeigen sich bis tief in das 19. Jahrhundert hinein in diesem Punkte sehr schweigsam und zurückhaltend. Bei der Durchsicht der Dokumente gewinnt man die Auffassung, daß die Propagandakongregation die Apostolischen Vikare in den Heidenländern in den ersten zwei Jahrhunderten ihres Bestandes mit einer selbständigen gesetzgebenden Gewalt, wie sie den Diözesanbischofen eigen ist, nur in einem sehr beschränkten

⁵ Jus Pontificium de Prop. Fide pars I vol. I p. 399 ss.

⁶ Launay, a. a. O. 109.

⁷ Der Text lautet: „neon circa observationem festorum rituumque ecclesiasticorum, statuendi quaecumque opportuniore videbuntur secundum decreta Romanorum Pontificum locorumque circumstantias.“ Jus Pontif. de Prop. Fide pars I vol. I p. 62. Das gleiche mit Hinzufügung der Fasttage in der Entscheidung der Propagandakongregation vom 13. August 1669: Collectanea I n. 182 p. 59.

⁸ Vgl. S. C. de Prop. Fide 7. Aug. 1678 n. 10: Collectanea I n. 216 p. 72 s.; 28. Aug. 1678 n. 1: Collectanea I n. 217 p. 73.

Maße ausrüsten wollte⁸. Ihre Aufgabe sollte vielmehr darin bestehen, die von Rom kommenden Dekrete, Instruktionen usw. zu verkündigen und ihre Ausführung zu überwachen. Die Apostolischen Vikare galten in allererster Linie als die obersten Glaubensboten und Verwaltungsbeamten ihres Bezirks. Erst um die Mitte des 19. Jahrhunderts sprechen, soweit ersichtlich, die bezüglichen Dokumente in bestimmterer Form ein allgemeines Verordnungsrecht der Apostolischen Vikare aus, allerdings zunächst noch mit einer starken Abschwächung eines selbständigen Vorgehens. Das Direktorium, das sie für ihr Jurisdiktionsgebiet zusammenstellen soll, wird als „Sammlung der Regeln und Gewohnheiten“ bezeichnet⁹. Auf den Vikariatssynoden wird ihnen die Aufgabe zugewiesen, aus der Erfahrung und den Ratschlägen der Missionare ihre Verordnungen ableiten¹⁰. Vollkommen klar wird die reguläre gesetzgebende Gewalt der durch Propagandadekret vom 23. Juni 1879 vorgeschriebenen Regionalsynoden in Fernasien zum Ausdruck gebracht. Die versammelten Missionsprälaten hatten das Recht, „Resolutionen und Dekrete“ abzufassen, die sogar vor der Genehmigung des Apostolischen Stuhles aufgeführt werden konnten¹¹.

Zur Ergänzung der vorstehenden Ausführungen muß notwendig erwähnt werden, daß Papst Benedikt XIV. in seinem Rundschreiben an die Missionsprälaten Englands: „*Apostolicum ministerium*“ vom 30. Mai 1753 eine Gleichstellung ihrer Vollmachten mit denen der Diözesanbischöfe ausgesprochen hat. Darin heißt es nämlich § 4: „*Sed ut ad Vicarios Apostolicos revertamur, praeter eam omnem auctoritatem, quae ipsis communis est in propriis confiniis cum quolibet Ordinario in sua civitate et dioecesi...*“ Ferner § 10: Die Apostolischen Vikare Englands seien eingesetzt: „*cum omni auctoritate, quae competit cuilibet Ordinario in sua civitate et dioecesi*“¹². Damit war ihnen implizite auch die gesetzgebende Gewalt in vollem Maße zuerkannt worden. Aber es darf nicht übersehen werden, daß Benedikt XIV. kein allgemeines Gesetz aufstellt, sondern nur referierend von den Apostolischen Vikaren in England redet. Es ist durchaus verständlich, daß die Apostolischen Vikare in Europa, die unmittelbar an die Stelle der vertriebenen Bischöfe gesetzt waren, anders behandelt wurden als jene in den Heidenländern.

Dies im allgemeinen. Bezüglich der Einzelrechte sei darauf hingewiesen, daß den Apostolischen Vikaren die Verleihung von Ablassen¹³ und die Inanspruchnahme der spezifischen Ehrenrechte der Diözesanbischöfe auf liturgischem Gebiete¹⁴, wenigstens allgemein, nicht zugestanden wurden.

II. Geltendes Recht.

Der Hauptsitz des geltenden Rechts über das Amt des Apostolischen Vikars ist das achte Kapitel des zweiten Buches (Can. 293—311) des Codex juris canonici. Dazu kommen eine

⁸ S. C. de Prop. Fide 8. Sept. 1869 n. 8: Collectanea II n. 1346 p. 21 ss.

¹⁰ Ebd. p. 22 (n. 9). ¹¹ Collectanea II n. 1524 p. 132.

¹² Codicis juris canonici fontes a Petro Card. Gasparri editi vol. I p. 390 ss.

¹³ S. C. de Prop. Fide 21. Sept. 1843 (Pro Sinis), in: Collectanea I n. 972 p. 534.

¹⁴ Collectanea I n. 512 p. 315 s.; n. 1081 p. 580 s.; II n. 1304 p. 2; n. 1600 p. 184

Reihe weiterer Kanones, auf welche direkt oder indirekt verwiesen wird. Im wesentlichen fußt das neue Recht auf den Bestimmungen des alten. Der Fortschritt in der Rechtsentwicklung dieser Materie liegt hauptsächlich in folgendem: 1. Das Institut der Apostolischen Vikare wird formell näher an das Amt der Diözesanbischöfe herangebracht; 2. viele Unklarheiten sind beseitigt; 3. eine Reihe von Bestimmungen, die früher nur eine partikuläre Bedeutung hatten, sind wegen ihrer erprobten Zweckmäßigkeit auf alle Vikariate ausgedehnt worden.

Der größeren Klarheit halber soll zuerst die Natur des Amtes der Apostolischen Vikare und darauf der Inhalt ihrer Vollmachten beschrieben werden.

1. Natur des Amtes.

Wenn der kirchenrechtliche Charakter des Amtes, das die Apostolischen Vikare verwalten, nach seinen verschiedenen Seiten hin verdeutlicht werden soll, so ergeben sich für das geltende Recht etwa folgende Gesichtspunkte:

1. Die Apostolischen Vikare besitzen ein *Kirchenamt* im strengen Sinne. Die volle Anwendung der Definition aus Can. 145 § 1 könnte allenfalls insofern einem leichten Zweifel begegnen, als das Amt der Apostolischen Vikare nicht absolut dauernd eingerichtet ist, vielmehr danach strebt, seinerzeit durch die ordentliche Hierarchie abgelöst zu werden. Die ganze Einrichtung in ihrer Gesamtheit betrachtet ist also wesentlich labil. Darin offenbart sich tatsächlich eine Eigentümlichkeit, die von ihr unzertrennlich ist, und die sie mit der ganzen Missionsordnung gemein hat. Aber ihr Charakter als Kirchenamt wird dadurch nicht abgeschwächt, geschweige denn zerstört. Zum engen Begriff des Kirchenamtes gehört nämlich nicht die absolute Stabilität, sondern nur die relative, die darin besteht, daß ein gesetzlich organisierter Komplex von Rechten und Pflichten unabhängig von dem jeweiligen Inhaber vorhanden sei.

2. Dem Ursprung nach stützt sich das Amt der Apostolischen Vikare auf das rein kirchliche Recht. Hierin liegt ein tiefgreifender Gegensatz dieses Amtes zum Episkopat, der kraft positiv-göttlichen Rechtes an der Spitze der Bistümer steht. Die Institution der Apostolischen Vikare bildet keinen Wesensteil in der Organisation der Kirche; sie ist nur ein zufälliges Stück, durch menschlichen Willen aus Opportunitätsgründen in den Verwaltungsapparat eingebaut, das, sobald es nützlich erscheint, wieder entfernt wird. Aus dieser Tatsache ergibt sich eine wichtige Folgerung betreffs der Autorität der Apostolischen Vikare in denjenigen Fragen, die direkt oder indirekt das Wesen der

Kirche berühren, z. B. in den Glaubensentscheidungen eines Allgemeinen Konzils. Wenn wir nur das göttliche Recht in Anwendung bringen, so ist ihre Mitwirkung in dieser Angelegenheit irrelevant. Ferner muß der qualitative Unterschied der Rechtsquelle, einerseits für den Episkopat und andererseits für das Amt der Apostolischen Vikare, logischerweise in der verschiedenen Wertung ihrer Amtswürde seine Auswirkung erfahren. Gewiß kommt den letzteren die unschätzbare Ehre zu, als geistige Eroberer den Vormarsch der katholischen Kirche ins Heidenland zu leiten, und sie stehen in ihrer Tätigkeit den Aposteln unvergleichlich näher, als alle anderen, aber in dem tektonischen Aufbau der kirchlichen Organisation werden sie vom Episkopat mit eigener Diözese an Glanz übertroffen.

3. Das Amt der Apostolischen Vikare gehört nicht zur Kategorie der kirchlichen Benefizien. In den Errichtungs-urkunden der Vikariate fehlt die Konstituierung ihrer materiellen Grundlage. Die Mensa episcopalis, d. h. die kanonisch bezeichneten, festen Einkünfte zum Unterhalt des Diözesanbischofs hat in den Missionen kein äquivalentes Gegenstück erhalten. Der Grund dafür ist meistens ein sehr einfacher. Es mangeln die Kirchengüter und sonstigen Quellen regelmäßiger Einkünfte, denen das Benefizialgut der Apostolischen Vikare entnommen werden könnte. Sie sind in der Regel gezwungen, ihren Unterhalt aus mehr oder minder zufälligen Gaben zu bestreiten. Und selbst diese fließen ihnen gewöhnlich mit der allgemeinen Bestimmung „Für die Mission“ zu, so daß sie mit spartanischer Genügsamkeit das zum Leben Notwendige für sich verwenden, um alles andere den Intentionen der Geber entsprechend den Werken der Glaubensverbreitung zu übergeben. Aber auch in denjenigen Missionen, die ausnahmsweise finanziell besser fundiert sind, pflegt der Apostolische Stuhl keine Benefizien für die Apostolischen Vikare zu errichten. Aus diesem Grunde sind alle Bestimmungen des kirchlichen Gesetzbuches, die sich auf die Benefizien beziehen, für die Apostolischen Vikare gegenstandslos.

Der Apostolische Vikar von Batavia genießt als Pfarrer für die Katholiken der Stadt Batavia staatliche Einkünfte. Sonstige Zuwendungen der Kolonialregierungen an die Missionsoberen gelten nicht den leitenden Personen, sondern der Wirksamkeit des Missionswerkes.

4. Die Apostolischen Vikare besitzen eine ordentliche Amtsgewalt (*potestas ordinaria*). Nach Can. 197 § 1 ist die ordentliche Jurisdiktion jene, die von rechtswegen (*ipso jure*) mit dem Amte verbunden ist. Deshalb gehört die Gesamtheit der

Rechte, die das kirchliche Gesetzbuch den Missionsprälaten überträgt, zu deren ordentlichen Vollmachten. Es möge in diesem Zusammenhange beachtet werden, daß auch jene Rechte, die früher selbst die Ordinarien nur „*tamquam delegati Sedis Apostolicae*“ ausüben konnten, in die ordentliche Amtsgewalt einbezogen worden sind. Demgegenüber zählen natürlich die außerordentlichen Fakultäten, die den Missionsoberen über das Gesetz hinaus auf dem Verwaltungswege zugestellt werden, zu den delegierten Vollmachten.

Can. 197 § 2 teilt die ordentliche Jurisdiktion in die eigene (*propria*) und die stellvertretende (*vicaria*) ein. Letztere gebührt dem Apostolischen Vikar. Er übt seine Tätigkeit, wie schon der Titel sagt, im Namen des Papstes aus. Die Länder der Missionshierarchie erfreuen sich im kirchenrechtlichen Sinne noch nicht der eigenen Hirten d. h. solcher, die einmal rechtmäßig berufen, aus eigener Machtvollkommenheit die Herde leiten. In dieser Beziehung ist der Papst allein ihr Hirte, der die Apostolischen Vikare entsendet, damit sie in den einzelnen Teilgebieten seine Stelle vertreten. Ihre Autorität ist ein Ausfluß der päpstlichen Macht, und sie funktioniert letzten Endes nur als Repräsentantin der höchsten kirchlichen Gewalt. In dieser besonderen Funktionsart liegt wiederum ein unterscheidendes Merkmal des Amtes der Apostolischen Vikare von dem der Diözesanbischöfe. Diese regieren ihr Bistum in eigenem Namen. In die scholastische Redeweise gekleidet, kann dem Unterschied folgender Ausdruck verliehen werden: Das Amt der Bischöfe besitzt eine selbständige innere Form oder ein selbständiges inneres Aktionsprinzip, während das Amt der Apostolischen Vikare seine innere Form oder das Aktionsprinzip aus der Fülle der päpstlichen Obergewalt entlehnt. Der Bischof bereichert die kirchliche Organisation mit einem formal neuen Grundelement, der Apostolische Vikar hingegen bietet nur eine teilweise Wiederholung des bereits Vorhandenen.

5. Die Apostolischen Vikare werden als Ordinarien bezeichnet. Aus der Tatsache, daß sie Inhaber der ordentlichen Jurisdiktion sind, würde an sich noch nicht mit Notwendigkeit folgen, daß sie zur Klasse der Ordinarien gehören. Der Name „*Ordinarius*“ wird im Kirchenrecht als besonderes Rechtsprädikat den Diözesanbischöfen und den Prälaten in ähnlichem Range vorbehalten. Indem Can. 198 § 1 den Apostolischen Vikaren und Präfekten diesen Titel beilegt, bringt er die Missionshierarchie in die nächste Nachbarschaft der ordentlichen Hierarchie. Alle Kanones — und deren sind sehr viele —, die den Ordinarien

Rechte oder Pflichten übertragen, gelten in gleicher Weise für die Oberhirten in der Heimat wie in den Missionsländern. Zur Kennzeichnung der Stellung der Apostolischen Vikare und Präfekten im Kreise der Ordinarien ist auf folgendes hinzuweisen: In manchen Kanones, die durch eine allgemeine Klausel den Ordinarien ein Recht verleihen, werden nicht selten zuungunsten bestimmter Ordinarien wieder Einschränkungen gemacht, die besonders die General- und Kapitelsvikare, aber niemals die Apostolischen Vikare betreffen. Diese stehen vielmehr zusammen mit den Diözesanbischöfen im vollen Genusse aller Jurisdiktionsrechte der Ordinarien.

6. Dem Apostolischen Vikar gebührt die Benennung: *Ordinarius loci*. Die Klasse der Ordinarien zerfällt in zwei Rangstufen, deren höhere jene der *Ordinarii loci* bzw. *locorum* ist. Can. 198 § 2 erhebt die Apostolischen Vikare und Präfekten auf diese höhere Stufe. Dadurch wird zum Ausdruck gebracht, daß ihre Jurisdiktion in erster Linie nicht personalen, sondern territorialen Charakter trägt. Ihre Gesetze gelten unmittelbar dem Territorium und damit allen Katholiken, den eingeborenen sowohl wie den fremden, die sich darin aufhalten. Andeutungsweise können wir in dem besagten Titel den Hinweis erblicken, daß die Missionsprälaten danach streben sollen, das gesamte ihnen anvertraute Territorium zu einem katholischen Lande umzugestalten, damit sie in des Wortes vollster Bedeutung *Ordinarii loci* seien.

7. Die Apostolischen Vikare sind von Rechts wegen *amovibel*. Das kirchliche Gesetzbuch spricht ihre Amovibilität nicht aus, ebensowenig das Gegenteil. In den älteren Ernennungsbreven für die Apostolischen Vikare wird ausdrücklich gesagt, daß die Anstellung gelte: „*donec et quousque a praedictorum Cardinalium Congregatione fuerit aliter mandatum aut dispositum*“. Unter dem formal-kanonistischen Gesichtspunkt hängt ihre Amovibilität mit dem Mangel des benefizialen Charakters ihres Amtes zusammen¹⁶, sowie mit dem Umstand, daß sie nur Stellvertreter des Papstes sind. Historisch erklärt sie sich daraus, daß die Apostolischen Vikare zur Zeit ihrer ersten Einführung als vorübergehende Erscheinung gedacht waren, denen man aus praktischen Gründen eine Anstellung auf Lebenszeit nicht gewähren wollte und konnte. Daß die Amovibilität der Missionsprälaten dem Apostolischen Stuhl das Mittel in die Hand gibt, sie gegebenenfalls auf einfache Weise zur Disposition zu stellen, und dadurch die Zentralisation des ganzen Missionswesens gestrafft wird,

¹⁶ Vgl. Can. 1438.

unterliegt keinem Zweifel. Doch darf nicht übersehen werden, daß die Apostolischen Vikare fast mit derselben Regelmäßigkeit ihr Amt *de facto* bis zum Lebensende verwalten, wie es bei den Diözesanbischöfen *de jure* der Fall ist.

2. *Umfang der Vollmachten.*

a) Allgemeines.

Der oberste Leitsatz über den Umfang der Amtsgewalt der Apostolischen Vikare lautet: Sie besitzen in ihren Vikariaten dieselben Rechte und Fakultäten, wie die Residentialbischöfe in ihren Bistümern, wenn nicht etwa der Apostolische Stuhl Ausnahmen macht¹⁷.

Der kanonische Leitsatz enthält eine doppelte These: Die erste spricht die Rechtsgleichheit der Apostolischen Vikare mit den Diözesanbischöfen aus, die zweite stellt die Möglichkeit von Ausnahmen fest. Betrachten wir die eine und die andere!

So oft der „*Episcopus*“ im kirchlichen Gesetzbuch oder in Erlässen des Apostolischen Stuhles ein Recht empfängt, nehmen auch die Missionsprälaten daran teil. Daraus folgt vor allem, daß sie die bischöfliche Gesetzgebung, Gerichtsbarkeit und Verwaltung in vollem Maße auszuüben berechtigt sind¹⁸. Allerdings muß auch die Folgerung gezogen werden, daß sie *jure ordinario* über dieses Maß nicht hinausgehen dürfen. Die im *Codex juris canonici* ausgesprochene Gleichheit betrifft sowohl die Substanz als auch die Modalität der Rechte. Im besonderen gelten die gemeinrechtlichen Beschränkungen der bischöflichen Gewalt in den Vikariaten nicht minder als in den kanonisch errichteten Bistümern. Indem die neue Gesetzgebung die Apostolischen Vikare in bezug auf ihre Vollmachten an die Seite der Diözesanbischöfe stellte, wurde gleichzeitig ihre Verwaltung grundsätzlich an das Gemeinrechtliche geknüpft.

Hinsichtlich der zweiten These fragt es sich, ob etwa das kirchliche Gesetzbuch selbst schon Ausnahmen von der eben behaupteten Gleichheit aufgestellt habe. Die Antwort muß bejahend lauten. Nach Can. 223 sind die Apostolischen Vikare nicht wie die Diözesanbischöfe *de jure* Mitglieder eines Allgemeinen Konzils. Ferner genießen sie auf Grund des Can. 308 von rechts wegen nur die Ehrenrechte der Titularbischöfe, während die speziellen Vorrechte, die die liturgischen Satzungen den Diözesanbischöfen verleihen, wie *Cappa magna*, Thron, Vortragen des Kreuzes, Namensnennung im Meßkanon und den *Preces feriales* usw. mit Stillschweigen übergangen werden. In letzterer

¹⁷ Can. 294 § 1.

¹⁸ Can. 335.

Beziehung gilt Can. 2, der die liturgischen Vorschriften, soweit nicht ausdrücklich das Gegenteil bestimmt wird, auf dem alten Stande festhält¹⁹. Außerdem hat Can. 914 die Vollmacht der Apostolischen Vikare, den päpstlichen Segen mit vollkommenem Ablass zu spenden, auf einen Tag des Jahres eingeschränkt, im Gegensatz zu den Diözesanbischöfen, die ihn zweimal im Jahre erteilen können. Weitere Einschränkungen können in Zukunft durch Gesetz oder Dekret des Apostolischen Stuhles hinzutreten.

Es ist einleuchtend, daß die innere Stabilität des Amtes der Apostolischen Vikare durch den zweiten Teil des Can. 294 § 1 grundsätzlich herabgemindert worden ist und gegenüber dem bischöflichen Amte um einen Grad an Wert verloren hat. Allerdings scheint es, daß der Apostolische Stuhl die Möglichkeit der Rechtsverminderung der Missionsprälaten über das im Gesetzbuch gegebene Maß nicht in die Wirklichkeit überführen will, sondern eher geneigt ist, die gesetzlich bestehende Ungleichheit durch Verleihung außerordentlicher Fakultäten wenigstens teilweise zu beheben. Das bezeugt Nr. 50 der Fakultäten der Formula I sowie II und III majores, wodurch den Inhabern die Vollmacht verliehen wird: „Utendi throno cum baldachino et cappa magna in Pontificalibus; necnon permittendi presbyteris in ecclesiis suae iurisdictionis celebrantibus, ut sui nominis tamquam Antistitis sive in precibus ferialibus sive in canone Missae mentio fiat.“

Hinsichtlich der Jurisdiktionsgewalt macht das kirchliche Gesetzbuch keinen Unterschied zwischen den Missionsprälaten mit bischöflicher Weihe und jenem ohne diese.

Anders ist es naturgemäß mit der Ausübung der Weihewalt.

Die Apostolischen Vikare mit Bischofsweihe können die Sakramentenspendung (Firmung, hl. Weihen), Konsekrationen und Benediktionen in derselben Weise vornehmen, wie die Diözesanbischöfe. Die vorgeschriebene Formel muß in allen drei Kategorien der hl. Handlung — in erstem Falle *jure divino*, in den zwei anderen *jure ecclesiastico* — unbedingt gewahrt werden, da sie sonst ungültig vollzogen wird²⁰. Dagegen berührt der Mangel der liturgischen Kleidung niemals ihre Gültigkeit und,

¹⁹ Die Entscheidung der Ritenkongregation vom 8. März 1919, die den Apostolischen Vikaren die oben aufgezählten liturgischen Rechte vorenthält, erließ im Einklang mit Can. 2 und 308 des kirchlichen Gesetzbuches. *Acta Apostolicae Sedis* XI (1919) 145.

²⁰ Can. 1148 § 1.

wenn ein hinreichend schwerwiegender Grund vorliegt, auch nicht ihre Erlaubtheit. „Ex gravi et urgenti causa“ gestattete die Propagandakongregation dem Bischof Pallu von Tonking die Spendung der hl. Firmung ohne Mitra und Pluviale²¹.

Kommt einem Apostolischen Vikar ausnahmsweise die Bischofsweihe nicht zu oder hat der Neuernannte noch keine Gelegenheit gefunden, sie zu empfangen, so kann er trotzdem innerhalb seines Jurisdiktionsbezirks und solange er im Amte ist, folgende hl. Handlungen vornehmen²²:

1. Alle Benediktionen vollziehen, die nach den liturgischen Vorschriften dem Bischof reserviert sind, ausgenommen die Spendung des dreifachen bischöflichen Segens.

2. Kelche, Patenen und Tragaltäre mit einem vom Bischof geweihten Öl konsekrieren. Andere Konsekrationen, z. B. von Kirchen, festen Altären usw. stehen ihnen nicht zu; sie wären gegebenenfalls ungültig²³.

3. Ablässe von fünfzig Tagen erteilen.

4. Die Firmung spenden; das zu verwendende Chrisma muß vom Bischof konsekriert sein²⁴.

5. Unter Befolgung der kanonischen Bestimmungen die Tonsur und die niederen Weihen erteilen.

6. Einmal im Jahre an einem höheren Festtage den päpstlichen Segen mit vollkommenem Ablass spenden.

Die oben bezeichneten zwei Bedingungen, nämlich: innerhalb des Jurisdiktionsbezirkes und solange sie im Amte sind, berühren in Nr. 1 der Vollmachten nur die Erlaubtheit²⁵, in den anderen Fällen die Gültigkeit der Handlung.

b) Spezialrechte.

Unter den Einzelrechten, die den Apostolischen Vikaren zukommen, weisen jene, die sich auf den Klerus des Vikariats beziehen, einige wichtige Besonderheiten auf. Das kirchliche Gesetzbuch behandelt sie in den Can. 295—298.

Die Vikariate besitzen nur zum allergeringsten Teil einen eingeborenen Klerus. In der Regel erhalten sie ihren ganzen Seelsorgklerus oder den größten Teil desselben von auswärts. Es sind in erster Linie die missionierenden Orden oder sonstigen Institute, die den Missionsoberen das notwendige Personal übersenden. Ihnen können sich andere Priester anschließen, die entweder von der Propagandakongregation beauftragt sind oder aus eigener Initiative sich dem Missionswerk zur Verfügung stellen.

²¹ Collectanea I n. 178 p. 56 (22. März 1669).

²² Can. 294 § 2. ²³ Can. 1147 § 1.

²⁴ Can. 781 § 1. ²⁵ Can. 1147 § 1.

Im Interesse der guten Ordnung, speziell im Interesse der Missionsarbeit mußte dem Apostolischen Vikar mindestens das Recht eingeräumt werden, die Beglaubigungsschreiben der neuen Missionare zu prüfen, gleichsam die geistliche Paßkontrolle auszuüben. Das verfügte hinsichtlich der Ordensmissionare bereits Klemens IX. im Breve „*Speculatores domnus Israel*“ vom 13. September 1669 für die Vikariate Fernasiens²⁶, und wiederholte Benedikt XIV. im Breve „*Apostolicum ministerium*“ vom 30. Mai 1753 für England²⁷. Die Propagandakongregation urgierte die päpstliche Vorschrift im Anschluß an die Tridentinische Gesetzgebung²⁸ in allen Missionen und betreffs aller Missionare²⁹.

Can. 295 § 1 bestimmt als geltendes Recht, daß die Missionsprälaten von allen Missionaren ohne Unterschied die Beglaubigungsschreiben verlangen können und müssen. Ein Missionar, der aufgefordert wird, seine bezüglichen Dokumente vorzulegen und dies verweigert, kann und muß von allen geistlichen Amtshandlungen ausgeschlossen werden. Dazu einige Bemerkungen!

Es handelt sich in erster Linie um das Recht bzw. die Pflicht der Missionsprälaten, die Beglaubigungsschreiben zu verlangen, und in zweiter Linie um die Verpflichtung des ankommenden Missionars, sie vorzulegen. Diese anscheinend subtile Unterscheidung ist von Wert. Daraus folgt nämlich erstens, daß die im zitierten Kanon angedrohte Ausschaltung aus dem Kirchendienst noch nicht verhängt werden kann, wenn sich der neue Missionar beim Apostolischen Vikar einfach nicht meldet, sondern erst dann, wenn er einer dahinzielenden allgemeinen oder speziellen Aufforderung bewußterweise nicht nachkommt. Es muß also zur Begründung des Einschreitens gegen ihn eine Weigerung im formellen Sinne vorliegen. Ferner ergibt sich die Folgerung, daß der Apostolische Vikar bestimmen kann, in welcher Weise die Vorlage der Beglaubigungsschreiben zu geschehen hat, ob persönlich oder schriftlich, ob gemeinsam etwa durch den Ordensobern oder einzeln, ob unmittelbar ihm selbst oder seinem Delegierten usw.

Es mag auch beachtet werden, daß das kirchliche Gesetzbuch ausdrücklich nur von einer Prüfung der Beglaubigungs-

²⁶ Jus Pontificium de Prop. Fide pars I vol. I p. 400 (§ 2).

²⁷ Jus Pontificium de Prop. Fide pars I vol. I p. 530 s. (§ 6).

²⁸ Vgl. Sessio XXIII cap. 16 de Reform.

²⁹ S. C. de Prop. Fide 23. Nov. 1688: Collectanea I n. 178 ad 5 p. 56 s.; 9. März 1773: Collectanea I n. 495 p. 306 s.; 30. Sept. 1848: Collectanea I n. 1033 p. 561; 20. April 1873: Collectanea II n. 1400 p. 73.

schreiben, nicht aber von einer solchen der persönlichen Eigenschaften der neuen Missionare spricht. Die Garantie für ihre Person übernehmen zunächst diejenigen Instanzen, die die Beglaubigungsschreiben ausgehändigt haben. Durch diese Rechtsauffassung wird die Verantwortungslast der sendenden Organe (Generalate, Provinzialate der Orden usw.) in ein helles Licht gerückt.

Wenn die Durchsicht der Beglaubigungsschreiben mit einem günstigen Resultat abschließt, so ist damit die Vorbedingung geschaffen, daß die Missionare zur Mitarbeit am Missionswerk herangezogen werden können. Die Ausrüstung mit den notwendigen Vollmachten geschieht durch den Apostolischen Vikar auf Bitten des Missionars. Eine Abweisung ist nur aus schwerwiegendem Grunde in Einzelfällen zulässig³⁰.

Daß ein allgemeiner oder wenig begründeter Ausschluß der hinreichend legitimierten Kleriker gesetzlich nicht statthaft ist, bekundet den Willen des Apostolischen Stuhles, daß wegen der ungeheuer großen und wichtigen Aufgaben des Missionswerkes von den Apostolischen Vikaren bereitwilligst alle Kräfte angespannt werden sollen, die sich ordnungsgemäß zur Verfügung stellen. Im Hinblick auf das „operarii autem pauci“ wird den Missionsprälaten durchaus nicht dieselbe Freiheit in der Abweisung fremder Priester gelassen, wie die Diözesanbischöfe mit ausreichendem, eigenem Klerus sie beanspruchen können. Die Bestimmung, daß in Ausnahmefällen einem Kandidaten die Teilnahme am Missionswerk verweigert werden kann, bildet ein Sicherheitsventil gegen Unzukömmlichkeiten.

Die Inkardination fremder Priester in das Vikariat, die natürlich nur bei Weltpriestern oder von den Gelübden dispensierten Ordensgeistlichen in Frage kommen kann, wird durch obige Bestimmungen nicht berührt. Diese vollzieht sich nach den allgemeinen Regeln.

In der Ausübung der Seelsorge unterstehen die Missionare der Autorität des Apostolischen Vikars. Hinsichtlich der Weltpriester ist nie eine Schwierigkeit gewesen. Wie aber verhält es sich mit den Religiösen-Missionaren?

Das Tridentinische Konzil hatte die Regularen, soweit sie in der Seelsorge der Weltleute tätig waren, grundsätzlich der Jurisdiktion der Ordinarien unterworfen³¹. Da diese Bestimmung in der praktischen Durchführung auf große Schwierigkeiten stieß, sahen sich die Päpste öfters veranlaßt, sie eindringlich zu wieder-

³⁰ Can. 295 § 2.

³¹ Sessio XXV de Regularibus cap. 11.

holen und sie gegen alle Durchbrechungsversuche zu schützen. Besonders Benedikt XIV. suchte in der Konstitution „Firmanis“ vom 6. November 1744 die Rechte der Ortsbischöfe betreffend die Seelsorgetätigkeit der Regularen in allen Einzelheiten möglichst scharf zu umreißen³². Bei Einführung der Apostolischen Vikare tauchte die Frage auf, ob die tridentinischen Grundsätze in den Vikariaten eine strikte Anwendung finden sollten oder ob den Religiösen-Missionaren, die sich auf Grund ihrer früheren Missionsprivilegien einer weitgehenden Selbständigkeit erfreuten, ausnahmsweise ein höheres Maß von Unabhängigkeit zu gewähren sei³³. Die Regularen glaubten vielfach, das Letztere beanspruchen zu müssen, aber der Apostolische Stuhl urgierte und präzierte die konsequente Durchführung der Tridentinischen Bestimmungen in den Missionen. Eine allgemeine Regelung fand aber nicht statt, vielmehr wurden die einzelnen Missionsgebiete getrennt behandelt. Holland erhielt seine Regelung durch das Dekret der Propagandakongregation vom 15. Oktober 1624, bekräftigt im Breve Urbans VIII. „Salvatoris“ vom 5. Mai 1626³⁴. Klemens IX. entschied dieselbe Angelegenheit im Breve „Speculatores domus Israel“ vom 13. September 1669 für die Vikariate Fernasiens. Die Konstitution Benedikts XIV. „Apostolicum ministerium“ vom 30. Mai 1753 ordnete die bezüglichen Verhältnisse in England mit großer Ausführlichkeit³⁵. Für die neuere Zeit gewann die Konstitution Leos XIII. „Romanos Pontifices“ vom 8. Mai 1881 besondere Bedeutung³⁶. Ursprünglich nur für England und Schottland gegeben, wurde sie von der Propagandakongregation auf andere Missionen ausgedehnt. Sie enthält u. a. die Bestimmungen über die Missionsp. 184.

Das kirchliche Gesetzbuch wiederholt als geltendes Recht die Bestimmungen, die in den vorher angeführten päpstlichen Erlassen niedergelegt sind. Es weicht in keinem Punkte von ihnen ab, so daß diese, weil in ihrer Form weit ausführlicher, für die Interpretation des kodifizierten Textes herangezogen werden müssen³⁷.

Die Tätigkeit der Religiösen-Missionare unterliegt der Jurisdiktion, Visitation und Koerzitivgewalt der Aposto-

³² Codicis juris canonici fontes (Gasparri) I 855.

³³ Das Verhältnis der Religiösen-Missionare zu den Bischöfen in den ehemals spanischen Kolonien Amerikas bleibt an dieser Stelle unberücksichtigt.

³⁴ Jus Pontif. de Prop. Fide pars I vol. I p. 54 ss.

³⁵ Codicis j. can. fontes I 390 ss.

³⁶ Collectanea II n. 1552 p. 145 ss.

³⁷ Vgl. Can. 6, 2°.

lischen Vikare, sofern folgende Angelegenheiten in Betracht kommen³⁸: 1. die Leitung der Mission, sei es, daß es sich um eine einzelne Missionsstation oder um einen größeren Bezirk (Dekanat) handelt³⁹; 2. die Ausübung der Seelsorge; 3. die Verwaltung der Sakramente; 4. die Leitung der Schulen; 5. die Gaben, die im Hinblick auf die Mission gegeben werden; 6. die Ausführung von Stiftungen zugunsten der Mission.

Ist das Recht der Apostolischen Vikare in den angeführten Punkten ein ausschließliches (*jus privativum*), so daß der Ordensobere in dieser Beziehung gar keine Ingerenz auf das Tun und Lassen seiner Untergebenen hat? Can. 296 § 1 läßt diese Frage offen. Er behauptet nicht positiv das alleinige Recht der Apostolischen Vikare, noch verneint er es ausdrücklich. Anderweitige Texte lassen aber erkennen, daß hinsichtlich der genannten Missionstätigkeit der Religiösen ein gemeinsames Recht (*Jus cummulativum*) des Apostolischen Vikars und des Ordensoberen besteht. Der Beweis ist ein doppelter: 1. der § 2 desselben Kanons nimmt den Fall an, daß zwischen den Anordnungen des Apostolischen Vikars und denen des Ordensoberen betreffend die im § 1 aufgezählten Angelegenheiten ein sachlicher Konflikt obwalte. Wenn nun der Ordensobere hierin keinerlei Kompetenz besäße, so könnte von einem Konflikt der beiderseitigen Anordnungen rechtlich gar nicht gesprochen werden; vielmehr wäre dann immer ein unbefugter Übergriff von seiten des Ordensoberen zu verzeichnen, von dem aber das Gesetz nicht einmal andeutungsweise spricht. 2. Weil der zitierte Kanon das alte Recht, wie es schon Benedikt XIV. aufgestellt hat, wiederholt, so ist er in seiner Tragweite aus den früheren Quellen zu verstehen. Diese geben uns in der angeregten Frage volle Klarheit. Die schon mehrfach zitierte Konstitution Benedikts XIV. „*Apostolicum ministerium*“ sagt folgendes: „*Habent itidem Vicarii Apostolici utpote Sanctae Sedis Delegati*“⁴⁰, *potestatem supra regulares in iis omnibus, quae animarum curam et sacramentorum administrationem respiciunt. At vero huiusmodi ius non solum iis competit, verum etiam regularibus superioribus, quibus concessum est, suos religiosos animarum regimen sive*

³⁸ Can. 296 § 1.

³⁹ Im Ausdruck: „*Ad missionum regimen*“ des Kanons 296 § 1 bezeichnet „*missio*“ dem Kontext entsprechend nicht die Gesamtmission, an deren Spitze der Missionsprälat steht, sondern „*Missionsstation*“ oder eine Gruppe von Missionsstationen, denn nur diese werden von den Religiösen-Missionaren, über die der zitierte Kanon Bestimmungen trifft, verwaltet.

⁴⁰ Nach dem geltenden Recht besitzen die Apostolischen Vikare diese Vollmachten nicht mehr als Delegaten des Hl. Stuhles, sondern *jure ordinario*.

sacramentorum administrationem male exercentes punire“ (§ 6). In diesem Text wird zum Schluß darauf hingewiesen, wie die Ordensoberen das ihnen zustehende Recht tätigen sollen. Ihre Aufgabe ist hauptsächlich eine kontrollierende, ob nämlich die ihnen unterstellten Religiösen als Missionare voll und ganz ihre Pflichten erfüllen, wie es Ordensleuten nach den Regeln der von ihnen gelobten Vollkommenheit geziemt. Wenn hierin Mängel entdeckt werden, sollen die Oberen die notwendigen Heilmittel in Anwendung bringen.

Die Ausübung des Jus cumulativum, einerseits vom Apostolischen Vikar und andererseits vom Ordensoberen, kann durchaus im harmonischen Zusammenwirken geschehen. Doch ist bei dem besten Willen die Gefahr einer Kollision nicht ausgeschlossen. Möglicherweise werden dem Missionar sich widersprechende Verfügungen zur Ausführung auferlegt. Diesen partikulären Fall nimmt Can. 296 § 2 als gegeben an, und er bestimmt, daß unter solchen Umständen der Verfügung des Apostolischen Vikars der Vorzug gegeben werden müsse. Das entspricht der Stellung des Apostolischen Vikars als des unmittelbar Verantwortlichen für das Missionswerk seines Bezirks. Jedoch fügt der angezogene Kanon zwei Bemerkungen hinzu: 1. dem Ordensoberen steht der Rekurs an den Apostolischen Stuhl frei, wenn auch die vom Missionsprälaten erflossene Verordnung vorläufig befolgt werden muß. Zuständig für den Rekurs ist die Propagandakongregation, die alle Angelegenheiten, die die Religiösen als Missionare betreffen, entscheidet. Sollte etwa in der schwebenden Differenz das Ordensinteresse dominierend sein, so tritt die Propaganda den Akt an die Religiösenkongregation ab⁴¹. 2. Statuten, die zur Lösung des besagten Konflikts einen anderen Weg zeigen, sind durchzuführen, wenn sie die Genehmigung des Apostolischen Stuhles erhalten haben.

Keine Kompetenz besitzt der Apostolische Vikar in den Angelegenheiten des Ordenslebens seiner Missionare. Hierin ist ausschließlich der Ordensobere zuständig, ausgenommen jene Einzelfälle, in denen das Gesetz dem Ordinarius loci Zugeständnisse macht⁴². Während also der Ordensobere seinen Einfluß auf die Missionstätigkeit der Religiösen auszudehnen vermag, kann umgekehrt der Apostolische Vikar in das Ordensleben seiner Missionare nicht eingreifen.

Die Frage, ob der Apostolische Vikar gleichzeitig der Regularobere für die Religiösen seines Vikariats sein könne, wird im kirchlichen Gesetzbuch nicht ausdrücklich

⁴¹ Vgl. Can. 252 § 5.

⁴² Can. 296 § 2.

entschieden. Doch setzen Can. 296 § 2 und 297 voraus, daß die Träger der kirchlichen Jurisdiktion und der Ordensgewalt zwei verschiedene Persönlichkeiten seien. Daraus wird man ableiten müssen, daß die Scheidung der beiden Gewalten als Regel zu betrachten ist.

Der Apostolische Vikar kann die Religiösen, selbst die exempten, zur Übernahme der Seelsorge zwingen, wenn folgende Bedingungen zutreffen: 1. der hinreichende Weltklerus fehlt; 2. die Religiösen dem Vikariat zugeschrieben sind, d. h. einem Kloster des Vikariats als Mitglieder angehören oder eigens zum Dienste des Vikariats gesandt worden sind; 3. der Ordensobere um seine Meinung gefragt worden ist, die aber nicht unbedingt befolgt zu werden braucht⁴³; 4. nicht spezielle vom Apostolischen Stuhl genehmigte Statuten entgegenstehen⁴⁴.

Die Mitglieder jener religiösen Genossenschaft, der das Vikariat vom Apostolischen Stuhl übertragen worden ist, sind für den Fall, daß der Apostolische Vikar mangels sonstiger Hilfe ihre Mitwirkung in der Seelsorge für notwendig erklärt, nicht nur *ex caritate*, sondern *ex officio et iustitia* verpflichtet, ihre Kräfte zur Verfügung zu stellen. Klemens IX. sagt: „Porro dicti regulares in defectu sacerdotum saecularium non solum titulo charitatis, sed etiam iustitiae curam animarum teneantur exercere“⁴⁵. Der tiefste Grund liegt darin, daß die religiöse Gesellschaft, die nach Übereinkunft mit dem Apostolischen Stuhl die Sorge für das Missionsgebiet auf sich genommen hat, durch einen Quasi-Kontrakt gebunden ist, nach Möglichkeit die erforderlichen Kräfte für die Seelsorge und Ausbreitung des Glaubens mobil zu machen⁴⁶.

Meinungsverschiedenheiten in Sachen der Seelsorge, die zwischen einzelnen Missionaren oder verschiedenen Ordensfamilien oder zwischen Missionaren und Nicht-Missionaren entstehen, sollen — vorausgesetzt natürlich, daß sie die öffentliche Ordnung irgendwie berühren — von den Apostolischen

⁴³ Vgl. Can. 105, 1^o

⁴⁴ Can. 297. Der in diesem Kanon ausgesprochene Zwang ist keine Neuerung, sondern nur eine Wiederholung der bereits von Klemens IX. im Breve „Speculatores“ getroffenen Bestimmungen. Es ist nicht ohne Interesse, darauf hinzuweisen, daß das kirchliche Gesetzbuch für die Seelsorge in den Ländern der regulären Hierarchie hierzu eine, wenn auch unvollkommene Parallele geschaffen hat. Can. 1334 verleiht den Diözesanbischöfen das Recht, die Religiösen, die exempten nicht ausgenommen, zur katechetischen Unterweisung des Volkes heranzuziehen. Wir haben also hier einen Fall, in welchem sich das gemeine Recht dem Missionsrecht bis zu einem gewissen Grade angeglichen hat.

⁴⁵ Breve „Speculatores“ § 2.

Vikaren, soweit es geht, in friedlichem Ausgleich beigelegt, oder, falls eine Einigung der Parteien nicht erreicht werden kann, autoritativ erledigt werden. Den Parteien bleibt der Rekurs an den Apostolischen Stuhl (Propagandakongregation) offen, der sie aber nicht davon entbindet, die gefallene Entscheidung vorläufig zur Ausführung zu bringen⁴⁷.

Die Zuständigkeit des Forums des Missionsprälaten für die Streitigkeiten der Religiösen auf Grund des Can. 298 gilt nur dann, wenn das Streitobjekt die Seelsorge betrifft. Für die Materien, die außerhalb der Seelsorge liegen, bewahren die exempten Orden ihr Ausnahme-Privileg. Sie können darin nur vom Apostolischen Stuhl ein Urteil empfangen⁴⁸. Ferner müssen alle Streitfälle, die in ihrer Bedeutung über das gewöhnliche Maß hinauswachsen, vor den Apostolischen Stuhl gebracht werden⁴⁹. Eine der berühmtesten *causae maiores* war in dieser Beziehung der sogenannte Ritenstreit in China und Vorderindien.

Die vorstehenden an der Hand des kirchlichen Gesetzbuches entwickelten Bestimmungen über das rechtliche Verhältnis der Apostolischen Vikare zu den Religiösen-Missionaren sowie die Abgrenzung der Kompetenzen zwischen ihnen und den Ordensoberen werden in verschiedenen Missionen durch partikuläre Statuten unter Berücksichtigung der besonderen Verhältnisse im einzelnen genauer umschrieben. Darin finden sich detaillierte Angaben z. B. über die Trennung der Missions- und Ordensgüter und über die Autorität, die einerseits der Apostolische Vikar, andererseits der Ordensobere hinsichtlich ihrer Verwaltung durch die Missionare ausüben kann. Solche Statuten haben durch das kirchliche Gesetzbuch allgemein an Bedeutung gewonnen. Denn sowohl im Can. 296 wie 297 weist es ausdrücklich auf die Existenz partikulärer Statuten hin, denen es sogar die Kraft beimißt, einige Vorschriften des *Codex juris canonici* zu derogieren. Allerdings kommt ihnen diese Wirkung nur dann zu, wenn sie endgültig oder mindestens provisorisch vom Apostolischen Stuhl (Propagandakongregation) genehmigt worden sind.

Die Amerikamissionen nach Forteguerra (1706).

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Amerika (Westindien) oder die Neue Welt¹, nach Grotius ursprünglich im nördlichen Teil von norwegischen Stämmen bewohnt²

⁴⁶ Vgl. Grentrup, *Jus missionarum* I 90 s.

⁴⁷ Can. 298.

⁴⁸ Can. 1557 § 2, 20.

⁴⁹ Can. 220.

¹ Entdeckt von Kolumbus und benannt nach Vespacci, mit dem grönländischen Meer im N., dem pazifischen im W., dem atlantischen im O. und der Magellanstraße im S., 1200 St. vom alten Erdteil entfernt und 2347 St. lang, in verschiedenen Zonen und Klimaten, reich an Früchten, Tieren, Metallen wie bei uns neben vielen anderen, noch nicht ganz entdeckt und Verbindung mit Arktis unsicher, so daß eine richtige Idee dem Papst nicht gegeben werden kann, aber an der Hand der Berichte der beiden Geographen zu versuchen (F. 1 s.).

außer dem wahrscheinlich von ehemals christlichen Abessiniern bevölkerten Yucatan³, südlich von Panama nach allgemeiner Ansicht durch Australier von jenseits der Magellanstraße besiedelt⁴ mit Ausnahme der wohl von China hergekommenen Peruaner⁵, meist wilden Völkern⁶, jetzt unter Europäern, Metis oder Kreolen, Neger und Eingeborene verteilt, die ohne Religion wie in Brasilien oder Götzendiener wie in Mexiko und Peru waren⁷, vorher von einheimischen Königen beherrscht⁸, nunmehr unter denen von Spanien, Frankreich, Portugal, England und Dänemark stehend, abgesehen von den Völkern in dem noch nicht betretenen Innern⁹, wurde nach Niederlassung der Europäer der katholischen Religion unterworfen und rasch mit einigen Erzbistümern und vielen Bistümern besetzt¹⁰.

Im nördlichen (mexikanischen) Amerika¹¹ war in Kanada oder Neufrankreich¹² vielerorts von den Europäern der katholische Glaube eingeführt worden, besonders durch den Eifer der vom französischen König geschickten Jesuiten und Rekolekten, die viele Bekehrungen erzielten und im Auftrag der Propaganda eine zahlreiche Christenheit

² F. 2 ss. Als Beweis für diese norwegische Kolonisation über Island und Grönland wird die Sprache (Endungen auf Land und viele Einzelwörter), die Sitte (Jagd, Baden, 12 Richter, Monogamie) und die Aussage der Mexikaner von ihrer nördlichen Herkunft angeführt.

³ F. 5 ss. Wegen ihrer Beschneidung, Taufe, Beicht, Beerdigung, Eschatologie, wenn auch entstellt wegen Fehlens von Priestern, wie auch die Sprache sich verwischt habe, nach ihrer Tradition erst vor 500 Jahren gekommen. Viele hielten sie für Juden auf Grund des 4. Buchs Esdras, das aber anders zu deuten sei.

⁴ F. 7 s. Sprache, Kleidung, Sitten sei gemeinsam mit Neuguinea, Gilolo und Java.

⁵ F. 8. Daher die Spuren chinesischer Schiffe an den Küsten, die gleiche Zeichenschrift und Sonnenanbetung, Perus Eroberer Maneacapaco wohl Chinese (ebd.).

⁶ Außer Peru, Menschenfresser in Kanada und Caribuna am Amazonasstrom, Patagier groß und Guayazis längs des Amazonas klein (F. 9).

⁷ Menschenopfer in Mexiko, Sonnenanbetung in Peru, anderswo vom Teufel, einige mit natürlicher Gotteserkenntnis (F. 9 s.).

⁸ So die von Mexiko, Calvaccano, Ascapuscalco, Tascecco, Inci oder Ingi von Peru, Kaziken von Brasilien nach den Historien (F. 10).

⁹ Teils republikanisch, teils unter einem Haupt, teils ohne Gesetz, für Spanien Vizekönige in Mexiko und Peru, für Frankreich in Quebec-Kanada (F. 10 s.).

¹⁰ F. 10 (unter Hinweis auf das Folgende). Vgl. dazu meine Missionsgeschichte (MG).

¹¹ Je 960 St. in die Länge und Breite zwischen 74½ und 55. Breite, 235. und 1328. Längengrad (F. 11).

¹² F. 11 ss. Über Giovanni Verrazano (Verazzani) aus Florenz 1525 und bald danach von Jakob Cartier für Frankreich besetzt, 440 St. zwischen 39. und 54. Breite- und 680 zwischen 268. und 369. Längengrad, in der nördlichen gemäßigten Zone, aber nicht frei von Kälte, sehr fruchtbar und minenreich; Bewohner unter sich sehr befreundet und tapfer, schön und weiß, aber geölt, lieben Tanzen, Rauchen usw., bemalen sich und kleiden sich in Felle, bei Krankheiten Aderlaß und Heilkräuter, heiraten drei bis vier Frauen, die Witwen bleiben, von Sagamos regiert; beten den Teufel durch Gesänge und Tänze an, glauben an das Wohnen der Seelen in den Sternen und setzen Speisen auf die Gräber (F. 14). Fluß Kanada oder S. Lorenzo, 700 St. lang und 25—30 an der Mündung breit, entspringt aus einem See, von dem nach Ansicht vieler der Weg gen Westen nach Ostindien zu finden ist (F. 15).

begründeten¹³. Um 1658 schickte die Kongregation einen apostolischen Vikar und erhob ihn auf das neu errichtete Bistum von Quebec¹⁴, wo viele Kirchen mit einer genügenden Zahl von Priestern erbaut und bis 1666 zwanzigtausend bekehrt wurden (außer den 3000 Franzosen), die Jesuiten ein Kolleg und zwei Kirchen hatten, auch zwei Frauenkonvente der Ursulinen und Hospitalinen bestanden¹⁵. In Neu-England¹⁶, Neu-York¹⁷, Neu-Schweden¹⁸ und Virginien¹⁹ regierten die Engländer und huldigten die Ureinwohner dem Götzendienste. In Louisiana wurde 1684 eine Rekollektenmission eingerichtet²⁰.

Nach Florida²¹ hatte schon Karl V. 1549 einige Religiösen entsandt, die aber sofort den Tod fanden²², dann waren unter den

¹³ F. 13. Irrigerweise auf 1637/38 gesetzt und die Zerstörung der werdenden Mission den Waffen der eindringenden Portugiesen (statt Engländer) zugeschrieben. Vgl. MG 353 ff.

¹⁴ Zu seinem Unterhalt wies S. M. die Abtei St. Benedikt in der Diözese Bourges an (F. 13). Vgl. MG 412 neben Cerri 278 und Rochemontein (Les Jésuites dans la N. Fr. au 17. s.) II 189 ss.

¹⁵ F. 13 s. Vgl. MG 413 f. neben Rochemontein II/III und Cerri 278, wo auch die Nachricht von den 20 000 Bekehrten nach einem Jesuitenbericht von 1666.

¹⁶ Von Amandus und Barlem 1584 für Elisabeth von England besetzt und 1585 von Greenville mit einer englischen Kolonie belegt, die 1605 sich des Landes bemächtigte; zwischen Neufrankreich, NeuYork und dem Nordmeer gelegen, mit gesunder Luft; Eingeborene stark und groß, grausam und betrügerisch; die Engländer bauten viele Städte und Festungen, von ersteren besonders Boston mit dem Sitz des Gouverneurs, unter letzteren St. Georg an der Mündung des Sazadebec (F. 15). Stimmt ungefähr.

¹⁷ Südlich von Neungland, gesund und fruchtbar, mit Wäldern für Schiffsbau; die Bewohner schwarz und im Bogenschießen erfahren, lieben Jagd und Fischfang und handeln mit Fellen; Stadt N. Y. früher Neu-Amsterdam, aber von den Holländern 1667 zurückgegeben; Festungen besonders Neu-Albania, Stanford und Greenwich (F. 16).

¹⁸ Einst unter den Schweden, die Gottenburg als Teil von NeuYork erbauten, dem es in Klima, Boden und Bevölkerung gleicht (F. 17).

¹⁹ Entdeckt von Verrazano und 1584 von Rahigh, nach Königin Elisabeth benannt; 130 St. lang und 80 breit zwischen 33. und 42. Grad, im O. das Meer, im N. die Irokesen, im W. die Eriechronen, im S. gegen Florida die Apalachenberge, von wo die inselbewohnenden Apalachen ausgingen; gemäßigt mit heißem Sommer und fruchtbar; Bewohner ziehen Seide von Kraut und Felle von Tieren, bewaffnet, ohne zu kämpfen, fast nackt mit langen Haaren, dem Vergnügen ergeben; glauben an viele Götter, die von einem ewigen mit Menschengestalt abhängen, an Unsterblichkeit und Vergeltung, haben pelzgekleidete und geschorene Priester, opfern und tanzen zu Ehren der Götter; die Bekehrten folgen in allem der anglikanischen Liturgie (F. 18 s.).

²⁰ F. 17. Entdeckt von Robert Cavalier 1679 und bis 1683 besetzt, gesund und fruchtbar, im N. Neubritannien, im O. Kanada, im S. Neuspanien und im W. Neumexiko (F. 16). Vgl. MG 414 (mit den Belegen Anm. 6).

²¹ Entdeckt von Gabot auf englischen Schiffen 1496 und von Ponze di Leone 1512 für Kastilien, 1524 von Vasquez zum Menschenraub, 1528 von Narvaez und 1538 von Soto betreten und nach den vielen Blumen benannt (F. 18 s.); Spanier haben Forts St. Matthäus und St. Augustin, Engländer das von Carolina (F. 20); gesund, aber wenig kultiviert, Gold und Perlen, Bewohner (bes. Apalachen) gut gebaut und kriegerisch (F. 19); beten Sonne mit Mond an und opfern ihr alljährlich ein mit Früchten gefülltes Hirschfell (F. 20). Vgl. darüber Henrion I 539 s. (nach der Reisebeschreibung und Floridageschichte von Laudonnière).

²² F. 19. Ob es sich um den Dominikaner Cancer (1547) oder die 1553 gelandeten fünf Dominikaner oder die von 1559 handelt (vgl. MG 350 nach Shea)?

Auspizien Karls IX. mit Ribault und seiner französischen Kolonie (1562) zwei fromme Personen hingekommen, welche vom König Saturiona freundlich empfangen wurden, der von ihrem heiligen Wandel ergriffen, seinen Untertanen befahl, sie zu achten und ihre Pläne nicht zu behindern, so daß man hoffen konnte, bald wenn nicht die ganze Provinz, so doch einen großen Teil zum katholischen Glauben gebracht zu sehen: aber nach Vertreibung durch die Spanier blieben nur noch vier, die sich zu den Apalachen zurückzogen und von diesen gut aufgenommen viele in der katholischen Religion unterrichteten, bis die Sonnenpriester die Bewohner wieder in die alte Finsternis führten²³; vor einiger Zeit kehrten französische Geistliche nach Florida zurück, wo sie den Häuptling Paracousse samt vielen anderen taufte und Kirchen mit Religionschulen sich fanden, wenn auch Paracousse aus Eifersucht und politischen Gründen die Europäer nicht mehr so gerne sah²⁴. In Neumexiko²⁵ ließ sich die noch heidnische, aber gelehrige Bevölkerung leicht zur wahren Religion bekehren und war 1685 eine Augustinermission unter dem Vikar von S. Fè errichtet worden²⁶. Mexiko (Neuspanien)²⁷ zerfiel in die drei Audienzen von Mexiko, wo in der Hauptstadt seit Errichtung durch Paul III. (1547) ein Erzbistum mit vielen Kirchen und

²³ F. 20 s. nach den Memoiren des Kapitäns Ribault. Dieser hatte im Auftrag Karls IX. 1562 mit den Bewohnern Freundschaft geschlossen und Charlesfort erbaut, 1564 Lodoniero (Laudonnière) das Fort Carolina, doch wurden die Franzosen von den Spaniern unter dem Vorwand der Freundschaft überfallen und mit Ribot getötet, um 1567 vom Gourgues gerächt zu werden (F. 19). Vgl. darüber Henrion I 541 s. (nach Charlevoix). Sonst findet sich aber auch hier nichts vom geschilderten Missionsversuch und -erfolg, im Gegenteil sollen die kalvinistischen Eroberer keine moralische Aktion auf die Floridier ausgeübt (ebd. 541) und auch Laudonnière keinen Prediger nach Florida geführt haben, so daß daselbst keine öffentliche Religionsübung stattfand (ebd. 539). Nach F. 21 hätte die Ankunft des Admirals Coligny zum Aufschwung der Mission beigetragen. Vgl. Moroni 98, 350.

²⁴ Er lasse ihnen den Zutritt verbieten, tue indes den dort Befindlichen nichts zuleide und lasse sie im Genuß dessen, was er ihnen gewährt (F. 21 s.). Dies wird wohl mit den Forteguerrri offenbar noch unbekannten Angriffen der Engländer und Creeks auf St. Augustin (1702) und ihren Missionszerstörungen (1704) zusammenhängen, im übrigen kennt meine Missionsgeschichte auch diese Erneuerung der französischen Missionserfolge nicht (MG 412 mit Anm. nach Shea und Mooneg). Vgl. Moroni a. a. O.

²⁵ Das noch wenig bekannte Land der alten Navateli, von Anton dello Specchio benannt (wie Neugranada 1583), zwischen den Längengraden 243 und 270, dem Roten Meer gen Kalifornien im W., Neuspanien im S., Kanada und Florida im O., gesund, fruchtbar und minenreich; Bewohner höflich, leben von Ackerbau und Jagd, wählen ihren Herrscher, daneben spanischer Gouverneur in S. Fè (ebd. 23). Hier wohl mit Neugranada verwechselt.

²⁶ Ebd. Wie wir von dieser Augustinermission nichts wissen, so scheint Forteguerrri die Vernichtung der Franziskaner von Neumexiko durch den Indianeraufstand von 1680 und ihren Wiederaufbau Anfang des 18. Jahrhunderts nach der Unterwerfung von 1691 nicht zu kennen (vgl. MG 409 nach Civezza und Maas).

²⁷ 600 St. lang und breit vom Chiagra in Panama bis zur Mündung des North oder St. Francisco, 7½ und 33. Breite, 254. und 295. Längengrad, im N. Neumexiko und Florida, im W. Golf von M., im S. Meer von M. und Landenge von Panama; gesund und fruchtbar (bes. Baum Maquey) mit vielen Gold- und Silberminen, Bewohner freundlich und gescheit; letzte König Montezuma II. von Ferd. Cortese (Cortez) besiegt und für Spanien erobert 1518–21, wodurch die Weissagung von einer Fremdenherrschaft erfüllt wurde (F. 24).

einem schönen Jesuitenkolleg²⁸, in Mechoacan, Tlascala, Antequera und Merida Suffraganate waren²⁹, von Guadalaxara mit den Diözesen gleichen Namens, Zacatera (S. Luis), Durango und Neugalizien, wo der frühere Erzbischof von Manila 1707 ein Seminar gegründet, um dessen Zöglinge zu den Barbaren zu schicken, wie er auch selbst mit anderen Arbeitern erfolgreich um die Wiederbekehrung sich bemühte³⁰, und von Guatemala mit dem Bistum Nikaragua³¹; die Eingeborenen waren, wenn nicht alle, so doch zum größten Teil von ihrem götzendienerischen Wahn befreit³², wozu der Eifer der Regularen und Bischöfe täglich an neue Mittel zur Ausbreitung des Evangeliums dachte, wie z. B. die Franziskanerobservanten von Mexiko 1707 eine neue Mission an den Küsten von Zambico und der großen Chiveria mit Hoffnung auf reiche Früchte errichtet hatten³³.

Zu den amerikanischen Inseln im pazifischen Meer rechnet Forteguerra auch Kalifornien, ohne etwas von seiner Bekehrung zu melden³⁴. Im Nordmeer liegen nach ihm die Azoren³⁵, Neulandinseln³⁶, Ber-

²⁸ Auch mit Inquisition, Universität, Vizekönig, Hof, Münze, schönen Bauten und sauberen Straßen dank den Kanälen, 8 St. lang und 7 breit, aber wie in allen großen Handelsstädten zügellos und lasterhaft, Kreolen in Feindschaft mit Spaniern, Provinz reich und dichtbevölkert (F. 24 s.).

²⁹ F. 25 s. Als Landschaften Acapulco (Hafen nach den Philippinen), Mechoacan (mit Städten St. Mich., St. Phil., Colima und Scatula), Panuco (Hauptstadt S. Jago de los Valles), Tlascala (Angioli, St. Paul, Verra Cruz), Guaxaca (Antequera mit prachtvoller Kathedrale und Aquatulco), Tabasca (Stadt U. L. Frau v. Vittoria wegen des Sieges von 1518 über Montezuma) und Yucatan (neben Merida Valladolid, Campeche und Salamana, wenig fruchtbar und viel Wild, Bewohner im Osten verehren Bären, in Jucuragua die Sonne mit Priestern und Opfern).

³⁰ F. 27 s. Gesund und fruchtbar, mit den Provinzen Zacatera (S. Luis, Durango, Xerez und Ellereña), Neu-Biscaya, Cinaloa (St. Jakob und St. Philipp), Chiametlan (S. Sebastian und Aquacara), Neu-Galizien (Compostella, Xalisco, Purificatione). Dessen Bischof hatte schon 80 Jünglinge erzieht, von Papst und Propaganda sehr gelobt. In Neu-Galizien gründeten damals die Franziskaner viele Stationen (vgl. MG 409 f. mit Anm. 1).

³¹ F. 28 s. Fruchtbar mit Hauptstadt Santiago und den Provinzen Chiappa (Pferde), Vera Paz (Wälder), Honduras (Valladolid durch spanische Grausamkeit verödet, dazu Gracias a Dios, S. Pedro, S. Juan und Truxillo), Nicaragua (Hauptstadt wie Granada, Neusegovia und Ralcio am Löwensee), Costaricca (wegen seiner Minen, mit Cartagena) und Veragua (weniger fruchtbar, mit Concezione, S. Fè, Trinità und Parita).

³² Opferten der Sonne Menschen, glaubten an höchsten Gott, Unsterblichkeit und Vergeltung, Auferstehung und Sündflut, hatten drei Ordnungen von Priestern, Klöster und Sakramente, religiöse Keuschheit und Reinlichkeit, ließen viele mit den Herren sterben (F. 29). Stimmt mit anderen Beschreibungen überein (vgl. Henrion I 373 ss. und Mendieta I. II).

³³ F. 30. Besonders dank den neuen Missionskollegien der Franziskaner von Mechoacan und Guatemala (MG 408 mit Belegen Anm. 3). Nachher F. 51 s. unter Peru über die Synode von 1524 (Tauf- und Ehefrage) und den Bischof Vasco de Quiroga von Mechoacan (Klöster, Kirchen, Schulen, Synoden usw.).

³⁴ Entdeckt von Cortez 1535, westlich von Mexiko durch das Meer von Vermiglio getrennt, zwischen 235. und 255. Längengrad 1100 St. im Umfang, kalt und unfruchtbar, unbekannt und von keiner europäischen Nation besiedelt (F. 30). Seit 1697 dauernde Niederlassung der Jesuiten mit königlicher Unterstützung (vgl. MG 411 mit Anm. 3).

³⁵ 347.—357. Länge- und 37.—42. Breitengrad, Anfang des 15. Jahrh. von einem Kaufmann aus Brügge entdeckt und flämische Inseln genannt und 1449 von Velles für Portugal besetzt (F. 31).

mudas³⁷ und die Antillen³⁸, von denen Spagnola (S. Domingo) ein Erzbistum mit den Suffraganaten Santiago von Kuba, S. Juan von Portorico, Venezuela und Honduras besaß und 1688 von einem französischen Priester mit reicher Frucht missioniert wurde³⁹. Die Kariben auf den Kleinen Antillen sahen sich stark von Dämonen geplagt, die aber den Christen und auch den Indianern ihrer Umgebung nichts anzutun wagten, weshalb diese bei solchen Anfällen in die Christenhäuser flohen; aber obschon die Getauften von den Teufeln in Ruhe gelassen wurden, ließen sich die Wilden nicht zur Annahme des Glaubens bewegen, sondern lachten über das Christentum, sobald der Schmerz vorüber war⁴⁰.

Im spanischen Südamerika⁴¹ zählt die Terra firma (Neugranada)⁴² ein Erzbistum (S. Fè de Bogota) mit mehreren Bistümern

³⁶ Terra nova (Neufundland) 1497 von Cabot für England, 1500 von Cortereale für Portugal, 1504 von französischen Fischern, 1583 von Gilbert für Königin Elisabeth entdeckt, aber auch Franzosen in Pleranse und Trepasse, 500 St. im Umfang, Bewohner freundlich, dazu Anticosti, Assuntione, Cap Breton, St. Johann ebenfalls westlich von Kanada (F. 31 s.). Nichts von den dortigen Jesuiten- und Rekolektenmissionen.

³⁷ 314.—316. Länge- und 31.—33. Breitengrad, 1600 St. von England und 300 von Carolina, von Bermudo entdeckt und benannt, 1612 von den Engländern unter Moro besetzt und bepflanzt (F. 32).

³⁸ Fruchtbare und heiß, aber erträglich, eingeteilt in Lucaien, große und kleine Antillen, letztere über und unter dem Winde, entdeckt von Kolumbus 1492/93 und im Besitz von verschiedenen Nationen, Dominique und St. Vincent von den Kariben, Lucaien, Cuba, S. Domingo und Porto Rico von Spaniern, Guadeloupe, Martinique usw. von den Franzosen, Jamaika mit Inseln Baxlovento von den Engländern, Sotaventos (Curacao usw.) von den Holländern und St. Thomas von den Dänen (F. 32 s.).

³⁹ F. 35. Auch Conceptione früher Bistum, aber mit S. Domingo vereinigt, dazu Audienz (Städte außer S. D. Conception de la Vega, S. Jago und S. Isabella), Bewohner Sonnen- und Mondkult mit Geisterglauben, gesund und fruchtbar, Osten von Spanien, Westen von Franzosen u. a. beherrscht (F. 34 s.). Cuba spanisch 230 St. lang und 50 breit mit 7 Provinzen und Städten, Havana seit 1662 von 3 Kastellen geschützt (F. 33 s.). Camaica 1654 von Engländern den Spaniern genommen, 50 St. lang und 25 breit, gesund und fruchtbar (F. 36).

⁴⁰ F. 37 s. Dies bezeuge ganz Amerika tagtäglich! Glauben an einen höhern Gott, der aber in seinem Glück keine Verehrung brauche, dazu an gute und böse Geister, die durch Erstlingsopfer und Zauberer versöhnt werden, auch an Unsterblichkeit der Seelen (mehrere), als Apalachen von Nordamerika stammend (F. 36 s.). Inseln von Barlovento gesund und fruchtbar (ebd.). Martinique Sitz des Gouverneurs, 1635 von Franzosen besiedelt (F. 38). Von den englischen Inseln Barbados 1627 erworben und von 20 T. Engländern bewohnt (F. 38 s.). Holländer seit 1635, 1689 von Franzosen vertrieben, aber in Rysnick restituirt (F. 39). Trinidad mit Stadt St. Jos. spanisch (ebd.). Inseln von Sotaventos heißer und weniger fruchtbar (Perlen), meist unbewohnt (F. 39 s.). Hier nichts über Missionen der Dominikaner, Kapuziner und Jesuiten (vgl. MG 407).

⁴¹ Entdeckt von Kolumbus 1497, mit großen Bergen (bes. Kordilleren oder Sierras Nevadas) und Flüssen (Amazonas, Plata usw.), 55.—14. Breite- und 290.—349. Längengrad, 1350 St. lang und 1175 breit, in 7 Regionen geteilt: Terra firma, Peru, Amazonas, Brasilien, Plata, Chile und Magellanland (F. 41).

⁴² Auch Castilla d'oro genannt, von Veragua bis Caribania 640 St. lang und von Paria bis Kap Vela 200 St. breit, fruchtbar, gesund und voll Minen, mit 11 Provinzen: Panama (Porto Belo spanischer Flottenplatz und Nombre de Dios), Popaian (S. Fede, d'Anteguera und Cartagena), S. Marta, Rio della Haccia, Venezuela, Granada (S. Fede de Bagota), Paria (Tamara und Macu-

(Panama, Cartagena, St. Marta, Venezuela)⁴³; auf der Insel Curanzau (Curaçao) bei Venezuela waren die Katholiken von den Holländern verjagt worden, aber ihrer dreihundert zurückgeblieben, zu denen die Propaganda nach dem Abfall des Kaplans einen Missionspriester schickte⁴⁴; in Cayenne hatten die Jesuiten seit 1645 eine immer besser voranschreitende, für die Insulaner wie Festländer höchst nützliche Mission gegründet und in kürzester Zeit achtzigtausend getauft⁴⁵. In Peru⁴⁶ (mit Erzdiözesen Lima und Plata, Diözesen Cusco, Popayan und Paz⁴⁷) machte die Predigt des Evangeliums solche Fortschritte, daß die Getauftenzahl zehn Millionen überschritt, die Tempel mit den Idolen von den Missionaren unter Beistand der Soldateska zerstört und durch Kirchen ersetzt wurden⁴⁸; im 17. Jahrhundert drangen die Dominikaner in den Bergen am Marañon vor und entdeckten u. a. die Provinz Cannella, wo P. Sebastian Rosero von 1628 an und nach seinem Tode P. Emmanuel von Silva viele bekehrte, die aber dann aus Mangel an Missionaren in den Götzendienst zurücksanken, bis 1671 P. Valentin von Amaya den Glauben wieder aufpflanzte und der König die Provinz

reguare), Neu-Andalusien (Comana und Neu-Cordova), Caribana und Guiana (Monon), Völker Caribanen usw., dazu Cayenne- und Perleninseln (F. 42 s.).

⁴³ Ebd. Bei MG 313.

⁴⁴ F. 42. Vgl. Moroni 98, 347. Curaçao wurde nach der Besetzung von 1634 allen römischen Priestern ohne Erlaubnis der Kompagnie verboten und von den Priestern von Venezuela versehen, bis Ende des Jahrh. einer sich niederließ, aber 1699 fand P. Schabel S. J. keinen mehr und kehrte daher 1705 zurück (De katholische Missiön 283).

⁴⁵ F. 43 s. Seit 1647 Grillet und Bechamel S. J. (vgl. MG 302 A. 5 und 406 A. 6 mit den dortigen Quellen).

⁴⁶ 660 St. 1.—6. Grad Breite und 288.—315. Länge bis zu den Flüssen Plata und Amazonas, gesund und fruchtbar (bes. Coca), auch in den Bergen, weniger am Meere, der schönste Juwel und reichste Schatz der spanischen Krone, von Pizarro 1525 entdeckt und besetzt, mit vielen Erdbeben, reich an Gold und Silber; Bewohner einfach, ihre Religion zuerst brutal mit Göttern nach Belieben und Menschenopfern, dann von den Inkas und ihrem Begründer Manco Capac vor 400 Jahren Anbetung der Sonne und des Schöpfers Pachacamac (ohne Tempel und Kult) eingeführt, Trinität, Unsterblichkeit, Vergeltung und Auferstehung (3 Welten), Sakramente (Brot und Beicht), viel Ähnlichkeit mit der katholischen Religion (F. 44—50). Verwaltung des Reichs in 3 Audienzen: Lima (de los Reges), Quito und Plata mit den Provinzen Charcas und Tucuman (F. 52).

⁴⁷ F. 53 ss. Lima groß, schön und reich mit Hafen Callao für die Armadilla; Cusco mit 8 Pfarreien, 4 Konventen und 1 schönen Jesuitenkolleg; die Audienz Quito umschließt Popayan, Quito, Quicosland und Pacamores (Pazamori) mit vielen Städten (ebd.). Fürs Ganze 4 Erzbistümer mit sehr vielen Bistümern (F. 52). Vgl. MG 313 mit Anm. 5.

⁴⁸ F. 50 s. Auch die Heiden gingen mangels an Tempeln zum Beten dahin und wurden Christen in der Erkenntnis, daß unsere Religion viel sanfter war als die ihrige, die sie zwang, ihre Kinder zu opfern. So begann die Bekehrung der neuen Welt mit den Waffensiegen, wurde dann durch die Predigt fortgesetzt und durch die Behörden erhalten, weshalb nur noch wenige Götzendiener in den von Spaniern noch nicht betretenen Orten. Anfangs große Schwierigkeiten wegen Unkenntnis der Sprache und geringer Zahl der Missionare, so daß die Konvertiten nur die Taufe ohne Unterricht hatten, da die Religiosen diese für nötiger hielten als den Katechismus (folgt Mexikosynode von 1524). Ein einziger Franziskanerpater soll in wenig Jahren mit Hilfe der Spanier 1 400 000 getauft haben (ebd.). Wer damit gemeint ist? Vgl. MG 305 ff. mit der dort angegebenen Literatur.

unter Genehmigung der Propaganda den Dominikanern übertrug, welche auf Bitten der Guay am Bolono auch bei diesen eine sehr erfolgreiche Mission aufnahmen⁴⁹. In Chile⁵⁰ (mit Suffr. Santiago und Concepcion) gab es viele Katholiken, die mit den Spaniern zusammenwohnten, doch waren die meisten Eingeborenen Heiden⁵¹ gleichwie die Bewohner von Magellanica⁵². In Rio de la Plata⁵³, wo unter den Bischöfen von Assunzion und Buenos Aires die den Spaniern unterworfenen Bevölkerung christlich war, erzielten die Jesuiten wunderbare und zahlreiche Bekehrungen, insbesondere unter den Chiquitos, die ihnen 1691 einen sehr begierigen Empfang bereiteten und Kirchen erbauten, so daß dank dem Unterricht bei Tag wie Nacht 1702 in den beiden Provinzen Parana und Uruguay 29 Reduktionen mit 90 000 Katholiken gerechnet wurden⁵⁴. Im Amazonenland⁵⁵ entdeckte der Jesuit Christof de Acuña als Bruder des Gouverneurs von Quito die Eingeborenenstämme und erstattete darüber der Kongregation 1643 eingehenden Bericht, worauf eine erfolgreiche Kapuzinermission, 1651 die der Dominikaner und 1654 die der Karmeliter einsetzte⁵⁶.

Die kirchliche Verfassung von Spanisch-Amerika war zusammengesetzt aus sechs Erzbistümern und dreißig Bistümern mit einem Patriarchen und einigen Abteien, vier blühenden Universitäten, drei Inquisitionstribunalen und siebzigtausend Kirchen oder Spitälern⁵⁷.

⁴⁹ F. 55. Glücklich der Hl. Stuhl, heißt es hierzu, wenn er ebenso leicht, wie ihm die Söhne geboren werden, sie behalten würde. Ob es sich um die Mission Guaino oder Guaymi (1642/48) in Neugranada (vgl. MG 305 und Cerri 90 f.) handelt? Die Dominikaner läßt F. als erste Glaubensträger 1539 nach Peru kommen. Vgl. MG 305 ff. und ZM 1925, 184 (Propagandasendungen).

⁵⁰ 450 St. lang, 26.—49. und 120 breit, 297.—305. Grad, kalt und fruchtbar, mit viel Gold, Bewohner träge und tapfer (besonders Araukanen), 1554 von Almagro erobert (?), drei Provinzen: Chile, Imperiale und Chiquito, mit vielen Bezirken und Städten, Santiago seit 1541 (F. 56 ss.).

⁵¹ Beten den Dämon Epanamon an (F. 58). Vgl. MG 308 f. 404.

⁵² Von Magellian 1519 entdeckt und nach ihm benannt, auch Chika und Land der Patagonen, 360 St. breit und 336 lang, kalt und unfruchtbar, mit großen und starken Einwohnern, an der Landenge die spanischen Forts St. Philipp und Namen Jesu (F. 58 s.).

⁵³ F. 59 s. Auch Paraguay oder Heriera nach dem Fluß genannt, 520 St. 11.—37. Breite- und 302.—238. Längegrad mit 670 St. im Umkreis, gemäßigt, fruchtbar und minenreich, Bewohner in Höhe, Sprache und Sitten wie die Patagonier: 7 Provinzen Chaco (Concepcion), Paraguay (S. Fè), Rio de la Plata, Paria oder Parana (S. Ignacio), Oliveros oder Guaira (Ciudad Real) und Uruguay (Assunzion).

⁵⁴ F. 60 ss. Die Frucht wäre noch größer, wenn die Mameluken von Brasilien die Stämme nicht oft abführten oder töteten. Dabei eine Beschreibung von Land und Leuten und ihrer Religion als Auszug aus der Jesuitenrelation an den König von Spanien. Wohl das Memorial von Burges (Lettres édif. VIII 337 ss.). Vgl. MG 315 ff. 401 (1702: 114 599 Christen).

⁵⁵ Nach dem größten Strom der Welt benannt, 570 St. lang und 340 breit, noch nicht gut bekannt, heiß und fruchtbar, wild und nackt, ohne Gott, Religion und Regierung (F. 63).

⁵⁶ F. 63 s. Vgl. MG 301 f. 312 f. Offenbar der Propagandabericht Acuña nach den Acta XV f. 498 und 28 (vgl. ZM 1925, 185, dazu ebd. 186 für die Kapuziner).

⁵⁷ Erzb. de los Reyes in Peru (30 T. Pesos Einkünfte) mit 32 Präbenden und den 8 Suffraganaten Arequipa (17 T.), Truxillo (14 T.), Quito (18 T.), Cusco (25 T.), Guamanca (8 T.), Panama (6 T.), Santiago (5 T.) und Imperiale (4 T.) samt vielen Präbenden; Erzb. S. Fè de Bogota (14 T.) mit 3.

