

531084184 021



021

Universität Tübingen





# Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Andres-Bonn, Prof. Dr. Aufhauser-München, Prof. Dr. Dölger-Breslau, P. Dr. Freitag S. V. D.-Driburg, P. Dr. Hoffmann P. S. M.-Limburg, P. Dr. Kilger O. S. B.-St. Ottilien, P. Krose S. J.-Bonn, P. Dr. Otto Maas O. f. M.-Wiedenbrück, Prof. Dr. Meinerth-Münster, Prof. Dr. Rütger-Münster, P. Wilh. Schmidt S. V. D.-Rom, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, Dr. R. Streif O. M. J.-Rom, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap.-China und Prof. Dr. J. P. Steffes-Münster i. W.

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster



## Inhalt des I. Heftes:

Steffes: Die Auseinandersetzung des Christentums mit den nichtchristlichen Religionen / Schmidlin: Beteiligung der Orden am Christianisierungswerk von Spanisch-Südamerika / Ohm: Grundlegende Missionstheorie / Missionsrundschau (Freitag-Thauren) / Kleinere Beiträge: Neueste Streitschriften zur chinesischen Missionsmethode (Schmidlin) / Missionswissenschaftliche Bestrebungen und Leistungen der Gesellschaft Jesu in den letzten Jahren (Arens) / Literarische Umschau (Thauren) / Besprechungen / Missionsbibliographischer Bericht (Kommerskirchen) / Mitgliederverzeichnis



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.

## Inhaltsangabe.

|   | Seite |
|---|-------|
| <b>Steffes, Prof., Dr. J. P.,</b> Die Auseinandersetzung des Christentums mit den nichtchristlichen Religionen . . . . .      | 1     |
| <b>Schmidlin, Prof. Dr.,</b> Beteiligung der Orden am Christianisierungswerk von Spanisch-Südamerika . . . . .                | 14    |
| <b>Ohm, Dr. Thomas O. S. B.,</b> Grundlegende Missionstheorie . . . . .   | 26    |
| <b>Missionsrundschaу:</b> Die kath. Missionen in Amerika von P. Freitag S.V. D.   | 37    |
| Das protestantische Missionswesen von P. Thauren S. V. D. . . . .   | 50    |
| <b>Kleinere Beiträge</b> . . . . .  | 61    |
| Neueste Streitschriften zur chinesischen Missionsmethode (Schmidlin)  | 61    |
| Missionswissenschaftliche Bestrebungen und Leistungen der Gesellschaft Jesu in den letzten Jahren (Ahrens S. J.) . . . . .    | 67    |
| <b>Literarische Umschaу.</b> Aus den führenden protestantischen Missionszeitschriften 1926/28 von P. Thauren S. V. D. . . . . | 75    |
| <b>Besprechungen</b> . . . . .  | 79    |
| Streit, Die Weltmission der katholischen Kirche (Harig) . . . . .   | 79    |
| Kirchliches Handbuch für das katholische Deutschland (Schmidlin) .  | 79    |
| * <b>Schneider,</b> Kirchliches Jahrbuch für die evangelischen Landeskirchen Deutschlands 1928 (Schmidlin) . . . . .          | 80    |
| Beltrán de Heredia, Los Manuscritos del M. F. Francisco de Victoria (Biermann) . . . . .                                      | 81    |
| Finke, Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens (Schilling)  | 83    |
| Kleintitschen, Mythen und Erzählungen eines Melanesierstammes aus Papatava, Neupommern, Südsee . . . . .                      | 84    |
| Hofmayr, Die Schilluk . . . . .   | 84    |
| Kleinere Besprechungen . . . . .  | 85    |
| <b>Missionsbibliographischer Bericht</b> von P. Joh. Rommerskirchen . . . .   | 87    |
| <b>Mitgliederverzeichnis</b> des intern. Institus für missionswissenschaftliche Forschungen . . . . .                         | 107   |

Die Zeitschrift erscheint jährlich in 4 Heften gr. 8<sup>o</sup> und ist durch alle Buchhandlungen zu beziehen, auch die Jahrgänge 1—18 sind größtenteils noch vorrätig.

Abonnement: Inland jährlich 10.— Mk., Einzelheft 3.— Mk. Anzeigen 1 Seite RM. 100.—, 1/2 Seite RM. 55.—, 1/4 Seite RM. 30.—. Beilagen nach Vereinbarung.

Heft 1 ist ausgegeben im Jan. 1929. Das folgende Heft erscheint im April.

Alle für die Redaktion bestimmten Sendungen (Manuskripte, Bücher, Tauschexemplare) wolle man richten:

für missionswissenschaftliche Beiträge an Professor Dr. Schmidlin,  
Münster i. W., Antoniusstr. 7,

für religionswissenschaftliche Beiträge an Professor Dr. Steffes,  
Münster i. W., Heisstraße 5.

---

Dieses Heft enthält einen Prospekt der ASCHENDORFFSCHEN VERLAGS-  
BUCHHANDLUNG, Münster i. W., über das „Jahrbuch f. Liturgiewissenschaft“.

---

# Zeitschrift für Missionwissenschaft und Religionswissenschaft

In Verbindung mit Prof. Dr. Andres-Bonn, Prof. Dr. Aufhäuser-München, Prof. Dr. Dölger-Breslau, P. Dr. Freitag S. V. D.-Driburg, P. Dr. Hoffmann P. S. M.-Limburg, P. Dr. Kilger O. S. B.-St. Ottilien, P. Krose S. J.-Münster, P. Dr. Otto Maas O. f. M.-Wiedenbrück, Prof. Dr. Meinerth-Münster, Prof. Dr. Rücker-Münster, P. Wilh. Schmidt S. V. D.-Rom, Prof. Dr. Seppelt-Breslau, P. Dr. R. Streit O. M. J.-Rom, P. Dr. Gonsalvus Walter O. M. Cap.-China und

Prof. Dr. J. P. Steffes-Münster i. W.

herausgegeben von

Prof. Dr. Jos. Schmidlin in Münster

Neunzehnter Jahrgang / 1929



Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, Münster i. W.



GMI 85

## Inhaltsangabe des 19. Jahrgangs.

### Abhandlungen

|   | Seite |
|---|-------|
| Andres, P. Paul O. M. I., Der Missionsgedanke in den Homilien des hl. Joh. Chrysostomus zur Apostelgeschichte . . . . . | 201   |
| Horten, Prof. M., Die Religion des Islam . . . . .  | 129   |
| Karácioni, Dompropst Dr., Der Anteil Ungarns am katholischen Missionswerk . . . . .                                     | 313   |
| Maas, P. Dr. Otto O. F. M., Der gegenwärtige Stand der Forschung über die neuzeitliche Franziskanermission . . . . .    | 137   |
| Ohm, Dr. Thomas O. S. B., Grundlegende Missionstheorie . . . . .  | 26    |
| Schmidlin, Prof. Dr., Beteiligung der Orden am Christianisierungswerk von Spanisch-Südamerika . . . . .                 | 14    |
| Schmidlin, Prof. Dr., Die verschiedenen Missionstypen in Vergangenheit und Gegenwart . . . . .                          | 297   |
| Schulemann, Privatdozent Dr., Der Buddhismus . . . . .  | 323   |
| Steffes, Prof. Dr. J. P., Die Auseinandersetzung des Christentums mit den nichtchristlichen Religionen . . . . .        | 1     |
| Strucker, Prof. Dr. A., Die dogmatische Missionsgrundlage . . . . .   | 113   |
| Winthuis, P. J. M. S. C., Der Gottesgedanke bei den Australiern   | 225   |