Aber trotz einer so glänzenden Fundierung und Ausstattung war diese neue Christenheit nicht, wie sie sein sollte, weniger wegen der noch ungezählten heidnischen Völker, als durch die Fehler jener, denen die geistliche wie zivile Obsorge zustand. Deshalb schickten die Bischöfe von Cartagena, S. Marta, Guatemala und Quito 1682 den Kanonikus Coggi an die Propaganda zur Information über die Mißstände, besonders darüber, daß fast alle Seelsorgstellen in den Händen von Regularen lagen und von ihren Provinzialen simonistisch vergeben wurden, woraus Habsucht und Sakramentenhandel der Pfarrer entstand, die sich zudem entgegen den Verboten von Indianermädchen bedienen ließen; auf der andern Seite, daß die Neubekehrten ihre Waren bei den königlichen Beamten kaufen mußten und Soldaten die Missionare begleiteten, weshalb viele aus Angst vor dieser Tyrannei entflohen und die Bekehrung verweigerten oder ins Heidentum zurückfielen⁵⁸. Darum baten die Bischöfe um Übertragung der Pfarreien an Weltpriester und Entsendung eines Apostolischen Visitators, doch statt dessen begnügte sich ein Breve Innozenz' XI. auf Bitten der Propaganda mit der Ermahnung des spanischen Königs zur Abstellung dieser Mißbräuche⁵⁹. Außerdem wurde Coggi zum Haupt einer Mission unter den Paytiti bestellt, die nach seinen Mitteilungen sich für das Christentum sehr empfänglich zeigten⁶⁰. Weiter schrieb der Papst an den König und die Kongregation an den Nuntius wegen des Negerhandels aus Afrika⁶¹.

Suffr. Propayan (5 T.), Cartagena (6 T.) und S. Marta (180); Erzb. Plata (60 T.) mit Paz (1800), Tucuman, Barrancas (12 T.), Assuncion (16 T.) und Buenos Aires (5 T.); Erzb. Mexiko (2 T.) mit Angeles (5 T.), Valladolid (34 T.), Anteguera (7 T.), Guadalajara (7 T.), Durango (4 T.), Merida (8 T.), Guatemala (8 T.), Nicaragua (3 T.) und Chiapa (5 T.); Erzb. S. Domingo (6 T.) mit Portorico (50 T.), Cuba (8 T.), Venezuela (8 T.) und Honduras (3 T.), dazu den Abteien Jamaica und Trinidad; Erzb. Manila auf den Philippinen (3 T.) mit Namen Jesu (Cebu), Neu-Segovia (Luzon) und Neucaceres oder Comorines; Universitäten in Mexiko, Lima, S. Domingo und Manila (F. 66 ss.). Vgl. dazu MG 313.

⁵⁸ F. 68 ss. So wurden in Campeo 40 000 Konvertiten wieder heidnisch und töteten sich in der Provinz Cartagena über 20 000 Indianer, wie die Mütter ihre eigenen Kinder, da die Missionare die von ihnen durch die Taufe von den Teufelsbänden Befreiten in die härteste Sklaverei versetzen und der Rekurs nach Spanien nichts fruchtet oder überhaupt nicht hinkommt. Vgl. MG 314 f. 398 mit den dort zitierten Belegen.

⁵⁹ F. 71 s. Er möge bei seinem Gewissen sorgen, daß die Ordensleute sich den Bischöfen unterordnen und keine Soldateska die Missionare begleite, weil es ein so großes Hemmnis für die Bekehrung sei (nach F. mit einigem Erfolg).

⁶⁰ F. 70. Sie kannten die Marien- und Kreuzbilder (in einem Fluß Madonna mit Inschrift vor 700 gefunden). Die Propaganda bat den Papst, Coggi und seine neue Mission Spanien zu empfehlen (ebd.). Von dieser Mission ist weiter nichts bekannt geworden.

⁶¹ F. 72 s. Die Sklaven- und Transportmieter für die Minen Thomas und Johann Portio baten die Kongregation um Verwendung am Madrider Hof, damit man ihnen diese Miete lasse und sie nicht den Holländern zum Schaden der katholischen Religion gebe; in diesem Sinn schrieb sie dem spanischen Nuntius, er solle dem König mitteilen, daß er so gegen die Bulle Alexanders VI. handle, die den Zutritt von Häretikern in Westindien untersage (mit glücklichem Ausgang). Er hätte viel gegen diesen Sklavenverkauf zu sagen, habe es indes schon in den Afrikamemoiren unter Kongo und Angola getan

In Brasilien⁶² herrschte an den portugiesischen Orten nur die katholische Religion, während in den nicht unterworfenen die Leute barbarisch ohne Religionsform lebten⁶³. An der Nordküste errichtete die Propaganda auf Ersuchen und Kosten Portugals 1692 in Maraukau (Bistum) für die Bekehrung der Tobai und Tupinamba eine Mission der italienischen Kapuziner, die durch ihren Eifer den Hoffnungen des Königs wie der Kongregation entsprachen⁶⁴. An der Ostküste besaß Bahia in S. Salvador ein Erzbistum mit schönen Kirchen und einem Jesuitenkolleg, Pernambuco in Olinda ein Bistum u. a. mit einer oratorianerartigen, vom Hl. Stuhl für die Heidenmission eingesetzten Kongregation, Janeiro in St. Sebastian neben einem Bischofsstuhl Benediktiner, Franziskaner, Karmeliter und Jesuiten⁶⁵.

Weiter hinaus nach Süden hin lagen die antarktischen oder australischen Länder, die Ferdinand von Quinos befuhr, um nach seiner Rückkehr beim Hof von Madrid vergeblich ihre Besetzung zu betreiben, so daß aus dieser Unentschlossenheit ein großer Schaden für diese Barbaren und die katholische Religion entsprang⁶⁶. Zum arktischen Kontinent im Norden gehörte außer Jesso, Neu-Zembla und Spitzbergen⁶⁷ Grönland, wo das Christentum durch einen norwegischen Edlen eingeführt worden war und 1389 ein Bischof Heinrich lebte, aber dann der Götzendienst zurückkehrte⁶⁸.

⁶² Auch Land vom hl. Kreuz, 1501 von Cabral für Portugal entdeckt, 460 St. zwischen 1. und 24. Breite- und 490 zwischen 324. und 28. Längegrad, heiß, gesund und fruchtbar (Zucker und Tabak); Brasilianer langlebig und grausam, im Innern wild und menschlicher an der Küste, teils von gewählten Häuptlingen regiert, teils ohne Gesetze; die Portugiesen nur an der Küste, die in 14 Capitaneate zerfällt, 11 an der Ost- und 3 an der Nordküste (F. 73 ss.).

⁶³ Außer einigen, die an Donnergott und böse Geister glauben (F. 74).

⁶⁴ F. 76. Vgl. MG 329 f. 400 (frühere Stadien). Stadt St. Philipp oder Ludwig auf Insel, weitere Nordbezirke Para (mit Para und Commota) und Siara (Fort am Topes mit St. Sebastian und Cutpan).

⁶⁵ Landschaften Rio Grande (Petinarea mit Natal und Conhao), Paraiba (viele Portugiesen mit S. Maria vom Schnee), Tamaraca (S. Maria Conceicao und Garacu), Pernambuco (13 portug. Kolonien und in Olinda 2000 portug. Familien), Serecipe (mit S. und St. Anton), Baya (von Pigneiro 1500 Allerheiligen genannt, 1550 Bistum, 1676 Erzbistum, 1623 von Holländern angezündet), Inseln (mit St. Georg), Porto Seguro (mit P. S. und S. Amaro), Espiritu Santo, Rio Janeiro (mit S. S. und Angra dos Reyes) und St. Vinzenz (F. 77—81). Über die Oratorianer von Olinda schon Cerri 265 (vgl. MG 401).

⁶⁶ F. 84. Diese Expedition von Quiros (nicht Quiz) fand 1606 (nicht 1535) statt und war mit einer Franziskanermission verbunden (vgl. MG 258). Neuguinea, Papuland, Carpentai, Salomonen, Neuseeland, Orn, Cocos, Verräterinseln, Feuerland, Australien und Neuholland mit weißen und starken Bewohnern, von Magellan entdeckt (F. 83).

⁶⁷ Spitzberg zwischen 78. und 82. Breitengrad, von Holländern 1596 entdeckt und zum Walfischfang benutzt (Insel oder Halbinsel?); über Zembla suchten die Holländer den Weg nach China und Japan (ebenso); Bewohner von Jesso tributpflichtig dem Kaiser von Japan und heidnisch (F. 82 ss.).

⁶⁸ F. 82. Von Erich aus Island 1000 christianisiert und im 15. Jahrhundert verlassen (MG 159). Früher Kolonien und Handel der Norweger, aber nach dem Verbot der Königin Margareta verschwunden, eingeteilt in Oster- und Westerborg, kleine Bewohner mit Pelzjagd (F. 81 s.).

Missionsrundschau.

Aus dem missionswissenschaftlichen Seminar in Münster*.

Das fernöstliche Missionsfeld.

Abgekürzte Quellen: BM = Bulletin de la Société des Missions Etrangères (Hongkong 1925/26); BP = Bulletin catholique de Pékin (P. 1925/26); CD = Catholic Directory of India (Madras 1926); CR = Compte rendu de la Société des Miss. Etrang. (Paris 1926 über 1925); KM = Die katholischen Missionen (Aachen 1925/26); Le MC = Le Missioni cattoliche (Mailand 1925/26); MC = Les Missions catholiques (Lyon 1925/26).

1. Vorderindien (mit Ceylon).

Lage und Aussicht der indischen Mission mit den daraus sich ergebenden Problemen und Aufgaben wird neuestens als verschieden, aber meist kritisch beurteilt¹. Schwester Jeanne unterscheidet in ihrem letztjährigen Pariser Vortrag die sehr zugänglichen und reiche Ernte versprechenden niederen Klassen (75 Millionen), die „angesteckten“ mittleren (140 Millionen) und die undurchdringlichen Hochkassen (40 Millionen)². Als Haupthindernis bezeichnet der Mailänder Misani immer noch das Kastenwesen, das die Parias wegen ihrer Abhängigkeit von den Kastenleuten und letztere wegen der Beschränkung auf erstere vom Christentum abhalte, als weiteres die antichristliche Reformströmung im Hinduismus, weshalb er als wirksamstes Bekehrungsmittel die Bildung christlicher Kastengemeinden und Kastenkatechisten empfiehlt³. Nach P. Grangeneuve ist der einzige Lichtblick in der Beantwortung der Frage nach Indiens religiöser Zukunft die rasche und hoffnungsvolle Entfaltung des indischen Klerus und Episkopats⁴. Übereinstimmend damit befürwortet auch P. Väth Heranbildung eines tüchtigen einheimischen Nachwuchses in gehobenen Stellungen neben weitgehender Akkommodation, starker kultureller wie caritativer Missionstätigkeit sowie eifriger Bekehrungsarbeit auch innerhalb der unteren Bevölkerungsschichten⁵.

* Von den Teilnehmern in Einzelreferaten ausgearbeitet und hier meist verkürzt wiedergegeben (über Vorderindien allgemein sowie Goanesen, Malabaren, Karmeliter und Mailänder P. Harig, über Jesuiten P. Lanwer, über Kapuziner P. Osmund, über Pariser Schw. Sixta, über die anderen und Ceylon P. Bohrmacher; über Hinterindien Prof. Schmidlin; über China allgemein Weltpriester Philipps, über Pariser daselbst P. Winkelmann, über Jesuiten P. Lanwer, über Lazaristen und Franziskaner P. Pankratius, über die deutschen Missionen stud. theol. Vietmeyer, über Mongolei P. Osmund, über Tibet und Mandschurei Schw. Gertrudis; über Japan P. Dorotheus Schilling und über Korea stud. theol. Volpert; über die Philippinen Schw. Sixta und über Indonesien Sch. Gertrudis).

¹ So außer den früheren Abhandlungen von Väth, Hoffmann und Houpert deutscherseits P. Väth in seinem Kursusvortrag v. 1925 (Sendung 63 ff.), französischerseits P. Grangeneuve S. J. in seiner Pariser Konferenz (Le Catholicisme dans les Indes, L'Apostolat missionnaire de la France I 104 ss), und italienischerseits P. Misani (Per la conversione dell' India, Le Miss. catt. 1926, 187 ss). Dieser Absatz stammt von Prof. Schmidlin.

² L'Apostolat missionnaire de la France II 27. ³ Le MC I. c.

⁴ EL 'Ap. miss. I 121 s (schließt daher mit der Konsekration von Mgr. Roche). Vgl. freilich unten die Stimmen über Zurücksetzung des eingeborenen Klerus (nach Documentation catholique). ⁵ Sendung 70. 75 ff.

Vorderindische Missionen*.

Iurisdictions- Gebiete	Leitung	Katholiken	Taufen Erwach- sener	Clerus			
				Saecular		Regular	
				indisch	europ.	indisch	europ.
Goa Ed.	Cler. saec.	326 690	—				
Damaun D. . . .	"	94 333	—	98	7		4
Cochin D.	"	118 213	152	56	2	2	8
Mylapore D. . . .	"	88 623	60	52	3		
Agra Ed.	O. M. Cap.	10 016	560	2			37
Ajmer D.	"	6 697	78	1		1	36
Allahabad	"	10 526	160	7			26
Bombay Ed.	S. J.	34 124	—	31			43
Calicut D.	"	8 438	197	4			14
Mangalore D. . . .	Cler. dioc.	114 161	1531	82			10
Poona D.	S. J.	24 233	97	17			18
Trichinopoly D. . .	"	212 207	1231	11		46	108
Tuticorin D. . . .	Cler. dioc.	75 842	352	26		2	1
Calcutta Ed.	S. J.	203 797	5864	21		14	132
Dacca D.	C. S. C.	17 730	—	1			25
Krishnagar D. . . .	Sem. Med.	16 864	438				21
Patna D.	"	6 118	111	6			8
Assam Pr.	Sales (Bosco)	9 081	487				12
Madras Ed.	Mill-Hill	59 800	997	16	4		22
Hyderabad D. . . .	Sem. Med.	38 532	2348	5			24
Nagpur D.	Sal. Annecy (M. S. F. S.)	21 000	78	6	2	7	24
Vizagapatam D. . .	"	10 745	—	4	3		41
Pondicherry Ed. . .	Sem. Par.	142 738	261	31			57
Coimbatore D. . . .	"	47 583	319	27			30
Kumbakonam D. . .	"	105 591	494	19			35
Mysore D.	"	61 347	501	19			44
Simla Ed.	O. M. Cap.	2 339	12		5		8
Lahore D.	"	33 226	628				40
Kafiristan- Kaschmir D. . . .	Mill-Hill	5 000	—				16
Verapoly Ed. . . .	O. C. D.	110 178	1329	50		10	27
Quilon D.	"	176 980	4677	68			28
Colombo Ed.	O. M. J.	275 441	1608	22	1	30	72
Galle D.	S. J.	14 043	193	3			23
Jaffna D.	O. M. J.	52 351	240	8		26	28
Kandy D.	O. S. B. (Syl.)	32 780	—	5			21
Trincomali D. . . .	S. J.	10 033	237	1		3	16
Ernaculam Ed. . . .	Cler. saec.	131 130	2044	152			
Changanacherry D.	"	175 650	1419	269			
Kottayam D. . . .	"	34 894	—	33			
Trichur D.	"	115 007	—	144			
		3 044 351	28 703				

Die Zahl der Katholiken Vorderindiens und Ceylons beträgt neuestens 3044351 gegenüber 2285000 Anhängern anderer christlicher Bekenntnisse⁶. Die Katholiken verteilen sich, allerdings sehr ungleich-

* Nach Catholic Directory 1926, nebst Ergänzungen nach Le M. C. u. a. Malacca, Ost-, Nord- und Süd-Burma nicht berücksichtigt (cf. Hinter-Indien).

⁶ Catholic Directory 1926, Gesamtstatistik vor S. 1 (nach Abzug der Zahlen für Burma und Malacca 132563) vgl. auch die Angaben von J. C. Houpert S. J. Cath. Dir. 12 s. (Statistical facts), ebenso zum Folgenden.

mäßig⁷, auf 10 Kirchenprovinzen mit 10 Erzbistümern, 28 Bistümern und 2 apostolischen Präfekturen⁸. Die Seelsorg- und Missionsarbeit leisten 3200 Priester, davon 2000 Inder und Ceylonesen, unter diesen ca. 600 Syro-Malabaren; 2200 gehören dem Welt-, 1000 dem Ordensklerus an⁹. Für die Heranbildung des einheimischen Klerus bestehen 39 Anstalten¹⁰. Die katholische Presse ist mit 110 Zeitschriften vertreten¹¹.

Der apostolische Visitator Mgr. Lépicier hat seine Mission in einem Jahre und vier Monaten vollendet und kehrte am 15. Februar nach Rom zurück. Drei dringende Aufgaben der indischen Kirche hob er verschiedentlich hervor: echt katholische Erziehung der Kinder und Studierenden, Vermehrung und Ausbildung des einheimischen Klerus und die Heidenmission¹². Am 21. Januar wurde der Iro-Amerikaner Eduard Mooney, bisher geistlicher Leiter des nordamerikanischen Kollegs in Rom, zum apostolischen Delegaten für Indien, Ceylon und Burma ernannt mit gleichzeitiger Erhebung zum Titular-Erzbischof¹³. Die Hauptaufgabe des neuen Delegaten dürfte darin bestehen, „das vielgestaltige Problem des Entgegenkommens der Mission gegenüber dem Indertum,“ besonders auch die Vervollständigung der indischen Kirche einer beiderseits befriedigenden Lösung entgegenzuführen¹⁴.

Aus den portugiesischen Bistümern Mylapore und Cochin ist ein missionarischer Fortschritt zu melden, indem die Gesamtstatistik für dieses 152 Erwachsenen-, 57 Heidenkindertaufen und 25 Konversionen, für jenes 60 Taufen Erwachsener und 44 Konversionen verzeichnete¹⁵. In Damaun unterhalten die Kapuziner der Provinz Malta seit 1923 eine sogen. „fliegende“ Mission für die weiten Gebiete¹⁶. Besser noch steht die Heidenmission in syromalabarischen Sprengeln Ernakulam mit 2044 Erwachsenentaufen, 60 Konversionen und Changanachery mit 1419 E.-Taufen nebst 442 Konversionen¹⁷. Ein katholischer Malabar-Congress tagte am 12. Mai in Panapally (Travancore)¹⁸. Desgleichen

⁷ vgl. Z M 25, 280 s. (M. Rundschau).

⁸ CD 26, 6 ss.

⁹ C D 12. Pariser, Mill-Hiller und Mailänder-Weltpriester; 16 Priester-, 13 Brüder-, 59 Schwestergenossenschaften sind vertreten (CD 509 ss).

¹⁰ C D 515 ss. 13 Priesterseminare, 5 Scholastikate, 17 Kl. Seminare, 4 Apostol. Schulen. Für Lehrer und Katechisten 16, für Lehrerinnen 9 Bildungsanstalten.

¹¹ CD 525 ss. 63 in englischer, 6 in portugiesischer. 2 in französischer, 1 in italienischer, 1 in lateinischer Sprache, 39 in einheimischen Sprachen. Nur eine Tageszeitung (O. Heraldo, in port. Goa), 3 zweimal wöchentlich, 21 wöchentlich, 1 vierzehntägig, 46 monatlich etc. Diesen stehen 140 nicht-katholische, von diesen 84 in einheimischen Sprachen gegenüber (nach Houpert C D 13).

¹² K M 26, 149. Vgl. Seraph. Weltapostolat 26, 126 s. sein Brief an den Superior der Kapuzinermission von Radschputana (nach Annal. franc. 1926. Febr.).

¹³ Acta Apostol. Sedis 26, 112. 253. Vgl. Osserv. Rom. 26, 26.

¹⁴ K M 26, 149 s. Vgl. Catholic Leader (Madras) 26, 248 s. (über Persönlichkeit und Leben), 361 s. (über Einzug in Bangalore und Ansprache dabei).

¹⁵ CD a. a. O.

¹⁶ Clemens a Terzorio, Mannale histor. Miss. Min. Cap. 215 s. 4 Patres, 2 Stationen (1925). Ob eigentliche Heidenmission? Vgl. CD 64.

¹⁷ CD a. a. O. (Statistik).

¹⁸ Cath. Leader 26, 429 s (ausführlicher Bericht). Vgl. KM 26, 150 (nach Examiner 25, 613) über das gute Verhältnis der Katholiken des einheimischen Fürstentums Cochin — $\frac{1}{4}$ der Gesamtbevölkerung — zu ihrem Fürsten. Ferner über die finanzielle Hilfe Pius' XI zum geplanten Priesterseminar von Ernakulam. ebenda; (nach Examiner 25, 624).

ist in den Bistümern der unbeschutten Karmeliter ein erfreulicher Vorangang des Apostolats zu verzeichnen: Verapoly mit 1329 E.-Taufen (nebst 148 Konversionen) und Quilon gar mit 4677¹⁹.

Mangel an Geldmitteln beeinträchtigt den Missionsfortschritt bei den französischen Jesuiten von Trichinopoly²⁰. Die Reihen der belgischen in der Erzdiözese Calcutta, deren neuer Oberhirt Perrier den Salesianern Don Boscos seine Kathedrale und Druckerei (Catholic Orphan Press) anvertraute, wurden durch Mitbrüder aus der sizilianischen und jugoslawischen Provinz und 5 eingeborene Neupriester verstärkt²¹, so daß das Missionsfeld mit großem Erfolge erweitert werden konnte²²; um die bereits christliche Bevölkerung in ihrer Treue zu bestärken, wurden allenthalben Missionen gepredigt, zur Hebung ihrer materiellen Lage neue soziale Vereinigungen gegründet²³. Die spanischen Jesuiten in Bombay haben dem Mariengymnasium eine apostolische Schule angegliedert²⁴. Die Mission von Mangalore wurde dem einheimischen Jesuiten Coelho (Rektor des St. Josefsseminars) unterstellt²⁵. In der Diözese Patna wirken zur Zeit 9 amerikanische Jesuiten mit 8 einheimischen Welpriestern; für dringend benötigte Hilfskräfte ist eine Katechistenschule eröffnet worden²⁶.

¹⁹ CD Gesamtstatistik a. a. O. Bischof Benziger konnte den 25. Jahrestag seiner Bischofsweihe feiern; ebenso beging der „Apostolische dritte Orden vom Berge Karmel“ (fast ausschließlich einheimische Schwestern) das goldene Jubiläum seiner Tätigkeit in Quilon. Cf. KM 26, 59 s. (nach Cath. Herald of India 25, 293; Le Messenger de la Grande et de la Petite Thérèse 25, 215), ferner Le MC 25, 344 s. (nach P. Ildefons v. hl. Joseph in: Il Carmelo e le sue missioni all'Estero).

²⁰ Der schon begonnene Anbau des großen Seminars mußte eingestellt werden (Mission du Maduré 1926) und die beabsichtigte Erweiterung des kleinen Seminars vorläufig unterbleiben (KM 26, 89 nach Noël 25; vgl. MC 25, 519). Über die Pfarrei Susseyapperpatrian MC 26, 315 s. Monographisch Castes (The Madura Mission 1924).

²¹ KM 25, 400, 150; MB (Missions Belges) 25, 382 ss, 408, 83.

²² Die Stationen Jhunmur, Jamshedjur, Bemerla (MB 25; 83) und Majlispur (MB 25, 382 ss) wurden neu gegründet. Die Erfolge von 5 Monaten in Jhunmur sind: 371 Taufen, 372 Neukommunionen, 595 Schüler (MB 25, 481 s). Der Ort Majlispur selbst ist innerhalb eines Jahres bekehrt worden, mehrere Dörfer der Umgegend wollen den Glauben annehmen, sie haben deshalb junge Leute als Katechisten nach Majlispur gesandt (MB 26, 167 ss).

²³ In Hawrah, einem Industriezentrum europäischer Form, ging eine Mission zu Ende, in der während 2 Monaten etwa 100 Konferenzen und Predigten in Kirchen, Schulen, Klubs und auf öffentlicher Straße gehalten wurden (MB 25, 329 ss). Im ganzen Distrikt Gangpur wurden dreitägige Missionen gepredigt mit allen Mitteln volkstümlicher Art (MB 26, 197 ss, 252 ss). Von großer Bedeutung für die Zukunft ist die von der kirchlichen Obrigkeit bereits prinzipiell genehmigte „Congregation de Frères Chrétiens Indigènes“ (MB 25, 163 ss, 251 ss, 289 ss). Eine Zeitschrift „Light of the East“ für Gebildete wurde neu gegründet (MB 25, 393 ss), während „The Catholic Herald“ eingegangen ist (KM 26, 59). Zu den bereits bestehenden sozialen Vereinigungen kamen die „Unions catholiques de Progrès Social“ neu hinzu (MB 25, 287). Über die Sorgen der Mission vgl. MB 26, 190, 267.

²⁴ KM 26, 58. Das Findelhaus der Töchter vom hl. Kreuz hat in 50 Jahren 16000 Kinder aufgenommen (ebda).

²⁵ KM 26, 219 nach Examiner 26, 191. Für Nichtchristen hielten die Patres des Aloysiuskollegs einen Kursus über die Grundwahrheiten des katholischen Glaubens (KM 26, 150).

²⁶ KM 26, 58 f. Die Gründung einer Genossenschaft für indische Schwestern steht bevor, und der Plan eines Klosters für indische Mönche ist in Ermägung gezogen (ebda).

In den Kapuzinerdiözesen Nordindiens konnte der Erzbischof von Agra in Bhikampur, das nach der Verbannung der deutschen Brüder vom hl. Franziskus lange verwaist gewesen, und für die Chamars (Abdecker- und Gerberkaste) in Kherakhurd je eine Kirche einweihen²⁷. Im Bistum Allahabad wurde die bis nach Mesopotamien und Australien liefernde, das Waisenhaus unterhaltende Kerzenfabrik zu Shampura vergrößert²⁸. In dem zum Bistum Ajmer gehörigen Mikhelpura wurde eine Kirche eingeweiht, mit der die Franziskanerinnen Mariens von den Engeln Mädchenschulen und ein Krankenhaus verbinden wollen²⁹, und werden regulierte Terziaren zu Katechisten ausgebildet³⁰; in Mhow gelingt es allmählich, die Indolenz der aus Madras für Hausdienste bei den Europäern herangeholten Inder zu überwinden³¹. Das vom apostolischen Visitator mehrfach ausgesprochene Lob der Treue und Ausdauer in der Verfolgung³² gilt vor allem den jugendlichen Kolichristen, deren Bedrückung seit 1919 nicht mehr zur Ruhe kommt³³. Die christlichen Kolis und Bhils überbrückten den Kasten Gegensatz durch freundschaftliche Annäherung³⁴. In der blühenden Bhilmission sind ganze Täler für das Christentum reif³⁵; in der Hauptstation Thandla leitete der Dritte Orden einen organisierten Kampf der Christen gegen den Alkoholismus ein³⁶. Doch fehlt es nicht an Rückschlägen: waren 1924 zwei Schwes tern überfallen und schwer mißhandelt worden³⁷, so richtet sich jetzt der Kampf gegen das Kreuz (Vladipura) und die missionsfreundlichen Ortsführer (Thandla)³⁸; in Rambhapur zerstörte ein Sturm die Kapelle unmittelbar vor ihrer Vollendung³⁹. Zu der jüngst erfolgten Erschließung der Mhers (einer Bauernkaste) kommt als neuer Fortschritt die glückliche Eröffnung der Mission bei der Bauernkaste der Bhilalas im Süden⁴⁰. Die Erzdiözese Simla verlor durch den Tod P. Paul Hughes, zuerst Patrickbruder, dann Kapuzinerpriester, der in den Gebirgstälern

²⁷ II Massaja 25, 203 f; 254 ff; 275 ff; 26, 12 ff; 40 ff.

²⁸ II Massaja 25, 204 ff.

²⁹ MC 26, 256 f; Deo Gratias (DG) 26, 667. Die Schnitzerschule in Nasirabad verlor ihren Gründer und Meister durch den Tod, DG 24, 421 ff. P. Paul, der mit P. Raphael in Ajmer sein goldenes Ordensjubiläum feierte, war 25 Jahre Generalvikar und ist Verfasser von 5 Werken in Hindi, darunter einer Kirchengeschichte, DG 26, 686 ff; 667; vgl. 23, 242 ff; 278 f. Über die Schwierigkeiten in der Heranbildung einheimischen priesterlichen Nachwuchses vgl. MC 25, 505 f. ³⁰ DG 26, 696.

³¹ DG 24, 351 ff. Die katholische Gemeinde, ein Beispiel der Völkermischung und Seelsorgeschwierigkeiten, setzt sich zusammen aus 371 Europäern, 111 Eurasiern, 169 goanesischen, 517 madrassischen Indern und 46 Hindus.

³² II Massaja 26, 83 = DG 26, 660. 666 f.

³³ 20000 Mitglieder der Kolis (Leinweberkaste) arbeiten in den Eisenbahnwerkstätten zu Ajmer; durch die allindische Bewegung erfaßt, bekämpfen sie die Mission in Batta und alle Neuchristen, letztere durch Ausstoßung aus der Kaste oder fortgesetzte körperliche und seelische Mißhandlung (DG 25, 553 ff; vgl. 20, 10; 23, 208 ff); ein Sportfest mit Preisverteilung führte nur eine vorübergehende Beruhigung herbei (DG 24, 346 ff; MC 25, 436 ff.).

³⁴ DG 24, 427 ff; 461 ff; 25, 495 ff.

³⁵ DG 26, 496.

³⁶ DG 25, 612 ff: Widerstand der einheimischen Behörden wegen ausfallender Steuern.

³⁷ Auf der Fahrt zur Mission Ihabua, DG 24, 342 ff.

³⁸ DG 25, 498; 612 ff; 631 ff; 638 ff.

³⁹ DG 25, 635 ff; vgl. MC 26, 13.

⁴⁰ DG 25, 526 ff; 643 ff; 26, 658 f; 700; vgl. 24, 361 ff; 395 ff. Über die Mhers von Bhawaniklura MC 26, 585 ss.

Nepals nach der Art des P. de Nobili gewirkt hatte⁴¹. Im Bistum Lahore hat unter den Methodisten und Presbyterianern von Ferozpure und Gujramvala eine umfassende Konversionsbewegung eingesetzt⁴²; die von der Heilsarmee umworbene Frauenwelt der Bischofsstadt wird nunmehr von einheimischen Schwestern katechesiert⁴³. Die traurige Lage infolge von Ausbeutung, Knechtung und ungerechter Justiz, die politische Bewegung, welche das Verlangen nach Unabhängigkeit und Zusammenschluß weckte, die Zersplitterung, aber auch die in den Schulen geleiste Vorarbeit der Sekten, der Wandertrieb, der mit katholischem Leben bekannt machte, und die Hoffnung auf Arbeit, Land und Hilfe haben die Ureinwohnerkaste der Chuhras der Kirche wesentlich nähergebracht⁴⁴.

In den Vikariaten der Pariser (Pondicherry, Mysore, Koimbatur und Kumbakonam) hindert der Mangel an Missionaren eine umfassendere Heidenbekehrung, da die Sorge für die Christengemeinden die vorhandenen Kräfte vielfach absorbiert⁴⁵. Weiter wirken entgegen der Mangel an Katechisten, Lehrern, Schulen und materiellen Mitteln, Armut der Christen, besonders gedrückte Lage, religiöse Unwissenheit und schwierige Behandlung der Pariasbevölkerung, Widerstände der heidnischen Eltern und Regierungsschulen sowie Einfluß der Protestanten, Verminderung der Christenzahl durch Auswanderung, nationalistische Tendenzen, in Mysore und Koimbatur besonders Gleichgültigkeit und Verachtung gegen das Christentum als ausländische Religion und somit missionarische Unzugänglichkeit der Heiden, materialistische Gesinnung, Mangel an Proselytengeist bei den Christen⁴⁶. Trotz dieser Hemmnisse sind auch anerkennenswerte Erfolge zu verzeichnen. Vielfach wird berichtet über Bau und Entwicklung von Kirchen, Schulen, caritativen Anstalten unter Mithilfe der eingeborenen Christen und über Mehrung des einheimischen Klerus⁴⁷. stellenweise auch das Wachstum der Christenzahl, deren vorbildlicher, den ersten Christen vergleichbarer Wandel und das blühende religiöse Leben in manchen Gemeinden hervorgehoben. Noch gibt es viele dem Christentum zugängliche Gebiete, besonders die der Bergbewohner von Cottopalayam (Kumbakonam), die reiche Bekehrungsfrüchte erhoffen lassen⁴⁸. Anläßlich der Anwesen-

⁴¹ Weltapostolat 26, 383 f nach Franciscans Annals of India 25, 241 ff; die Schwestern von Jesus und Maria hielten in Chelsea eine feierliche Maiprozession, Weltapostolat 25, 286 nach Simla Times 25, Nr. 10; für den Bau der Kathedrale wurde bei den Englischen Fräulein zu Simlar ein Bazar veranstaltet, Weltapostolat 26, 31 nach Simla Times 26, Nr. 4 und 5.

⁴² *Analecta Ordinis Minorum Capuccinorum* 25, 153 ff; *Étandard Franciscain* 24/25, 40 f; 25/26, 136 ff; bei der letzten Epidemie in Ferozpure wurde der Mangel an Priestern und charitativen Hilfsmitteln schwer empfunden, *The Catholic Leader* 26, 431 nach *Catholic News*.

⁴³ *Étandard Franciscain* 25/26, 136 ff.

⁴⁴ Nach P. Makarius, *Analecta* 25, 148 ff; vgl. *Étandard* 24, 231 ff; 254 ff.

⁴⁵ CR 25, 131 s. MC 26, 181. 316.

⁴⁶ CR 25, 136. 141. 144; MC 26, 136. 390. Es werden christenfeindliche Konferenzen abgehalten unter dem Vorwand patriotischer und nationalistischer Bestrebungen (CR 25, 137).

⁴⁷ CR 25, 134 s. BM 25, 63. 711. 782. 26, 260. MC 25, 497. 531; 26, 282. Zahl der einheimischen Priester 91 nach BM 25, 425. Das kleine Seminar von Pondicherry zählt über 1200 Schüler (BM 25, 710).

⁴⁸ CR 25, 134 s. 139. 143. In Mysore Gebetsapostolat, Verein der Glaubensverbreitung, eifrige Betätigung der „*Assoceation catholique*“ auf sozialem,

heit des Apostolischen Visitators Mgr. Lepicier fanden sich die Bischöfe der vier Vikariate, bezw. ihre Vertreter in Pondicherry zu einer Konferenz zusammen zwecks gemeinsamer Förderung der missionarischen Angelegenheiten.

	Pondicherry ¹	Mysore	Koimbatour	Kumbakonam
Katholiken	142 738	61 347	45 936	105 591
Taufen Erwachsener	432	1 064	362	494

¹ Vgl. CR 25, 132 s.

Die Mailänder Missionare von Hyderabad betonen die große Wichtigkeit guter Katechisten für den Fortschritt der Mission, besonders bei Neuanmeldungen ganzer Ortschaften zum Unterricht in der Religion⁴⁹. P. Modaeli gründete eine Monatsschrift in der Telugu-Sprache⁵⁰. Aus Krishnagar wird die Vollendung von zwei neuen Kirchen gemeldet⁵¹.

Die Millhiller zählen in Madras 299 Schulen mit 18317 Kindern⁵², der Erzbischof denkt ernstlich daran, ein Seminar für eingeborenen Klerus zu errichten⁵³. Die Salesianer von Annecy empfinden in Vizagapatam sehr den Mangel an caritaven Anstalten zur Rettung der äußerst zahlreichen Witwen⁵⁴. Bei den Khondes liegen die Nahrungsverhältnisse ungünstig⁵⁵. Auf der Borsarmission in Nagpur stockt der 1924 begonnene Kapellenbau wegen Mittellosigkeit⁵⁶. Die Salesianer Don Boscos in Assam verzeichnen einen großartigen Aufschwung ihrer Hauptstation Shillong, wo verschiedene Handwerksschulen eröffnet wurden, die die höchste Anerkennung des Statthalters fanden; ebenso wird die Eröffnung eines Noviziates und Studienhauses für angehende Missionare gemeldet⁵⁷. Jüngst wurden die Salesianer Don Boscos auch in die Erzdiözese Madras berufen⁵⁸. Die Kreuzväter von Dakka haben in Bandhura sehr große Opfer zu bringen für den Unterhalt ihrer Apostolischen Schule für eingeborene Missionare, die 60 Schüler zählt⁵⁹. Unter den Goras zeigt sich eine Massenbewegung zur kath. Kirche hin; ähnlich ist es mit dem Stamm der Lushai⁶⁰.

politischem und religiösem Gebiet (CR 25, 136. 138). In Koimbatour Bruderschaften, die eine Elite von Christen heranbilden sollen (CR 25, 139).

⁴⁹ Le MC 25, 337 s. Die Katechistenfrage die „große Frage“ für die Missionare (P. Rolla).

⁵⁰ Le MC 26, 161 „Veluthuru“ (Licht). Im CD 26, 525 s. noch nicht verzeichnet. Die Telugu bilden das Hauptkontingent der Christen von Hyderabad (Le MC a. a. O.)

⁵¹ Le MC 26, 38 ss. in Dhanjuri, und 61 s. in Shimulia.

⁵² St. Josephs Advocate 25, 33.

⁵³ Le MC 26, 161. — Es starb der große Katholikenführer Pillay, Vorsitzender der Abgeordneten-Kammer von Madras, ein mustergültiger Katholik und treuer Sohn der hl. Kirche (KM 26, 156).

⁵⁴ MC 26, 220 ss.

⁵⁵ MC 25, 511 und 526.

⁵⁶ MC 26, 307.

⁵⁷ KM 26, 89. Für die nächste Zeit ist eine Apostolische Schule für Priesterberufe aus dem Volke geplant, für die schon zahlreiche Anmeldungen vorliegen (ebd.). Der Erzbischof von Calcutta hat den Salesianern Don Boscos seine Kathedrale und Druckerei übertragen (KM 26, 150).

⁵⁸ KM 26, 219.

⁵⁹ The Bengalese 25, Oct. 5; 26, May 1. Die Regierung überwies den Kreuzvätern eine große Fläche Landes für ein Waisenhaus oder eine Ackerschule (ebd. 25, Aug. 12).

⁶⁰ Ebd. 25, Nov. 4 und 17; Dec. 2 ss.

Auf Ceylon arbeiten in der den Oblaten unterstellten Erzdiözese Colombo 124 Priester, darunter 51 eingeborene, 86 Brüder, wovon 58 eingeborene unter 275441 Katholiken gegenüber 1429933 Heiden. Die Erzdiözese zählt 63 Hauptstationen, 351 Kirchen, 2 Hospitäler mit 896 Kranken, 1 Aussätzigenheim, durch das 1925 2559 Kranke gingen, 2 Druckereien und 39 Bibliotheken⁶¹, das St. Josephskolleg in Colombo 1500 Schüler⁶². Die Bekehrung der Buddhisten gestaltet sich immer schwieriger⁶³. In Jaffna arbeiten 62 Priester derselben Gesellschaft⁶⁴ unter 52351 Kathol. gegenüber 391000 Heiden⁶⁵. Das St. Patrikskolleg zählt 700 Schüler, wovon fast $\frac{1}{3}$ Heiden sind; trotz der Konkurrenz hat es nicht seinesgleichen⁶⁶. Die sehr schwierige Pariasmission wurde intensiver in Angriff genommen⁶⁷. Die Zahl des einheimischen Klerus in Colombo und Jaffna beträgt 85; in Jaffna übersteigt die der einheimischen sogar die der europäischen Priester⁶⁸. Die Jesuiten in Trincomali melden die Einsegnung zweier neuer Kirchen im Sommer 1925⁶⁹, die Cholera forderte indes viele Opfer⁷⁰. In Galle verzeichnen die Jesuiten an Neugründungen in den letzten Jahren je eine Kirche, Schule, Schwesternpensionat, Boarding-House und Bibliothek⁷¹. Im päpstlichen Seminar zu Kandy, das im Mai dieses Jahres eine neue Kapelle einweihen konnte, haben die Jesuiten bis jetzt 250 Priester herangebildet⁷².

2. Hinterindien.

Der neue Apostolische Delegat Ajiuti begann seine Tätigkeit für Indochina (und Siam) damit, daß er am 15. November Saigon (West-Kochinchina) und folgenden Tags das dortige Priesterseminar, am 23.—27. Dezember das Kleine Seminar von Hanoi (West-Tonking) in Hoàng-Nguyen, im März das Grosse (mit dem Kleinen) in Phátdiem (Küsten-Tonking- in Saigon und in Annink) besuchte, überall von den Seminaristen wie Gläubigen aufs freundlichste und ehrerbietigste empfangen¹.

Im englischen Westen benützen die Pariser Missionare von Malakka trotz der Einschränkungen im Personal jede Gelegenheit zur Heiden-evangelisation und Ausdehnung des Gottesreiches durch Gründung neuer Posten in den Staaten Johore, Pahang und Kedah, so daß die katholische Bevölkerung im letzten Jahre um fast viertausend (das Doppelte von früher) zunahm, namentlich infolge der Einwanderung vieler chinesischen und indischen Christen². Im südlichen Birma hat

⁶¹ Petites Annales de Marie Imm. 26, 116 ss. und Messenger de Marie Imm. 26, 108 ss.

⁶² Mess. de M. Imm. 26, 108.

⁶³ Pet. Ann. de M. Imm. 25, 379.

⁶⁴ CD 26 (Generalstatistik).

⁶⁵ Mess. de M. Imm. 26, 110.

⁶⁶ Pet. Ann. de M. Imm. 25, 174.

⁶⁷ Ebd. 25, 96 und 255; 26, 20 ss..

⁶⁸ Mess. de M. Imm. 26, 112 s. Der Apostolische Delegat Mgr. Laleski nannte das Seminar von Colombo das Modell der Seminare zur Heranbildung des einheimischen Kleres (ebd.). Damit widerlegen sich auch die übertriebenen Anklagen der belgischen Revue catholique.

⁶⁹ Chine, Ceylan, Madagascar 25, 223 und 132 s.

⁷⁰ Ebd. 25, 222.

⁷¹ Miss. Belges 26, 153; 25, 15 ss.

⁷² The Cath. Leader 26, 342 s. u. 422.

¹ BM 1926, 94 ss. 119. 252. 319 ss. (mit den Einzelheiten). Im April in Siam (ebd. 384 s.). Vgl. MC 26, 282 (für Saigon).

² Erstere um in Malesien die Sicherheit zu suchen, die sie in ihrer anarchischen Heimat Südchina nicht finden können, letztere wegen der günstigeren Bedingungen für den Kautschukbau in den alten und neuen Plantagen (CR 113 s.). Nach dem Jahresbericht von 1924/25 zählt das Vikariat 40 Knaben-mit 6931, 24 Mädchenschulen mit 5267 und 37 Waisenhäuser mit 1385 Kindern (BM 25, 708 s.).

die Mission die Höchstziffer der Heidentaufen erreicht und schreitet auf der ganzen Linie vor, nicht nur unter den Europäern und Eurasiern, die durch ihren Glauben und ihre treue Praxis ein gutes Beispiel geben, sowie unter den katholischen Tamulen und Chinesen, sondern auch unter den Karenen, die am leichtesten zu evangelisieren sind, mit dem baptistischen Prediger als einzigem heftigem Gegner, und unter den Chius, für die eine eigene Mission eröffnet wurde, während für die in Genüssen versunkenen und trotz ihrer Vorliebe für Religionsgespräche indifferenten Birmanen die Gnadenstunde noch nicht geschlagen hat³. Auch die von der Selbständigkeitsidee des Swaradsch beherrschten Nichtchristen von Nordbirma (Mandalay) ignorieren die ihnen gegenüber einflußlosen Glaubensboten, doch weisen die Schulbrüder schöne Prüfungserfolge auf und üben die Katholiken die christlichen Tugenden eifriger⁴. In Ostbirma konnten die Mailänder zwei neue Residenzen in Kalaw und Monglin eröffnen und 16 heidnische Dörfer, worunter den Lattastamm und sein Haupt mit Hilfe ihrer Katechisten bekehren, daneben in ihrer neuen Druckerei ein Monatsblättchen, ein Hospital und Aussätzigenheim (1923) gründen⁵.

	Maalkka	Südbirma	Nordbirma	Ostbirma	Siam	Laos	Kambodscha
Katholiken . .	49 322	61 133	11 608	24 185	29 405	16 524	70 053
Heidentaufen .	1 148	777	210	507	263	298	1 023

In Siam, wo der neue König, obschon buddhistischer Glaubensverteidiger, den Parisern gewogen ist und nach seiner Krönung den Klerus von Bangkok empfangt⁶, ging die Taufziffer zurück und entfaltet der Buddhismus gleich den geheimen Gesellschaften eine starke antichristliche Propaganda auch in den Zeitungen und durch ihre „Religieuse Revue“, der die Mission außer ihrem „Echo“ eine christliche Monatszeitschrift, auf dem Schulgebiet das Brüderkolleg und eine neugegründete Sekundärschule der Schwestern von Chartres in Samsen entgegensetzt⁷; dazu beabsichtigen die Karmeliterinnen ein Kloster in der Hauptstadt Bangkok und die Salesianer Boscós die Übernahme des Südwestens⁸. In Laos schenkte die Provinz Ubon die meisten Erwachsenen-taufen, u. a. 67 im christlich gewordenen Dörfchen Nongtham, wogegen die Kinder der zerstreuten Familien oft verloren gehen und die sehr

³ CR 119 ss. Kleines Seminar nur 16 und Katechistenschule (seit 1923) 15 Schüler, männliche und weibliche Normalschüler besuchter als je, aber Examensschwierigkeiten und Gefahr des Regierungsmonopols (ebd. 124).

⁴ CR 125 ss. Im Mai 1925 3. Generalversammlung der Kath. Kachins Cauris mit 1500 Teilnehmern und eifriger Unterweisung durch Katechisten (BM 25, 438 s.); ebenso im März 1926 mit 1200 (BM 26, 385 s.).

⁵ Jahresbericht 1925 (Le MC 26, 126 s.). Weiter 16 Waisenhäuser, 2 Kollegien, 3 Sekundär- und 15 Primärschulen (ebd. 125), 5713 Katechumenen (ebd. 124). Ebd. 26, 5 über die Latta, 25, 289 ss. über den neuen Distrikt von Monglin, 355 s. über die Bekehrung des Dorfes Pakai, 373 ss. über die Taufe des 1. Latta und die Auszeichnung des christlichen Ministers von Mombje, 327 die Typographie u. 338 s. das „Licht unserer Berge“ (Makkò Adèhli).

⁶ Vgl. BM 25, 256 und MC 26, 401. Besucht. 7. Mai Schule (BT 451).

⁷ CR 110 ss. (auch Seminar erfolgreich). Ebd. 111 über den Übertritt eines buddhistischen Literaten.

⁸ Vgl. MC 25, 519; KM 26, 25, 121; BM 189 (Erkundigungsbesuch des Salesianers Canizei).

freizügigen Laotier an den Flußufern schwerer zu bekehren sind als im Innern⁹; um die Konversionsbewegungen auszunützen und die gelichteten Reihen der Missionare zu ergänzen, errichtete der hoffnungsfreudige Bischof Gouin ein Katechistenwerk zur Heranziehung einheimischer Gehilfen¹⁰. In Kambodscha (Phnompenh) schreiten die Kollegien der Schulbrüder und Vorsehungsschwestern von Phnompenh und Soctrang ständig voran, wie auch die Primärschulen Gegenstand besonderer Sorge und durch das neue Reglement der bischöflichen Missionsschulkommission einer Verbesserung im Unterricht unterworfen worden sind¹¹.

Für Kochinchina brachte die Schulverordnung des Gouverneurs vom September 1924 zugunsten der eingeborenen Elementarschulen den Missionen die Möglichkeit der Anstellung von Lehrkräften vermittelt des Studienzeugnisses¹². In Saigon (W.-K.) sind die Brüderschulen und Schwesternpensionate in blühendem Zustand und hohem Ansehen, ihre Schüler und Schülerinnen lassen sich sämtlich taufen oder scheiden wenigstens mit dem Glauben¹³. Das Ostvikariat Quinhon verzeichnet für 1925 über zweitausend Heidentaufen, wovon 542 allein von P. Lalanne, als fördernden Faktor das Steigen im Ansehen bei den Eingeborenen infolge der Indifferenz oder Feindseligkeit der Verwaltung als hemmenden die Auswanderung neben Typhon und Hungersnot als besonders wirksame und sich entfaltende Mittel die neuen Schulen der Missionare wie der Brüder und die mit ihren Publikationen ganz Indochina durchdringende Missionsdruckerei, das christliche Leben als befriedigend und aufsteigend¹⁴. Noch tröstlicher sind die Jahresfrüchte (über 3½ T.) von Hue (N.-K.), dank dem eifrig gepflegten Katechumenenwerk trotz der Heimsuchung durch Überschwemmung und Hungersnot¹⁵; am 9. Oktober besuchte der Ministerpräsident die Einweihung des Brüderinstituts und am 10. Februar der zwölfjährige neue König von Annam das Kleine Seminar von Annink¹⁶.

⁹ CR 128 ss. Von den Europäern, Chinesen und Annamiten nehmen sie nur die Fehler an, letztere (gegen 2000 Christen) erschweren durch ihr schlechtes Beispiel die Bekehrung.

¹⁰ MC 25, 604 (nach einer in Hongkong gedruckten Plakette). Nach dem Tod von 7 (wovon 2 an der französischen Front) nur noch 23 Missionare mit 3 eingeborenen Priestern (ebd.).

¹¹ CR 108.

¹² CR 104, 1925 arbeiteten 135 christl. Schulbrüder (51 franz. und 84 annam.) in 15 Schulen Indochinas mit 2083 christl. und 1753 heidn. Schüler (MC 26, 268). Über die Orden, speziell Karmeliterinnen in Indochina (MC 26, 295 ss.).

¹³ Ebd. 105. Dort schöne Prüfungsergebnisse, hier ständigen Schülerinnenzuwachs.

¹⁴ CR 100 ss. Ähnlich P. Durand MC 26, 73 ss. und BM 25, 505. 110 Pfarrschulen mit 3365 und 18 Orphelinate mit 381 Kindern, 3 Apotheken mit 41150 und ein Spital mit 727 verpflegten Kranken (ebd. 776). Noch kürzlich 94 Taufen in der neuen Station Huynkkim, und Bekehrung eines Moisdorfes von 150 Einwohnern (BM 26, 119).

¹⁵ CR 106 s.

¹⁶ MC 26, 77. 307s. u. BM 26, 252 ss. Über das Seminar und seine 73 Alumen P. Roux (MC 25, 445). Am 14. Okt. goldenes Priesterjubiläum des Apost. Vikars Allies mit Teilnahme der Behörden und Ansprache des Residenten (BM 25, 762 ss.). In Hué ließen sich kanadische Redemptoristen im Auftrage der Propaganda für Priesterexerzitien und Volksmissionen nieder (KM 26, 121).

	Saigon	Quinhon	Huế	Vinh	Hanoi	Hunghoa	Phatdiem
Katholiken . .	84 217	67 306	69 765	135 410	154 000	35 000	125 000
Heidentaufen .	1 291	1 979	3 691	807	1 242	662	1 399

Im südlichen Tonking erreichte die Mission Vinh ebenfalls den Rekord an Heidentaufen gegenüber der bisherigen Zeit ungeachtet der ausgebrochenen Hungersnot und Pockenepidemie sowie der Einäscherung des Seminars von Hadoai, während die Christen durch häufigen Sakramentenempfang sich auszeichnen und sich zu einem Verein zwecks Heidenbekehrung zusammengeschlossen haben¹⁷. Dagegen fallen in Hanoi (W.-T.) viele Neophytenfamilien infolge der Auswanderungen und protestantischen Gegenpropaganda ab und wird die Einführung der Religion immer schwieriger, wenn auch am 29. April 1925 Mgr. Gendreau 55 Katechumenen in einer bislang ganz heidnischen Gemeinde taufen konnte¹⁸. Umgekehrt kommen in Hunghoa (Obertonking) die Heiden leichter zu dem nun bekannten und geschätzten Christentum, dessen Anhänger wegen ihrer Gelehrigkeit und Treue im Sonntagsgottesdienst sehr gerühmt werden, obschon Zahl und Eifer der eingeborenen Priester und Katechisten zum Unterricht der Taufbewerber nicht ausreicht¹⁹. Ebenso vermehren sich in Phatdiem (Küstentonking) die Konversionszentren von Ninhbinh, in der Ausnützung allerdings durch den Mangel an Mitteln sehr eingeschränkt²⁰. Bei den Dominikanern (in O.-, N.- und C.-T.) sucht der Kommunismus durch russische Emissäre von China aus trotz des Widerstandes der französischen Regierung einzudringen²¹ und bleibt die Schulfrage brennend²².

¹⁷ CR 90 ss. Über den Seminarbrand auch BM 25, 641 und MC 25, 593 s. Über die Not und Armut der 50 Trappisten von N. D. d'Annam MC 25, 593 s.

¹⁸ CR 86 s. u. MC 376. P. Raynard übernahm die Pastoration der nach Neukaledonien u. Neuhebriden ausgewanderten Annamiten in Numea (ebd. 87 s.). Im Januar 1925 mußte die Mission auf Grund des Dekrets ihre Privatschulen erklären, (ebd. 89). Über die Missionsschule von Hanoi nebst Brüderschule und Kathedrale P. Dépaouis MC 25, 577 ss.

¹⁹ CR 92 s. Über das christliche Leben anlässlich der Visitation BM 26, 316 s. Über die Mker MC 26, 397 ss.

²⁰ CR 98. Bis auf 125 T. angewachsen (ebd. 99). Ankunft der Töchter U. L. Frau von den Missionen in Phatdiem (ebd. 98 s.). P. Soubeyre taufte neulich wieder 110 Erwachsene und schloß mehrere heidnische Ortschaften der katholischen Religion auf (MC 26, 65). Die christlichen Eltern schicken ihre Kinder leider nicht genug in die Knabenschulen (BM 25, 706). Über die protestantischen und buddhistischen Gegenanstrengungen Mgr. Ramond MC 26, 210. Von den 33 Zeitschriften in Tonking 3 katholische der Mission (KM 26, 90).

²¹ Las Misiones Dominicanas 1926, 85. In Kanton zahlreiche Kolonie arnamistischer Revolutionäre Ebd. 54 ss. über die soziale Lage in Tonking, wo der Boden alle drei Jahre unter die Gemeindemitglieder verteilt wird.

²² Der Apost. Visitator Ajiuti besuchte die vier Hauptkollegien von Biachu (MD 1925). Diese Exzerpte verdanke ich Benno Biermann O. P. Bacninh (N.T.) zählte Ende 1925 48 T. Christen, 878 Katechumenen, 8 T. Schulkinder (MC 26, 245). Über die französ. Dominikanerpräfektur Sangson-Coobong (Kirchen u. Seminar) MC 20, 306 s.

Dominikanervikariate*.

	Einw. Mill.	Kathol.	Kate- chum.	Priester eur. einh.	Schwest. Katech.	Stationen Haupt. N.	Schulen	Schüler	Heidentauf. außer Todesgef.
Zentr. = T.	2,1	303 120	6381	24 172	563 172	98 920	2575	68 107	619
Ost = T.	1,2	82 143	613	19 58	114 210	37 386	151	2 778	538
Nord = T.	1,7	43 155	878	13 40	70 100	30 254	322	6 979	201

* Nach Misiones Dominicanas (25, 62; 26, 179, 190) und privaten Mitteilungen freundlichst zusammengestellt von P. Benno Biermann.

3. China (mit Tibet, Mongolei und Mandschurei).

Die nationalistischen und bolschewistischen Unruhen und die dadurch bedingten Hungersnöte bringen die chinesische Mission in schwierige Lage und hemmen den Missionsfortschritt stark. Wegen des Druckes der auswärtigen Mächte auf China richteten die Professoren der Pekinger Nationaluniversität eine Eingabe an den Papst mit der Bitte um Hilfe¹. Der Fremdenhaß richtet sich zum Teil auch gegen das Christentum und seine Missionare und hat in manchen Gegenden zur Zerstörung von Missionsstationen und Bedrängung, ja Tötung von Missionaren geführt². Selbst die katholischen Chinesen verlangen aus nationalen Gründen stärkere Berücksichtigung des einheimischen Elementes in der Leitung der chin. Kirche. Zur Behebung der hierüber entstandenen Beunruhigung wandte sich der Apost. Delegat Constantini in einem Schreiben vom 17. Juli 1925 an die chin. Jugend³. Auch ein päpstliches Schreiben vom 15. Juni 1926 verteidigt die kath. Mission gegen den Vorwurf, sie wolle im Dienste der Auslandsmächte die nationalen Interessen Chinas beeinträchtigen; soweit möglich solle auch das chin. Element an der Leitung der Mission mitbeteiligt werden⁴. Neuerdings geschieht letzteres in steigendem Maße. Die beiden schon einige Jahre unter Chinesen stehenden Präfekturen Puchi (in Hupeh) und Lihien (in Chili) wurden zu Apost. Vikariaten erhoben und ihre bisherigen Präfekten zu Bischöfen und Vikaren ernannt; durch Teilung des Vikariates Peking wurde ein neues von Suanhwaü geschaffen, dessen erster Vikar der bisherige Sekretär des Apost. Delegaten, ein chin. Weltpriester wurde⁵. Weiter wurde vom Vikariat Taiyuanfu (in Chansi) eine selbständige Mission Fenyang unter Leitung eines chin. Franziskaners abgetrennt⁶. Auch sonst geht die Aufteilung Chinas in neue Missionsbezirke schnell weiter, so daß man zur Zeit 1 Diözese, 58 Vikariate, 10 Präfektoren und 16 schon abgetrennte oder noch in Bildung begriffene Missionen zählt. — Das Pekinger Traktatenwerk konnte seine religiöse Auflärungsarbeit unbehindert fortsetzen und im Mai 1926 schon 57 Nummern anzeigen⁷. An der Jesuitenhochschule für Handel und Industrie in Tientsin konnte ein 3–5jähriger Oberkursus aufgebaut werden⁸.

¹ KM 25, 431. Der Papst ließ ihnen durch den Apost. Delegaten eine wohlwollende Antwort zugehen.

² Insbesondere im Gebiet der franz. Missionare (vgl. BM passim).

³ BP 26, 5 ff. ⁴ Allgem. Rdsch. 26, 426.

⁵ Osservatore Romano vom 25. 6. 26 u. BP 40s. ⁶ Ant. Bote 26, 219. Am 22. Oktober konsekriert der Papst 6 einheim. Bischöfe. ⁷ BP Mai 26.

⁸ MC 25, 483. Vgl. Chine, Ceylon, Madagascar 25, 247; 282; 285.

Statistik der Chinamission.*

Provinz	Missions- gebiet	Rang	Gesellschaft	Katho- liken	Priester	
					Eur.	Chin.
Mandschurei	Kirin	V.	Pariser	22 399	17	16
	Wensan† ¹	V.	O. S. B. Ott.	10 269	10	—
	Tsitsikao	M.	M-S. Bethlehem	—	—	—
	Moukden ²	V.	Pariser	30 714	25	22
Mongolei	Jehol† ³	V.	Scheutv.	38 724	44	18
	Siwantze	V.	Scheutv.	46 815	39	24
	Suiyuan	V.	Scheutv.	30 005	26	7
	Ningsiafu† ⁴	V.	Scheutv.	17 562	26	1
	Urga	P.	Scheutv.	—	—	—
Chili	Peking	V.	Laz.	299 480	25	05
	Süanhwafu	V.	chin. W-Pr.	27 624	—	14
	Tientsin	V.	Laz.	43 255	11	123
	Paotingfu	V.	Laz.	77 257	14	46
	Chengtingfu	V.	Laz.	83 831	20	46
	Sienhsien	V.	frz. Jesuit.	125 902	43	39
	Yungpingfu	V.	Laz.	18 099	16	9
	Lihsien	V.	chin. W-Pr.	26 179	—	16
Shantung	Tsinanfu	V.	deutsche Frz.	54 204	25	37
	Chefoo†	V.	els. Frz.	16 868	29	17
	Yenchowfu	V.	Steyler	81 925	45	22
	Tsingtao	P.	Steyler	26 813	18	7
Honan	Weihweifu	V.	Mail-Sem.	30 743	19	8
	Kaifengfu†	V.	Mail-Sem.	9 469	13	2
	Nanyangfu	V.	Mail-Sem.	25 665	13	12
	Sinyangchow	M.	Steyler rd.	3 200	11	—
	Chenchowfa	V.	M-S. v. Parma	15 191	15	—
Shansi	Tatungfu†	P.	Scheutv.	1 994	14	—
	Taiyüanfu†	V.	ital. Frz.	36 137	27	22
	—	M.	bayr. Frz.	6 000	7	—
	Fenyang	M.	chin. W-Pr.	—	—	—
	Luanfu†	V.	holl. Frz.	34 294	37	14
Shensi	Yenanfu†	V.	span. Frz.	3 371	16	3
	—	M	Conventualen	—	6	—
	Sianfu†	V.	ital. Frz.	41 600	17	29
	Hanchungfu†	V.	M-S. S. Paul	17 000	12	8
Kansu	Tsinchow	V.	deutsche Kapuz.	4 527	15	2
	Lanchowfu ⁵	V.	Steyler	9 309	18	3
Kiangsu	Nanking†	V.	frz. Jes.	206 555	01	70
	Süchowfu	M.	frz. Jes.	45 834	23	—
Anhwei	Wuhu†	V.	span.-ital.	79 856	155	12
Kiangsi	Kiukiang	V.	Laz.	30 843	17	15
	Kianfu	V.	Laz.	20 111	11	19
	Kanchow	V.	Laz.	14 892	13	14
	Yukian	V.	Laz.	34 048	17	23

*) Die Zahlen der Missionsbezirke, hinter deren Namen ein † steht, sind entnommen dem Jahrgang 1925 von „Missions. Séminaires, Écoles catholiques en Chine“ und zeigen den Stand von 1924. Bei den übrigen Bezirken sind

Provinz	Missions- gebiet	Rang	Gesellschaft	Katho- liken	Priester	
					Eur.	Chin.
Hupeh	Hankow†	V.	ital. Frz.	30 100	38	17
	Wuchang	P.	amerik. Frz.	3 452	15	1
	Puchi†	V.	chin. W-Pr.	866	1	7
	Hanyang†	P.	ir. M-Sem. Maynooth	18 000 (?)	36	4
	Laohokow†	V.	ital. Frz.	38 000	22	17
	Ichang†	V.	belg. Frz.	23 335	42	12
Hunan	Changteh†	V.	span. August.	16 265	45	—
	Shenchowfu	P.	amer. Passion.	—	—	—
	Changsha†	V.	ital. Frz.	27 796	28	10
	Yungchowfu	P.	tirol. Frz.	7 482	8	1
Szechwan	Chengtu	V.	Pariser	56 711	27	61
	Chungking	V.	Pariser	58 852	35	63
	Suifu	V.	Pariser	43 301	27	32
	Ningüanfu	V.	Pariser	8 683	11	4
	Tatsienlu ⁶	V.	Pariser	4 801	18	3
Kweichow	Kweiyang	V.	Pariser	26 415	34	27
	Lanlong	V.	Pariser	9 007	12	5
Yünnan	Yünnanfu	V.	Pariser	17 254	28	16
	Talifu	M.	Betharram.	—	4	—
Chekiang	Hangchow	V.	Laz.	26 193	13	36
	Ningpo	V.	Laz.	47 176	19	34
	Chüchowfu	M.	kan. M-Sem.	2 245	3	1
Fukien	Foochow	V.	sp. Dom.	28 136	49	21
	Amoy	V.	sp. Dom.	12 827	23	13
	Shaowu	M.	Salvator. rd.	800	6	—
	Tingchowfu	P.	deutsche Dom.	1 810	7	—
	Funning	V.	sp. Dom.	27 440	14	8
	Kienningfu	M.	amer. Dom.	—	5	—
Kwangtung	Swatow	V.	Pariser	33 592	18	10
	Hongkong	V.	Mail.	29 135	21	11
	Canton	V.	Pariser	12 888	20	23
	Kongmoon†	P.	Maryknoll.	6 333	24	—
	Pakhoi	V.	Pariser	10 833	15	5
	Hainan	M.	Piepus.	600-800	3	—
	Shiuchow†	V.	Salesian.	3 241	17	1
	Macao†	D.	port. W-Pr.	12 030	39	11
Kwangsi	Nanning	V.	Pariser	4 463	18	13

neuere Zahlen, meist von Mitte 1925, gegeben. Sie sind entnommen: CR. 26; Steyler Miss. Bote 26; MC. 25/26; BME 25/26; BP 25/26; Le MC 26; KM 25/26; Miss. de Scheut 26; Ant-Bote 26; versch. Jahresberichten. V. = Vikariat, P. = Präfektur, M. = Mission, D. = Diözese.

¹ Von dem Vikariat gehören nur 2 Bezirke zu China; das übrige zu Korea.
² Im Vikariat auch die Missionen der Maryknoller und des kanadischen Seminrs mit je 3 Missionare. — ³ Die Scheutelder Bezirke (Mongolei und Tatumfu) zählen insgesamt 150 000 Katholiken, 196 europ. u. 50 chin. Priester.
⁴ Ein Teil des Vikariates liegt in der Provinz Kansu. — ⁵ In der Präfektur ist z. Z. keine Mission möglich. — ⁶ Zu diesem Vikariat gehört auch die Nordhälfte von Tibet (Kokonor), Sinkiang und Alachan. — ⁶ Zu diesem Vikariat gehört auch die ganze Südhälfte von Tibet.

An der Benediktineruniversität in Peking herrscht in der literarischen Fakultät schon reges Leben; auch die theol.-philos. Fakultät konnte ihre Tätigkeit aufnehmen⁹. — Das Fest des sel. Odorich von Pordenone wurde auf ganz China ausgedehnt¹⁰.

Die Pariser in Süd- und Westchina litten schwer unter der Ungunst der Verhältnisse. Die andauernden politischen Wirren und Unruhen mit Bürgerkrieg, Anarchie und Räuberunwesen im Gefolge hemmten in sämtlichen 11 Pariser Missionen die Entwicklung ganz beträchtlich¹¹. In Tchongking (Setchouan-Ost), Suifu (Setchouan-Süd), Lanlong wurden mehrere Stationen geplündert¹², in Yunnan ungezählte Dörfer in Brand gesteckt¹³, in Swatow sämtliche erreichbare Kirchen und Kapellen für militärische Zwecke beschlagnahmt¹⁴, mancherorts Missionare, in Yunnan allein neun, gefangenengenommen, Christen überfallen, entführt, mißhandelt, verhaftet und als Lastträger von den Soldaten eingestellt¹⁵. Eine verhängnisvolle Folge der allgemeinen Unsicherheit war auch die starke Einschränkung der Bewegungsfreiheit für Missionare und Christen¹⁶. Über die Missionen von Tchongking (Setchouan-Ost), Suifu (Setchouan-Süd), Ningyuanfu (Kientchang) und Yunnan, vor allem aber jene von Konyang (Kweitchow) und Lanlong brach überdies eine furchtbare Hungersnot herein¹⁷. In Lanlong und Konyang (Kweitchow), wo noch eine Art Pest auftrat, war die Sterblichkeit ganz enorm¹⁸. Gefährlicher als Hungersnot und Pest wurde für den Bestand der Pariser Missionen Chinas wachsender Fremdenhaß, der in Verbindung mit einer kommunistisch-bolschewistischen Propaganda und der nationalen Studentenbewegung eine antichristliche Hetze entfesselte, vornehmlich in Tchongking (Setchouan-Ost), Pakhoi (Konangtong), Nanning (Kouangtong) und Swatow¹⁹. In Kanton wendet sich die

⁹ Nach Privatmitteilungen der Benediktiner von St. Vincent an Prof. Schmidlin. Vgl. The Cath. Univ. of P. (mit Chronik bis Jan. 1926 u. Lage).

¹⁰ KM 26, 148 nach Acta Ord. Fratrum Minorum 26, 14. Über Gebetskreuzzug und Traktatenwerk BT 26, 57 ss.

¹¹ CR 25, 45. 46. 48. 59. 62. 63. 68. 72. 74. 80. 82; BM 25, 429. 435. 640. 697. 704; 26, 51. 112. 186. 247. 378.

¹² CR 25, 46. 48 ff. 71; BM 25, 637. 702.

¹³ BM 26, 378.

¹⁴ BM 25, 640; 26, 51.

¹⁵ CR 25, 51. 63. 78; BM 25, 431. 499. 637. 640; 26, 48. 312f. 446s; MC 26, 159. In Kweitchow wurde P. Solignac, in Swatow P. Favre verwundet. Von der Einstellung als Lastträger für die Armee blieben auch verschiedene einheimische Priester nicht verschont. Wer zu entfliehen suchte oder zu schwach war zu folgen, wurde erschossen (l. c.).

¹⁶ CR 25, 51. 59. 63; MC 26, 159. 330. In der Stadt Kanton sind die Pariser Missionare auf die Kathedrale und umfriedigten Missionsgebäude beschränkt, die Betharamiten konnten die Stadt Tali, Durien ein Jahr lang Tapintsen nicht verlassen. Wer in Setchouan-Süd am Sonntag die Messe hört, läuft Gefahr, ohne Erbarmen ergriffen zu werden (l. c.).

¹⁷ CR 25, 46. 59. 64. 69. BM 25, 422. 429. 431. 501. 638. 699; 26, 311; MC 25, 565; 26, 77. 328.

¹⁸ CR 25, 69; MC 26, 328 ff. Zu Suyang (Kweitchow) sind $\frac{2}{3}$ der Bevölkerung hinweggerafft.

¹⁹ CR 25, 46 f. 75. 83; BM 26, 186. 315. 381 ff. Vgl. BM 25, 640; 26, 111. 180. 310 f. In Tchongking (Setchouan-Ost) wurde eine eigene Hetzzeitung herausgegeben. Bemerkenswert ist die Tatsache, daß die für die Führung der Bewegung gegen die Mission geschriebenen Pamphlete aus Frankreich stammten. Im Kouangsi nahm die Polizei, statt zu hindern, an den Demonstrationen teil. In Kouangtong forderte man in Versammlungen die Ermordung der Missionare (l. c.).

Bewegung hauptsächlich gegen die Schulen von Transhing; um sie zu retten, versucht man die staatliche Anerkennung zu erwerben unter Annahme des staatlichen Schulprogramms, staatlicher Beaufsichtigung und Preisgabe des Religionsunterrichtes während der Schulstunden²⁰. Trotz der christenfeindlichen Bewegung haben sich die Missionen dank ihrer Liebestätigkeit in den durch Bürgerkrieg und Hungersnot heimgesuchten Gegenden noch neue Sympathien erwerben können²¹. Das gute Funktionieren der Hilfskomitees für die Hungernden von Kweichow, Lanlong und Yunnan ist zum großen Teil das Verdienst der dortigen Missionare²². Die Sorge der Mission um die Rettung der Kinder zur Zeit der Hungersnot verdient besondere Erwähnung²³. Vermittelnd und beschützend haben die Missionare auch während der politischen Kämpfe eingegriffen. So fanden Tausende in Kanton bei der Mission Schutz, in Konangsi erwirkte P. Costenoble von den kämpfenden Parteien einen Waffenstillstand zur Bestattung der Toten, in Kweichow rettete P. Noyer die Stadt Pinfa vor der Einäscherung²⁴. Der heutige Stand der Pariser Missionen ist aus der Statistik ersichtlich: 5 Missionen (Tchongking-Setchonan-Ost, Suifu-Setchonan-Süd, Lanlong, Pakhoi-Konangtong und Nanning-Konangsi) weisen eine Zunahme der Christenzahl auf, 5 andere (Ningyuanfu-Kientchang, Yunnan, Konyang-Kweichow, Swatow und Kanton) eine Abnahme, auffallend ist der Rückgang der Christen in Kanton um 6000, zum größten Teil auf die starke Auswanderung nach Indochina, Malacca, Siam, Borneo, Java usw. zurückzuführen²⁵. Erfreulich ist die Tatsache, daß die Pariser Missionen ihre Werke aufrecht erhalten und noch Neugründungen vornehmen konnten²⁶. In Pakhoi (Konangtong) wurde sogar ein neuer Distrikt in Angriff genommen²⁷. Aus Lanlong wird eine Bewegung zum Christentum gemeldet²⁸.

Im Vierteljahrhundert unter Bischof Paris konnten die französischen Jesuiten des Vikariates Nankin die Christenzahl von 124307 auf 276487 erhöhen; ein großer Teil dieses Erfolges gebührt den 77 einheimischen Missionaren²⁹. Dem Rufe des Apostolischen Vikars von Sienhsien (S.O. Tscheli) folgend, sind bereits zwei österreichische Jesuiten

²⁰ BM 26, 315.

²¹ CR 25, 70; BM 25, 639; 26, 314. 378. MC 25, 618; 26, 52.

²² BM 25, 638; 26, 313; MC 25, 616 ff. In der Stadt Konyangfu (Kweichow) wurden täglich 18000 Hungernde von dem Hilfskomitee gespeist.

²³ Zu Suintin (Tchongking) wurden von den Franziskanerinnen Mariens 500 Kinder aufgenommen, in Konyangfu von der Mission in drei Wochen 170 Kinder. Vgl. CR 25, 46; MC 25, 616.

²⁴ CR 25, 67. 73. 85. Die Stadt Nanning ernannte P. Costenoble aus Dankbarkeit zum Ehrenpräsidenten des „Roten Kreuzes“ (ebd.).

²⁵ CR 25, 72.

²⁶ CR 25, 48. 68; BM 25, 431; 26, 246. In Tchongking (Setchonan-Ost) wurden, abgesehen von der Vollendung des Karmeliterinnen-Klosters, drei neue Häuser eingeborener Schwestern und drei neue Missionsstationen mit Schule und Kirche, in Konyang (Kweichow) eine Katechisten- und Mädchenschule, in Ningyuanfu (Kientchang) ein Hospital eröffnet (l. c.).

²⁷ CR 25, 81. ²⁸ CR 25, 70; BM 26, 639.

²⁹ MC 26, 16. Die kanadischen Jesuiten veröffentlichten eine Monographie über ihr neues Arbeitsfeld in Nankin. Vgl. dort ihre Pläne und Hoffnungen. In Montréal erscheint jetzt auch ein eigenes Organ ihrer Mission „La Chine à Dieu“ Procure de la Mission de Chine 1180 rue Bleury (MC 25, 557).

in die dortige Mission abgereist³⁰. Die französischen Jesuiten des Vikariates pastorieren jetzt 126000 Gläubige; 3618 Erwachsene konnten getauft werden; der Süden vor allem stellt eine beträchtliche Zahl Katechumenen; erfreulich ist die Aussicht, daß in einigen Jahren der Nachwuchs an eingeborenen Priestern gesichert ist³¹.

Ein wichtiges Ereignis für die Franziskanermissionen war die Errichtung dreier Zentralseminarien zu Hankow für Hupe und Hunan, zu Sianfu für Nord- und Mittelshemi und Ost-Kamu, zu Tsinanfu für Nord- und Süd-Schansi und Nord- und Ost-Schantung³². In der Nähe von Tayenfu (N. Schansi) wurde ein Noviziat angefangen und 13 Klerikernovizen eingekleidet³³. In diesem Jahre blieb Schansi von grösseren Unruhen verschont³⁴. Schensi dagegen hatte besonders von den radikalen Elementen unter der chinesischen Studentenschaft viel zu leiden: in der Stadt Yenfanfu sind die Hauptresidenz und eine Station von den Studenten geschlossen und geplündert worden³⁵; erfreulich war die Ankunft einiger schwarzen Franziskaner, die einen Teil dieser Provinz als eigenes Missionsgebiet erhalten werden³⁶. In der einheimischen Präfektur Puchi (Hupé) hat man einen buddhistischen Tempel in ein Seminar umgewandelt³⁷. Räuber überfielen ein Dorf in Süd-Ost-Hunan, zerstörten die Mission nebst einigen Häusern der Christen und ermordeten den dort zufällig anwesenden Priester³⁸. Die Tiroler Patres in Yungchanfu (Süd-Hunan) haben ihren eigenen Apostolischen Präfekten bekommen³⁹. Die Lage des deutschen Vikariats Tsinanfu (N. Schantung) wurde in den letzten Monaten bestimmt durch den Bürgerkrieg; vor allem ist der Süden davon betroffen, wo sich heftige Kämpfe abspielten; vor direktem Schaden blieb die Mission ziemlich bewahrt, hat aber indirekt stark gelitten; viele Heiden fanden in den Missionsgebäuden ein sicheres Asyl. Seit Mitte Oktober weilen in Tsinanfu die ersten Patres der amerikanischen Ordensprovinz des hl. Herzens (St. Louis), um einen großen Teil des Vikariats im Osten zu übernehmen⁴⁰.

³⁰ KM 26, 158. Der österreichisch-ungarischen Jesuitenprovinz soll, sobald genügend Kräfte zur Verfügung sind, ein eigenes Missionsfeld in Sien-hsien (S.O. Tscheli) zugewiesen werden (ebda.).

³¹ Chine, Ceylon, Madagascar 25, 243 ss. (Jahresbericht des Mgr. Lecroart.) Die „Helferinnen des Fegfeuers“ haben eine Kongregation gleichen Namens für eingeborene Schwestern gegründet. Von den 75 Schülern der Ecole des Hautes Etudes sind 20 Christen. Das Lehrpersonal dieser Schule setzt sich aus 7 Jesuiten und 5 chinesischen Laien zusammen (a. a. O.; cfr. MC 25, 481).

³² St. Antoniusmaondschrift 1926, 190 (Originalbericht); Anthote. 26, 61.

³³ St. Ant. 25, 283 v. (Originalber.). Angefangen Juli 25. 6 Studenten von Luanfu (S.-Schomi).

³⁴ St. Ant. 25, 283 v.; BP 26, 750.

³⁵ BP 26, 50. Auch eine protest. Mission zerstört. Kath. Katechist gefangen genommen, war nicht zum Abfall vom Glauben zu bringen. Bischof und Missionare mußten innerhalb 2 Tagen die Stadt verlassen (ebd.).

³⁶ KM 25, 490. 6. P. P. und 2 Brüder.

³⁷ Le Miss. franc. 25, 306; Ant. 25, 374. Das erste Seminar mit vollständig einheimischem Personal.

³⁸ St. Ant. 25, 248 (nach El Eco Franciscano).

³⁹ A. A. S. 25, 444; Anth. 26, 30; BP 25, 357; KM 25, 457. Es arbeiten dort 9 Patres und 1 Bruder unter 7482 Katholiken bei 4 Millionen Heiden (Mitt. des P. Bern. Jäger in KM 25, 494).

⁴⁰ St. Antoniuskal. 27, 73 nach Vita Ser. Viele Patres können ihre Residenz kaum verlassen. 2 chin. Priester ausgeplündert (ebd. nach Originalbericht des Bischofs Schmücker). Auch Räuberunwesen und Boxer. Zahl der Erwachsenentaufen gering (1000) wegen der Unruhen. (ebd.).

Ungeachtet der ständigen Unruhen war die Arbeit in den zwölf Vikariaten der Lazaristen reichlich gesegnet⁴¹. In Peking (Nord-Tschily) stieg die Zahl der Heidentaufen von 5 T. im vorigen Jahre auf 12495 in diesem; auch haben sich wieder mehr Katechumenen gemeldet; der Glaubenseifer der Katholiken ist groß, wozu die Exerzitienbewegung nicht wenig beiträgt⁴². Das Vikariat Tientsin wurde vom Bürgerkrieg arg mitgenommen; in Kwangtuto sind Mission und Christen geplündert und der Missionar wiederholt mißhandelt worden⁴³; in der Umgegend von Tongfutmen (S. W. Tschily) geht die Glaubensverbreitung gut voran⁴⁴. Die ersten kanadischen Missionare des China-Missionsseminars sind in Ningpo eingetroffen, wo sie später den Distrikt Chuchon als selbständiges Missionsgebiet übernehmen sollen⁴⁵. Der in Paris verstorbene Apost. Vikar von Tschekiang und Senior des Landesepiskopats Mgr. Keynans erbte sich als letzte Gunst vom Papst die Gründung einer Marienwallfahrt, gegenüber dem buddhistischen Wallfahrtsort der Göttin der Barmherzigkeit⁴⁶.

Der Jahresbericht der Mailänder in Hongkong⁴⁷ meldet gedeihliche Entwicklung des Seminars, sowie der Erziehungs- und caritativen Anstalten der Schulbrüder, Kanossianerinnen, Paulsschwwestern, Kl. Schwestern der Armen, eifrige Schultätigkeit der einheimischen Schwestern vom „kostbaren Blute“, religiöses Streben der Jugend, gesteigerte Bewegung zum Christentum an verschiedenen Orten⁴⁸. Die nächste Zukunft der Mission erscheint trübe wegen der wirtschaftlichen Krisen und politischen Wirren; unter diesen haben besonders auch die drei Honanvikariate Nanyang-, Weihwei- und Kaifengfu zu leiden⁴⁹. Über die anderen italienischen Weltpriestermissionen (röm. Peterpaulseminar in West-Honan und Parmenser in Süd-Schensi) sowie über die spanischen Augustiner in Nord-Hunan ist wenig zu berichten⁵⁰.

⁴¹ St. Vincentius a Paulo 26, 10 vv. Vgl. MC 26, 376.

⁴² Ebd. 26, 38 vv. Über 2000 Exerzitanten.

⁴³ Ebd. In knapper Not ist der Missionar mit dem Leben davongekommen. Alles Geld haben die Soldaten mitgenommen.

⁴⁴ P. Etienne Manry MC 25, 425.

⁴⁵ MC 26, 183. Die Vinzenzschwwestern übernahmen auf Bitte des Mandarins das Findlingsheim (MC 26, 52).

⁴⁶ MC 25, 150. Ap. Vik. v. 1884 an. Anzahl der Christen unter seiner Leitung gestiegen auf 50000 (MC 26, 19; BP 26, 83 f.). Sein Leichnam von der „Compagnie de Masageries“ gratis von Marseille nach Ningpu überbracht (MC 26, 149). Über Beerdigung MC 26, 363 ss.

⁴⁷ Le MC 26, 130 s. Das Vikariat erhielt in P. Valtorta einen neuen Oberhirten (ebd. 6).

⁴⁸ Le MC a. a. O. In den Hospitälern viele Taufen in Todesgefahr (nach der Statistik ebd. 123 s. 3823 Jahrestaufen, davon 3234! in Todesgefahr); als Gradmesser für den Eifer der Jugend 714340 Jahreskommunionen; die Maryknoller Väter eröffnen ein Pensionat für kathol. Studenten, das auf Wunsch der Regierung der Hochschule angegliedert wird; das Josephs-Kolleg der Mailänder erhielt eine Bauunterstützung von 110000 Dollars; (Ex-Gouverneur Sir R. Stubbs!); die Maryknoller Schwestern übernehmen das Zivil-Hospital der engl. Regierung in Kowloon; auch Konversionen vom Protestantismus werden gemeldet (ebd. 97 ss. Pilenga).

⁴⁹ Le MC a. a. O.; ferner ebd. 25, 228. 245. 257. 274. 308 (P. Bianchi); 26, 64. 74. 153.

⁵⁰ Vgl. Le MC und BT, zum Stand die statistische Generaltabelle.

Die spanischen Dominikaner in Fukien leiden immer noch unter dem Krieg mit seinen Folgen, Parteiungen und Räuberunwesen; infolge des guten Namens, den die Mission besitzt, wurden indes die Missionäre nicht belästigt; das Schulwesen blüht mehr und mehr: ein Priesterseminar wurde in Amoy nach einigen Jahren Unterbrechung mit 21 Alumnen neu eröffnet, eine Katechistenschule in Angriff genommen⁵¹. In der deutschen Dominikanerpräfektur Tingchow (Fukien) unter dem neuen Provinzialvikar und bischöflichen Delegaten P. Egbert Pelzer⁵² konnte im Süden bisher mit Erfolg gearbeitet werden; Kriegsleiden machten den Bau einer Mittelschule in Wuping unmöglich, doch bot die Mission beim Zurückweichen den bedrängten Christen und Heiden Schutz⁵³. Die in Schaowu tätigen deutschen Salvatorianer gehen in ihren Berichten kaum auf Stand und Lage ihrer Mission ein; Räuberbanden bereiten ihnen Schwierigkeiten⁵⁴.

Auch die übrigen deutschen Missionen Chinas leiden sehr unter einer starken Soldaten- und Räuberplage, der Ausländer- und Christenhetze Jungchinas und bolschewistischer Propaganda⁵⁵. Im Steyler Vikariat Südschantung (Yenchowfu) wurde die Not noch vermehrt durch eine furchtbare Überschwemmung, ganz abgesehen von der bereits seit zwei Jahren herrschenden Hungersnot; die religiöse Erziehung der neuchristlichen Jugend ist gefährdet, die Zahl der Katechisten zu gering, Mittel zum Bau von Gotteshäusern und Schulen fehlen⁵⁶; doch konnte ein neues Priesterseminar, gedacht als Generalseminar für alle Steyler Missionsgebiete Chinas, eingeweiht werden⁵⁷. Der östliche Teil Yenchowfus, seit Februar 1925 eine selbständige Präfektur Tsingtao unter P. Weig⁵⁸, bedarf für seine irregeleiteten Studenten der Belehrung und Aufklärung durch katholische Schriftsteller; gegenüber dem protestantischen Vorsprung fehlen Schulen und Presse⁵⁹; viele, die früher aus irdischen Beweggründen Christen wurden, fallen ab⁶⁰. In Südosthonan, wo durch geringe Zahl einheimischer Glaubensboten, lange religiöse Verlassenheit infolge Priestermangels usw. das Christentum zerfallen war⁶¹, ist reine Diasporaarbeit zu leisten; Missionsmittelpunkte,

⁵¹ Das Kolleg von Chongchow mit 400 Schülern steht allen Regierungsschulen voran, ebenso das St. Dominikuskolleg in Joochow (MD 26, 43 ss.)

⁵² Der Apostel (Ap.) 26, 60 ff. Tätig sind hier 6 PP., 3 Br. u. 14 Steyler Schwestern.

⁵³ Vgl. Ap. 26, 87 ff. Die deutsche Regierung stiftete einen größeren Betrag für eine Volksschule, die durch eine heidnische Mittelschule sehr benachteiligt wurde (Ap. 26, 62). Die Protestanten haben 50—60 Schulen, wir nur 12 (KM 25, 197).

⁵⁴ Der Missionär 25, 240; 26, 41 ff. Die ersten Salvatorianerinnen begaben sich in die Chinamission (Missionär 26, 91).

⁵⁵ Vgl. KM 25, 197; 26, 209 ff.; Missionsbote (MB) 26, 77. 159. 208 ff.; Ap. 26, 84 ff.; Seraph. Welfop. (SW) 26, 222; Missionär 25, 240; 26, 41 ff.

⁵⁶ Geplant ist der Bau eines einheimischen Schwesternklosters, einer Mädchenschule und Apotheke (KM 25, 197; MB 26, 83). In Tsining wurde die bisherige Mittelschule zu einer Oberstufe mit Realkursus ausgebaut (KM 26, 213 f.).

⁵⁷ MB 26, 178.

⁵⁸ KM 25, 300; MB 25, 158; 26, 15.

⁵⁹ Vgl. KM 26, 33 ff. 71. Der erste für Tsingtao bestimmte Missionsarzt Dr. Hermann reiste von Würzburg zu seinem Arbeitsfelde ab (KM 25, 300).

⁶⁰ Vgl. KM 25, 173. Über die deutschen Franziskanermmissionen oben unter Pranziskanern.

⁶¹ In 7 Jahren waren nur 79 gültige Ehen geschlossen worden, die Jugend sehr vernachlässigt (MB 26, 78).

Kirchen, Seminare und Katechistenschulen müssen geschaffen werden; die Protestanten sind auch hier weit voraus und haben überall größere Niederlassungen; neuerdings kam es zu bolschewistischen Demonstrationen gegen die Missionsschulen; auf dem Lande geht es mit der Missionierung besser; die Neubekehrten haben großen Eifer⁶². Das Vikariat Lanchowfu (Westkansu) wird unter dem neugeweihten Bischof⁶³ Buddenbrock von 22 Steyler Patres mit 4 Brüdern und Schwestern missioniert; politische Wirren, protestantische Konkurrenz, Mangel an Priestern und Schulen erschweren die Arbeit in diesem ärmsten und verlassensten Gebiet; viele Gemeinden sahen Jahre lang keinen Seelsorger⁶⁴. Gleiche Schwierigkeiten bestehen in der deutschen Kapuzinermission Tsintschou (Ostkansu), wo unter 6 Mill. Heiden erst 500 Katholiken wohnen; allmählich gelingt es, die äußerst konservativen Eingeborenen für das Christentum zu gewinnen, leider aber die Frauen und Mädchen nur durch Hausbesuch; eine höhere Schule soll in der Bischofsstadt eröffnet werden⁶⁵.

Bei den Scheutveldern in der Mongolei⁶⁶ ist die Mission der äußern Mongo (Urga) noch immer in der Gewalt der Bolschewisten und daher unbesetzt⁶⁷. Während das ruhige Fortschreiten der Arbeit in den Vikariaten Ostmongolei (Jehol) und Tchagar (Siwanze) keine wesentlichen Störungen erlitten zu haben scheint⁶⁸, zittert im Vikariat Soeiuyan noch die Erregung über die großen Schäden nach, welche die Räuberüberfälle des Winters 1925 mit sich gebracht haben⁶⁹. Im Dezember wurde der chinesische Priester Liu von Räubern entführt und die Station Ukiuniuiaoze belagert⁷⁰. Das in der Präfektur Tatungfu gegründete große Seminar ist nunmehr vollständig organisiert; es zählte im September 1925 43 einheimische Priesterkandidaten und war im Oktober Tagungsort der Scheutvelder Oberhirten, welche über die weitere Aus-

⁶² 7 Christen starben für ihren Glauben (MB 26, 13 f.; KM 26, 211).

⁶³ Vgl. KM 26, 25.

⁶⁴ Notwendig ist der Ausbau der Bischofsresidenz, wo nur eine kleine Privatkapelle vorhanden ist (KM 26, 88 ff.). Von ihrem Posten wurden 3 PP. und 3 Br. mehrere Monate infolge der Wirren ferngehalten (MB 26, 99).

⁶⁵ Vgl. SW 25, 251. 379; 26, 108 ff. In die Chinamission reisten vom Kloster zu Münster i. W. 6 PP. nach Causa ab, darunter P. Gonsalvus Walter, der seit 1922 zu Rom Lektor der Missionswissenschaft war (SW 26, 120).

⁶⁶ Die Missions de Scheut (Sch) veröffentlichen ausführliche Übersichten und Kartenskizzen für das Gesamtgebiet Sch 25, 127; für Soeiuyan Sch 26, 57; für Tchagar Sch 26, 63.

⁶⁷ Sch 25, 171.

⁶⁸ Die Kathedrale von Siwanze, für deren Bau die Neuchristen seit 25 Jahren Ersparnisse zusammenlegten, ist nunmehr vollendet. Sch 25, 217; 26, 145 ff.

⁶⁹ Zerstörung der Stationen Yongchenyu und Tanoor und grausame Ermordung des Hauptkatechisten Tienyumei, Sch 25, 103 ff.; Verteidigung von Sianoor durch die 3000 christlichen Bewohner, Sch 25, 122 ff.; P. de Clippele berichtet in einer Aufsatzreihe über seine Erlebnisse in der Gefangenschaft; er wurde in Pazepulung von schwedischen Missionaren liebevoll unterstützt, Sch 25, 229 f. Vgl. KM 25, 460 f.; MC 25, 498 ff.; 509 ff. — Goldene Jubelprofeß der chinesischen Jungfrau Maria Meng, welche unter Bischof Hamer das erste Waisenhaus für die Mittlere Mongolei gründete und nunmehr seit 16 Jahren eine ähnliche von ihr gegründete Anstalt in Palakai leitet, Sch 25, 151 ff. — Ein aus Siwanze stammender junger chinesischer Arzt, der in Shanghai und Paris Medizin studiert hat, wurde für das Missionsspital in Soeiuyan gewonnen, Sch 25, 153.

⁷⁰ Bulletin de Pékin 26, 11.

gestaltung des Kollegs berieten⁷¹. Im Vikariat Ningshia nahmen Räuber für kurze Zeit P. Mewis gefangen, um ihre Einreihung unter die regulären Truppen zu erzwingen⁷².

Indem Krieg, Räuber, Geheimbünde und Hungersnot die Bevölkerung in Tibet (Tatsienlou) nicht bloß arm machten, sondern auch demoralisierten, übten sie auf die dortige Mission der Pariser Missionare einen ungünstigen Einfluß aus⁷³. In Tsetchong blühte trotzdem das christliche Leben, aber der Aussatz droht diesen Aufschwung zu vernichten⁷⁴. Die Schule zu Monking war gut besucht und Kiakilong erholt sich allmählich von den Erdbeben⁷⁵. Das Seminar zählt einen Theologen und 14 Lateinstudierende; das chinesisch-tibetanische Lehrrinnenseminar wird bald einige Schülerinnen aussenden⁷⁶. Die Liebeswerke der Franziskanerinnen Mariens lindern viele Not⁷⁷.

Trotz Räuber- und Kriegsunruhen hat die Missionsarbeit der Pariser Missionare in der nördlichen Mandschurei (Kirin) gute Erfolge aufzuweisen⁷⁸: die Konferenzen in der gleichnamigen Hauptstation wurden regelmäßig abgehalten; das Seminar war gut besucht und das Xaveriuskolleg auch von den besseren Leuten sehr geschätzt; die Franziskanerinnen Mariens fanden in der Krankenpflege und anderen Liebeswerken eine reiche Betätigung⁷⁹. Die Missionare aus dem Schweizer Missionshaus Bethlehem werden ein Missionsgebiet in Heilinkiong bekommen⁸⁰. — In Moukden (Südmandschurei) dagegen zeigten die Ungläubigen eine immer deutlicher hervortretende Gleichgültigkeit, während die Katholiken in steigendem Maße ihren Glaubenseifer betätigten: viele neue Mitglieder schlossen sich dem Gebetskreuzzug an⁸¹. Wegen der Unruhen konnte sich das franko-chinesische Kolleg der Maristen nicht entwickeln⁸². Nach Erlernung der Sprache werden die amerikanischen Missionare von Montreal und Maryknoll ein Missionsgebiet im Osten des Vikariats bekommen⁸³.

4. Japan (mit Korea).

Die katholische Kirche in Japan trägt vor wie nach das Stigma des langsamen, aber stetigen Fortschrittes¹. Zu den bekannten Hemmnissen im Missionswerke kommen neue hinzu, so die panasiatische Bewegung, die auf religiösem und politischem Gebiete einen engeren Zusammenschluß der ostasiatischen Völker erstrebt und den westlichen bzw. christlichen Einfluß zurückzudrängen sucht, weil sie darin eine „Beeinträchtigung der asiatischen Selbständigkeit“ erblickt². Schintoismus und Buddhismus machen alle Anstrengungen, sich neue Kraft zu verschaffen; unter dem Deckmantel des Patriotismus sucht ersterer sich die Seele des japanischen Kindes zu erobern; er wäre dem Chri-

⁷¹ MC 26, 97 f.

⁷² Bulletin de Pékin 26, 10 f.; das Missionsgebiet war lange Zeit Standort des Generals Fengyusiang, Bulletin 25, 423. — Poro Balgason hat sich in 25 Jahren zu einer geschlossenen Gemeinde von etwa 1000 mongolischen Katholiken entwickelt, Sch 26, 134.

⁷³ CR 26, 54 ss. Vgl. BM 26, 498 und MC 25, 486.

⁷⁴ CR 26, 57 ss.; BM 26, 498. ⁷⁵ CR 26, 56. Dazu MC 25, 486.

⁷⁶ CR 26, 58. ⁷⁷ CR 26, 59.

⁷⁸ CR 26, 40. 41. ⁷⁹ CR 26, 41 f. BM 25, 771. ⁸⁰ BM 26, 180.

⁸¹ CR 26, 34. ⁸² CR 26, 39. BM 25, 696.

⁸³ CR 26, 37. BM 25, 496. 634 f.

¹ MC 25, 422; 26, 27.

² Allgemeine Rundschau 26, 274 ff.

stentum weniger gefährlich, wenn er sich als das ausgabe, was er in Wirklichkeit ist, als japanische Staatsreligion; infolge seines patriotischen Aushängeschildes führt er aber immer wieder Reibereien zwischen Christen und Schulbehörden herbei³. Ferner zeigt sich ein Geist der Unabhängigkeit und Unbotmäßigkeit, der mancherorts auch ins kirchliche Leben übergreift⁴. Andererseits weist das Missionswerk in Japan auch herrliche Lichtseiten auf. Die eminente und kulturelle Stellung des Papsttums und der katholischen Kirche in den letzten Jahrzehnten haben einen wohlthätigen Einfluss auf einen Teil der Gebildeten Japans ausgeübt⁵. Die Kirche wagt sich mehr und mehr an die Öffentlichkeit durch Abhalten feierlicher Prozessionen⁶. Sie findet auch von Seiten der Beamtenwelt und des Staates gelegentlich großes Entgegenkommen⁷. Katholiken werden wegen ihres soliden Betragens und ihrer größeren Gewissenhaftigkeit als Arbeiter gesucht⁸. Die tiefgreifende Antipathie gegen die Fremden, hervorgerufen durch das Verbot der Einwanderung und des Eigentumserwerbs der farbigen Rassen in den Vereinigten Staaten von Nord-Amerika, traf in der Hauptsache den Protestantismus, ging aber fast spurlos an der katholischen Kirche vorüber⁹. Mgr. Giardini, Apostolischer Delegat von Tōkyō, ist daher nach eingehender Berücksichtigung sämtlicher Missionsgebiete Japans mit froher Hoffnung auf eine bessere Zukunft der Kirche in Japan erfüllt¹⁰.

In der Erzdiözese Tōkyō¹¹ werden die nach dem Erdbeben von September 1923 provisorisch errichteten Missionsgebäude nach und nach durch solide Bauten ersetzt¹²; im Stadtteil Asakusa wurde 1925 eine neue Kirche in Eisenbeton gebaut, die 12—1500 Menschen faßt¹³; für die Errichtung dreier neuen Pfarrkirchen wurden in Tōkyō geräumige Bauplätze erworben¹⁴; die in der Hauptstadt Japans und Yokohama so blühende katholische Schultätigkeit konnte in vollem Umfange wieder aufgenommen werden¹⁵. Die Diözese Nagasaki, der zwei Drittel sämtlicher Katholiken Japans angehören, hat in den Altchristen und deren Nachkommen einen besonders eifrigen Grundstock, bei dem das Christentum bereits ebenso tief eingewurzelt ist wie bei Katholiken christlicher Länder¹⁶; infolge der Einführung des Gebetskreuzzugs für die Bekehrung Japans und Chinas halten die Gläubigen an Sonntagen bis zum Abend Anbetungsstunden vor dem ausgesetzten Allerheiligsten¹⁷.

³ CR 26, 8ss. Vom 1.—3. November 1925 fand in Tōkyō ein panasiatischer Buddhistenkongreß statt, der u. a. beschloß, die religiösen Zeremonien mehr dem modernen Geiste anzupassen und im Abendlande größere Propaganda zu treiben. (BM 26, 29 s.; Our Missions 26, 94; AB 26, 121).

⁴ CR 26, 8.

⁵ Les Missions Franciscaines 1924, 165; Our Missions 26, 34.

⁶ BM 25, 493; CR 26, 18.

⁷ MC 26, 62. In Naze (Ryū-Kyū-Inseln) schenkte die Stadtverwaltung den kanadischen Franziskanern ein Grundstück zur Errichtung einer Höheren Töchter-schule (Les Missions Franciscaines 24, 112). Dieselbe wurde 1924 eröffnet (ib. 25, 255).

⁸ CR 26, 21.

⁹ Our Missions 25, 177 und Privatmitteilungen.

¹⁰ Le MC 26, 370s.

¹¹ Die Erzdiözese Tōkyō sowie die Diözesen Nagasaki, Ōsaka und Hakodate sind in den Händen des Pariser Seminars. ¹² CR 25, 5ss.

¹³ BM 26, 40, 107; CR 25, 5; KM 26, 153 ff. Die Gläubigen steuerten Yen 8000 (Mk. 16 000) dazu bei. (BM 26, 107.) ¹⁴ CR 26, 7.

¹⁵ BM 26, 39; CR 26, 7; MC 26, 7; KM 26, 45 f.

¹⁶ AB 26, 121 f.

¹⁷ CR 26, 8.

Durch die Ankunft von neun Salesianern Don Boscos (sechs Priestern und drei Laienbrüdern) werden der Diözese neue Arbeitskräfte erwachsen¹⁸. Die Trappisten des Priorates U.L.F. vom Leuchtturm (Tobetsu, Hokkaido) sind mit der Gründung einer Klosterniederlassung im Bezirk Fukuoka beschäftigt¹⁹. Die Mission der kanadischen Franziskaner auf den Ryū-Kyū-Inseln gehört zu den erfolgreichsten Japans, während ihre Aussichten im Bezirk Kagoshima weniger günstig sind²⁰. Die Diözese Ōsaka gründete endlich wieder eine Mission in der Hafenstadt Sakai (80 000 Einwohner), wo im 16. und 17. Jahrhundert blühende Missionen bestanden²¹; auch in Takatsuki, wo Nachkommen von Christen des 17. Jahrhunderts entdeckt wurden, ist der Grund zu einer werdenden Mission gelegt worden²². In der Diözese Hakodate gab Bischof Berlioz sich längere Zeit mit dem Gedanken der Gründung einer einheimischen Schwesternkongregation ab, die infolge unvorhergesehener Schwierigkeiten bisher nicht verwirklicht werden konnte²³. Durch ein Missionsmittel modernster Art, das Kino, zogen in Morioka P. Dossier und ein benachbarter Steyler Missionar über 3000 Zuschauer an, die auch eifrig ihren religiösen Vorträgen folgten²⁴. Die Steyler der Apostolischen Präfektur Niigata können als wichtigstes Ereignis des Jahres die Gründung einer einheimischen Schwesterngenossenschaft buchen²⁵. Nach Atsuta in ihrer Präfektur Nagoya zog eine größere Anzahl Fabrikarbeiter aus der Diözese Nagasaki, unter denen ca. 40 Mädchen im Alter von 14–30 Jahren sich durch ihren religiösen Eifer auszeichnen und dadurch die Bewunderung der Heiden auf sich ziehen; die Fabrikleitung zeigte großes Entgegenkommen, indem sie ihnen besondere Wohnzimmer einräumte, wo sie ungestört ihre täglichen Gebete verrichten können, und gab ihnen auch den Sonntagvormittag zur Erfüllung der Sonntagspflicht frei²⁶. Die Franziskanerpräfektur von Sapporo eröffnete am 8. April 1925 endlich die schon vor dem Kriege geplante Höhere Töchter Schule, deren Leitung in den Händen der Franziskanerinnen von Thuine (Bez. Osnabrück) liegt; noch nie hat ein katholisches Schulunternehmen in Japan unter so günstigen Bedingungen begonnen wie dieses²⁷. Obwohl die Missionare des Jesuiten-Vikariates Hiroshima sich noch im „Stadium der Vorbereitung für gründliche Missionsarbeit“ befinden, veröffentlicht doch

¹⁸ BM 26, 178. ¹⁹ BM 26, 244.

²⁰ Les Missions Franciscaines 23, 198; 24, 216 ss.

²¹ CR 26, 18. Eine interessante Rundfrage in Mittelschulen Ōsakas, welche Religion die einzelnen Schüler vorzögen, ergab für das Christentum mehr günstige Antworten als für den Shintoismus. (CR 26, 16s.)

²² MC 26, 61. ²³ CR 26, 20.

²⁴ CR 26, 20. Von ähnlichen Erfolgen berichtet aus Akita P. Zimmermann, S. V. D. (Steyler Missionsbote 1924/25, 204).

²⁵ Our Missions 25, 177 u. 195. Name der Genossenschaft Seishin-Aishikai (Genossenschaft der lieben Kinder des hl. Herzens); die ersten sechs Novizinnen (zwei Deutsche und vier Japanerinnen) wurden am 1. Juni 1925 in Akita eingeleitet; fünf derselben begannen am 7. Juni in Sapporo unter Leitung der Franziskanerinnen von Thuine ihr Noviziat. Zweck der Genossenschaft ist, durch charitative Tätigkeit und ewige Anbetung an der Bekehrung Japans zu arbeiten. Die Zeitgemäßheit der Gründung erhellt aus der Tatsache, daß die junge Genossenschaft bereits ca. vierzig Postulantinnen und Kandidatinnen zählt (ib. u. AB 26, 29.).

²⁶ Steyler Missionsbote 1925/26, 126.

²⁷ AB 26, 39 ff. 74 f. u. 92 f.

schon einer derselben mit Hilfe des Jugendbundes eine kleine apologetische Monatsschrift für Heiden²⁸. Die Dominikaner der Präfektur Shikoku klagen über drückenden Geldmangel, weshalb es ihnen unmöglich ist, die so notwendigen guten Katechisten anzustellen²⁹.

Japanische Missionen.

Missions- gebiet	Gesell- schaften	Bevölkerung in Mill.	Katho- liken	Priester weiße	ein- heim.	Katechu- menen	Taufen von Er- wachsenen mit Ausschluß der in Todesgefahr Getauften
Tōkyō . .	Pariser	15,6	10 801	25	4		249
Nagasaki .	„	8,7	62 584	25	28		374
	Franziskaner		4 381	11			
	Salesianer			6			
Osaka . .	Pariser	10,0	4 629	18	4		137
Hakodate .	„	4,7	2 790	19	3		87
Shikoku . .	Dominikaner	3,5	561	7		62	34
Formosa . .	„	3,6	5 300	11			139
Sapporo . .	Franziskaner	2,5	1 712	16		153	79
Niigata . .	Steyler	3,6	477	14		81	28
Nagoya . .	„	5,2	233	5		15	12
Hiroshima .	Jesuiten	4,9	1 204	9		39	28

In Korea ist die Zahl der Katholiken (99 T. unter 19,5 Millionen Einwohnern)³⁰ infolge der Auswanderung nur um einige Hundert in den einzelnen Vikariaten (Söul, Taiku und Wousan) gestiegen, trotz relativ größerer Zunahme; In Korea tritt die japanische Regierung in ihrem Bestreben, den schintoistischen Kaiser- und Heldenkult zur Geltung zu bringen, in Gegensatz zur Missionsarbeit³². Durch die wirtschaftliche Notlage der Bevölkerung wird die Mission in ihren apostolischen Werken sehr gehemmt³³ und der religiöse Eifer, der im Zuwachs der Andachtskommunionen sich kundgibt, einer schweren Probe und merklichen Behinderung unterworfen³⁴. — Während die Seelsorge in den Vikariaten Söul und Taiku durch Jugendpflege in Söul und den besten

²⁸ Korrespondenz des Priestergebetsvereines im theologischen Konvikte zu Innsbruck 26, 61. Auf einer Firmungsreise sah Erzbischof Doering manches Tröstliche und Erfreuliche (ib.). Das Vikariat wurde von der Diözese Ōsaka abgetrennt, nicht von Tōkyō, wie ZM 25, 298 berichtet.

²⁹ Japan MD 1926, 81 ss. nach Mitteilung von P. Dr. Benno Biermann, O. P.

³⁰ Starke Verluste durch Auswanderung, täglich allein im Hafen v. Söul 500 (BM 25, 245).

³¹ Die der europ. und amerikan. Priester in Söul 26, Taiku 16, Wonsan: Benediktiner 16, Maryknoller 14; (zu den amerikanischen Missionaren von Maryknoll kamen Herbst 1924 zwei Patres und Frühjahr 1925 weitere zwei Patres und ein Bruder CR 26, 29) der eingeborenen Priester Söul 36, Taiku 15; der Taufen von Erwachsenen Söul 873 (dazu 476 in periculo mortis). Taiku 538 (dazu 393), Wonsan 252; der Kindertaufen Söul 2355, Taiku 1443.

³² CR 26, 25 f. in einzelnen Fällen wurden kath. Schüler wegen Ablehnung des schintoist. Kultus von höheren Staatsschulen ausgeschlossen; andererseits schenkte die Regierung den kath. Waisenhäusern in Söul, Chemulpo und Taiku je 500 Yen; BM 25, 245.

³³ Die durch Überschwemmung und Mißernte verarmte Bevölkerung leidet Mangel an Nahrung und Kleidung. CR 26, 25 f.; MC 26, 26 f. und 136, 277.

³⁴ CR 26, 33.

Distrikten eifriges Leben geweckt hat³⁵, ist die Frauenseelsorge sehr erschwert durch die tiefeingewurzelte Auffassung von der Minderwertigkeit der Frau³⁶. Die entfernten Christendörfer werden vom Missionar zweimal jährlich (im Frühjahr und Herbst) besucht zur Spendung der hl. Sakramente an alle Christen³⁷; das Gebiet ist wegen der Sprachmischung (koreanisch, chinesisch, japanisch) sehr schwierig³⁸. — Die Missionare werden besonders beansprucht durch die Sorge für das Schulwesen, nicht zuletzt wegen der Erfolge protestantischer Missionschulen³⁹. Manche Heiden schätzen die solide, katholische Bildung und Erziehung sehr hoch, während die Mehrzahl mehr die Vorteile der Schulbildung als die Lehre beachtet⁴⁰. Die Volksschulen haben durchweg den vollständigen japanischen Schulplan übernommen⁴¹, ohne gesetzlichen Schulzwang⁴². Der Besuch der zahlreichen Pfarr- und Katechismusschulen, deren Wert sehr verschieden ist, ist im Vergleich zum Vorjahr erheblich gestiegen⁴³. Die christlichen Mädchen besuchen wegen Mangels an katholischen Mädchenschulen vielfach die heidnischen Schulen, wo sie großen Gefahren ausgesetzt sind⁴⁴. Die höheren Mädchenschulen entsprechen den öffentlichen Unterrichtsanstalten und staatlichen Lehrplänen⁴⁵. — Die Druckerei in Söul brachte einen großen dreibändigen Katechismus heraus und führte die lateinische Monatsrevue für die eingeborenen Priester weiter⁴⁶. — Im Vikariat Wonsan der Benediktiner zählt die Stadt W. 452 Christen, in der nächsten Umgebung 130. Heidentaufen 138, Katechumenen 509⁴⁷. In dem zum Vikariat gehörenden Kanto in der Mandschurei, dem Auswanderungsgebiet der Koreaner, ist besonders Paltokon missioniert, das über 2000 Christen zählt⁴⁸. Aus der weiten Umgegend der Stadt Wonsan mehrten sich die Bitten um katholische Schulen⁴⁹; in Wonsan selbst wurde dem Zudrang im ersten Teil des Jahres durch einen Doppelkurs begegnet⁵⁰; im Herbst war ein stattlicher Schulneubau für 600 Knaben und 300 Mädchen fertiggestellt⁵¹. Einen ersehnten Zuwachs erhielt die Mission, als im November 1925 sechs Benediktinerpatres mit vier Brüdern und vier Schwestern eintrafen⁵².

5. Südostasiatische Inseln.

Was auf den Philippinen den Fortschritt der katholischen Kirche besonders hemmt, ist der Mangel an Priestern wie an höheren katholischen Schulen und die Konkurrenz der religionslosen Staatsschulen¹.

³⁵ KM 25, 251 in anderen Distrikten ist die Jugend im Vergleich zu den amerikanisch organisierten YMCA verwahrlost, weil die Mittel zur Pflege fehlen.

³⁶ KM 25, 251. Nachdem bezüglich der Mädchenbildung die früheren Vorurteile beseitigt sind, ist der Mangel an Schwestern zur Heranbildung kathol. Mütter besonders schwerwiegend.

³⁷ MB (Missionsblätter v. St. Ottilien) 25, 38 f.

³⁸ MB 25, 137 f.

³⁹ MC 26, 136 f.

⁴⁰ *ibid.*

⁴¹ KM 25, 229.

⁴² KM 25, 250.

⁴³ CR 26, 25 f.

⁴⁴ MC 25, 453.

⁴⁵ MC 26, 136 f.

⁴⁶ CR 26, 28.

⁴⁷ MB 25, 196 f.

⁴⁸ MB 25, 357. Im nördlichsten Zipfel der Mandschurei versuchen im Auftrage des Abtes Sauer zwei Benediktiner, gestört durch Räuberunruhen, am Ufer des Sungari im Städtchen Fuchin eine neue Station zu errichten (MB 25, 179 f.).

⁴⁹ MB 25, 11 f.

⁵⁰ MB 25, 99 f.

⁵¹ MB 25, 196 f. Die amerikanischen und kanadischen Protestanten haben in Wousan allein 5 Schulen.

⁵² CR 26, 29.

¹ KM 26, 151. Our Missions 25, 177; 26, 54, 93. St. Josephs Advocate 25, 13 f. Vgl. den Aufruf „über die geistige Not der Philippinenmission“, Akadem. Missionsblätter 26, 15. Im ganzen über 800 einheimische Priester; Wachstum

In Baguio fand im Dezember 1925 die erste, erfolgreich verlaufene Tagung katholischer philippinischer Studenten statt². Die Aglipayanische Sekte hat schon viel von ihrer vormaligen Anziehungskraft verloren, so daß die Bevölkerung dem katholischen Glauben vielfach zugänglich wird³. Die Missionierung der Abra-Provinz wie der „Wiederaufbau Lubangs“ durch die Steyler Patres machen erfreuliche Fortschritte; im Gegensatz zur früheren Gleichgültigkeit verlangt die Bevölkerung nach Missionaren und katholischen Schulen; religiöses Leben und Schulbesuch stehen in Blüte⁴. In Manila haben die Steyler Patres eine Druckerei errichtet, worin die Missionsbrüder einheimische Lehrlinge aus den Schulen des Abgabebietes als Setzer und Buchdrucker ausbilden; mit der Druckerei ist eine Abendschule zwecks weiterer, besonders gewerblicher Ausbildung der Lehrlinge verbunden⁵. Neben den Steylern arbeiten auch die Scheutvelder Missionare im gebirgigen Norden der Hauptinsel Luzon unter drei- bis vierhunderttausend wilden, noch heidnischen Igoroten mit tröstlichen Erfolgen⁶. Einige Patres haben die Sorge für verlassene Pfarrgemeinden übernommen, auch in der Erzdiözese Manila⁷. Auf Mindanao sind neben den Jesuiten die Missionare vom hl. Herzen Jesu tätig, und zwar in der Provinz Surigao; P. Intven M. S. C. gründete eine ganz dem einheimischen Geiste angepasste religiöse Frauengenossenschaft („Teresitas“) zur Mithilfe an den apostolischen Aufgaben⁸. Die Millhiller Gesellschaft wirkt auf den Inselprovinzen Iloilo, Antique und Negros unter einer meist christianisierten Bevölkerung von 251000 Eingeborenen, die zum großen Teil mit Protestanten und Aglipayanern vermischt ist; trotz der Schwierigkeiten seitens christenfeindlicher Schulbehörden besitzen 11 Schulen der Millhiller staatliche Anerkennung und übertreffen sogar die Staatsschulen an Schülerzahl und Erfolgen⁹. Auf Negros vernichtete ein Erdbeben mehrere bedeutende Kirchen¹⁰.

In Niederländisch-Ostindien tagte zu Batavia vom 31. Aug. bis 8. September 1925 das erste Konzil unter dem Vorsitz des päpstlichen Legaten Mgr. Gylswyk; schon vorher hatte der Legat die wich-

an Priestertumskandidaten: in den 9 Diözesen 209 im großen, 541 im kleinen Seminar (Our Missions 26, 53). Vgl. Hagspiel „Along the Mission Trail“, Techny, Ill. 1925, 225 f.

² Veranstaltet von P. Finnemann S. V. D. Vgl. Steyler Missionsbote 26, 54 und Our Miss. 26, 70.

³ Annalen der St. Josephs Congreg. von Millhill 26, 185; St. Josephs Adv. 25, 13.

⁴ Steyler MB 25, 29. 171. Bei einem Besuch in Lubang konnte der Bischof von Lipa schon über 1000 Kindern die Firmung spenden (Our Miss. 26, 106). Über Pflege der Mai- und Herz-Jesu-Andacht in Lipa (Batangas) vgl. Steyler MB 26, 113. 139.

⁵ Mit dem Jahr 1925 begann die Herausgabe einer Monatsschrift „Amigo del Pueblo“ in Tagalog und Ilokano mit einem englischen Anhang; in fünf Monaten eine Auflage von 30000 Exemplaren (Steyler MB 26, 27; KM 26, 151).

⁶ Missions de Scheut 25, 247. 26, 121.

⁷ In letzter Diözese wirken 11, in den Diözesen Nueva Leyovia und Tuguegarao 36 Scheutvelder Missionare (Missions de Scheut 25, 176).

⁸ Annalen van O. L. Vrouw van het H. Hart 25, 108. 129. Über Gebetsapostolat ebd. 26, 12. 35.

⁹ Anzahl der Jahrestaufen 8103. Vgl. Annalen der St. Josephs Congreg. von Millhill (Roosendaal) 26, 195.

¹⁰ St. Josephs Adv. 25, 152.

tigsten Orte Javas besucht und überall offizielle Empfänge abgehalten¹¹. Im ganzen Archipel werden der katholischen Mission von Seiten der Mohammedaner viele Hindernisse bereitet, welche man zu beseitigen sucht durch die Aufrichtung möglichst vieler Schulen, weil gerade durch sie die meisten Eingeborenen der kath. Kirche zugeführt werden¹². — Im A.V. Batavia (Ost- und Mitteljava), das den Jesuiten anvertraut ist, stieg die Zahl der Schulen von 74 auf 83 und die der Schüler von 7083 auf 8248¹³, während in Jogjakarta ein Knabenseminar eröffnet wurde¹⁴; infolge der Bemühungen des „Sint Melaniawerkes“ besuchten 260 Mädchen mehr als im Vorjahre die Missionsschulen; ein Mädchenkonvikt wurde angekauft und 20 Eingeborenenmädchen das Studium auf dem Lehrerinnenseminar ermöglicht¹⁵. In den A.P. Soerabaja (Ostjava) und Madoera (Nordostjava), welche die Jesuiten 1923 den Lazaristen und den Karmelitern abtraten, sind ebenfalls Fortschritte zu verzeichnen: in Soerabaja eröffneten die Schulbrüder vom hl. Aloysius eine H.I.S. (holländisch-inländische Schule)¹⁶; auch Madoera bekam eine Schule und in Probolinga baute man eine Kirche in neuindischem Stil¹⁷. Seit der Beschränkung der A.P. Padang auf Nordsumatra (die A.P. Benkoelen und Banka-Billiton wurden 1924 abgetrennt) wirken die Kapuziner dort um so intensiver; an verschiedenen Stellen konnten sie neue Missionsgebäude errichten und die Zahl der Schwesternengenossenschaften um zwei vermehren¹⁸. Auch in den abgetrennten Gebieten kam der Zuwachs an Kräften der Mission zugute: in Benkoelen (Südsumatra), dem Arbeitsfeld der Priester vom hl. Herzen, erhielt die gleichnamige Station einen ständigen Missionar¹⁹, während die Franziskanerinnen aus Roosendaal das Missionsfeld betraten, um die Krankenpflege zu besorgen²⁰. In Banka und Billiton errichteten die Picpusväter zwei Schulen für die Chinesen, wodurch sie mehrere dieser Auswanderer in die kath. Kirche führten²¹. Die Kapuzinermission im A.V. Borneo wurde auf Westborneo beschränkt, während Ostborneo, mit der blühenden Missionsstation Laham als Mittelpunkt, den Missionaren der hl. Familie aus Grave zu-

¹¹ Onze Missiën in Oost- en West-Indië (OMOW) 25, 275. St. Vincentius a Paulo (VP) 26, 2 v. In Anschluß an das Konzil fand am 6. Sept. zu Batavia eine Huldigung des Legaten und des vollzähligen Episkopats statt.

¹² Claverbond 25, 161s.

¹³ Ebd. 26, 84.

¹⁴ Ebd. 25, 303—310. Den religiösen Stand der Katholiken suchte man zu heben durch Eingeborenenexerzitien, die sowohl für Männer als für Frauen in der Eingeborenen-sprache abgehalten wurden (ebd. 58 s. 277 s.). In Moentilan, dem Mittelpunkt der Javanermision, wurde das erste Knabenkonvikt errichtet (Het Missiewerk 26, 339 s.). Ende 1924 zählte das Vikariat 35 274 Christen und konnte man 904 Bekehrungen verzeichnen (CI 25, 285.)

¹⁵ OMOW 26, 54, 110.

¹⁶ VP 26, 49 s. Die erste Schule der kath. Mission, die staatlichen Zuschuß bekommt. In Soerabaja wurde das erste kath. Krankenhaus eröffnet, wo den Steyler Schwestern die Krankenpflege anvertraut wurde (VP 25, 164 v. Groeten uit de Missies 26, 71.)

¹⁷ Carmelrozen 25, 7. 70.

¹⁸ Fidelisklokje (F.) 26, n. 2. 3; Missie-Illustratie (MI) 26, 99. 219. In der Mission arbeiten 22 Priester, 10 Brüder, 56 Schwestern. 152 Erwachsenen taufen wurden gespendet, die Schulen um zwei und die Schüler um 400 vermehrt. 522 chinesische Kinder empfangen abendländischen Unterricht (F. 27, n. 2. 3; OMOW 26, 99).

¹⁹ Missiepost 25, 2.

²⁰ Het Missiewerk 25, 51.

²¹ De Vriend der H. Harten 25, 280; M (Missiewerk) 26, 167. In der Präfektur arbeiten 5 Priester, 2 Brüder, 2 Katechisten und 8 Schwestern unter 600 Katholiken bei einer Bevölkerung von 350 000 Seelen.

fiel, die am 26. Januar 1926 dorthin abreisten²²; in Westborneo konnte eine neue Station gegründet werden, dagegen mußten zwei andere aufgegeben werden, Pontianak bekam ein Aussätzigenheim, wie überall blühte auch hier das Schulwesen²³. In der A. P. Celebes, wo die Missionare vom hl. Herzen wirken, wurde eine neue Kirche eingeweiht; das Schulwesen geht immer voran, die Schulen waren gut besucht, und in der Krankenpflege entfalteten die Schwestern eine reiche Tätigkeit²⁴. Das A. V. der Kleinen Sundainseln, das Missionsgebiet der Steyler Patres, bekommt mehr und mehr ein katholisches Gepräge; die Seelernte war wieder reichlich, wie die Vermehrung der Christenzahl um 14251 zeigt, Erfolge, die größtenteils der Schule zu verdanken sind²⁵; als Organ des katholischen Vereins wurde das malaisische Monatsblatt „Bintang Timor“ (Stern des Ostens) gegründet, das beim ersten Erscheinen schon 3000 Abonnenten zählte²⁶. Auch im A. V. Holländisch Neu-Guinea (besonders Kei- und Tanimbarinseln) ist die Arbeit der Missionare vom hl. Herzen mit Erfolg gekrönt; 332 Erwachsene wurden in die Kirche aufgenommen, eine neue Station gegründet und mehrere neue Kirchen gebaut; die Schulen waren gut besucht und um zwei vermehrt²⁷.

Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Fernosten).¹

Von stud. theol. Reddig in Paderborn.

a) Britisch-Indien mit Ceylon.

In den 14 von französischen Missionaren verwalteten kirchlichen Sprengeln Indiens arbeiten Jesuiten, Pariser, Salesianer, Kapuziner und Oblaten². Die Jesuitenmission von Trichinopoly ist durch Dekret vom 12. Juni 1923 geteilt und die neuerrichtete Diözese von Tuti-

²² F. 26, n. 1. 3; Bode van de hl. Familie 26, 65; OMOW 26, 39. 23 MI 25, 3; F 26, n. 1. 2; M 26, 166; OMOW 26, 39. Das Vikariat zählt 22 Patres, 21 Kapuziner- und 12 Schulbrüder, 53 Schwestern verteilt über 12 Haupt- und 10 Nebenstationen, 5357 Katholiken, 559 Katechumenen. 625 Erwachsenentaufen wurden gespendet und die 22 Schulen von 1334 Kindern besucht, 2 Eingeborene bereiten sich auf die Priesterweihe vor.

²⁴ Annalen van Tilburg (AT) 26, 36. 60; M 26, 168. Die 2 Schwesternschulen wurden von 435 Kindern besucht, in ihrem Krankenhaus 6039 Patienten verpflegt und fanden 24828 Konsultationen statt.

²⁵ De Katholieke Missien 26, 36. 60; M 26, 168. Vgl. Hagspiel S. V. D., Along the Mission Trail Bd. II 270—285. Die Regierung äußerte sich anerkennend über die Unterrichtstätigkeit der Steyler Missionare und hat eine für Flores geltende Schulordnung als Grundlage genommen für den Schulunterricht in ganz Indien. Sept. 25 zählte die Mission 45 Priester, 16 Brüder, 36 Schwestern, 89379 Christen, 183 Schulen mit 17666 Schüler (Jaarverslag 1924/25).

²⁶ Jaarverslag 1924 25.

²⁷ AT 26, 79. Das Vikariat zählt 19927 Christen, 2101 Katechumenen. 2101 Kinder besuchten die Missionsschulen.

¹ Als Quelle für diesen Teil wurden die MC nur bis Ende 1923 verwandt, die folgenden Nrn. benutzte Prof. Schmidlin in seiner Rundschau ZM 1925, 280 ff. — Dieser „kleine Beitrag“, als Ergänzung zu den Missionsrundschaun gedacht, welche die MC kaum benützten, ist leider etwas weit geraten, auch proportionell zur Bedeutung des Inhalts. [A. d. R.]

² Über die kirchl. Verteilung des Landes s. MC 1920, 410; über den allgemeinen Stand MC 1920, 436; 1923, 140. 574 ss. 585.

corin mit 68 000 Katholiken dem eingeborenen Klerus anvertraut worden. Unter Leitung des einheimischen Bischofs Roche S.J. wirken in dem neuen Kirchensprengel 23 einheimische Priester³. Besonders groß ist bei der gewaltigen Teuerung die Not der Paria, von denen mehrere Tausend dem Hungertode preisgegeben sind. Auch ihre religiöse Betreuung läßt zu wünschen übrig; eine Kapelle für sie in Trichinopoly wäre dringend notwendig⁴. In der gesamten Mission sind 179 Priester tätig⁵.

Schwer haben unter der Teuerung vor allem die Pariser Missionare zu leiden, da sie als exklusiv französische Genossenschaft mehr als andere den Tiefstand der Frankenwährung verspüren, doch ersetzt ihr fast heroenhafter Arbeitsgeist und Fleiß ihre Armut. Durch die Einberufungen in der Kriegszeit sind die Reihen der zurückgebliebenen Glaubensboten derart gelichtet worden, daß jeder Missionar eine große Arbeitslast zu tragen hat, unter der allein in Pondichery drei französische und zwei einheimische Priester zusammenbrachen und starben. Infolge des Mangels an Hilfskräften konnte nur die Hälfte der sich zum Katechumenat Meldenden angenommen werden⁶. Schlechte Ernten und Überschwemmungen sowie die damit verbundene Teuerung und Hungersnot erschweren die Missionsarbeit noch mehr⁷. In Kumbakonam trat 1921 die Cholera hinzu, die eine weite Verbreitung fand, da im März des Jahres über 500 000 Pilger zu der alle 12 Jahre stattfindenden Mahamagam-Feier zusammengeströmt waren⁸. Die Anstrengungen der Missionare, den Kranken zu helfen, waren sehr groß; 1922 wurde 2562 mal die letzte Ölung gespendet. Die 105 035 Katholiken entstammen fast ausschließlich den niedrigsten Volksschichten⁹.

In das Arbeitsfeld der Kongregation des hl. Franz von Sales aus Annecy, die Diözesen Vizagapatam und Nagpur, waren bereits Ende 1919 sämtliche Missionare zurückgekehrt¹⁰. Das Missionspersonal setzt sich zusammen aus 33 europäischen und 2 eingeborenen Priestern, 4 europ. und 3 eingeb. Brüdern, 67 europ. und 7 einh. Schwestern, 11 Seminaristen, 70 Katechisten; 3487 Kinder besuchen die katholischen Schulen. Heißes, ungesundes Klima und unfruchtbarer Boden sind große Hindernisse für das Missionswerk. Nur die Parias neigen in größeren Scharen zum Christentum, wegen ihrer Abhängigkeit von ihren Herren ist aber ihre Bekehrung schwierig und ihre Sonderansiedlung finanziell unmöglich¹¹. Als wichtigstes Problem erscheint indes die Erziehungsfrage. Die englische Verwaltung bemüht sich mit allen Mitteln, die Eingeborenen möglichst ungebildet zu lassen, um einer übermäßig starken Entwicklung der Emanzipationsfrage vorzubeugen. Den katholischen Schulen stehen die Neugründungen besonders zweier protestantischer Gesellschaften gegenüber, der kanadischen Baptisten

³ MC 1923, 295.

⁴ Vgl. MC 1919, 616; 1920, 390.

⁵ Auf Anregung der Propaganda hat der Erzbischof von Madras die Jesuiten mit der Errichtung einer kath. Universität betraut, für die bereits ein Grundstück erworben worden ist (MC 1921, 460). Von Bedeutung war die Bischofskonferenz, die im Anschluß an einen marianischen Kongreß in Madras am 7.—10. Januar 1921 stattfand, an der auch der Ap. Delegat Pisani teilnahm. Es wurde beraten über die Ausbildung des einh. Klerus und vor allem über die Schulung der Katholiken (MC 1921, 424 s.).

⁶ MC 1920, 111 s.

⁷ Vgl. MC 1920, 77. 172. 460.

⁸ MC 1921, 277 ss.

⁹ Über ihre soziale Lage s. MC 1919, 446; 1923, 544 ss.

¹⁰ MC 1920, 112.

¹¹ Vgl. MC 1923, 62 ss.

und der amerikanischen Lutheraner, deren Aktivität gerade in der Diözese Vizagapatam besonders groß ist. Neben einer Hochschule sind vor allem höhere Schulen dringend notwendig¹². Der Distrikt Granjam und der Südtteil von Orissa bis zum Flusse Mahanadi wurden 1922 von der Diözese Vizagapatam abgetrennt und als selbständiges Missionsgebiet den spanischen Lazaristen anvertraut¹³. Unterstützt werden die französischen Patres von den Salesianerinnen, die seit über 30 Jahren durch Leitung von Waisenhäusern, Säuglingsheimen, Asylen und Altersheimen wertvolle Kulturarbeit leisten¹⁴.

Schwierig ist auch die Mission der Kapuziner der Pariser Provinz unter den Kulis von Rajputana. Besonders gering ist der Einfluß der Missionare in der „hl. Stadt“ Puschkar. Die wenigen Katholiken dieses Gebietes sind meist sehr arme Holzträger¹⁵. Die Mission unter den Gebildeten und Kaufleuten ist fast ganz erfolglos¹⁶. Die Mädchenerziehung liegt in den Händen der Franziskanerinnen von Angers und zweier eingeborener Kongregationen. Für den Knabenunterricht sind nur wenige Katechisten vorhanden. Um diese auszubilden und neue zu erhalten, errichtete Bischof Caumont in Ajmer eine Normalsschule, die zeitweilig wegen ungünstiger Umstände ihre Pforten schließen mußte, jetzt aber wieder eröffnet worden ist¹⁷. Segensreich wirkt auch die eingeborene Kongregation der „Missionsschwestern von Ajmer“. 1918 konnte bereits eine zweite Niederlassung in Ihabna eröffnet werden, womit eine Mädchenschule verbunden ist. Nebenher besuchen die Schwestern die umliegenden Dörfer und geben Frauen Katechismusunterricht¹⁸.

In den Missionen der Pariser von Nord- und Südbirma macht sich vor allem die Gegnerschaft des Buddhismus und Islam geltend. Die Zahl der Christen nimmt nur langsam zu. 1923 wirkten unter ihnen neben dem europäischen Missionspersonal 31 einheimische Priester (davon 26 in Südbirma). Das Kl. Seminar in Mulmein hat 21 Schüler. Der Stamm der Caryans bietet am meisten Hoffnung auf Bekehrung¹⁹. Von den 16 zum Kriegsdienst einberufenen Missionaren des Pariser Vikariats Malakka sind zwei gefallen, einer ist im Dienste gestorben und fünf sind verwundet worden²⁰.

Der stärkste Gegner der katholischen Mission Indiens, besonders in den von den französischen Glaubensboten verwalteten Gebieten, ist der Protestantismus. Vor allem sind es amerikanische, deutsche und englische Sekten, die große Anstrengungen machen, um die niederen Kasten für sich zu gewinnen. Sie werfen sich hauptsächlich auf die Städte und propagieren durch ihre Schulen und caritativen Werke, die

¹² Vgl. MC 1923, 265 ss. ¹³ MC 1922, 256.

¹⁴ Näheres über die Tätigkeit dieser Gesellschaft und ihres einh. Zweiges s. MC 1920, 17. 412; 1923, 65 s., 470 ss.

¹⁵ Vgl. MC 1920, 208. 236; 1923, 229 ss.

¹⁶ Vgl. MC 1922, 74. 241 ss.; 1923, 73; über die aufreibende Arbeit unter den Mhars: 1922, 254; 1923, 73 ss.

¹⁷ MC 1921, 340 s.

¹⁸ MC 1922, 18. 307.

¹⁹ MC 1922, 488 ss.; 1923, 206 s. Erwähnt sei hier, daß der Superior der Leproserie von Mandalay den Katechismus in die Landessprache übersetzt hat, jedoch konnten wegen der hohen Kosten 1920 erst 31 Exemplare gedruckt werden (MC 1921, 186).

²⁰ MC 1919, 461.

sie dank ihrer ungeheuren Geldmittel gut ausgebaut haben²¹. Neuerdings wenden sie sich den Panchamas zu, die nicht ein so ausgebildetes Kastenwesen haben²². Zur literarischen Bekämpfung des Protestantismus und Hinduismus hat sich auf katholischer Seite eine Vereinigung zur Verteidigung der Kirche gebildet, die Indian Catholic Truth Society. Starkverbreitete Broschüren in mehreren Sprachen sowie Wochen- und Monatsschriften sollen das katholische Glaubensleben wecken helfen²³.

Die Mission auf der Insel Ceylon hat in den letzten Jahren erfreuliche Fortschritte zu verzeichnen. Das einheimische Personal der Oblatenmission von Colombo beträgt: 123 Welt- und Ordenspriester, 30 Gr. und 50 Kl. Seminaristen, 315 Schwestern. Trotz der buddhistischen Gegnerschaft, die sich besonders auf dem Schulgebiete bemerkbar macht, gewinnt die kath. Kirche immer mehr an Achtung. Die beiden großen Kollegien zu Colombo (St. Joseph der Oblaten und St. Benedikt der Christlichen Schulbrüder) zählen mehrere tausend Schüler aus allen religiösen Bekenntnissen, am meisten Katholiken²⁴. Der Fanatismus der Heiden wirkt sich nicht selten in Ausschreitungen aus; so wurde die Kirche zu Madathady (D. Jaffna) 1922 von ihnen in Brand gesteckt²⁵. Geringer sind die Erfolge der franz. Jesuiten in der Diözese Trincomali. Neben Naturkatastrophen und Epidemien beeinträchtigen Personalmangel und Teuerung das Gedeihen des Missionswerkes bedeutend²⁶. Die segensreich wirkenden Josephsschwestern aus Cluny mußten wegen Personalmangels ihre beiden Häuser zu Trincomali und Batticaloa an die eingeborenen Drittordensschwestern U. L. Frau vom Berge Karmel abtreten und nach Trichinopoly übersiedeln²⁷. Die Katechistenschule des P. Hoppenot entwickelt sich gut; sie zählte 1921 bereits 14 Schüler gegenüber 7 im Vorjahre²⁸.

b) Siam und Französisch-Indochina.

Das nicht englische Hinterindien ist eines der Hauptarbeitsfelder der Pariser Missionare, leiten sie dort doch nicht weniger als 10 Vikariate. In Siam und Laos bekämpfen die einheimischen Stellen, vorab der Buddhismus, mit allen gesetzlichen und ungesetzlichen Mitteln die katholischen Glaubensboten. Auch der Protestantismus kann dank seiner finanziellen Kraft große Erfolge auf dem Gebiete von Schule und Caritas erringen. Dennoch haben die unermüdlichen Pariser angesichts der schwierigen Lage gute Erfolge erzielt²⁹.

Für Kambodscha und Cochinchina war die Visitationsreise, die der Ap. Vikar von Südostschili Lecroart S. J. im Auftrage der Propaganda 1922/23 unternahm, von größter Bedeutung³⁰. Das Hauptziel der Pariser im äußersten Osten ist die Heranbildung eines tüchtigen

²¹ So hat allein die Freie Vereinigte Kirche Schottlands 19 Hospitäler mit 8435 Kranken; 480 090 Kranke wurden 1919 in ihrer eigenen Wohnung behandelt (MC 1920, 411).

²² Vgl. MC 1923, 140 s.

²³ MC 1920, 410 ss.

²⁴ MC 1923, 452.

²⁵ MC 1922, 338; 1923, 25. 441.

²⁶ Vgl. MC 1919, 434; 1921, 545. Einen interessanten Einblick in die Missionsarbeit bietet der Bericht über die Pfarrei Kulmunai (MC 1919, 452 ss.; 1922, 280 ss.).

²⁷ MC 1922, 459 ss. Über die Entwicklung des Waisenhauses von Batticaloa siehe 1919, 434; 1920, 314 s.; 1921, 546.

²⁸ MC 1921, 545.

²⁹ Vgl. MC 1919, 557 ss.; 1920, 501 ss.; 1921, 498; 1922, 171. 270.

³⁰ Vgl. MC 1923, 97 s.

einheimischen Klerus. Gerade in Nordcochinchina sind ihre Anstrengungen in dieser Hinsicht erfolgreich. Die Lust und Liebe zum Priesterstande zeigenden, befähigten und guten christlichen Familien entstammenden Kinder werden 1—2 Jahre vom Missionar oder einem einheimischen Priester unterrichtet, dann kommen sie ins Kl. Seminar, wo sie 8 Jahre bleiben, und von dort ins Gr. Seminar, wo die Studien 7½ Jahre dauern. Studienplan und Ordnung im Gr. Seminar sind im allgemeinen denen der Seminarien in Frankreich gleich. Die neuen Räume des Seminars von Hue gehen ihrer Vollendung entgegen³¹.

Eine schöne Entwicklung weist die katholische Kirche in Tonking auf. 1922 fand im Sanatorium zu Tan-Dao eine Konferenz aller Missionsoberen statt, wobei in der Hauptsache die Schulfrage zur Debatte stand. Schon im Jahre 1919 hatte man beschlossen, zur Hebung des Volksschulunterrichts eine Normalschule zu errichten, die auch in Mitteltonking erbaut wurde, jedoch nicht den erhofften Erfolg brachte. Die Schulgründungen sind bisher vollkommen vernachlässigt worden, so daß die französische Verwaltung dazu überging, „neutrale“ Schulen zu errichten, und zwar sowohl Volksschulen als auch höhere. Um so mehr erscheint es jetzt an der Zeit, das kath. Schulwesen Tonkings energisch auszubauen³². Die Missionsarbeit im Vikariat Küstentonking leidet sehr unter der Ungunst des Klimas und vielen Epidemien. Die Wohnungen der Eingeborenen sind für den Europäer ungesund, so daß zahlreiche Krankheitsfälle unter dem Missionspersonal vorkommen. Feste Häuser, die gegen die Unbilden der Witterung schützen, sind notwendig, konnten aber wegen der Teuerung bisher nur in kleiner Zahl errichtet werden³³. Die Ausbildungszeit der Priesteramtskandidaten im Gr. Seminar beträgt 6 Jahre. Da, durch das Klima hervorgerufen, der Gesundheitszustand vieler Seminaristen zu wünschen übrig läßt, werden diese zeitweilig in besser gelegenen Orten als Katechisten benutzt. Dem Kl. Seminar geht ein ein- bis zweijähriges Probatorium voraus. Von den 45 Pfarreien des Vikariats haben jetzt 33 ihre eigene Schule, mehrere sogar zwei oder drei, so daß 60 kath. Volksschulen augenblicklich vorhanden sind, deren Lehrpersonal aber wenig gebildet ist. Schulen für die weibliche Jugend gibt es nur drei. Wegen des Krieges und der Teuerung konnte die Zahl der Caritaswerke nicht erhöht werden, hielt sich aber wenigstens auf dem Vorkriegsstand. Die jährliche Taufziffer (von Heiden) bleibt fast konstant und schwankt zwischen 400 und 600. Die Weihe der Familien an das hl. Herz Jesu ist in vielen Pfarreien durchgeführt worden³⁴.

Noch in den Anfängen steckt die Ende 1913 errichtete Präfektur Langson-Coabang der Dominikaner der Lyoner Provinz. Sie ist ein steiniges Bekehrungsfeld; mörderisches Klima, große Überschwemmungen, alles zerstörende Windhosen, festeingewurzelter Aberglaube und furchtbare Armut der Glaubensboten sind die Gegner fruchtbarer Missionsarbeit³⁵. Das Gr. Seminar zu Dao-Ngan entwickelt sich gut und zählt 7 Kandidaten, das Kl. Seminar zu Lang-Son 17 Schüler³⁶.

³¹ MC 1923, 422. Das Gr. Seminar zu Phnom-Penh (Kambodscha) zählt 23 annamitische Schüler. In Xom-Bien ist ein neues Karmeliterinnenkloster errichtet worden (MC 1920, 220 ss.; 1922, 113; 1923, 462 s. 581). — Über die Lage der Kirche in Cochinchina vgl. MC 1920, 106. 233. 445. 447; 1922, 399; 1923, 422.

³² Über die einzelnen Vikariate siehe Näheres MC 1920, 31 ss.; 1922, 553 ss.; 1923, 27.

³³ MC 1920, 122.

³⁴ MC 1920, 200 ss.

³⁵ Vgl. MC 1921, 255 ss.; 1923, 87. 485. 578.

³⁶ MC 1919, 619 s.

c) China (mit Tibet und Mandschurei).

Wie sämtliche Missionsgebiete Chinas haben auch die Sprengel der französischen Glaubensboten unter den Wirren des Bürgerkrieges und der damit verbundenen bolschewistischen Umwälzung mehr oder minder zu leiden. Anstatt nachzulassen, droht dieses Übel sich immer weiter auszudehnen³⁷. Kein Wunder, wenn, durch die Lage des Landes begünstigt, das Räuberunwesen gerade in unseren Tagen sich mächtig und organisationsmäßig entwickelt³⁸. Seit Kriegsende mehren sich die Überfälle auf Missionsstationen, und viele Christen fallen der räuberischen Gier zum Opfer. Hinzu treten noch Überschwemmungen, Trockenheit, Hungersnot, Krankheitsepidemien (vor allem Grippe, Pest und Cholera) und in den Küstengebieten alles zerstörende Taifune³⁹. Zu all diesem hinzu kommt der schwierige Kampf der katholischen Glaubensboten mit den einheimischen Kulturen und besonders dem Protestantismus, der über große Geldmittel verfügt und darum einen nicht aussichtslosen Wettlauf vor allem auf dem Gebiete des Schulwesens austrägt⁴⁰. Bei dem erwachenden Nationalismus ist es daher wohl verständlich, wenn das chinesische Volk nicht mehr eine solche Achtung vor dem katholischen Missionar hat wie früher. Dennoch nimmt die Bekehrungstätigkeit in den meisten Gegenden einen günstigen Verlauf, nicht zuletzt durch ihre feste Fundamentierung als auch durch die Errichtung der Ap. Delegation, deren Leiter, Erzbischof Constantini, einerseits durch energische Arbeit das Plenarkonzil von Schanghai zustande brachte, andererseits auch durch Visitationsreisen die ungeheure Missionstätigkeit zu zentralisieren versteht⁴¹.

Im Süden des Reiches ist die Präfektur Lanlong 1922 aus Teilen der Vikariate Kuangsi und Kweichow gebildet worden und den Parisern verblieben. Am 7. März 1923 konnte der erste Präfekt Carlo von seinem Gebiete Besitz ergreifen⁴². Ein Karmeliterinnenkloster wurde in Tschongkin (Ost-Sutschuen) 1921 errichtet. Die ersten Bewohner sind 3 französische, 2 portugiesische und 3 chinesische Schwestern⁴³. Das Vikariat Kanton hat in den letzten Jahren wiederholt Abtrennungen erfahren. So wurde 1920 das V. Tschiuschau den Salesianern übertragen und 1921 ein neues V. Westkuangton und Hainan errichtet, das den Parisern verblieb. 1923 traten letztere Hainan an die Picpusväter ab⁴⁴. Die Mission Kongmoon, die schon lange das Arbeitsfeld der amerikanischen Glaubensboten von Maryknoll ist, wurde nach langen Verhandlungen endlich 1923 als selbständige Präfektur von Kanton losgelöst⁴⁵.

³⁷ MC 1919, 423; 1922, 341 s.; 1923, 511 s.

³⁸ Z. B. MC 1919, 424; 1920, 173. 553; 1921, 445 s.; 1922, 389 s. 449 ss.; 1923, 126 ss. 269. 304 ss. 400.

³⁹ Z. B. MC 1920, 434. 458. 493. 542. 553. 565. 570; 1921, 18. 173. 579 ss.; 1922, 388. 493 s. 580. 605.

⁴⁰ Vgl. z. B. MC 1924, 353 s.

⁴¹ Vgl. MC 1922, 593; 1923, 88. 296. Vorbereitet wurde die pastorale Tätigkeit des Delegaten durch die Visitationsreise Bischof Guébriants 1919/20 (MC 1919, 593; 1920, 271. 313 s.; 1921, 558). — Erwähnt sei hier noch der Gebetskreuzzug, zu dem die Oberen der Chinamission die Christenheit aufgerufen haben (vgl. hierüber MC 1922, 187 ss.; 1923, 221).

⁴² MC 1922, 102. 174. 582; 1923, 295.

⁴³ MC 1920, 17; 1921, 130; 1922, 30.

⁴⁴ Vgl. MC 1920, 270; 1921, 283. 293; 1923, 42.

⁴⁵ MC 1922, 122. 175; 1923, 157 s.

Im Gebiete des Vikariats Kanton verlassen jährlich über 150 000 Einwohner die Provinz und gehen nach Hinterindien, Australien und Südamerika. Die Seelsorge unter diesen Auswanderern ist sehr schwierig⁴⁶. Das Herz-Jesu-Kolleg zu Kanton zählt 700 Schüler. In der Leproserie von Scheklung pflegen die Franziskanerinnen Mariens 900 Kranke; ihre Arbeit hat wiederholt die Anerkennung der chinesischen Behörden gefunden⁴⁷. Besonders wertvolle Hilfskräfte sind die Katechisten, deren Eifer und Ergebenheit von den Missionaren gelobt werden⁴⁸.

Die französischen Jesuiten sind vor allem auf den Ausbau des höheren Schulwesens bedacht. Sie leiten das Kolleg und Observatorium in Zikawei. Die 1903 gegründete „Aurora“ zählt 300–400 Studierende⁴⁹. Die Mission in Südosttschili kennt 3 Grade von Schulen: 1. Distriktschulen mit Religionsunterricht (zusammen 801), 2. Sektionschulen mit Primärunterricht (42), 3. die beiden höheren Schulen von schüler (davon 27 Christen), 230 christliche Kollegbesucher und 168 Sienschien und Taming. Letztere hatte im April 1922: 148 Französisch-Externe, zusammen 548. Die Töchterchule zählte 104 Mädchen⁵⁰. Um den Gebildeten näher zu kommen, finden in Taming an jedem Sonntag Konferenzen statt, an denen 150 heidnische Kaufleute und Akademiker teilnehmen. Wissenschaftliche Fragen und Szenen aus der Lehrtätigkeit Christi werden besprochen⁵¹. Auch um gute Theateraufführungen bemühen sich die Patres. In Taming wurde in einer Kirche vor 1000 Christen die Passion aufgeführt, in mehreren Dörfern ein Mysterienspiel⁵². Große Verdienste erwarben sich die Missionare 1920/21 durch tatkräftige Unterstützung der durch Überschwemmung und Hungersnot bedrohten Bevölkerung⁵³.

Auch die französischen Lazaristen legen das größte Gewicht auf das Schulwesen, das in der Hauptsache in den Händen der Maristen und Vinzentinerinnen liegt. In Peking selbst geben die Maristen den Unterricht an der Schule von Nant-tang, von Peit-hang, von Junse-tang, an der Legationsschule und an der Anstalt für die Mandchu. Nebenher erteilen sie Kurse für Handwerker. Ebenfalls sind sie an den Schulen von Kanton, Tschonkin und Hankau tätig. Die Lazaristen erteilen den übrigen Volksschulunterricht in ihren Tschilivikariaten. Neben dem in Schanghai erscheinenden „Echo de Chine“ sind vor allem die beiden in Peking von den Missionaren herausgegebenen bzw. unter ihrer Mitwirkung in französischer Sprache erscheinenden Blätter „Journal de Pékin“ (für Franzosen) und „Politique de Pékin“ (hauptsächlich für Nichtfranzosen) als modernes indirektes Missionsmittel zu nennen. Außer den Druckereien in Setschuen und Schanghai hat besonders die von Peitang in Peking eine große Bedeutung, wenn sie auch nicht in ihrer Leistung der Druckerei Nazareth der Pariser Missionare zu Hongkong gleichkommt⁵⁴. In der Provinz Kiangsi wurde das

⁴⁶ MC 1920, 260.⁴⁷ MC 1922, 123.⁴⁸ MC 1921, 220 s.⁴⁹ MC 1921, 357.⁵⁰ MC 1920, 7. Die Entwicklung des 1913 gegründeten franz. Kollegs zeigen folgende Zahlen: 1913: 40, 1916: 60, 1919: 80, 1921: 105, 1922: 148 Schüler (MC 1922, 473).⁵¹ MC 1920, 6 s.⁵² MC 1922, 126. 535 ss.⁵³ MC 1920, 305. 473. 565 ss.; 1921, 18. 173.⁵⁴ MC 1921, 356 ss. Die Druckerei Nazareth hat bis Anfang 1920 über 700 Bücher herausgegeben.

V. Kantschau 1921 den amerikanischen Lazaristen anvertraut, die am 11. September 1921 mit 5 Priestern und 4 Studenten von ihrem Arbeitsfeld Besitz ergriffen⁵⁵. Während die 5 Vikariate des Nordens ein Regionalseminar für die Philosophiestudierenden in Chala bei Peking eröffnen konnten, stößt die Errichtung einer gleichen Anstalt im Süden der chinesischen Lazaristenmission auf Schwierigkeiten⁵⁶. Eine Papstspende von 50 000 Fr. erhielt der Ap. Vikar von Osttschekiang für die Ausbildung des chinesischen Klerus⁵⁷. Zur Förderung des höheren Schulwesens gab im Mai 1921 das französische Außenministerium 50 000 Fr. und sicherte eine jährliche Subvention von 20 000 Fr. zu⁵⁸. Anfang August 1921 waren die Superioren und eine Anzahl europäischer und chinesischer Lehrer der Kl. Seminare von Tschekiang und Kiangsi in Schanghai versammelt, um über Aufnahme, Unterricht usw. an diesen Anstalten zu beraten. Die Konferenz zeitigte ein günstiges Ergebnis⁵⁹. Die Normalschule zu Ningpo entwickelt sich gut, ebenso das Josephshospital der Vinzentinerinnen, das neben 1700 Kranken 150 Waisenkinder zählt⁶⁰.

Die Tibetmission der Pariser macht bei einem Stande von 18 Glaubensboten und 4500 Katholiken nur geringe Fortschritte⁶¹.

In der Mandschurei wirken besonders die weiblichen Orden sehr segensreich. Die Kongregation der eingeborenen Religiösen des allerheiligsten Herzens Mariä hat 2 Klöster, das Mutterhaus in Siaopakiatze (Provinz Kirin) und eine Zweigniederlassung in Payenh sien (Provinz Heilingkiang) und zählt 103 Mitglieder. Die Schwestern unterrichten in ihren Anstalten 1318 Kinder⁶².

Hier sei eine Statistik der von den Maristen in China geleiteten franz. Schulen angeführt (Stand von Oktober 1922):

Franz. Kolleg, Peking . . .	550 Schüler
„ Stadtschule, Tientsin . .	170 „
„ Schule, Weihufu . . .	257 „
„ Stadtschule, Hankau . .	218 „
„ „ , Schanghai . .	430 „
1625 Schüler	

Daneben leiten die Maristen eine Reihe Schulen, in denen Französisch zwar nicht Hauptsprache, aber obligatorisch für die Examina ist:

Chala Normalschule, Peking . .	90 Schüler	
Mandschutshule, „ . .	70 „	
Schule des hl. Herzens „ . .	230 „	
Primärschule, Suenkoafu „ . .	80 „	
Franz Xaver Kolleg, Schanghai .	960 „	(1921 = 780 Sch.)
Herz Jesu Kolleg, Kanton . .	720 „	
Sekundärschule, Tschongking . .	75 „	
„ , Tschengtau . .	60 „	
2276 Schüler		

Wie stark der Protestantismus demgegenüber das höhere Schulwesen fördert, zeigt die Tatsache, daß allein in Peking von ihm 72 höhere Schulen mit 17 000 Schülern unterhalten werden (vgl. MC 1923, 117 s.).

⁵⁵ MC 1922, 291 s. 525; über die Umbenennung 1920, 472; 1921, 293.

⁵⁶ Neben dem Mangel an einem passenden Lokal sind es besonders die übermäßig großen Entfernungen (vgl. MC 1921, 356).

⁵⁷ MC 1920, 5 s. 13 s.

⁵⁸ MC 1921, 558. ⁵⁹ Vgl. MC 1922, 9.

⁶⁰ MC 1919, 470; 1921, 357. 439 s.; 1923, 148 s.

⁶¹ Vgl. MC 1922, 245 s.; 1923, 184.

⁶² MC 1920, 136; 1921, 618; 1923, 94.

d) Japan und Korea.

Die französische Japanmission, die ausschließlich in den Händen der Pariser liegt, hat unter dem Kriege und seinen Nachwirkungen besonders schwer zu leiden gehabt, da sie bereits in der Vorkriegszeit infolge der völlig unzureichenden Zahl von Missionskräften, der Armut der Glaubensboten, der hartnäckigen Bemühungen von Regierung, nationalen Kulte und der Häresie, das katholische Bekehrungswerk gänzlich zu vernichten, und der fast unüberbrückbaren sozialen Gegensätze als eine der unfruchtbarsten Missionen galt. Ein geradezu ungeheures Gebiet hat jeder Missionar zu bearbeiten⁶³. Da die Pariser wegen Mangels an Glaubensboten nicht in der Lage waren, ihr japanisches Personal zu verstärken, waren Abtrennungen von Gebietsteilen der einzelnen Diözesen und Übertragung an andere Missionsgesellschaften eine dringende Notwendigkeit und sind in der Nachkriegszeit wiederholt durchgeführt worden⁶⁴. Einen schweren Schlag erlitt die japanische Kirche seit dem Abbrennen der Kathedrale und Missionseinrichtungen von Hakodate (13. April 1921⁶⁵) durch das Erdbeben vom 1. September 1923⁶⁶. Trotz der eigenen Notlage ist der Bischof von Osaka der Erzdiözese sofort zu Hilfe gekommen durch Übersendung von Kleidungsstücken und 6500 Yen⁶⁷. Nur langsam erheben sich infolge der großen Teuerung nach und nach neue Gebäude aus dem Trümmerfeld. Eine neue Station konnte 1922 von P. Bousquet in Nishinomya (D. Osaka) errichtet werden⁶⁸. Neue Hilfskräfte erhielt der Bischof von Osaka 1921 in 7 Mitgliedern der „Gesellschaft der Schwestern der Caritas und christlichen Erziehung von Nevers“⁶⁹.

Die Vorherrschaft von Shintoismus und Buddhismus in Japan scheint allmählich ihrem Ende entgegenzugehen, denn ihr schlimmster Feind, der moderne Materialismus und Sozialismus, gewinnt analog den europäischen Ländern immer stärker an Anhängern. Besonders sind die großen Fabrikstädte sein erfolgreiches Arbeitsfeld⁷⁰. Die religiöse Intoleranz macht nach und nach einer weitgehendsten und selbst von den höchsten Behörden geübten Toleranz Platz⁷¹. Andererseits bemüht sich der Buddhismus, durch intensivere Arbeit auf den Gebieten von Caritas und Schule seine wankende Stellung zu festigen und seinen Einfluß bis in die entlegensten Gegenden auszudehnen, während die Protestanten dank ihrer ungeheuren Geldmittel große Erfolge im Schulwesen erringen können⁷².

Angesichts der geringen Erfolge der eigentlichen Heidenmission in Japan muß es Hauptaufgabe der Pariser sein, das religiöse Leben der Christen zu heben. Die Missionare heben den pünktlichen

⁶³ MC 1921, 31 s. Über die aufopfernde Tätigkeit der franz. Missionskräfte in Japan vgl. auch MC 1920, 161 ss.; 1923, 405 ss.

⁶⁴ Hier näher auf die Abtrennungen einzugehen erübrigt sich, da in der ZM wiederholt darüber berichtet wurde, zuletzt zusammenfassend von mir ZM 1924, 241 (Über die Abtrennung von Kagoshima vgl. MC 1922, 13; von Nagoya 1922, 102, von Hiroshima 1923, 104. 234).

⁶⁵ MC 1921, 271. 289 ss.; 1922, 382 ss.

⁶⁶ Vgl. MC 1923, 413. 426. 436. 460 ss.

⁶⁷ MC 1924, 20. ⁶⁸ MC 1922, 199.

⁶⁹ MC 1921, 233; 1922, 366. 378. 389. ⁷⁰ MC 1923, 292 ss.

⁷¹ MC 1920, 174. 198. 200. Über die Frage der japanischen Gesandtschaft am Vatikan vgl. MC 1923, 341 ⁷² MC 1921, 92. 306.