### Missionsrundschau

|  |     |
|--|-----|
| Freitag, P. S. V. D., Die katholischen Missionen in Amerika . . . . .  | 37  |
| Thauren, P. S. V. D., Das protestantische Missionswesen . . . . .      | 50  |
| Freitag, P. S. V. D., Von den Missionsfeldern Afrikas . . . . .        | 149 |
| Die fernasiatischen Missionen . . . . .                                | 250 |
| Freitag, P. S. V. D., Aus dem heimatlichen Missionswesen . . . . .     | 343 |
| van dem Boom-Harig-Thauren, P., Südasiatische Inselmissionen . . . . . | 359 |

### Kleinere Beiträge

|  |     |
|--|-----|
| Missionswissenschaftliche Bestrebungen und Leistungen der Gesellschaft Jesu in den letzten Jahren. Von P. Bernard Arens S. J.                            | 67  |
| Der Forschungsstand über die Dominikanermission der neueren Zeit. Von P. Benno M. Biermann O. P. . . . .   | 168 |
| Zur neueren Missionsgeschichte der Augustiner, Mercedarier, Karmeliter, Kapuziner, Lazaristen und Pariser. Von P. Dr. Laurentius Kilger O. S. B. . . . . | 243 |
| Die heutige Lage der chinesischen Missionsschulen. Von stud. theol. Greiwing . . . . .   | 373 |
| Neueste Streitschriften zur chinesischen Missionsmethode. Von Prof. Dr. Schmidlin . . . . .  | 61  |
| Deutsches protestantisches Missionswesen (1926/27). Von Prof. Dr. Schmidlin . . . . .  | 166 |
| Zum „Imperialismus“ der französischen Missionare. Von Prof. Dr. Schmidlin . . . . .  | 247 |
| Die internationale Missionstagung von St. Gabriel. Von Prof. Dr. Schmidlin . . . . .   | 366 |
| Zur Rückgabe unserer deutschen Missionen. Von Prof. Dr. Schmidlin  | 371 |

### Religionswissenschaftliche Umschau. Von Prof. Dr. J. P. Steffes 275

|   |     |
|---|-----|
| Zum V. internationalen Kongreß für Religionsgeschichte in Lund (Schweden). Von Prof. Dr. J. P. Steffes . . . . .          | 377 |
| V. „Religions-ethnologische Woche“ in Luxemburg. Von L. Walk  | 379 |
| Der protestantische Konferenzbericht des internationalen Missionsrates in Jeruealem. Von P. Joh. Thauren S. V. D. . . . . | 384 |

**Literarische Umschau**

|   | Seite |
|---|-------|
| Aus den französischen und italienischen „Katholischen Missionen“ (1919—28). Von Prof. Dr. Schmidlin . . . . . | 171   |
| Religionswissenschaftl. Ertrag aus der Festschrift für P. W. Schmidt. Von Prof. Dr. J. P. Steffes . . . . .   | 175   |
| Aus den führenden protestantischen Missionszeitschriften 1926/28. Von P. Thaurén S. V. D. . . . .             | 75    |

**Besprechungen**

|  |                |
|--|----------------|
| Beltrán de Heredia, Los Manuscritos del M. F. Francisco de Victoria (Biermann) . . . . .                     | 81             |
| *Biallas, Konfuzius und sein Kult (Steffes) . . . . .  | 283            |
| Constantinus, Misziedachte bij de Volkeren (Steffes) . . . . .   | 187            |
| *Devaranne, Konfuzius in aller Welt (Steffes) . . . . .  | 283            |
| Finke, Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens (Schilling)   | 83             |
| Hauer, Der Vrátya (Walliser) . . . . .   | 188            |
| Hofmayr, Die Schilluk . . . . .  | 84             |
| Kirchliches Handbuch für das katholische Deutschland (Schmidlin)   | 79             |
| Kleintitschen, Mythen und Erzählungen eines Melanesierstammes aus Papatava, Neupommern, Südsee . . . . .     | 84             |
| Lemmens, Geschichte der Franziskanermissionen (Kilger) . . . . .   | 279            |
| Lortz, Tertullian als Apologet (Schmidlin) . . . . .   | 185            |
| Pastor, Geschichte der Päpste, Gregor XV. und Urban VIII. (Schmidlin)  | 182            |
| Paust-Römer, Allgemeine Religionsgeschichte u. Theologie (Steffes)   | 187            |
| Schmidlin, Manuale di storia della missione cattolice (Pietsch) . . . . .                                    | 179            |
| Schmidlin, Das deutsche Missionswerk der Gegenwart (Freitag) . . . . .                                       | 180            |
| *Schneider, Kirchliches Jahrbuch für die evangelischen Landeskirchen Deutschlands 1928 (Schmidlin) . . . . . | 80             |
| Streit, Die Weltmission der katholischen Kirche (Harig) . . . . .  | 79             |
| Streit, Bibliotheca Missionum (Kilger) . . . . .   | 181            |
| Volume commémoratif du Congrès international des Missions (Freitag)  | 188            |
| Walter, Australien: Land, Leute, Mission (Schmidlin) . . . . .   | 280            |
| Winthuis, Das Zweigeschlechterwesen bei den Zentralaustraliern und andern Völkern (Küsters) . . . . .        | 281            |
| Wolkenberg, A katolikus világmiszió könyve (Vécsey) . . . . .  | 384            |
| Wyngaert, Sinica Franciscana (Schmidlin) . . . . .   | 386            |
| Kleinere Besprechungen . . . . .   | 85 189 284 387 |
| <b>Missionsbibliographischer Bericht von P. Joh. Rommerskirchen . . . . .</b>                                | <b>87</b>      |

**Beiblätter aus und für Missionspraxis**

|   |     |
|---|-----|
| Die Auseinandersetzung mit dem Heidentum in der christlichen Lehrverkündigung. Von Dr. Ohm O. S. B. . . . . | 191 |
| Missionsmethoden in China . . . . .   | 288 |
| Missionsärztliche Caritas und Geschenkethode. Von Univ.-Prof. Dr. C. Becker S. D. S. . . . .                | 389 |

|  |            |
|--|------------|
| <b>Mitgliederverzeichnis des internationalen Instituts für missionswissenschaftliche Forschungen . . . . .</b> | <b>107</b> |
|--|------------|

# Die Auseinandersetzung des Christentums mit den nichtchristlichen Religionen<sup>1</sup>

Von Prof. Dr. J. P. Steffes in Münster

Die Religionsgeschichte kennt ein vielseitiges Ringen der verschiedensten Religionen miteinander. Dieses war oft geistiger Art, öfter physischen-politischen Charakters. Letzteres mußte besonders überall da eintreten, wo die Religion mit einer bestimmten Nation und Kultur identifiziert wurde oder überhaupt als Staatsreligion erschien. Denn dann galt jede andere Form der Religion notwendig als Gegnerin dieses Staates, dieser Nation und Kultur und wurde mit den Machtmitteln der Politik bekämpft. So teilen die Religionen gewissermaßen die Schicksale der Völker. Sind diese siegreich, gelingt ihnen vielleicht die Begründung einer Weltherrschaft, so erhebt sich auch ihre Religion zu einer Art Weltgeltung, wobei die Götter unterworfenen Völker in die gleiche dienende Stellung den siegreichen Göttern gegenüber einrücken, wie die besiegten Völker den Siegern gegenüber. Neben der kriegerischen gibt es aber auch eine friedliche Auseinandersetzung der Religionen miteinander unter politisch-kulturellen Gesichtspunkten. Sie besteht im stillen, gegenseitigen Austausch religiöser Motive und Kulte, die unter gewissen Umformungen in die eigene Religion übernommen werden, wobei sie freilich auch umgestaltend auf diese einwirken. Eine eigentlich geistige Auseinandersetzung wird erst von den Augenblick an möglich, wo sich Religionen mit innerem Anspruch auf allgemeine Wahrheit, Gültigkeit und Heilsverbindlichkeit einander begegnen<sup>2</sup>. Insofern brachte das Christentum eine eigene Note und Dramatik in das gegenseitige Ringen der Religionen, indem es wie keine Religion vor ihm und nach ihm mit dem Anspruch der Absolutheit und kompromißloser Exklusivität auftrat und — wenigstens auf Grund seines innersten Wesens — diesen Anspruch nur mit den

<sup>1</sup> Vortrag auf dem 5. Internationalen Missionskongreß in Würzburg (September 1928). Die nur skizzenhafte Form wurde aus Raumgründen auch hier beibehalten.

<sup>2</sup> Vgl. z. B. Frz. Cumont, *Die orientalischen Religionen im römischen Heidentum*. Deutsche Ausg. von G. Gehrich, 2. Aufl., 1914, bes. 24 ff. 226 ff.; G. Wissowa, *Religion und Kultus der Römer*, 2. Aufl., 1912, 38 ff. 247 ff. 293 ff. 348 ff.

Mitteln seiner geistigen Kraft und Überlegenheit rechtfertigen kann und darf<sup>3</sup>.

1. Eine Auseinandersetzung des Christentums mit den nicht-christlichen Religionen kann einen mehrfachen Sinn und Zweck haben. Sie kann rein praktisch-seelsorglicher oder missionarischer Art sein und besteht dann in der Gewinnung der Nichtchristen für das Christentum. Sie mag sich aber auch rein theoretisch, religionsphilosophisch und religionsvergleichend vollziehen, indem sie lediglich aus Wissensmotiven heraus eine Einsicht nicht nur in das geschichtliche Verhältnis der Religionen zueinander, als vielmehr in ihr gegenseitiges Wert- und Wahrheitsverhältnis zu gewinnen sucht<sup>4</sup>. Eine dritte Möglichkeit endlich besteht darin, beide vorgenannten Betrachtungsweisen, die praktische und rein theoretische, gewissermaßen zu kombinieren, in der sog. apologetischen, die zwar auf theoretisch-wissenschaftlich verarbeitetem Material aufbauen muß, dabei aber vor allem praktische Zwecke verfolgt: nämlich Stärkung, bzw. Neubegründung der christlichen Überzeugung<sup>5</sup>. Indessen sind diese drei verschiedenen Einstellungen nicht völlig zu trennen; vielmehr bleiben sie, jedenfalls beim katholischen Theologen, jeweils enger oder loser miteinander verbunden, wobei freilich im Einzelfalle diese oder jene vorherrschend und bestimmend ist. So ist es auch bei unserer vorliegenden Betrachtung. Hier soll das rein theoretisch-wissenschaftliche Moment der Religionsphilosophie und der Religionsvergleichung führend sein, so aber, daß die daraus zu gewinnenden Einsichten vor allem der Apologetik und Missionspraxis zugute kommen. Es handelt sich für uns in diesem Zusammenhange nun nicht sowohl um die Durchführung dieser Auseinandersetzung selbst, die doch in einem Aufsatz nicht bewältigt werden könnte, sondern um ein Nachdenken über die dabei auftauchenden Schwierigkeiten und die zu ihrer Überwindung anzuwendenden Methoden.

2. Darum soll zuerst ein geschichtlicher Überblick über die bisherige Auseinandersetzung des Christentums mit den nicht-christlichen Religionen gegeben werden, aus dem deutlich werden mag, ob nicht schon von der Geschichte aus gewisse Einsichten für den Geisteskampf der Gegenwart gefunden werden können. Natürlich kann es sich dabei nur um einen summarischen Über-

<sup>3</sup> A. v. Harnack, Die Mission und Ausbreitung des Christentums in den ersten drei Jahrhunderten, 4. Aufl. 1924, 111 ff.

<sup>4</sup> H. Schell, Kleinere Schriften. Hrsg. von K. Hennemann, 1908, 334 ff. 492 ff.

<sup>5</sup> H. Schell, Gott und Geist, Bd. I, 1895, 26 ff.

blick handeln unter Beschränkung auf die charakteristischen und typischen Formen.

Die Auseinandersetzung beginnt gleich bei der urchristlichen Mission, und zwar im missionarisch-praktischen Sinne, nimmt dann vom zweiten Jahrhundert ab, im Zeitalter der Apologeten, apologetischen und im dritten Jahrhundert, in der alexandrinischen Schule, unter Klemens und Origenes, aber auch schon religionsphilosophischen Charakter an. Man hatte dabei in diesen ersten Jahrhunderten eine mehrfache sehr schwierige und grundsätzliche Arbeit zu leisten. Man hatte zunächst positiv den Erweis zu bringen, daß das Christentum die Erfüllung aller Religion, m. a. W. die absolute Religion sei. Man tat dies mit dem Hinweis, daß in und mit dem Christentum der wahre Logos selbst erschienen sei. Darum ist das Christentum höchste Philosophie und die Außerkraftsetzung aller anderen Religionen. Aber obwohl höchste Vernunft, ist es doch, vom Menschen aus gesehen, suprarational, d. h. nur dem gotterleuchteten Sinne faßbar. Es ist göttliche Weisheit, von den Propheten von alters her verkündet und durch die Erfüllung ihrer Weissagungen auch äußerlich beglaubigt und über jeden Zweifel erhaben. Weil aber wahre und höchste Aufklärung, darum ist es Überbietung jeder natürlichen Philosophie und zugleich die Beendigung des Polytheismus und der damit gegebenen Unsittlichkeit<sup>6</sup>. Dann oblag es der Apologetik und Religionsvergleichung, folgende Schwierigkeiten zu beheben: 1. Wie konnten angesichts der christlichen Lehre vom einen Schöpfergott und seiner Offenbarung die heidnischen Kulte überhaupt entstehen? 2. Wie lassen sich die vielen kultischen Ähnlichkeiten zwischen den heidnischen Religionen und der christlichen erklären? 3. Wie läßt sich verständlich machen, daß doch auch in den heidnischen Religionen richtige Einsichten enthalten sind? 4. Endlich, wie sind mit der Offenbarungsreligion Erscheinungen vereinbar, die, wie im A.T., dem besseren sittlichen und religiösen Empfinden widerstreiten? Die Apologeten suchten diesen Einwänden folgendermaßen zu begegnen: ad 1: die Idolatrie ist das Werk der Dämonen und ehebrecherischer Engel. Es ist in ihr nur Degeneration und Abfall zu sehen; ad 2: die Heiden haben an der Offenbarungsreligion Plagiat geübt, und die Dämonen haben den wahren Kult fälschlich nachgeahmt. Sehr wertvoll ist der Hinweis bei Klemens und Origenes, daß lediglich auf

<sup>6</sup> O. Bardenhewer, Patrologie, 3. Aufl., 1910, 34 ff. 96 ff.; J. Hergenröther, Handbuch der allgemeinen Kirchengeschichte, I. Bd., 5. Aufl. von J. P. Kirsch 1911, 152 ff.; P. Schanz, Apologie des Christentums, 3. Aufl., Bd. I, 1903, 26 ff.; A. v. Harnack, Dogmengeschichte, 5. Aufl., 1914, 105 ff.; Ders., Die Entstehung der christlichen Theologie und des kirchlichen Dogmas, 1927, 65 ff.