Besuch des Sonntagsgottesdienstes und den häufigen Kommunionempfang hervor⁷³. Fronleichnamsprozessionen und feierliches Begehen des Herz-Jesu-Festes sollen das Glaubensbewußtsein fördern und stärken⁷⁴. Der Erbauung der Gläubigen dienen mehrere Monatsschriften, vor allem die „Koe“, die neben Katholiken auch Protestanten und einflußreiche Mitglieder der vornehmen Welt Tokios lesen⁷⁵. In der Pfarrei Tamatsenkuri (Osaka) wird ein Kirchenblatt für katholische Japaner gedruckt, die außerhalb des Landes wohnen und keine japanisch sprechenden Priester in ihrer Nähe haben⁷⁶. Überhaupt zwingt die durch Teuerung und Arbeitslosigkeit hervorgerufene starke Auswanderung (vor allem nach Südamerika) die Missionare, ihr Augenmerk immer stärker auf die Seelsorge unter den Auslandsjapanern zu richten. Ein primitives, aber doch brauchbares Mittel, um den nicht japanisch sprechenden Geistlichen zu ermöglichen, unter ihnen das Bußsakrament zu verwalten, ist ein Beichtspiegel, der in Japan in lateinischer und japanischer Sprache erscheint⁷⁷. Großer Segen auf die Katholiken der Hauptstadt geht von dem Jungmännerverein Seinenkei aus, der neuerdings Mittel für eine Kolossalstatue des hl. Herzens auf dem Fuji aufzubringen versucht⁷⁸.

Die ungeheure Teuerung der Nachkriegszeit macht sich auch bemerkbar auf dem Gebiete der Erziehung des einheimischen Klerus, wo besonders in Nagasaki durch wiederholtes Verlängern der Ferien gespart wurde. Das Katechumenat ist in der japanischen Kirche lang und gründlich. Vor Empfang der Taufe müssen die Bewerber mehrere schwere Examina ablegen. Auch die Neophyten erhalten noch religiöse Belehrung durch Studienzirkel für beide Geschlechter, durch jährliche, schriftlich oder mündlich abgehaltene Katechismusklausuren und durch die Jugendvereine⁷⁹.

Das wichtigste indirekte Missionsmittel ist die Schule. Wegen des obligatorischen Besuches der staatlichen Volksschulen haben die französischen Missionare ihre ganze Kraft auf die Ausbildung eines katholischen höheren Schulwesens verwandt. Von den Marianistenanstalten zählt das Lyzeum von Tokio („Morgenstern“) 1200⁸⁰, die Handelsschule zu Osaka („Glänzender Stern“) 868⁸¹, das Lyzeum von Nagasaki („Meeresstern“) 647 und das Josephskolleg zu Yokohama 300 Schüler⁸². Hinzu kommt die Apostolische Schule zu Urakami mit 8 Novizen und 46 Apostolikern. Kaufleute und arbeitende Bevölkerung erhalten Abendkurse im Französischen. Große Erfolge erzielen besonders

⁷³ MC 1921, 32.

⁷⁴ MC 1919, 555; 1923, 533. ⁷⁵ MC 1921, 32.

⁷⁶ MC 1921, 546.

⁷⁷ Ebenda. Zur Ausübung der Seelsorge unter den kath. Japanern in Brasilien wurde von Bischof Combaz der japanische Priester Nakamura dorthin gesandt (MC 1923, 367).

⁷⁸ MC 1921, 390.

⁷⁹ MC 1920, 137; 1921, 32, 306.

⁸⁰ Die 1887 errichtete Schule zählte an Schülern: 1901: 213, 1905: 456, 1910: 824, 1920: 1160, 1923: 1200.

⁸¹ Die Hochachtung der Stadt Osaka vor dieser Anstalt zeigt sich darin, daß der Bürgermeister dem Direktor der Schule, Wolff, 1920 eine prächtige Sammlung von Gemälden alter japanischer Meister übersandte, der ein längeres Anerkennungs schreiben beigefügt war (MC 1921, 115).

⁸² Bis zur Wiederaufrichtung der durch das Erdbeben vernichteten Gebäude ist das Kolleg nach Kobe verlegt worden. Das einzige Bauwerk des Instituts in Yokohama, das von den Flammen verschont wurde, ist zu einer Notkapelle verwandelt worden.

die katholischen Schulen der Reichshauptstadt. Mehrere tausend junger Leute der höheren Gesellschaftskreise Tokios lassen sich dort unterrichten und kommen so indirekt unter den Einfluß der katholischen Religion⁸³. Unter den caritativen Anstalten sind neben den Armenapotheken, Altershäusern vor allem die Aussätzigenheime zu erwähnen, unter denen die von Biwasaki und Gotemba sowohl wegen ihres guten Rufes als Musteranstalten als auch wegen ihrer Bekehrungserfolge hervorragten; ersteres zählt 50, letzteres 75 Kranke, seine Gebäude sind aber durch das Erdbeben zerstört worden⁸⁴.

Der Missionsarbeit der Pariser in Korea stehen die gleichen Schwierigkeiten gegenüber wie in Japan. Viele Lehrer und Katechisten verlassen ihre Stellen, um sich nach besser bezahlter Arbeit umzusehen⁸⁵. Die Zahl der eingeborenen Priester beträgt 42, von denen 7 auf das Vikariat Taiku entfallen; auch läßt die Zukunft auf einen guten Nachwuchs hoffen⁸⁶. Im Vikariat Söul bereiste der Koadjutor des Bischofs, Msgr. Devred, sogleich nach seiner Ernennung mit unermüdlichem Fleiß und Eifer den Osten und Süden des Gebietes, spendete 3000 Firmungen und weihte 7 Kirchen und Kapellen ein⁸⁷. Das Schulwesen läßt noch außerordentlich zu wünschen übrig. 10 Pfarrschulen des Vikariates Söul stehen unter der Leitung der St. Paulsschwestern aus Chartres. Ihr einheimischer Nachwuchs beträgt 45 Professoren, 12 Novizen, 17 Postulanten und 9 Aspiranten. In ihrem Externat zu Chemulpo (V. Söul) unterrichten sie 160–170 Schülerinnen, in dem Waisenhaus 40–45 Kinder⁸⁸. Wie das einheimische Element persönlich am Missionswerke mitwirkt, zeigt die Tatsache, daß von den 66 Kirchen bzw. Kapellen des V. Taiku nicht weniger als 11 von den Christen ohne fremde Beihilfe erbaut worden sind⁸⁹.

Zum modernen Akkommodationsstreit u. eingeborenen Klerus in Indien.

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Als Gegenstück zu unseren Beiträgen und den zugrundeliegenden Denkschriften über die Missionsmethode und die Frage des einheimischen Klerus in China geben wir die Quintessenz eines anonymen, aber offenbar mit P. Gille S. J. zusammenhängenden Artikels der belgischen „Revue catholique des idées et des faits“ vom 25. Dezember 1925 über „Swami, Padre und Sahib“ wieder, den zwei französische Organe, der „Bulletin catholique international“ vom März 1926 und die „Documen-

⁸³ Die Marianisten hatten 1921 dort 1116 Schüler, die Jesuiten 164, die Maurusnonnen 1185 Mädchen, die St.-Paul-Schwestern 794, die Damen des hl. Herzens 472 (vgl. MC 1921, 32 s.).

⁸⁴ Die religiöse Betreuung der Kranken in Gotemba liegt in der Hand des bekannten P. Drouart de Lézey (vgl. auch MC 1921, 31 s.). Über das von den Franziskanerinnen Mariens geleitete Haus zu Biwasaki vgl. MC 1923, 75. 378 ss. — Über die Aussichten des japanischen Missionswerkes, die verschiedenartig beurteilt werden, vgl. etwa MC 1920, 438; 1921, 122 ss. 137; 1923, 292 s.

⁸⁵ MC 1921, 364; 1922, 50 ss.; 1923, 355.

⁸⁶ MC 1921, 363; 1922, 578.

⁸⁷ MC 1923, 355.

⁸⁸ MC 1919, 438; 1923, 355.

⁸⁹ MC 1919, 486.

tation catholique“ vom 5. Juni 1926, wenngleich mit einschränkenden Glossen und Reserven reproduziert haben¹.

Anlaß und Ausgangspunkt bot dazu die Entfernung des belgischen Jesuitenmissionars Gille durch seine römischen Obern aus Indien (Kal-kutta) und die darauf folgende Unterdrückung seines „Catholic Herald of India“ (der besten katholischen Zeitschrift Indiens) durch den Erzbischof Périer S. J.² In der Begründung dieser Maßnahme und der daran geknüpften heftigen indischen Zeitungskorrespondenz wird der Ausschuß von P. Gille darauf zurückgeführt, daß er als Verteidiger, Stütze und Freund des Säkularklerus seit acht Jahren für die Schaffung indischer Diözesen eingetreten sei und die französischen Missionare deshalb bei der Propaganda seine Zurückberufung betrieben hätten³. Kein Wunder, daß der Fall Gille als „Prinzipienstreit“ zwischen französischen und belgischen Missionaren und Niederlage der letzteren ein ungeheures Echo fand, indem katholische und protestantische Blätter sich seiner bemächtigten, der indische Klerus ein Komitee zur Ergreifung von Maßregeln bildete und die allindische katholische Vereinigung, deren erster Präsident P. Gille nach ihrer Gründung 1921 war, bis zu seiner Rückkehr die Arbeit einstellte⁴. Es hieß, Rom sei von seinen so oft wiederholten und so selten befolgten Grundsätzen und Erklärungen über den einheimischen Klerus und einheimische Diözesen abgekommen⁵. Der Konflikt erschien nicht neu: abgesehen von den Ritenstreitigkeiten gegen Nobilis Anpassungsmethode und im 18. Jahrhundert hatten schon früher mehrere Bischöfe (1856 der von Pondicherry, vor 30 Jahren der belgische von

¹ 8. année, n. 338 p. 1439 ss. Die Zeitschrift glaubt ihn „trotz gewisser vielleicht ungerechter, wahrscheinlicher anmaßender Lebhaftigkeiten“ im Anschluß an die Missionszyklika *Rerum Ecclesiae* vom 28. Februar, eine Rede des Pariser Generalobern in Rouen vom 10. Januar zugunsten des einheimischen Klerus und eine Notiz des *Union missionnaire du clergé de France* vom Januar über die Anklagen des Kanonikus Joly publizieren zu müssen, weil die mit dem Kard. Mercier sehr befreundete belgische Revue ihn zweifellos nicht bloß aus eigener Autorität gebracht habe. „Es ist zu bedauern“, so der Bulletin in seiner Einführung dazu, „daß so schwere Behauptungen, die mit Namen die gemeinten Kongregationen, ja Personen bezeichneten, unter dem Deckmantel des Anonymats erschienen. Immerhin dürfte uns die Tatsache, daß sie in einem angesehenen Blatt herauskamen und sowohl bei unseren nordöstlichen Nachbarn (den Belgiern) als auch in Indien eine ziemlich lebhaft aufgelegte hervorgebracht haben (wir sahen sie sogar kürzlich analysiert in einer langen Pariser Korrespondenz der Mailänder Tageszeitung *L'Italia*), nicht gleichgültig lassen.“ Ohne sich mit den Beschuldigungen gegen ihre Landsleute identifizieren zu wollen, genüge es darauf hinzuweisen, daß in Frankreich über das Prinzip größtmöglicher Entfaltung des eingeborenen Klerus nach den Erlassen des Hl. Stuhls keine Meinungsverschiedenheit bestehen und nichts einleuchtender wie diese Ziffern die Notwendigkeit baldigster Übergabe der kirchlichen Gewalt in Eingeborenenhände beweisen könne.

² Documentation 1439 s. (Un conflit de méthodes: Le P. Gille, Défenseur du clergé indien, reçoit défense de retourner aux Indes).

³ Sinon pour ses principes, du moins pour la paix (ebd. bes. nach einem Wochenblatt von Madras). Doch nehme das Publikum in Indien diese Erklärung nicht an.

⁴ Ebd. 1441 (aus der belgischen Revue catholique).

⁵ Ebd. 1440. „Wenn es klar ist, daß diese Blätter sich irren,“ wird vorsichtig beigefügt, „so bleibt doch bestehen, daß viele ihrer Leser diese Meinung teilen.“

Lahore und vor 20 der Apost. Vikar von Bettiah) wegen ihrer Hinneigung zu einer Diözesanabzweigung für das Eingeborenenelement abdanken müssen und auch Bischof Gentili von Allahabad sich aus demselben Grund mit seinem italienischen Kapuzinerklerus entzweit⁶. Nachdem die römische Propaganda und indische Hierarchie im Einklang mit der Visitation Mgr. Bonnands von Pondicherry (1859) kastenfremdlicher geworden war⁷, trat zunächst unter dem Delegaten Zaleski ein Rückschlag ein, der sich u. a. im Vorgehen gegen Upadhyaya offenbarte⁸, worauf ein abermaliger Umschwung zugunsten der einheimischen Kreise erfolgte, wie die Reden auf dem marianischen Kongreß von Madras (1921) zeigten⁹, um endlich in die alten Bahnen zurückzufallen, soweit wenigstens die Krisis von P. Gille als Symptom eines Wendepunkts gelten kann¹⁰.

Der wiederentbrannte Kampf geht nach unserem Gewährsmann auf drei verschiedene Mentalitäten innerhalb der indischen Missionskreise, vor allem auf den Gegensatz zwischen dem französischen und belgischen Lager zurück, wenn auch nicht ausnahmslos, da z. B. die französischen Salesianer von Nagpur, Vizagapatam und Assam ähnlich wie die Franzosen unter den Kreuzvätern von Dakka und die Italiener in Mangalore (Jesuiten) und Krischnagar (Mailänder) auf Seiten der Belgier stehen; in der Hauptsache aber stammt die Opposition von den französischen Missionaren Südindiens (Jesuiten und Parisern nebst Oblaten von Ceylon) in Verbindung mit den Portugiesen der Padroadodiözesen, obschon beide Kategorien merkwürdigerweise die zahlreichsten Weltpriester herangezogen haben¹¹. Der französische Swami gilt mit Recht als heroisch und als bester Missionar der Welt, vor allem weil er sich im Unterschied zum angelsächsischen (protestantischen) unter den größten Opfern der einheimischen Lebensweise anzupassen vermag, wie seine Gläubigen ißt, wohnt und reist, ja eins mit ihnen bildet; aber als Glied einer französischen Gemeinschaft weist er einen „übertriebenen Autoritätsinstinkt“ auf und fürchtet über alles den indischen Stolz (Rassen-, Farbe- und Nationalstolz) als Ursache jeden Verderbens; daher „temporisiert“ er in der Heranziehung von Geistlichen und wählt dafür nur heroisch demütige, indem er den Belgiern Mangel an Erfahrung in diesen indischen Schwächen vorwirft, ohne zu bedenken, daß Frankreich nicht immer genug Missionare zur alleinigen Leitung liefern kann und die indischen Katholiken nicht immer sehr gehorsame gute Kinder bleiben¹². Der portugiesische Padre lebt vom Ruhm der Ver-

⁶ Ebd. 1440 s. Mit dem Bischof von Pondicherry muß Bonnard gemeint sein.

⁷ Vgl. neben meiner Missionsgeschichte 453 Anm. 6 Becker (Indisches Kastenwesen und christliche Mission 1921) 39 ff.

⁸ Vgl. ZM 1924, 201 ff. (bes. 216 f.).

⁹ Ebd. 214 f. (nach KM 1922, 225 ff.). Zugleich allerdings retardierende und repressive Maßnahmen seitens der gleichzeitigen Bischofskonferenz gegen die Autonomiebestrebungen indischer Laien.

¹⁰ Wie es der Artikel hinstellt. Auf den apost. Visitator Lépicier scheint die neue Verfolgung nicht zurückzugehen, da er nach anfänglicher Voreingenommenheit gegen das „Light of the East“ sich für dasselbe aussprach (ebd. 1450), aber in so kurzer Zeit nicht gegen die Rassenurteile aufkommen konnte (ebd. 1462).

¹¹ Ein dunkler Punkt, der aufzuklären sei und beweise, daß auf beiden Seiten viel guter Wille bestehe (ebd. 1442).

¹² Ebd. 1442 s. Daher die Angst vor der Bildung oder autoritativen Stellung des indischen Priesters und vor Gleichstellung des Indiers mit dem

gangenheit noch so lebhaft wie vor zwei Jahrhunderten, überläßt die Arbeit in den goanesischen Sprengeln den 700 landeskundigen eingeborenen Priestern und reserviert sich unter Ausschluß derselben die Führung in den Bischofs-, Generalvikar- und einflußreichen Pfarrposten¹³. Ganz anders der belgische „Saheb“, der unbeschwert von blendender Heimatglorie oder traditionellen Erfahrungen eine Revolution in der Missionsmethode bewirkt hat: er geht viel schneller ans Werk und sucht vorab einen raschen Landesklerus zu schaffen, um von ihm nicht unterstützt, sondern ersetzt zu werden, weil derselbe nur kompakt und vereint in eigenen Distrikten oder Diözesen eine kräftige Initiative entwickeln kann¹⁴. Während es ihm gleichgültig, ja lieber ist, wenn der Indier sich schleunigst zu kirchlichem Eigenleben verselbständigt, suchen die Portugiesen aus nationalem Ehrgeiz (Prestige) und politischem Interesse, die Oblaten gleich den italienischen Kapuzinern und vielen Nonnen aus Ordenseignutz, andere wegen der indischen Charakterfehler ihre Missionen unter ständiger europäischer Vormundschaft zu halten, um sie ja nicht zu verlieren¹⁵.

Schuld an dem hiermit gegebenen Ideenkonflikt ist die „Marotte vom indischen Stolz“. Als P. Gille mit P. Dandoy die Zeitschrift vom „Ostlicht“ gründete (1923), um den Gebildeten die Vereinbarkeit des hinduistischen mit dem christlichen Gedanken nachzuweisen, bat ein französischer Jesuit von Trichinopoly P. Hull von Bombay, den Einfluß des Organs zu zerstören, weil jedes Zugeständnis an die indische Philosophie im Hindu nur Stolz bewirken könne, und wurde auch der Visitor Lépicier dagegen aufgehetzt¹⁶. In Wirklichkeit bedeutet dieser Stolz nur schärfere Empfindsamkeit einer unterjochten Rasse gegen die Verachtung des Europäers¹⁷. Tatsächlich bleibt der indische Priester trotz aller

Franzosen, wogegen „der französische Stolz natürlich nicht in Rechnung kommt...“. Aber vieles habe sich hierin im letzten Jahrzehnt verändert, bei den französischen Missionaren leider nichts.

¹³ Ebd. 1443. Kennt die Landessprache nicht und kann nur portugiesisch predigen! Portugal schickt auf Grund seines römischen Privilegs die Bischöfe mit den „königlichen Missionaren“ und gründete in Lissabon ein Seminar, zu dessen Präsident der Bischof von Meliapur ernannt wurde, während dieses seit vier Jahren von einem Generalvikar verwaltet wird, der zugleich als Konsul den portugiesischen Handel mit Indien fördern soll! Vergeblich bat der indische Klerus den Hl. Stuhl um einen Bischof.

¹⁴ „Es ist kühn, wenn man will, und die Franzosen verfehlen nicht, es uns vorzuwerfen, aber die Kirche ist in den alten Zeiten nicht anders vorgegangen“ (ebd. 1445). P. Gille erwies in zwei Werken aus dem Beispiel Malabars und der portugiesischen Diözesen, daß dieses Prinzip auch in Indien absolut sicher sei (ebd.).

¹⁵ Ebd. 1446 s. (unter Hinweis auf China und Japan nach Joly und auf einen Artikel des Bulletin salésien vom Mai 1926 über das Niveau des eingeborenen Klerus). Geht der Oblate Mariens nur berechnet langsam vor, so zeigen sich die Pariser etwas großzügiger und haben die Jesuiten auf Bitten des Delegaten die eingeborene Diözese Tutikorin geschaffen, wollen indes keine öffentliche Erörterung des Prinzips aus Furcht vor Verwirrung der Indier (ebd.). Ein indisches katholisches Blatt publizierte vor einigen Jahren die gedruckten Warnungen der Karmeliter an ihre Missionare vor der indischen Schurkerei, womit es mit dem Einfluß derselben vorbei war (ebd. 1447).

¹⁶ Ebd. 1448 s. (mit Zitat von P. Brou aus den Etudes von 1907). Schon nach drei Wochen überzeugte sich Mgr. Lépicier in Kalkutta vom Gegenteil.

¹⁷ Ebd. 1449.

Zurücksetzungen stets demütig und gehorsam¹⁸, wie überhaupt sein qualitativer Hochstand von vielen bezeugt wird¹⁹. Weniger resigniert protestieren und revoltieren die indischen Laien in den Diözesen Damaun, Cochín, Verapoly, Trichinopoly, Kumbakonam, Coimbatore und Meliapur offen gegen die europäischen Bedrückungen, indem sie bei Erreichung von hundert Priestern eine Diözesanabtrennung für diese verlangen, eine „Finale“, die von den belgischen Jesuiten in Bengalen nicht gefürchtet, sondern beschleunigt wird²⁰.

Können indes die Indier sich selbst regieren? In der Zivilverwaltung nehmen sie jedenfalls die ihnen von den Engländern anvertrauten höchsten Stellen ein²¹. Und wie P. Gille am Vergleich Verapols mit den syromalabarischen Kirchen illustriert, werden auch kirchlich die indischen Diözesen, wenn nicht besser, so doch erfolgreicher regiert als die „europäischen“²²; die Europäer weisen als Pioniere in der Anfangsperiode einen raschen Fortschritt auf, versagen aber dann, weil sie nicht verstehen, daß einmal der Augenblick für sie kommt, sich teilweise zurückzuziehen, ja weil gerade ihre Überlegenheit vielfach die Entfaltung der einheimischen Berufe hemmt²³, wie andererseits die Beliebtheit des Bischofs Chulaparambil von Kottoyam selbst bei den Schismatikern Gille von den Erfolgen der indischen Hierarchie

¹⁸ Ebd. 1449 ss. In vielen Diözesen müssen die indischen Priester, mögen sie noch so alt, verdient und gebildet sein, hinter den erst angekommenen europäischen sitzen, dürfen mit diesen nicht trinken, sich keinen höheren Studien widmen, keine theologische Ansicht äußern, nicht in die Verwaltung mitreden, hören nur französisch usw. Welcher Klerus in Europa oder Amerika würde solche Bedingungen nur einen Monat dulden? In Meliapur wurden alle Unterzeichner einer ehrerbietigen Supplik an den Bischof abgesetzt und in Mangalore durch die italienischen Jesuiten vom Bischofsamt ausgeschlossen, so daß die neue Diözese unter der Administration des italienischen Bischofs bleiben mußte. Ja europäische Missionare meinten, anstatt des Stolzes müsse man die indischen Priester anklagen, daß sie „moules“ seien, aber sie wissen, daß ihre Erhebung gefährlich und ihre Klage unnütz wäre (ebd.).

¹⁹ So nach den Bischöfen Benziger von Quilon und Cavadini von Mangalore gegen Laouénan, Kurz, Lacombe, Brou usw. (1449 Anm.).

²⁰ Ebd. 1453 ss. (mit Belegen). In Damaun wandten sich die Katholiken von zwei Pfarreien auf englischem Gebiet gegen die Regierung durch Kreaturen der portugiesischen Freimaurerregierung, ähnlich in Cochín, in Verapoly gegen die europäischen Karmeliter, in Trichinopoly mußte der Bischof wegen der Kastenprivilegien nachgeben, wobei die Katholiken auf den Straßen riefen: „Nieder mit den Jesuiten von Toulouse, gebt uns einen indischen Klerus oder belgische Jesuiten!“ Ein indischer Jesuit führt diese Erregung auf die Erziehung im Kolleg von Trichinopoly zurück, andererseits auf die veraltete Kirchenzucht (letztes Jahr fiel eine Brahmanenfamilie wegen des Verbots politischer Betätigung ab).

²¹ So Lord Sinha Gouverneur von Bihar-Orissa, andere Universitätsrektoren, Oberrichter, Minister, Kammerpräsidenten usw. (ebd. 1455).

²² Ebd. 1455 s. nach den Statistiken von Gilles Christianity at home (in 25 Jahren ein einziger indischer Priester in der „europäischen Diözese“ und 6—7 indische Schwestern).

²³ Ebd. 1456 s. (nach P. Gille bewiesen durch den Aufschwung der einheimischen Schwesternkongregationen von Changanacherry). Andererseits schlechte Behandlung der einheimischen Religiösen durch die europäischen Missionare (wie z. B. der tamulischen Schulbrüder durch die Oblaten von Jaffna).

konkret überzeugte²⁴. Daher müssen die indischen Bistümer geteilt, die katholischen Pfarreien den Eingeborenen übergeben und nur die jungfräulichen Gegenden den Europäern vorbehalten werden²⁵.

Warum aber diese Wäsche in der Öffentlichkeit? Weil sie privatim nicht gewaschen werden kann und der Übelstand zwecks Abschaffung ventiliert werden muß²⁶. Das katholische Europa soll wissen und die Laien haben es in der Hand, daß nur jene Missionen unterstützt werden sollten, die Pionierarbeit leisten und soweit sie einheimische Weltpriester haben²⁷. Nicht Liebe, sondern Gerechtigkeit können sie beanspruchen. Wenn jedoch ein Missionar in dieser Frage die päpstlichen Prinzipien verteidigt, so wird er wie hier Gille und in China Lebbe durch den mächtigen französischen Einfluß in Rom verbannt, während das indische Element vom Vatikan abgeschnitten ist²⁸. Als Heilmittel empfiehlt der Verfasser zum Schluß in erster Linie ein römisches Kolleg für Indien²⁹.

Nachträge zur konfessionellen Missionsapologie.

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

In meinen beiden missionsapologetischen Aufsätzen habe ich einerseits die einschlägige Literatur aus beiden Lagern behandelt, andererseits die katholische Missionstheorie und -praxis besonders in der Gegenwart speziell gegen Warnecks Beleuchtung verteidigt¹. Es bliebe noch übrig, letztere vor dem missionsgeschichtlichen Forum zu untersuchen, d. h. die katholische Missionsvergangenheit gegenüber den unbegründeten Angriffen zu rechtfertigen². Warnecks allgemeine oder methodologische Vorwürfe gegen unsere missionshistorische Literatur haben wir bereits unter Hinweis auf die längere Abhandlung von P. Galm zurückgewiesen³. Ebenso übergehen wir hier die Kontro-

²⁴ Nach den von ihm beobachteten Huldigungen beschrieben (ebd. 1457 s.).

²⁵ Ebd. 1458. Als der Delegat Zaleski einer Diözese die Teilung für den indischen Klerus befahl, drohten die europäischen Missionare mit der Auswanderung nach Australien (ebd.).

²⁶ Die Missionsautoritäten rufen nach Arbeitern, die sie in der Umgebung finden könnten, während sie sich hinter dem öffentlichen Schweigen und dem klugen Takt Roms verschanzen (ebd. 1458 s.). Ebd. 1460 gegen ihre „sentimentalen“ Antworten auf die erhobene Kritik.

²⁷ Ebd. 1459. Gezeigt an den Oblaten von Ceylon, die von der Seelsorge absorbiert nicht voranschreiten und seit 1886 ihre Weltpriester nur um 4 vermehrt haben bzw. zum Ordenseintritt nötigen [?]. Ob allerdings die Laien über die Verwendung ihrer Gelder im Werk der Glaubensverbreitung zu bestimmen haben?

²⁸ Ebd. 1460 s. Alle Briefe müssen durch die Missionsobern gehen, die auch den Visitator von den Laiendelegationen fernhielten. Auch Seitenblicke auf China.

²⁹ Ebd. 1461. Ob freilich der Besuch der Gregoriana dafür das sicherste Mittel wäre?

¹ Zm 1920, 93 ff. 152 ff. Hier wäre noch die Disputatio theologica de Missionariis Pontificiorum von Holderrieder 1702 auf protestantischer Seite nachzuholen (vgl. Streits Bibl. Miss. I 335 s.).

² An der Hand vorab meiner inzwischen erschienenen Kathol. Missionsgeschichte (MG) und der dort angeführten Quellen.

³ ZM 1925, 99 f. nach ZM 1913, 134 ff. vorab gegen den I. Band der Beleuchtung (I. Die römische Provokation, II. Die „klassische“ Missionsgeschichte von Marshall, III. Ein Wort wider Janßen, IV. Die römische Zitierkunst, VI. Die römische Missionslegende).

verspunte bezüglich der protestantischen Missionsgeschichte bzw. die Anklagen von katholischer Seite gegen sie und die Replik Warnecks darauf⁴. Auch auf seine Travestie über das, was aus der apostolischen Mission würde, wenn man den Maßstab anlegte, den die katholische Geschichtschreibung für die protestantische Missionsgeschichte verwende, brauchen wir hier nicht näher einzugehen⁵. Dagegen verlohnt es sich, wenigstens in etwa die eigene Polemik des protestantischen Missionsapologeten gegen unsere Missionsentwicklung in den einzelnen Phasen oder Ländern kurz zu skizzieren und auf ihren wahren Wert zurückzuführen, wenn auch diese Beschuldigungen meist veraltet sind und nicht in wissenschaftlicher Form erhoben werden⁶.

Schon in Warnecks Formalangriffen gegen die katholische Behandlung der Missionsgeschichte finden sich auch solche materieller Art wider die vergangenen katholischen Missionen selbst, besonders über die Verherrlichung Franz Xavers durch Marshall und Janssen⁷, aber auch über andere indische sowie chinesische Missionare⁸, über die Missionsfelder von Kongo, Tahiti, Philippinen und Südamerika⁹, über

⁴ Speziell die beiden ersten Kapitel des II. Bands (VII. Du sollst nicht falsch Zeugnis reden wider deinen Nächsten, VIII. Spezielle Angriffspunkte: 1. Die Ehe der Missionare, 2. Die protestantische Gespaltenheit, 3. Die protestantische Intoleranz, 4. Die Unterhaltungskosten). Auch schon im 2., 3. und 4. Teil. Von uns in unsere Missionsapologie mit hineinbezogen (ZM 1920, 164 ff.).

⁵ Beleuchtung I 157 ff. (V. Die apostolische Mission im Spiegel ultramontaner Geschichtschreibung). Dazu wäre zu sagen, daß einerseits tatsächlich manche Schattenseiten sich schon in der urchristlichen Mission und Kirche fanden, andererseits doch ein himmelweiter Unterschied zwischen ihr und der gegenwärtigen protestantischen Mission bzw. deren Fehlern besteht. Vgl. meine Missionsgeschichte 28 ff.

⁶ Es war das Thema eines missionsapologetischen Kolloquiums vom Sommer 1925 in Einzelreferaten der Teilnehmer über die verschiedenen Missionsgebiete, worauf wir zwecks eingehenderer Darstellung verweisen, da wir uns hier kurz fassen müssen.

⁷ Beleuchtung I 80 f. 113 ff. Zur Widerlegung von Janßens Behauptung, Xaver habe nur mit Kreuz und Brevier missioniert, weist W. an der Hand der xaverianischen Briefe auf die Unterstützung durch Portugal und die Anwendung von Gewaltmitteln, zum Schluß auf die oberflächliche Unterrichtsmethode und die Übertreibung der Erfolge hin; darauf ist zu erwidern, daß sich manche Schwächen, insbesondere der Verquickung mit der Staatsgewalt, auch in Xavers Missionsweise einschlichen, aber ihr Ganzes doch auf den geistlich-religiösen Charakter eingestellt war (vgl. meine Missionsgeschichte 237 ff.).

⁸ Besonders wird der Panegyrikus auf Nobili und Britto durch Hinweis auf die Aussage von Dubois über den Tiefstand um 1815 herabgeschraubt (Beleuchtung 81 ff.); aber abgesehen vom zeitlichen Abstand und der Tatsächlichkeit geringerer Erfolge läßt sich Güte und Frucht beider als Ganzes nicht abstreiten (MG 244 ff. 385 f.). Auch an Ricci und dem Missionsresultat in China läßt W. kein gutes Haar (Beleuchtung 71 ff.), aber auch da war mit einigem Spreu und Schatten viel Licht und guter Weizen verbunden (MG 268 ff. 390 ff.).

⁹ Er weist namentlich auf die Degenerationserscheinungen auch nach katholischen Autoren (Beleuchtung 121 ff.), vorher schon auf die Handelsgeschäfte der Jesuiten hin (ebd. 99 f.), zweifelloose Schattenseiten, die aber nicht zur Verallgemeinerung berechtigen und mit manchen Lichtseiten sich paarten.

Legenden, Wunder und Martyrien in der römischen Mission¹⁰. Die inhaltlichen Anschuldigungen konzentrieren sich auf Eindrängung und Proselytenmacherei besonders in der Südsee und bei den Khols¹¹; um die indischen und chinesischen Akkommodationsmethoden und -streitigkeiten¹²; auf die Verquickung der Mission mit Politik in Südamerika, speziell Paraguay, wie in Tonking, Zentralafrika, Madagaskar und Ozeanien¹³; endlich um den Zusammenbruch vieler älterer Missionen in Paraguay, Guyana, Kongo, Abessinien, Indien, China und Japan¹⁴.

¹⁰ Beleuchtung I 185 ff. Gewiß sind auch nach unserer Auffassung unter dem Einfluß legendarischer Gesetze viele Wunder und Martyrien in der katholischen Missionsgeschichte übertrieben oder überschätzt worden, aber es begegnet uns auch in der protestantischen populären Missionsdarstellung und braucht nicht immer absichtliche Fälschung angenommen zu werden, wenn auch die wissenschaftliche Missionsgeschichte durch diesen Mythos zur kritischen Wahrheit vorzudringen suchen muß.

¹¹ Beleuchtung II 332 ff. (IX). Vor allem in Lifu, Uvea und Tahiti (vgl. MG 501 ff.). Als Mittel Gewalt und Politik, Gewährung materieller Vorteile, Entstellung des Protestantismus, sittliche Laxheit, Veranstaltung von Vergnügungen und Anlockung durch äußere Pracht, Konzessionen an die Kaste und Kampf für die Volksfreiheiten, Benutzung von Mißbelligkeiten und Allianz mit Missionsfeinden, Schule und Proselytierungskünste. Wir können diesen Massenattacken hier nicht im einzelnen nachgehen, möchten aber bei allem Bedauern über einige Entgleisungen betonen, daß einerseits die katholische Mission nicht der protestantischen zuliebe prinzipiell auf ein Gebiet verzichten kann, andererseits auch viele protestantische Missionare sich nachweisbar in katholische Gebiete eingedrängt haben, wie sie im ganzen später ins Missionsfeld eingetreten sind und vielfach durch die römische Mission angeregt wurden, jedenfalls mehr als umgekehrt. Vgl. neben der Monographie von P. Galm über das Erwachen des Missionsgedankens im niederländischen Protestantismus meine Ausführungen über das friedliche Nebeneinanderwirken beider Konfessionen (ZM 1913, 186 ff.).

¹² Beleuchtung 388 ff. Auch AMZ 1885, 49 ff. Hier kommt es merkwürdigerweise Warneck darauf an, sich auf die Seite der verurteilenden Päpste zu stellen und die Jesuiten des Ungehorsams gegen Rom zu zeihen; doch gerade diese grundsätzlich ablehnende Haltung der offiziellen römischen Missionsbehörde hätte von seinem Standpunkt aus zugunsten der katholischen Kirche sprechen müssen, wie auf der andern Seite das von den Jesuiten verteidigte Akkommodationsprinzip als solches ein gesundes war. Vgl. meine Missionsgeschichte 247 ff. 268 f. 379 ff.

¹³ Beleuchtung 408 ff. Im einzelnen verfolgt für Mittelamerika, Mexiko, Peru, Brasilien, Paraguay, Kongo, Abessinien, Japan, Philippinen. Auch hier können wir nicht sämtliche Beschuldigungen im Detail untersuchen, sondern uns mit der Erklärung begnügen, daß auch wir diesen Mißbrauch spanisch-portugiesischer wie französischer Missionen zu politischen Zwecken bedauern und verurteilen (vgl. meine Missionsgeschichte), aber ihn nicht selten auch protestantischerseits treffen und eine Verallgemeinerung weder extensiv bezüglich aller katholischer Missionen noch intensiv gegenüber den guten Begleiterscheinungen dieser politisch infizierten Missionen angebracht ist. Vgl. dazu die prinzipiellen Auseinandersetzungen von Schwager und Gröber, auch Schwager über Bataillon nach Warneck (Steyler Missionsbote 1905, 180 f.).

¹⁴ Beleuchtung II 482 ff. Warneck stellt dies unter Berufung auf ein Wort Döllingers als Gottesgericht hin und verweist auch auf das Mißverhältnis des römischen Missionserfolgs zur Länge der Arbeitszeit, Menge der Arbeiter und Fülle der Mittel. Dem entgegnen wir mit Krose, daß diese Ruinen weder allgemein noch immer innerlich begründet waren, sondern meist auf äußere Ursachen zurückgehen und daraus kein Schluß auf den Wert der Arbeit gezogen werden darf (Katholische Missionsstatistik 45 ff.).

Aber all diese menschlichen Einzelheiten können nichts gegen die katholische Mission als solche beweisen und wiederholen sich auch im evangelischen Missionswerk¹⁵.

In ähnlicher Richtung bewegen sich die Beschuldigungen, die zwei andere protestantische Theologen in der „Allgemeinen Missionszeitschrift“ gegen die katholische Missionsmethode erheben. Was Zahn in einem Vortrag auf der Halleschen Missionskonferenz 1884 dem römisch-katholischen Missionsbetrieb im Vergleich zum evangelischen vorwirft, ist vorab einerseits seine Überkirchlichkeit, andererseits Oberflächlichkeit und Heimlichkeit¹⁶; aber auch wider ihn können wir den Spieß umdrehen, indem wir auf analoge Fehler der protestantischen Mission und ihre notgedrungene Zuflucht zum kirchlichen Prinzip hinweisen¹⁷. Die Vorwürfe von Mirbt auf seinem Vortrag von 1901 auf der Berliner Missionskonferenz gipfeln in der Minderwertigkeit ihres Ergebnisses und in ihrer engen Verbindung mit der Politik¹⁸; ebenfalls Menschlichkeiten, die wir beklagen müssen, aber auch im gegnerischen Lager feststellen¹⁹.

Von den neuesten protestantischen Missionsschriftstellern hat namentlich Frick an der katholischen Mission eingehende Kritik geübt, vorab in seiner Schrift über „Nationalität und Internationalität der christlichen Mission“ (1917)²⁰. An die Spitze stellt er in den Fußstapfen Kählers die im kirchlichen Charakter gegebene Unterscheidung zwischen Mission, die er der römischen Glaubensverbreitung abspricht, und Propaganda, welche das Christentum nur in der jeweiligen katholischen Gegenwartsform vermitteln wolle²¹. In der internationalen Organisation sieht er diesen Zug in der Voranstellung kurialkirchlicher Leitungsinteressen²², noch stärker aber im nationalen

¹⁵ Obschon mit dieser „Retourkutsche“ ebensowenig etwas durchschlagend aus der Welt geschafft wird wie umgekehrt. Wenn irgend jemand, so gestehe und tadle ich in meiner Missionsgeschichte derartige Mißgriffe, die aber am System nichts ändern und das viele helle Licht um so glänzender hervortreten lassen. Vgl. auch meine Darlegung der gegenwärtigen katholischen wie protestantischen Missionspraxis (ZM 1920, 162 ff., dazu auch AMZ 1885, 1 ff.).

¹⁶ Evangelischer und römisch-katholischer Missionsbetrieb (AMZ XI 145 ff.). Auch zu stark Verdienstlichkeit und Heiligenkult (ebd. 158 f.), dabei positive Unrichtigkeiten bezüglich des Erfolgs (ebd. 163 ff.), zu wenig selbständige Aktivität (ebd. 167 f.).

¹⁷ Vgl. meinen Aufsatz über Kirche und Mission gegenüber den parallelen Anklagen Fricks (oben 1 ff.).

¹⁸ Die Missionsmethode der römisch-katholischen Kirche (AMZ 28, 257 ff.). Dazu Massentaufen, Akkommodation, Kirchenpädagogik, Einkirchung, Verschleierung usw.

¹⁹ Vgl. oben gegen Warneck.

²⁰ Merkwürdigerweise von mir im missionsapologetischen Artikel übergangen, obschon ich die Schrift kannte und oft von ihr als Kronzeuge zitiert werde. Vgl. die ausführliche Besprechung von Schwager ZM 1919, 69 ff.

²¹ Nationalität und Internationalität 114 ff. Schon hier tritt störend das kulturelle Element hinzu, das mit der Kirchlichkeit oder Propaganda nichts zu tun hat. Vgl. auch Frick, Die evangelische Mission (1922) 101 ff. (Nochmals Mission oder Propaganda?). Diese Unterscheidung ist schon von Meinertz wie mir in dieser Zeitschrift als unzutreffend zurückgewiesen worden.

²² A. a. O. 119 ff. Ganz verkehrt aus der Begründung der Reorganisation der Propaganda (ut unitatis regimini consularum) und dem Instanzenweg gelegentlich meiner chinesischen Missionsschulaktion erschlossen.

Einschlag des Missionsobjekts, in seiner innigen Allianz mit Staat und Politik²³. Dem Missionsobjekt gegenüber führe er auf der einen Seite zu übertriebener Akkommodation bis zur Substitution²⁴, auf der andern zu einer allzu starken kulturellen Beeinflussung ohne genügende Rücksicht auf Eigenart und Selbständigkeit des Objekts²⁵. Schon diese widerspruchsvollen Deduktionen heben sich selbst auf, werden aber auch durch die katholische Missionstheorie wie -praxis entkräftet, die hierin wenigstens grundsätzlich scharfe Grenzen zieht, wenn sie auch faktisch leider oft darüber hinausgegangen ist²⁶.

Besprechungen.

Berg, Ludwig, Prof. Dr. theol., Leiter der Missionspflege an den höheren Lehranstalten Deutschlands, **Die katholische Heidenmission als Kulturträger**, mit Buchschmuck von Heinrich Flaam. (29.—31. Heft der Aachener Abhandlungen aus Missionskunde und Missionsgeschichte): I. Bd. (1.—6. Teil) 80 XXIII und 390 S., 1923, Pr. Halbl. 4 Mk.; II. Bd. (7. u. 8. Teil) XXII und 388 S., 1924, Pr. 4 Mk.; III. Bd. (9. u. 10. Teil) XII u. 300 S. mit Tafel und statistischer Darstellung der nichtchristlichen und christlichen Religionen auf der Erde, 1925, Xaverius-Verlag Aachen und Verlag Immensee, Schweiz.

Dieses Werk hat sich als Ziel gesetzt, die kulturelle Kraft und Bedeutung der katholischen Heidenmission darzustellen. In unserer Zeit, da die Spannung und Spaltung zwischen Religion und Kultur immer stärker wird und alles nach einer Lösung im Ringen um die höchsten Lebenswerte drängt, ist es, abgesehen vom rein missionswissenschaftlichen Interesse, eine lohnende und verdienstliche Aufgabe, die katholische Weltmission als Kulturfaktor zu würdigen.

²³ Ebd. 125 ff. Am Beispiel besonders französischer, aber auch spanischer und deutscher Missionare und durch das Protektorat nachgewiesen und auf den Drang nach Ausbreitung des sichtbaren, irdischen, hierarchischen Organismus zurückgeführt, obschon diese kirchliche Organisation nicht politischer Natur ist. Mit Recht erklärt Schwager als schwer verzeihlich, daß Frick die ihm wohlbekannten scharfen Warnungen der Propaganda vor politischer Tätigkeit mit keinem Wort erwähnt (ZM IX 72).

²⁴ A. a. O. 135 ff. Zum Beweis werden auch meine Mitteilungen über die Materialisierung der chinesischen Missionsmethode und die Kindertaufe in den Kolonien an den Haaren herangezogen und die Gründe wieder in der Ekklesiastizierung des katholischen Missionsziels gesucht, auch hier ohne auf die Verwerfungsdekrete der Propaganda hinreichend Rücksicht zu nehmen.

²⁵ Ebd. 143 ff. Auch die Isolierung des Missionsobjekts und Äußerlichkeit der Erziehung wird von derselben Quelle abgeleitet, die ebenfalls dem Bestreben zugeschrieben wird, das Missionsobjekt zu gängeln und in das mit einer bestimmten Kulturform verwachsene Kirchentum einzuzwängen. Dabei scheint Frick zu vergessen, daß wenigstens tatsächlich die protestantische Mission stärker kulturell eingestellt und grundsätzlich gegen eine Benützung der Kultur als Missionsmittel, ja als sekundäres Missionsziel nichts einzuwenden ist, wenn es nur das primär religiöse nicht verdunkelt (vgl. meine Missionslehre). Schwager wirft Frick besonders vor, daß er den kulturellen Faktor zum religiös konstitutiven Element und Wesenszug der katholischen Kirche und Mission stempelt (a. a. O.).

²⁶ Vgl. Fricks Abschluß (a. a. O. 149 ff.). Daher müssen wir auch seine Schlußfolgerung ablehnen: „Der Katholizismus ist demnach nicht imstande, das Problem der Nationalität und Internationalität seiner Mission so zu lösen, daß beiden ihr volles Recht widerfährt“ (ebd. 151). Auf die Abgrenzung zwischen beiden nach katholischen Prinzipien werde ich noch zurückkommen.

In zehn Teilen behandelt der Verfasser die vielseitigen Beziehungen zwischen Weltmission und Kultur. Der 1. Teil stellt „die religiöse und kulturelle Lage des Heidentums“ als Folge einer Verblässung der Urreligion und Losreißung vom wahren Gott dar. Als weitere Voraussetzung des eigentlichen Themas wird im 2. Teil bewiesen, daß „die primitiven Rassen kulturfähig“ sind, und zwar auf Grund der Urteile und praktischen Erfahrung aus katholischen und protestantischen Missionskreisen, wie auch aus der Ethnographie und in etwa aus der Dogmatik. Der 3. Teil weist ebenfalls noch einführenden Charakter auf, indem er „Ziel und Aufgaben, Entwicklung und Organisation der katholischen Heidenmission“ darstellt. Als Missionsziel läßt Berg nur ein einziges gelten, das religiös-sittliche — im äußerlichen Widerspruch zu anderen Auffassungen, z. B. zur Schmidlinschen Missionslehre, die auch kulturelle Nebenziele dem Hauptziel unterordnet. Doch ist diese Verschiedenheit in der Formulierung des Missionsziels rein theoretischer Natur und bedeutet keinen Widerspruch für die tatsächliche Missionspraxis. Jedenfalls aber ist die Erörterung über Missionsziel im Verhältnis zur Kulturpflege im Rahmen des Bergschen Werkes angebracht, ja prinzipiell geboten; doch die folgenden Ausführungen über Missionsbegriff, geschichtliche Entwicklung, Organisation, über Missionspersonal, Arbeitsfeld, heimatliches Missionswesen usw. stehen in zu losem oder kaum irgendwelchem Zusammenhang mit dem eigentlichen Thema und fügen sich in dieser Ausführlichkeit nicht organisch in den Rahmen des Werkes ein. Eine Klarstellung der Begriffe Mission und Kultur und des gegenseitigen Abhängigkeitsverhältnisses in kürzerer Form vorausgeschickt, hätte mehr der gedanklichen Abrundung des Ganzen gedient.

Der 4. Teil, „die religiös-sittliche Erziehung der Eingeborenen“, nimmt den eigentlichen Stoff des Themas in Angriff, weil nach unserer Auffassung Kultur im wahren und eigentlichen Sinne vor allem die Pflege der höchsten Güter, der Religion und Sittlichkeit, in sich schließt. Es werden die Aufgaben, Schwierigkeiten, Ziel, Mittel und Erfolge der sittlich-religiösen Erziehung bei den heidnischen Eingeborenen dargestellt. Bei der Methode ist besonders auf die Wichtigkeit der Akkommodation und die Nachteile des Europäismus hingewiesen. Der 5. Teil behandelt die kulturell-missionarische Bedeutung planmäßiger „Erziehung der Eingeborenen zur Arbeit“, begründet ihre Wichtigkeit aus ethischen, sozialen und wirtschaftlichen Motiven und zeigt die praktische Einführung der Eingeborenen in die Arbeit. Das in Kolonialkreisen vielumstrittene Problem „Arbeitszwang“ findet eine auf naturrechtlicher Basis und christlichen, bzw. missionarischen Prinzipien beruhende Lösung. Eine Kernfrage des ganzen Themas kommt im 6. Teil über „die Missionsschulen“ zur Behandlung, eine ansprechende Darstellung des gesamten missionarischen Schul- und Bildungswesens sowie der einschlägigen Probleme und noch zu lösenden Aufgaben.

Im 7. Teil ist dargetan, wie mit der Missionstätigkeit auch die „Pflege der Wissenschaft, Literatur und Kunst in den Missionen“ Hand in Hand geht. Die etwas optimistische Darstellung der allerdings aner kennenswerten Leistungen auf dem Gebiet der einheimischen Presse und Literatur möchte vielleicht die ebenso wahre Tatsache verwischen, daß angesichts der Lücken und Mängel gerade nach dieser Seite noch ungleich mehr geschehen müßte, als bis jetzt erreicht ist. Was die Pflege der kirchlichen Kunst in den Missionsländern betrifft, so muß man dem Verfasser dankbar sein für die nachdrückliche Betonung des Postulats, daß statt ausschließlicher Übertragung europäischer Kunstformen der Charakter einheimischer Kunst gewahrt bzw. entwickelt und durch eingeborne christliche Künstler mit christlichem Geiste erfüllt werden müsse. Im 8. Teil tritt „die Mission als Förderin der heimatlichen Wissenschaft“ auf, insbesondere der Linguistik, Länder- und Völkerkunde, der vergleichenden Religionswissenschaft und anderer Disziplinen, wofür die Missionare den heimatlichen Fachgelehrten das zuverlässigste Forschungsmaterial zur wissen-

schaftlichen Verarbeitung liefern können. In diesem Zusammenhang finden auch die von heimatischen Zentralen ausgehenden missionswissenschaftlichen Bestrebungen wohlwollende Würdigung und Anerkennung.

Der umfangreiche 9. Teil „Mission und Caritas“ gewährt Einblick in das Elend der Heidenwelt, dem die karitative Missionsarbeit abzu- helfen bemüht ist. Ein sehr zeitgemäßes und wichtiges Kulturproblem, das der Rassenversöhnung, wird im 10. und letzten Teil mit der Mission in Beziehung gebracht. Der Missionar ist der beste Bannerträger des wahren Völkerfriedens, die katholische Weltkirche und Weltmission als friedensbrin- gende und völkerversöhnende Macht auch am besten zur Lösung der Rassen- gegensätze befähigt.

Nach der Absicht des Verfassers soll vorliegendes Werk den Rednern bei Missionsvorträgen als Materialsammlung dienen, daher reiche Literatur- angaben und vielseitige Beispiele zur Abwechslung und Belebung des Stoffes bieten. Von diesem Standpunkt aus ist gegen die Anlage und Darstellung nichts einzuwenden. Das Werk verrät vielseitige Belesenheit, umfassende Literaturkenntnis, Vertrautheit mit den verschiedenen Missionsfragen und ein kundiges Urteil darüber. Doch wenn man an das Werk den Maßstab wissenschaftlicher Bewertung legen wollte, müßte man in formeller Hinsicht manche Mängel feststellen. Trotz der äußerlich vorhandenen und sogar viel- gestaltigen Gliederung fehlt es am einheitlich architektonischen Aufbau. Man vermißt die selbständige Meisterung und persönliche Durchdringung, die organische Gestaltung und wohlabgewogene Abrundung des Stoffes, die Kraft schöpferischer Synthese und eine gewisse kulturphilosophische Vertiefung als Ausgleich gegenüber der Weite und Ausführlichkeit der Darstellung. Wegen Überfülle des Zitatensmaterials und der Unmenge von Beispielen kann sich der Leser kaum in die vom Verfasser entwickelten Gedankengänge vertiefen. Der Verfasser fertigt gleichsam nur den Rahmen des Bildes und läßt dieses durch so viele fremde Linien und Pinselstriche entstehen, daß eine einhei- liche, vollendete Leistung als Resultat nicht mehr möglich ist, sondern es sich um eine Kompilation handelt, die ihrem Stoff erlag. Wie vieles übersehen ist, was notwendig zum Thema gehörte, wie die wirtschaftliche Missions- tätigkeit oder das grundsätzliche Verhältnis von Mission und Kultur (vgl. dazu Schmidlins Missionslehre), auch in Quellen und Literatur (z. B. das protestantische Parallelwerk von Warneck), so findet sich vieles, was nicht hineingehört, oder aber an falscher Stelle. Die Ausscheidung manches Un- wesentlichen, die Zurückführung des gedanklich Wichtigen und Grundsätz- lichen auf eine straffere Formel würde dem inhaltlich gewiß bedeutsamen Werk auch in der missionswissenschaftlichen Literatur erhöhten Wert sichern. Doch da das Buch zunächst nicht wissenschaftlichen, sondern mehr prak- tischen Zwecken dienen wollte, können die Mängel in der Darstellungsmethode nicht so sehr ins Gewicht fallen und soll im Bereich der populär-wissen- schaftlichen Missionsliteratur der Wert des Buches vollkommen anerkannt werden. Abgesehen von der Fülle missionskundlicher und -theoretischer Be- lehrungen, die es bietet, werden die stellenweise mit wohlthuender Wärme geschriebenen Ausführungen im Herzen des Lesers ein Echo wecken, so daß mancher, der die katholische Weltmission als religiöse Institution unserer Kirche nicht zu würdigen wußte, sie nun als völkerbeglückende Kulturmacht hochschätzen und fördern wird.

Schw. Sixta (Steyl).

Clemens, P. a Terzorio, O. Cap., *Manuale historicum missionum ordinis minorum capuccinorum*. 518 SS. Isola del Liri, Mrcioce & Pisani 1926.

Nachdem uns P. Lemmens eine Übersicht über die gegenwärtigen Franzis- kanermissionen geboten hat und im Anschluß an die vatikanischen Missions- ausstellung auch eine solche über die Jesuitenmissionen erschienen ist, unter- zieht sich hier der frühere Missionssekretär des Kapuzinerordens und Ver- fasser einer bis auf 7 Bände gediehenen Ordensmissionsgeschichte der dankens- werten Aufgabe, zum Franziskusjubiläum und zum Dank an Pius XI. für die Ausstellung, alles Wissenswerte über die Kapuzinermissionen zusammen-

zustellen, nicht nur über ihre Vergangenheit, wie der Titel eines historischen Missionshandbuchs vermuten ließe, sondern auch über den jetzigen Stand, was nicht minder willkommen ist. Söll diese Monographie auch in erster Linie zum Gebrauch der Ordensmitglieder und zur Vermehrung der Missionsberufe unter ihnen dienen, so werden doch auch alle übrigen Freunde der Mission und Missionswissenschaft gerne dazu greifen und reiche Aufschlüsse über viele bisher unbekannte Teile des katholischen Missionsfeldes finden; wenn auch andererseits keine streng wissenschaftliche Form nach den Regeln unserer Kritik und Methode gewählt ist, so vermissen wir doch nicht eine Reihe sehr willkommener Quellenbelege und Literaturnachweise, die uns sonst entgehen würden und vielfach überhaupt nicht zugänglich sind. An der Spitze steht eine allgemeine Einführung über die Krisis infolge des Personalrückgangs der meist italienischen Kapuzinermissionen um 1884 und die Missionsrestauration durch Gründung der beiden auswärtigen Noviziate (in Indien und im Orient) und Übernahme der Missionen durch den Orden auf Grund des Statuts von General Bernhard aus Andermatt. Gegenwärtig zählt das Handbuch 48 Kapuzinermissionen, von denen 18 unter dem Orden und 30 unter der Propaganda stehen (2 Erzdiozesen, 5 Diozesen, 11 Vikariate und 6 Präfecturen), mit zusammen 1128 Missionaren (814 Priestern und 314 Brüdern). Im folgenden werden aber auch die nicht mehr bestehenden oder dem Orden anvertrauten Arbeitsfelder seit der Propagandagründung (die früher erloschen sind übergangen) und auch von den jetzigen die Vorgeschichte behandelt, so daß wir eine brauchbare Ergänzung oder Zusammenfassung der weiteren Ordensmissionsgeschichte des Verfassers wie der dreibändigen von Rocco da Cesinale erhalten. Außer diesen historischen Notizen über Gründung und Entwicklung werden unter Voranstellung des Inhalts in den Überschriften der Einzelabsätze die Missionsobere, der Rahmen (Ausdehnung, Grenzen, Klima, Fruchtbarkeit, Bewohner, Zuwachsaussicht nach dem zweifelhaften Schema der *Missiones Catholicae* der Propaganda), Stationen und Anstalten, direkte und indirekte Missionstätigkeit sowie Missionarziffer aneinandergereiht. Die Anordnung ist im allgemeinen geographisch: im 1. Teil Europa (Kreta, Konstantinopel, Bulgarien, Rhätien nebst der alten russischen Mission); im 2. Vorderasien (Syrien, die früheren von Persien und Georgien, Trapezunt, Mesopotamien, Smyrna, Anatolien, Arabien) und Ostindien (außer den verschwundenen von Surate, Madras, Pondichery, Bettiah und Tibet Agra, Allahabad, Lahore, Ajmer, Simla, Daman und Ostkansu); im 3. Afrika (nach Marokko, Tunis, Ägypten, Abessinien und Nigrizien Kongo-Ubanghi, Gallas, Djibuti, Seychellen, Eritrea und Daressalam); im 4. Südamerika, die brasilianischen (nach den ersten Rio de Janeiro, Pernambuco, Bahia, St. Paul, Maranhão, Rio Grande, Obersolimoes und Parana), die alten spanischen (Amazonas, Uraba, Darien, Cumana-Caracas, Trinidad, Guyana und Orinoko, Maquaes und Aratomos, St. Martha, Riohacha und Valledupar, Maracaibo, Apure und Meta, Volatica, Habana, Manabi und Choco), die heutigen (Venezuela, Caroni, Caqueta, Bluefields, Bogota, Mexiko und Zentralamerika, S. Domingo, Goajira, Chile-Argentinien, Plata, Uruguay-Argentinien und Araukanien) und die alten französischen Nordamerikas (Kanada und Antillen); im 5. Ozeanien (Karolinen und Marianen, Philippinen, Guam, Niederländisch-Borneo und Padang-Sumatra). Im Anhang folgen Tabellen über die Geschichte der Ordensmissionen 1800—1925, die Zahl der Missionare 1860—1924 und der Katholiken 1903—24, eine Bibliographie über die Missionsschriftsteller und -historiographen des Ordens, die Missionszeitschriften des Ordens wie der Provinzen, die Monographien über die Missionen der fünf Erdteile, endlich ein alphabetisches Personen- und Ortsregister. Schmidlin.

Schnürer, Gustav, Professor in Fribourg, **Kirche und Kultur im Mittelalter** H. Band X u. 561 SS. Schöningh Paderborn 1926. Pr. br. 11, geb. 13 Mk.

Nachdem der erste Band dieses großangelegten Werkes die Anfänge und Grundlinien der christlich-abendländischen Kulturgemeinschaft mit der damit verbundenen kirchlichen Führerrolle gezeichnet hat, will der vorliegende ihren

relativen Niedergang in der Übergangszeit vom 9. zum 11. Jahrhundert wie ihren beginnenden Höhepunkt im 12. und 13. schildern. Das III. Buch zeigt die Kirche im Dienste nationaler oder feudaler Machthaber und unter dem Einfluß der kluniazensischen Reformbewegung: in § 1 die fränkische Reichskirche beim Zerfall des karolingischen Reiches; in § 2 das geistige und künstlerische Streben im 9. Jahrhundert; in § 3 die Begründung des römischen Kaisertums deutscher Nation zusammen mit der Ausbreitung der christlichen Kultur und dem geistig-künstlerischen Leben in Deutschland; in § 4 und § 5 die Reformen des Welt- und Ordensklerus nebst dem neuen okzidentalen Zusammenschluß; in § 6 die Rittererziehung mit Gottesfrieden und religiösem Spiel. Im IV. Buch sehen wir die Kirche bereits als Leiterin der abendländischen Gesellschaft: in § 1 die Kreuzzüge; in § 2 die Armutsbewegung und die Anfänge der Bettelorden; in § 3 die ersten Universitäten und die Hochblüte der Scholastik; in § 4 die Ausbildung des Kirchenrechts und der Inquisition; in § 5 das Aufkommen der Städte, das sozial-caritative Wirken und die Frauenbewegung; in § 6 das Aufblühen des gotischen Stils. Überall tritt uns die mittelalterlich-kirchliche Kultur viel imposanter und günstiger gegenüber, als wir es seitens der geläufigen Darstellungen über diese *Saecula obscura* gewohnt sind, im allgemeinen durchaus sachlich und objektiv, wenn sich auch ein etwas stark apogetisch-panegyrischer Zug in der Anlage und Auswahl nicht verkennen läßt. Die Form ist auch hier mehr geistvoll-populär als streng wissenschaftlich, ohne Einzelapparat in Quellen und Literatur, deren Aufzählung (nach den einzelnen Paragraphen) gleich dem Register an den Schluß verwiesen wird (freilich fast ganz ohne die missionsgeschichtlichen Spezialmonographien). Naturgemäß kommt hier die Missionsgeschichte viel schwächer und seltener zur Geltung als im Zeitalter der großen germanischen Bekehrungen, auf denen der kirchlich-kulturelle Synergismus des Mittelalters in seiner Begründungsphase aufgebaut war, aber abgesehen von übersehenen oder nur gestreiften kleineren Partien meist ausführlich und gründlich genug im Ganzen des Gesamtrahmens: III § 1 die nordische Mission Ansgars und die südöstliche unter den Slawen, besonders den Mähren und Böhmen mit dem Konflikt zwischen dem byzantinischen und deutschen Element; III § 3 die bei allen Schattenseiten in der Veräußerlichung und Verbindung mit Gewalt den Erfolgen nach doch als glänzend bezeichnete Missionstätigkeit unter den Wenden, Polen, Böhmen, Ungarn, Abodriten, Dänen, Schweden und Norwegern; IV § 1 anschließend an die Kreuzzugsbewegung neben dem Zurückdrängen der Mohammedaner auf der Pyrenäischen Halbinsel und der Abweisung der Mongolen die östlichen Heidenfahrten und Christenstiftungen in Preußen, Pommern, Wendenland, Schlesien und Ostseeländern; IV § 2 die vom Assisiheiligen eingeleiteten und von Lull organisierten Franziskaner- und Dominikanermissionen, speziell nach Kiptschak und China mit ihren Mongolenreisen.

Schmidlin.

- P. Livario Oliger, O. F. M., *Vita e Diarii del Card. Lorenzo Cozza* gic Custode di Terra Santa e Ministro generale de Frasi Minori Quaracchi 1925. XX u. 878 S.
- P. Entimio Castellani, O. F. M., *Atti del Rev. Padre Lorenzo Cozza Quaracchi* 1924. Parte I. XI u. 451 S. Parte II 498 S. (= Biblioteca Bio-Bibliographica della Terra Santa e dell' Oriente Francoscano, Nuova Serie-Documenti-diretta dal P. Giordano Gollatoria O.F.M.Tomi III—VI.)

Lorenzo Cozza, geb. 1654, gest. als Kardinal 1729, hat während seines arbeitsreichen Lebens fast alle Ämter in seinem Orden durchlaufen und sein Talent auch in umfangreicher schriftstellerischer Tätigkeit bewiesen. Über sein Leben gibt er selbst in seiner Autobiographie und in dem *Diarium* seiner Reisen (als Kustos) Aufschluß; beide Quellen sind nur in Abschriften vorhanden, von denen die letztere bereits durch ein Glied seiner Familie, Cozza-Luzi, im Bessarione 1899 ohne jeden Kommentar veröffentlicht worden ist. P. Oliger hat, was man nur billigen kann, davon abgesehen, die Autobiographie in ganzen Umfange herauszugeben, er hat sie vielmehr teils

verkürzt, teils durch andere Quellen erweitert und ergänzt, zu einer wissenschaftlichen Darstellung der Lebensgeschichte des bedeutenden Ordensmannes umgestaltet und für die Zeit der Jerusalemer Wirksamkeit Auszüge aus dem vollständigen Text mitgeteilt. Das als Dokument für die Geschichte der Kustodie wichtigere *Diario dei Viaggi* ist vollständig ediert und durch Bemerkungen erläutert. Über die schriftstellerische Tätigkeit hat er alles Erreichbare an Handschriften in der Vaticana, in den Familien- und Ordensarchiven zusammengetragen; die gedruckten Werke sind mit bibliographischer Genauigkeit aufgezählt; als Hauptwerk ist seine vierbändige *Historia polemica de Graecorum schismate* vielleicht heute noch erwähnenswert. Am Schluß des 1. Bandes sind verschiedene Porträts C.s auf 8 Tafeln beigegeben.

Den Höhepunkt seiner Lebensarbeit bildet wohl seine Tätigkeit als *Custos Terrae Sanctae*; er fand bei seinem Amtsantritt recht schwierige Verhältnisse vor, sein Vorgänger war gewaltsam aus seiner Stellung entfernt worden. Mit diplomatischer Klugheit und Energie hat er die schlimmen Wirkungen der vorangegangenen Ereignisse beseitigt und durch organisatorische Maßnahmen die Lage der Klöster verbessert; ihm verdankt die Kustodie die allerdings erst 1723 unter seinem Generalat veröffentlichten Statuten und die Anregung zur Herausgabe des *Bullarium Terrae Sanctae* 1727. Von seiner unermüdlichen Tätigkeit für die Kustodie und das Ansehen der lateinischen Kirche im Orient geben die Akten, die *P. Castellani* aus dem Jerusalemer Archiv in den 2 Bänden herausgegeben hat, ein klares Zeugnis; sie enthalten (Parte I = Tomo IV) in der Hauptsache sehr viel wertvolles Material für die Geschichte des Franziskanerordens im Hl. Lande, für dessen Missionen, für die Beziehungen zu den abendländischen Mächten und den orientalischen Kirchen; ein verhältnismäßig großer Anteil entfällt auch auf die Schriftstücke, die er zur Erreichung des von ihm heiß erstrebten Zieles, der Grabeskirche eine neue Kuppel zu geben, verfaßte; ein Erfolg war ihm hierin nicht beschieden.

C. hat indes seine Arbeitskraft nicht bloß in den Dienst der ihm anvertrauten Kustodie gestellt; da er schon in früheren Stellungen Beweise seiner diplomatischen Geschicklichkeit gegeben hatte, wurde er beauftragt, als apostolischer Delegat die Streitigkeiten beizulegen, die bei den Maroniten infolge der feindseligen Haltung der Bischöfe gegenüber den Patriarchen Jakob Aūd entstanden und durch die einheitliche Stellung anderer Orientmissionäre verschärft worden waren. Die Geschichte dieser Epoche der maronitischen Kirche ist an *P. Oliger* auf Grund verschiedener Quellen (in Tomo III) eingehend geschildert; die darauf bezüglichen Akten aus dem Jerusalemer Archiv bringt *Castellani* (in Tomo V). Wichtig sind die in Tomo IV enthaltenen Akten über prinzipielle Fragen der Schismatikermision. Als Kustos hat C. durch seinen persönlichen Einfluß die Konversion des griechischen Patriarchen von Alexandrien, *Samuel Capassulis*, des griechischen Patriarchen von Alexandrien, *Cyrril V.*, und des armenischen Bischofs *Arutin* von Cypern veranlaßt. Alle in diesen Angelegenheiten gewechselten Schriften und die Berichte an die Propaganda sind ebenfalls in Tomo V aufgenommen, der darum für die Geschichte der Unionen mit den orientalischen Kirchen von großer Wichtigkeit ist.

Sowohl die geschichtliche Darstellung wie die Ausgabe der Akten und Quellen macht den Eindruck höchst sorgfältiger Arbeit, die jeder Benutzer dankbar anerkennen wird.

A. Rückert.

***Gutmann, Bruno, Das Recht der Dschagga.** München 1926. C. H. Beck'sche Verlagsbuchhandlung.

Der Verfasser der überaus fleißigen und gehaltvollen Arbeit war über zwanzig Jahre im Dienste der Leipziger Mission bei den Dschagga, diesem kräftigen Bergvolke des Kilimandscharo, tätig. Allem, was er hier sah, ist er mit liebevollem Verständnis nachgegangen, um uns das Ergebnis seiner Forschungen in diesem Buche zu bieten. Eine kurze Inhaltsangabe möge ein Bild geben von dem Vielen, das darin enthalten ist.

Grundlage des gesamten Rechtslebens ist der Blutsverband: Sippenrecht, Erbrecht, Eherecht, die Rechtsverhältnisse der Familienmitglieder, endlich die

Rechtsgewohnheiten bzw. Verstoßung, Blutrache, des Blutbundes und der Hüttenweihe ergeben sich naturgemäß als Unterabteilungen. Der zweite Abschnitt behandelt die Normen des Bodenverbandes, u. a. Grundrecht, Fronden, Steuer und Leistungen, Flurschaden, Wasserrecht, Vieh- und Pfandleihe, Fund, Tausch, Bürgschaft. Besonders bedeutungsvoll sind die Ausführungen über die Altersklassen.

Sodann werden die Rechtsbestimmungen über Häuptlings-, Gesandtschafts- und Beuterecht dargelegt. Über Verbrechen gegen Normgüter: Ehrkränkung, Totschlag, vorsätzliche Tötung, Diebstahl, Brandstiftung unterrichtet das 4. Kapitel, wobei das Rechtsverfahren, besonders die gebräuchlichen Beweismittel wie Zeugenaussagen, Fluchtopfschwingen, Stechapfeltrank und andere Ordalien zur Darstellung kommen. Das 6. Kapitel trägt den Titel: Der Spruchrasen und die Einzelseele; es handelt vom Rechtsgefühl, vom Eid, der Lüge und vom Gewissen. In einem Nachwort verbreitet sich der Herausgeber, Prof. Felix Krüger, über einige Grundfragen der Entwicklungspsychologie des Rechts.

Das Werk enthält eine Fülle, an manchen Stellen möchte man sagen Überfülle von Beobachtungen. Der Ethnologe wie der Kolonialpolitiker, der Jurist wie der Missionar findet reiche Anregung. Nur die liebevolle Versenkung in die seelische Eigenart eines Volkes vermag vor Mißgriffen zu bewahren, wie der Verfasser öfters hervorhebt. Wohl am wenigsten befriedigen die Ausführungen über das Gewissen. Die Ergebnisse der kulturhistorischen Richtung der Ethnologie würden zweckmäßig öfters zu berücksichtigen sein. Hie und da müßte das Bestehende vom Früheren schärfer sich abheben. Eine bedeutende Erleichterung für den Leser wäre ein Vokabularium, das die einheimischen Ausdrücke enthält, soweit sie für rechtliche Verhältnisse Bedeutung haben. Nur ungern vermißt man ein Sachregister.

P. A. Haberkorn, Knechtsteden.

Der gegenwärtige Herausgeber der KM Bernard Arens S. J. hat seine zwei Bändchen über Die Mission im Festsaale in 2. und 3. verbesserter und erweiterter Auflage erscheinen lassen (Herder, Freiburg 1926, Pr. Bd. I 4, II 3,50 Mk.), als Gegenstück einerseits zu seiner „Mission im Familien- und Gemeindeleben“, andererseits zu Huonders „Mission auf der Kanzel und im Verein“. Bd. I enthält im 1. Teil grundsätzliche Darlegungen über Missionstag und -fest im allgemeinen, die schaffenden Werte des Missionsfestes, die Festsaalfeier, Technisches dazu sowie in Erziehungs- und Lehranstalten, im 2. Gedichte für Missionsfeiern im Festsaale (Einleitungsgedichte, Gott und Seele, Klänge aus dem Kirchenjahr, Apostelpfade, aus aller Welt); Bd. II im 1. dramatische Szenen und Missionsschauspiele, im 2. Lieder und Musikstücke, im 3. Programme für Missionsfeste. Beide Bände sind sehr brauchbar und können für die heimatische Missionspraxis neben Freitags Missionsfest gute Dienste leisten.

Ebenfalls bei Herder ist als autorisierte Ausgabe erschienen das Rundschreiben Pius' X. über die Förderung der Missionen (Rerum ecclesiae) vom 28. Februar 1926 im lateinischen und deutschen Text (50 S. 1,50 Mk.), mit der bekannten Sorgfalt in Wiedergabe und Ausstattung, wenngleich ohne Kommentar, in Anbetracht der Wichtigkeit dieser Kundgebung sehr wertvoll und unentbehrlich für jeden Missionsfreund wie Missionswissenschaftler.

Um blutige Palmen, ein Lebensbild der sel. Märtyrer von Kanada (Brébeuf, Lalemant, Daniel, Jogues, Goupil und de la Lande, Garnier, Chabanel mit Einleitung und Schlußabschnitt) von einem Mitglied der Gesellschaft Jesu (104 S., 1,50 Mk.), ohne Anspruch auf Wissenschaftlichkeit und ohne Benutzung der Hauptquellen, weder der Relations noch der Monographie von Rochemontaix noch der neuesten Publikation von Goyau-Rigault, aber für die praktischen Erbauungszwecke nicht undienlich.

Zum Franziskusjubiläum

darf unser missionswissenschaftliches Fachorgan schon im Hinblick auf die Bedeutung des Heiligen von Assisi und seines Werkes für die gesamte Missionsentwicklung nicht schweigen. Mag auch vieles wie z. B. die Rede an die nach Marokko ausziehenden Brüder und das Zwiegespräch mit dem mohammedanischen Herrscher von späteren Biographen legendarisch ausgeschmückt und historisch nicht nachweisbar sein, so bleibt doch sicher, daß der Ordensstifter, dessen Todestag wir am 4. Oktober in 900. Wiederkehr begehen, nicht bloß selbst dreimal als Missionar zu den Ungläubigen ziehen wollte und 1219 tatsächlich in heroischem Wagemut dem Sultan Kamil das Evangelium verkündet hat, sondern auch die ersten Glaubensboten aus seinem Orden aussandte und in dessen Regel bestimmte, daß jeder Bruder, der auf göttliche Eingebung zu den Saracenen oder Heiden gehen wolle, dafür von den Obern Erlaubnis erlangen möge, was er dem Kardinal Hugolin dahin erläuterte, daß Gott seine Brüder zur Seelenrettung der ganzen Welt und zur Glaubenstragung vor Völker und Könige auch in ungläubigen Ländern und in den entferntesten Gegenden berufen habe. Dadurch hat Franziskus an einem entscheidenden Wendepunkt im Unterschied zu den früheren Ordensgründungen das Missionsziel in sein neues Institut aufgenommen und an allem Anteil, was der Franziskanerorden für das christliche Weltapostolat getan, ein geradezu unermesslicher Beitrag am Werk der Glaubensverbreitung dem Umfange wie dem Grade nach. Dazu kommen die Verdienste der Franziskaner wie Kapuziner um die Missionswissenschaft, sowohl durch Beteiligung an unseren Unternehmungen als auch indirekt durch ihre Forschungen und Publikationen besonders auf missionsgeschichtlichem Gebiet.

Vgl. neben meiner Missionsgeschichte und dem Grentrupschen Missionsrecht vor allem P. Erhard Schlund (St. Franziskus und sein Orden in der Heidenmission 1919), dazu Groeteken in dieser Zeitschrift (I 52 ff.) und Lemmens in seiner spätmittelalterlichen Missionsgeschichte (neben der Übersicht über die gegenwärtigen Franziskanermissionen), die älteren und neueren Missionsgeschichten des Ordens (besonders von Gubernatis und Marcellino da Civezza), sowie die biographischen Quellen und Darstellungen über Franz von Assisi, speziell die in diesem Jubiläumsjahr herausgekommenen (so von P. Lemmens in KM 1926, 289 ff.).

Die Pflichten der Apostolischen Vikare.

Von Dr. Theodor Grentrup S. V. D. in Steyl, z. Z. Berlin.

Die Hauptstelle, wo der Codex juris canonici den Pflichtenkreis der Apostolischen Vikare umschreibt, findet sich in den Kanones 299—306. Dazu seien zunächst einige Bemerkungen mehr formaler Natur gemacht.

Auf den ersten Blick kann es befremden, daß das kirchliche Gesetzbuch bei der Aufstellung der Pflichten der Apostolischen Vikare nicht die gleiche Methode angewandt hat, wie bei der unmittelbar vorausgehenden Normierung ihrer Rechte und Vollmachten. Die Bestimmungen über diese werden im Kan. 294 § 1 mit der allgemeinen These eingeleitet, daß die Apostolischen Vikare und Präfekten in ihrem Gebiete dieselben Rechte hätten, wie die Residenzialbischöfe in ihren Diözesen. An der Spitze der Kanones, die die Pflichten der genannten Missionsprälaten enthalten, fehlt ein solcher Leitsatz. Die Erklärung für diesen Ausfall liegt darin, daß die Pflichten der Residenzialbischöfe, die in den Kan. 338—346 festgelegt werden, der Reihe nach einzeln im Kapitel über die Apostolischen Vikare und Präfekten mit mehr oder minder umfangreichen Änderungen wiederkehren, wodurch der allgemein gehaltenen Gleichstellung der beiden Pflichtenkomplexe die juristische Grundlage entzogen wurde. Trotzdem bleibt der Satz richtig, daß der Pflichtenkreis der Apostolischen Vikare dem der Diözesanbischöfe durchaus analog sei. Weil aber dieser Satz nicht der Gesetzgebung, sondern nur der Kanonistik angehört, kann er nicht ohne weiteres als Prinzip dienen, aus dem bestimmte Verpflichtungen der Missionsprälaten abzuleiten sind.

Wenn wir die in den Kan. 299—306 enthaltenen Einzelpflichten überblicken, so fällt es auf, daß die spezifische Pflicht der Apostolischen Vikare, die in der Ausbreitung des Glaubens besteht, mit keinem Worte ausdrücklich genannt wird. Nicht wenige der Missiologen werden dies als namhafte Lücke empfinden, die vermieden worden wäre, wenn man den Kan. 336 § 2 und 3 des Kapitels über die Bischöfe in entsprechender Umarbeitung in den Abschnitt über die Apostolischen Vikare hinübergenommen hätte. Ein Kanonist, der aus dem kirchlichen Gesetzbuch die Hauptaufgabe der Missionsprälaten und der gesamten Missionshierarchie in ihrer Eigenart herausarbeiten wollte, käme mangels der Fundstellen niemals zu befriedigenden Resultaten. In der Formulierung der wesentlichen Missionsaufgaben, deren Verwirklichung natürlich in vorzüglicher Weise den Missionsprälaten obliegt, haben die nach der Veröffentlichung des CJC erlassenen Kundgebungen des Apostolischen Stuhles im Zusammenhang mit den einschlägigen Arbeiten der Missionswissenschaft zweifellos Fortschritte gemacht. Wenn wir im Anschluß daran, die Bestimmungen des CJC ergänzend, das Pflichtengebiet der Apostolischen Vikare in seiner Eigenart charakterisieren wollen, so läßt sich das Ganze in folgende Schlagworte zusammendrängen: Bekehrung der ihm Anvertrauten zum katholischen Glauben, Organisation der Gemeinden, Verselbständigung der Kirche.