Grund äußerer Ähnlichkeiten gar nichts über das innere Verhältnis der Religionen auszumachen sei. Denn bestimmend sei allein der innere Sinn der kultischen Übungen, und dieser unterscheide sich sehr im Heiden- und Christentum; ad 3: Keime des göttlichen Logos (*σπέρματα τοῦ λόγου*) gab es immer in der Welt; aber die Fülle des Logos und der göttlichen Weisheit erschien erst im Christentum. Oder man griff zu der stoischen Lehre, derzufolge es allgemein anerkannte Ideen und Wahrheiten gibt, an denen niemand zweifelt. Die Seele ist gewissermaßen von Natur aus christlich und kommt, sich selbst überlassen, zu einer gewissen Erkenntnis der Einheit Gottes. Überdies, so gehen die Gedanken weiter, haben die heidnischen Philosophen manche Erkenntnis und Wahrheit der Bibel entnommen; ad 4: Gott hat sich dem jeweiligen niedrigen Stande der Menschen angepaßt und um der Schwachheit der Menschen willen Dinge geduldet, die sonst unerträglich wären<sup>7</sup>. Daneben findet sich auch schon besonders von Irenäus der Gedanke ausgesprochen, daß es eine religiöse Entwicklung gebe, und daß am Anfange derselben naturgemäß das minder Vollkommene stünde<sup>8</sup>.

Gegenüber dem überaus gefährlichen Synkretismus und Allegorismus der Stoiker und Neuplatoniker, unter deren Herrschaft alle Religionen miteinander vermengt und jedem Gedankensysteme dienstbar gemacht werden konnten, wiesen die kirchlichen Schriftsteller des dritten und vierten Jahrhunderts hin auf die pure Willkür und den mangelnden realistischen und historischen Sinn dieser Arbeitsweise<sup>9</sup>.

Im Mittelalter trat das alte Heidentum als solches stark zurück. Freilich blieb noch zunächst die missionarisch-praktische Auseinandersetzung mit den heidnischen Germanen, dann weiterhin auch mit Juden und Arabern. Bezüglich der nunmehr toten altheidnischen Religionen vertrat man durchweg die von den Kirchenschriftstellern des zweiten und dritten Jahrhunderts geäußerten Meinungen. Die Apologetik und theoretische Religionsphilosophie, soweit von einer solchen in dieser Epoche geredet werden konnte, befaßte sich mit Judentum und Islam. Dabei war

<sup>7</sup> H. Pinard de la Boullaye, *L'étude comparée des religions*, tom. I, 1922, 55 ff., wo sich zahlreiche Quellennachweise finden.

<sup>8</sup> H. Pinard, *L'étude comparée*, I, 60 ff.

<sup>9</sup> H. Pinard, *L'étude comparée*, I, 73 ff.; W. Moeller, *Lehrbuch der Kirchengeschichte*, I. Bd., 2. Aufl. von H. v. Schubert, 1902, 192 ff.; A. v. Harnack, *Dogmengeschichte*, 113 f. 126 ff. 157 ff.; Ders., *Die Entstehung der christlichen Theologie*, 81 ff.; J. P. Steffes, *Das Wesen des Gnostizismus und sein Verhältnis zum katholischen Dogma*, 1922, 259 ff.; P. Schanz, *Apologie des Christentums*, I, 35 ff.

die Arbeitsweise wesentlich deduktiv und rein spekulativ. Es wurden besonders die Schwierigkeiten, die sich aus jüdischer (Maimonides) und arabischer (Averrhoes) Religionsphilosophie ergaben, diskutiert, d. h. man bekämpfte deren Symbolismus, Relativismus und Agnostizismus durch Herausarbeitung des so entscheidend wichtigen Begriffes einer analogen Erkenntnis des Göttlichen aus den Kreaturen, ferner durch Hinweis auf die durch Wunder beglaubigte Offenbarung. Nur bei Vinzenz von Beauvais und Roger Bacon setzt schon eine Art bewußter Religionsvergleichung ein mit dem Ziel, erst die außerchristlichen Religionen als falsch zu erweisen, um dann die Wahrheit des Christentums über dem Irrtum um so heller aufstrahlen zu lassen<sup>10</sup>.

Viel entscheidender für unser Problem ist die Geisteshaltung der Neuzeit. Es kann hier nur auf das Allerwichtigste hingewiesen werden. Die Entwicklungen des modernen Geisteslebens führten dazu, die Übernatur sowie die Absolutheit des Christentums, wenn nicht gar das Recht jeder Religion in Frage zu ziehen. Zwei große Tatsachen trugen dazu bei. Einmal die Wandlungen im abendländischen Geistesleben selbst: hier bildeten sich nacheinander und in innerem Zusammenhang miteinander die Anschauungen des Agnostizismus (= daß eine höhere Welt völlig unerkennbar sei), der Entwicklungstheorie und des Historismus (= daß alles im Werdefluß stehe, restlos bedingt durch natürliche Umstände und Ursachen, darum nur relativ gültig und wertvoll sei), des Psychologismus (= daß Religion, Kultur, Welt usw. nur Spiegelungen, bzw. Produkte der Seele ohne objektive Gültigkeit waren) und des Anthropologismus (= daß alles nur Etappe und Ausdruck menschlicher Entwicklung sei) heraus, die jeden Boden für ein absolutes Christentum zu zerstören schienen<sup>11</sup>. Es trat dazu die weitere Tatsache der Erschließung fremder, besonders der orientalischen Kulturen mit ihren z. T. reich und tief ausgebildeten Religionen und hl. Literaturen<sup>12</sup>, die von einer anderen Seite her die Frage nach der Absolutheit des Christentums neu aufrollten. Der Protestantismus, der sich den neueren abendländischen Methoden und Wandlungen weithin öffnete, fühlte das Problem ungeheuer schwer und versuchte in mannigfachster Weise trotz größerer oder geringerer An-

<sup>10</sup> H. Pinard, *L'étude comparée*, I, 98 ff. 108 ff. 118 ff.; P. Schanz, *Apologie des Christentums*, I, 45 ff.; J. Schwane, *Dogmengeschichte der mittleren Zeit*, 1882, 39 ff.; W. Moeller, *Lehrbuch der Kirchengeschichte*, II. Bd., 1891, 414 ff.

<sup>11</sup> J. P. Steffes, *Religionsphilosophie*, 1925, 1 ff. 84 ff.; Ders., in *ZMR*, Jahrg. 18, 1928, Heft I, 6 ff.; Ders., *Zur Genesis des modernen Geistes*, Akad. Bonif.-Korresp., Jahrg. 36, 1921, Heft 2, 35 ff. und Heft 3/4, 70 ff.

<sup>12</sup> H. Pinard, *L'étude comparée*, I, 298 ff.

näherung an die modernsten Voraussetzungen den Anspruch des Christentums als absoluter Religion aufrecht zu erhalten. Religionsphilosophisch sind diese Bemühungen oft höchst interessant und tief sinnig, ohne daß sie bei den gemachten Voraussetzungen eine starke Überzeugung oder große praktische Wirksamkeit zu erreichen vermochten. Oft auch kapitulierte man einfach vor dem Andrang moderner Kritik und verstand sich dazu, selbst das Christentum in den allgemeinen Strom der Entwicklung einzubenen<sup>13</sup>.

Der Katholizismus, der sich den erkenntnistheoretischen und weltanschaulichen Wandlungen der Neuzeit nicht unterordnete, empfand in seinen eigenen Reihen das Problem naturgemäß nicht mit jener Wucht. Aber die Angriffe der Umwelt und der drohende Abfall vieler nötigte zur Auseinandersetzung mit den neuen Fragestellungen, die aber bis zur Stunde das verlorene Terrain nicht nur nicht wiederzugewinnen vermochte, sondern dem weiteren Zerfall kaum zu steuern imstande war<sup>14</sup>. Überdies wird nun die grundsätzliche Auseinandersetzung mit den den christlichen Kulturkreis immer stärker berührenden und beunruhigenden Religionen des Ostens, die kaum in Angriff genommen ist, immer dringlicher. Sie durchzuführen, liegt nicht nur im Interesse der Heidenmission, sondern auch im Interesse der abendländischen Apologetik, wie auch im Interesse der allgemeinen Religionsphilosophie und Religionsvergleichung. Uns interessiert im jetzigen Zusammenhange die Frage namentlich im Hinblick auf die Mission, die an der theoretischen wie praktischen Kraft der fremden Hochreligionen einen der stärksten Widerstände findet. Der vorausgeschickte historische Überblick sollte uns gewisse Einsichten für diese Auseinandersetzung vermitteln; besonders die Einsicht in die Relativität der Methoden bei gleichbleibendem Wesen der Sache. Vor allem in den frühchristlichen Jahrhunderten sahen wir eine starke Anpassungsfähigkeit der Mission, Apologetik und Religionswissenschaft an die Bedürfnisse und Probleme der Zeit, die wir in gleicher Beweglichkeit in der Neuzeit, trotz gelegentlicher hervorragender Leistungen, gewiß nicht zum Nutzen der Sache, leider nicht mehr wiederfinden. Es fragt sich nur, welche Arbeitsweise uns die moderne Religionsvergleichung auferlegt, wenn sie missionarisch und apologetisch wirksam sein soll.

<sup>13</sup> E. Troeltsch, Die Absolutheit des Christentums und die Religionsgeschichte, 1902; Ders., Gesammelte Schriften, Bd. II, 1913, 1 ff. 91 ff. 193 ff. 227 ff. 328 ff. 386 ff. 837 ff.; Ders., Gesammelte Schriften, Bd. III, 1925, 191 ff. 202 ff. 297 ff. 532 ff. 654 ff.; W. Koepf, Panagäe. Eine Metaphysik des Christentums, Bd. I, 1927. Hier eine gute Übersicht über das Ringen der protestantischen Theologie. <sup>14</sup> P. Schanz, Apologie des Christentums, I, 58 ff.

3. Eine ausgebildete eigene Religionsvergleiche übte man bisher innerhalb des Katholizismus wenig. Man faßte die Auseinandersetzungen mit fremden Religionen in der Apologetik zusammen, wobei allerdings die Religionen des heutigen Missionsgebietes kaum beachtet wurden. Ihre im Laufe der Jahrhunderte zuletzt ausgebildete Methode bestand darin, daß sie namentlich durch Hinweis auf Wunder und Weissagungen die göttliche Stiftung des Christentums und der Kirche bewies, und diesem Argumente durch Hervorhebung der inneren Werte des Christentums wie Vernünftigkeit, Heiligkeit, Universalität, Innerlichkeit, Weisheit, Kraft, Überzeitlichkeit usf. noch besonderen Nachdruck verlieh. So richtig und gültig diese Methode in sich auch ist, wenn sie wissenschaftlich kritisch geübt wird, sie wirkt, in der gleichen Form angewandt, nicht zu allen Zeiten mit gleichem Erfolge, wie die Geschichte zeigt. Sie bedarf bei gleicher sachlicher Orientierung vielfältiger Modifizierung in der Form, da sie sich den jeweiligen Voraussetzungen und Einstellungen derer anpassen muß, an die sie sich wenden soll. So ist z. B. ein auf den vollen Determinismus in Natur und Geschichte abgestimmtes Zeitalter nicht ohne weiteres empfänglich für Wunder- und Offenbarungsbeweise; ein egoistisch-diesseitig orientiertes Zeitalter nicht für eine Jenseitsreligion entsagender und dienender Nächstenliebe. Die Auseinandersetzung hat anzuknüpfen an beiderseits Anerkanntes und Gemeinsames, um von hier aus die Unzulänglichkeit der bisherigen unkirchlichen oder nichtchristlichen Anschauungen Schritt für Schritt aufzuzeigen und so Raum für geistigen Neubau und eine entsprechende Einstellung und Blickrichtung für ein mögliches Verständnis der christlichen Kirche, ihrer Werte, ihrer Wahrheit und Argumente zu gewinnen. Wie die Apologeten der frühchristlichen Jahrhunderte muß auch eine heutige Auseinandersetzung des Christentums z. B. mit der gegenwärtigen Umwelt restlos anerkennen, was in dieser zerklüfteten Epoche sich doch noch an Gesundem, Starkem und Hoffnungsvollem findet, um dann von der Teilwahrheit (dem Logos spermatikos) den Aufstieg zur Vollwahrheit vorzubereiten. Zugleich muß sie das Christentum als die große Heilkraft erweisen, die allein die Wunden des Geistes und der Gesellschaft zu beheben imstande ist, denen definitiv zu wehren bisher kein Lehr- und Lebenssystem vermocht hat. Dieser Theorie müßte aber auch die Praxis in vollem Maße folgen, soll nicht jede Hoffnung auf eine christliche Rettung der Gegenwart verlorengehen.

4. Nach diesen allgemeineren grundsätzlichen Erörterungen möge kurz die besondere Situation des Katholizismus gegenüber den Weltreligionen des fernasiatischen Ostens

aufgezeigt werden. Hier stößt man auf Schwierigkeiten eigener Art, die z. T. in den Religionen selbst, z. T. aber auch im Apologeten, Religionsphilosophen und Missionar liegen. Die Schwierigkeiten der ersten Kategorie sind wesentlich folgende: Zunächst ist es der starke Einbruch abendländischen Geistes, d. h. eines relativierenden-skeptischen, technisierten Denkens in die großen Kulturen des Ostens, das die ganze Problematik des Westens dorthin importiert. Denn die Berührung dieser östlichen Welten mit der westlichen erfolgte vor allem auf dem Gebiete revolutionierender Ökonomie, Technik, Politik, rationalisierter Wissenschaft und Philosophie. Gerade diese Formen westlicher Kultur waren es, denen in erheblichem Maße die religiöse Zersetzung des Abendlandes und seine Auslieferung an eine praktisch-materialistische Gesinnung zu danken war. Unendlich stärker hatte der Osten bis dahin seine geistige und religiöse Gesinnung gewahrt. Wie tief umgestaltend diese Überpflanzung europäischer Methoden auf die östlichen Reiche gewirkt hat, dafür liefern überraschende Beweise die Reformen der Jungtürken, die Wandlungen im chinesischen, japanischen und indischen Leben. Es beginnen Religion und Tradition dort teilweise in nicht minder schwere Krisen zu treten, wie sie das Abendland seit langem erlebt hat<sup>15</sup>. Eine nicht mindere Erschwerung schaffen die auf den ersten Blick sich darbietenden Ähnlichkeiten zwischen Katholizismus und östlichen Fremdreigionen. An und für sich mögen sie, wie wir noch sehen werden, dem Missionar nicht zu unterschätzende Vorteile bieten, weil sie gewissermaßen eine verbindende Brücke für den Gedankenaustausch darstellen. In Wirklichkeit verbirgt sich in ihnen aber auch eine große Gefahr, weil die trennenden Unterschiede in ihrer ganzen wesensmäßigen Schwere nicht mehr gesehen werden. Einige dieser verwandten Züge seien kurz herausgestellt<sup>15a</sup>. Hier wie dort wird Heil, und zwar auch in den nichtchristlichen Religionen oft über die Welt und das Leben hinaus, gesucht und irgendwie mit Gewißheit erwartet. Hier wie dort ein Kampf gegen das Böse und ein Bemühen um die Erlösung von ihm. Vor allem in Indien und im ganzen Bereiche des Buddhismus spielt der Begriff der Erlösung und des Heiles eine zentrale Rolle, sei es, daß sie von der Gottheit aus<sup>15b</sup>, oder von einer sonstigen kosmischen Regelung aus