Auch abgesehen von der vorstehenden Bemerkung bieten die oben bezeichneten Kanones die Pflichtenreihe der Apostolischen Vikare nicht in absoluter Vollständigkeit. Ein vollkommen abschließendes Bild läßt sich hiervon nur noch Dreierlei in Betracht gezogen wird. Erstens bieten die übrigen Teile des CJC eine Anzahl von Kanones, die den Missionsprälaten direkt oder indirekt Pflichten auferlegen.

Dahin gehört direkt z. B. Kan. 216 über die Errichtung von Quasi-Pfarreien, und indirekt zählen dazu alle jene Kanones, die allgemein die Ordinarii locorum mit einer Verantwortung belasten. Ferner zeigt uns der Fragebogen der Propagandakongregation, der von den Missionsprälaten bei der periodischen Berichterstattung auszufüllen ist, in welcher Weise der Apostolische Stuhl die verantwortlichen Leiter der Missionen wirksam sehen möchte. Endlich sind verschiedene Pflichten der Missionsoberen z. B. betreffend die Errichtung von Quasi-Pfarreien oder die Heranbildung des einheimischen Klerus in den außerhalb des CJC befindlichen Aktenstücken des Apostolischen Stuhles, besonders der neuesten Zeit, weilläufiger umschrieben, in Einzelteilen ergänzt und neu eingeschränkt worden.

Die folgende Darstellung soll sich auf jene Pflichtenreihe beschränken, die uns in den Kan. 299—306 vor Augen gestellt wird. Es sind im ganzen zehn Pflichten, die den Apostolischen Vikaren auferlegt werden, nämlich: 1. Die Romreise, 2. Berichterstattung, 3. Residenz, 4. Visitation des Vikariats, 5. Ernennung des Missionsrats, 6. Berufung der Missionskonferenz, 7. Einrichtung des Archivs, 8. Abhaltung der Synoden und Konzilien, 9. Heranbildung des einheimischen Klerus, 10. Darbringung der hl. Messe für das Volk.

Die einzelnen Pflichten seien nach der geschichtlichen und rechtsdogmatischen Seite kurz besprochen.

1. Die Romreise (Visitatio S. Liminum).

Geschichte. Die Konstitution „*Romanus Pontifex*“ Sixtus' V vom 20. Dezember 1585, die der alten Gewohnheit, nach der die Bischöfe von Zeit zu Zeit zur persönlichen Berichterstattung vor dem Papste erschienen, eine straffe gesetzliche Form verlieh, erstreckte sich auf alle Bischöfe ohne Unterschied. Auch jene, die in Afrika, Asien und „in den übrigen neuen Ländern“ ihres Amtes walteten, wurden von der Vorschrift betroffen. Nur ausnahmsweise durften die Bischöfe ihrer Pflicht durch einen Stellvertreter genügen¹.

Die Propagandakongregation hob für die ihr unterstellten Ordinarien das Gesetz nicht auf, aber sie machte die gesetzliche Ausnahme zur Regel und erklärte, daß die Missionsbischöfe die Visitatio S. Liminum durch einen in Rom weilenden Prokurator vollziehen könnten. So verordnete sie für die in den Heidenländern residierenden Bischöfe bereits am 28. Juli 1626 und für die übrigen am 11. Juli 1668². Dieser Rechtszustand währte bis um die Mitte des vorigen Jahrhunderts. Die entscheidenden Ereignisse, die um diese Zeit am politischen Himmel Fernasiens aufstiegen, ließen die ununterbrochene Gegenwart der Apostolischen Vikare in diesen Gebieten besonders dringend erscheinen. Darum erließ die Propagandakongregation in partikulären Dekreten für die fernöstlichen Missionen den Befehl, daß die Apostolischen Vikare die Visitatio S. Liminum nicht persönlich, sondern nur durch eine Mittelsperson machen sollten³. Eine allgemeine Regelung brachte das Rundschreiben derselben Kongregation vom 1. Juni 1877, worin zunächst grundsätzlich festgelegt wurde, daß die Apostolischen Vikare zur Romreise nicht gehalten seien kraft der Sixtinischen Konstitution, wohl aber „*ratione officii*“, und dann ihnen die Mahnung erteilt wurde,

¹ CJC fontes (Gasparri), vol. I, p. 277 ss.

² Collectanea S. C. de Prop. Fide I n. 24 p. 10; II n. 2246 p. 477.

³ Dekret v. 23. März 1844; 24. Dezember 1849.

sich ihrer Pflicht im allgemeinen durch einen in Rom anwesenden Beauftragten zu entledigen ⁴.

Geltendes Recht. Kan. 299 verpflichtet die Apostolischen Vikare in gleichem Maße wie die Residentialbischöfe zur Romreise. Nur in den Regeln über die etwa notwendige Stellvertretung tritt eine Ungleichheit zutage. Wenn nämlich der Diözesanbischof mitsamt seinem Koadjutor verhindert ist, sich in eigener Person nach Rom zu begeben, so muß der Verhinderungsgrund dem Apostolischen Stuhl bekanntgegeben und von ihm als stichhaltig anerkannt werden, ferner ist als Stellvertreter ein in der betreffenden Diözese wohnender Priester zu entsenden ⁵. Bei den Apostolischen Vikaren genügt in einem solchen Falle das Vorhandensein eines schwerwiegenden Grundes, worüber ihm selbst das Urteil zusteht, und außerdem darf er einen in Rom weilenden Priester mit seiner Stellvertretung betrauen. Es ist von rechtswegen nicht einmal notwendig, daß sein Stellvertreter ein Missionar sei oder demselben Missionsinstitut angehöre, wie der Apostolische Vikar. Die leichteren Bedingungen für eine Stellvertretung der Apostolischen Vikare läßt die Absicht des Gesetzgebers durchscheinen, daß bei ihnen nicht mit derselben Strenge auf eine persönliche Erfüllung der obligaten Romreise bestanden wird, wie dies bei den Diözesanbischöfen der Fall ist.

2. Schriftliche Berichterstattung.

Geschichte. Ohne Zweifel ist eine gute Berichterstattung der Missionsleiter für die oberste Regierung der Missionen von großer Bedeutung. Die Propagandakongregation drängte deshalb von Anfang an darauf, daß sie durch regelmäßige Schreiben aus allen ihr unterstellten Missionsgebieten in möglichst vollkommener Weise über alles Wissenswerte unterrichtet werde ⁶. Als Ziel schwebte ihr der jährliche Bericht vor, ein Ideal, das sie sich wahrscheinlich im Hinblick auf die Jahresbriefe (*Litterae annuae*) aus den Missionen der Gesellschaft Jesu an den Generaloberen in Rom gebildet hatte. Aber die Propagandakongregation mußte die Erfahrung machen, daß Einrichtungen, die auf Grund einer straffen Ordensdisziplin durchführbar sind, nicht ohne weiteres auf die Gesamtheit ausgedehnt werden können. In einem Dekret des Jahres 1838 sah sie sich veranlaßt, in sehr bewegten Worten ihrem „tiefsten Schmerze“ Ausdruck zu verleihen, daß trotz der Befehle die vorgeschriebenen Berichte nicht einliefen. Von neuem wurde mit allem Nachdruck die jährliche Berichterstattung von den Missionsoberen gefordert ⁷. Auch diesem Dekret war offenbar kein durchschlagender Erfolg beschieden. Denn bereits unter dem 23. März 1844 begegnet uns eine Verordnung, die eine wesentliche Milderung einführt:

⁴ Collectanea II n. 1473, p. 109.

⁵ Kan. 342.

⁶ Collectanea I n. 22, n. 310, n. 331, n. 877; II n. 1473.

⁷ Collectanea I n. 877, p. 499.

Die Missionsprälaten sollen pflichtgemäß nur mehr alle fünf Jahre ihren Bericht einsenden, außerdem werden sie ermahnt, am Ende eines jeden Jahres wenigstens kurz über die Bekehrten, Getauften, Sakramentenspendungen und das besonders Wissenswerte zu berichten⁸. Die Einführung der fünfjährigen Periode für die ausführliche Berichterstattung aus sämtlichen Missionsgebieten ohne Rücksicht auf ihre Entfernung von Rom hat sich so gut bewährt, daß sie vom gemeinen Kirchenrecht aufgenommen wurde. Pius X. schrieb sie durch das Dekret der Konsistorialkongregation vom 31. Dezember 1909 unter Abschaffung der alten Termine für die Berichterstattung der Diözesanbischöfe vor⁹. Die Kodifikation der Materie im CJC hat die fünfjährige Berichtsperiode ebenfalls beibehalten.

Schon die ersten Apostolischen Vikare Fernasiens mußten ihren Bericht nach einem von der Propagandakongregation hergestellten Schema anfertigen, das im Laufe der Zeit des öfteren umgestaltet wurde¹⁰. Auch in diesem Punkte war die Missionszentrale wegweisend für das gemeine Recht. Erst im Jahre 1725 stellte auch die Konzilskongregation zum ersten Male für die Berichte der Diözesanbischöfe einen Fragebogen bzw. ein Schema zusammen¹¹.

Geltendes Recht. Kan. 300 verlangt von den Apostolischen Vikaren einen zweifachen Bericht, der der Propagandakongregation einzusenden ist. Der Hauptbericht, der alle fünf Jahre fällig ist, muß eine genaue Beschreibung aller Verhältnisse der Mission nach der persönlichen und sachlichen Seite hin enthalten. Die Berichtsperioden sind in derselben Weise geordnet wie die Perioden für die Visitatio S. Liminum. In demselben Jahre also, in welchem die letztere zu veranstalten ist, muß auch der Bericht abgeliefert werden, wobei allerdings zu bemerken ist, daß ein Überschlagen des Termins, wie es für die Romreise der Ordinarien außerhalb Europas zugestanden ist, bei der Berichterstattung nicht Platz greifen kann. Nur wenn der Ablieferungstermin ganz oder zum Teil in die ersten zwei Regierungsjahre fällt, kann sich der Apostolische Vikar für das eine Mal von der Einsendung des Berichts dispensiert halten. Der Bericht ist nach einem amtlichen Formular anzufertigen. Gegenwärtig gilt das von der Propagandakongregation zum Osterfest 1922 herausgegebene Formular, das äußerst umfassend und sehr detailliert die zu beantwortenden Fragen vorlegt¹². Der Bericht muß durch die Unterschrift des Apostolischen Vikars und eines Mitglieds des Missionsrates beglaubigt sein.

⁸ Collectanea I n. 989.

⁹ Acta Apostolicae Sedis II (1910), p. 13 ss.

¹⁰ Launay Adrien, Documents historiques relatifs à la Société des Missions Etrangères, Paris 1906, I p. 31.

¹¹ Text bei Hernáez Franc. Xav., Colección de bulas, breves y otros documentos relativos a la Iglesia de América y Filipinas, Bruselas 1879, tom. I, p. 238 ss. ¹² Acta Apostolicae Sedis XIV (1922), p. 287 ss.

Außer dem Hauptbericht ist eine kurze Jahresübersicht der Propagandakongregation einzusenden. Er soll die Zahl der Bekehrten, Getauften und Sakramentspendungen sowie die wichtigeren Vorkommnisse enthalten. Im wesentlichen stellt er eine statistische Erfassung der Jahresleistung der Missionare dar.

3. Residenzpflicht.

Geschichte. Die Propagandakongregation wandte die Tridentinischen Vorschriften über die bischöfliche Residenzpflicht auf die Apostolischen Vikare an. Auch das Dekret Alexanders VII. vom 26. Juli 1662, das die Erklärung enthält, die Regularbischöfe seien in diesem Punkte denselben Gesetzen unterworfen wie die übrigen Bischöfe, wurde auf die Missionsprälaten ausgedehnt¹³. Die allgemeine Tendenz der Propagandadekrete betreffend die Residenzpflicht der Missionsoberen ging sogar dahin, sie in den Missionen rigoroser zur Durchführung zu bringen, als in der Heimat¹⁴.

Geltendes Recht. Die Residenzpflicht der Apostolischen Vikare, die Kan. 301 § 1 umschreibt, weicht in manchen Punkten von jener der Diözesanbischöfe ab.

Die Apostolischen Vikare müssen sich innerhalb ihres Jurisdiktionsbezirks aufhalten. Daß sie in einer günstig gelegenen, größeren Ortschaft ihren Hauptsitz errichten, wird als Vorbedingung einer guten Verwaltung angesehen werden müssen, aber das kirchliche Gesetzbuch verlangt nicht, daß sie zu bestimmten Zeiten dort anwesend seien, wie dies den Diözesanbischöfen zur Pflicht gemacht wird¹⁵. Eine besondere Verpflichtung rechtlicher Art der Missionsprälaten gegen ihre Residenzstadt gibt es nicht, wodurch natürlich die Bedeutung der „bischöflichen Metropole“, in der es kein Domkapitel und nicht einmal eine Kathedrale gibt, erheblich herabgemindert wird.

Regelmäßige Ferien außerhalb ihres Jurisdiktionsbezirks, die sich die Diözesanbischöfe 2—3 Monate jährlich nehmen dürfen, wenn nur im übrigen für ihre Diözese gesorgt ist, stehen den Apostolischen Vikaren nicht zu. In dieser Beziehung teilen sie das Los mit den Missionaren, die im allgemeinen ohne Unterbrechung ihre Jahresarbeit verrichten und nicht selten ihr ganzes Leben in der Mission zubringen.

Aus einem schwerwiegenden und dringenden Grunde können die Apostolischen Vikare sogar für einen bedeutenden Zeitraum ihr Verwaltungsgebiet verlassen. Das kirchliche Gesetzbuch gibt über die Art der Gründe und den Zeitraum der Abwesenheit keine weitere Angaben, es bleibt also dem Apostolischen Vikar überlassen, nach seinem eigenen Ge-

¹³ Collectanea I n. 146.

¹⁴ Vgl. z. B. Collectanea I n. 1215.

¹⁵ Vgl. Kan. 338 § 3.

wissen gegebenenfalls die Entscheidung zu treffen. In dieser Beziehung wird zweifellos den Missionsordinarien eine viel weitgehendere Freiheit gewährt, als den Diözesanbischöfen. Weil hierin dem subjektiven Ermessen ein nicht unbedeutender Spielraum gelassen ist, und es sich um eine wichtige Angelegenheit handelt, wird der Apostolische Vikar, sofern es die Zeit erlaubt, die Sache dem Missionsrat vorlegen müssen, um dessen Ansicht zu hören.

Abgesehen von dem vorstehenden Fall ist es dem Apostolischen Vikar nur gestattet, auf kurze Zeit sein Vikariat zu verlassen, natürlich immer vorausgesetzt einen entsprechenden Grund und unter Wahrung der Interessen seiner Mission.

4. Visitation des Vikariats.

Geschichte. Daß der Missionsobere von Zeit zu Zeit den Zustand seines Wirkungskreises in Augenschein nehme, gehört zu den unentbehrlichen Mitteln einer guten Verwaltung. Darum haben die Apostolischen Vikare niemals daran gezweifelt, daß sie von Amts wegen die Pflicht hätten, ihr Gebiet zu visitieren. Schwierigkeiten bot die Frage nach dem Umfang der Visitation, wenn es sich um die Ordensmissionare handelte. Schon Clemens IX. gab in der Konstitution „*Speculatores*“ vom 13. September 1669 hierüber genaue Bestimmungen¹⁶. Auf eine bezügliche Anfrage erteilte die Propaganda am 11. Dezember 1839 die Antwort, daß die Apostolischen Vikare in der Visitation der Missionspfarreien, die von Ordensleuten verwaltet würden, die von Benedikt XIV. in der Konstitution „*Firmandis*“ vom 6. November 1744 aufgestellten Regeln befolgen sollten¹⁷. Es war damit in diesem Punkte das gemeine kirchliche Recht auch für die Missionen als maßgebend bezeichnet worden. Hinsichtlich der Zeiträume, innerhalb deren die Visitationen zu vollziehen waren, hat der Apostolische Stuhl für die Missionsgebiete niemals bestimmte Normen aufgestellt.

Geltendes Recht. Kan. 301 § 2 enthält Bestimmungen über 1. die Person, 2. den Gegenstand und 3. die Zeit der Visitation. Zu diesem Kanon tritt Kan. 196 § 1 ergänzend hinzu, der im besonderen den Gegenstand der Visitation mit Rücksicht auf die Ordensmissionare umschreibt.

Die Visitation seines Vikariats obliegt dem Apostolischen Vikar vor allem als persönliche Pflicht. Aber sie haftet nicht rein persönlich an ihm, sondern sie lastet als reale Pflicht auf seinem Amte. Darum kann und muß er die Visitation durch einen anderen abhalten lassen, sofern er selbst verhindert ist. In der Auswahl seines Stellvertreters werden dem Apostolischen Vikar von seiten des Kirchenrechts keine Bindungen irgendwelcher Art auferlegt. In dieser Hinsicht genießt er ein größeres Maß von Selbstbestimmung, als der Diözesanbischof,

¹⁶ Collectanea I n. 186 § Insuper volumus.

¹⁷ Collectanea I n. 892 ad 1.

der im Verhinderungsfalle seinen „Generalvikar oder einen anderen“ als Stellvertreter senden soll (Kan. 343 § 1), wodurch angedeutet wird, daß zunächst der Generalvikar zu berücksichtigen sei. Ob der Apostolische Vikar seinen Provikar oder Vikarsdelegaten oder einen einfachen Missionar mit der Visitation beauftragt, ist rechtlich ohne Interesse.

Gegenstand der Visitation bilden die Personen, Sachen und Orte, die der Jurisdiktionsgewalt des Apostolischen Vikars unterstehen. Die Aufzählung im Kan. 301 § 2 (Glaube, Sittlichkeit, Sakramentspendung, Predigt, Beobachtung der Festtage, Kultus, Jugenderziehung, kirchliche Disziplin) ist im weitesten Sinne und mehr beispielsweise als erschöpfend aufzufassen. Das ergibt sich u. a. daraus, daß die Umschreibung des Visitationsgegenstandes bezüglich der Ordensmissionare im besonderen zum Teil bedeutend weiter greift, als die vorstehende Aufzählung. Kan. 296 § 1 sagt nämlich, daß die Ordensmissionare der kanonischen Visitation unterliegen hinsichtlich der Verwaltung ihres Missionspostens, der Seelsorge, der Sakramentspendung, der Schulen, der Missionsalmsen und der Vollstreckung von Missionswidmungen. Eine administrative Ergänzung zum gesetzlich bezeichneten Gegenstande der Visitation bietet das Schema für die periodische Berichterstattung der Apostolischen Vikare. Dort heißt es: „An et quomodo missionem visitaverit iuxta can. 301; an propter loca, res, libros et archiva, personaliter quoque clericos examinaverit, eos singillatim audiendo, ut cognosceret quae sit uniuscuiusque vitae ratio, quae sit confessionis sacramentalis frequentia et alia huiusmodi; an in visitatione inspexerit quoque quae referuntur ad pia legata adimplenda . . .“

Was die Zeit bzw. Häufigkeit der Visitation betrifft, so sagt der angezogene Kanon nur, daß sie zu geschehen habe, „wenn es notwendig sei“ (quandocunque sit opus). Dies im Einzelfalle zu beurteilen, ist dem Apostolischen Vikar überlassen, der wegen der Wichtigkeit der Sache seinen Missionsrat hören wird.

5. Der Missionsrat.

Geschichte. Eine Vorschrift, in den Missionsgebieten einen amtlichen und ständigen Missionsrat aus den Missionaren zu bilden, wurde erst in neuerer Zeit erlassen. Die Instruktion der Propagandakongregation vom 8. September 1869 an die Apostolischen Vikare Ostindiens enthält zum ersten Male eine dahingehende Verordnung¹⁸. Durch Dekret vom 18. Oktober 1883 wurde sie auf alle Vikariate Chinas ausgedehnt¹⁹. Eine allgemeine

¹⁸ Collectanea II n. 1346, p. 24 ad 27.

¹⁹ Collectanea II n. 1606 p. 191 ad V 7, p. 195 ad XIV.

Vorschrift zur Konstituierung eines Missionsrates existierte bis zur Veröffentlichung des C J C nicht ²⁰.

Geltendes Recht. Kan. 302 macht die Einrichtung eines ständigen Missionsrats in allen Vikariaten zur Pflicht.

Die Ernennung der Missionsräte, deren mindestens drei sein müssen, liegt beim Apostolischen Vikar, desgleichen die Bestimmung ihrer Funktionsdauer. Ein Amtseid, wie er von den Diözesan-Konsultoren verlangt wird, ist für die Missionsräte nicht vorgeschrieben. Doch kann ihnen der Apostolische Vikar in einzelnen Fällen den Schweigeeid auferlegen ²¹.

Der Missionsrat muß in den wichtigeren und schwierigeren Angelegenheiten, die sich in der geistlichen oder materiellen Verwaltung des Vikariats ereignen, um seine Meinung gefragt werden. Was als wichtigere Angelegenheit zu gelten hat, sagen uns: erstens die Natur der Sache, zweitens die Verordnungen der Propagandakongregation ²², drittens die Vorschriften des C J C, die in gleicher oder ähnlicher Materie bei der Diözesanverwaltung darüber Bestimmungen treffen. Jene Angelegenheiten, die dem Diözesanbischof ohne den Rat oder gar die Zustimmung des Kathedralkapitels zu regeln nicht erlaubt sind, müssen auch in den Missionen als wichtigere angesehen werden, vor deren Erledigung die Missionsräte gehört werden müssen. Als solche werden im C J C bezeichnet: Die Reservation von Sünden; die Veräußerung von Kirchengut, dessen Wert tausend Franken übersteigt; die Festsetzung der Beerdigungstaxen; die Anordnung außergewöhnlicher Prozessionen; die Bestimmung einer allgemein gültigen Taxe, die von den zelebrierenden Priestern an die arme Kirche zu zahlen ist; die Ernennung der Seminar-Kommissionen; die Konstituierung des Verwaltungsrates für die Kirchengüter; die Ernennung und Entfernung der Prosynodalexaminatoren ²³.

Der Missionsrat besitzt nur eine beratende, aber keine entscheidende Stimme, so daß der Apostolische Vikar ihn nur um seine Ansicht zu befragen braucht, ohne jemals von rechtswegen daran gebunden zu sein.

Der Apostolische Vikar ist nicht verpflichtet, die Missionsräte zu einer gemeinsamen Beratung zu versammeln, es genügt

²⁰ Über die frühere Praxis: Archiv für kath. Kirchenrecht, Bd. 96 (1916) S. 546 ff.

²¹ Vgl. Kan. 105, 2^o.

²² Bezüglich der Errichtung von Quasi-Pfarreien sagt die Instruktion der Propagandakongregation vom 25. Juli 1920, daß der Missionsrat vorher zu hören sei. Acta Apostolicae Sedis XII (1920), p. 331 s. ad II.

²³ Kan. 895; 1532 § 3; 1234; 1293; 1303 § 4; 1359 § 2; 1520; 1574, 386, 388.

vielmehr, wenn er ihren Rat schriftlich erbittet. Hierin liegt eine Ausnahme von der allgemeinen Regel des Kanons 105, 2°, die in ähnlichen Fällen eine ordnungsgemäße Einladung zu einer gemeinsamen Sitzung verlangt. Mit dem Ausnahmeverfahren in den Missionsgebieten hängt es auch zusammen, daß von den Missionsräten nicht, wie von den Diözesankonsultoren, gefordert wird, daß sie in der Residenzstadt des Apostolischen Vikars oder in ihrer Nähe wohnen ²⁴.

6. Jährliche Zusammenkunft der Missionare.

Geschichte. Die Propagandakongregation hat den Missionsoberen des öfteren den Nutzen vor Augen gestellt, den die Konferenzen mit den Missionaren stiften könnten. So in den Dekreten von 1764, 1845 und 1869. Betreffs der Abhaltung solcher Zusammenkünfte bediente sie sich bisweilen der Befehlsform, bisweilen ging sie über eine Mahnung nicht hinaus ²⁵.

Geltendes Recht. Kan. 303 schreibt über die Einberufung von Zusammenkünften der Missionare von seiten der Missionsoberen folgendes vor: *erstens* sollen sie mindestens einmal im Jahre stattfinden; *zweitens* müssen wenigstens die hervorragenden Missionare (*missionarii praecipui*) des Welt- und Ordensklerus daran teilnehmen. Alles übrige hat der Missionsprälat je nach den Umständen von Zeit und Ort zu regeln. Ihm obliegt es z. B., zu bestimmen, ob er eine Zusammenkunft für den ganzen Missionsbezirk oder mehrere Teilkonferenzen an verschiedenen Orten veranstalten, ob er den Kreis der Teilnehmer enger oder weiter spannen, ob er bei den Verhandlungen die parlamentarische Methode oder eine zwanglose Aussprache handhaben will.

Der Zweck der Zusammenkünfte besteht darin, daß sich der Missionsobere eine vertiefte Kenntnis der Missionsverhältnisse aneigne. Die zusammengerufenen Missionare sind also im Sinne des Gesetzes in erster Linie zur Stelle, um Aufklärung und Ratschläge zu erteilen, was natürlich nicht hindert, daß die gegenseitige Aussprache auf ihre eigene Tätigkeit befruchtend wirke. Die mündlichen Verhandlungen in diesen Konferenzen ergänzen die Wirksamkeit des vorhin besprochenen Missionsrates, der nur schriftlich in Anspruch genommen werden braucht.

7. Errichtung eines Vikariatsarchivs.

Geschichte. Vor der Veröffentlichung des CJC waren weder die gemeinrechtlichen Bestimmungen über die Errichtung und Verwaltung des Archivs auf die Missionsgebiete ausgedehnt worden, noch hatte die Propagandakongregation besondere Verordnungen hierüber erlassen. Die Apostolischen Vikare konnten also so verfahren, wie es ihnen nützlich erschien.

²⁴ Kan. 425 § 2.

²⁵ Collectanea I n. 454, n. 1002 ad 8, II n. 1346 ad 9.

Geltendes Recht. Kraft des Kan. 304 § 1 sind die Apostolischen Vikare verpflichtet, die Gesetze über die Einrichtung des bischöflichen Archivs unter Berücksichtigung ihrer besonderen Verhältnisse in den Missionen zur Durchführung zu bringen.

Über das Diözesanarchiv gelten die Kan. 372 sowie 375—384. Der Gesetzgeber setzt dabei eine in allen Teilen vollkommen ausgebaute Diözesanverwaltung voraus, ferner nimmt er an, daß sich hinsichtlich der Räumlichkeiten, ihrer Ausstattung und des notwendigen Personals keine Schwierigkeiten ergeben. Für den Apostolischen Vikar bildet die gesetzliche Archivsordnung ein Ideal, von dem er fortschreitend soviel verwirklichen soll, als ihm mit Rücksicht auf die Eigenart seines Vikariats tunlich erscheint. Zweifellos darf er die Einrichtung eines Archivs nicht rundweg ablehnen, was nicht nur dem Sinne des Kan. 304 zuwiderliefe, sondern gegen jede Verwaltungsraison verstoßen würde. Aber es bleibt seinem Urteil überlassen, in welchem Maße seine Verhältnisse die Ausführung der Vorschriften vernünftigerweise gestatten bzw. erfordern. In dieser Beziehung ist gewiß, um nur eines hervorzuheben, ein großer Unterschied zwischen einem Vikariat bei primitiven Naturvölkern und einem solchen in hoch kultivierten Staaten zu machen. Der CJC läßt unter Schaffung eines allgemeinen Rahmens den Apostolischen Vikariaten Zeit, ihn entsprechend ihrer Art und individuellen Entwicklung allmählich auszufüllen.

Die Erörterung der Vorschriften im einzelnen möge uns mit Rücksicht auf den Raum geschenkt werden.

8. Synoden und partikuläre Konzilien.

Geschichte. Der Apostolische Stuhl behandelte seit Einführung der Apostolischen Vikare die Abhaltung von Synoden in ihren Jurisdiktionsbezirken als wichtige Angelegenheit. Innozenz XI. erteilte im Breve „Onerosa“ vom 1. April 1680 den Apostolischen Vikaren Pallù und Lambert die Vollmacht, daß sie in ihrer Eigenschaft als Apostolische Delegaten die übrigen Vikare Fernasiens u. a. zwingen könnten, Synoden zu berufen²⁶. Die Propagandakongregation, die in ihren Dekreten die Wichtigkeit von gemeinsamen Beratungen der Missionare unter dem Vorsitze der Apostolischen Vikare häufig betonte, urgierte aber nicht die Veranstaltung feierlicher Synoden, wie sie im Pontificale Romanum geregelt werden. Besonders zwei ältere Missionssynoden haben eine ganz besondere Bedeutung erlangt, nämlich jene von Juthia in Siam 1665, aus der die „Monita ad missionarios S. Congregationis de Propaganda Fide“ hervorgegangen sind, und jene von Sutschuen in China 1803, deren Statuten bis in die Neuzeit des öfteren herausgegeben wurden. Neben den Vikariatssynoden waren in Fernasien seit 1879 Regionalsynoden vorgeschrieben²⁷.

²⁶ Launay a. a. O. 98.

²⁷ Näheres darüber bei Grentrup, *Jus missionarium* I 39 ss.

Geltendes Recht. Durch Kan. 304 § 2 ist hinsichtlich der Synoden eine restlose Angleichung des Missionsrechts an das gemeine Kirchenrecht vollzogen worden, abgesehen von den Zeitbestimmungen, die für ihre Abhaltung maßgebend sind. Es handelt sich aber nur um eine Angleichung, nicht um eine Gleichheit. Letztere ist schon deshalb nicht möglich, weil sich die Synoden auf die Organisationsform der Hierarchie aufbauen, die in den Missionsgebieten eine andere ist, als in dem übrigen Teil der Kirche.

Sofern die Apostolischen Vikare in Betracht kommen, werden unterschieden: 1. die Plenar- oder Regionalkonzilien, 2. die Provinzialkonzilien, 3. die Vikariatssynoden. Über die einzelnen das Folgende:

1. Plenarkonzil und Regionalkonzil werden im Kan. 304 § 2 gleichgestellt. Die Definition von Plenarkonzil, die im Kan. 281 enthalten ist (*Ordinarii plurium provinciarum ecclesiasticarum in Concilium plarium convenire possunt*), läßt sich mangels der Kirchenprovinzen in der Missionshierarchie im Originalsinn auf die Länder der Apostolischen Vikare natürlich nicht anwenden. Für sie ist deshalb zur Verdeutlichung noch die Bezeichnung eingeführt: Regionalkonzil oder wie es in den früheren Dokumenten hieß: Regionalsynode. Auf sie müssen sinngemäß jene Bestimmungen ausgedehnt werden, die in den Kan. 281 ff. gemeinrechtlich über die Plenarkonzilien ausgesprochen sind. Da ihre Anwendung auf die Missionsverhältnisse Schwierigkeiten und Unklarheiten rechtlicher Natur kaum begegnet, kann die Erörterung von Einzelheiten an dieser Stelle unterbleiben. Nur eine Frage sei hier aufgeworfen: Besitzen auch jene Missionsoberen eine entscheidende Stimme (*suffragium deliberativum*) im Plenarkonzil, die eine einfache Mission verwalten, die weder den Grad eines Apostolischen Vikariats noch den einer Apostolischen Präfektur besitzt? Kan. 282 § 1, der die zum Plenarkonzil einzuladenen Persönlichkeiten aufzählt, macht die einfachen Missionsoberen nicht namhaft, woraus man schließen könnte, daß sie nicht mit Notwendigkeit zu berufen sind. Aber andererseits ist zu beachten, daß der zitierte Kanon nicht im Literalsinn, sondern in sinngemäßer Anwendung für die Plenar- bzw. Regionalkonzilien der Missionsgebiete heranzuziehen ist, woraus sich ergibt, daß auch die Leiter einer einfachen Mission darunter verstanden werden können.

Die Akten und Dekrete der Plenarsynode unterliegen vor ihrer Veröffentlichung der Überprüfung durch die Propagandakongregation. Die frühere Praxis, die eine sofortige Pro-

mulgation und Ausführung der Dekrete der Regionalsynoden gestattete, besteht nicht mehr zurecht. Die Verordnungen sind im ganzen Umkreise der Synode verpflichtend, doch ist es den Apostolischen Vikaren erlaubt, aus einem hinreichenden Grunde in partikularen Fällen zu dispensieren²⁸.

2. Die Provinzialkonzilien berühren die Apostolischen Vikare nur dann, wenn ihr Jurisdiktionsgebiet in den Grenzen einer regulären Kirchenprovinz eingeschlossen ist. Einem Provinzialkonzil haben sie unter diesen Umständen in derselben Weise und mit den gleichen Rechten wie die Residentialbischöfe beizuwohnen. Außerdem muß der Missionsrat zur Teilnahme eingeladen werden, der aus seiner Mitte zwei Vertreter wählt, die mit beratender Stimme bei den Sitzungen zugegen sind²⁹. Bezüglich der Ordensoberen gelten die gemeinrechtlichen Vorschriften.

Die Apostolischen Vikare haben ihren Platz nach den Residentialbischöfen, die Mitglieder des Missionsrates nach den Kapitularen und Diözesankonsultoren, die Missionspfarrer (quasi — parochi), die etwa eingeladen sind, nach den Pfarrern³⁰.

3. Die Vikariatssynode wird abgehalten, wenn es dem Apostolischen Vikar opportun erscheint. Die Frist von zehn Jahren, innerhalb deren die Residentialbischöfe die Diözesansynode berufen müssen, ist für die Apostolischen Vikare und die übrigen Missionsordinarien nicht verpflichtend. Im Falle, daß der Apostolische Vikar tatsächlich eine Synode ausschreiben will, muß er mutatis mutandis jene Vorschriften befolgen, die der CJC für die Feier der Diözesansynoden aufstellt.

9. Heranbildung des einheimischen Klerus.

Geschichte. Die Heranbildung des Klerus aus dem neubekehrten Volke war in der alten Kirche eine Selbstverständlichkeit, die durch kein Gesetz urgirt werden brauchte. Die einzige Vorschrift, die in dieser Beziehung bestand, war das Apostolische Verbot der Neophytenweihe, das in einer Reihe von Konzilien wiederholt wurde.

Eine besondere Gesetzgebung über die Heranbildung des einheimischen Klerus beginnt erst im 16. Jahrhundert, und zwar zunächst in negativem Sinne.

Die am 27. April 1539 in Mexico versammelten Bischöfe und Regularoberen bestimmten, daß man den Indianern und Mischlingen die vier niederen Weihen erteilen könne³¹; von den höheren Weihen schwiegen sie. Das erste Provinzialkonzil von Mexico (1555) verbot ausdrücklich die Indianer zu den höheren Weihen zuzulassen³². Etwas milder urteilte das

²⁸ Kan. 291 § 2 u. 82. ²⁹ Kan. 304 § 2 u. 286 § 3. ³⁰ Kan. 106, 30.

³¹ Bei Icazbalceta, Don Fray Juan Zumárraga, Mexico 1881, S. 119.

³² Tejada y Ramiro, Colección de cánones y de todos los concillios de la Iglesia de España y América, Madrid 1859 ss., tom. V, p. 149 (Can. 44).

dritte Provinzialkonzil von Mexico (1585), das wenigstens die Mischlinge nicht absolut ausschloß, wenn es sie auch nur mit großer Vorsicht zugelassen wissen wollte³³. In ähnlicher Weise verordneten die Provinzialkonzilien von Lima. Das erste vom Jahre 1567 untersagte den Indianern den Empfang sowohl der höheren als der niederen Weihen³⁴. Das Provinzialkonzil vom Jahre 1582 ebendort schließt die Indianer allerdings nicht mehr positiv von allen Weihen aus, macht aber darauf aufmerksam, daß der Priestermangel noch kein Grund sei, die Eingeborenen heranzuziehen³⁵. Aus einer Entscheidung der Konzilskongregation vom 13. Februar 1682 geht hervor, daß der Erzbischof von Charcas in Bolivien durch öffentliches Edikt erklärt hatte, daß kein Indianer, Mulatte oder Mischling innerhalb des vierten Grades zu den hl. Weihen kommen dürfe; sollte sich aber trotz des Verbotes einer von ihnen einschleichen, so hege er die Meinung, daß er ihnen das Sakrament nicht spenden werde³⁶.

Der Apostolische Stuhl hat den Ausschluß der Indianer vom Priestertum niemals gebilligt. Pius V. erteilte mit Schreiben vom 4. August 1571 den amerikanischen Bischöfen weitgehende Vollmacht von den Irregularitäten zu dispensieren, die für alle in Amerika lebenden Personen Geltung haben sollte³⁷. Hinsichtlich der Mischlinge gewährte Gregor XIII. am 24. Januar 1576 die Vollmacht, sie vom Weihehindernis der unehelichen Geburt zu dispensieren; er verlangt für ihre Weihe nur, daß sie die Sprache der Indianer beherrschen und die vom Tridentinischen Konzil aufgestellten Eigenschaften an sich tragen³⁸. In der Erledigung der Zusage wegen des oben genannten Edikts des Erzbischofs von Charcas sagt die Konzilskongregation u. a.: „Supplicandum esse Sanctissimo, quatenus iubeat omnibus Indiarum Episcopis, ne deinceps praesumant in ordinatione conditionalem intentionem habere eosque animadvertat, indos et nigros omnesque ab eis per paternam vel maternam lineam descendentes nullo iure ab Ordinum aliorumque sacramentorum receptione arcendos esse, dummodo caetera per sacros canones requisita habeant et observent“³⁹.

Die Propagandakongregation hat von Anfang an mit allem Nachdruck die Heranbildung eines einheimischen Klerus in Fernasien gefordert. Das erste Dekret dieser Art erging unter dem 28. November 1630 an die Bischöfe Ostindiens⁴⁰. Daß die ersten Apostolischen Vikare in Fernasien den besonderen Auftrag erhielten, möglichst schnell und umfassend aus den Eingeborenen einen Klerus zu bilden, ist bekannt. Diese Aufgabe wurde in der neueren Zeit, die der Mission in Ostasien die Freiheit und damit ein starkes Wachstum verlieh, von Rom aus immer wieder als äußerst dringend bezeichnet⁴¹.

³³ Lib I, tit. IV § 3 sub finem: Tejada y Ramiro V 544.

³⁴ Can. 74: „Que los Indios no se ordenen de alguna orden de la Iglesia, ni se vistan algun ornamento, aunque sea para cantar la epistola; pero puedan con sobrepelliz y adereços decentes servir en la Iglesia.“ Bei Solorzano, *De Indiarum iure*, Lugduni 1672, tom. II, p. 683.

³⁵ Sessio II, cap. 33 bei Tejada y Ramiro V 511.

³⁶ Der ganze Text bei Benedictus XIV, *De S. Missae sacrificio*, lib. III, cap. X, n. 6. Auszugsweise bei Hernáez, a. a. O. I 95.

³⁷ Hernáez, a. a. O. I 166.

³⁸ Hernáez, a. a. O. I 166. Solorzano, a. a. O. II 686.

³⁹ Wie oben zitiert bei Benedikt XIV und Hernáez.

⁴⁰ *Collectanea* I n. 62.

⁴¹ Vgl. Die Quellenverweise unter dem Kan. 305 in der Ausgabe des CJC von Kard. Gasparri.

Geltendes Recht. Während die frühere Gesetzgebung in der vorliegenden Materie nur partikuläre Vorschriften kannte, bietet Kan. 305 ein für alle Missionen gültiges Gesetz. Allen Missionsprälaten wird die Pflicht auferlegt, auf die Heranbildung eines einheimischen Klerus Bedacht zu nehmen. Das Gesetz ist aber keineswegs in dem Sinne absolut, als wenn unter allen Umständen aus jedem Volke eine Anzahl Priester herangebildet werden müßte. Ein Urteil, dahinlautend, daß im gegenwärtigen Augenblick bei jedem Volk ohne Unterschied die notwendigen Eigenschaften vorhanden seien, die für die Übernahme des Priestertums erforderlich sind, liegt gewiß nicht im Kan. 305 ausgesprochen. Vielmehr werden die Missionsprälaten streng verpflichtet: 1. gewissenhaft zu prüfen, ob sich unter ihren Christen solche finden, die mit Rücksicht auf ihre moralischen und intellektuellen Qualitäten als Kandidaten für das Priestertum in Betracht kommen; 2. sorgsam jene zu unterrichten, die sie für geeignet halten. Wenn ein Ordinarius bei tiefstehenden Naturvölkern niemanden findet, den er in den Klerikerstand aufnehmen kann, so ist er selbstverständlich von der Pflicht, einen einheimischen Klerus heranzubilden, vorderhand befreit.

Neuere Kundgebungen des Apostolischen Stuhles bieten zum eben zitierten Kanon einige Ergänzungen. Mit Übergehung der ausführlichen Begründung für die Heranbildung eines einheimischen Klerus seien nur die rechtlich wichtigen Momente hervorgehoben:

1. Neben den Missionsprälaten sollen die Oberen der Missionsorden und Institute ihren Teil dazu beitragen, aus den Eingeborenen Priester heranzubilden⁴².

2. Die Vorschrift, daß die einheimischen Kleriker zu allen hirschlichen Ämtern, auch zu den höchsten, zugelassen seien, wird wiederholt⁴³.

3. Benachbarte Missionen, die demselben Missionsinstitut anvertraut sind, sollen an einem geeigneten Zentralpunkt ein gemeinsames Klerikerseminar errichten, wohin die betreffenden Missionsprälaten ihre Priestertumskandidaten entsenden. Die Kosten tragen die einzelnen Missionen⁴⁴.

4. Der Studiengang der eingeborenen Kleriker darf nicht abgekürzt werden, er muß vielmehr den allgemeinen For-

⁴² S. C. de Propaganda Fide am 20. Mai 1923, in: Acta Apost. Sedis XV (1923), S. 369 ff. (n. 3).

⁴³ Benedikt XV „Maximam illud“ vom 30. November 1919, in: Acta Apost. Sedis XI (1919), S. 440 ff. § „Jam vero“. Pius XI, encycl. „Rerum Ecclesiae gestarum“ v. 28. Februar 1926, in: Acta Apost. Sedis XVIII (1926) S. 74, 77.

⁴⁴ Pius XI, a. a. O. 76.

derungen des C J C entsprechen ⁴⁵. Es wird also verlangt, daß sie nach Vollendung der niederen Studien zwei Jahre Philosophie und vier Jahre Theologie absolvieren ⁴⁶. Die weitgehende Dispensvollmacht, die in diesem Punkte ehemals den Apostolischen Vikaren Fernasiens gegeben wurde, wird gegenwärtig in keiner Form mehr gewährt. Zum ersten Male hatte Alexander VII. durch Breve „Super cathedram“ vom 9. September 1659 dem Apostolischen Vikar Pallù von Tongking auf sieben Jahre die Fakultät erteilt, Eingeborenen die höheren Weihen zu erteilen, auch wenn sie die lateinische Sprache nicht verstanden; es sollte genügen, daß sie lesen könnten, und ihnen der Meßkanon und die Formeln der hl. Sakramente erklärt würden, das Breviergebet dürfte in andere Gebete umgeändert werden ⁴⁷. Dasselbe Privileg wurde den übrigen Apostolischen Vikaren in Fernasien zugestanden und periodisch erneuert, bis es unter Clemens XI. am 2. Dezember 1703 zum letzten Mal in den veröffentlichten Dokumenten erscheint ⁴⁸. Hinzugefügt sei, daß um dieselbe Zeit das dritte Provinzialkonzil von Goa im Jahre 1685 hinsichtlich der eingeborenen Kleriker die Bestimmung traf: „Sciant bene linguam vernaculam et latinam“ ⁴⁹.

10. Darbringung der hl. Messe für die ihnen Anvertrauten.

Geschichte. Das Kirchengesetz über die Applikationspflicht der Seelenhirten zugunsten ihrer Gemeinde wurde vor der Veröffentlichung des C J C auf die Apostolischen Vikare und Präfekten nicht ausgedehnt. Am 16. Januar 1803 erklärte die Propagandakongregation, daß die genannten Prälaten aus Liebe dazu gehalten seien: „teneri ex caritate“ ⁵⁰. Eine Erklärung derselben Kongregation vom 18. August 1866 schwächte dies weiter ab, indem sie besagte statt „teneri ex caritate“ sei zu lesen „decere ex caritate“ ⁵¹. Damit war jede streng bindende Verpflichtung sowohl vor dem Gesetz als vor der Moral verneint. Daraus muß geschlossen werden, daß nach der Auffassung der Propagandakongregation die Aufstellung des Tridentinischen Konzils, die Seelsorger seien „praecepto divino“ zur Aufopferung der hl. Messe zugunsten ihrer Gemeinde verpflichtet, auf die Apostolischen Vikare keine Anwendung findet ⁵². Der tiefste Grund der Verneinung dieser Pflicht liegt in der Eigenart der Missionshierarchie, in welcher als der einzige „pastor proprius animarum“ der Papst fungiert.

⁴⁵ Pius XI, a. a. O. 76 f.

⁴⁶ Can. 1364, 1365.

⁴⁷ Jus Pontificium de Prop. Fide, pars I, vol. p. 313.

⁴⁸ Erneuert 1660, 1664, 1665, 1669, 1673, 1680, 1703, in: Jus Pontificium de Prop. Fide, pars I, vol. I, p. 322 s., 340 s., 353 s., 355 s., 419 s., vol. II, p. 215; Bullarium patronatus Portugalliae, tom. II, p. 16 s.

⁴⁹ Decretum 3, sess. IV, in: Bullarium patronatus Portugalliae, App. I, p. 77 s.

⁵⁰ Collectanea I n. 667.

⁵¹ Collectanea I n. 1269 (n. 2).

⁵² Sessio XXIII, C. 1 de ref.

Geltendes Recht. Kan. 306 verpflichtet die Apostolischen Vikare, wenigstens an bestimmten Tagen die hl. Messe für die ihnen Anvertrauten darzubringen, und stellt sie in der Art der Erfüllung dieser Pflicht den Residentialbischöfen gleich.

Die Applikationspflicht besteht für folgende elf Tage: Weihnachten, Epiphanie, Ostern, Christi Himmelfahrt, Pfingsten, Fronleichnam, Unbefleckte Empfängnis, Mariä Himmelfahrt, St. Joseph, Peter und Paul, Allerheiligen. Die im Kan. 1247 § 1 aufgezählten Festtage sind sämtlich einbegriffen, ausgenommen das Fest der Beschneidung des Herrn am 1. Januar. Sonntage werden bloß zwei genannt, nämlich der Oster- und Pfingstsonntag.

Die Verpflichtung ist für den Apostolischen Vikar genau so wie für den Diözesanbischof zunächst eine persönliche und dann auch eine sachliche, so daß er vor allem selbst der Pflicht genügen und für den Fall der Verhinderung sie durch einen anderen erfüllen muß. Wenn die Applikation der hl. Messe an dem vorgeschriebenen Tage weder von dem Apostolischen Vikar noch von einem anderen Priester geschehen kann, so ist das Versäumte möglichst bald nachzuholen.

Arthur Vermeersch S. J. nimmt an, daß der Apostolische Vikar im Verhinderungsfalle nicht verpflichtet sei, die hl. Messe von einem anderen lesen zu lassen, wenn er dies nur durch Darreichung eines Stipendiums erlangen könne, weil er sein Amt gratis verwalte und die Verpflichtung eine persönliche sei⁵³. Demgegenüber ist zu bemerken, daß das Gesetz eine solche Ausnahme nicht kennt. Can. 399 § 4, auf den Kan. 306 verweist, macht es den Apostolischen Vikaren in absoluter Form zur Pflicht, entweder selbst oder durch einen anderen die Darbringung der hl. Messe zu vollziehen. Wenn er also im Verhinderungsfalle ohne Stipendium keine Stellvertretung bekommt, muß er es geben. Zudem sind die Gründe des genannten Autors nicht stichhaltig, denn die Verpflichtung ist keine rein persönliche, und ferner fließen dem Apostolischen Vikar, wenn er auch kein Benefizium innehat, doch anderweitig Geldmittel zu, denen gegenüber die etwaige kleine Ausgabe eines Stipendiums eine Bagatelle ist.

Ein Apostolischer Vikar, der vorübergehend oder dauernd mehrere Vikariate oder sonstige Jurisdiktionsbezirke verwaltet, genügt seiner Pflicht durch die Applikation einer hl. Messe.

Da die Verpflichtung eine sachliche, mit dem Amt verbunden ist, geht sie zur Zeit der Sedesvakanz auf den Provikar über.

⁵³ Periodica IV, p. (32).

Die Anfänge der protestantischen Amerikamission im 17. Jahrhundert*.

Von P. Johann M. Lenhart O.M. Cap. in Wheeling (Amerika).

Die Verhältnisse der Wirklichkeit erwiesen sich im Protestantismus oft stärker als die vorgefaßten Ideen seiner Führer. Während die deutschen Lutheraner jede Missionsbetätigung glatt ablehnen konnten, mußten die führenden Geister in den kolonisatorischen protestantischen Ländern von England und Holland die Bekehrung der Heiden als eine politische Notwendigkeit erkennen. Dazu kam als anderes Moment das Fortleben katholischer Traditionen. Politische Erwägungen und Eifer für die Ausbreitung des Evangeliums haben die Entdeckungsreisen der Engländer sowohl in der katholischen Periode als in den ersten Dezennien der Reformation veranlaßt. Die Freibriefe, welche der katholische König Heinrich VII. wie der protestantische Eduard VI. den Seefahrern ausstellten, heben immer die Ausbreitung des Evangeliums als einen der ins Auge gefaßten Zwecke hervor, und vielfach in denselben Worten. Unter der Königin Elisabeth (1558—1603) trat als neues Moment die Bekämpfung oder Zurückdrängung der Spanier auf dem amerikanischen Weltteil hinzu. Die Idee, daß die Macht der Spanier zurückgedrängt werden sollte, war in England beständig am Wachsen gewesen seit dem Jahre 1565, als die wenigen Hugenotten in England gelandet, welche dem Gemetzel der Spanier in Florida entgangen waren¹. Jedoch ahmten später die Engländer trotz des politischen Gegensatzes die Spanier in der Missionierung der Indianer nach.

Bei dieser Lage der Dinge kann man von einem Aufkommen des Missionsgedankens im Protestantismus Englands nicht reden; die Fäden katholischer Tradition waren bei den konservativen Engländern nie ganz abgerissen und die englische Politik mußte die Christianisierung der Heiden in ihren überseeischen Kolonien als etwas Selbstverständliches in ihr Programm aufnehmen.

Der erste Freibrief, welcher zur Gründung einer englischen Kolonie in Nordamerika erlassen wurde, ist von der Königin Elisabeth dem Sir Humphrey Gilbert am 11. Juni 1578 ausgestellt worden. Darin wird die Bekehrung der Indianer der Kolonie ausdrücklich stipuliert, jedoch mißlang das Unternehmen. Sechs Jahre nachher gewährte Königin Elisabeth dem bekannten Sir Walter Raleigh einen weiteren Freibrief, worin wiederum die Bekehrung der Heiden als unerläßliche Bedingung von dem Gründer der Kolonie verlangt wird. Noch im Jahre 1584 gingen Schiffe nach Amerika ab, welche nach einem zweimonatigem Aufenthalt

* Wir haben diesen Beitrag als willkommene Ergänzung der Schrift von P. Maurus Halm über das Erwachen des Missionsgedankens im Protestantismus der Niederlande (1915) erbeten. [Anm. d. Red.]

¹ Alexand. Brown, *Genesis of the United States*, Boston 1897, p. XIII—XIV; Charles C. Tiffany, *History of the Protestant Episcopal Church in the United States*, 2. edit., New York 1899, pp. 3—4; *Cambridge Modern History* planned by Lord Acton, vol. I, New York 1902, pp. 50—56; Justin Winsor, *Narrative and Critical history of America*, vol. II, Boston and New York 1886, pp. 262—278 u. pp. 292—298 (letzteres Werk gibt eine Literaturangabe der Quellen und der einschlägigen Werke, wie man sie sonst nicht so vollständig findet); John A. Doyle, *English Colonies in America*, vol. I, New York 1889, pp. 39—42 u. pp. 89—100.

in der Neuen Welt mit zwei Indianern nach London zurückkehrten. Am 9. April 1585 segelte sodann eine aus 108 Köpfen bestehende Expedition von Kolonisten nach Virginien ab. Unter den Kolonisten befand sich der Geometer Thomas Harriot, welcher später als Mathematiker so berühmt wurde. Harriot widmete sich in Amerika auch dem Missionswerke und ist der erste Anglikaner, welchen die Geschichte als Indianermissionar kennt. Im Jahre 1587 landeten 150 neue Kolonisten in Virginien. Am 13. August 1587 wurde der erste Indianer, Manateo genannt, von den Anglikanern in Virginien getauft; es war an einem Sonntag. Am nächstfolgenden Sonntag, 20. August 1587, wurde das erste Kind englischer Kolonisten, genannt Virginia Dare, getauft, das zwei Tage zuvor geboren worden. Drei Jahre nachher war die ganze Ansiedlung verschwunden, die Kolonisten waren entweder von Indianern getötet oder hatten sich, wie das später öfter geschah, mit den Indianern vermischt. Die Kriege im Heimatlande machten weitere Kolonialgründungen für die nächsten fünfzehn Jahre unmöglich².

Im Jahre 1605 machte Georg Weymouth Entdeckungsfahrten an der Küste von dem heutigen Staate Maine (Vereinigte Staaten). Am 16. Juni 1605 verließ er Amerika und kehrte mit fünf Indianern nach England zurück. Die Anwesenheit dieser Indianer erweckte in England großes Interesse in allen Kreisen der Gesellschaft. Der Adelige Sir Fernando Gorges nahm die Indianer in seine Obhut. Drei Jahre lang behielt er drei Indianer bei sich, ließ sie in der englischen Sprache unterrichten und suchte aus ihnen alle mögliche Auskunft zu erlangen über Amerika³.

Das Interesse an Koloniengründungen in Amerika, welches bislang nur auf kleinere Kreise beschränkt war, wuchs 1605 und in den nächstfolgenden Jahren so, daß es in Wirklichkeit ein nationales wurde. Die Regierung, der Adel und das Volk waren in gleicher Weise begeistert.

Die Gründung von Kolonien war aber gleichbedeutend mit Evangelisierung der Indianer in den amerikanischen Siedlungen. Am 10. April 1606 stellte König Jakob I. von England den ersten Freibrief für die zu gründende Kolonie in Virginia aus. Sodann veröffentlichte der König am 20. November 1606 eine Reihe von Instruktionen, welche die Verwaltung der Kolonien regelten. Eine dieser damals erlassenen Instruktionen lautet: „Wir verordnen besonders, daß der Präsident und sein Rat und die Prediger mit allem Eifer, Fleiße und Umsicht sorgen, daß das wahre Wort Gottes und der christliche Glaube gepredigt werde, nicht bloß im Bereiche der Kolonie selber, sondern auch

² Winsor, op. cit. vol. III, 1884, p. 105—116 u. Bibliographie der Quellen und Werke pp. 122—126; Tiffany, op. cit., pp. 4—7; Acton, op. cit., p. VII, New York 1903, pp. 2—4; G. Bancroft, History of the United States, vol. I, Boston 1874, pp. 91—106 (ist 24. Aufl. der ält. Ausgabe mit Belegstellen); J. A. Doyle, op. cit., vol. I, pp. 47—74.

³ Collections of Maine Historical Society, vol. V, Portland 1857, pp. 155—157, vol. VI, ibid. 1859, pp. 174—175; Winsor, op. cit., pp. 172—177, Quellenkunde und Bibliographie, op. cit., pp. 187—194 u. 209—211; Bancroft, op. cit., pp. 114—116; Collections of Massachusetts Historical Society, series III, vol. VIII (vol. XXVIII), pp. 125—157 (Abdruck von Weymouth-Bericht); Magazine of American History, vol. VIII, part. 1, New York 1882, pp. 555—561 u. vol. VIII, prt. 2, ibid. 1882, pp. 807—819, u. John Andrew Doyle, op. cit. I, p. 108 u. vol. II, 1889, p. 18.

soviel als möglich unter den Indianern.“ Eine zweite Instruktion lautet: „Wir verordnen, daß jeder einzelne und alle meine Untergebenen in der Kolonie die Indianer von Zeit zu Zeit gastfreundlich behandeln und alle erlaubten Mittel gebrauchen, um die wilden und heidnischen Stämme innerhalb der Kolonie und den angrenzenden Landschaften zum wahren Dienste und Erkenntnis Gottes zu bringen; fernerhin sollen sie alle gerechten, milden und wohlthätigen Mittel anwenden, wenn sie mit den Indianern Handel treiben, um dieselben um so eher zu gewinnen für die wahre Erkenntnis Gottes und den Gehorsam gegen mich, meine Erben und Nachfolger.“

Die Kolonisten segelten am 19. Dezember 1606 von England ab und kamen am 26. April 1607 in Virginia an. Das Interesse des anglikanischen Klerus wurde durch die günstigen Berichte aus Amerika so gesteigert, daß in den Kirchen Londons Predigten an die Auswanderer nach Amerika gehalten wurden. So predigte William Craschaw am 21. Februar 1609 zu London im Temple. Am Schluß seiner Predigt wandte er sich gegen den neuernannten königlichen Gouverneur von Virginia, de la Warr, und redete ihn unter anderm also an: „Sie gehen, um die Religion den Heiden zu empfehlen.“ Am 8. Juni 1610 landete de la Warr in Virginia. Am 24. März 1609 predigte der bekannte anglikanische Theologe Richard Crakanthorpe bei dem Kreuz vor St. Paul in London im Freien. „Das ist in der Tat ein ruhmreiches Werk,“ sagte er, „Kolonien zu gründen unter den armen Wilden, um ihnen nicht allein Zivilisation zu bringen, sondern auch die Religion. Dies ist der gute und religiöse Endzweck dieses Unternehmens. Welche Ehre und Trost für jene, welche bei einem solchen Werke behilflich sind und welche mitwirken, daß die noch heidnischen, barbarischen und unzivilisierten Völker zusammen mit unsern englischen Mitbürgern die Sprache und das Wort von Canaan lernen.“

Der König erließ im Mai des Jahres 1609 einen neuen Freibrief zugunsten von Virginia, der die Unterschrift unter andern von fünf anglikanischen Bischöfen und vier anglikanischen Theologen trägt⁴.

Der bekannteste anglikanische Missionar Virginien wurde Alexander Whitaker. Dieser Prediger landete in Virginia im Jahre 1611 und bekehrte die berühmte Tochter des Indianerhäuptlings, Pocahontas mit Namen, und taufte sie (5. April 1613). Er starb nach 1613 in Virginia, nachdem er noch im Jahre 1613 die Zeremonien der Heirat von Pocahontas vornahm, die den englischen Adligen John Rolfe heiratete. Alexander Whitaker ließ zu London im Jahre 1613 die Schrift im Druck erscheinen: „Good Newes from Virginia“ (Gute Nachrichten aus Virginien), welche man als die erste anglikanische Missionsschrift bezeichnen kann⁵.

Der anglikanische Prediger Glover, welcher im Juni 1611 in Virginia landete, war gleichfalls an der Bekehrung der Indianer tätig.

⁴ Tiffany, op. cit., pp. 9—15; Brown, op. cit., vol. I, pp. XIII, 67 sq., 74, 256; Winsor, op. cit., pp. 127—140, Quellenkunde u. Bibliogr., op. cit., pp. 153—166; Bancroft, op. cit., pp. 117—153; Acton, op. cit., vol. VII, pp. 4—6; J. A. Doyle, op. cit., vol. I, pp. 110—124.

⁵ Tiffany, op. cit., pp. 16—20; National Cyclopaedia of American Biography, vol. VII, New York 1897, p. 32; Appleton's Cyclopaedia of American Biography, vol. VI, New York 1889, p. 464.

John Rolfe nahm Pocahontas im Jahre 1616 nach England. Die Anwesenheit dieser Häuptlingstochter steigerte das Interesse der Anglikaner an der Bekehrung der Indianer aufs höchste. Pocahontas oder Lady Rebecca, wie sie in England nach ihrem Taufnamen benannt wurde, starb im März des Jahres 1617 in England und wurde in Gravesend begraben; sie hinterließ einen Sohn⁶.

Die Anglikaner, welche so in Virginia an der Bekehrung der Indianer arbeiteten, wollten als typische Repräsentanten des Protestantismus gelten. Am 20. Februar 1610 schrieb der Rat von Virginien, das Virginia Council, welcher damals die Administration der Kolonie in Händen hatte: „Die Augen von ganz Europa sind auf unser Unternehmen gerichtet, das Evangelium unter den heidnischen Völkern Virginians zu verbreiten“⁷.

Infolge des Interesses, welches Pocahontas in England erregt hatte, richtete König Jakob I. im Jahre 1617 einen Brief an die anglikanischen Bischöfe, worin er sie aufforderte, Gelder aufzubringen für den Bau einer Hochschule in Virginia zur Erziehung von Indianern, welche dann als Missionare unter ihren Stammesgenossen tätig sein sollten. Am 18. November 1618 befahl die Londoner Gesellschaft, welcher die Kolonie Virginia gehörte, daß in Henrico, einem Städtchen Virginians, eine Universität gegründet werden sollte zur Ausbildung sowohl von Engländern wie Indianern; zugleich schenkte sie 10 000 Acker Land zum Unterhalt dieser zu gründenden Anstalt. Am 26. Mai 1619 hatte man schon 1500 Pfund Sterling gesammelt. Im Spätsommer des Jahres 1619 schickte die Londoner Gesellschaft ungefähr 100 Arbeiter, um die Baumaterialien zur Errichtung der Universität fertigzustellen. Doch bevor das Werk eigentlich in Angriff genommen werden konnte, brach der Krieg zwischen den Kolonisten und den Indianern aus; dies war im Jahre 1622. In der Nacht des 22. März 1622 töteten die Indianer 347 Engländer. Diese Greuelthat versetzte der Missionsarbeit der Anglikaner unter den Indianern Virginians den Todesstoß. Erst nach langen Jahren nahmen sie diese Tätigkeit in Virginien wieder auf⁸. Trotz dieses tragischen Ausganges haben die Anglikaner das Verdienst, die Gründung einer Hochschule für Indianer in Nordamerika zuerst in Anregung und Fluß gebracht zu haben. Während die Anglikaner in England und Amerika in heller Begeisterung zu diesem Werke beisteuerten, haben die französischen Rekollekten bei der französischen Regierung wenig Verständnis gefunden für ihre Pläne von Schulengründung zugunsten der Indianer Kanadas. Hätte der französische Episkopat diese Sache so energisch unterstützt wie die anglikanischen Bischöfe Englands, dann wäre die erste Indianer-Hochschule in Quebec erstanden. In Wirklichkeit aber konnten die Franziskaner Kanadas nur eine sehr kleine Zahl von Indianerkindern ausbilden dank der Verständnislosigkeit der katholischen Franzosen Europas.

⁶ Nat. Cyclopaedia of Americ. Biography, vol. VII, p. 102; Appletons Cyclop. of Am. Biogr., vol. V, New York 1888; Winsor, op. cit., p. 119, 141; Doyle, op. cit., pp. 142—144 u. 152—153.

⁷ Brown, op. cit., p. 463.

⁸ Lyon G. Tyler, Williamsburg, the Old Colonial Capital, Richmond 1907, p. 110; Tiffany, op. cit., pp. 21—26; A. Beardslee, The First Attempt to found an American College, in: Magazine of American History, vol. XIX, New York 1893, pp. 367—370; Winsor, op. cit., p. 141, 144; Nat. Cycl. of Am. Biogr. III, 1893, p. 231; Doyle I, 163—169.

Im Jahre 1609 haben die Anglikaner ihre Missionstätigkeit auf die Bermuda-Inseln ausgedehnt. Am 2. Juni 1609 verließ Sir Georg Somers mit einer Anzahl Kolonisten England, um sich nach Virginia zu begeben. Er wurde aber vom Sturme nach den Bermuda-Inseln verschlagen, wo er am 25. Juli gleichen Jahres landete. Daraufhin begann er also gleich, eine englische Kolonie dort anzulegen, welche dann später von Virginia aus mehr entwickelt wurde. Sir Somers starb auf den Bermuda-Inseln am 9. November 1611. Die Anglikaner entwickelten auf den Bermuda-Inseln denselben Eifer und befolgten dieselben Methoden wie in Virginia, hatten aber mehr Glück mit ihrem Indianer-Collegium; es wurde dasselbe zur Wirklichkeit für kurze Zeit und stiftete einigen Nutzen⁹. Überhaupt wurde die Missionstätigkeit der Anglikaner unter den dortigen Indianern nicht auf so tragische Weise unterbrochen wie in Virginia.

Nachdem so die Anglikaner im Süden eine rege Tätigkeit unter den Indianern entfaltet hatten, nahmen die Puritaner im Norden dieselbe Tätigkeit auf. Am 19. November 1620 landeten die ersten Puritaner in Neu-England, 102 an der Zahl. Ob sie die Bekehrung der Indianer als einen der Zwecke im Auge hatten, welche sie zur Auswanderung nach Amerika bewegte, wie puritanische Historiker behaupten, mag dahingestellt sein. Am 4. März 1629 stellte König Karl I. von England der „Kompagnie von Massachusetts Bay“ einen Freibrief aus, worin die Bekehrung der Indianer als Pflicht der Kolonisten ausgesprochen ist. Demgemäß erklärten dann die Mitglieder der Kompagnie im Jahre 1629, daß „die Verbreitung des Evangeliums eine Sache sei, welche sie als ihre erste Pflicht betrachteten“ (propagating of the Gospel is the thing we do profess above all to be our aim)¹⁰.

Zwar wurden in den ersten Jahren einige Versuche gemacht, um dieser Pflicht zu genügen, aber fast keine Resultate erzielt wegen der Unkenntnis der Sprache und Gewohnheiten der Indianer. Der später so bekannte Apostel der Gewissensfreiheit Rogers Williams, der am 5. Februar 1631 in Neu-England landete, ist der erste Puritaner, welcher die Sprachen und Gewohnheiten der Indianer studierte. Er begann mit diesem Studium im Jahre 1632, und nach seiner Verbannung aus Massachusetts (1635) hatte er einen großen Einfluß auf die Indianer seiner neu gegründeten Kolonie im heutigen Staate Rhode Island erlangt. Er starb im März des Jahres 1684 zu Providence in Rhode Island.

Der bekannte anglikanische Indianermisionar auf den Bermuda-Inseln, Patrick Copeland (auch Copland), schrieb am 4. Dezember 1639 von Pagets-Tribe aus an John Winthrop, welcher damals Gouverneur von Massachusetts war, daß die Puritaner in Neu-England die Methoden und Gewohnheiten der Jesuiten und Holländer in Ostasien befolgen sollten und darnach die Indianer Neu-Englands christianisieren sollten¹¹. Es dauerte aber noch einige Jahre, bis etwas in dieser Hinsicht geschah.

⁹ Der anglikanische Missionar Patrik Copland, welcher nach 1651 auf den Bermuda-Inseln gestorben, hat auf den dortigen Inseln verwirklicht, was in Virginien gescheitert ist (Nat. Cyclop. of Am. Biogr., III, 1893, p. 231).

¹⁰ Bancroft, op. cit., p. 345—346.

¹¹ Dieser wichtige Brief wurde zuerst veröffentlicht in: Collections of the Massachusetts Historical Society, series V, vol. 1 (vol. 41), Boston 1871, pp. 277—280.

Die Indianermissionen der Puritaner wurden endlich gegründet von dem Massachusetts Court, der staatlichen Behörde, welche vielfach kirchliche Angelegenheiten regelte. Im November des Jahres 1644 drückte der Massachusetts Court den Wunsch aus, daß die Indianer missioniert werden sollten. Kurz darauf wurden die Prediger aufgefordert, ihr Gutachten abzugeben, wie dies Werk am besten durchgeführt werden könnte. Zwei Jahre nachher, am 4. November 1646, hat dieselbe gesetzgeberische Behörde verordnet, daß die Prediger jedes Jahr zwei aus ihrer Mitte wählen sollten, welche die Indianer christianisieren sollten; dabei möchten sie alle Unterstützung von solchen Freiwilligen annehmen, welche sich ihnen beigesellen würden¹².

Der erste und größte Indianermissionar der Puritaner war John Eliot. Im Jahre 1644 hatte er das Studium der Indianersprache begonnen mit Hilfe eines jungen Indianers, der als Dienstbote unter den Kolonisten die englische Sprache erlernt hatte. Nach zweijährigem Studium war er imstande, in der Indianersprache zu predigen. Am 28. Oktober 1646 predigte Eliot zum erstenmal in der Indianersprache in der Indianeransiedlung Nonantum bei dem heutigen Watertown in Massachusetts. Das war der Beginn der Indianermissionen der Puritaner.

Die Tätigkeit Eliots erregte das größte Interesse unter den Puritanern Neu-Englands und alle mögliche Hilfe wurde ihm von den Kolonisten gewährt. Eliot hatte auch die Unterstützung des Massachusetts Court und des Schatzamtes der Kolonie. Der oben erwähnte Beschluß des Court unter dem Datum des 4. November 1646 ist allem Anschein nach durch die Tätigkeit Eliots veranlaßt worden¹³.

Gleichzeitig mit Eliot, vielleicht auch etwas früher als er, haben sich die beiden Kolonisten Thomas Mayhew (Vater und Sohn) der Bekehrung der Indianer gewidmet. Thomas Mayhew senior siedelte sich im Jahre 1644 auf der Insel Martha's Vineyard an, wo Thomas Mayhew junior sich kurz zuvor auch niedergelassen hatte. Die Anfänge ihres Missionswerks sind etwas in Dunkel gehüllt; sie fallen aber erst zwischen die Jahre 1644 und 1647. Ihr erster Konvertit hieß Hiacoomes, der später Prediger wurde¹⁴.

Die Erfolge dieser puritanischen Indianermissionare wurden in Schriften in England bekannt gemacht, wo sie eine Begeisterung erregten, wie vierzig Jahre früher die Berichte aus Virginia. Nachdem die Puritaner nach dem Tode Karls I. (enthauptet am 30. Januar 1649) in England die Staatsregierung an sich gerissen hatten, erließ das englische Parlament eine Bestimmung im Juli 1649, daß eine Korporation unter dem Titel: The President and Society for the Propagation of the Gospel in New England (Präsident und Gesellschaft zur Verbreitung des Evangeliums in Neu-England) gegründet werde, dazu bestimmt, um Gelder in England zur Unterstützung der Indianermissionen in Neu-

¹² Winsor, op. cit., pp. 315—316; Doyle, op. cit., vol. III, 1889, pp. 56—58; Bancroft, op. cit. II, p. 72. Über Roger Williams handelt Bancroft, I, pp. 377—382; Doyle, II, pp. 123, 167. 180—200.

¹³ Winsor, op. cit., pp. 355—357; Doyle, op. cit., vol. III, 1889, p. 56; National Cyclop. of Americ. Biogr., vol. II, New York 1899, pp. 419—423; Appletons Cyclop. of Am. Biogr., vol. II, New York 1887, pp. 321—324; Bancroft, op. cit., vol. II, pp. 94—97.

¹⁴ Nat. Cycl. of Am. Biogr., vol. VII, pp. 146—147; Appletons Cycl. of Am. Biogr., vol. IV, 1888, p. 275, u. vol. III, p. 194; Doyle, III, pp. 56—60; Bliss, Encyclopedia of Missions, vol. I, New York 1891, pp. 455—456.

England zu sammeln. Ein Jahr früher, im Jahre 1648, hatte das englische Parlament den Gedanken in Erwägung gezogen, staatlich die Heidenmissionen zu unterstützen. Es geschah aber nichts in dieser Sache. Die Puritaner haben das Verdienst, daß sie zuerst die Heidenmissionen staatlich unterstützt haben. Im Jahre 1649 gewährte das Parlament der kurz zuvor gegründeten Society for the Propagation of the Gospel in New England eine Unterstützung¹⁵.

Die Gelder, welche in England für das Werk der Heidenbekehrung aufgebracht wurden unter dem Commonwealth oder der puritanischen Regierung (1649—1660), waren recht beträchtlich. Im Jahre 1656 belief sich die Summe schon auf 1700 Pfund Sterling (d. i. 243 Pf. St. jährlich), und im Jahre 1661 hatte die jährliche Einnahme schon die Höhe von 600 Pf. St. jährlich überschritten. Die Sammlungen unter den Kolonisten in Neu-England waren verhältnismäßig, aber nicht absolut größer. Die von Cromwell 1649 gegründete Society for the Propagation of the Gospel in New England besteht immer noch fort unter dem Namen New England Company, und die Gelder dieser ersten staatlichen Missionsgesellschaft werden heute noch gebraucht, um protestantische Indianerschulen in Kanada zu unterhalten¹⁶.

Infolge der finanziellen Unterstützung, welche Eliot, die Mayhews und ihre Nachfolger durch die Society for the Propagation of the Gospel erhielten, konnten sie ihr Werk weiterführen. Im Jahre 1650 siedelte Eliot seine bekehrten Indianer in einem Dorfe an und gab ihnen Unterricht in Ackerbau und verschiedenen Handwerken. Im Jahre 1655 wurde eine zweite Ansiedlung von bekehrten Indianern errichtet, der noch einige weitere folgten. Auch Thomas Mayhew der Ältere sammelte gleichfalls seine bekehrten Indianer auf der Martha's Vineyard Insel und siedelte sie in einem Dorfe an. Im Jahre 1674 zählte man wenigstens 3600 bekehrte Indianer innerhalb des Bereiches von Massachusetts und der angrenzenden Kolonien. Diese bekehrten Indianer wurden Praying Indians (i. e. Betende Indianer) genannt. Um diese Zeit zählte man über zwölf Ansiedlungen solcher Praying Indians in der Kolonie Massachusetts und eine große Anzahl außerhalb der Grenzen von Massachusetts, welche alle Indianer als Prediger hatten, während die weißen Missionare bloß eine allgemeine Aufsicht hatten. Auf Martha's Vineyard Insel allein gab es vier solcher Indianerdörfer mit 1800 bekehrten Indianern.

Man mag von diesen protestantischen Indianern denken, was man will, sicher ist, daß, was die Zahlen der Bekehrten betrifft, die Puritaner den Jesuiten Kanadas um diese Zeit weit überlegen waren.

Auch literarisch können sich die Puritaner sehen lassen und einen Vergleich mit den katholischen Missionaren Kanadas aufnehmen. Mit Unterstützung der Society for the Propagation of the Gospel ließ John Eliot zu Cambridge, Massachusetts (jetzt Stadtteil von Boston), im Jahre 1661 seine Übersetzung des Neuen Testaments in der Sprache der Massachusetts-Indianer, die zum Algonkin-Stamme gehören, in Druck

¹⁵ Winsor, op. cit., p. 355; Bancroft, II, pp. 94—97; Doyle, III, p. 60 sq.; Appletons Cycl. of Am. Biogr., VI, 1889, p. 566. Die Missionsschriften Eliots und Mayhews u. a. sind neu abgedruckt in Collections of Massachusetts Hist. Soc., series III, vol. 1 (vol. 21).

¹⁶ Henry O. Dwight, in: Encyclopedia Americana, vol. XIX, New York 1919, p. 229.

erscheinen. Zwei Jahre später (1663) erschien an demselben Orte und auf Kosten derselben Gesellschaft die ganze Heilige Schrift in derselben Indianersprache in Druck. Später veröffentlichte Eliot in Druck eine Grammatik (1666) und ein Lesebuch (1669) in derselben Indianersprache und an demselben Orte. Außerdem hat Eliot noch zu Cambridge in Druck gegeben Übersetzungen von drei theologischen Werken aus dem Englischen in die Indianersprache.

Eine Anzahl von Übersetzungen anderer Werke aus dem Englischen in die Indianersprache erschien gleichfalls zu Cambridge, Massachusetts, in Druck, welche von anderen puritanischen Missionaren zur Unterweisung ihrer Bekehrten verfaßt sind. Die Drucke von Werken in der Indianersprache zu Cambridge, Massachusetts, erstrecken sich über eine Reihe von fast sechzig Jahren. Eliots Neues Testament hat die Ehre, das erste gedruckte Werk dieser Sprache zu sein¹⁷.

Doch die Indianermissionen der Puritaner sollten im Jahre 1675 und 1676 dasselbe Schicksal erfahren wie die Huronenmissionen der Jesuiten in Kanada in den Jahren 1649 und 1650. Eifersüchtig auf die Erfolge der Weißen fielen die heidnischen Indianer auf die Ansiedlungen der Weißen und ihrer Bekehrten her, am 20. Juni 1675, und verwüsteten in einem Kriege, der erst am 12. August 1676 endigen sollte, Massachusetts auf das schrecklichste. Weitaus die meisten bekehrten Indianer blieben den Weißen treu (King Philip's War werden die Metzeleien in der Geschichte benannt).

Der Krieg brachte die Indianermissionen der Puritaner keineswegs zum Stillstand. Eliot setzte sein Werk fort bis kurz vor seinem Tode im Jahre 1690. Die Veröffentlichungen von Büchern in der Indianersprache wurden fortgesetzt. Die bekehrten Indianer wurden fernerhin in Ansiedlungen gesammelt. Trotz alledem kamen die Indianermissionen nicht mehr zur früheren Blüte. Ein großer Teil der Indianer war in dem Kriege umgekommen, ein anderer Teil ging durch Tod und Auswanderung ab. Die Ansiedlungen der bekehrten Indianer konnten sich deshalb nicht erhalten auf die Dauer. Im Jahre 1716 starb der letzte Prediger aus dem Stamme der bekehrten Indianer aus der Zeit vor King Philip's War, und die Ansiedlungen der Praying Indians waren geschwunden. Der weiße Indianermissionar Experience Mayhew (1673—1758) veröffentlichte im Jahre 1727 ein Werk in englischer Sprache, betitelt „Indian Converts“, welches die Lebensgeschichten von dreißig Predigern aus den Indianerstämmen und von achtzig andern bekehrten Indianern bietet. Experience Mayhew ist auch einer der letzten puritanischen Missionäre, welcher Werke in die Indianersprache übersetzte. Im Jahre 1709 veröffentlichte er in Druck eine Übersetzung der Psalmen und des Johannes-Evangeliums in der Indianersprache, dessen Kosten die Society for the Propagation of the Gospel in New England bestritt¹⁸.

Eine neue Periode der Puritanermissionen unter den Indianern Neu-Englands datiert vom Jahre 1734, obwohl vorher das Werk nicht ganz unterbrochen war. Im Jahre 1743 trat der Mohi-

¹⁷ Winsor, op. cit., pp. 355—357; Doyle, III, p. 56 sq., u. bes. Collect. Massachusetts Hist. Society, ser. II, vol. 3 (vol. 13) u. ser. III, vol. 1 (vol. 21).

¹⁸ Wilston Walker, A History of the Congregational Churches in the United States, 4. edit., New York 1899, pp. 164—169. The Encyclopedia Americana s. v. Eliot, vol. X, New York 1918, p. 243, und s. v. Mayhew, vol. XVIII, New York 1918, p. 466; Doyle, III, pp. 156—157.

kaner-Indianer Samson Occom in die von dem Puritaner Eleazar Wheelock gegründete Schule in Lebanon, Connecticut, ein und wurde zum Prediger herangebildet. Als solcher sollte er später in England sowohl als in Neu-England gute Dienste tun. Ein von ihm gedichtetes englisches Kirchenlied: *Awaked by Sinai's awful sound* wird immer noch in den puritanischen oder Congregational-Kirchen gesungen. Die Arbeiten der Puritaner unter den Indianern Neu-Englands dauerten ununterbrochen an bis herab auf unsere Tage¹⁹, und die katholischen Missionare mußten oft deren Konkurrenz verspüren.