<sup>15</sup> R. Hartmann, Die Welt des Islam einst und heute (Beihefte zum „Alten Orient“, Heft 11), 1927; Th. Devaranar, Der gegenwärtige Geisteskampf um Ostasien, 1928, bes. 24 ff.; H. v. Glasenapp, Religiöse Reformbewegungen im heutigen Indien, 1928, 1 ff. 36 ff. 60 ff.

<sup>15a</sup> R. E. Hume, The world's living religions, 1924, 258 ff.

<sup>15b</sup> A. Bertholet und E. Lehmann, Lehrbuch der Religionsgeschichte, Bd. II, 1924, 150 ff.

erwartet werden. Hier wie dort beruft man sich vielfältig auf Wunder, Weissagungen, auf göttliche Kraftwirkungen und Offenbarungen, die in hl. Literaturen niedergelegt sind. Hier wie dort kennt man die Theophanie, den in Menschenform erschienenen Gott sowie in näherer Beziehung zur Gottheit stehende Gottesmänner und Propheten. Hier wie dort lebt das Bewußtsein besonderer göttlicher Erwählung und Beschützung und der unvergleichlichen Überlegenheit der eigenen über andere Religionen. Dazu kommt fast überall ein Expansionstrieb hinzu, der sich bei den Fremdreigionen einer allegorisch-synkretistischen und darum die Lage des Katholizismus besonders erschwerenden Methode bedient, indem sie weitgehendste Toleranz üben gegen Volkssitte, fremde religiöse Bestandteile, Nationalismus und Naturalismus, solange diese sich wenigstens äußerlich kampfflos in den Rahmen der Religion spannen lassen. So können sie auch katholische Elemente in sich aufnehmen — und gerade darin liegt die große Gefahr und Erschwerung —, die sie in ihrem Sinne verstehen und auf die gleiche Stufe mit ihren Anschauungen und Riten stellen, während der Katholizismus auf Grund seines Wahrheitsbesitzes und -begriffes radikale Exklusivität grundsätzlicher Art zu üben genötigt ist<sup>16</sup>.

Die subjektiven Schwierigkeiten, die auf seiten des Missionars, Apologeten und Religionsphilosophen liegen, sind folgende: Ungenügende Kenntnis der lebendigen religiösen Werte, die etwa in den Fremdreigionen wirklich vorhanden sind; Unkenntnis der Gemüts- und Gefühlsmomente, die sich mit Lehre und Kultus verbinden; Unkenntnis der lokalen und psychologischen Besonderheiten, die angesichts der fremdartigen, unter ganz anderem Himmel und ganz anderen Schicksalen erwachsenen Kulturen von dem von außen Herantretenden nur schwer erfaßt werden. Das alles bedingt die Unmöglichkeit und Erfolglosigkeit rein logischer Auseinandersetzungen und erschwert sie erheblich, wo sie möglich wäre. Nicht minder erschweren sich der Apologet und Missionar die Arbeit, wenn sie die vorhandenen und oben kurz skizzierten Ähnlichkeiten zwischen Katholizismus und Fremdreigionen nicht genügend kennen oder als Ausgangspunkte der Auseinandersetzung nicht genügend würdigen.

<sup>16</sup> G. Mensching, *Das Christentum im Kreise der Weltreligionen*, 1928, 8 ff. 13 ff. 17 ff. 22 ff.; W. Ph. Englert, *Christus und Buddha in ihrem himmlischen Vorleben*, 1898, 11 ff.; A. Schweitzer, *Das Christentum und die Weltreligionen*, 1924, 21 ff.; J. Wach, *Der Erlösungsgedanke und seine Deutung*, 1922, 41 ff.; H. Heuvers, *Der Buddhismus und seine religiöse Bedeutung für unsere Zeit*, 1921; A. Vöth, *Im Kampfe mit der Zauberwelt des Hinduismus*, 1928, 13 ff. Die nichtchristliche Religionsvergleichung betont die Ähnlichkeiten so stark, daß jegliche Überlegenheit des Christentums mehr oder minder in Abrede gestellt wird.

5. Die Ähnlichkeiten zwischen den Religionen müssen aufs stärkste beachtet werden, sowohl bei den Motiven, die der Argumentation dienen, wie bei denen der Lehrentfaltung. Wenn wir mit der Argumentierung beginnen, so soll das nicht heißen, daß sie der einzige oder wichtigste Weg einer erfolgreichen Auseinandersetzung und Religionsvermittlung sei. Sie wird eine sehr verschiedene Rolle spielen, je nach der besonderen Artung der Menschen und Religionen, denen man gegenübersteht, nie aber völlig zu unterlassen sein. Zunächst kämen da in Frage die Wunder. Wenn wir als Katholiken der Meinung sind, daß wahre Wunder in außerchristlichen Religionen unmöglich wären, da Gott doch den Irrtum nicht bestätigen könnte, so müssen wir doch damit rechnen, daß die Traditionen jener Religionen von göttlichen Wundertaten in reichem Maße zu berichten wissen. Und wenn auch oft genug eine historische Klärung der Berichte nicht mehr möglich sein mag, wenn Mythos und Legende sich undurchdringlich über die Wirklichkeit gelegt haben, so bleiben doch nicht selten merkwürdige Geschehnisse, deren Tatbestand als gesichert erscheint, und die für den äußeren Augenschein die Grenzlinie des Wunders hart streifen. Man denke nur, was die Gegenwart anlangt, an Fakire, Medizinmänner und ihre Heilkünste usw. Im einzelnen wären wohl folgende Grundsätze zu beachten: a) Nur solche Wunder wären vom christlichen Standorte aus zum Beweise heranzuziehen, die scharf umrissen im Lichte der nachprüfbaren Geschichte stehen, durch ihre Art sich unendlich weit abheben von Geschehnissen, wie sie zumeist im Bereiche fremder Religionen berichtet werden, die eventuell einer Deutung durch Hypnose, Suggestion, Training, Mediumismus usw. zugänglich sind (z. B. die Auferstehung Christi). Ein besonderes Gewicht ist zu legen auf den historischen Charakter der zentralen christlichen Wunder, und der Unterschied scharf aufzudecken gegenüber den historisch nicht feststellbaren, legendär und mythisch ausgeschmückten „Wundern“ der nichtchristlichen Religionen. b) Es wäre zu zeigen, wie alle christlichen Wunder in einem inneren Zusammenhange stehen und einem gleichen höheren Ziele dienen; daß sie den Durchbruch einer neuen Ordnung, den Beginn des Heiles darstellen, indem sie die Sünde samt deren störenden Wirkungen auf die Natur beheben wollen und so in den Dienst einer hohen sittlich-religiösen Idee, ja des Erlösungswerkes selber treten. Dem entspricht es auch, daß bei den christlichen Wundern das sensationelle und schaumäßige Moment fehlt, sowie alles Sinnlose des Inhaltes und der reinen Zufälligkeit. c) Energisch wäre zu betonen, daß der christliche Gottesbegriff, als persönlicher, weltüberlegener

Schöpfer- und Heilsgott, allein eine tatsächliche Möglichkeit der Wunder bedingt, diese erklärlich und zu Mitteln seiner Offenbarung macht.

Ähnliches wäre bezüglich der Weissagungen anzumerken. Es wäre bei der Auseinandersetzung zwischen christlicher und nichtchristlicher Religion der historische Charakter der Weissagungen aufs schärfste gegen Legende und Mythos abzugrenzen. Es wäre die Erfüllung der christlichen Weissagungen, soweit wie möglich, genau zu erweisen, sowie ihre Eingliederung in die gesamte Heilsordnung als fortschreitende Enthüllung des göttlichen Heilsratschlusses. Endlich müßte der eigenartige christliche Gottesbegriff als Quelle und auch wieder als Ziel der Prophetie eindrucksvoll herausgestellt werden<sup>17</sup>.

Ein besonderes Augenmerk wäre auch auf religiöse Propheten, besonders aber auf die Religionsstifter zu richten. Hier käme es zu einer Konfrontierung namentlich des Buddha, Mohammed, Confutse, Laotse u. a. mit Christus. In sorgsamer Scheidung zwischen Legende und Geschichte wäre die unvergleichliche Erhabenheit Christi gegenüber den andern gewiß auch unter bestimmten Gesichtspunkten hochzuschätzenden religiösen Führern herauszuarbeiten auf Grund der in ihm und aus ihm wirkenden Gotteskraft, der uneingeschränkten Heiligkeit, Wahrheit und Fülle seines inneren Lebens<sup>18</sup>.

Damit aber treten wir schon auf das Gebiet der inneren Argumente. Im Hinblick auf sie müßte in gewissenhaftester Weise Bezug genommen werden auf die ethnologisch-psychologischen und lokalen Besonderungen, auf die irrationalen Gemüts- und Werterlebnisse, die sich mit den einzelnen religiösen Phänomenen der Fremdreigion verbinden. Sie bilden nicht nur fruchtbare und meistens anzuerkennende Ausgangspunkte, sondern zeigen auch, in welchem Lichte die christlichen Motive darzustellen sind, damit sie auf Einsicht, Würdigung und Verständnis stoßen. Zugleich ist damit die Möglichkeit gegeben, die hier anzutreffenden positiven Momente zu reinigen, zu vertiefen und zu erweitern, um Brücken für die christlichen Anschauungen zu schlagen.

Dies gilt namentlich auch für die positive Darbietung der Lehre selbst, die ja in diesen Zusammenhängen zugleich auch

<sup>17</sup> G. Esser-J. Mausbach, Religion, Christentum, Kirche, 5. Aufl., 1923, Bd. II, 462 ff.; H. Schell, Religion und Offenbarung, 2. Aufl., 1902, 293 ff. 373 ff.

<sup>18</sup> W. Ph. Englert, Christus und Buddha, 1898, 18 ff. 87 ff.; O. Wecker, Christus und Buddha, 3. Aufl., 1910; E. Hardy, Der Buddhismus nach älteren Päliverken, 3. Aufl. von R. Schmidt, 1926, 155 ff.; G. Esser-J. Mausbach, Religion, Christentum, Kirche, II. Bd., 322 ff. 537 ff.

immer als inneres Argument oder als Motiv der Überzeugungsbegründung dienen muß. Man ist erstaunt, wie viele, dem Christentum nahestehende Anschauungen als dankenswerte Ausgangspunkte im Bereiche der lebendigen nichtchristlichen Kulturreligionen gefunden werden.

Auf einiges dieser Art wurde bereits oben hingewiesen, soweit es schon bei einer mehr oder minder äußerlich und allgemein verlaufenden Betrachtungsweise in die Augen springt. Hier sollen die **Berührungspunkte** im Rahmen der einzelnen Religionen tiefer erfaßt und herausgestellt werden, ohne daß irgendwie erschöpfende Vollständigkeit angestrebt werden könnte.

An entsprechende katholische Gedankengänge erinnern namentlich: a) das Heilsverlangen in seiner Richtung auf einen überweltlichen Wert im Islam, Brahmanismus, Mahāyānabuddhismus, im Hinduismus und Taoismus; b) die Betonung göttlicher Hilfe („Gnade“) sowie eigener Ohnmacht im japanischen Sukhāvati-Buddhismus und im Hinduismus; c) die glaubens- und vertrauensvolle Hingabe an die Gottheit und die erhoffte, bzw. erlebte Beseligung durch sie, ferner die in Verbindung damit stehende Sorglosigkeit gegenüber der Welt im Hinduismus; d) Heilserfahrung im Buddhismus, besonders im Sukhāvati-Buddhismus, Lamaismus, Hinduismus usw.; e) die Inkarnation der Gottheit (vgl. auch Vergottung von Propheten, Heroen) im Hinduismus und in China; f) die Berufung auf besondere Gotteserweise durch Offenbarung, Sakramente, Wunder, Propheten usf. in den Veden, im Hinduismus, Lamaismus usw.; g) das bestimmte Harren auf Erlösung im Brahmanismus, Buddhismus und Lamaismus; h) Opfer, Askese, Mystik, Gebet in den Veden, im Hinduismus, Islam, in chinesischer Religion; i) die Betonung der Ethik im Buddhismus, Islam, in China und Japan; j) die Forderung der Nächstenliebe im Buddhismus und bei Confutse usf.<sup>19</sup> Diese Aufzählung ließe sich noch erheblich vermehren.

Überall wäre hier zugleich unter kluger Ausnutzung der positiven Ansatzpunkte der Gegensatz zum Katholizismus klar zu

<sup>19</sup> G. Mensching, Das Christentum im Kreise der Weltreligionen, 9 ff. 18 ff.; Th. Devaranne, Der gegenwärtige Geisteskampf um Ostasien, 2 ff. 54 ff. 76 ff.; P. Althaus, H. W. Schomerus, R. Steck, W. Freytag, Die Weltreligionen und das Christentum. Vom gegenwärtigen Stand ihrer Auseinandersetzung, 1928, 1 ff. 21 ff.; H. Schell, Die kulturgeschichtliche Bedeutung der großen Weltreligionen. Kleinere Schriften, 1908, 49 ff.; Ders., Die mystische Philosophie des Buddhismus und die bezüglichlichen Publikationen aus esoterischen Kreisen. Ebda., 1 ff.; Ders., Die Taolehre des Laotse. Ebda., 38 ff.; A. Bertholet und E. Lehmann, Lehrbuch der Religionsgeschichte, Bd. I, 1925, 202 ff. 229 ff. 247 ff. 297 ff. 326 ff. 348 ff. 655 ff.; II. Bd., 40 ff. 103 ff.

erkennen und scharf herauszuarbeiten, so namentlich in bezug auf die absolute Einheit Gottes und seines Verhältnisses zur Welt im Katholizismus und die sich daraus ergebenden katholischen Lehren über Sünde, Menschwerdung, Erlösung usw. Es wäre ausdrücklich der Tatsachencharakter, die Eindeutigkeit und die exklusiv übernatürliche Art dieser Lehren gegenüber allem Synkretismus und Naturalismus zu behaupten<sup>20</sup>.