Ein besonderes Kapitel der puritanischen Indianermissionen bildet die Indianer-Hochschule an der Harvard-Universität zu Cambridge (jetzt Stadtteil von Boston).

Am 8. September 1636 beschloß der Allgemeine Rat (General Court) der Kolonie von Massachusetts, 400 Pf. Sterling zu geben für Gründung einer Schule oder Kollegiums, um „Englische und Indianische Kinder zu unterrichten und zur Gottesfurcht zu erziehen“ (to educate English and Indian youth in Knowledge and Godliness). Der Platz, wo das Kollegium errichtet werden sollte, wurde Cambridge genannt in Erinnerung an die bekannte Universität Cambridge in England, wo die Führer der Kolonie studiert hatten. Im Jahre 1637 wurde mit dem Bau begonnen, und im folgenden Jahre (1638) wurde die Schule eröffnet, welche bis 1782 den Namen Harvard College führte.

Bis zum Jahre 1654 nahm Harvard College nur Weiße auf. In dem genannten Jahre wurde ein besonderes Gebäude erworben, um sechs Indianer-Studenten zu beherbergen, welche dann ihre Studien in der Harvard Grammar School (Lateinschule) oder im Harvard College machten. Von 1654 bis 1675 waren jedes Jahr von sechs bis acht Indianer in dem Indian College wohnhaft, welche ihre Studien dort betrieben. Im Jahre 1665 zählte man sieben Indianerzöglinge in der Lateinschule und einen in der Hochschule. Der letztere hieß Caleb Cheeshahteamuck (geb. 1646) und erhielt in demselben Jahre 1665 den akademischen Grad eines *bacchalaris artium*. Er sollte der einzige Indianer bleiben, welcher in Neu-England mit einem akademischen Grade geschmückt wurde. Er starb 1666 im Alter von zwanzig Jahren²⁰. Außerdem haben ein Drittel aller Indianerzöglinge an dem Harvard College immatrikuliert, ohne ihre Studien zu vollenden, während die übrigen zwei Drittel mit dem Unterricht in der Harvard Grammar-Schule sich begnügten und die Harvard-Hochschule nie besuchten.

Der King Philip's War machte dieser Anstalt ein Ende. Im Mai des Jahres 1676 wurde das Brick College [Backstein-Kolleg], gewöhnlich Indian College genannt, abgerissen. Erst im Jahre 1754 eröffnete Eleazar Wheelock eine zweite Indianer-Hochschule zu Lebanon in Connecticut. Das Indian College an der Harvard-Universität wurde hauptsächlich mit dem Gelde gegründet und unterhalten, welches die Society for the Propagation of the Gospel in New England beigesteuert hatte²¹.

¹⁹ W. Walker, op. cit., p. 170; *Encyclopedia Americana*, vol. XX, New York 1919, p. 555; *Appletons Cyclop. etc.*, IV, 552.

²⁰ W. Walker, op. cit., p. 170; Doyle, III, p. 61; *Appletons Cyclop. of Am. Biogr.*, I, p. 596.

²¹ Davis, *The Indian College at Cambridge*, in: *Magazine of American History*, vol. XXIV, New York 1890, pp. 33–39; sodann: *Collections of Massachusetts Historical Society*, series V, vol. 5 [= vol. 45], Boston 1878, p. 480.

Ein Vergleich mit ähnlichen katholischen Anstalten lehrt uns, daß die Puritaner mit ihrem Indianer-College in Harvard großen Erfolg hatten. Die Jesuiten hatten im Jahre 1635 zu Quebec ein Indianer-College errichtet mit sechs Knaben, das nach fünf Jahren leer stand. Kein Indianer erhielt akademische Grade. Bischof Laval eröffnete dann später im Jahre 1668 zu Quebec ein anderes Indianer-College mit sechs Indianerknaben, und wieder nach fünf Jahren war dasselbe wegen Mangels an Schülern aufgehoben worden. Endlich errichteten die Sulpitaner zu Montreal im Jahre 1688 ein weiteres Indianerseminar, welches gleichfalls nur einige wenige Jahre bestand. Der Jesuit C. de Rochemonteix bemerkt zu diesen Mißerfolgen (*Les Jésuites de la Nouvelle France au XVII^e siècle*, vol. I, Paris 1895, p. 291): „Die Sulpitaner hatten keinen Erfolg, weil Erfolg unmöglich war.“

Mit den Puritanern können sich einzig die Kapuziner messen, welche in dem jetzigen Annapolis in Nova Scotia, Kanada, Schulen für die Indianer gegründet hatten. Nach kümmerlichen Anfängen (1633 oder 1634 bis 1641) wurde die Schule im Jahre 1641 auf feste Basis gestellt durch eine Schenkung des Kardinals Richelieu. Im Jahre 1643 wurde die Schule von dreißig Indianerkindern besucht. Die charakteristische Eigentümlichkeit dieses Indianerseminars war, daß sie nicht ausschließlich aus Knaben bestand wie bei den erwähnten Anstalten zu Harvard, Quebec und Montreal, sondern in gleicher Weise von Knaben und Mädchen besucht wurde. Etwa um Beginn des Jahres 1645 wurden zwei getrennte Anstalten errichtet: eine für Indianerknaben und die andere für Indianermädchen. Beide Anstalten bestanden bis 1654, wo sie von den Engländern zerstört wurden²².

Die Holländer haben wie die Engländer gleichfalls mit dem Kolonialwesen die protestantischen Missionen in ihren Kolonien begründet. Im Jahre 1605 setzten sie sich in den Besitz von Amboina, und das war der Beginn des Kampfes gegen die spanische und portugiesische Macht in den indischen Gewässern. Java wurde erobert, und Batavia wurde 1619 zur Hauptstadt der neuen Besitzungen in Ostindien gemacht. Die umliegenden Inseln in dem Archipel gelangten in ihren Besitz. Die Portugiesen verloren an die Holländer die Molukken und Malaka (1641), Ceylon (1658), Negapatam, Kranganur und Kotschin in Vorderindien (1663) und Celebes (1660).

Nachdem die Holländer sich in den Besitz des ostindischen Archipels gesetzt hatten, begannen sie alsbald die Malaien zu christianisieren und die schon gegründeten katholischen Missionen zu zerstören, wobei sie viele katholische Neubekehrte zum Übertritt zum Calvinismus zwangen.

Die Synode von Dordrecht (1618—1619) ersuchte die Generalstaaten dringend, für Errichtung von Heidenmissionen in den ostindischen Kolonien und in allen Ländern zu sorgen, wo die Kenntnis des wahren Gottes noch nicht verbreitet war²³. Demgemäß wurden die Gouverneure der verschiedenen ostindischen Inseln angewiesen, alles in ihrer Macht Stehende zu tun, um die Heiden zu bekehren. Prediger wurden als Missionare nach Java und den anderen Sunda-Inseln geschickt, wo der Calvinismus während dreihundert Jahren bis auf unsere

²² Records of the American Catholic Historical Society of Philadelphia, vol. XXVII, 1916, pp. 222—229 (mit Bibliogr.).

²³ Maurice G. Hansen, Reformed Church in the Netherlands, New York 1884, p. 177.

Tage herrschend geblieben ist. Die holländischen Missionare waren auch literarisch tätig. Friedr. Houtman veröffentlichte ein Lexikon und Wörterbuch des Malaischen zu Amsterdam 1603 und 1673 und 1680 und 1703 und Batavia 1707. Die holländische Regierung ließ im Jahre 1685 das Neue Testament in Malaisch in Druck erscheinen. Dies war die zweite Bibelübersetzung in eine heidnische Sprache (Eliots Übersetzung, die oben erwähnt, war die erste). Im Jahre 1701 wurde die ganze Bibel in Malaisch durch Druck veröffentlicht auf Kosten der holländischen Regierung. Holländische Prediger wurden auch nach den Molukken und Celebes geschickt, nachdem diese in den Jahren 1641 und 1660 in die Hände der Holländer gefallen. Unter dem Schutze der holländischen Regierung hat sich auch dort der Calvinismus bis in unsere Tage ununterbrochen gehalten. Die malaisch-protestantische Kirche auf Java, den Molukken und Celebes zählt jetzt eine Viertel Million Mitglieder, von denen etwa die Hälfte die Nachkommen der im 17. Jahrhundert von Holländern gemachten Konvertiten sind ²⁴.

Auf Ceylon, Südindien und Formosa konnte sich der Calvinismus nur so lange halten, als die Herrschaft der Holländer dauerte. Einer der in Indien tätigen holländischen Missionare, Abraham Roger, hat das Verdienst, zuerst Übersetzungen aus dem Sanskrit in eine europäische Sprache in Druck veröffentlicht zu haben. In seinem im Jahre 1651 veröffentlichten Werke: *Open Deure* (Offene Türe) gibt Roger eine Beschreibung der Sitten, Lehren und gottesdienstlichen Gebräuche der Brahmanen auf der Coromandel-Küste. Darin findet sich eine holländische Übersetzung von Bhartriharis lyrischen Stanzen; es sind deren zweihundert an der Zahl. Rogers Werk erschien in einer französischen Übersetzung (*Theâtre de l'Idolatrie ou la porte ouverte*) zu Amsterdam und erschien später öfter in dem bekannten Werke Picards: *Religionsgebräuche aller Völker*, auch in deutscher Übersetzung ²⁵.

In Amerika haben die Holländer von allem Anfang an gemäß der Bestimmung der Synode von Dordrecht die Bekehrung der Indianer in ihrer Kolonie ins Auge gefaßt. Im März des Jahres 1624 haben die Holländer die erste Schiffsladung von Kolonisten nach Neu-Niederlanden geschickt, 30 Familien von Wallonen, die wegen ihres reformierten Bekenntnisses aus Belgien vertrieben waren. Die „Provisionellen Regulationen für die Kolonisten, gutgeheißen von der Versammlung der Neunzehn der West Indien Companie“, welche vom 28. März 1624 datiert sind und welche am 30. März 1624 den abgehenden ersten Kolonisten vorgelesen wurden, haben folgenden Passus: „Die Kolonisten sollen innerhalb ihres Territoriums keine andere Form von Gottesdienst ausüben als die der reformierten Religion, wie sie gegenwärtig in diesem Lande geübt wird, und sollen auf diese Weise durch ihr christliches Leben und Betragen suchen, die Indianer und andere verblendete Leute zu der Kenntnis Gottes und seines Wortes zu führen, ohne jedoch jemanden wegen seines Glaubens zu verfolgen, sondern einem jeden die Freiheit seines Gewissens zu gestatten.“ Sodann in den „Instruktionen für Wilhelm Verhulst, Direktor von Neu-Niederland“, die im Januar 1625 verfaßt

²⁴ Henry O. Dwight, in: *Encyclopedia Americana*, vol. XIX, New York 1919, p. 229.

²⁵ Mac Donell, *History of Sanskrit Literature*, London und New York 1900, p. 1; Joh. Albr. Fabricius, *Delectus*, p. 472.

sind, wird verordnet, daß „er sorgen soll, daß die Indianer in der christlichen Religion aus der Heiligen Schrift Gottes unterwiesen werden und daß durch das Beispiel eines gottesfürchtigen Lebens auf seiten der Christen die Heiden um so eher zur Kenntnis Gottes gebracht werden“²⁶. Jedoch wurde erst im Jahre 1642 der Versuch gemacht, diese Bestimmungen auszuführen.

Während der ersten vier Jahre seines Bestehens hatte Neu-Niederland keine Prediger. Der erste Prediger landete im Jahre 1628. Er blieb bis 1633 und wurde durch einen anderen ersetzt. Beide wirkten in Neu-Amsterdam, jetzt Neu-York. Im Jahre 1642 sandte der Classis (Rat) von Amsterdam, eine aus Predigern und Laien bestehende Körperschaft, welche die kirchliche Jurisdiktion über die amerikanische Kolonie hatte, den bekannten Prediger Johann Megapolensis dorthin ab, um zugleich als Indianermissionar zu wirken. Im August des Jahres 1642 begann Megapolensis seine Tätigkeit im Fort Orange (jetzt Albany im Staate Neu-York). Er studierte die Sprache der umwohnenden Mohawk-Indianer und begründete zwei Jahre vor Eliot die holländischen Missionen unter den Indianern. Nach siebenjähriger Tätigkeit unter den Mohawks siedelte Megapolensis nach Neu-Amsterdam oder Neu-York über.

Der Classis von Amsterdam schickte noch eine Anzahl anderer Indianermissionare nach. Die Erfolge der holländischen Missionare blieben aber immer sehr gering und können sich mit denen der Anglikaner und Puritaner nicht im entferntesten messen. Noch heute ist die Mehrzahl der Mohawks protestantisch²⁷.

Die schwedischen Lutheraner haben gleichfalls die Indianer ihrer amerikanischen Kolonie zu christianisieren versucht. Im August des Jahres 1637 segelten zwei Schiffe von Göteborg ab, welche die ersten Ansiedler für Neu-Schweden nach Amerika brachten. Diese schwedische Kolonie wurde gegründet, wo jetzt die Stadt Wilmington im Staate Delaware steht. Die zweite Expedition brachte den Prediger Reorus Torkillus mit (1639), welcher der erste lutheranische Prediger Nordamerikas ist; er starb dort im Jahre 1643. In dem letztgenannten Jahre erließen Oxenstiern und die anderen Mitglieder des schwedischen Staatsrates die Bestimmung, daß „die wilden Völker ihrer Kolonie in den Wahrheiten der christlichen Religion unterwiesen werden sollten“. Der Wortlaut ist nur eine getreue Wiedergabe der Instruktionen, welche Jakob I. von England am 20. November 1606 für Virginien erlassen hat²⁸.

Am 15. Februar 1643 landete in Neu-Schweden der zweite Prediger der Kolonie, Johann Campanius (eigentlich Holm), welcher der Bestimmung des Staatsrates gemäß die Sprache der Delaware-Indianer erlernte und eine Anzahl von Indianern bekehrte. Er übersetzte Luthers Kleinen Katechismus in die Delaware-Sprache, kehrte aber schon im Mai 1648

²⁶ Diese Dokumente wurden zuerst veröffentlicht in: Documents Relating to New Netherland, 1624—1626, in the Henry E. Huntington Library translated and edited by A. J. F. Van Laer, San Marino (California) 1924, p. 2 [Americana Folio Series, vol. I], cf. Catholic Historical Review, New Series, vol. V, Washington 1925, pp. 119—122.

²⁷ M. W. Goodwin, Dutch and English on the Hudson, New Haven 1920, pp. 87—94, 99; Le Clercq, First Establishment of the Faith in New France, transl. by J. G. Shea, vol. I, New York 1881, p. 254. Appletons Cyclop. of American Biography, vol. IV, New York 1888, pp. 236—287 (Megapolensis).

²⁸ H. E. Jacobs, History of the Evangelical Lutheran Church in the United States, 2. edit., New York 1899, pp. 80—83; Bancroft, II, p. 284 sq.

wieder nach Schweden zurück, wo er im Jahre 1683 starb. Damit war die schwedische Indianermission vorläufig zum Stillstand gekommen, um erst im Jahre 1696 wieder eröffnet zu werden. Karl XI. von Schweden (1660—1697) ließ im Jahre 1696 Campanius Holms Übersetzung auf eigene Kosten zu Stockholm in Druck geben (*Lutheri Catechismus. Offwersatt pa American-Virginiska Spraket*). Das Buch enthält den Text der Delaware-Übersetzung mit schwedischer Übersetzung und am Ende ein kurzes Wörterbuch der Delaware-Sprache (S. 133—160). Das Ganze hat 160 Seiten. 500 Exemplare von dem Werke wurden gedruckt, wovon die meisten nach Amerika gesandt wurden, ein jedes den Namen des Königs in Goldbuchstaben tragend. Am 30. Juni 1696 trafen sie in Amerika ein zugleich mit Indianermissionaren, welche sie zum Bekehrungswerke gebrauchen sollten. Die Zahl der gemachten Konvertiten muß nicht groß gewesen sein, da nichts davon verlautet. Von dem späteren Prediger Andreas Hesselius (1713—1723) lesen wir, daß er einen Indianer bekehrt hatte²⁹.

Diese Übersicht über die Anfänge der protestantischen Missionen in den überseeischen Kolonien zeigt, daß die protestantischen Regierungen von Anfang an die Heiden ihrer Kolonien zum Christentum zu bekehren trachteten. Auch die protestantischen Theologen, vorab die Synode von Dortrecht, haben sich schon früh für eine allgemeine Missionspflicht ausgesprochen. Die Unterhaltungskosten überseeischer Missionen waren aber im 16. und 17. Jahrhundert so groß, daß nur große Staaten dieselben tragen konnten. Diese waren aber alle katholisch. Das protestantische England, Holland und Schweden machten ehrliche Versuche, das Werk der Heidenbekehrung zu finanzieren.

Trotz ihres staatlichen Charakters waren aber die protestantischen Heidenmissionen der älteren Zeit nicht ausschließlich das Werk der Regierungen; das Volk war auch an ihnen beteiligt durch seine nicht unbeträchtlichen Geldbeiträge. Das Interesse des Volkes an den Indianermissionen war bei den Anglikanern im Jahre 1605 und den Puritanern im Jahre 1649 geradeso intensiv als bei ihren Nachkommen unserer Tage; die Geldbeiträge einzelner können sich mit denen mancher protestantischer Missionsfreunde heutzutage voll und ganz messen. Als der oben erwähnte puritanische Indianerprediger Occom, ein Mohikaner, im Jahre 1766 nach England gekommen, um für die Indianermissionare zu kollektieren, hatte er überall großen Zulauf erregt und in kurzer Zeit die für damalige Verhältnisse enorme Summe von über 10 000 Pfd. Sterling kollectiert³⁰. Die herkömmlichen Geschichten der protestantischen Missionen, welche englische und amerikanische Verfasser haben, sind von deutschen Werken abhängig und übergehen diese Seite ganz, weil die deutschen Missionshistoriker nichts davon erwähnen. Infolge dieser einseitigen Geschichtsauffassung konnte sich bei den Katholiken der Glaube erhalten, daß die Protestanten während der zwei Jahrhunderte nach der Reformation die Missionspflicht nicht anerkannt hätten, ein

²⁹ Winsor, op. cit., vol. III, pp. 456, 480, 481, 493; Bancroft, op. cit., vol. II, pp. 285—288, 295—297 (gibt mehr politische Geschichte); Jacobs, op. cit., pp. 83—95; *Encyclopedia Americana*, vol. XVII, New York 1919, p. 755; *Appletons Cyclop. of Am. Biogr.*, vol. III, p. 238 (Biographie von Campanius Holm), vol. IV, p. 338, vol. V, p. 126 und vol. I, p. 10.

³⁰ *Encyclopedia Americana*, vol. XX, New York 1919, p. 555; *Appletons Cyclop. of Am. Biogr.*, vol. IV, p. 552.

Glaube übrigen, den auch manche englische und amerikanische protestantische Missionshistoriker, die ganz im Banne der deutschen Lutheraner stehen, willig mit ihnen teilen.

Die erste protestantische Mission privaten Charakters war die Mission Peter Heylings aus Lübeck in Abessinien von 1634—1654. Er hatte einigen Erfolg, büßte aber dabei sein Leben ein. Wahrscheinlich war durch sie die Mission veranlaßt, welche der Herzog von Gotha im Jahre 1635 nach Persien und im Jahre 1663 nach Abessinien sandte; es waren eigentlich nur politische Gesandtschaften und blieben erfolglos⁸¹.

Vorliegende Arbeit will bloß als eine Skizze gelten, welche in großen Umrissen ein Bild vom Aufkommen des Missionsgedankens im Protestantismus zeichnet. Ein allseitiges Werk über diesen Gegenstand gibt es bis zur Stunde nicht. Trotz der Fülle des vorliegenden Materials hat sich noch kein Forscher an eine solche Arbeit gewagt, welche uns doch in besserer Weise klarlegen würde, worin die Wurzeln des im 19. Jahrhundert so aufgeblühten protestantischen Missionswerkes liegen; was wir in dieser Hinsicht als Erklärungsgründe vernehmen, ist doch allzu oberflächlich. Vielleicht würde ein solch abschließendes Werk den Beweis erbringen, daß der aufstrebende Protestantismus doch noch mehr von katholischen Tendenzen im Missionswerke beeinflußt war, als die lutherischen Theologen uns vermuten lassen.

Missionsrundschau.

Von P. Anton Freitag S. V. D. Bad Driburg i. Westf.

I. Heimatliches Missionswesen.

Nachdem bereits am 10. Januar d. J. der Heilige Vater persönlich die Römische Missionsausstellung des Jubeljahres in feierlicher Handlung beschlossen hatte, ist sie am 9. Mai endgültig auch für die zwei bis dahin noch geltenden Besuchstage in der Woche geschlossen worden¹. Kurz vorher ist das gesamte Ausstellungsmaterial von Vertretern der Völkerkunde und Missionswissenschaft inventarisiert und auf dieser Grundlage mit den ausstellenden Faktoren bezüglich der unentgeltlichen Überlassung und über die Kaufbedingungen der für das neue Missionsmuseum im Lateran angeforderten Gegenstände verhandelt worden. Als wissenschaftlicher Direktor des Lateranmuseums wurde vom Heiligen Vater P. Wilhelm Schmidt S. V. D. ernannt, dem schon auf die Einrichtung der Vatikanischen Missionsausstellung eine führende Stellung zugewiesen war². Die Einrichtung des ständigen Missions-

⁸¹ Encyclopedia Americana, vol. XIX, New York 1919, p. 229.

¹ Vgl. ZM 26 (II) 133 ff.; dazu KM 26, 85 und 249.

² Nach Oss. Rom. vom 10. Juli cr. Die Inventarisierung erfolgte unter Leitung von P. W. Schmidt und Exc. Mgr. Marchetti, Mgr. Erkole, den Anthroposvertretern Schebesta, Gusinde und Bröring und seitens der Missionswissenschaft vom Referenten. Die Katalogisierung nahmen die um diese Arbeit schon früher sehr verdienten Franziskanerinnen Missionarinnen Mariens auf sich. — Deshalb kann man aber noch nicht von einem missionswissenschaftlichen Museum, wie es geschehen, sondern nach der ganzen Anlage höchstens von einem ethnographischen sprechen. Es ist übrigens eine grobe Irreführung, wenn „irgendwo ein Vertreter“ der Ethnographie behauptet hat, die Anwendung der historischen Methode sei als „unbewiesene Hypothese“ erklärt (KM 1926, 100) und die ganze (vom Vf. gesperrt) Ausstellung in das

museums ist um so schwieriger, als es sich hier darum handelt, ein eigentliches Missionsmuseum zu schaffen, wofür in der Vatikanischen Ausstellung verhältnismäßig wenig Material im Vergleich zu der Stofffülle aus Ethnologie und Religionswissenschaft vorhanden ist. Es wird das Bestreben sein müssen, die vorhandenen klaffenden Lücken gerade nach dieser Seite planmäßig auszufüllen, was nicht im Augenblick sondern erst allmählich zu erzielen ist. — Zum vierten Male tagte in Rom der Generalrat des Werkes der Glaubensverbreitung vom 14.—20. März. Dank der erhöhten Einnahmen in den letzten Jahren konnte die Summe der Zuwendungen an die einzelnen Missionen je nach ihrer Lage und Bedürftigkeit um 15—40 Prozent vermehrt werden. Die Abschätzung der Empfangssummen der einzelnen Missionen eines mehr als drei Missionsgebiete versehenen Ordens oder Institutes soll künftig den betreffenden höhern Obern zustehen, so daß die Generalratssitzung nur die Pauschalsumme für den Missionsorden festsetzt und die Absendung der Gelder vornimmt³. Die kritische Lage der katholischen Chinamission, die zunehmende Christenfeindlichkeit namentlich in den Gebildetenkreisen und die große Gefahr, die der Mission aus den nationalen Strömungen entsteht, wie der Mahnruf der chinesischen Bischöfe nach Rom beweist, daß binnen weniger Jahrzehnte vielleicht kein einziger ausländischer Missionar mehr in China geduldet werde, hat dem Heiligen Vater zu äußerst wichtigen Kundgebungen Anlaß gegeben. In einem eigenen Handschreiben vom 15. Juni d. J. fordert er die chinesischen Oberhirten auf, jedem Anlaß einer nationalen Färbung des Missionswesens entschieden zu widerstehen und die energisch begonnene Heranbildung eines einheimischen Klerus, der auch die leitenden Stellen bekleiden soll, weiter fortzusetzen⁴. Die wirksamste Betonung dieser Forderung sowie der Weisungen der großen Missionsencycliken *Maximum illud* und *Rerum ecclesiae* ist aber die Weihe von sechs chinesischen Priestern zu Landesbischöfen durch den Papst selbst. Die Weihe soll am 24. Oktober dem Königsfest Christi in St. Peter voraufgehen⁵. Für den großen weltumspannenden Priester-Missionsbund liegen jetzt die von der Propagandakongregation approbierten

Kulturkreisschema gesperrt bezeichnet worden: was wir in unserer Kritik getadelt haben, ist vielmehr nur, daß die Missionsausstellung überhaupt ethnographisch eingestellt gewesen (ZM 1925, 112 f.) und die spezielle ethnographische Abteilung in das Kulturkreissystem eingezwängt worden sei (ebd. 124), das in seiner ausschließlichen Anwendung der kulturellen hypo- (ebd. 124), das in seiner ausschließlichen Anwendung der kulturelle Moment hypothetischer Natur belibt, was auch der Vf. nicht widerlegen konnte [A. d. R.]. Mitteilungen vom Generalsekretär Neuhäusler (München) in KM 26, 184 f.

⁴ Vgl. das Handschreiben in der Augustnummer der AAS 1926 und im Oss. Rom. 21./22. Juni cr.; danach in KM 26, 246 f. (skizziert) und in Het Missiewerk 26 (8. Jahrg.) 50 s. etc.

⁵ *Ecclesiastica* vom 31. 7. 1926; MC 26, 425 ss. *Sacre d'évêques chinois*, wo genannt werden: Ph. Tschao, Weltpriester als Ap. Vikar für das von Peking neu abgetrennte Ap. Vik. Suan-huan-fu, P. Melchior Suen M. C. als Ap. Präfekt von Lishien, das von Paotingfu getrennt wurde, und P. Simon Tscheng als Ap. Präfekt von Puchi, das von Hankau abgetrennt ist. MC 26, 460 s. nennt als weitere: P. L. Tschen O.F.M. als Ap. Vikar des von Nordschansi abgetrennten Ap. V. Fenyang; P. Simon Tsu S. J. als Ap. Vikar für das von Nanking abgetrennte Ap. V. Haimen und P. Jos. Hu M. C. als Ap. Vikar für das von Ningpo abgetrennte Vikariat Taichowfu.

Generalstatuten vor, die für alle Länder in gleicher Weise gültig sind und nur mit ausdrücklicher Genehmigung Roms abgeändert werden dürfen. Sie behandeln in vier Hauptstücken Natur und Zweck, Mitgliedschaft, Leitung und Versammlungen der Unio Cleri und bieten im Anhang die geistlichen Vorteile der Vereinigung dar⁶. — Sowohl für die Entwicklung des überseeischen Missionswesens wie für die rege Fürsorge Roms zeugen die zahlreichen Neuerrichtungen und Abzweigungen durch die Propaganda in der letzten Zeit. Die italienischen Trinitarier haben nach Aufgabe ihrer Somalimission nunmehr eine neue Mission auf Madagaskar in Angriff genommen⁷. Die Missionare vom heiligsten Herzen aus Hilstrup treten als neue Sturmtruppe in die chinesische Mission ein⁸. — Die Genossenschaft der Heiligen Familie für Späterberufene hat im englischen Nordborneo ihr erstes eigentliches Missionsfeld unter den Heiden erhalten⁹. Für die bayrische Franziskanerprovinz ist der bisherige Anteil des Vikariats Nordschansi in ein selbständiges Arbeitsfeld in die Ap. Präfektur Cho-chow umgewandelt worden¹⁰. Ebenfalls eine eigene Ap. Präfektur wurde die Mission der Kreuzherren in Nordwest-Uelle mit der Bezeichnung Bondo¹¹. Der vom Vikariat Oberrnil abgetrennte Gebietsteil Kavirondo ist als Ap. Präfektur den Mill-Hillern verblieben wie die neue Ap. Pr. Meru am See gleichen Namens nur eine Verselbständigung des Arbeitsfeldes der Weißen Väter daseibst bedeutet. Neue Bezeichnungen erhielten das Ap. Vikariat Kenya: Nyeri und die Ap. Pr. Tschuapa: Coquilhatville. In Amerika ist bereits vor Jahresfrist die Ap. Präfektur Hudsonsbay unter Leitung der Oblaten im ewigen Eis und Schnee errichtet worden¹². Denselben Missionaren ist in Südwestafrika die bisherige Präfektur Windhuk als Ap. Vikariat weiter anvertraut worden und ihr rühriger Präfekt Mgr. Gotthardt zum Bischof erhoben worden. Abgesehen von der Namensänderung des Vikariates Bluefields in Belize (Honduras) sind die verschiedenen brasilianischen Neuerrichtungen mehr kirchlicher als missionarischer Natur¹³. — Auch die besondere Sorge des Papstes und der Römischen Institute für die Orientalen und die Unionsbewegung namentlich unter den Russen steigert sich zusehends. Bisher bewegte sich die Tätigkeit der dafür berufenen Kreise hauptsächlich auf die russischen Emigranten durch Einzelbesuche, Versammlungen, aufklärende Lektüre, caritative Hilfe usw. In Deutschland wurde Prof. Dr. Berg, der bisherige Leiter des Studenten-Missionskreuzzugs schon 1924 für diese Aufgaben nach

⁶ Vgl. AAS 26, 230 ss.; danach abgedruckt in der Beilage zu Het Missiewerk 1926 (8. Jahrg.) 16.

⁷ Nach KM 26, 249. Das Gebiet liegt in der Jesuitenmission Tananarivo.

⁸ Vgl. Hilstruper Monatshefte 26, 265 f. Nach China. Neues Arbeitsfeld der Missionare v. hlst. Herzen Jesu. Die Mission wird in der Provinz Kweitscheou sein.

⁹ Die Hl. Familie 25, Maiheft.

¹⁰ Antoniusbote 26, 286; vgl. meine Kath. Missionskunde S. 181.

¹¹ KM 26, 183.

¹² Navrongo liegt am Mittelvolta und bildet den in der engl. Goldküstenkolonie gelegenen Teil des Vikariats Wagadugu. Afrikabote 26, 128 betr. die Pr. Meru KM 26, 183. Über die Hudsonsbaymission vgl. den betr. Artikel in Monatsbl. d. Obl. 26, 285.

¹³ KM 26, 215.

Berlin berufen und bis Ostern 1927 weiterhin von den kirchlichen und Schulbehörden hierfür freigemacht¹⁴.

Die Einnahmen des Werkes der Glaubensverbreitung betrugen im Rechnungsjahr 1925/26 (März) 43 533 920,18 Lire und wenn man die Gaben mit spezieller Bestimmung, Reservefonds etc. einberechnet sogar 49 183 342,76 Lire gegenüber 44 Millionen im Vorjahr. Weitere große Summen kommen hinzu, wenn man die Gaben für Meßintentionen (aus den V. St. z. B. 27 056 016,14 Lire, aus Bayern 199 374,90 Lire etc.) hinzurechnet. Deutschland steht in der Reihe der gebenden Länder mit 1 316 250 Lire an 6 Stelle, die Vereinigten Staaten mit 22 234 596,60 Lire dank der Valuta an der Spitze. An besonderen Gaben erhielten die Mission von Peking für den Bau einer Katechistenschule 500 000 Lire, das Pariser Institut für asiatische Studierende 244 300 Lire, das Würzburger missionsärztliche Institut 200 000 und die Jesuitenmission von Osaka ebenfalls 200 000 Lire¹⁵. — Die Jahreseinnahmen des Kindheit-Jesu-Vereins haben sich i. J. 1925 um 6 Millionen Francs erhöht und ungefähr 20 Millionen erreicht. Die Mehreinnahmen stammen mit 4 Millionen aus Europa, 1 600 000 aus Amerika, 14 000 Afrika und 12 000 aus Ozeanien; aus Frankreich eine halbe Million¹⁶. Über eine ungewöhnlich große Einnahme kann auch die Vereinigung katholischer Frauen und Jungfrauen für 1925 berichten: 979 215,00 Goldmark, wozu noch eine amerikanische Erbschaft von 1 200 000 Dollar kommt. Die gewöhnlichen Einnahmen rekrutieren sich nach der Höhe der Einnahmen, berechnet aus Nordamerika (709 117,24 M.), aus Deutschland (nahezu 200 000), Belgien, Österreich, Tschechoslowakei usw.¹⁷. Ein bedeutsames Zeichen wachsenden Missionsverständnisses besonders in den Gebildetenkreisen sind die großen Missionskurse und -kongresse, die auch dieses Jahr wieder die Sommerferien ausfüllten¹⁸. Deutscherseits bildete unstreitig St. Ottilien mit einem vom Institut für missionswissenschaftliche Forschungen, vom Katholischen akademischen Missionsbund Deutschlands und der Erzabtei St. Ottilien für Priester, Akademiker und Lehrer und Lehrerinnen veranstalteten Missionskursus vom 9.—12. August den Glanzpunkt. Obwohl mangels hinreichender Werbearbeit unter der Lehrerwelt diese auch nur spärlich vertreten war, kann man mit den 150 Teilnehmern, von denen allerdings ein Drittel Angehörige der Benediktusmissionsgesellschaft selbst waren, zufrieden sein¹⁹. Dem Begrüßungsabend am 9. August folgten überreiche Arbeitstage mit jedesmaligem Konventamt zu Beginn. Die Referate von Universitätsprof. Schmidlin über die missionswissenschaftliche Bewegung der Gegenwart, von Prof. Dr. Bigelmeier (Dillingen) über den Anteil der Diözese Augsburg am Missionswerke in älterer und neuerer Zeit, von P. Dr. Ohm O. S. B. über die Aufnahmefähigkeit und Empfänglichkeit der Heiden für die Gnade, von P. Hieronymus Graf O. Cap. über die baye-

¹⁴ Privatmitteilung und Aktenmaterial aus Berlin. Von zuversichtlicher Hoffnung getragen waren auch die Ausführungen über die Unionsbewegung auf dem Missionskursus in Leitmeritz, namentlich des Benediktiners Aug. von Galen.

¹⁵ Vgl. den Bericht in MC 26, 412 *Compte rendu*...

¹⁶ Nach L. Nouv. Rel. 26, 311.

¹⁷ Stimmen a. d. M. 26, 8 u. 56.

¹⁸ Vgl. für 1925 ZM 25, 277 und 26, 136.

¹⁹ Die Teilnehmer waren zur Hälfte Akademiker, zur Hälfte Priester, bzw. Fratres und Theologen, nur 6 Lehrer.

rische Kapuzinermission in Araukanien (Chile) namentlich über die wirtschaftlichen Grundlagen und vom Referenten über die Schule in den Missionen sowie ein Missionsfilm über die Philippinen, den der hochwürdigste H. Erzabt Weber selbst aufgenommen, bildeten das Programm des ersten der drei Tage. Den zweiten Tag leitete P. Dr. Laurentius Kilger O. S. B., der ökonomische Leiter des Kursus, mit einem Referat über die Anpassung und Heranziehung der Eingeborenen zur Missionsarbeit ein. Ihm folgte P. Thaurer S. V. D. mit einem abgerundeten Überblick über das protestantische Missionswesen unserer Zeit, Aufhauser mit der Darlegung über den Einheimischen Klerus in den Heidenländern, P. Grentrup S. V. D. mit einem Thema über die völkerrechtlichen Verträge bezüglich der Missionstätigkeit und am Nachmittag Msgr. Pichler (Moosburg) mit einer schönen Ausführung über Mission und Seelsorge, Fräulein Hauptlehrerin Maria Schuster (München) mit einer nicht weniger interessanten Bearbeitung des Themas: Die Mission in der Schule und am Abend, P. Hieronymus Graf O. Cap. mit einem Lichtbildervortrag über die Araukanermision Chiles. — Den dritten Tag füllte aus die Referate von P. Dr. Größer P. S. M. (Hamburg) über die heimatliche Missionsbewegung, vom Referenten über die Missionstätigkeit unter den Naturvölkern, von Aufhauser über die Mission bei den Kulturvölkern, von Schmidlin über Mission und Kultur und eine allgemeine Aussprache über alle Themata zum Abschluß, die von Prof. Schmidlin geleitet wurde. Abends führte der Ap. Präfekt der Benediktinermission von Lindi (Ostafrika) die Zuhörer in afrikanische Missionsgebiete und Arbeitsweisen ein, an der Hand zahlreicher schöner Lichtbilder. Eine besondere Tagung hielten bei der Gelegenheit die Akademiker ab, der nicht weniger als drei beratende Sitzungen des Bundesvorstandes und verschiedener Delegierter usw. vorausgegangen waren²⁰. — Sehr lehrreich war die eingehende Besichtigung der Erzabtei St. Ottilien selbst mit ihren verschiedenartigen Einrichtungen und Werkstätten im Dienste der Mission sowie des großen Missionsmuseums, und eine Ausstellung der Missionsliteratur.

Dem Kursus von St. Ottilien ging ziemlich unmittelbar voraus die erste allgemeine Bundestagung des Missionskreuzzuges der studierenden Jugend (M. K. St. J.) vom 2.—6. August in Würzburg. Die Teilnehmerzahl betrug etwa 250. Bekannte Führer der deutschen Missionsbewegung und Vertreter der Religionslehrer, der Missionen und Missionsgesellschaften und Orden und Mitglieder der Jugendbewegten selbst hielten die Vorträge auf der überaus anregenden Tagung, die Bischof Ehrenfried mit einem Missions-Pontifikalamt abschloß²¹.

Die Fortsetzung der 1923 und 1924 in St. Gabriel bei Wien begonnenen und 1925 in Budapest fortgeführten Internationalen Missionskongresse bildete in diesem Jahre der Missionskongreß von Leimertitz in der Tschechoslowakei, wohin Msgr. Feierfeil, Pf. Zischek und andere Missionsführer der Tschechoslowakei eingeladen hatten. Etwa 250 Teilnehmer, zum größeren Teil Welt- und Ordenspriester, die meisten

²⁰ Vgl. die Berichte in der Augsb. Postztg. Nr. 200 vom 31. 8. von Hochschulprofessor Dr. Bigelmair (Dillingen), in der Germania Nr. 380 vom 18. 8. von Prof. Schmidlin (Ders. in KV). Über die spezielle Akademikertagung und ihre Resolution vgl. nächstes Heft der AkMBI (Nr. II 1926); die Resolution auch in Ecclesiastica Nr. 37 S. 296 f.

²¹ Nach dem Programm und mündlichen Mitteilungen. Eingehender Bericht in der Weltmission, Ausg. D für Studierende.

aus der Bischofsstadt selbst aber auch aus allen Teilen Böhmens, die bis zum letzten Schlußakt ziemlich vollzählich aushielten, bildeten ein sehr dankbares Publikum. Auch kleinere Delegationen aus Polen und Österreich und einige Schwestern aus Ungarn waren erschienen, während andern Ungarn das Paßvisum verweigert worden war. Veranstalter waren die Unio Cleri der Diözese Leitmeritz, der akademische Missionsbund und das Internationale Institut für Missionswissenschaft. Den Auftakt bildete ein feierliches *Veni Creator* in der hohen Domkirche durch Exz. Bischof Groß, der dann auch im Versammlungssaal des Hradahofes die einleitende Ansprache hielt über die Missionstätigkeit der Kirche im allgemeinen. Das Hauptthema des Abends hatte Referent dieses: Akademiker und Mission. Den Freitag morgen (20. August) füllten drei große Referate aus von Prof. Schmidlin über Mission und Kultur, vom Referenten über die Missionslage der Gegenwart und von P. Thaurer über die Protestantische Mission. Am Nachmittag legte Msgr. Feierfeil die päpstlichen Missionsrundschriften in verständlicher Form auseinander, während Schmidlin über die Missionswissenschaft sprach. Am Samstag behandelte Universitätsprof. Aufhauser den Eingeborenen Klerus, P. Váth S. J. die Frage des Europäismus in den Missionen, Universitätsprof. Dr. Naegle (Prag) die Einführung des Christentums in Böhmen, Graf Augustin Galen die Unionsbewegung im allgemeinen und Dr. Matocha vom Standpunkt des Werkes des hl. Cyrillus und Methodius. Außerdem erstatteten Landesvertreter Berichte über das Missionswesen in ihrer Heimat, unter denen das von P. Turowski P. S. M. aus Polen besonders hervorragte. Bischof Groß fand fast bei jeder Einzelversammlung die herrlichsten Worte über das Missionswerk und unterstützte die besonderen Resolutionen zur Förderung sowohl des Missionswesens in Böhmen wie namentlich unter den Akademikern und Gebildeten allgemein. Die Abende waren Lichtbildervorträgen für ein erweitertes Publikum vorbehalten. Der folgende Sonntag war ein allgemeiner Missionssonntag für die ganze Bischofsstadt mit Predigten von P. Raible P. S. M. und andern Missionspriestern sowie einer großen abendlichen Missions-Festveranstaltung, wobei P. Raible über die katholische Mitarbeit am Missionswerke und Pfarrer Zischek im besonderen für die Jugend sprach²².

Zum dritten Male tagte bereits die *Löwener Missionswoche*. Das Programm der diesjährigen Woche bewegte sich um die Punkte: Mission und Anpassung (Akkomodation), der religiöse Unterricht in den Missionen, die Universitäten und die Missionshospitäler. Deutscherseits waren unter den Referenten vertreten der Jesuit Rembold mit einem Vortrag über die Hochschulen der Mission in Englisch Indien und der frühere Japanmissionar P. Dorotheus Schilling O. F. M.²³ Mehr und mehr strebt diese Missionswoche eine Internationalisierung an, wie schon die Rednerliste aus Italien, Frankreich, Belgien, Holland, Deutschland, Amerika usw. nahelegt.

Durch ihre starke Anlehnung und Befürwortung des Einbaues in die Pax Romana wie sie z. B. auf der Interakademialen Missionsversamm-

²² Vgl. das Programm und bes. Schmidlin, Ein ostländischer Missionskongreß in Leitmeritz in KV 1926, Nr. 640 vom 30. 8. Die Resolutionen betreffen das Missionswesen der Kirche allgemein, das böhmische im besonderen und speziell ein großer Aufruf die katholischen Akademiker der Welt. Vgl. *Ecclesiastica* Nr. 36 S. 287 f.

²³ Nach dem Einladungsprogramm und dem Jahrbuch *Annuaire de L'A. U. C. M.*, Louvain 1926.

lung am 16. Mai in Amsterdam zum Ausdruck kam, geht die holländische Akademische Missionsbewegung ebenfalls ihre eigenen Wege. An dem jährlichen Missionskursus im Mill-Hiller Missionshaus St. Joseph zu Tilburg nahm Universitätsprof. Schmidlin aus Münster aktiven Anteil mit dem Thema der missionswissenschaftlichen Bewegung²⁴. — Endlich ist zu erwähnen als Missionskundgebung großen Stils der 5. nordamerikanische Missionskongreß des Studenten-Missions-Kreuzzuges (C. St. M. C.); derselbe fand im Anschluß an den Eucharistischen Kongreß von Chicago in der letzten Junihälfte zu Dayton statt und befaßte sich namentlich mit der Einbürgerung des Missionsgedankens in die Studienanstalten und Lehrgänge der Vereinigten Staaten²⁵.

Langsam scheint die Welle der akademischen Missionsbewegung nicht bloß ganz Deutschland sondern alle katholischen Länder erfassen und aufrütteln zu wollen. In Deutschland konnten nach dem Anschluß von Bamberg für Bonn bereits wesentliche Vorarbeiten geleistet werden. In Breslau ist auf der Katholikenversammlung durch eine glänzende akademische Missionsversammlung ein Spezialverein begründet worden. Die Breslauer Tagung wurde vom Generalsekretär des akademischen Missionsbundes einberufen und geleitet. Unter andern hohen Gästen waren erschienen Fürst Al. zu Löwenstein, der direkt zu einer solchen Gründung aufforderte, während Universitätsprofessor Seppelt (Breslau) und Rektor magn. Lux (Münster) zündende Werbereden hielten. Universitätsprofessor Schmidlin legte den eigentlichen Grund durch sein Referat über Akademiker und Mission, und so konnte nach kurzem programmatischen Aufruf sogleich aus der Studentenschaft selbst ein Aktionsvorstand gebildet werden. Die feierliche Inauguration muß hier wie in Bonn dem kommenden Semester überlassen werden²⁶. Auch die Vortragsrundreise des Generalsekretärs durch die mittel- und süddeutschen Hochschulen zeigte überall kräftiges Wollen und Aufstreben unserer Organisationen. — Sehr rege Tätigkeit herrscht unter der akademischen Jugend Belgiens für das Missionswerk namentlich zur Gewinnung der studierenden Asiaten an den europäischen Hochschulen. Die neue Association universitaire d'Aide de Mission zählt bereits eine sehr stattliche Zahl von Mitgliedern aller Fakultäten in ihrer Liste und strebt direkt die Internationalisierung an²⁷. Nicht weniger glühend ist die Begeisterung der spanischen Hochschulstudenten für die Missionen namentlich im Seminaristen-Missionsbund für die Länder spanischer Zunge. Die letzten Hefte des Organs Eco Misional weisen eine bedeutende Zahl von großen und schön verlaufenen Tagungen und Veranstaltungen auf. Doch scheint die erste Begeisterung auch dort auf die unausbleiblichen Schwierigkeiten der Praxis gestoßen zu sein. Die italienische Seminaristen-Missionsbewegung bucht ihre zahlreichen Versammlungen und weiteren Eroberungen. Aber bis zu einer allseitigen äußeren und noch mehr inneren Erfassung ist es noch weit. Namentlich fehlt es noch in der Laienakademikerwelt. Doch scheint nach den Missioni Cattoliche

²⁴ Het Missiewerk 26 (8. Jahrg.) 39.

²⁵ Vgl. die Juni- und Julinummern des Shield sowie mündliche Berichte. Kürzlich hat der Kardinalpräfekt der Propaganda in Person das Protektorat über die CStMC übernommen. Eine Eingliederung in das Werk der Glaubensverbreitung scheint damit verbunden gewesen zu sein.

²⁶ Vgl. das Festblatt Nr. 1 mit dem Werbeartikel von P. Thauron S. V. D. und Nr. 6 über den Verlauf der Versammlung.

²⁷ Seraph. Weltapostolat 26, 279.

(26, 114) auch hier sich eine Organisation zu bilden. Aus Österreich konnten sowohl der Vertreter des Theologen-Missionsverbandes wie der Delegierte des Wiener Laien-Akademiker-Missionsvereins von neuen Unternehmungen und Tagungen berichten. Weniger erfreulich scheint es um Graz und Innsbruck zu stehen.

Mehr und mehr gewinnt nun auch die katholische missionsärztliche Bewegung in den verschiedensten Ländern Anklang und tatkräftige Förderung. Dem deutschen Missionsärztlichen Institut in Würzburg überwies der Römische Generalrat des Werkes der Glaubensverbreitung auf seiner diesjährigen Tagung 200 000 Lire (= 33 300 Mark). Zu den früheren Aussendungen gesellte sich im Juni die des Dr. med. Pauly mit Gemahlin, die ebenfalls ausgebildet wurde, nach Rio Branco in Brasilien²⁸. An Berufen mangelt es nicht, wohl an Raum und materieller Unterstützung. Nun hat sich auch die ganz junge ungarische Missionsbewegung sogleich dem Projekte der Gründung eines missionsärztlichen Unternehmens in Budapest zugewandt, dessen Verwirklichung abzuwarten bleibt. In der Schweiz hat nach Mitteilungen Dr. med. F. Kürner im Morgen (Nr. 150) der Plan eines missionsärztlichen Unternehmens die diesjährige Schweizer Bischofskonferenz beschäftigt und warmes Interesse gefunden²⁹. Aus den Ver. Staaten wird gemeldet, daß die dortige Frauenärztliche Mission ihre Bestätigung und Approbation durch den Kardinal von Boston O'Connel erhalten hat. — Über große Begeisterung und einige praktische Hilfeleistung an Missionare und Schwestern auf ärztlichem Gebiete durch Veranstaltung von Lehrkursen usw. ist die holländisch missionsärztliche Bewegung bis jetzt nicht hinausgekommen. In Belgien speziell Löwen scheint sich ebenfalls etwas wie ein Missionsärztliches Unternehmen herauszubilden. In Italien ist Universitätsprofessor Gemelli nach Aufgabe seines ärztlichen Berufes und Eintritts in den Franziskanerorden jetzt als Rektor der Herz Jesu Universität von Mailand äußerst rührig an der Werbearbeit für die gleiche Aufgabe namentlich betr. das Werk Pro Leprosi. Bereits mehrere Ärzte sind so für die Missionen gewonnen worden. Weitere Ansätze finden sich in Irland bei der jungen Irischen Missionsgesellschaft und bei den Maryknollern in Amerika. Und selbst in Schottland hat ein Indienmissionar P. Gille S. J. die Leitung einer derartigen Bewegung in die Hand genommen³⁰.

Für das katholische Missionswesen Deutschlands ist der nunmehr erfolgte Eintritt in den Völkerbund von größter Bedeutung. Es fallen nicht nur alle vorhandenen Überbleibsel des Missionsboykotts aus dem Versailler Friedensvertrag sondern die Vorteile der erweiterten Kongoakte treffen nunmehr auch für die südafrikanischen und ostafrikanischen deutschen Missionsunternehmungen in Kraft. Ob allerdings nach erfolgter Verteilung der vertriebenen deutschen Missionare in absehbarer Zeit eine Wiederaufnahme der früheren deutschen Kolonialmissionen in Frage kommt, steht dahin. Jedenfalls ist nun auch die Furcht einer Repatriierung der deutschen Glaubensboten in der Südsee nach 1928 be-

²⁸ Ecclesiastica Nr. 29 vom 17. Juli.

²⁹ Hieron. Graf O. Cap., Fortschritte der missionsärztlichen Bewegung, in Ser. Weltapostolat 26, 279 ff.; Becker, Katholische Missionsärztliche Fürsorge. Jahrbuch 1926, Aachen (3. Jahrgang).

³⁰ Vgl. hierzu den grundlegenden Artikel vom Missionsrechtler P. Th. Grentrup S. V. D. in den KM Märznummer 1926, 73 ff. und Schmidlin in der Köln. Volksztg.

hoben³¹. Nach außen die größte Missionskundgebung der deutschen Katholiken im letzten Jahre ist wohl die Behandlung des Missionswesens auf der Breslauer Katholikenversammlung besonders in der ersten großen öffentlichen Versammlung am Sonntag, den 22. August. Außerdem waren mit der Katholikenversammlung zahlreiche Sonderversammlungen einzelner Missionsorganisationen verbunden z. B. des Frauen- und Jungfrauenmissionsverbandes, der Petrus Claversodalität, die beide auch sehr anziehende Ausstellungen zugunsten des Missionswerkes veranstaltet hatten, des Akademischen Missionsbundes, des Kindheit-Jesuvereins usw. Ein überreiches Programm entfaltete die Tagung des Reichsverbandes für Auslandsdeutschum unter dem Vorsitz des Reichskanzlers Marx. Unmittelbar anschließend an die Katholikenversammlung tagte das internationale Institut für Missionswissenschaft, wobei Generalsekretär Sittard als Schatzmeister über den Kassenbestand, Prof. Schmidlin über die Unternehmungen des Instituts und Referent dieses über die Quellen und Literatur sowie den Stand der missionskundlichen Forschung Bericht erstatteten. — Seitens der Missionsgesellschaften und der missionierenden Orden Deutschlands fand anfangs Mai in der Abtei Schweikelberg die übliche Jahresversammlung der Superiorenkonferenz statt, wobei 19 Provinziale und 18 Vertreter anwesend waren. Neben den inneren Angelegenheiten standen im Vordergrund der Verhandlungen und Beratungen die Frage der Heranbildung des missionarischen Nachwuchses durch die Missions- und Ordensschulen das Schülermaterial, die Sicherstellung der Anstalten, die gesetzliche Regelung des Unterrichts, die Einstellung zum modernen Unterrichts- und Schulwesen. Auch das Institut für Missionswissenschaft, das Missionsärztliche Institut, das Flugwesen im Dienste der Mission, das Auslandsdeutschum und seine Seelsorge usw. fanden Berücksichtigung³². In den Neugründungen von Missionsanstalten scheint ein Stillstand eingetreten zu sein. Von einem Nachlassen der Berufe ist noch nichts zu merken. — Größere Missionstagungen für höhere Schulen im Umkreis einzelner Missionsanstalten fanden dies Jahr wieder eine ganze Anzahl statt. Über die großzügige und sehr lehrreiche Tagung dieser Art im Franziskanerkloster zu Dorsten liegt ein eingehender Bericht vor, aus dem hervorgeht, daß Theorie und Praxis sich die Hand reichen, um ein der Fassungskraft der Schüler angepaßtes Missionsverständnis zu wecken. P. Otto Maas als Schriftleiter und erfahrener Theoretiker, die Patres Sinzig (Brasilien) Schilling (Japan), Hanfland (China), Tölle und Mones (Indianermission von Mundurucuh) als Missionare und Oppermann und Wagner als Jugendführer und Volksprediger boten in Wort und Lichtbild das Beste vom Besten³³. — Referent dieses hielt im Steyler Missionshaus St. Wendel ganze drei Kurse für Gymnasiasten des Saargebietes mit insgesamt 380 Teilnehmern ab, wobei er von andern Konfratres aufs kräftigste unterstützt wurde. Auch übte der Steyler Missionsfilm und eine schöne Missionsakademie ihre Wirkungen auf die jugendlichen Herzen aus. — Ähnliche Veranstaltungen werden von Vechta seitens der Dominikaner und von den Redemptoristen gemeldet. Allgemeine Missionstagungen fanden statt in Würzburg anfangs Mai, wobei Bischof Ehrenfried im Beisein mehrerer Missionsbischöfe der großen Festversammlung präsiidierte, während in den

³¹ Antoniusbote 26, 219 und schriftliche Mitteilungen.

³² KV vom 31. 8. 1926.

³³ Ser. Weltapostolat 26, 221.

Kirchen beredte Missionare dem gläubigen Volke über das Missionswerk Predigten hielten³⁴. Weitere große bayrische Missionsveranstaltungen sahen Aschaffenburg³⁵ im März und Altötting im August, das Saargebiet am 19. September in Saarbrücken, veranstaltet von den großen Missionsvereinen. In Fulda tagte im März der Zentralrat der deutschen Unio Cleri, Ende August die Vereinigung katholischer Frauen und Jungfrauen. Eine überaus erfreuliche Tatsache ist die wieder ermöglichte Aussendung zahlreicher deutscher Glaubensboten in alle 5 Weltteile. So gingen aus dem Steyler Mutterhaus allein 1926 gegen 50 Priester und Brüder und ebenso viele Schwestern in die überseeischen Missionen. Endlich bleibt von der missionswissenschaftlichen Aktion zu berichten, daß sie rührig ihren Gang weiter geht. An den Universitäten Münster und München fanden die üblichen Vorlesungen von Schmidlin, Pieper und Aufhauer statt, ebenso in Würzburg von Mgr. Becker, in Paderborn vom Referenten, in Trier von Prof. Lenz usw. In Münster erfolgte die Promotion von P. Thaurer in die Missionswissenschaft. Unter den Publikationen ist zu erwähnen die Katholische Missionskunde vom Referenten.

Im benachbarten Österreich geht das heimatliche Missionswesen seinen ruhigen Gang. Die Söhne Missionare vom hl. Herzen mit dem Mutterhaus in Graz hielten in Schremsheim (Württemberg) vom 7.—13. Juni ihr erstes Generalkapitel ab, wobei der bisherige Generalsuperior Joh. Lehr wiedergewählt wurde³⁷. Die österreichische Jesuitenprovinz hat zu Ostern d. J. die ersten zwei Patres in die Mission von Shienshin (Südostschely-China) gesandt, wo sie den Anfang zu einem eigenen Missionsgebiet im Südtel des Vikariats machen sollen³⁸. Im kräftigen Aufstreben befindet sich auch die junge Missionsgesellschaft Regina Apostolorum. Das „Indische Missionswerk“ konnte auf seiner 10. Generalversammlung am 11. April d. J. eine Einnahme von 54 994 Schilling für 1925 buchen. Am gleichen Tage hielt der Franziskus Xaveriusverein in Wien sein Hauptjahresfest ab³⁹. — Aus Ungarn sind ebenfalls die ersten Jesuiten für die oben genannte Chinamission abgereist; desgleichen zehn Schwestern von Kalocza nach Tamingfu in Shiensien. In den Anstalten der Schulschwestern herrscht rege Begeisterung und Sammeltätigkeit für die Missionen. Ein Akademischer Missionsverein ist im Werden, ein missionsärztliches Institut im Entstehen⁴⁰. Die „Weltmission“, das erste ungarische Missionsorgan gewinnt langsam Boden. — Ein überaus erfreuliches Aufblühen des heimatlichen Missionswesens kann Polen konstatieren⁴¹. Der Missionsgedanke scheint sich schnell ins gesamte Volk einbürgern zu wollen. Obwohl es sich fast um eine ganz neue Sache handelt bestehen bereits 18 Missionszeitschriften und einige Missionskalender mit einer teilweisen Auflage von 200 000. Gern unterstützt die Tagespresse die Missionssache. Der erste polnische Missionskongreß Ende Juli d. J. ist sehr befriedigend verlaufen. Die Salesianer zählten bei einem ähnlichen Kongreß in Lodz nur für ihre Freunde ganze 12 000 Teilnehmer. In 12 Missionskongregationen, von denen die

³⁴ Ebendort 187.

³⁵ Freitag, Katholische Missionskunde im Grundriß, Münster, Aschendorff, 1926, VIII und 324 Seiten.

³⁶ Stern d. N. 26, 113 f.

³⁷ KM 26, 189.

³⁸ Licht u. L. 26, 72 ff.

³⁹ Bericht der Frau Oberin der Schulschwestern von Kalocza auf dem Missionskursus in Leitmeritz und private Mitteilungen.

⁴⁰ Vgl. ZM 26 (II), 141.

⁴¹ Bericht von P. Turowski P. S. M. in Leitmeritz.

einzelnen je 1—4 Studienanstalten haben werden gegen 1000 Missionsaspiranten herangebildet. Von den drei großen Vereinen erfreut sich der Kindheitsverein weitaus der größten Sympathie und Verbreitung. Von 250 Ortsgruppen i. J. 1920 ist er auf 602 anfangs dieses Jahres gewachsen. Gut organisiert ist in Polen auch die Petrus-Claver-Sodalität. Die *Unio Cleri* ist jetzt überall eingeführt und zählte 1924 2000, ein Jahr später schon 4319 Mitglieder. Seit 1924 besteht in Lublin ein eigenes Weltpriester Missionsseminar, das der Unionsbewegung vor allem bei den Russen dienen soll. Die akademische Missionsbewegung steht zwar erst im ersten Beginn. Aber die Delegation in Leitmeritz bürgt bereits für eine energische Aktion auch nach dieser Seite ⁴². — Weniger hoffnungsvoll steht es um die Missionsache in der Tschechoslowakei. Zwar bot der glänzend gelungene Kongreß von Leitmeritz die Gewähr, daß in dieser Diözese und in Nordböhmen überhaupt kein Mangel an Begeisterung und Tatkraft weder im Klerus noch im Volke Mangel ist. Aber in der eigentlichen Tschechei herrscht vielleicht abgesehen vom Werke des hl. Cyrillus und Methodius noch sehr wenig Verständnis für die Missionen. Die *Unio Cleri* harrt dort noch der ersten Einführung. Besser ist es wieder in Mähren, wo sogar Missionsstudienanstalten und eigene Missionszeitschriften bestehen ⁴³.

In England und Holland konnte die Mill-Hiller Missionsgesellschaft ihr 50jähriges Bestehen feiern. Sie verfügt z. Zt. über 333 Priester, 53 Brüder, 451 Studenten und 165 Schwestern ⁴⁴. In Holland sind die kleineren Missionstage etwas Gewöhnliches geworden. Aber auch an größeren Missionsveranstaltungen fehlt es nicht. Eine regelrechte Missionswoche hält z. Zt. Roermond ab, größere Tagungen fanden statt zu Groningen, Ulft usw. ⁴⁵. — In Belgien hat sich eine eigene katholische Missionsfilmgesellschaft gebildet ⁴⁶. Kongregationen und Vereinswesen zugunsten der Missionen haben eine gewaltige Ausdehnung und Anziehungskraft im katholischen Volke erlangt ⁴⁷.

Frankreich hat seit Ostern für die Weißen Väter und die Väter vom Heiligen Geist einen neuen Generalobern zu verzeichnen P. Voillard als Nachfolger für den verstorbenen P. Livinhac W. V. ⁴⁸ und Msgr. Le Hunsec als Nachfolger des nach 30jähriger Amtstätigkeit gebrochenen Msgr. Le Roy ⁴⁹. Eine Neuschöpfung im französischen Missionswesen ist die Errichtung eines Karmelklosters zu Cholet (Maine et Loire), das nur solche Aspirantinnen aufnimmt, die sich bereit erklären, später im Orient mitzuwirken an der Einrichtung von Karmelklöstern für eingeborene Töchter des Landes. Bereits 10 solcher Klöster sind von den Missionsbischöfen angefordert und für 4 schon die Mittel aufgebracht ⁵⁰.

In Italien beherrschte der große internationale Salesianerkongreß und die dafür aufgebotene große Missionsausstellung in Turin im Mai 1925

⁴² Nach dem Referat von Msgr. Picha (Prag) in Leitmeritz.

⁴³ Kerk en M. 26, 157 s.; Annalen v. Roosendaal usw.

⁴⁴ Het Missiewerk 26, 56 u. 59 f.

⁴⁵ KM 26, 149 nach Rivista Illustrata der Vatik. Missionsausstellung.

⁴⁶ Vgl. die letzten Nummern der französischen und vlämischen Ausgabe des belgischen Organs der *Unio Cleri*.

⁴⁷ MC 26, 197.

⁴⁸ MC 26, 377. Msgr. Le Hunsec folgte als Ap. Vikar dem 1920 an der afrikanischen Küste von Senegambien mit 18 Missionaren ertrunkenen Msgr. Jalabert.

⁴⁹ MC 26, 293 s.

⁵⁰ LeMC 26, 194 s.

neben der Vatikanischen Missionsausstellung das öffentliche Missionsinteresse. Für den Turiner Kongreß waren umfassende Vorbereitungen in allen Ländern vorausgegangen u. a. nicht weniger als 800 Landes-Missionskongressen für die Freunde und Wohltäter des Salesianischen Missionswerkes. Der Eindruck und die guten Folgen lassen sich nicht annähernd wiedergeben⁵¹. Zu Rom entstand auf eine Anregung im Jubeljahr hin Ende Februar d. J. eine besondere Vereinigung der „Freunde Israels“, die bereits in vielen katholischen Ländern unter Klerus und Laien Eingang gefunden hat und sicher eine Notwendigkeit in unserm Missionswesen bedeutet⁵². Durch *Motu proprio* Pius XI. wurde zu Pfingsten d. J. das bekannte Römische Missionsseminar der Apostelfürsten Petrus und Paulus mit dem Mailänder Missionsseminar vereinigt⁵³.

II. Vom ozeanischen Missionsfelde.

In Australien feierten die Pallottinerpatres das 25jährige Jubiläum ihrer Übernahme der Beagle-Bay-Mission. Mit unsäglichen Schwierigkeiten haben sie zunächst die materielle Foundation und Einrichtung der Mission durch Viehzucht, Ackerbau, Bau von Kirchen, Schulen, Anlage einer 125 km langen Automobilstraße und Einstellung von Missionsschiffen sich angelegen sein lassen. Noch schwieriger gestaltete sich die Christianisierung der freizügigen Eingeborenen selbst, für die eigene Niederlassungen gegründet werden mußten. Die Kriegsmaßnahmen bedrohten vollends das Werk von Grund auf. Drei kleine Christengemeinden: Broome, Beagle Bay und Lombadina mit zusammen 700 noch lebenden Getauften sind das Ergebnis einer so opferreichen Tätigkeit, der augenblicklich sich 3 Priester, 5 Brüder und 12 Schwestern widmen. Das christliche Leben dieser Bekehrten aber ist durchaus zufriedenstellend, wie allein schon die 25 000 Jahreskommunionen bezeugen¹.

Ein gesundes Wachstum für ozeanische Verhältnisse weist die Steyler Mission auf Neuguinea auf. Das Ap. Vikariat Ostneuguinea und die Ap. Präfektur Mittelneuguinea sollen künftig durch den großen Strom Sepik eine neue Umgrenzung und zugleich eine getrennte Personalverwaltung erhalten. Ein doppelter schwerer Verlust traf die Mission kurz vor Weihnachten 1925 durch den Heimgang eines ihrer ersten Begründer P. J. Erdweg und durch Sinken des Missionsschiffes Gabriel am Sylvestertag 1925 auf einer Fahrt nach Neupommern². Nachdem bereits im vorigen Jahre die Australregierung den deutschen Missionaren den Verbleib in der Mission auch über die früher festgesetzte Frist von 1928 zugesichert hatte, dürfte mit dem Eintritt Deutschlands in den Völkerbund nun wohl auch bald der Nachschub deutscher Missionskräfte wieder allgemein freigegeben werden. Die Gesamtmission buchte am 1. Juli 1925 11 504 lebende Getaufte, während die beiden im südöstlichen Teil Neuguineas wirkenden beiden protestantischen Missionsgesellschaften der Rheinischen Missionen und der Neuendettelsauer 24 531 zählen. Auf die Ap. Präfektur entfielen für 2 Stationen 1340 Christen, 667 Erwachsenentaufen neben 1018 Taufen von überlebenden Kindern und 500 in Todesgefahr ist eine befriedigende Jahresernte. Für die eingegangene Hauptstation Monumbo, deren Bewohner im Aussterben sind, ist am Fuße des feuerspeienden Inselberges von Mannam eine sehr

⁵¹ LeMC 26, 226.

⁵² LeMC 26, 200 ss.

¹ Stern d. N. 26, 102 ff. P. Skolaster P. S. M., Zum silbernen Jubiläum der Beagle Bay-Mission in Australien. Vgl. ZM 25 (I), 61.

² Hiltr. Monatsh. 26, 46 ff.; Steyler Missionsb. 26, 199.

hoffnungsreiche Hauptstation gegründet worden, von deren 3000 Bewohnern bereits 930 Katholiken und 710 Taufschüler sind. Auch But mit 163 Getauften und 400 Katechumenen wurde Hauptstation. Die Zahl der Elementarschüler beträgt in 75 u. 2 Schulen 4412 bzw. 328, der Katechistenschüler in 2 Schulen 92 und der Handwerkerschüler in 3 Anstalten 129 abgesehen von den eigenen Mädchenpensionaten der Steyler Missionsschwestern. Über 70 Katechisten wirken als eingeborene Hilfskräfte an der Seite der Missionare. An einen einheimischen Klerus ist aber vorderhand noch nicht zu denken³.

Im Ap. Vikariat Rabaul oder Neupommern der Hiltruper Herz-Jesu-Missionare segnete Msgr. Coupée, der erst kürzlich zum Titularerzbischof von Hierapolis erhoben worden war, nach kurzer verdienter Rast von einem überaus arbeitsreichen Missionsleben von 41 Jahren in der Südsee das Zeitliche⁴. Auch für diese Mission ist nun der Zutritt deutscher Kräfte wieder frei. Schon vor dem Kriege sollte nach Besetzung der Gazellehalbinsel mit Stationen die nördliche Küste in Angriff genommen werden. Jetzt sind 2 Stationen daselbst begründet: Valoka und Bitoraka. Die Anfänge lassen sich schwierig aber doch verheißungsvoll an. Kirche, Schule, Stationsgebäude und Plantagen wachsen aus dem Boden kräftig heraus. Auch auf den Admiralitätsinseln usw. sind die Glaubensboten rührig am Werke. Eine neue Katechistenschule ist zu Talilgap ins Leben gerufen worden, neue Missionsunternehmungen sind auch auf die Tangainseln ausgedehnt⁵. — Das Vikariat Holländischneuguinea ist bisher trotz aller Einsprüche seitens der Missionsverwaltung und holländischen Missionsfreunde bei der Regierung durch den Exklusivparagraphen 123 der Kolonialgesetzgebung immer noch außerordentlich gerade in den aussichtsreichsten Inselgebieten beschränkt. Mit großer Freude buchen die Missionare nach 17jähriger Tätigkeit die erste große Tauffeier bei den wilden Kopfgängern der Kaja-Kajas auf Südneuguinea und daran sich anschließend starke Bewegung zum Christentum bei den Eingeborenen. Die Statistik vom Dezember 1924 zeigt ein ziemlich erfreuliches Bild vom Zustand der Mission: 27 Patres, 23 Brüder, 10 Schwestern, 118 Katechisten und Lehrer, 19 Haupt- und 74 Nebenstationen, 2 Katechistenseminare, 89 Dorfschulen, 2 Handwerkerschulen, 19 564 Katholiken, 2106 Taufschüler und 385 216 Kommunionen auf 11 036 Kommunikanten. Hauptzentrum der Mission ist Langgoer auf den Kleinen Keinseln⁶.

Auf den Gilbertinseln haben die Herz-Iesumissionare i. J. 1924 ein Kleines Seminar mit 6 Priestertumskandidaten eröffnet. Die bisher dem katholischen Glauben unzugänglichste Inselgruppe der Ellice scheint sich nun auch den Missionaren erschließen zu wollen⁷.

Nach einem Jahrhundert Kolonisation weist Neuseeland 1926 1 250 000 Europäer und 45 000 Maoris auf, von denen 166 577 Europäer

³ Ebendort 26, 166; vgl. ZM 25 (I), 60 f. 302.

⁴ Vgl. Hiltr. Monatsh. 26, 69 u. 267; Msgr. Coupée starb am 20. Juli 1926 in Sidney, wo er seit 1923 in Ruhe weilte, im 76. Lebensjahr, im 53. seines Priestertums und 36. seines Bischofsamtes.

⁵ Ebendort 25, 330; 26, 38 ff.; über die Tangainselmission s. d. fortlaufenden Artikel von P. Neuhaus C. S. M. ebendort 1925 und 1926.

⁶ P. Fr. Münster C. S. M., Das ap. Vik. Holländisch Neuguinea. Ebendort 26, 46 ff. und Vertenten C. S. M., Die erste große Tauffeier bei den Kaja-Kajas von Holländisch Neuguinea.

⁷ Nach der Revue ill. de l'Exposition miss. vat. vom 15. 12. 1925 in Revue d'Hist. Miss. 26, 476.

und 5000 Maoris katholisch sind. Bei der ersten Missionslandung i. J. 1838 gab es daselbst nur 1 Bischof, 1 Priester und 1 Bruder. Nach 86 Jahren Missionstätigkeit bestand das Personal aus 2 Erzbischöfen, 4 Bischöfen, 284 Priestern, 72 Maristenbrüdern und 1443 Schwestern. Von den Priestern gehörten 173 dem Weltklerus, 22 den Mill Hillern und 6 den Redemptoristen an, 83 den Maristen, die sich auf 4 Diözesen mit 142 Pfarreien verteilen. An wichtigen Gründungen während dieser Periode missionarischer Tätigkeit sind besonders zu nennen: 362 Kirchen, 5 Kollegien, 47 Pensionate, 157 Primärschulen, 9 Waisenhäuser, 3 Armen-spitäler, 1 für Unheilbare, 1 für Verwahrloste, 1 Industrieschule, 1 Krippe, 2 Arbeiterinnenheime, 1 Seminar für den Weltklerus und 1 Noviziat und Scholastikat für die Maristen. Die eigentlichen Maori-Missionsdistrikte der Maristen befinden sich in den Diözesen Wellington und Christchurch, die der Mill Hiller in der Diözese Auckland mit weitaus der größten Zahl Bekehrten. Das Noviziat der Maristen für Eingeborene in Highden zählte 1925 16, das Scholastikat zu Greenmeadows 24 Scholastiker. Eine apostolische Schule der Maristen unter Leitung neuseeländischer Patres befindet sich bei Sidney⁸.

Schöne Fortschritte hat die katholische Kirche in Zentral-ozeanien gemacht, das früher als die Hochburg der Wesleyaner galt und jetzt von nahezu 40 000 Bewohnern immer noch 24 000 Anhänger derselben hat. Die kleine Tongagruppe ist ein katholisches Eldorado mit 10 000 Getauften und 8 einheimischen Priestern⁹. Samoa weckt auch heute noch als ehemals deutsche Mission besonderes Interesse. Fast ein Viertel der Bevölkerung ist katholisch: 8000. Auch auf den Nordsalomonen sind deutsche Missionskräfte heute noch in starker Zahl tätig. Wie auf den Südsalomonen herrschen große Wildheit der Sitten vor, überaus schwierige Verkehrsverhältnisse, Wassermangel usw., so daß mit einer Massenbekehrung noch auf lange Zeit nicht zu rechnen ist. Beide Missionsdistrikte zusammen zählten bei der letzten Erhebung 1924 unter 105 000 Eingeborenen 9000 Katholiken, wovon 4000 auf die Südsalomone kamen. Ein Erdbeben zerstörte im Januar d. J. die allerdings nicht sehr kostbare Kathedrale zu Visale¹⁰. — Ein schönes Missionsfeld der Maristen ist durch unverdrossene harte Arbeit das Vikariat der Fidschiinseln geworden, das noch vor einigen Jahrzehnten als das berüchtigtste Land der Menschenfresser galt und heute neben 50 000 Heiden, 80 000 Protestanten 12 000 Katholiken aufweist. Heroischer Nächstenliebe widmen sich die Schwestern vom 3. Orden Mariens in der Aussätzigenpflege auf Makongai¹¹.

In Neukaledonien haben 45 Maristenmissionare auf 32 Stationen nicht bloß 12 000 Eingeborene Katholiken sondern auch 30 000 Franzosen zu betreuen. Neuerdings hat Bischof Chenrion für die zahlreichen katholischen und heidnischen Annamiten in den Minen Kaledoniens einen Missionar aus Westtonkin erhalten, der seine Missionstätigkeit inzwischen auch auf die Annamiten auf den Neuen Hebriden ausgedehnt hat¹². In diesem letzteren Gebiet scheinen Wildheit und Aberglaube noch sehr tiefe und weite Wurzeln zu haben. Es werden unter 55 000 Eingeborenen nur 2500 Katholiken, daselbst verzeichnet¹³. — Das Gesamtfeld der Maristen in Ozeanien unter Aus-

⁸ L. Nouv. Rel. 26, 216; meine Missionskunde 263 f.

⁹ L. Ann. de Marie 15. Nov. 1925; Revue H. M. 26, 478; Kreuz u. Kar. 26, 99 f.

¹⁰ Ebendort; MC 26, 389.

¹¹ Kreuz u. Kar. 26, 99.

¹² L. Nouv. Rel. 26, 120.

¹³ Kreuz u. Kar. 26, 99 f.

schluß von Australien und Neuseeland von Beginn bis heute 17 Ap. Vikare, 8 Ap. Präfekten, 500 Priester, 100 Laienbrüder, 300 europäische und 200 eingeborene Schwestern, 115 Maristenschulbrüder und 67 000 Taufen in 88 Jahren (1838—1926)¹⁴.

Sehr gemischte Berichte über Fortgang und verderbliche Hindernisse kommen aus dem östlichen Missionsfeld Ozeaniens, das die Picpusväter vor genau 100 Jahren zuerst betraten. Die unselige französische Politik und die Laster der Weißen haben den Untergang ganzer Stämme und das Scheitern großer Missionsunternehmungen auf dem Konto. Eine lehrreiche Illustration zu diesen Missionen gibt ein Bericht eines Missionars von den Tuamotuinseln (Tahiti). Die ganze Missionspfarre dieser Inseln erstreckt sich auf ein Gebiet von 1800 km Länge; der eine der drei Teile derselben ist so groß wie halb Frankreich. Um 18 von den zu letzterem gehörigen Inseln zu besuchen, muß der Missionar 1648 km zurücklegen. Aber das Christentum hat diese wilden Menschenfresser wie umgeschaffen. Leider wirken Alkohol und europäische Lasterhaftigkeit geradezu verheerend für die armen Wilden. Tägliche Messe und öftere Kommunion sind bei den Getauften etwas Selbstverständliches. Besonderer Fürsorge erfreuen sich die Aussätzigen¹⁵.

Das franz. Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ III (Afrika und Amerika).

Von cand. theol. J. Reddig, Paderborn.

1. Afrika.

a) Nord- und Westafrika.

Das Vikariat Nildelta der Lyoner Missionare zählt nach dem Stande von 1921: 7 Hauptstationen mit 7 Pfarrkirchen und 28 Kapellen. Von den 23 721 Katholiken sind 11—12 000 Lateiner, 12 000 gehören anderen Riten an. Die kath. Jugend ist in Vereinen gut organisiert. Die günstige Entwicklung der christl. Liebeswerke zeigt die Tatsache, daß es in Kairo allein 15 Vinzenzkonferenzen mit 281 aktiven und 864 Ehrenmitgliedern gibt. Eine stärkere Ausbildung des einh. Klerus ist dringend notwendig. Auch fehlen Bursen für die Mitglieder des koptischen Seminars und Geldmittel zur Anstellung einer größeren Zahl von Katechisten¹.

In der Präфекtur Djibuti macht sich die Gegnerschaft des Islam und der abessinischen Schismatiker besonders auf dem Schulgebiete bemerkbar. Das neuerrichtete Waisenhaus zu Djidjiga soll eine Pflanzstätte kath. Lebens werden. Eine geplante Laicisierung der Missionsschulen von Djibuti wurde glücklicherweise verhindert².

¹⁴ Ebendort 100. ¹⁵ MC 26, 283 ss. 297 ss. (Art. von P. Mazé). Dazu MC 26, 399 ss.; KM 26, 220 ff. Leider diesmal nichts über Amerika (A. d. R.).

¹ Vgl. zum Ganzen MC 1920, 53. 133 ss.; 1921, 341. 498. 538 ss. 583 s.; 1922, 507 ss. 589 ss.; 1923, 257. 290 ss.; 1925, 51 ss.; eine ausführliche Statistik 1921, 538 ss. 550 ss.

² Vgl. MC 1920, 184 s.; 1925, 217 ss. Abgesehen von langen Berichten über Land und Leute sind die Nachrichten der MC über Abessinien äußerst spärlich. Die Leprosie von Harrar, deren Seelsorger der Kapuziner Charles ist, hat Anfang 1925 unter Wassermangel schwer zu leiden gehabt, auch beeinträchtigt die Teuerung eine notwendige Erweiterung der Gebäude (vgl. MC 1920, 281; 1921, 385 ss.; 1924, 361 ss.; 1925, 265 s.).

In Algerien und Tunis haben die Weißen Schwestern die Leitung von 2 Waisenhäusern, 2 Hospitälern, 12 Armenapotheken und 12 Arbeitshäusern. In ihrem Waisenhaus St. Karl zu Biskra unterrichten sie 35 arabische und kabyllische Mädchen³. Am Rande der Sahara konnten sie ihren 1914 verlassenen Posten in der Oase von Uargla im Jahre 1920 wieder mit 4 Nonnen besetzen. Sie unterrichten dort 210 Kinder⁴.

Die Tätigkeit der französischen Franziskaner in Marokko wird durch die Kriegswirren erschwert. 10 Militärgeistliche unterstützen die Missionare in ihrem entsagungsvollen Wirken. Eine Monatsschrift „Das kath. Marokko“, haben die Patres begonnen, für den franz. Teil herauszugeben⁵. Wertvolle Hilfe leisten die 106 franz. Franziskanerinnen Missionarinnen Mariens. Mit Ausnahme der Damen der christl. Lehre aus Nancy, von denen 20 Mitglieder vor 3 Jahren nach Marokko kamen, sind sie die einzigen Schwestern des Landes. Sie bedienen das Zivilhospital von Casablanca und das Eingeborenenhospital in Fez. In dem europ. Krankenhaus zu Fez haben sie den Frauendienst. In den letzten Jahren konnten sie mehrere neue Anstalten errichten: in Rabat ein Säuglingsheim und eine Mädchenschule, in Meknes eine Schule für 60 europ. Kinder und eine Teppichschule für Einheimische, in Fez ein Säuglingsheim⁶. Das Ap. Vikariat Sahara ist im Jahre 1921 geteilt worden in die beiden Vikariate Bammako (oder Franz. Sudan) und Uaghadugu, die beide den Weißen Vätern verblieben⁷.

Einen schweren Verlust erlitt das V. Senegambien durch das tragische Ende seines Vikars Jalabert, der mit 17 Missionaren auf der „Afrique“ am 12. Januar 1920 in den Wellen seinen Tod fand⁸. Dennoch geht das Lebenswerk des Verstorbenen, der Bau einer Gedächtniskirche für die in Afrika gestorbenen franz. Soldaten unter tatkräftiger Leitung seines Nachfolgers Le Hunsec rüstig voran. Am 11. November 1923 konnte der Grundstein dazu in Dakar gelegt werden⁹. Die beiden einzigen Priester der Präfektur Senegal entstammen der Rasse der Mandiogo, deren christl. Mitglieder sich von ihren heidnischen Stammesbrüdern durch eine raschere Evolution des Geistes und vor allem durch die Stabilität der Ehe auszeichnen. Eine große Rolle für die Mission spielt das Sinken der franz. Währung. Ein Katechist erhält durchschnittlich nur 40 Fr. monatlich, während in den Faktoreien schon 14jährige Kinder 75 Fr. und 18jährige Burschen gar 200 Fr. monatlich verdienen. Kein Wunder, wenn die Missionare ihre Hilfskräfte nur mit Mühe bei sich behalten können¹⁰. Im V. Franz.-Guinea nimmt die Genossenschaft der eingeb. Schwestern (Kl. Schwestern U. L. Frau von Guinea) eine günstige Entwicklung, von deren Novizen am 16. Januar

³ MC 1921, 121 s. 197 s.; 1925, 80. 257.

⁴ MC 1920, 223; vgl. auch 1925, 32 s.

⁵ MC 1921, 102; 1923, 234. 244.

⁶ Vgl. MC 1921, 281. 507 ss.; 1923, 332 s.; 1924, 265 ss.

⁷ MC 1921, 341. In Bammako konnte der Ap. Vikar Sauvant den Grundstein zur Kathedrale legen, die der hl. Johanna d'Arc geweiht werden soll (1925, 409 ss.). Uagadugu zählt 7 Stationen, 23 Missionare, 16 Weiße Schwestern. Eine Katechistenschule und ein Kl. Seminar sind im Entstehen begriffen (1925, 210).

⁸ MC 1920, 40. 234 s. 245. 246; 1921, 75.

⁹ Über die Feier vgl. MC 1924, 5 ss. 17 ss.; über die 1912 gegründete Vereinigung „Afrikaerinnerung“, die unter Führung Jalaberts den Kirchenbau projektierte und finanziell vorbereitete: 1919, 481 s. 526 s.

¹⁰ MC 1925, 69 ss.

1921 die erste die Gelübde ablegen konnte¹¹. Heftige Kämpfe mit dem schnell vordringenden Islam und dem finanzstarken Protestantismus behindern die Bekehrungstätigkeit außerordentlich¹². Nur 3000 Katholiken zählte das V. Sierra-Leone am Ende des Krieges, bei 70 000 Mohammedanern und 26 000 Häretikern¹³. Langsam nur erhebt sich die Kirche aus den Trümmern. Die Katechisten müssen eine Probezeit von 3–6 Monaten durchmachen, ehe ihnen 2–3 Dörfer als Arbeitsgebiet zugewiesen werden. Das Katechumenat beträgt mindestens ein Jahr. Die Neophyten zeichnen sich durch häufigen und regelmäßigen Sakramentenempfang aus. Am Ende jeder Woche müssen die Katechisten dem Missionar Bericht über ihre Gemeinden erstatten. Monatlich versammelt sich die ganze Gemeinde, um über Mittel und Wege zur Ausbreitung des Christentums zu beraten. Blühender Sklavenhandel und große Armut der Missionare behindern immer noch die Entwicklung der Kirche sehr¹⁴.

Im V. Elfenbeinküste haben die Lyoner relativ günstige Ergebnisse zu verzeichnen. Einer weiteren Ausbreitung der Bekehrungstätigkeit nach Nordwesten stand bisher die geringe Zahl der Missionskräfte und ihre Armut gegenüber¹⁵. Dennoch konnten in der Nachkriegszeit eine ganze Reihe neuer Stationen gegründet werden. Von den Missionaren wird besonders die Mitwirkung des einheimischen Elementes in Großbassam hervorgehoben, wo bei den regelmäßigen Sammlungen für die Mission eine einzige 6000 Fr. aufbrachte¹⁶. Ein äußerst fruchtbares Bekehrungsfeld ist das V. Goldküste. Während es 1906 gegen 5700 Katholiken zählte, betrug die Zahl beim Tode des Vikars Hummel († 13. 3. 24) 36 342 Katholiken, 24 513 Katechumenen¹⁷. In Cape-Coast werden 440 Kinder von den Apostelschwestern unterrichtet. Ihr Internat hat 80 Bewohner¹⁸. Am 2. Juli 1922 konnte der erste eingeborene Priester der Goldküste seine Primiz feiern¹⁹. Langsam geht auch das V. Togo einem neuen Aufschwung entgegen. Im Jahre 1921 wurden als die wichtigsten Pläne der Lyoner bezüglich Togo angegeben: die Wiederherstellung der Handwerkerschule zu Lome und ein energischer Aufbau des Katechistensystems, um wenigstens in Bälde 50 Hilfskräfte zu haben. Zu letzterem Zwecke soll, sobald eine Besserung der Geldverhältnisse eintritt, eine Normalschule errichtet werden ähnlich der früheren auf der Station Bla²⁰. Die kath. Schule zu Lome besuchen 700 Kinder²¹. Das 1923 gegründete V. Niedervolta hat bis jetzt noch keine Kirche, obwohl eine solche wenigstens für Quittal und Kpando notwendig wäre. Als Residenz des Vikars ist Quittal aussersehen. Die kath. Schule dieses Ortes hat 300 Kinder²². Schwer unter den Folgen des Krieges hat auch das V. Dahomy gelitten. 1918 waren nur noch 9 Patres und 1 Bruder dort tätig, während 18 Patres und

¹¹ MC 1921, 162. ¹² MC 1923, 401.

¹³ MC 1919, 471; 1921, 127; 1925, 44.

¹⁴ MC 1925, 45. 56 ss. Über V. Südnigeria der irischen Väter vom Hl. Geist siehe MC 1920, 256; 1923, 271.

¹⁵ MC 1919, 424; 1921, 57. 93 ss.; vgl. auch MC 1922, 260 s.

¹⁶ MC 1921, 58 ss. 92.

¹⁷ MC 1924, 167; 1925, 294.

¹⁸ MC 1923, 241.

¹⁹ MC 1922, 434 ss.; zum Ganzen vgl. 1919, 551; 1920, 99. 414; 1921, 14.

²⁰ MC 1921, 328. 520 s.; 1923, 208. 445 ss.

²¹ MC 1925, 122.

²² MC 1925, 110 s.; vgl. auch 1923, 208. 439; 1923, 135.

1 Bruder im Felde waren²³. Seit der Rückkehr des größten Teiles dieser Glaubensboten macht die Mission gute Fortschritte. Vor allem wächst die Zahl der Nebenstationen, deren es 32 im Jahre 1922 gab (gegenüber 13 im Jahre 1916), dagegen hat sich die Zahl der Hauptstationen nicht vermehrt. Der Schulbesuch leidet stark unter der Konkurrenz der Gouvernmentsschulen. Der seit 1916 gehegte Plan einer stärkeren Missionstätigkeit unter den Dassa im Norden von Dahomy geht seiner Verwirklichung immer mehr entgegen²⁴. Eine günstige Entwicklung nimmt das V. Benin mit 16 000 Christen. Unmittelbar nach Kriegsende konnten 22 neue Nebenstationen errichtet und 20 Kirchen und Kapellen gebaut werden. Die Zahl der Konversionen ist besonders im Gebiet der Ekiti beträchtlich²⁵. Weniger günstig ist das Ergebnis der Bekehrungstätigkeit in den beiden Vikariaten West- und Ostnigeria, besonders in Ost-N., dessen Katholikenzahl nur einige hunderte beträgt. In Asaba wurde 1920 der erste eingeborene Priester der Lyoner geweiht²⁶. Große Erfolge erzielte die von Rom approbierte „Societas angelica“ in West-N. Sie ist eine Vereinigung von eifrigen Christen beiderlei Geschlechts, die die verschiedenen Orte besuchen, um Kinder und Erwachsene, die dem Tode nahe sind, ausfindig zu machen und zu taufen. In regelmäßigen Zusammenkünften werden die Mitglieder theoretisch und praktisch über die Taufe unterrichtet²⁷. Die beiden Präfekturen Liberia und Koroko sind bis jetzt noch ein unfruchtbares, steiniges Arbeitsfeld der Lyoner, leiden vor allem an der zu geringen Zahl von Glaubensboten und ihrer großen Armut²⁸.

b) Zentral- und Südafrika.

Im westlichen Zentralafrika nimmt die Mission in unserer ehemaligen Kolonie Kamerun einen glänzenden Aufschwung. Nach und nach haben die franz. Väter vom Hl. Geist nicht nur die von den vertriebenen deutschen Patres verlassenen Stationen wieder besetzt, vielmehr konnten sie bereits 1921 mit der in Nkolayop eine Reihe Neugründungen eröffnen. Die von den Pallottinern ausgestreute Saat geht herrlich auf. Zählte man bei der Abreise der deutschen Missionare 26 000 Christen und 15 000 Katechumenen, so hatte das Vikariat trotz der Abtrennung Fumbans im Januar 1925 bereits 92 000 Christen und 100 000 Katechumenen²⁹. Bei den außergewöhnlichen Konversionsbewegungen fehlt es aber an Missionspersonal, was vor allem eine ungenügende Ausbildung der Katechisten und Katechumenen zur Folge hat. Die Sakramente müssen mit einer Eile gespendet werden, die mit ihrer Würde wenig im Einklang zu bringen ist. Ein starkes Hindernis für den Übertritt bleibt dennoch die Polygamie. Im Norden ist der Islam der gefährlichste Gegner³⁰. Weniger günstig ist die Entwicklung der

²³ MC 1919, 494.

²⁴ Vgl. MC 1922, 187. 305 s. 333 ss. 379 ss.; 1923, 517 s. 523 ss.

²⁵ MC 1919, 551; 1920, 414.

²⁶ MC 1920, 146 ss. 361 ss.

²⁷ MC 1920, 567.

²⁸ MC 1920, 65. Im Jahre 1919 konnten in Liberia 2 neue Hauptstationen errichtet werden (1919, 550). Einen tieferen Einblick in das Wirken der franz. Missionare Westafrikas bietet der ausführliche Bericht über die Reise des Pariser Nationalratspräsidenten des Glaubenswerkes, Msgr. Descamps, in MC 1924, 281 ss.; vgl. auch 1923, 508; 1924, 27.

²⁹ Näheres über die Teilung siehe MC 1925, 199; über die Entwicklung der Mission der Priester des hl. Herzens: 1920, 556 s.; 1923, 595.

³⁰ MC 1925, 223.

Missionen der Väter vom Hl. Geist in Franz. Äquatorialafrika zu nennen. Ungesundes Klima, Urwald, schlechte Verkehrswege und sittlich tief stehende Eingeborene sind die Haupthindernisse des Missionswerkes³¹. Im östlichen Zentralafrika hat das V. Njassa augenblicklich 7 Hauptstationen. Neugründungen, die teils wünschenswert, teils sogar dringend notwendig wären, scheitern vorab an der Zahl der Missionare. Statt dessen baut man das Schulwesen aus. Wenn auch nicht alle Pläne der Vorkriegszeit verwirklicht werden konnten, so wurde doch am 1. November 1919 die Kathedrale zu Bembeche und am 8. Dezember eine Votivkirche in Mua eingeweiht. Das Kl. Seminar zu Mua zählt 32 Schüler³². Aus dem 1913 errichteten V. Bangweolo ist noch kein eingeborener Priester hervorgegangen, doch zählt das Kl. Seminar über 50 Schüler³³. Das Katechumenat ist nicht die erste Vorbereitung auf die Taufe. Vielmehr muß sich der Kandidat schon vorher durch die Predigten, die für die Heiden regelmäßig gehalten werden, unterrichten. Bis zur feierlichen Spendung der Taufe muß der Bewerber 3 Stufen des Katechumenats durchlaufen, an deren Ende jeweils mehrere Prüfungen abzulegen sind³⁴. Im V. Tanganika dauert die Vorbereitungszeit auf die Taufe 4 Jahre. 1042 Heiden konnten 1924 in die Kirche aufgenommen werden. Am 2. Februar 1923 konnten die beiden ersten einheimischen Priester geweiht werden³⁵. Wenig günstig steht indes das V. Tabora, ungünstig sowohl in seiner Christenzahl (nur 7112) als auch bezüglich der jährlichen Taufziffer (1924 nur 84 erw. Heiden und 53 Christenkinder). Doch scheinen Anzeichen für eine neue Entwicklungsphase der Mission sich bemerkbar zu machen³⁶. Ein großes Regionalseminar für die 4 Vikariate wurde 1924 in Tabora eingerichtet, nachdem es bereits 1921 provisorisch in Utinta untergebracht war³⁷. Eine besonders gute Entwicklung weisen die Vikariate Viktoria-Nyanza und Uganda auf. Hat ersteres gegenwärtig eine Katholikenzahl von 25 412, so muß letzteres mit 242 900 Christen als das fruchtbarste Erntefeld der Afrikamission angesehen werden³⁸. Besonders feierlich

³¹ Vgl. MC 1921, 473. 491. 559 s.; 1922, 210. 331; 1923, 77. 364 ss.; 1924, 211 s.; auch ZM 1925, 214 f. Trotz der schlechten Verhältnisse konnte der Ap. Vikar von Loango 1924 vier Seminaristen weihen, so daß die Zahl der eingeb. Priester des Vikariats auf 8 steigt. Gabon zählt 4 einh. Priester und 3 Seminaristen. Wie langsam trotz allem die Christenzahl wächst, beweist die Tatsache, daß innerhalb der letzten elf Jahre in Loango nur 2000 Taufen zu verzeichnen waren (vgl. 1919, 447; 1925, 21).

³² MC 1925, 208; auch 1921, 422 s. Das Vikariat Shire der Maristen des sel. Monfort hat 7000 Katholiken, 284 Schulen, eine Katechistenschule und ein Kl. Seminar mit 38 Studierenden (1919, 513; 1923, 495; 1924, 229).

³³ MC 1925, 496.

³⁴ MC 1924, 339 ss. Zur Geschichte des Vikariats vgl. neben MC 1923, 231; vor allem 1925, 493 ss. ³⁵ MC 1923, 373 s.

³⁶ MC 1925, 349 ss.; vgl. auch 1920, 399; 1922, 537.

³⁷ MC 1925, 303 ss. Die Studienzeit im Seminar beträgt 8 Jahre (2 J. Philosophie, 4 J. Theologie), nach dem 6. Jahre wird der Kandidat auf 1 Jahr in die Heimat geschickt, wo er unter Aufsicht der Missionare sich praktisch ausbilden soll.

³⁸ Über Viktoria-Nyanza vgl. MC 1922, 357 ss. Das Vikariat hat 11 eingeb. Priester. Das V. Uganda zählte 1922 bei der genannten Christenzahl 189 204 Neophyten, 53 576 Katechumenen. Das Missionspersonal betrug 104 Patres, 16 Brüder, 29 Weiße Schwestern, 14 eingeb. Priester (7 neue wurden 1924 geweiht, so daß ihre Zahl gegenwärtig 21 beträgt), 125 eingeb. Schwestern,

wurde der Tag der Seligsprechung der 22 Negermartyrer (6. Juni 1922) mit Festgottesdienst und Prozession zu den Stätten des Martyriums begangen³⁹. Am gleichen Tage konnte Bischof Streicher 3 neue eingeborene Priester weihen⁴⁰.

Südafrika ist ein schwieriges Arbeitsfeld für die kath. Missionen. Ungeheure Gebiete, wasserlose Steppen, Seuchen und Krankheiten aller Art, Heuschreckenplagen, Trockenheit und Hungersnot, unversöhnlicher Rassenhaß und vor allem die durch das englische Protektorat gewaltig gestärkte Macht des Protestantismus bilden für das Bekehrungswerk Hemmnisse, die die Mission im Süden des schwarzen Erdteils bei spärlicher Katholikenzahl nur langsame Fortschritte machen lassen. Dies gilt auch für die Tätigkeit der Oblaten, die den größten Teil der Gebiete missionieren, und besonders für das Wirken der franz. Oblaten des hl. Franz v. Sales, denen das Ap. Vikariat Orangefluß mit etwa 5000 Katholiken anvertraut ist⁴¹.

c) Madagaskar.

Zu den 5 Vikariaten Madagaskars trat im Jahre 1923 durch Abtrennung von Diego-Suarez Majunga, dessen Leitung die Väter vom Hl. Geist erhielten⁴². Wie auf der ganzen Insel, ist auch an der Westküste der Protestantismus der gefährlichste Gegner⁴³. Die Errichtung eines Kl. Seminars ist notwendig, da sich Berufe zeigen. Der Plan, für mehrere Vikariate ein einziges Seminar zu gründen, ist wegen der verschiedenen Sprache und Gewohnheiten der Stämme im Norden des Landes nicht durchzuführen⁴⁴. Die Propaganda des Protestantismus macht sich am stärksten im V. Diego Suarez. (V. v. Hl. Geist) bemerkbar. Besonders macht eine engl. Missionsgesellschaft, die London Society, große Anstrengungen, Anhänger unter den Eingeborenen zu gewinnen. Auch stehen die „neutralen“ Staatsschulen vielfach unter Leitung von Protestanten. Unterstützt werden die Missionare durch die Damen Katechistinnen des hl. Franz v. Sales zur Erziehung der weiblichen Jugend⁴⁵.

Einen erfreulichen Aufschwung nimmt das von Jesuiten der Provinz Toulouse geleitete V. Tananariva. Das Gr. Seminar hat 9 Theologen, 10 Philosophen (5 aus anderen Vikariaten), das Kl. Seminar 13 Humanisten und 13 Schüler der Vorbereitungskursus⁴⁶. Die Seminaristen müssen der Übung wegen des Sonntags in der Umgebung Kirchendienste verrichten. Eine dringend notwendige Erweiterung der Seminarräume scheiterte bislang an der finanziellen Notlage. Die im

1341 Katechisten. Das Gr. Seminar hat 44 Theologen, das Kl. 103 Gymnasiasten. 43 Lehrer sind auf der Katechistenschule vorbereitet (MC 1922, 422. 473. 517; 1924, 434).

³⁹ Vgl. hierüber MC 1920, 172. 277 ss.; 1921, 6 s.

⁴⁰ MC 1920, 390.

⁴¹ Vgl. MC 1925, 27; über die Gründung der neuen kath. Zeitung für Südafrika „The Southern Cross“: 1921, 126; über das gesamte Bekehrungsgebiet u. a. 1920, 100. 437.

⁴² MC 1925, 114 ss.

⁴³ Über die Stellung der Einwohner Madagaskars zum Protestantismus vgl. auch den Artikel von P. Cordier S. J.: „L'âme malgache et le Protestantisme“ (MC 1925, 140 ss.).

⁴⁴ MC 1925, 139.

⁴⁵ MC 1925, 118. 365.

⁴⁶ MC 1920, 436; 1924, 374 s.; auch 1923, 99; 1924, 510; 1925, 138 s.

Jahre 1911 errichtete Missionsdruckerei in Tananariva entwickelt sich gut. Die im gleichen Jahre begründete Zeitschrift „Stimme der Wahrheit (Feon 'ny Marina), madegassischer Bote des hl. Herzens“ erscheint heute bereits in einer Auflage von 6000 Exemplaren und wird von reich und arm gelesen. Ein in franz. Sprache herausgegebener „Herz-Jesu-Bote“ hat eine Auflage von 1500. Daneben gibt die Druckerei noch Bücher, Traktate und kleine Broschüren geistlichen und weltlichen Inhalts heraus⁴⁷. Von großem Erfolge ist die Tätigkeit der Prämonstratenser begleitet. Sie haben in Nordmadagaskar die Mission Marieninsel neubelebt, die Küstenmissionen Vohomar, Sambava, Antalaha und Maroantsetra gegründet. 1920 hat man ihnen die Provinz Vatomandry anvertraut.

Das V. Antsirabe zählte im August 1924: 51 123 Christen und 25 760 Katechumenen⁴⁸. Zu ihrer Unterstützung haben die Missionare 2 Unterrichtskongregationen und einen beschaulichen Orden herbeigerufen: die Vorsehungsschwestern aus Corenc, die Maristenbrüder und die Karmeliter⁴⁹.

Die Mission im V. Fianarantsoa der Jesuiten der Champagneprovinz macht gleichfalls günstige Fortschritte. Das Seminar konnte vor kurzem nach langen Bemühungen eröffnet werden. Das neuerrichtete Noviziat der Schulbrüder hat mehrere Knaben aufgenommen. Der Heranbildung tüchtiger Brüder für die beiden Vikariate Fianarantsoa und Tananariva dienen die Kongregation der Xaveriusbrüder zu Tananariva und die der Josephsbrüder zu Ambositra⁵⁰. Auch die Normalschule der Jesuiten entwickelt sich gut. Die Ausbildung der meist verheirateten Katechisten im Katechismus unter Leitung eines Paters dauert 2 Jahre. Nebenher geht der Unterricht in Liturgik, Hl. Schrift, Geschichte, Gesang und Predigt, so daß die Ausbildungszeit reichlich kurz ist, was aber durch die Geldknappheit bedingt wird. Die Katechisten für die Privatschulen studieren 5–6 Jahre, erhalten dann ein Diplom und werden damit von der Regierung anerkannt. Hinzu kommt eine dritte Gruppe von Katechisten, die ständigen Begleiter der Missionare, seine Gehilfen bei der Verwaltung der Sakramente, die Inspektoren mehrerer Christengemeinden. Die Katechisten der 1. Klasse erhalten monatlich 5–15 Fr., die der 2. etwa 30–60 Fr., die der 3. 20–25 Fr.⁵¹.

Die bedeutendsten Missionsmittel des V. Fort-Dauphin der franz. Lazaristen sind die indirekten, so die Knabenschulen, das Internat und Externat im Fort Dauphin, das Externat in Tulear, die Mädchenschulen in Fort-Dauphin, Taratangana, Tulear und Vohipeno. In genannten Städten unterhalten die Vinzentinerinnen auch stark benutzte

⁴⁷ MC 1921, 279 ss. Als umfangreichstes Werk erschien bisher eine 3 bändige 900 Seiten starke „Erklärung des Katechismus“ von P. Cadet S. J. Eine Neuauflage des großen madegassisch-französischen Wörterbuches von PP. Abinal und Malzac steht bevor. Dennoch steht die Druckerei keineswegs auf der Höhe. Die moderne Bildung, die schnelle Ausbreitung des Christentums, sowie die vielen antikatholischen Publikationen erfordern eine zehnfache Leistungsfähigkeit, die indes wegen Mangels an Maschinen vorläufig sich nicht erreichen läßt. Über den bedeutenden Forscher P. Colin S. J., der am 10. 4. 1923 verstarb, siehe 1923, 171; 1924, 8 s.

⁴⁸ MC 1925, 262 ss.; über die Geschichte des Vikariats: 1925, 274 ss.

⁴⁹ MC 1925, 101 ss. 355 ss.; vgl. auch 1921, 26 s.

⁵⁰ MC 1925, 32.

⁵¹ MC 1923, 50; 1921, 223; 1925, 17; über die Mission von Betsileo siehe 1920, 65; 1921, 585.

Armenapotheken⁵². Großen Segen stiften die Schwestern in dem ihnen zur Verwaltung übertragenen staatlichen Aussätzigenheim von Tarafangana, einer Musteranstalt auf Madagaskar mit 300 Kranken⁵³.

2. Amerika.

Auf dem Gebiete der katholischen Negermission Nordamerikas leisten vor allem die männlichen Orden Bedeutendes. Die Lyoner Missionspriester wirken im Staate Georgien, in der Diözese Savannah. Heute zählt die 1906 begonnene Mission 6 Hauptstationen. Alle haben trotz bedeutender Hindernisse, wie fast unüberbrückbare soziale Gegensätze, Negerfeindlichkeit und Rassenhaß, schöne Erfolge zu erzielen vermocht. St. Benedikt in Savannah wird von 2 Missionaren und 15 Franziskanerinnen verwaltet. Letztere leiten ein großes Waisenhaus. Die Station St. Maria hat keine eigene Residenz der Missionare, jedoch liest jeden Morgen ein Benediktinerpater die Messe und gibt in den Schulen, die von den Schwarzen Schwestern, Servantinnen Mariens, geleitet werden, den Katechismusunterricht. Die Station St. Antonius, die bei ihrer Gründung keinen kath. Neger hatte, zählt deren heute 150. 180 Schulkinder unterrichten die Schwarzen Schwestern. Der religiösen Fortbildung der Erwachsenen dienen Sonntagabendkonferenzen, an denen auch ständig zahlreiche Protestanten teilnehmen⁵⁴. Große Erfolge erzielen die Patres vor allem in Augusta. Bei der Gründung fand man nur wenige Katholiken vor. Heute besitzt die Mission eine geräumige Kirche mit 500 Christen und zwei von den Franziskanerinnen geleitete Schulen mit 400 Kindern. Geringer sind die Erfolge in der Hauptstadt Georgiens, in Atlanta. Die kath. Negerschule zählt 375 Kinder bei 250 schwarzen Christen. Die Leitung der Schule liegt in den Händen der Sakramentsschwestern⁵⁵. Die letzte Gründung, Macon, zählte im Jahre 1921: 250 Kath. und 300 Schulkinder, die in der Anstalt der Sakramentsschwestern unterrichtet werden. Zusammen hat die gesamte Negermission Georgiens 6 Kirchen und 4 Kapellen⁵⁶. Bedauerlich ist es aber ganz besonders, daß noch kein einziger Neger ins Priestertum eingetreten ist; daß Berufe dafür vorhanden sein müssen, beweisen die rührigen Schw. Schwestern, deren es bereits 16 gibt.

Außerst gering sind von jeher die Erfolge der Oblatenmission unter den Indianern Kanadas gewesen, wenn sie auch trotz der vielen Hindernisse (Klima, fast keine Verkehrswege und Verkehrsmittel, Konkurrenz des Protestantismus) einige günstige Ergebnisse erzielen konnte⁵⁷. In der kanadisch-franz. Kolonie Falher wurde 1921 eine Niederlassung der Schwestern vom hl. Kreuz aus St. Lorenz, eines kanadischen Zweiges der Marianiten des hl. Kreuzes aus Le Mans, errichtet. Sie widmen sich der Erziehung der weiblichen Jugend; ihre Schule hat 80 Kinder. Mit dem Kloster ist ein Pensionat für 100 Kinder verbunden⁵⁸. Neuerrichtet wurde die Pr. Hudsonbay im äußersten Norden von Keewatin⁵⁹.

⁵² MC 1925, 254; vgl. auch hierzu 1921, 353; 1925, 123.

⁵³ Vgl. MC 1920, 257. 509; 1921, 223; 1922, 387 s. 457 ss.; 1923, 349. 381; 1924, 615 s.

⁵⁴ MC 1922, 476.

⁵⁵ MC 1922, 477.

⁵⁶ MC 1919, 551; 1922, 454 s.

⁵⁷ Sehr zahlreich sind in den letzten Jahren in den MC die Artikel über das kanadische Missionsgebiet. Leider brachten sie nur weitschweifige, feuilletonistische Berichte über Land und Leute, ohne näher auf die Bekehrungstätigkeit einzugehen.

⁵⁸ MC 1922, 20 ss.

⁵⁹ MC 1925, 289. 395.

In Südamerika haben die Dominikaner der Provinz Toulouse ein Bekehrungsfeld in Mittel-Brasilien, die etwas über 120 000 Einwohner zählende Prälatur Araguaya. Seit 1884 wirken die Patres in diesem ungeheuren, dünn bevölkerten und keiner Eisenbahn zugängigen Gebiet, in das sie durch den Bischof von Goyaz berufen wurden. Die Mission hat gegenwärtig 5 Niederlassungen: Uberaba, Porto nacional, Goyaz, Formosa und Conceição d' Araguaya, von denen 4 in fast unbewohntem Gebiete 4–5000 km voneinander entfernt sind. Unter den ungebildeten Stämmen entwickelt sich das Glaubenswerk nur langsam. Da sich mehrere Priesterberufe zeigen, hat man 1923 in Uberaba und Porto Nacional kleine Seminarien errichtet ⁶⁰.

3. Ozeanien.

Ein ungeheures Missionsgebiet steht in Mitteleozanien den Maristen offen, die sich aber mit großer Hingabe dem schwierigen Bekehrungswerke widmen und 1922 auf eine hundertjährige Wirksamkeit zurückblicken konnten ⁶¹. Es konnten 1923 drei neue einh. Priester geweiht werden. 19 europ. und 34 eingeb. Schwestern widmen sich der Erziehung der weiblichen Jugend ⁶². Krankheitsepidemien und Taifune erschweren die Missionsarbeit besonders im V. Neukaledonien, in dem neben den 44 Patres 27 Maristenbrüder, 27 Schwestern des 3. Ordens Mariä, 33 St. Josephsschwestern aus Cluny, 11 kleine Anbetungsschwestern und 35 kleine Töchter Mariens wirken ⁶³. Auf den Südsalomonen ist der Priester-mangel so groß, daß viele Gemeinden ihre in den letzten 20 Jahren oft wiederholte Bitte um Missionare bis heute noch nicht erfüllt sehen ⁶⁴. Den Picpusvätern wurde der am 27. November 1922 abgetrennte englische Teil des V. Tahiti übertragen. Sie begannen Anfang 1923 ihre Missionstätigkeit mit 3 französischen und 2 holländischen Patres ⁶⁵.

Gedanken zur katholischen Mittelschule in China.

Von Dr. P. Gonsalvus Walter, O. M. Cap.

Schon bald fünf Monate sind verflossen, seitdem ich am Neujahrstage in Münster i. W. den kirchlichen Abschied zur Missionsfahrt gefeiert habe. Nach längerem Aufenthalt in Schanghai und Hankow bin ich auf vollständig desorganisierten Eisenbahnen mühselig bis Loyang (Honanfu) vorgedrungen. Ich hoffe, bald bis ans Ende der Lunghai-Bahn, Sanchow, zu gelangen und dann noch im Laufe des Sommers die Reise zu Fuß und zu Wagen durch das von Räubern, Soldaten, Kuominchun und Boxern wimmelnde Schensi bis in meine Mission Kansu fortzusetzen. Der unfreiwillige Aufenthalt an verschiedenen bedeutenden Plätzen gab mir Gelegenheit, chinesisches Missionsleben zum erstenmal vom Augensehein kennen zu lernen und mit maßgebenden Personen zu besprechen. Ich möchte hier meine Eindrücke vom Mittelschulwesen wiedergeben ¹.

⁶⁰ MC 1922, 520; 1923, 174; 1924, 472 s. Über die vor einiger Zeit erfolgte Berufung der Väter vom Hl. Geist nach Cayenne zur Erneuerung der dortigen Mission berichteten die MC bisher noch nichts.

⁶¹ Vgl. MC 1922, 111 ss. 145 s.

⁶² MC 1923, 301 ss. 316.

⁶³ MC 1923, 109 ss.

⁶⁴ MC 1921, 151.

⁶⁵ MC 1923, 375 ss.

¹ Über die Fragen der neuen Erziehung besteht in chinesischer und englischer Sprache eine umfangreiche Literatur, die ich jedoch nur zum Teil genau kennengelernt habe und die mir hier in dem romantischen Loyang

Wer wie ich vom deutschen humanistischen Gymnasium herkommt und sich mit den jüngsten Reformen unseres höheren Schulwesens nicht genauer vertraut gemacht hat, muß sich klar werden, daß die Mittelschule in China zwar an der Stelle unseres humanistischen Gymnasiums steht, aber nicht genau dasselbe ist. Nach dem Regierungsprogramm umfaßt der Mittelschulkursus 6 Jahre mit einer vorausgehenden Vorbereitung von 4 Jahren Elementarschule. Wenn der Student die drei ersten Jahre der Mittelschule vollendet hat, kann er entweder an die Normalschule übergehen, um Lehrer zu werden, oder in irgendeine Berufsschule z. B. Ackerbauschule eintreten oder endlich die letzten drei Jahre der Mittelschule absolvieren, was ihm die Tore der Universität oder des Kollegs öffnet. Die Mittelschule lehrt weder Latein noch Griechisch, sondern nur moderne Sprachen. Wenn der Student die Mittelschule verläßt, kann er die in der Schule gelernten fremden Sprachen fließend sprechen und schreiben. Überhaupt ist der ganze Unterricht vorwiegend auf die praktische Verwendung des Dargebotenen eingestellt. Man wird das Vorbild dieser Schule hauptsächlich in Amerika suchen müssen.

Die höhere Bildung in China ist, wenigstens in Zukunft, genau so von der Mittelschule abhängig, wie sie sich bei uns bisher vom Gymnasium herleitete. Für die große Masse der Gebildeten ist die Mittelschule die einzige Bildungsstätte, für die kleinere Zahl der akademisch gebildeten Männer legt sie wenigstens die Grundlage des Geisteslebens. Die Mission muß also danach streben, nicht bloß an der Volksschule und an der Universität, sondern auch an der Mittelschule einen maßgebenden Einfluß auszuüben.

Die katholischen Mittelschulen sind in China dünn gesät. Aus eigener Anschauung habe ich kennen gelernt: das Franz Xaver-Kolleg der französischen Jesuiten in Zikawei, die beiden Schulen der Irischen Brüder in Wuchang und Hanyang, die Schule der französischen Maristen in Hankow, die der Missionare von Parma in Chengchow und die der amerikanischen Weltpriester in Kaifeng. Außerdem hatte ich Gelegenheit mit P. Stenz S. V. D. die Einrichtung und den Betrieb seiner Schule in Tsining (Schantung) zu besprechen. Fügt man noch die Schule der Maristen in Schanghai und die der Jesuiten in Nanking hinzu, so wird ungefähr alles aufgezählt sein, was an wirklich modernen katholischen Mittelschulen in Mittel- und Nordchina existiert. Die Mädchenschulen will ich außer Betracht lassen, da die Frauenbildung in China überhaupt noch zurück ist.

Das moderne China macht alle Anstrengungen, das Mittelschulwesen dem ungeheuren Bildungsdrang des Volkes entspre-

natürlich nicht zur Hand ist. Zu den wertvollsten Veröffentlichungen sind zu rechnen:

Outline of Chinese New Curriculum System. Es handelt sich um das 1922 veröffentlichte Regierungsprogramm.

Christian education in China. The report of the China Educational Commission of 1921—1922. Commercial Press, Shanghai.

Bulletins on chinese education 1923. Issued by the Chinese National Association for the Advancement of Education. Commercial Press, Shanghai 1923.

Chai-Hsuan Chung, Tendencies toward a democratic system of education in China. Sec. ed., Commercial Press 1922.

W. Tchishin Tao — C. P. Chen, Education in China 1924. Commercial Press 1925.

chend auszubauen. Am Bildungsministerium in Peking, sowie an vielen Provinzialzentren sitzen fähige, modern gebildete und äußerst tätige Männer. Vereine zur Hebung moderner Erziehung existieren bis hinab in kleine Landstädtchen und sind zu der äußerst leistungsfähigen Nationalen Chinesischen Vereinigung zur Förderung der Erziehung zusammengefaßt. Nach der Statistik von 1922 gab es in China 547 Mittelschulen, die von der Regierung oder privater Seite (nicht Missionen) unterhalten wurden.

Da China eben erst angefangen hat, sich ein modernes Schulsystem zu schaffen, sind wohl alle von chinesischer Seite geleiteten Mittelschulen noch in manchen Punkten unfertig und viele von den in der Statistik aufgeführten Anstalten noch sehr fragwürdiger Natur. Allein angesichts der ungeheuren Kräfte, die das Land schon heute ins Feld zu führen hat, kann es sich weder für die protestantische noch für die katholische Mission darum handeln, mit dem einheimischen Element in Wettbewerb zu treten. Die chinesische Mittelschule wird vom chinesischen Volke geschaffen. Die Mission hat nur die Aufgabe, ihrerseits einen wertvollen Beitrag zu liefern. Aus dieser Sachlage ergeben sich verschiedene Folgerungen.

Es ist gar kein Grund vorhanden, angesichts der heidnischen Übermacht, die der Mission gegenübersteht, zu verzagen. Gewiß hat die katholische Mission einstweilen zu wenig Mittelschulen. Aber eine gute Anzahl vermag sie noch einzurichten. Dafür lassen sich die Mittel und Kräfte schaffen. Eine unbegrenzte Anzahl Mittelschulen zu eröffnen ist gar nicht die Aufgabe der Mission. Jedoch sollte man darauf sehen, daß die katholischen Schulen auf wichtige Punkte strategisch gut verteilt sind. Man kann sich z. B. doch vielleicht fragen, ob in der Dreistadt Hankow-Wuchang-Hanyang nun gerade drei katholische Mittelschulen am Platze sind, während sonst ganze Provinzen dieselben entbehren. Die zweckmäßige Verteilung der Schulen ist freilich Sache einer übergeordneten Schulbehörde, und die Franziskaner sind nur zu loben, daß sie die Schulen in ihren Missions-sprengeln an der Hanmündung gegründet haben.

Mag man die Zahl der Missionsschulen im Verhältnis zu den Regierungsschulen auch recht beschränkt halten, so muß man um so mehr darauf sehen, daß sie dem Werte und den Resultaten nach unbestritten an erster Stelle stehen. Die Mission muß sich bestreben, die allertüchtigsten einheimischen und ausländischen Lehrkräfte für ihre Mittelschulen zu gewinnen. Es kommen nur berufsmäßig ausgebildete und erprobte Schulmänner in Frage. Das in der Not so gerne angewandte Mittel, irgend einen tüchtigen Missionar oder angehenden jungen Gelehrten in die Schule zu stecken, hat sich noch in keinem Land und in keiner Unterrichtsanstalt bewährt. Eine tüchtige Lehrerschaft bietet die Gewähr, daß den Schülern eine sowohl inhaltlich wie methodisch vorzügliche Erziehung und Unterweisung zuteil wird. Andererseits muß die Schulleitung davon absehen ziemlich wahllos alle Elemente in die Schule aufzunehmen. Unter den brauchbaren Schülern soll sie noch die besseren auswählen und alle anderen unbarmherzig ausschließen oder aus der Schule hinausschieben. Die Versuchung zu allzugroßer Nachgiebigkeit stammt übrigens meistens nicht aus dem Herzen des Schulmanns und Erziehers, sondern aus dem Sorgenkasten des Ökonoms.

Eine beschränkte Anzahl katholischer Mittelschulen mit vorbildlicher Arbeit und Leistung hat im modernen Bildungsleben Chinas einen Platz. Da unsere Schulen nur eine kleine Elite von Schülern an sich ziehen, bilden sie gegen die Regierungsschulen nirgends eine Konkurrenz. Sie werden darum von jener Seite auch nicht allzu scharf bekämpft, mit dem Wachsen der Einsicht vielleicht sogar geschätzt werden. Als Musterschulen bilden sie für die einheimischen Anstalten das gegebene Vorbild und den wirkungsvollen Ansporn zum Wettstreit. Trotz der Abneigung gegen das Ausland wird sich China das Muster zunutze machen, da es ja in der Neueinrichtung seines Erziehungswesens mit Bewußtsein von außen Belehrung und Hilfe holt. Indem ferner die Missionsschule unter den zur Bildung strömenden jungen Leuten eine strenge Auslese hält, gibt sie auch ein höchst wichtiges Beispiel sozialer Klugheit. Der Hunger nach moderner Bildung, der das chinesische Volk erfaßt hat, geht über das wirkliche Bedürfnis hinaus. Die Massen der Studenten die heute die privaten und öffentlichen Mittelschulen füllen, bilden morgen ein gemeingefährliches Proletariat. Nur der geringste Bruchteil kann bei dem noch schwach entwickelten Leben der Staatsverwaltung, des Verkehrs, des Großhandels und der Großindustrie Anstellung finden. Als kostbarste Gabe bietet die katholische Mittelschule der chinesischen Jugend Unterricht und Erziehung in christlicher Religion und Sittenlehre.

Alle protestantischen Mittelschulen, die ich in Schanghai kennen gelernt habe, sowie der größte Teil der mir bekannten katholischen Anstalten, lassen für ihre heidnischen Schüler, die ja bei weitem den Großteil der Schülerschaft ausmachen, den christlichen Religionsunterricht wahlfrei. Nur in den beiden Schulen der Irischen Brüder zu Wuchang-Hanyang und in der Anstalt der amerikanischen Weltpriester in Kaifeng ist Religion Pflichtfach auch für die Heiden. Bei den Irischen Brüdern müssen die Studenten auch jeden Morgen der hl. Messe beiwohnen, natürlich ohne den geringsten Zwang zu aktiver Teilnahme und im Vorraume der Kapelle. Da diese Schulen unverbindliche Privatschulen sind, ist vom Standpunkt der Gewissensfreiheit gegen diese Praxis nichts einzuwenden. Wem die Schulordnung nicht gefällt, kann sich eine andere Bildungsstätte wählen. Wie mir der Direktor in Kaifeng sagte, ist das auch für die chinesischen Eltern und Schüler ein sehr einleuchtender Gedanke, so daß von dieser Seite keine Schwierigkeiten entstehen. Auch wurde nirgends beobachtet, daß die Mittelschulen mit pflichtmäßigem Religionsunterricht nicht genügend Schüler bekommen könnten. Die Schule der Brüder in Hanyang konnte innerhalb 4 Jahren rund 100 Taufen als direktes Missionsresultat buchen. Die Schule der Maristen-Brüder in Hankow, wo der Religionsunterricht fakultativ ist, hatte bei einer sehr erheblich höheren Schülerzahl im letzten Jahr 6 Bekehrungen zu verzeichnen. Die direkten missionarischen Ergebnisse sprechen also für das Pflichtsystem. Der Zweck der Missionsschule besteht jedoch nicht darin die heidnischen Schüler zu bekehren, sondern sie gibt ihren Religionsunterricht lediglich als Bildungsgut und allgemein menschliches Erziehungselement. Die Frage ob Religion Pflichtfach sein soll, wird daher nicht von der Bekehrungsziffer entschieden, sondern hängt davon ab, ob man der chinesischen Jugend die christliche Religion pädagogisch richtiger anbietet, wenn sie pflichtmäßig oder wenn sie wahlfrei ist. In den Anstalten mit fakultativem Religionsunterricht

nimmt durchschnittlich die Hälfte der heidnischen Schüler am Religionsunterricht teil. Das ist immerhin ein befriedigender Prozentsatz. Da aber der Religionsunterricht an sich das höchste Interesse aller Schüler verdient, tut die Schule doch wohl gut, diese Angelegenheit nicht dem Geschmack ihrer heidnischen Buben zu überlassen. Allerdings wird es sich dann ergeben, daß in den Bänken der Schule mit pflichtmäßigem Religionsunterricht manche Elemente fehlen, die in anderen Schulen sich noch zu Hause fühlen. Die Ausscheidung dieser Elemente und der freie Platz für andere dürfte aber der Schule nicht viel schaden. Was die Beteiligung der Heiden am Gottesdienst anbelangt, muß man vom pädagogischen Standpunkt aus doch etwas zurückhaltender sein. Ich kann mir denken, daß sich ein heidnischer Student von 18 Jahren bei der täglichen hl. Messe doch arg langweilt. Recht nützlich dagegen könnte es sein, die Erklärung der Liturgie beim Gottesdienste selbst zu geben und dann auch die Heiden zur Teilnahme an diesen liturgischen Lehrstunden zu verpflichten.

Für den Aufbau des neuen Schulwesens braucht China Lehrer, die nach europäischem Muster gebildet und erzogen sind. Der Nachdruck liegt auf der Erziehung. Überall habe ich die Klage gehört, daß der chinesische Lehrer im allgemeinen in der Klasse weder arbeitet noch Ordnung hält, wenn er nicht am Fenster der Zimmertüre die Aufsicht vermutet. Man kann dem Manne das nicht übel nehmen. Er hat eben nicht die europäische Idee eines Lehrers, sondern die chinesische. Aber das junge China erreicht sein Ziel nicht, wenn seine Lehrer nicht anfangen mit Hingebung und Eifer den Fortschritt der Schüler zu betreiben. Solche Männer kann niemand besser stellen als die katholische Missionsschule. Dabei kommt es nicht unbedingt darauf an, daß die von der Mission gebildeten Lehrer christlich seien. Durch Heranbildung von Lehrern kann die Mission auf das werdende moderne China einen größeren Einfluß ausüben als durch den Unterhalt Hunderter von höheren Schulen. Diese Aufgabe ist in vielen Stücken der Heranbildung eines einheimischen Klerus an die Seite zu stellen. Da die Lehrerbildung in der Mittelschule beginnt, sollte dort systematisch darauf bedacht genommen werden die Studenten für diesen Beruf zu interessieren. Wenn die katholische Mittelschule dem Lande nicht bloß eine Elite von Beamten, Angestellten usw. ausbildet, sondern namentlich auch eine Schar musterhafter Lehrer zuführt, ist ihre Existenz in den Augen eines jeden gut denkenden Chinesen gerechtfertigt.

Nun wären noch einige Bemerkungen zum Betrieb der Mittelschule zu machen.

Meines Wissens gibt es in China keine katholische Mittelschule, die ausschließlich von Chinesen geleitet wird. In der großen Schulkolonie der Baptisten in Schanghai sah ich eine solche und lernte ihren liebenswürdigen jungen Direktor kennen. Der amerikanische Präsident der Kolonie äußerte sich sehr lobend über die Schule, doch müsse man, wie er sagte, die Charaktere der Lehrer sorgfältig prüfen. Meine katholischen Gewährsmänner habe ich nicht um ihre Ansicht über diesen Punkt gefragt, doch fühlte ich nirgends eine Neigung zu einem solchen Schritt heraus. Es kann aber der ganzen Lage der Dinge entsprechend keine Frage sein, daß die europäische Leitung aus den Missionsschulen sobald als möglich verschwinden muß. Bevor man zuverlässige Lehrer ausgebildet hat, ist daran allerdings nicht zu denken, aber man fange wenigstens mit den Vor-

arbeiten an. Wenn die chinesische Lehrerschaft in der untergeordneten Stellung, in der sie sich augenblicklich befindet, für die Sache der Schule sich nicht recht erwärmen kann, ist das nicht zu verwundern. Vielleicht macht man bessere Erfahrungen, wenn man den Leuten Vertrauen schenkt.

Die Mehrzahl der chinesischen Lehrer, die an den mir bekannten katholischen Mittelschulen arbeiten, sind Heiden. Auch das ist eine Mahnung, im ganzen höheren Schulwesen die Lehrerbildung an die erste Stelle zu setzen. Das Gehalt der Lehrer beläuft sich monatlich auf 30—40 Mexikanische Dollar (à 2 Mk.). Professor Glatze, der seit 25 Jahren in Wuchang an den Regierungsschulen deutschen Unterricht gibt, sagte mir, daß die Regierung monatlich durchschnittlich 20 Dollar für die Wochenstunde zahlt; bei 20 Unterrichtsstunden käme der Lehrer also auf ein Gehalt von 400 Dollar monatlich, was bei 8 Schulmonaten 3200 Dollar Jahreseinkommen ausmacht. Vielleicht hängen die Klagen über die Lehrer in den Missionsschulen zuweilen auch damit zusammen, daß die besseren Lehrer zur Regierungsschule gehen.

Über die Schüler habe ich überall nur günstige Urteile gehört. Der Fleiß ist über alles Lob erhaben, die Fähigkeiten mangeln auch nicht, das Betragen ist im allgemeinen durchaus gut. Bei sorgfältiger Auslese ist die Schülerschaft guten europäischen Anstalten ebenbürtig. In soliden Schulen ertragen die Studenten strenge Disziplin gerne. Ganz ungewohnt war mir das Überwachungssystem. Es wird kaum einen Raum geben, wo der Student nicht beobachtet werden kann. Das Höchste in diesem Punkt sah ich in der chinesisch geleiteten Schule der Baptisten in Schanghai. Dort kann jeder, der über den Ausgang geht, durch ein zweifäustergroßes Guckloch die Bedürfnisanstalt kontrollieren; dabei sind die Sitze offen nebeneinander rings an den Wänden entlang angeordnet. In den meisten Schulen wohnen die Studenten zu 2—4 in einem Zimmer mit Glastür oder Guckloch, in anderen Fällen sind sie in Schlafsälen vereinigt.

Das letzte Jahr war für alle Schulen, auch die der Regierung, sehr kritisch. Die Studenten traten an vielen Orten in Streik. In den mir bekannten katholischen Schulen konnte man jedoch durch Disziplinarmaßnahmen der Sache Herr werden. Nur die Schule der Brüder in Wuchang mußte neu begonnen werden, während die Anstalt derselben Brüder in Hanyang nicht erheblich litt. Die Streikbewegung war durch Propaganda von außen und zweideutige Haltung von Lehrern im Innern der Schulen veranlaßt. In Chengchow wurde u. a. gefordert: ein chinesischer Vizerektor, ein Schülerrat, ein Schulgericht mit Schülervertretung. Da an den einzelnen Orten die streikenden Studenten aller Schulen miteinander konspirierten, gab es stellenweise wilde Demonstrationen. Als Bischof Calza in Chengchow den 20 Rädelsführern die Entlassung ankündigte, mußte er die Schulgebäude durch Militär sichern lassen. Trotz alledem habe ich nirgends ein hartes Urteil über die Studentenschaft gehört. Es wurde nur betont, daß man im Hause Disziplin halten und den Einfluß von außen nach Möglichkeit unterbinden müsse. Dagegen wurde meine Naivität belächelt, als ich verwundert fragte, was denn eigentlich die Eltern zum Schulstreik ihrer Söhne sagten. In China läßt der Vater den Buben machen, was er will.

Für den Unterricht in den Mittelschulen hat die Regierung ein sehr eingehendes Programm veröffentlicht, das als Norm gelten soll. Abgesehen davon, daß es etwas zu hoch geraten ist, wird es von allen Schulen gelobt und im wesentlichen befolgt.

Wenn ich Professor Glätze recht verstanden habe, sind für die Mittelschulen in Wuchang zwei fremde Sprachen obligatorisch, nämlich Englisch und außerdem irgendeine andere nach Wahl. Die Missionsschulen lehren nur eine fremde Sprache als Pflichtfach, nämlich Englisch bei den Brüdern in Wuchang und Hanyang und bei den Amerikanern in Kaifeng, Deutsch in Tsining, Französisch in den übrigen Schulen. Die Kenntnis einer Sprache ist immer ein Schatz, aber für den Chinesen ist im allgemeinen das Englisch am nützlichsten. Am meisten gefällt mir das Zweisprachen-System in Wuchang. Es ist nicht notwendig, daß man die Schüler mit beiden Sprachen ganz gleichmäßig belastet; man kann ja dem Englischen den Hauptton geben.

Eine große Schwierigkeit liegt in der Beschaffung der Textbücher. Gute Bücher sind noch nicht zahlreich. Die Regierung arbeitet fieberhaft, hat aber schon geradezu lächerliche Mißgriffe gemacht.

Die Haltung der Regierung gegenüber der Missionsschule ist einstweilen neutral. Im Grunde herrscht jedoch die Ansicht, daß die Einrichtung der Mittelschule Sache des Staates sei. Der Geist des chinesischen Volkes ist jedoch so freiheitlich, daß an eine Unterdrückung der Missionsschulen nicht zu denken ist. Wenn die Missionsschule nicht mehr und nicht weniger ist als das, was sie sein soll, ist sogar auf freundliche Haltung der Regierungskreise zu hoffen². Meines Wissens hat bis jetzt nur das Kolleg der Brüder in Hanyang staatliche Anerkennung. Einstweilen nützt ihm das nichts und schadet ihm auch nichts. Die Leiter der übrigen Schulen sind nicht geneigt sich um die staatliche Anerkennung zu bemühen. Sie fürchten die Regierung könnte ihnen eines Tages bestimmte Textbücher vorschreiben oder bei Schülerkonflikten das Disziplinarverfahren stören.

Was ich hier von den katholischen Mittelschulen in China gesagt habe, ist nichts anderes als ein Spiegelbild von dem, was sie tatsächlich sind oder werden wollen. Ich habe nur zusammenkombiniert und beurteilt, was ich an den verschiedenen Orten gesehen und gehört habe. Man wird sagen können, daß unser Mittelschulwesen in China auf dem rechten Wege ist³. Unbedingt muß man aber wünschen, daß diese Schulen in lebendiger Arbeitsgemeinschaft miteinander treten. Das nächste Verbindungsmittel wären periodische Zusammenkünfte der Direktoren. Wenn zufällig die Rede auf diesen Punkt kam, habe ich auch immer gesehen, daß solche Konferenzen lebhaft begrüßt würden. Wenn daher irgend einer der Direktoren seine Kollegen einlode, wäre voraussichtlich die Zusammenkunft gesichert.

² Man wirft den Missionsschulen vor: a) Die Leitung sei ganz ausländisch; selbst hervorragende christliche Chinesen wurden nicht zur Teilnahme an der Leitung zugelassen. b) Es sei ein Fehler, jungen Leuten, die noch nicht zu urteilen vermögen, Religion zu lehren. c) Es besteht der ernstliche Verdacht, daß die Missionen parallel mit den Regierungsschulen ein eigenes Schulsystem aufbauen wollen (Tao-Chen, a. a. O. 38).

³ In dem China-Jahrbuch von Planchet für 1925 habe ich irgendwo gelesen, daß die Protestanten mit ihren Schulen zum Gespötte der Chinesen würden, während die katholischen Schulen regsten Zulauf hätten. Ich habe die protestantischen Schulen, die ich gesehen habe oder von denen ich mir habe berichten lassen, nichts weniger als kläglich gefunden.

Die Missionsfrage vor dem Völkerbund.*

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Wenn Völkerrecht und Völkerbund der sittlich-religiösen Grundlage und Sanktion nicht entbehren können, woran nach den Darlegungen hervorragender Politiker und Theologen nicht zu zweifeln ist¹, so darf das Christentum und sein Schicksal auch unserer Völkerbundsliga nicht gleichgültig sein. Schon weil die bedeutendsten Kulturnationen in der Mehrzahl ihrer Glieder dem christlichen Bekenntnis angehören, aber auch aus allgemein menschlichen, ethischen und religiösen, wie kulturellen und philanthropischen Interessen muß der Völkerbund es als eine seiner Aufgaben betrachten, die christlichen Belange zu schützen und zu fördern. Dazu gehört aber in erster Linie als Wesensbedingung der christlichen Religion die Möglichkeit ihrer Ausbreitung, die nicht nur für sie ein Lebensgesetz darstellt, von dem ihr Sein oder Nichtsein abhängt, sondern auch für die in Frage stehenden nichtchristlichen Völker schon wegen ihrer zivilisatorischen Auswirkungen eine unentbehrliche Wohltat bedeutet, vorausgesetzt natürlich, daß sie keinerlei Zwang einschließt, vielmehr ihre Benutzung ganz dem freien Belieben ihres Objektes anheimstellt.

Daher war das christliche Weltapostolat von jeher der Gegenstand völkerrechtlicher Sorgen, Abmachungen und Gesetzgebungen, zwar nicht als Subjekt, wohl aber als Objekt auch unter politischen Gesichtspunkten. Abgesehen vom Verhältnis der christlichen Staaten zu den Missionen, speziell den kolonialen, insbesondere vom Missionspatronat Spaniens und Portugals gegenüber ihren Entdeckungen und Eroberungen in der beginnenden Neuzeit, hat P. Grentrup in seinem kürzlich erschienenen Missionsrecht mit peinlicher Genauigkeit die Missionsmaterien in den Konventionen einerseits innerhalb der christlichen Staaten, andererseits zwischen diesen und den nichtchristlichen zusammengetragen. Wir sehen daraus, wie seit dem ausgehenden Mittelalter und noch stärker in der neuesten Zeit die völkerrechtlichen Verträge mit den mohammedanischen Staaten Nordafrikas, der Türkei und Irak, China, Japan, Annam, Siam, Ostindien und Indonesien, Afrika und Ozeanien der Missionen gedacht und für sie Schutz vorgesehen haben, besonders durch das sog. Protektorat, das Frankreich in der Levante und im Reich der Mitte, aber auch andere europäische Mächte wie Deutschland, England, Italien, ausgeübt haben und teilweise noch ausüben². Auf der anderen Seite ist seitens derselben christlichen Staaten in der Kongoakte des Berliner Kongresses von 1885 und im Brüsseler Pakt von 1890 den christlichen Missionen und Missionaren in Zentralafrika besondere Beschirmung und Förderung angesichts ihres Wertes für den Kulturfortschritt und gegen die Sklaverei, durch erstere auch volle Freiheit in der Errichtung und Ausübung der Missionen, wie in der Ergreifung von seiten der Eingeborenen, zugesprochen worden (ähnlich in den speziellen Vereinbarungen zwischen Einzelstaaten über

* Wesentlich nach meinem durch die Berliner Völkerbundsligapresse, dem Münsterischen Anzeiger und anderen Zeitungen übermittelten Artikel vom August, dazu in der Köln. Volksz. vom 10. April und von P. Grentrup in KM 1925, 73 ff. (Deutschlands Beitritt zum Völkerbund und die deutschen Missionare).

¹ Vgl. besonders die Broschüren von Mausbach und Erzberger darüber.

² Grentrup, Jus missionarium I (1925) 361 ss.

Afrika, Sundainseln, Karolinen usw., wie früher schon bezüglich Südamerikas)³. Diese Pakte von Kongo und Brüssel wurden durch die alliierten Regierungen in St. Germain 1919 dahin modifiziert, daß sie auf alle afrikanischen Kolonien Anwendung fanden, aber der garantierte Schutz auf die (wissenschaftlichen) Missionen allgemein bezogen, auf die Angehörigen der Alliierten bzw. der Völkerbundsstaaten eingeeignet und an die Klauseln der öffentlichen Ordnung gebunden wurde⁴.

Die Rechtslage der deutschen Missionen ist durch die Kriegsfolgen wesentlich modifiziert und verschlechtert worden. Nachdem unsere Feinde entgegen den internationalen Verpflichtungen die deutschen Missionen vielfach überfallen oder beschlagnahmt, die deutschen Missionare interniert oder deportiert hatten, beschäftigte sich auch der uns aufgezwungene Versailler Vertrag vom 28. Juni 1919 mit der Regelung dieser Missionsfragen. Im Art. 128 wird für die zentralafrikanischen Völker die Gewissens- und Religionsfreiheit ausdrücklich zugesichert, damit indirekt auch die der Glaubensverbreitung, in deren Interesse die Mächte dem Hl. Stuhl weitherzigste Handhabe trotz der Reserve hinsichtlich der öffentlichen Ordnung versprochen. Nach Art. 122 kann die Regierung in den ehemals deutschen Territorien die ihr notwendig erscheinenden Maßnahmen in bezug auf die Zurückschickung der Deutschen, wie die Bedingungen ihres Verbleibs, Besitzes, Wirkens, treffen. Art. 438 verleiht den alliierten und assoziierten Mächten das Recht, die Besitzungen der deutschen Missionsgesellschaften der Missionare den von ihnen ernannten Verwaltungsräten zu übergeben und eine uneingeschränkte Kontrolle über die Missionsleiter auszuüben, wobei Deutschland sich mit allen diesen Regelungen einverstanden erklären muß. Die Verhandlungen des päpstlichen Delegaten erreichten noch eine nachträgliche Korrektur in der Fassung des Paragraphen dahin, daß die Regierungen sich zur Aufrechterhaltung der Missionsinteressen und zur Zusammensetzung des Rates aus Personen des Glaubens der betreffenden Mission verpflichteten⁵.

Die Ausführungen und Stellungnahme der einzelnen Staaten und Nationen zu diesen Bestimmungen war eine sehr verschiedene. Deutschland legte nicht nur in seiner offiziellen Delegation, sondern auch in Versammlungen, kirchlichen und missionarischen Kreisen vergeblichen Protest dagegen ein, ebenso neutrale Organisationen oder Organe in Holland, Schweiz und Spanien, während die französischen, belgischen und britischen Kreise das Vorgehen eher billigten. England schloß 1919 alle Gesellschaften feindlicher Nationalität von seinen Territorien aus und knüpfte die Zulassung anderer nicht britischer an die Zustimmung einer Prüfungsinstanz, beseitigte aber 1924 im Prinzip das Einreiseverbot und die Ausnahmebehandlung deutscher Glaubensboten wieder, ohne überall faktisch davon abzugehen und überhaupt zu einheitlichem Verfahren zu gelangen, während Australien den Weiterverbleib bis 1928 gestattete und nun auch bezüglich der Zureise die Schranken aufheben zu wollen scheint; dagegen haben Belgien und Portugal, die Südafrikanische Union und die Vereinigten Staaten, China und Japan wenigstens seit dem Kriege im Unterschied zum rigorosen Vorgehen Frankreichs nichts mehr gegen die deutschen Missionsangehörigen in ihren Ländern unternommen bzw. sie dort belassen. Auch der Völkerbund hat in seinen Statuten von 1920 und 1922 insofern zum Missions-

³ Ebd. I 422 ss.⁴ Ebd. I 424 s.⁵ Ebd. I 428 ss. 471 s.

problem Stellung genommen, als er die Bewegungs- und Eigentumsfreiheit mit Errichtung von Kirchen und Schulen in den ehemals deutschen Mandatsgebieten unter der zur Aufrechterhaltung öffentlicher Sicherheit notwendigen staatlichen Obergewalt auf die Missionare der Völkerbundsstaaten beschränkte⁶.

Unsere Aufgabe wird es demgegenüber sein, zunächst die deutschen Glaubensboten an den Vorteilen der Kongoakte und Statuten teilnehmen zu lassen, indem ihnen durch den Beitritt Deutschlands zum Völkerbunde und zu den Missionsabmachungen der Weg dazu frei wird, abgesehen von jenen Schutzgebieten, die uns zurückerstattet werden und damit ohnehin unseren vertriebenen Missionaren wieder zufallen könnten. Weiter müssen wir für die Aufhebung der bisherigen Schranken und für Erweiterung der Amnestierungen für das deutsche Missionswerk im Rahmen des hierin begonnenen Abbaues und darüber hinaus sowohl innerhalb unserer früheren Kolonialgebiete als auch in den sonstigen, besonders britischen, wie Indien und Afrika, einzutreten. Zwar bedarf es dafür auch einer Auseinandersetzung und Genehmigung der kirchlichen Behörden, speziell des Römischen Stuhles für den katholischen Missionsanteil, aber wir dürfen sicher auf prinzipielle Zustimmung und Mitwirkung von dieser Seite rechnen, wenn wir die politischen und völkerrechtlichen Hindernisse für unsere freiere Missionsbetätigung hinwegräumen⁷.

Im Einklang und in Verbindung mit diesen kirchlichen und kurialen Instanzen bzw. Diplomaten sollen wir aber auch allgemein unseren internationalen und völkerbundlichen Einfluß zugunsten der christlichen Mission und ihrer vollen Freiheit geltend machen. Es darf nicht mehr vorkommen, daß die Boten Christi und des Evangeliums, bloß weil sie ihrer Abstammung nach zu einer Nation gehören, mit der die Inhaberin des territorialen Machtbereichs zufällig im Kriege steht, von ihren Arbeitsfeldern und Gemeinden schonungslos verjagt werden, zum Schaden der Eingeborenen wie der ganzen christlichen Kultur und Religion. Wie dieses Ziel erreicht wird und welche Mittel am sichersten dazu führen, ob z. B. Internationalisierung oder Neutralisierung der Missionskräfte und -anstalten, wie manche Stimmen während des Krieges vorgeschlagen haben, wird Sache näherer Überlegungen und Beratungen sein. Jedenfalls muß für hinreichende Sicherung und Schutz gegen die Wiederkehr solcher, die christlichen Missionsgrundsätze verletzenden Willkürakte gesorgt, aber auch positiv die Missionsarbeit im Interesse des Christentums wie der Zivilisation möglichst gefördert werden, was angesichts der chinesischen Wirren von besonderer Aktualität erscheint. Dadurch wird sich Deutschland wie die Liga der Nationen als eine der Hauptsache nach auf christlichem Boden stehende und von humanitären Rücksichten geleitete Gemeinschaft erweisen.

Die Oblaten und der einheimische Klerus in Ceylon.

Von P. Joh. Rommerskirchen O. M. I., Hünfeld.

Da die Frage des einheimischen Klerus besonders auch im fernen Osten in letzter Zeit sehr viel diskutiert wird, dürfte es zur allgemeinen Orientierung von Interesse sein, kurz einen Blick auf Ceylon zu werfen,

⁶ Vgl. Grentrup, KM 1925, 74 f. Dazu die Beiträge der ZM (bes. von Größer 1920, 11 ff., von P. Gonsalvus und mir 1919) sowie P. Väh in Kirchh. Handbuch 1915, 70 f. u. 1926, 78 f.

⁷ Vgl. auch Grentrup a. a. O.

um so einen Einblick zu gewinnen in den Stand des einheimischen Klerus der Oblaten in Ceylon.

Zum Verständnis dessen, was die Oblaten der Unbefl. Jungfrau Maria für die Heranbildung eines eingeborenen Klerus in Ceylon getan haben, ist ein kurzer geschichtlicher Rückblick erforderlich.

Unter der Herrschaft der Portugiesen (1506—1658) waren es europäische Missionare, die in Ceylon eine blühende Kirche schufen. Inwieweit auch Ceylonesen von ihnen zu Priestern herangezogen wurden, ist schwer festzustellen. Queiroz erwähnt, daß der Dominikaner Antonio Velozo ein „Eingeborener von Ceylon“ sei¹.

Mit der Herrschaft der Holländer 1658 begann die Verfolgung. Die katholischen Missionare wurden zum Teil vertrieben, zum Teil zu Tode gequält. Retter der ceylonesischen Kirche wurde der goanesische Priester und Oratorianer Josef Vaz, der 1687 als Bettler sich einschlich. Bei seinem Tode 1711 finden wir in Ceylon 70 000 Katholiken mit 15 Kirchen und 400 Kapellen². Von da an lag die Seelsorge in den Händen der goanesischen Oratorianer, auch nachdem seit Besitzergreifung Ceylons durch die Engländer 1796 die Verfolgung aufgehört und seit 1829 den Katholiken volle Freiheit gewährt wurde. Doch die goanesischen Priester ließen in ihrem Eifer nach und vernachlässigten die Gemeinden. Zudem war ihre Zahl sehr beschränkt, aber sie unterließen es, sich in Ceylon selbst den notwendigen Nachwuchs heranzubilden.

Die Propaganda sandte 1842 den italienischen Oratorianer Bettachini nach Ceylon, 1845 wurde er Koadjutor des Apostolischen Vikars Perera von Kolombo mit dem Sitz in Jaffna³. Bettachini suchte Mitarbeiter und fand sie in den Oblaten der Unbefleckten Jungfrau Maria, 3 Patres und ein Bruder landeten anfangs 1848 in Ceylon. 1849 wurde Jaffna Apostolisches Vikariat. An priesterlichen Mitarbeitern hatte damals Bettachini 5 oder 6 goanesische Oratorianer, 2 spanische Cisterzienser, 1 italienischen Oratorianer, 3 italienische Weltpriester und 3 Oblaten.

Schon 1848 hatte P. Semeria O. M. I. Bischof Bettachini darauf hingewiesen, daß nur die Heranbildung eines einheimischen Klerus das Wohl des Vikariates sicherstellen würde. Die Gründung eines Seminars wurde geplant und dem Generalobern und Stifter der Oblaten, Eugen von Mazenod, vorgelegt. Doch weder unter Bettachini (—1857), noch unter seinem Nachfolger Semeria O. M. I. (1857—1868) gelang die Ausführung dieses Planes. Bischof Bettachini konnte aber kurz vor seinem Tode am 11. April 1857 zwei Ceylonesen, Vadoolison und Saverimuttu, zu Priestern weihen⁴.

1864 gründete Bischof Semeria die Genossenschaft der eingeborenen Brüder vom hl. Josef, 1865 die der eingeborenen Schwestern vom hl.

¹ Conquista temporal e espiritual de Ceylao in 6 books. By Fernando de Queiroz S. J. Edited by P. E. Pieris, Colombo 1916, 587.

² Zaleski, The Apostle of Ceylon 139.

³ Erst seit 1835 war Kolombo Apost. Vikariat, bis dahin gehörte die Insel seit 1557 zur Diözese Cochín.

⁴ Gnana Prakasar O. M. I., XXV Years Catholic Progress. The Diocese of Jaffna under the Episcopate of Dr. Henry Joulain O. M. I., 1893—1918, 136. P. Gnana Prakasar ist ein Tamile, der erfolgreichste Hindumissionar in Jaffna.

Petrus. Sie sollten die Schulen leiten. Sein Hauptstreben war aber auf die Heranziehung Eingeborener zum Priestertum gerichtet, wie es in seinen Briefen immer wieder zum Ausdruck kommt⁵. 1867 bei seiner Europareise nahm er drei kleine Tamilen mit, die im Juniorate der Oblaten zu Lumières, Südfrankreich, ihre Studien machen sollten. Zwei erreichten ihr Ziel, P. Hippolyte, 1878 geweiht, und P. Aloysius, 1880 geweiht.

Dem Nachfolger Semerias Bischof Bonjean O.M.I. gelang es schon 1869 das langersehnte Seminar ins Leben zu rufen⁶. 1874 zählte er 17 Alumnen im Konvikt und 7 Seminaristen⁷. 1876 konnte er den ersten zum Priester weihen, P. Sandrasegra. Bis 1892 gingen 5 weitere Priester aus dem Seminar hervor⁸. Eine kurze Statistik möge nun das Wachsen des eingeborenen Klerus, auch im Verhältnis zum Gesamtklerus, zeigen:

1874: 1 eingeb. Priester auf 32 Priester insgesamt.

1880: 2	"	"	"	34	"	"
1891: 7	"	"	"	51 ⁹	"	"
1898: 9	"	"	"	33	"	"
1904: 14	"	"	"	41	"	"
1910: 19	"	"	"	57	"	"
1920: 24	"	"	"	55	"	"
1925: 29	"	"	"	57	"	"
1926: 32	"	"	"	61	"	"

1907 wurde das Seminar St. Martin von Jaffna mit dem Seminar St. Bernard von Kolombo vereinigt. 1925 weilten von Jaffna 16 Seminaristen in Kolombo. Welche Mühe sich die Oblaten um die Heranbildung eines guten einheimischen Klerus gaben, geht auch aus folgenden Angaben P. Gnana Prakasars hervor, die sich auf das Jahr 1918 beziehen. Von 1893—1918 wurden ins Konvikt in Jaffna aufgenommen 116 Knaben. 5 starben im Konvikt, 76 wurden entlassen oder gingen weg, 12 sind noch im Konvikt, 12 im Seminar zu Kolombo, 11 sind zu Priestern geweiht¹⁰.

Bischof Bonjean O.M.I. wurde 1883 als Apostolischer Vikar nach Kolombo berufen. Kolombo zählte bei seiner Ankunft 16 Weltpriester, davon 3 eingeborene. Bonjean nahm von Jaffna 6 Oblatenpatres und 4 Kleriker, unter letzteren einen eingeborenen mit. Sein erstes Werk in Kolombo war die Gründung eines Seminars¹¹. 1889 gelang es ihm, ein geräumiges Haus für sein Seminar zu erwerben, nachdem es in den ersten 6 Jahren dreimal die Wohnung gewechselt hatte. 1893 beim Tode Erzbischof Bonjeans zählte das Seminar 5 Studierende, im Konvikt waren 19 Schüler.

Es bleibt auch hier nur übrig, kurz die Statistik anzugeben, die zeigt, welchen Aufschwung der einheimische Klerus seit Ankunft der Oblaten 1883 nahm.

⁵ So Briefe vom 8. Dez. 1859, 20. Jan. 1860.

⁶ Gnana Prakasar O.M.I., XXV Years Cath. Progress 137.

⁷ Ebenda 137.

⁸ Ebenda 138.

⁹ 1893 bei Gründung der Diözesen Galle und Trincomalie wurde ein Teil der Diözese Jaffna abgetrennt und Kolombo zugewiesen. Daher die Verminderung der Priesterzahl.

¹⁰ Gnana Prakasar, XXV Years 140.

¹¹ Jonquet, Mgr. Bonjean, Premier Archevêque de Colombo, 2. Bd., 81, 179.

1887: 4 eingeb. Priester auf 34 insgesamt

1893: 5 " " " 52 "

1904: 12 " " " 84 "

1914: 31 " " " 128 "

1920: 38 " " " 117 "

1924: 50 " " " 127 "

1926: 53 " " " 128 "

Diese Statistik zeigt ebenso wie die von Jaffna, wie sehr der einheimische Klerus gegenüber dem europäischen gerade im Laufe des letzten Jahrzehntes erstärkte, so daß es heute in Kolombo 41 von 100, in Jaffna sogar 52 von 100 sind.

Das Seminar von Kolombo zählt für Kolombo 30 Seminaristen, das Konvikt beherbergt 59 Studenten.

Betrachten wir noch kurz das einheimische Element bei den Brüdern und Schwestern, so finden wir 1924 in Kolombo 59 eingeborene Brüder gegenüber 22 europäischen und 369 eingeborene Schwestern gegenüber 189 europäischen, die Eingeborenen meistens in eigenen Genossenschaften¹².

Auf die Frage, die Bischof Bonjean O. M. I. sich stellte, ob er seine kleinen Studenten zu Oblaten oder Weltpriestern machen sollte, galt für ihn der Grundsatz: „Ich werde den Eintritt ins Seminar keinem verweigern, der die Gewähr bietet, daß er ein guter Priester wird, ohne daß er zugleich auch Ordensberuf hat; andererseits wird die Genossenschaft auch keinem die Aufnahme verweigern, der die Kennzeichen des Ordensberufes aufweist“¹³. An diesem Grundsatz haben auch die folgenden Bischöfe festgehalten, und so sehen wir in Kolombo und Jaffna unter den eingeborenen Priestern Welt- und Ordenspriester; in Kolombo sind von den 53 eingeborenen Priestern 21 Weltpriester, in Jaffna von 32 6 Weltpriester. Die Freiheit wird allen gelassen. Daß aber die meisten den Eintritt in den Ordensstand wählen, wird keinen, der objektiv denkt, wundern, denn die Oblaten sind ihre Lehrer und Erzieher.

So sehen wir, daß die Oblaten in Ceylon von Anfang an ihr Augenmerk gerichtet haben auf die Heranbildung eines tüchtigen einheimischen Klerus, während bis zu ihrer Ankunft nichts für die Heranziehung des einheimischen Elementes geschehen war. Die Hauptschuld daran trägt eben die fast 200 Jahre dauernde Verfolgung und Unduldsamkeit der Holländer und Engländer. Daß die Kirche Ceylons in dieser Verfolgung nicht vollständig zugrunde ging, verdankt sie den heldenmütigen goanesischen Oratorianern. Ohne Berücksichtigung dieser Verfolgung wird man der Entwicklung der ceylonesischen Kirche niemals gerecht.

Den Oblaten aber, zumal ihrem großen Erzbischof Bonjean, verdankt die Kirche Ceylons ihre Wiederbelebung und ihren Aufschwung in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts, nicht zuletzt auch die Heranbildung eines tüchtigen einheimischen Klerus.

Was Papst Pius XI. in seiner Missionsenzyklika verlangt, ist von den Oblaten in Ceylon schon seit Jahrzehnten angeführt worden, und die Worte des Papstes werden ihnen ein Ansporn sein, ihre ganzen Kräfte einzusetzen, auch in der Zukunft eine noch immer größere Anzahl tüchtiger eingeborener Priester der Kirche Ceylons zu schenken.

¹² Census of the Catholic Population and of the Catholic Schools of the Archdiocese of Colombo 1924.

¹³ Simon O. M. I., Christoph Bonjean, der erste Erzbischof von Kolombo. Monatsblätter der Oblaten 1920, 211.

Bericht über die Sitzung des Internationalen Institutes für wissenschaftliche Forschungen

in Breslau am 25. August 1926 ¹.

Bei Gelegenheit des Katholikentages in Breslau hielt auch das Missionswissenschaftliche Institut eine Generalversammlung ab. Infolge der späten Ansage und des späten Termins nach dem offiziellen Schluß des Katholikentages war die Beteiligung eine schwache, besonders schwach die Vertretung der missionierenden Orden und Genossenschaften. Fürst Alois zu Löwenstein eröffnete die Sitzung und gab bekannt, daß Herr P. Streit O. M. I. sein Amt als Schriftführer des Instituts infolge seiner voraussichtlich dauernden Bindung in Rom niedergelegt habe, ebenso Herr Oster aus Aachen das Amt des Schatzmeisters. An ihrer Stelle wurden Herr P. Provinzial Dr. Grendel S. V. D. als Schriftführer und Herr Sittart als Schatzmeister gewählt bzw. bestätigt.

Herr Sittart, der bereits kommissarisch das Amt des Kassierers seit dem Rücktritt seines Amtsvorgängers verwaltet hatte, erstattete den Finanzbericht. Die Institutskasse wies am 1. April 1926 einen Bestand von 12 950,73 Mk. auf. Die Ausgaben bis März 1926 betrugen 4419,37 Mk. Die weiteren Ausgaben bis zum August 1926 beliefen sich auf 299,42 Mk. Diesen Ausgaben stehen 3 381,12 Mk. Einnahmen gegenüber, so daß der Kassenbestand heute 10 713,06 Mk. beträgt. Die Zahl der Mitglieder des Instituts ist auf 160 jährliche und 12 lebenslängliche gestiegen. Ein detaillierter Bericht über Einnahmen und Ausgaben wurde den einzelnen Teilnehmern vom Herrn Sittart zugestellt.

Hierauf sprach Prof. Schmidlin als Vorsitzender der wissenschaftlichen Kommission über die wissenschaftlichen Arbeiten und Aufgaben des Instituts. Anschließend an die Mitteilungen des Schatzmeisters über die Zahl der Mitglieder berichtete Prof. Schmidlin über seine Werbetätigkeit unter den theologischen Fakultäten und bei den Theologieprofessoren, von denen ein Dutzend neu beitrat. Vor allem betonte er die schwache Beteiligung der Religionslehrer am Institut und stellte ihre stärkere Beeinflussung als eine wichtige Aufgabe der nächsten Zeit hin. Auch der Anschluß der Diözesangruppen der Unio Cleri, der auf der letzten G.-V. beschlossen worden war, ist noch nicht vollzogen. Die Werbung neuer Mitglieder bedeutete er als eine Lebensfrage für das Institut. Für die ZM beantragte der Referent einen Zuschuß von 2000 Mk., um das Defizit, das trotz des Beitrags der Notgemeinschaft deutscher Wissenschaft entstanden sei, zu decken. Der in seiner jetzigen Form weniger zweckdienliche Literaturbericht, der jährlich in der Zeitschrift erscheint, müsse in irgendeiner Form umgestellt werden. Was die Publikationen des Instituts angeht, so konnte als Nr. 5 der Missionswissenschaftlichen Abhandlungen und Texte vorgelegt werden: P. A. Freitag, Katholische Missionskunde. Eine ganze Reihe neuer Publikationen konnte Prof. Schmidlin ankündigen: P. Thomas Ohm O. S. B. über die Stellung des hl. Thomas zur Heidenmission; P. Thauren S. V. D. über die Akkommodationsfrage; P. Benno Biermann O. P. über die Anfänge der Dominikanermission in China. Für diese drei letzten Publikationen beantragte er für die Drucklegung einen Zuschuß von 25 Mk. pro Bogen. Mit Hilfe

¹ Vgl. den Bericht über die Sitzung der wissenschaftlichen Kommission vom 21. Januar 1926 ZM XVI 62 f.

der Notgemeinschaft könne so die Herausgabe durch die technische Fertigstellung in den Missionsdruckereien der Genossenschaften, denen die Verfasser angehören, als gesichert gelten. Für die Abhandlung von P. Otto Maas O. F. M. über die Anfänge der Franziskanermission in China ist der Zuschuß noch zu regeln. Im Laufe des nächsten Berichtsjahres wird sich so die Zahl der Abhandlungen auf zehn erhöhen. Die in Aussicht genommene Neuherausgabe der wichtigen missionstheoretischen Schrift P. Acosta S. J. *De procuranda Indorum salute*, die von P. Hall S. V. D. nahezu fertiggestellt ist, konnte wegen Kränklichkeit des Bearbeiters leider noch nicht dem Druck übergeben werden. Die Herausgabe der Relation von Urbano Cerri von 1677 ist in Angriff genommen. Von der *Bibliotheca Missionum* ist der dritte Band (Amerika) in der Aachener Franziskus-Xaverius-Druckerei nahezu fertiggestellt. Das ganze Werk berechnet P. Streit O. M. I. auf acht Bände. Der Referent warf die Frage auf, dem Verfasser nahezulegen, durch Ausschaltung oder Reduzierung der Tangentengebiete und Beschränkung auf das rein Missionswissenschaftliche den Umfang des Gesamtwerkes zu vermindern, da sonst die Finanzierung die größten Schwierigkeiten mit sich bringen würde und die Vollendung des hervorragenden Werkes in Frage stelle. Als wichtige Aufgabe betrachtet das Institut auch die Herausgabe der *Propagandaarchivalien*. Bereits vor dem Kriege hatte der Referent, P. Kilger und Pöpping in Rom am Archiv dafür schon ein gut Stück Arbeit geleistet. Als die Herausgabe der Archivalien sich infolge Kräftemangel immer mehr in die Länge zog, wandte sich der Referent nach Steyl, das sich bereit erklärte, eine Kraft für die Arbeit freizustellen, der noch eine andere in absehbarer Zeit beigegeben werden sollte. Inzwischen war P. Kilger wieder frei geworden und man einigte sich für die Herausgabe auf eine chronologische Anordnung nach Ländern getrennt: Prof. Schmidlin übernahm Amerika und Australien, P. Kilger Afrika, P. Pöpping und sein Socius Asien. An die Herausgabe des ersten Bandes (17. Jahrhundert) denkt man noch dieses Jahr. Erfreuliches konnte Prof. Schmidlin über die veranstalteten Kurse des Institutes berichten (Steyl 1925, Budapest 1925, Hangelar 1925, Leitmeritz 1926, St. Ottilien 1926). Für das nächste Jahr sind ähnliche Veranstaltungen geplant in Mitteldeutschland, Schweiz und Polen. — Der Zuzug von Priestern zur missionswissenschaftlichen Fachausbildung ist in stetem Wachsen begriffen. Das Jahr 1925/26 zählte im missionswissenschaftlichen Seminar an der Universität Münster 12 Priester. Neben verschiedenen Theologiestudierenden bewerben sich auch zwei Schwestern (Dienerinnen des Hl. Geistes) um das missionswissenschaftliche Diplom. Mit einem Blick in die Zukunft schloß Prof. Schmidlin sein Referat. Er wies hin auf die verschiedenen wissenschaftlichen Bestrebungen in den verschiedenen Ländern (Schweiz, Holland, Belgien, Frankreich, Rom usw.), die alle nach Internationalisierung ihrer Bestrebungen hinielen. Er warf die Frage auf, ob man nicht aus sachlichen Gründen das Wort „international“ im Titel des Instituts streichen solle, da das Institut in Wirklichkeit auf das deutsche Sprachgebiet beschränkt sei.

Den Anträgen des Referenten entsprechend bewilligte die Versammlung 2000 Mk. Zuschuß für die ZM. 25 Mk. pro Bogen für die drei genannten Abhandlungen, einen Jahreszuschuß von 200 Mk. für die Anschaffung der für die Rundschau erforderlichen Literatur. Auf Antrag

des Generalsekretärs des Franziskus-Xaverius-Vereins wurden für den im Druck befindlichen III. Band der Bibliotheca Missionum 1000 Mk. bewilligt. Die anschließende Aussprache befaßte sich nahezu ausschließlich mit der Frage, wie das Institut sich unter den Gebildeten und wissenschaftlich interessierten Kreisen eine breitere Basis schaffen könne, wozu recht praktische Vorschläge gemacht wurden, die nun in die Tat umgesetzt werden sollen.

P. Dr. Freitag sprach dann noch über den gegenwärtigen Stand der Missionskunde, besonders missionskundliche Quellen und Literatur. Die bereits weit fortgeschrittene Zeit zwang ihn, sich einer lapidarischen Kürze zu befleißigen. Der Vortrag zeigte den Zuhörern, welch Unsumme von Literatur und Quellen zur Herstellung eines alleseitig objektiven und vollständigen Bildes des katholischen Missionsfeldes herangezogen werden muß. — Fürst Alois zu Löwenstein dankte den Referenten und schloß die Sitzung gegen 12 Uhr. (P. Thaurén S. V. D., Mödling

(Protokollführer als Vertreter des Institutsekr. P. Provinzials Grendel).

Besprechungen.

Kleinschmidt, Beda, P. Dr., O. F. M., Das Auslandsdeutschtum in Übersee und die katholische Missionsbewegung. Mit besonderer Berücksichtigung von Deutschland und Österreich von 1875—1925. (2./4. Heft: Deutschtum u. Ausland. Studien zum Auslandsdeutschtum und zur Auslandskultur, herausgegeben von Georg Schreiber) Münster 1926, Preis Mk. 7.80

Zum Franziskusjubiläum schenkte uns der bekannte Kunsthistoriker P. Beda Kleinschmidt das vorliegende Werk. Es war sicherlich eine dankbare Aufgabe, die sich der Verfasser setzte, die Tätigkeit der deutschen Orden und Genossenschaften (in Übersee) unter den Kolonisten im Zusammenhang darzustellen. Es lag nah, daß hierbei auch die immerhin reizvolle Darstellung des deutschen Missionswesens mit in die Bearbeitung einbezogen wurde. Das Werk umfaßt zwei Teile: Im grundsätzlichen Teil (1—97) behandelt er die Strömungen der Missionsbewegung; Mission und Auslandsdeutschtum; die deutsche Weltdiaspora; die deutsche Auslandspriesteranstalt; die Träger der Missionsbewegung im allgemeinen; die Missionsvereine; Missionsärztliche Fürsorge; Universität, Gymnasium und Schule; Studium und Schrifttum; Presse und Wort. Der zweite Teil: Auslandsdeutschtum und Missionsbewegung in ihren Trägern umfaßt drei Abschnitte: Heidenmission, Kolonistenseelsorge und weibliche Genossenschaften und Auslandsdeutschtum. Die immer weitere Kreise im deutschen Vaterland erfassende Bewegung zugunsten des Auslandsdeutschtums wird dem Verfasser für das Gebotene aufrichtig dankbar sein müssen. Es gereicht P. Beda zu hoher Ehre, daß er die Tage seiner Rekonvaleszenz nach schwerer Krankheit benutzte, uns ein Bild zu zeichnen, das in herzerquickender Frische die Arbeiten, Sorgen, Leiden und Mühen deutscher katholischer Männer und Frauen im Weinberge des Herrn zum Segen der Kirche und Hebung und Förderung des deutschen Namens und Ansehens in der Fremde den Lesern vor Augen führt. Dabei dürfen wir nicht übersehen, daß der Verfasser seine Darstellung zum großen Teil auf Originalberichte aufbaut, für die er selbst sich bemühen mußte (Vorwort IX). Der Verfasser hat zu seinen Darstellungen eine solche Fülle von Literatur herangezogen, deren Kenntnis selbst einen Fachmann ehren würde, aber keinen Anspruch auf Vollständigkeit und Allseitigkeit erhebt.

Wir müssen das Werk in der ZM vom missionswissenschaftlichen Standpunkt aus bewerten. Im Vorwort bereits weist der Verfasser darauf hin, daß die Missionswissenschaft die „Kolonistenmission“ von ihrer Behandlung bisher abgesehen habe. Dazu hat die Mw. ihren Grund. Denn Mission ist be-

grifflich die Verbreitung des hl. Glaubens unter Akatholiken (oder Nichtchristen). Dieser Begriff duldet keine Behandlung der Kolonistenseelsorge im Rahmen der Missionswissenschaft, und der Ausdruck Kolonistenmission oder -missionar ist abwegig. Auch die gegebene Begründung (S. 8 u. 21) kann nicht überzeugen, noch die Autorität des angezogenen Gewährsmannes Pfarrers Dr. Louis. Aus diesen und aus prinzipiellen Gründen ist auch der gewählte Wahlspruch „Mission und Auslandsdeutschtum gehören unbedingt zusammen“ (Aufhauser) nicht ganz glücklich. Der Referent kann auch die Befürchtung nicht unterdrücken, daß die starke Verbindung der Missionsache mit dem Auslandsdeutschtum dem Ansehen der katholischen deutschen Missionssache im Ausland auf die Dauer nur zu sehr schadet. Daher bedauern wir aufrichtig, daß dieses Buch in der mehr politisch eingestellten Sammlung von G. Schreiber erschienen ist. Unbedenklich wäre es gewesen, wenn sich der Verfasser auf die Kolonistenseelsorge beschränkt hätte, wodurch auch das Werk an Übersicht wesentlich gewonnen hätte. Eine monographische Darstellung des deutschen Missionswerkes ist durch das vorliegende Werk nicht überflüssig geworden, aber wir sähen sie nur ungern in der gleichen Sammlung. Auch läßt die Darstellung des Missionswerkes erkennen, daß der Verfasser den wirklichen Verhältnissen noch zu fern steht. Die Darstellung der akademischen Missionsbewegung ist nicht lückenlos. Sicher hätte die Bundesleitung des Akademischen Missionsbundes in Münster die erwünschten Angaben gern zur Verfügung gestellt. Heute zählt der Bund 4000 Mitglieder. Auch vermissen wir an dieser Stelle die Erwähnung der Namen jener Männer, die hervorragenden Anteil an diese Entwicklung haben: Schmidlin, Pieper und Freitag. Die S. 75 erwähnten akademischen Missionsvereine Österreichs und die S. 76 erwähnten im Theologenverband zusammengeschlossenen Vereine sind identisch. Die ersten Vereine in Österreich waren ausschließlich Theologenvereine.

In der Darstellung des Missionsstudiums (S. 78) lehnt sich P. Beda an die Antrittsvorlesung Aufhausers, der sich in Literaturangabe auf Warneck: *Evang. Missionslehre* I 32 ff. stützt; in dieser Darstellung ist der Verfasser von seinem Grundsatz, nur die ersten Quellen zu benutzen und sprechen zu lassen, abgewichen. Andererseits hat man den Eindruck, daß stellenweise die Quellenzitatefülle den gedanklichen Fortschritt erdrückt.

Die praktisch noch unreichbare Vollständigkeit in der Darstellung hat P. Beda auch gehindert, einen Gesamtüberblick zu geben. Hoffentlich findet sein Wunsch, Lücken, Ungenauigkeiten und wünschenswerte Ergänzungen ihm mitzuteilen, allseitige Beachtung. Das Werk wird seine Mission, für Kirche und Mission, Vaterland und Deutschum zu werben, sicher erfüllen.

P. Thaurén, St. Gabriel Mödling.

Krose-Sauren, Kirchliches Handbuch für das katholische Deutschland, 13. Band 1925/26. XIX u. 462 SS, 8. Freiburg Herder 1926.

Nur unter erheblichen Opfern und Bedenken hat diesmal der Verlag dieses hochgeschätzte Handbuch, das zu den einzig dastehenden Vorzügen des deutschen Katholizismus gehört, herausgeben können, nicht weil es am nötigen Verständnis fehlte, sondern weil die Geistlichen und auch die dazu ermächtigten Pfarrämter aus wirtschaftlichen Gründen sich die Anschaffung versagen mußten, so daß künftighin die Zentralstelle für kirchliche Statistik die Publikation übernehmen und ihr Direktor als einziger Herausgeber figurieren wird. Mit Rücksicht darauf wurde der Umfang gegenüber dem Vorjahr um 120 Seiten verringert, im ganzen aber hat das Werk an Reichhaltigkeit und Gedicgenheit nichts verloren. Die 1. Abteilung bringt wie immer die Organisation und Hierarchie der Gesamtkirche an der Kurie (S. 9 auch die Propaganda) und in den religiösen Genossenschaften (darunter 15 f. auch Missionsgesellschaften). Als 2. Teil wird die kirchliche Organisation Deutschlands mit ihren Diözesen und Vertretern von Sauren eingeschoben, worauf erst als 3. die kirchlichen Gesetze, Erlasse und Entscheidungen von Prof. Dr. Hilling folgen. Unter Konfession und Unterrichtswesen bearbeitet der General-

sekretär Böhler von der Kathol. Schulorganisation einerseits die neuen Reichsbestimmungen (Grundschulgesetz, Reichsschulgesetzentwurf, Oberschule, Lehrerbildung, politische Betätigung), andererseits die einzelstaatlichen der Länder (Baden, Bayern, Hessen, Preußen, Sachsen und Thüringen). In Nr. 6 entrollt Caritasbibliotheksdirektor Auer die caritativ-sozialen Vereine zur Pflege des religiösen (ohne die Missionsvereine), caritativen und kulturellen Lebens, wenngleich weniger ausführlich als bisher unter Wegfall der Jugend- und Standesvereinigungen. P. Krose S. J. stellt unter Nr. 7 die deutsche Konfessionsstatistik im Rahmen der Gesamtbevölkerung, im Verhältnis zu den übrigen Gemeinschaften, in der konfessionellen Bevölkerungsbewegung, Unterrichtsstatisitk und Beamtenkonfession, unter Nr. 8 die Orden und Kongregationen in Priester-, Brüder- und Schwesterngenossenschaften (auch Missionsgesellschaften) nebst einer vorausgeschickten Gesamtübersicht dar. Endlich schließt Direktor Sauren mit der kirchlichen Statistik in der 9. Abt. betreffs der Seelsorgverhältnisse, Priesteramtskandidaten, Übertritte und kirchliche Handlungen, wozu noch Mitteilungen der Zentralstelle und eine Karte über die kirchliche Einteilung Deutschlands kommen.

Abgesehen von den unter besagten Rubriken aufgeführten Organisationen füllt der Missionsstoff die abermals von P. Vöth mit dem bekannten Fleiß und Wissen zusammengestellte 4. Abteilung. Im Unterschied zum letzten Mal behandelt er als I. Abschnitt auch wieder das heimatliche Missionswesen, nach einer allgemeinen Einleitung über die gegenwärtige Missionslage und die Missionsausstellung im Hl. Jahr die deutschen Missionsvereine (Unio Cleri, Glaubensverbreitung, Kindheit Jesu, Petriwerk, Akad. Missionsbund, über den vom Generalsekretariat leider nichts zu erfahren war, Frauenmissionsvereinigung, Claversodalität, missionsärztliche Fürsorge und Sondervereine, für deren Notwendigkeit nachdrücklich eingetreten wird) und Missionsgesellschaften (wovon zwei neue, Hinweise auf Klagen über Zersplitterung und Überfülle), Missionswissenschaft und -literatur mit Missionskursen (wohlwollend); im II. das deutsche Missionsfeld, nach kurzem Eingehen auf den Abbau der Ausnahmebestimmungen die einzelnen Gebiete (Gesamttabelle, China, Japan-Korea, Australien-Ozeanien, Philippinen, Südafrika, Amerika). In den Schlußergebnissen wird unser relativ geringer Anteil am eigentlichen Missionspersonal und in der Christenziffer teils wegen der Finanznot, teils wegen der Zuweisung wenig entwickelter Arbeitsfelder trotz des unverminderten Missionseifers und der reichentfalteten Heimatorganisation geklagt (dazu freilich viele Kolonistenmissionen und Deutsche in außerdeutschen Missionen).

Schmidlin.

Pastor, Ludw. Frhr. v., Geschichte der Päpste. X. Band, Sixtus V., Urban VII., Gregor XIV., und Innocenz IX. (1585–91).² 1.—7. Aufl. XXXII u. 666 S. 8. Freiburg Herder 1926. Pr. 20, geb. 24 Mk.

Wiederum beschert uns der Papsthistoriker in seiner gewohnten Meisterschaft mit einem Bande, dem eine besondere Bedeutung durch seinen Hauptgegenstand Sixtus V., unzweifelhaft eines der größten Nachfolger Petri, zukommt. Was uns auch hier vor allem imponiert, ist die ungemeine Quellenbeherrschung sowohl bezüglich der archivalischen und handschriftlichen Materialien, die er auf der ganzen Linie abgesucht und dank seinem bekannten Fingerglück erheblich bereichert hat, als auch in der gedruckten Literatur, innerhalb deren ihm nichts Wesentliches entgangen ist, wie uns sein über 12 Seiten sich erstreckendes Verzeichnis der wiederholt zitierten Bücher lehrt. So konnte er selbst die sonst so vortreffliche dreibändige Monographie von Hübner wie die Papstgeschichte Rankes in vielem ergänzen und vertiefen. Seine Methode ist dieselbe geblieben: ein möglichst objektives und pragmatisches Bild, stets aus den Quellen und Tatsachen zusammengestellt, ohne Konstruktionen und Phrasen, aber doch immer in vornehmem Stil und reiner Sprache. Wunderbar plastisch tritt uns insbesondere der Hauptheld in all seinen dramatischen Lebensphasen und Pontifikaltaten, als kirchlicher Restaurator, Reformator und Organisator wie in seiner politischen Tätigkeit

im Kirchenstaat und in den internationalen Beziehungen, in seinen baulichen und künstlerischen Plänen und Werken, mit all seinen genialen Vorzügen und Schwächen, vor allem seinem Eigensinn gegenüber.

Nach einer allgemeinen Einleitung über Persönlichkeit und Bedeutung des fünften Sixtus wird zuerst Wahl, Vorleben und Individualität; dann die innerstaatliche Regierung mit der Wiederherstellung von Ruhe und Ordnung insbesondere durch Ausrottung des Banditenwesens und drakonische Strenge gegen alle Übeltäter, aber auch Finanzpolitik, Verproviantierungsmaßregeln, Trockenlegung der Sümpfe, Hebung von Industrie und Gemeinden; im 3. Teil die innerkirchlichen Reformen gegenüber den Orden und durch die Sixtus eigentümlichen Schöpfungen, speziell die Errichtung der 15 Kongregationen und die *Vulgata*-edition; im 4. das Verhältnis des Papstes zu Spanien, mit dem er in scharfen Konflikt geriet, und zu Frankreich, in dessen religiöse Wirren unter Heinrich III. er energisch eingriff; im 5. seine Stellungnahme zum englischen Thronstreit zwischen Elisabeth und Maria Stuart, zur Hinrichtung der letztern und zur Vernichtung der spanischen Armada; im 6. die Reformations- und Restaurationsbestrebungen in Deutschland, wozu meine dreibändige Publikation über die kirchlichen Zustände auf Grund der bischöflichen Statusberichte gut verwertet ist, sowie die holländischen und schweizerischen Krisen des damaligen Katholizismus; im 7. die Kreuzzugsabsichten in Verbindung mit der venezianischen und ungarischen sowie der polnischen Königsfrage, abgeschlossen durch den Tod; im 8. endlich die Förderung der Wissenschaft und Kunst, vorab in der Bereicherung, Umgestaltung und Verschönerung der ewigen Stadt. Im II. kürzern Buch folgen die Pontifikate der rasch hintereinander sterbenden Nachfolger Urban VII., Gregor XIV. und Innozenz IX. (1590—91) mit dem Wenigen, was über ihr Konklave und ihr päpstliches Wirken zu sagen ist; am Schluß ein Anhang mit besonders wertvollen Aktenstücken und Auszügen (bes. aus den *Avvisi di Roma* von mir angefertigt), einige Nachträge und Berichtigungen samt einem sehr brauchbaren Personenregister.

Über die Missionen und insbesondere den päpstlichen Anteil daran erfahren wir in diesem Bande wenig, teils weil es dem Verfasser überhaupt nicht darauf ankommt, für jeden Abschnitt erschöpfend den ganzen Christianisierungsprozeß der betr. Periode darzustellen, teils weil dieses Pontifikat doch einen gewissen Stillstand, wenn auch nicht toten Punkt darstellt, wie es die chronologische Analyse meiner Missionsgeschichte zeigt. S. 134 ff. wird im Rahmen der kirchlichen Tätigkeit zunächst die Japanmission mit der Erhöhung der Kollegiensubvention, dem Scheiden der römischen Gesandtschaft, dem Ausbruch der Verfolgung und der Errichtung eines Bistums Funai teilweise an der Hand von Breven im vatikanischen Archiv und von Berichten des Jesuitenarchivs, dann der Fortgang der *Ricimission* in China mit der Ablehnung des Eroberungsplans von P. Sanchez geschildert, wozu auch noch die beiden philippinischen Dominikanerexpeditionen von 1587 und 1590 (vgl. meine MG 267) hätten Erwähnung finden können. Kurz streift S. 137 die Franziskaner- und Dominikanermissionen auf den Philippinen (vgl. über die Dominikanersendungen von 1586—89 MG 262 f.), andererseits die beiden Synoden von Mexiko und Lima; als Ergänzung läßt sich hinzuziehen, was ich in der Missionsgeschichte über die Franziskanervorstöße in Neugranada (304 A. 4) und Tukuman (310 A. 7), die Jesuitengründungen in Peru, Quito und Platas 1586—87 (312), die Anfänge der Paraguaymission seitens der spanischen und portugiesischen Jesuiten (1585—87 (317), die Taufen und Bekehrungen der Jesuiten in Brasilien 1585—91 (328) ausgeführt habe, ebenso über die Gründung der indischen Augustinermission Schaul (248), die Franziskanerpredigt in Borneo (255) und die Jesuitenerfolge in Kongo (226). Aus der Orientmission figurieren die Unionsverhandlungen mit den Maroniten und Chaldäern neben der Not der Konstantinopelmission (vgl. dazu MG 221). Von den späteren Ausführungen interessiert uns besonders, was über die päpstlichen Kreuzzugsbemühungen einschließlich einer von Sixtus geplanten Expedition nach Algier (391 ff.) und über die Christianisierung heidnischer Monu-

mente in Rom (452 f.) mitgeteilt ist. Für die Fortdauer der Missionserfolge unter Gregor XIV. wird eine Relation von Sanchez aus der Mailänder und ein Kodex aus der Münchener Staatsbibliothek zitiert. Alles in allem verdanken also auch wir Missionswissenschaftler dem Altmeister der Papstgeschichte reiche Aufschlüsse, die ihrerseits unsere missionshistorischen Kenntnisse willkommen ergänzen. Schmidlin.

Das Missionsrundschrreiben „Rerum ecclesiae“ von Pius XI. liegt nun auch in einer Trierer Ausgabe von Prof. Dr. v. Meurers unter dem Titel Die Förderung der heiligen Missionen mit sehr praktischer Disposition am Rand und Erläuterungen am Schluß über Inhalt, Bedeutung, heimatliche Missionsarbeit und literarische Hilfsmittel (Paulinus-druckerei, Mk. 1,20), und in einer solchen von Steyl mit Überschriften der Teile, aber ohne Kommentar vor (Der Papst und die Missionen).

Im Selbstverlag der Missionsbenediktinerinnen von Tutzing erschienen ansprechende Berichte von Schw. Mildreda über die in ihrer Begleitung durch die Generaloberin unternommene Visitation der Missionsniederlassungen in Ost-, Süd- und Südwestafrika, betitelt Unter der Sonne Afrikas (Wanderungen durch unsere Missionsfelder), weiter außer einem Schriftchen über den Beruf zur Missionshilfe (1924) als Sammlung Missions-Saatkörner: 1. Die Missions-Benediktinerinnen von Tutzing; 2. Gebets- und Arbeitsleben bei den B. v. T.; 3. Berufe für die B. v. T.; 4. Aus der Missionstätigkeit der B. v. T.: a) in Afrika; 5. dass. b) außer Afrika.

Das von der Steyler theologischen Lehranstalt von St. Gabriel in Mödling herausgegebene Jahrbuch von St. Gabriel 1926 (295 S., 6 Mk.) enthält diesmal außer dem oben besprochenen Aufsatz von P. Koppers über die protestantische Feuerlandmission nur nichtmissionarische Artikel: von P. Kießler über Geschichte und Kritik des hypothetischen Urteils seit Wolff, von P. Völlmecke eine exegetische Studie zu Gal. 2, 11, von P. Schmitz über die Stellung der unehelichen Kinder im geltenden kanonischen Recht, von P. Höltker über die theoretischen Grundlagen der modernen Ethnologie, von P. Kalf über den Datismus und seinen theistisch-christlichen Einschlag, von P. Mohrbacher über die historische Entwicklung des Konfutiuskultes, von P. Schebesta über das Medizinmannwesen (Hala) bei den Semang auf Malakka und von P. Horger über die Bodenschätze Brasiliens speziell im Staate Minas Geraes, also sehr disparate Gegenstände, aber von nicht geringem Werte für das betr. Fach.

Priester und Mission 1926 ist als Jahrbuch der Unio cleri pro missionibus (Aachener Missionsdruckerei, 165 S.) noch von dem seines Amtes enthobenen Generalsekretär Dr. P. Louis mit der gewohnten Geschicklichkeit und teilweise wertvollen Beiträgen herausgegeben: P. Streit entwickelt im Anschluß an die päpstliche Enzyklika einige Missionsgedanken über Christ Königtum (Tu Rech Gloriae Christe), sein Ordensgenosse Andres den 71. Psalm als Missionsgesang, P. Hallfell von den Weißen Vätern die Missionspflicht der Kleriker und der Laien (unter Sünde), der neue Generalsekretär van der Velden die Missionsenzyklika Rerum ecclesiae von 1926, Prof. Dr. Aufhauser die soziale Bedeutung der Mission, Dr. Louis die gegenwärtige deutsche Missionslage (Custos quid de nocte?), P. Väth S. J. die einheimischen Schwwestern in den Missionsländern, Bischof Müller von Schweden über den kürzlich verstorbenen dortigen Senior Graf Bernhard von Stolberg, Prof. Dr. Lübeck das Totenmahl in der orthodox-griechischen Kirche, P. Obertüfer aus der Hl. Familie, die Beziehungen der Weltmission zur katholischen Tagespresse, P. Cohausz in Predigtform die Anbetung der Waisen als erstes Missionsfest, Dr. Baumker die Jugend großer Missionare und Gnade ihrer Berufswahl, Dr. Louis die verschiedenen Missionsvereine, wozu viele Bücherbesprechungen, mehrere Rezensionen über „die Heilsfrage der Heiden“ von Pies und eingesandte Schriften treten.

Auch das Jahrbuch 1926 des katholischen Vereins für missionsärztliche Fürsorge und des missionsärztlichen Instituts vom Direktor Dr.

Becker führt sich wieder als Katholische missionsärztliche Fürsorge gut ein: durch Beiträge von P. Thomas Ohm über den Sinn der missionsärztlichen Fürsorge, von Missionsarzt Dr. Drexler über ein Jahr Missionsarzt in Tsinchow, von Mgr. Becker über den katholischen Verein für missionsärztliche Fürsorge, von Missionsärztin Dr. Roggen über ihre Tätigkeit am Amazonas, von Mgr. Becker über das missionsärztliche Institut im verflochtenen Jahr, von Missionsärztin Dr. Schuster über Uganda, von Missionsarzt Dr. Herrmann über seine Anfänge in Tsingtao, von P. Winthuis über Krankheit, Tod und Begräbnis bei den Gunantuna, von Missionsarzt Dr. Deisenhofer aus Rio Negro in Brasilien, von Mgr. Becker über missionsärztliche Tätigkeit in Amerika, von Missionsarzt Dr. Kohler aus der Mariannhiller Missions, von Prof. Dr. Schübel über Morphinismus und Kokainismus, von Prof. Dr. Förster zum Neubau des Würzburger Instituts, von Dr. Louis über missionsärztliche Bestrebungen in früheren Jahrhunderten (wesentlich nach Streits Bibl. Miss.), von P. Wasmann S. J. über seine Stellung zur Abstammungslehre, von Mgr. Becker über eine Genossenschaft für Missionsärztinnen und über das Jubiläum des Hamburger Tropeninstituts, wozu noch Mitteilungen von unseren Ärzten und Ärztinnen sowie andere aus nah und fern samt Bücherschau kommen, also wenigstens der von uns beibehaltenen Anordnung nach sehr gemischt, aber doch stets auf den Hauptgegenstand konzentriert.

Im Jahrbuch von St. Gabriel III (1926), zugleich in einem Sonderabdruck behandelt P. Koppers S. V. D. sehr lehrreich an der Hand des Organs der südamerikanischen Missionsgesellschaft Die englisch-anglikanische Mission unter den Yamana auf Feuerland (1856—1916) als Beitrag zur Missionsmethodik unter primitiven Jäger- und Fischerstämmen (1. Einleitung, 2. Geschichte und Methode der Mission, 3. Die Mission und das Aussterben der Yamana, 4. Einfluß der Mission auf die geistige Eigenart der Yamana, 5. Mission und Erforschung der Eingeborenen, 6. Zusammenfassung und Schluß).

Der gegenwärtig mit der Russenfürsorge in Berlin beauftragte Prof. Dr. Berg gibt im dortigen Germaniaverlag in 2. Aufl. eine Broschüre heraus Russen, im 1. Teil einen historischen Rückblick auf die katholischen Russen, im 1. Teil einen historischen Rückblick über die katholischen Unionsversuche im Orient bis zur Gegenwart, im 2. Fragen und Antworten vom Pariser Weihbischof Chaptal über die Russen (Unterschiede, Vorurteile, Riten, Schriften usw.).

Als Ergänzung zu seinem Harmonisierungsversuch zwischen Christentum und Vedantismus (Vedanta vindicated vgl. oben 172 f.) bietet der Pariser Missionsober Pessein von Wellington uns Sir, Teach Me Brahman (Adhihi Bhagavo Brahma, Pondicherry Cath. Miss. Press. 1926, Pr. As. 6), im 1. Teil über das, was Gott oder Brahma mit seinen drei Personen an sich, im 2. was er durch Christus für uns ist.

Protestantischerseits treten außer den „Missionswissenschaftlichen Forschungen“ zwei neue Publikationsserien auf den Plan: Allgemeine Missions-Studien der deutschen Gesellschaft für Missionswissenschaft, eröffnet von Prof. Dr. Frick mit dem 1. Heft Vom Pietismus zum „Volkskirchentum“ (55 S., aus der NAMZ 1924) über die Notwendigkeit einer neuen Betrachtung, die missionsgeschichtliche Bedeutung des Altpietismus, die Missionsart des Neupietismus, das Normative an der pietistischen Missionsart, den missionstheoretischen Ertrag der deutschen Entwicklung, Vergleiche zwischen deutscher und angelsächsischer Missionsart, Enthusiasmus und Humanität im Ideal des Volkskirchentums, in den Grundgedanken sich deckend mit den anderen Schriften des Vf. über die evangel. Mission und Internationalität der christlichen Mission; andererseits eine neue Folge der Basler Missionsstudien (Missionsbuchh. Basel u. Missionsverlag Stuttgart 1926), wovon Heft 1 von Prof. Dr. Meinhof über Afrikanische Bibelübersetzungen (Bibel in Afrika, Bibel und Sprachforschung, Grundtext, Dialekt, Schreibung, Übersetzerarbeit, Bibeldruck, vor-

handene Bibelübersetzungen), Heft 2 Goldkörner im heidnischen Urgestein (Vergleich der Sitten und Gebote Israels, hauptsächlich im Pentateuch, mit denen der Heiden in Kamerun) von J. Keller (Bedeutung und Darbringung des Opfers, rein und unrein, Beschneidung, Bund machen — Bündnis schließen, Nasiräergelübde, Erstgeburts-, Gast- und Fremdlingsrecht, Sklaverei, Stellung der Frau und eheliches Leben, Prophetie, Wahrsagung, Zauberei und Gottesurteile, Fluch und Aufhebung desselben), Heft 3 vom verstorbenen Missionsdirektor D. Th. Oehler über *Die Mission und die Zukunft des Reiches Gottes*, eine neutestamentliche Untersuchung über das Verhältnis der Mission zur Wiederkunft Christi, gegen die enthusiastisch-eschatologischen Missionsrichtungen, aber doch für ihre Wichtigkeit zur Vollendung des Gottesreiches eintretend.

Die Vorträge der 3. Löwener missiologischen Woche sind unter dem Sammeltitle *Les aspirations indigènes et les missions* vom Museum Lessianum herausgegeben worden (200 S., 1925, Pr. 10 frs.), unter Vorausschickung von zwei Briefen des Papstes und des Propagandapräfekten an die Veranstalter und einer Einführung über die Entstehung des Unternehmens, das sich als Reaktion gegen die ethnologische Woche darstellt. Die mit Ausnahme von drei flämischen nur französischen Einzelbeiträge sind sehr verschiedenwertig und in der Auswahl wie Durchführung äußerst ungleichmäßig, daher das Titelprogramm nur sehr mangel- und lückenhaft eingehalten (Charles S. J. über die einheimischen Bestrebungen in den protestantischen Missionen, Eloy über Annam, Lebbe über die Bestrebungen der chinesischen Studenten, Walter über die Marianisten in Japan, Dahmen über Mission und Kaste, Lallemand über die Bewegung Ahmadiya, Condé über die Rückkehr des Judentums zu Gott, Levie über den Untergang der kleinasiatischen Kirche, Desmet über den philippinischen Nationalismus, Rijkevorsel über die Bestrebungen in Niederländisch-Indien, Mazé über die Anpassungspflicht nach Lavigerie, Joyeux über die sittlich-religiöse Entwicklung Nordafrikas, Tissot über die islamischen Eingeborenen, Meeusen über die Negerbewegung in Amerika, Kanters über die Unabhängigkeitsbestrebungen der Bantus, Braeckman über den Kibangismus, Corman über den einheimischen Klerus, Dessa über den von Indien, M. Pauline über die einheimischen Schwestern, M. über die Präsentandinnen, Gille über den Europäismus in Indien, Ulrix Folgerungen). Nicht wenige bereichern als Niederschlag missionspraktischer Erfahrungen unser Wissen in dankenswerter Weise, wenn auch keiner streng wissenschaftlich ist oder sein will, überhaupt noch immer in dieser Hinsicht bei allem Fortschritt gegenüber den zwei ersten Kursen ein unsicheres Tasten sich bemerkbar macht, weshalb es um so mehr befremden und bedauert werden muß, daß jeder Kontakt mit der fachmännischen Missionswissenschaft peinlich vermieden wird.

Ein ähnliches, als Ganzes vielleicht noch weniger einheitliches und abgerundetes Gepräge weist die 2. Serie der von der französischen Unio Cleri am Pariser katholischen Institut im Winter 1924/25 veranstalteten Referate auf: *L'apostolat missionnaire de la France II* (Téqui 1925). Nach einer Einleitung von Mgr. Beaupin über die Beziehungen zwischen Mission und Kultur behandelt Mgr. de Guébriant die Anfänge seiner Pariser Missionsgesellschaft, Schw. Jeanne die Hebung die indischen Frau, Beaupin die heimatlichen Missionsbestrebungen der europäischen Länder, Dehlhias die Madagaskarmission der Jesuiten, Courtais die ozeanischen Missionen, Gordien das „Missionsinstitut“ der christlichen Schulbrüder, Mgr. Jarosseau die Gallasmission, Lebon das Schulapostolat der Marianisten in Japan, Lebbe die im Ausland studierenden Chinesen, Mgr. Descamps seine Reiseindrücke in Französisch-Westafrika, also wieder ein buntes Gemisch mehr populärer Tendenz, zusammengehalten vorab durch das Bestreben der größeren Verherrlichung Frankreichs.

Als I. Band der von den „Amis des Missions“ in Verbindung mit ihrer „Reveu d'histoire des missions“ herausgegebenen „Bibliothèque des Missions“ erscheinen die *Martyrs de la Nouvelle-France* (279 S., Paris

Spes 1925, Pr. 20 Frcs.) mit einer allgemeinen Einführung von G. Goyau über die Wichtigkeit der Missionsgeschichte und ihre Vernachlässigung in der profanhistorischen Literatur unter wohlwollendem Seitenblick auf unsere missionswissenschaftlichen Bestrebungen und einer besondern von Rigault über die Kanadamartyrer (dürftig), sonst nur Auszüge aus den Relationen der Jesuiten im 17. Jahrhundert (nach Thwaites) von Rigault und aus den Briefen von P. Racle im 18. mit Vornotiz von Goyau (vgl. seinen Aufsatz darüber in der Revue d'hist. des miss. I 162 ss.) ohne jeden wissenschaftlichen Kommentar oder Apparat.

Roberto Tavella S.S. beschreibt in spannender Form, aber ohne wissenschaftlichen Beleg und Apparat *Las misiones Salesianas de la Pampa* (Buenos Aires 1924), im 1. Abschnitt den ethnographischen Rahmen, im 2. die Geschichte der Kriege und Eroberungen (*Entradas militares*), im 3. vom 12. bis 20. Kapitel die direkte wie indirekte Missionstätigkeit (*Accion misionera*), ein dankenswerter Beitrag zur Ergänzung unserer missionsgeschichtlichen und -kundlichen Kenntnisse für ein bisher noch sehr im Dunkel liegendes südamerikanisches Missionsfeld.

Eingesandt Missionsdrama Nieß und Henle von P. Alfred Wlotzka S.V.D. in 2.—3. Aufl. (Missionsdruckerei Steyl) neben dem geschichtlichen Trauerspiel „Im Kampf mit Rom“ (Missionsdruckerei Heiligkreuz).

Hartmann Grisar S.J., *Der deutsche Luther im Weltkrieg und in der Gegenwart*, geschichtliche Streifzüge, 2. Aufl., Haas & Grabherr, Augsburg 1925, Pr. 10 Mk. (1. Luthers Aufstieg in neuerer Zeit, 2. Der deutsche Luther beim Beginn des Weltkriegs, 3. Der deutsche Luther in den Jahren des Weltkriegs, 4. Charakterstudien über Luthers Kriegslehren, 5. Die erlebten großen Enttäuschungen, 6. Luthers „vorbildliches Deutschtum“ im Lichte seines Wirkens, 7. Die Annäherung der Konfessionen und der deutsche Luther.)

Im gleichen Verlag Fr. v. Lama, *Dervereitelte Friede, meine Anklage gegen Michaelis und den Evangelischen Bund* (1926, 1,50 Mk.); Dr. H. Rost, *Die „Verquickung“ von Religion und Politik in der preuß.-deutschen Geschichte*, Heft 1 von Politik und Kultur (Schriftenreihe der Augsburger Postzeitung), 1926, 2 Mk.

Katholischer Wegweiser, eine Glaubenslehre besonders für die Jugend der Fortbildungsschule, Christenlehre und Vereine von Pfarrkurat Aug. Vetter (125 S., geb. 3 Mk., Badenia, Karlsruhe 1926).

Handbuch für die Leiter *Marianischer Kongregationen* von Adalb. Bangha S.J. (Marianischer Verlag, Innsbruck 1926).

Eingesandt:

Vinzenz Pallotti, ein Apostel der Neuzeit, von P. Ad. Panzer (Pallottinerverlag, Limburg 1923).

Pius X., *Leben eines Dieners Gottes der Neuzeit* von P. Fridolin Segmüller O.S.B. (240 S., Benzinger, Einsiedeln 1926, Pr. 3 Mk.).

Über den hl. Franziskus v. Assisi zu seinem 700. Todestag, Rundschreiben Papst Pius XI. und Zum 200jährigen Jubiläum der Heiligsprechung des hl. Aloysius von Gonzaga, Apostol. Brief Papst Pius XI. (Paulinusdruckerei, Trier 1926, Pr. 1,20 und 0,80 Mk.).

Geschichte Ägyptens in Charakterbildern von B. Poertner (Sammlung Kösel 104, München 1925).

Friedrich Ozanam von Georg Goyau, übers. v. J. Sellmair (175 S., Kösel-Pustet, München 1926, Pr. 2, geb. 3,50 Mk.).

Erinnerungen aus der Wilhelminischen Zeit von Dr. Eugen Jäger (88 S., Politik und Kultur H. 3, Haas-Grabherr, Augsburg 1926, Pr. 1,80 Mk.).

„Tuet dies“ oder „Macht was ihr wollt?“, Gedanken über die christliche Opferfeier von Pfarrer Stephan (285 S., Baumeister-Lauban, Marklissa 1925).

Namen- und Sachregister zum 16. Jahrgang.¹

- Abessinien 94. 131. 145. Armenien 47. 159
 287
 Abra 229
 Acosta 19
 Afrika 23. 58. 123 ff. 143 ff.
 289. 301
 Aglipayaner 229
 Agra 208
 Ägypten 47. 132. 147
 Ajiuti 211
 Ajmer 208. 293
 Akademische Missionsbe-
 wegung 293
 Alabanti 103
 Aleppo 47. 159
 Alfons v. Lig. u. die Mis-
 sionen 25 ff.
 Algerien 132. 302
 Aliprandi 103
 Allahabad 208
 Altaner 89 ff.
 Amerika 23. 57. 194 ff.
 American Board 46
 Amerikanische Missions-
 methode 43
 Amerikan. Missionswesen
 39. 43 f.
 Amerikanismus 44
 Anastasius 91 f.
 Angola 127 f.
 Anglikaner 275 ff. 286
 Antillen 199
 Antonio von Porto 18
 Antonius von Viterbo 97
 Antsirabe 154. 307
 Apostolischer Stuhl 119.
 165. 177. 184 f. 258 ff.
 Apostolische Vikare, Ge-
 schichte u. Ernennung
 107 ff.; Amt u. Rechte
 177 ff.; Pflichten 258 ff.
 Archiv d. Propaganda 62.
 323
 Arabien 47
 Araukanien 291
 Arens 169
 Argentinien 58. 201
145. Armenien 47. 159
 Ärztliche prot. Mission
 50. 54. 171
 Assam 48. 210
 Äthiopien 127
 Aufhauser 68. 291 f.
 Augustiner 130
 Australien 56 f.
 Bamako 148
 Bangwelo 305
 Barrere 125
 Bartholomäus de las Ca-
 sas 17
 Bartholomaeus Venetus
 100
 Basilius Cilenius 100
 Basutoland 152
 Beagle Bay 140. 298
 Becker 140
 Bekehrungsmotive 20
 Belgien 142. 297
 Belgisch Kongo 59. 119
 Benadir 146
 Benediktiner 135. 139. 140.
 160
 Benicasa Rapaccioli 102
 Benin 304
 Berberei 132
 Berg 250. 289
 Berichterstattung d. Apo-
 stolischen Vikare 260 f.
 Bettachini 319
 Betschuanaland 60. 149 f.
 Bibelübersetzung 281. 284
 Bibliotheca Missionum 63.
 323
 Bierbaum 161 ff.
 Biermann 63
 Birma 211 f. 233
 Bloemfontein 149
 Bolivien 58
 Bollig 63 f.
 Bondo 289
 Bonjean 320
 Borneo 51. 230. 289
 Bornhausen 43
- Braam 62
 Brasilien 58. 203. 309
 Britisch Guyana 58
 Buddenbrock 223
 Buddhismus 211 f. 224.
 234. 239
 Caceo 125 f.
 Candia 97
 Cavalieri 123
 Cayenne 200
 Celebes 51. 231
 Ceylon 48. 211. 234. 284.
 318 ff.
 Chile 201
 China 51. 67. 215 ff. 236.
 309
 Chines. Missionsmethode
 63 f.
 Cilicien 159
 Cimino 34
 Clemens Terzorio 252
 Cochín 206
 Codex juris can. 180 f.
 185. 187. 190. 193
 Colbacchini 173
 Colombo 211
 Comoren 131
 Consolatamissionare 146
 Creta 97
 Dahomey 148. 303 f.
 Dacca 210
 Delegatur hinterind. 211
 Delmafl 156
 Delmas 156
 Deutsches Missionswesen
 139. 290. 294. 317
 Deutsche Kultur und Mis-
 sion 66
 Deutscher evang. Mis-
 sionsbund 40
 Diego Suarez 153. 306
 Djibouti 146. 301
 Dominikaner-Missionen
 222. 309

¹ Gültigst von Schwester Sixta angefertigt.

- Dschagga 255
 Dubois 158
 Edinburger Tagung 39.
 44. 49
 Einheim. Klerus 20. 145. 204. 211.
 149. 163 f. 178. 204. 211.
 215. 234. 240
 Einheim. Lehrer 313
 Einheim. Ordensleben 164
 Elfenbeinküste 303
 El Ghazal 147
 Eliot 279 f.
 England 279. 297
 Enzyklika 161. 288. 321
 Eritrea 145
 Ernakulam 206
 Eshowe 150
 Eskimomission 57
 Europäismus 20. 49. 64 f.
 Fakultätenrecht der Apost.
 Vikare 108
 Falcoja 28
 Fengang 215
 Fianarantsoa 154. 307
 Fidschiinseln 300
 Finanzielle Missions-
 leistungen 43 f. 136.
 140. 142. 147. 280. 286.
 288. 299
 Fischer 11 f.
 Flaskamp 168
 Florida 196
 Formosa 284
 Fort Dauphin 154. 307
 Forteguerrri 123 ff. 194 ff.
 Frankreich 297
 Franziskanermissionen
 220. 226. 289. 302
 Franziskusjubiläum 257
 Französisch Guinea 302
 Französisches Missions-
 werk seit Kriegausgang
 154 ff. 231 ff. 301 ff.
 Franz Xaver 18
 Frauenmission 50. 228.
 233
 Frauen- und Jungfrauen-
 Missionsvereinigung
 136. 290
 Freitag 63. 133 ff. 287 ff.
 324
 Freizügigkeit im prot.
 Missionswesen 39
 Frick 4. 41. 249
 Friedrich 109
 Fukien 222
 Fumban 304
 Fuscus de Faventia 104
 Gariep 151
 Geist d. neueren Mission
 14 ff.
 Giani 90. 96 f. 105 f.
 Gilbertinseln 299
 Gille 241
 Godinsalvus 125
 Goldküste 59. 146. 303
 Gonsalvus Sylveira 129
 Gotthardt 289
 Grendel 62
 Grentrup 12. 107 ff. 177 ff.
 258 ff. 291
 Grönland 203
 Größer 66. 291
 Guébriant 156
 Guinea 124. 126. 302
 Guyana 58
 Gylswyk 229
 Haberkorn 256
 Hakodate 226. 239
 Hanoi 211
 Heilungkiang 141
 Heimatl. Missionswesen,
 kath. 133 ff. 156 ff. 287 ff.;
 prot. 39 ff.
 Hennemann 151
 Herbigny 135
 Herrnhuter Miss.-Woche
 42
 Herz-Jesu-Missionare 229.
 289. 299
 Hierarchie in der Mission
 110 f.
 Hieronymus von Lucca 93
 Hinterindien 50. 156 f. 211.
 287 ff.
 Hippolyt von Lucca 93
 Hiroshima 226
 Hofbauer 30. 37 f.
 Holland 142. 190. 297
 Holländer 283. 319
 Honduras 199
 Hussiten 102 f.
 Hyderabad 210
 Jaffna 211
 Jamaika 58
 Janu 109
 Japan 51. 54. 224. 239
 Java 51
 Jerusalem 40. 42. 47. 161
 Jesuiten 18. 131. 141. 144.
 152. 159 f. 195. 201. 207.
 219. 229. 231. 237. 307
 Indianerbekehrung 17 f.
 275 f. 308
 Indianapolis 43 f.
 Indien 48 f. 204 ff. 231 ff.
 241 ff.
 Ind. Missionsgesch. 66
 Internationales Institut f.
 miss.-wissensch. Forsch.
 62. 295. 322 ff.
 Internationale Missions-
 Convention 41
 Internat. Missionsrat 40
 Islam 51. 143. 147. 304
 Italien 141. 297
 Johannes von Montecor-
 vino 107
 Jubiläumsjahr 133 f. 157
 Jugoslawien 141
 Jung-Diefenbach 167
 Jurisdiktionsstreit 22
 Kabylien 148
 Kaffernküste 129 f.
 Kafraria 151
 Kähler 441
 Kalifornien 198
 Calvinismus 283 f.
 Kambodscha 213. 234
 Kamerun 59. 145. 304
 Kanada 57. 195. 277. 308
 Kandy 211
 Kansu 223
 Kapkolonie 60
 Kapuzinermission 124 f.
 132. 144. 203. 208. 230.
 283

- Kapverde 126
 Karmeliter 130
 Katechisten 164. 303. 304.
 307
 Katechumenen 145. 303
 Katholische u. protestant.
 Missionsauffassung 4 f.
 Keeler 171
 Kilger 14 ff. 62 f. 291
 Kimberley 140. 150
 Kindheit-Jesu-Verein 136.
 142. 290
 Kirche und Mission 4 ff.
 Kirchenrecht 108
 Kochinchina 213. 234
 Koimbatour 209 f.
 Kolonialpolitik 118. 143.
 148. 150. 301.
 Kongo 59. 127. 146
 Königtum Christi 134. 161 f.
 288
 Kongregation der apostol.
 Missionen 27
 Konstantinopel 46
 Konzil von Goa 19
 Koppers 174
 Korea 55. 227. 241
 Koroko 304
 Kreuzväter 210
 Kroonstadt 151
 Kuangsi 236
 Kubilai 90
 Kultur und Mission 66.
 250 f.
 Kumbakonam 209 f.
 Lahore 209
 Lambert 113. 116
 Laos 212. 234
 Lazaristen 130. 138. 161.
 221. 237
 Lecroart 234
 Ledochowski 137
 Lemmens 172. 257
 Lenhart 274 ff.
 Leopoldville 145
 Lépiciér 206
 Le Roy 158. 297
 Libanon 159
 Liberia 59. 304
 Lindi 140
 Loanda 127
 Löhr 108
 Lome 149
 Ludovicus Jacobilli 102
 Lutheraner 274. 285
 Lutherisch. Weltkonvent
 42
 Luzon 140. 229
 Lybien 147
 Lydenburg 150
 Lyoner Missionare 144.
 148. 301. 303 f. 308
 Maas 62 f. 295
 Madagaskar 130. 144. 153.
 306
 Madera 126
 Maffea 90
 Mailänder Seminar 138.
 210. 221
 Majunga 153. 306
 Malakka 211
 Marco Polo 97
 Marianhiller Missionare
 144. 151
 Marokko 133. 147. 302
 Mauritius 153
 Meinertz 62
 Melanesien 57
 Mergentheim 109
 Mesopotamien 47. 161
 Mexiko 17. 19. 197
 Mikronesien 57
 Millhiller Missionare 141.
 144. 210. 229. 289. 300
 Missions Catholiques
 154 ff. 231. 301 ff.
 Mission und Kirche 4 ff.
 Mission oder Propaganda
 4. 141
 Missionarische Fachaus-
 bildung 45
 Missionsärztl. Fürs. 140,
 294
 Missionsausstellung im
 Vatikan 134. 146. 158.
 161. 287
 Missionsbibliographie 63.
 69 ff. 323
 Missionsberufe 163
 Missionsfeste 137
 Missionshierarchie 107 f.
 145. 183. 268. 272
 Missionskonferenzen und
 -kongresse 39 f. 60. 137.
 290. 295. 322 f.
 Missionskräfte 137. 142.
 145. 151
 Missionskunde 324
 Missionsliteratur 65. 154 f.
 166. 250 ff. 322 f.
 Missionsmethode 60. 64;
 neuere 14 ff.
 Missionsmittel 49. 58. 162
 Missionsmotive 44
 Missionsmuseum 134. 287 f.
 Missionsrecht 12; miss-
 rechtl. Abhandl. 107 ff.
 177 ff. 258 ff.
 Missionsrundschaue 39 ff.
 133 ff. 204 ff. 287 ff.
 Missionsschulwes. 48. 49.
 51. 53. 56 f. 59. 145. 147.
 165. 238. 240. 282. 309 ff.
 Missionsstatistik siehe S
 Missionsvereine 136. 163.
 290
 Missionswissenschaft 134.
 140. 166. 322 f.
 Missionsziel 7 f.
 Mittelalterl. Mission 90
 Mittelamerika 58
 Modernisteneid 122
 Mohammedanermis. 42.
 51
 Moroni 123
 Mott 42. 53
 Mozambique 145
 Müllbauer 123
 Munerati 108
 Mylapore 206
 Mysore 209
 Nagasaki 225
 Nagoya 226
 Nagpur 232
 Nationalismus 54. 236. 288
 Nestorianer 34
 Neuguinea 298
 Neukaledonien 300
 Neue Hebriden 300
 Neumexiko 197

- Neuere Missionsmethode Pariser Seminar 22. 113. Provinzialkonzilien 19. 269
18 ff. 117. 156. 209. 211. 218. Puritaner 278 f. 286
- Neu Niederland 284 230. 232. 237. 239
- Neupommern 299 Patna 207
- Neuseeland 299 Peking 51. 221
- Nias 51 Persien 47
- Nicolo 90. 97 Peru 19. 200
- Niederländisch Indien 50. Petrus-Claver-Sodalit. 136
229 Petrus von Gent 18
- Niedervolta 148. 303 Petrus-Liebeswerk 136. 163
- Nielen 25 ff. Pflichten der Apostolisch.
Nigeria 59. 304 Vikare 258 ff.
- Nigrizien 124 Philippinen 57. 228
- Niigata 226 Philippus Benitius 89 f.
- Nikolaus von Pistoja 97 Picpusväter 230. 236. 301
- Nildelta 301 309
- Nobili 20 Pieper 62
- Nobrega 19 Pies 170
- Nordafrika 58. 114 f. 147. Pilcomayo 140
274 ff. Poccianti 93. 96
- Nordamerika 58. 142 Polen 141. 296
- Nordischer Missionsrat 42 Polynesien 56 f.
- Nossi Be 153 Pondicherry 209
- Oblaten 138. 140. 144. 150. Pöpping 62. 323
230. 234. 289. 306. 318 ff. Port Louis 153
- Occom 286 Portugies. Patronat 111.
- Oehler 52. 67 177
- Ohm 63. 171. 290 Portugies. Reichsmission
- Opus s. Petri 136. 163 15 f. 118. 124 ff. 316
- Ordinarius 183 Port Viktoria 154
- Osaka 139 Presbyterianer 46 f. 59
- Organisation d. kirchlich. Presse als Missionsmittel
- Hierarchie 110 47. 49. 56. 160. 228. 229.
- Organisation i. katholisch. 237. 280. 307
- Missionswesen 165 Priestermissionsbund 137.
141. 158. 288 f. 292. 297.
- Organisation i. protestant. 322
- Missionswesen 39 f. Professio fidei 122
- Orientmission 45 f. 99. 135. Propagandaarchiv 62. 323
145. 159. 289 Propagandageist 13
- Ostafrika 59. 140. 153 Propagandakongreg. 21 f.
- Österreich 141. 290. 296 115. 119. 126 f. 133. 157.
- Oxford Tagung 40 177 f. 188. 259 f. 319
- Ozeanien 56. 298. 309 Protest. Missionsauffass. 4 f. 41. 44. 52. 274
- Palästina 47. 160 Protest. Missionsmethode
- Pallottiner 140. 151. 298. 52 f.
- 304 Protestantism. i. Amerika
- Pallu 113. 116. 178. 187 274 ff.
- Paolo 30 Protest. Missionswes. 39 ff.
- Papst Pius XI. 133 f. 158. Protestantismus als Mis-
161 f. 288. 321 sionshemmnis 233. 236. Sao Thomè 126
- Paraguay 19. 58 303. 306. 308 Sapporo 226
- Quellen zur Chinamission
105
- Quellen im Propaganda-
archiv 62. 323
- Quebec 196. 277. 283
- Quito 201 f.
- Quinhon 213
- Rabat 149
- Rabaul 299
- Rajputana 233
- Rechtslage der deutschen
Missionen 317
- Reddig 154 ff. 231 ff. 301 ff.
- Redemptoristen 25 ff. 135.
300
- Reformiert. Weltbund 42
- Regionalkonzil 268
- Religiosen-Missionare 190
- Remy 159
- Residenzpflicht d. Apost.
Vikare 259
- Reunion 144
- Rhodesia 60. 152
- Ricci 20 f.
- Richter 43. 66
- Ripa 27
- Ritenstreit 22
- Robert 156
- Roger Williams 278
- Rommerskirchen 69 ff.
318 ff.
- Römische Kurie 115
- Romreise d. Apost. Vikare
259
- Rovenius 111
- Rücker 172. 255
- Rundschreib. Rerum Eccl.
161 ff.
- Russische Mission 135
- Sahara 302
- Salesianer 138. 210. 226.
231. 232
- Salomonen 300
- Saloniki 46
- Salvatorianer 222
- Sambesimission 152
- Samoa 300
- Sao Thomè 126
- Sapporo 226

- Sasbold Vosmer 111
 Schauwu 222
 Scheutvelder 223. 229
 Schilling 292. 295
 Schlunk 168
 Schmidlin 4 ff. 62. 66 f.
 123 ff. 166 f. 194 ff. 241 ff.
 246 ff. 253 f. 291. 316 ff.
 322
 Schmidt 134. 287
 Schnürer 253
 Schwedische Missionsbe-
 strebungen 285 f.
 Schweiz 141
 Shikoku 227
 Selbständigkeitsbestreb.
 48 f. 50. 52. 55. 60 f. 143.
 149. 212. 244
 Senegal 302
 Senegambien 302
 Senaau-Mission 50
 Servitenorden 89 ff.
 Seychellen 154
 Siam 212. 234
 Sierra Leone 59. 125. 303
 Simla 208
 Sostegno 105
 Söul 228
 Spanische Reichsmis. 16
 Statistik d. kath. Mission.
 144. 149. 153. 156. 205.
 210. 212. 215 f. 227; der
 protest. Mission 43. 48.
 53 ff. 61
 Steyler Missionare 138 f.
 140 f. 222 f. 229. 231.
 298 f.
 St. Denis 153
 Stockholmer Konfer. 41 f.
 Streit 62. 65. 322 f.
 Studentische Missionsbe-
 wegung 44. 143. 293
 Sudan 146
 Südafrika 59. 144. 149. 306
 Südamerika 58. 309
 Südnigeria 149
 Südseemission 56. 298 ff.
 Sumatra 50. 230
 Sundainseln 230 f.
 Syrien 46. 160
 Tabora 305
 Tahiti 301. 309
 Taiyuanfu 215
 Tananarivo 153. 306
 Tanganika 59. 305
 Tanger 148
 Tatarengesandtschaft. 90.
 Thaddaeus Gerardus 102.
 107
 Thaurén 39 ff. 63. 170.
 291 f. 322 f.
 Theresia vom Kinde Jesu
 135. 158. 163
 Tibet 224. 238
 Tiflis 46
 Titularbischöfe 114
 Togo 303
 Tokyo 225
 Tonking 214. 235
 Toribius 19
 Transkaukasien 46
 Transvaal 150
 Truchiglio 125 f.
 Tschechoslowakei 297
 Tschili 221
 Tsingtau 140
 Tunis 132. 302
 Türkei 45 f.
 Tuticorin 231
 Uelle 289
 Uchtenhagen 42
 Uganda 59. 305
 Ungarn 141. 296
 Ungetaufte Kinder 31
 Unionsbewegung 289
 Unio cleri p. m. 137. 141.
 158. 288. 292. 297. 322
 Upadhyaya 243
 Urbano Cerri 123
 Urreta 95
 Uruguay 201
 Van Rossum 134
 Väter vom Hl. Geist 139.
 140 f. 144. 151. 304. 306
 Väh 173. 292
 Vedanta-Philosophie 172
 Venezuela 199 f.
 Verein der Glaubensver-
 breitung 136. 142. 157.
 288. 290
 Vereinigte Staaten 57. 275
 Vermeersch 108
 Veroneser Seminar 146
 Versailler Vertrag 139. 294.
 317
 Vicarius Apostolicus 109
 Vikariatsarchiv 267
 Vikariatssynoden 267 f.
 Viktoria-Nyanza 305
 Virginien 275 ff.
 Visitation der Apost. Vi-
 kare 263
 Vitalis 101
 Vizagapatam 232
 Völkerbund 294. 298. 346
 Vorderindien 48. 204 f.
 231 f.
 Wagadugu 148
 Walter 309
 Warneck G. 4. 6. 246 f.
 Warneck Joh. 50
 Washington 39. 41
 Waymouth 275
 Weiße Väter 139. 140.
 144. 289. 297
 Weltkrieg u. Mission 39.
 41. 139. 156. 239
 Welpriest.-Missionare 28
 Westafrika 59. 148
 Westindien 58. 194 f.
 Whitaker 276
 William Bishop 112
 Wönsan 228
 Xaverius-Verlag 63. 323
 Ybañez 108
 Yenchowfu 222
 Yucatan 195
 Zahn 249
 Zaleski 243
 Zambales 140
 Zanguebar 129
 Zeitschrift für Missions-
 wissenschaft 63. 322
 Zentralafrika 59. 304 f.
 Zentralkapland 140. 151
 Zentralozeanien 300
 Zikawei 237
 Zinga 128
 Zischeck 291
 Ziska 102 f.
 Zitelli 108
 Zumàrraga 18
 Züricher Tagung 42

1928 9 1144

Zeitschrift für Missionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Aufhäuser-München, Prof. Dr. Dölger-Münster, P. Dr. Freitag S. O. D.-Driburg, P. Dr. Hoffmann P. S. M.-Limburg, P. Dr. Kilger O. S. B.-St. Ottilien, P. Krose S. J.-Bonn, P. Dr. Otto Maas O. f. M.-Wiedenbrück, Prof. Dr. Meinerh-Münster, Prof. Dr. Rücker-Münster, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, P. Dr. R. Streit O. M. J.-Rom, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap.-China

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster



Inhalt des I. Heftes:

Mitglieder: Verzeichnis des Internationalen Instituts / Schmidlin: Kirche und Mission / Kilger: Geist und Methode der neueren Mission / Nielsen: Der hl. Alfons von Siguori und die auswärtigen Missionen / Missionsrundschaу: Das protestantische Missionswesen (Thauren) / Kleinere Beiträge: Sitzung der Instituts-Kommission (Kilger) / Eine Lebens- u. Gewissensfrage der Chinamission (Gollig) / Besprechungen Missionsbibliographischer Bericht



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.

Inhaltsangabe.

	Seite
Verzeichnis der Mitglieder des Internationalen Instituts	1
Schmidlin, Prof. Dr., Kirche und Mission	4
Kilger, Dr. P., O. S. B., Geist und Methode der neueren Mission	14
Nielen, Jos., Der hl. Alfons von Liguori und die auswärtigen Missionen.	25
Missionsrundschau. Das protestantische Missionswesen. Von P. Joh. Thaurén S. V. D.	39
Kleinere Beiträge. Sitzung der Instituts-Kommission	62
Eine Lebens- und Gewissensfrage der Chinamission. Von P. Bollig O. M. Cap.	63
Besprechungen	65
Streit, Robert O. M. J., Die katholische deutsche Missionsliteratur (Schw. Sixta)	65
Schmidlin, Prof. Dr. Josef, Katholische Weltmission und deutsche Kultur (Größer)	66
*Richter, Prof. Julius, Indische Missionsgeschichte (Schmidlin)	66
*Oehler, Lic. Dr. W., China und die christliche Mission (Schmidlin)	67
Aufhauser, Missions- und Religionswissenschaft an der Universität	68
Väth, Der hl. Thomas, der Apostel Indiens	68
Jahrbuch von St. Gabriel (Mödling 1925)	68
Il vicariato apostolico d'Egitto e le sue opere	68
Missionsbibliographischer Bericht von P. Joh. Rommerskirchen O. M. I.	69

Die Zeitschrift erscheint jährlich in 4 Heften gr. 8^o und ist durch alle Buchhandlungen zu beziehen, auch die Jahrgänge 1—15 sind größtenteils noch vorrätig.
 Abonnement: Inland jährlich 8 Goldmark, Einzelheft 2.50 Goldmark.
 Anzeigen die 3 gesp. mm-Zeile (38 mm) 0,20. — Beilagen nach Vereinbarung.
 Heft 1 ist ausgegeben im Febr. Das folgende Heft erscheint im Mai 1926.
 Alle für die Redaktion bestimmten Sendungen (Manuskripte, Bücher, Tauschexemplare) wolle man richten an Professor Dr. Schmidlin, Münster i. W., Zumbroockstraße 6.

Soeben erschien

Die katholische Wahrheit

Nach der Summa des hl. Thomas von Aquin

Von

P. Leo M. Post O. P.

Erster Teil: Gott, Schöpfung, Weltregierung

8^o VIII und 224 S. 3.—, gbd. 4.— Mk.

Eine Neuerscheinung von größtem Wert. Das vorliegende Buch ist eine Darstellung der katholischen Wahrheit direkt nach dem hl. Thomas, so daß es auch dessen Klarheit und Tiefe voll und ganz widerspiegelt —

Es gibt kein Buch, das den Gebildeten
 sicherer mit der gesamten katholischen
 Wahrheit und den Gedankengängen des
 Aquinaten bekannt machen könnte



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung
Münster i. W.

Zeitschrift für Missionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Aufhäuser-München, Prof. Dr. Dölger-Münster, P. Dr. Freitag S. V. D. Driburg, P. Dr. Hoffmann P. S. M. Limburg, P. Dr. Kilger O. S. B. St. Ottilien, P. Krose S. J. Bonn, P. Dr. Otto Maas O. f. M. Wiedenbrück, Prof. Dr. Meinerzh-Münster, Prof. Dr. Rücker-Münster, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, P. Dr. R. Streit O. M. I. Rom, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap. China

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster



Inhalt des 2. Heftes:

Altaner: Hat der Servitenorden im Mittelalter Mission getrieben? / Brentrup: Zur Geschichte und Ernennung der Apostolischen Vikare / Schmidlin: Die Afrikamissionen nach Fortiguerra (1707) / Missionsrundschaу: Heimat u. Afrika (Freitag) / Kleinere Beiträge: Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Reddig) / Das Rundschreiben Pius' XI. *Humani generis* (Bierbaum) / Besprechungen



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.

Inhaltsangabe.

	Seite
Altaner, Prof. Dr., Hat der Servitenorden im Mittelalter Mission getrieben?	89
Grentrup, Dr., S. V. D., Zur Geschichte und Ernennung der Apostolischen Vikare	107
Schmidlin, Prof. Dr., Die Afrikamissionen nach Fortiguerra (1707)	123
Missionsrundscha. I. Aus dem heimatlichen Missionswesen. II. Afrika. Von P. Ant. Freitag S. V. D.	133
Kleinere Beiträge. Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Heimat und Orient). Von stud. theol. Reddig	154
Das Rundschreiben Pius' XI. Rerum ecclesiae gestarum über die Förderung des Missionswesens. Von Dr. Max Bierbaum	161
Besprechungen	166
Schmidlin Jos., Univ.-Prof. Dr., Einführung in die Missionswissenschaft (Jung-Diefenbach)	166
Schmidlin Jos., D. Dr. phil. Prof., Die katholischen Missionen von der Völkerwanderung bis zur Gegenwart (Flaskamp)	167
*Schlunk Martin, Die Weltmission des Christentums (Schmidlin)	168
Arens Bernhard S. J., Handbuch der katholischen Missionen (Thauren)	169
Pies P. R., Die Heilsfrage der Heiden (Ohm)	170
Keeler, Floyd, Catholic Medical Missions (Becker)	171
Lemmens, Dr. P. Bernh., O. F. M., Die Franziskaner im Hl. Lande (Rücker)	172
Pessein, Rev. J. F., Vedanta Vindicated or Harmony of Vedanta and Christian Philosophy (Väth)	172
Colbacchini, D. A., Bororos Orientali „Orarimugudoge“ (Koppers)	173
Kleinere Besprechungen	174

Die Zeitschrift erscheint jährlich in 4 Heften gr. 8^o und ist durch alle Buchhandlungen zu beziehen, auch die Jahrgänge 1—15 sind größtenteils noch vorrätig.

Abonnement: Inland jährlich 8 Goldmark, Einzelheft 2.50 Goldmark. Anzeigen die 3 gesp. mm-Zeile (38 mm) 0,20. — Beilagen nach Vereinbarung.

Heft 2 ist ausgegeben im Mai. Das folgende Heft erscheint im Aug. 1926.

Alle für die Redaktion bestimmten Sendungen (Manuskripte, Bücher, Tauschexemplare) wolle man richten an Professor Dr. Schmidlin, Münster i. W., Erphostraße 34.



Der Inhalt einer Bücherei
aber der Preis eines Buches

Der Kleine Herder

Nachschlagebuch
über alles für alle

In lichtechem Ganzleinenband . . 30 M.
In Halbfranz mit Kopfgoldschnitt 40 M.

In jeder Buchhandlung zur Ansicht

Zeitschrift für Missionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Aufhäuser-München, Prof. Dr. Dölger-Münster, P. Dr. Freitag S. O. D.-Driburg, P. Dr. Hoffmann P. S. M.-Simburg, P. Dr. Kilger O. S. B.-St. Ottilien, P. Krose S. J.-Bonn, P. Dr. Otto Maas O. f. M.-Wiedenbrück, Prof. Dr. Meinerh-Münster, Prof. Dr. Rücker-Münster, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, P. Dr. R. Streit O. M. J.-Rom, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap.-China

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster



Inhalt des 3. Heftes:

Grentrup: Das Amt der Apostolischen Vikare nach Natur und Rechtsinhalt / Schmidlin: Die Amerikamissionen nach Forteguerra (1706) / Missionsrundschau / Kleinere Beiträge: Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Reddig) / Zum modernen Akkommodationsstreit und eingeborenen Klerus in Indien (Schmidlin) / Nachträge zur konfessionellen Missionsapologie (Schmidlin) / Besprechungen



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.

Inhaltsangabe.

Seite

Greutrup, Dr., S. V. D., Das Amt der Apostolischen Vikare nach Natur und Rechtsinhalt	177
Schmidlin, Prof. Dr., Die Amerikamissionen nach Forteguerrri (1707)	194
Missionsrundschau. Das fernöstliche Missionsfeld	204
Kleinere Beiträge. Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Fernosten). Von stud. theol. Reddig	231
Zum modernen Akkommodationsstreit und eingeborenen Klerus in Indien. Von Prof. Dr. Schmidlin	241
Nachträge zur konfessionellen Missionsapologie. Von Prof. Dr. Schmidlin	246
Besprechungen	250
Berg, Ludwig, Prof. Dr. theol., Die katholische Heidenmission als Kulturträger (Schw. Sixta)	250
Clemens, P. a. Terzorio, O. Cap., Manuale historicum missionum ordinis minorum capuccinorum (Schmidlin)	252
Schnürer, Gustav, Prof., Kirche und Kultur im Mittelalter (Schmidlin)	253
P. Livario Oliger, O. F. M., Vita e Diarii del Card. Lorenzo Cozza und P. Entimio Castellani, O. F. M., Atti del Rev. Padre Lorenzo Cozza (Rücker)	254
* Gutmann, Bruno, Das Recht der Dschagga (Haberkorn)	255
Kleinere Besprechungen	256

Die Zeitschrift erscheint jährlich in 4 Heften gr. 8^o und ist durch alle Buchhandlungen zu beziehen, auch die Jahrgänge 1—15 sind größtenteils noch vorrätig.

Abonnement: Inland jährlich 8 Goldmark, Einzelheft 2.50 Goldmark. Anzeigen die 3 gesp. mm-Zeile (38 mm) 0,20. — Beilagen nach Vereinbarung.

Heft 3 ist ausgegeben im September. Das folgende Heft erscheint im Dezember 1926.

Alle für die Redaktion bestimmten Sendungen (Manuskripte, Bücher, Tauschexemplare) wolle man richten an Professor Dr. Schmidlin, Münsteri. W., Erphostraße 34.

Beruf

Gaushalt

Schule

überall nützt



Der Kleine Herder

Nachschlagbuch
über alles für alle

In stichstem Ganzleinenband . . . 80 M.

In Halbfranz mit Kopfgoldschnitt 40 M.

In jeder Buchhandlung zur Ansicht

Auf jede Frage
die richtige Antwort:

Der Kleine Herder

Nachschlagbuch über
alles für alle

In
stichstem
Ganzleinen-
band
80 M.



In
Halbfranz
mit Kopfgoldschnitt
40 M.

In jeder Buchhandlung zur Ansicht

Zeitschrift für Missionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Aufhäuser-München, Prof. Dr. Dölger-Münster, P. Dr. Freitag S. O. D.-Driburg, P. Dr. Hoffmann P. S. M.-Limburg, P. Dr. Kilger O. S. B.-St. Ottilien, P. Krose S. J.-Bonn, P. Dr. Otto Maas O. f. M.-Wiedenbrück, Prof. Dr. Meinerck-Münster, Prof. Dr. Rücker-Münster, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, P. Dr. R. Streit O. M. J.-Rom, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap.-China

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster



Inhalt des 4. Heftes:

Zum Franziskusjubiläum / Grentrup: Die Pflichten der Apostolischen Vikare / Lenhart: Die Anfänge der protestantischen Amerikamission im 17. Jahrh. / Missionsrundschau (Freitag) / Kleinere Beiträge: Das franz. Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Meddig) Gedanken zur katholischen Mittelschule in China (Walter) / Die Missionsfrage vor dem Völkerbund (Schmidlin) / Die Oblaten und der einheimische Klerus in Ceylon (Kommerskirchen) / Bericht über die Sitzung des Internationalen Institutes / Besprechungen / Namen- und Sachregister



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.

Inhaltsangabe.

	Seite
Zum Franziskusjubiläum	257
Greutrup, Dr., S. V. D., Die Pflichten der Apostolischen Vikare	258
Lenhart, Die Anfänge der protestantischen Amerikamission im 17. Jahrh.	274
Missionsrundschau. Von P. Freitag S. V. D.	288
Kleinere Beiträge. Das französische Missionswerk seit Kriegsausgang nach den „Missions Catholiques“ (Afrika und Amerika). Von stud. theol. Reddig	301
Gedanken zur katholischen Mittelschule in China. Von Dr. P. Walter O. M. Cap.	309
Die Missionsfrage vor dem Völkerbund. Von Prof. Dr. Schmidlin	316
Die Oblaten und der einheimische Klerus in Ceylon. Von P. J. Rommers- kirchen O. M. I.	318
Bericht über die Sitzung des Internationalen Institutes	322
Besprechungen	324
Kleinschmidt, Beda, P. Dr., O. F. M., Das Auslandsdeutschtum in Über- see und die katholische Missionsbewegung (Thauren)	324
Krose-Sauren, Kirchliches Handbuch (Schmidlin)	325
Pastor, Ludw. Frhr. v., Geschichte der Päpste (Schmidlin)	326
Kleinere Besprechungen	256
Namen- und Sachregister	332

Die Zeitschrift erscheint jährlich in 4 Heften gr. 8^o und ist durch alle Buchhandlungen zu beziehen, auch die Jahrgänge 1—15 sind größtenteils noch vorrätig.

Abonnement: Inland jährlich 8 Goldmark, Einzelheft 2.50 Goldmark.
Anzeigen die 3 gesp. mm-Zeile (38 mm) 0,20. — Beilagen nach Vereinbarung.

Heft 4 ist ausgegeben im Dezember. Das folgende Heft erscheint im Februar 1927.

Alle für die Redaktion bestimmten Sendungen (Manuskripte, Bücher, Tauschexemplare) wolle man richten an Professor Dr. Schmidlin, Münster i. W., Erphostraße 34.

Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte

Veröffentlichungen des Intern. Instituts für missionswissen-
schaftliche Forschungen
herausgegeben von Univ.-Prof. Dr. Jos. Schmidlin-Münster

Neueste Hefte:

Heft 7: **Dr. P. Thomas Ohm** S. V. D.

Die Stellung der Heiden zu Natur und Übernatur nach dem hl. Thomas von Aquin

Eine missionstheoretische Untersuchung. Gr. 8^o XII
u. 352 14.90 Mk.

Heft 8: **Dr. P. Joh. Thauren** S. V. D.

Die Akkommodation im katholischen Heidenapostolat

Eine missionstheoretische Studie. Erscheint Ende 1926

— Jede Buchhandlung liefert —

Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. Westf.

27. JULI 1970