Zusammenfassend kann man vielleicht durch Hinweis auf folgende Punkte die Überlegenheit des Christentums sichtbar machen. Es vereint in sich alle positiv wertvollen religiösen Momente, die sich sonstwo getrennt finden; es vereint diese aber nicht synkretistisch, durch Übernahme und einfache Angliederung von außen, sondern besitzt und entfaltet sie von innen heraus organisch als Wesensausdruck des allumfassenden Heilswillens und der überräumlich-überzeitlichen Heilsordnung des Einen Gottes, als die Fülle des Logos und Pneuma. Es überwindet so oder vielmehr vermeidet von Haus aus die synkretistische Unlogik anderer Religionen und zeigt in Sein und Wirken durch die Zeit hin vom Wesen aus gleichen, eindeutigen Charakter. (Die Kirche ist, wie der Katechismus sagt, stets einig, heilig, katholisch, apostolisch.) Es korrigiert und vertieft alle sonst in der Religionsgeschichte zerstreuten, wertvollen Elemente, reinigt sie von Mythos, Legende und Naturalismus und bringt sie in harmonischen Zusammenhang. Es ist somit keineswegs eine summarische Vielheit von gegensätzlichen Heilspraktiken, Lehren, Mitteln, sondern die Fülle des Geistes und der Kraft aus Gott. Darum ist es letztlich nicht nationale Religion, in die man lediglich hineingeboren wird; nicht rationale Religion, die wesensmäßig angewiesen wird; nicht naturalistische Religion als Kult und Ausnutzung der Naturkräfte; nicht irrationale Religion als Frucht phantasieschöpferischer, trieb- und erlebnismäßig fundierter Weltdeutungen, sondern es ist die Selbstbezeugung Gottes und in Verbindung damit die durch die Kirche erlösende Weltüberwindung, Weltbezwungung auf Grund der Offenbarung und Selbstmitteilung Gottes, die sich auswirkt in der Anbetung Gottes, in der Erkenntnis und Kraft des Geistes, in der Reinheit des Herzens und im Liebesdienst an den Brüdern zur Erbauung des Reiches Gottes.

<sup>20</sup> W. Koch und O. Wecker, Christentum und Weltreligionen. Religiöswissenschaftliche Vorträge, 2. Reihe, 2. Aufl., 1911, 24 ff. 54 ff. 75 ff. Siehe vor allem auch die Schellzitate unter 19. Ferner A. Vöth, Im Kampfe mit der Zauberwelt des Hinduismus, 61 ff. 195 ff.; A. Anwander, Die Religionen der Menschheit, 1927, 232 ff. 273 ff. u. passim; L. de la Vallée Poussin, Religion de l'Inde (siehe J. Bricout, Où en est l'histoire des religions, tom. I, Paris 1911) 275 ff.

Diese Sätze wären im einzelnen weiter zu verarbeiten und allen besonderen konkreten Lagen anzupassen. Freilich muß sich dabei Missionar wie Apologet bewußt bleiben, daß sein Werk nur vorbereitend, er selbst nur Werkzeug sein kann: daß alle wahre Erleuchtung nur von oben kommt, vom Vater des Lichtes.

## Beteiligung der Orden am Christianisierungswerk von Spanisch-Südamerika

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster

Wie im vorigen Jahrgang über die Mexikobekehrung, so möchte ich in diesem über die ältere Missionsgeschichte des übrigen spanischen Amerika einige Ergänzungen (teilweise auch Berichtigungen) zum betreffenden Abschnitt meines Handbuchs nachtragen<sup>1</sup>. Während ich dort nach Ländern vorgegangen bin, ziehe ich hier die Anordnung nach den missionierenden Ordensgenossenschaften vor, nicht nur weil die Quellen und Darstellungen sich darnach verteilen, sondern auch damit der Missionsanteil dieser verschiedenen Korporationen besser zum Ausdruck kommt.

### 1. Der franziskanische Anteil

An Quellen allgemeiner Natur treten zu den Ordensgeschichten von Wadding und Gubernatis *Gonzagas De origine seraphicae religionis* (1587), zu den Gesamtübersichten über die südamerikanischen Franziskanermissionen von Diaz (1700) und Villanueva (1781) sowie den Chroniken von Cordova (1638/51) und Salinas (1650/1) über die peruanische Provinz für Neugranada *Asensio 1585* (ed. v. Lopez im Arch. Ib. = Am. XV); an Literatur über die Perumissionen die *Historia des las Misiones Franciscanas en el Oriente del Peru* von Izaguirre (v. 1619 ab 1922 ff.), über Venezuela-Columbia Lopez (*AIA XIV 207 ss.*), über die Franziskanermissionen überhaupt Lemmens (*Geschichte der Franziskanermissionen 1929*) und über sämtliche Mönchsorden in Chile Guñazu (*Los Frailes en Chile 1909*)<sup>2</sup>.

Von den zwölf Franziskanermissionaren Perus unter Markus von Nizza und insbesondere Br. Matthäus von Jumilla ist weiter nichts bekannt geworden<sup>3</sup>. Die peruanische Provinz umfaßte um 1587 achtzehn Klöster, wovon elf in den Städten und sieben unter den Indianern, so in Jaquijaguana, wo 12 000 Indianer getauft und in 12 Doktrinen gesammelt worden, ferner in Cajamarca, am Huallaga, wo 30 000, und in der Umgebung von

<sup>1</sup> Vgl. meine *Katholische Missionsgeschichte* (zit. MG) 298 ff., für die Verfallzeit 397 ff., über Mexiko ZM 1924, 145 ff. und 1928, 252 ff.

<sup>2</sup> Vgl. dazu neben Lemmens die *Bibliotheca Missionum II* von Streit, wo auch über die biographische Literatur (z. B. über Franz Solanus). Lemmens 334 faßt sein Urteil dahin zusammen, daß kein Orden Amerika so viele Missionare und Märtyrer geschenkt habe wie O. F. M.

<sup>3</sup> Vgl. MG 307. Darüber auch Izaguirre I 68 ss. und Lemmens 289 f.

Huanuco, wo alle bekehrt waren<sup>4</sup>. Während in dieser ersten Phase die Glaubensboten von den willigen Bewohnern des Inkareiches gut aufgenommen wurden<sup>5</sup>, mußten sie in der 1. Hälfte des 17. Jahrhunderts unter den größten Schwierigkeiten zu den Wilden weiterziehen, nicht nur zu den Chiriguanen, Chuncos, Motilones, Panataguas, Ydybaes und Payansos, bei denen sie 1648 fünf Dörfer gegründet und 1650 20 000 Indianer getauft hatten, sondern auch zu den Catabachos (Rondon, Cabezas, Vera usw.) und nach Süden ins Cerro de la Sal (Jimenez)<sup>6</sup>. In der Folgezeit rückten die Söhne des hl. Franziskus besonders von ihrem Okopakolleg<sup>7</sup> aus am Ukayali vor, wo in der 2. Hälfte des 17. und 1. des 18. Jahrhunderts viele Überfälle und Martyrien vorkamen<sup>8</sup>, in der 2. Hälfte viele Stämme bekehrt und Missionen eröffnet wurden<sup>9</sup>.

In Chile zogen 1553 als Erste die fünf Franziskaner Robleda, Torralba, Ravanera, Torre und Fregenal ein<sup>10</sup>. Sie warnten 1553/62 vergeblich vor den Gewalttaten und erklärten derentwegen einen Missionsunterricht für unmöglich<sup>11</sup>, wie auch nach Gonzaga die Klöster wegen der Nichtpazifikation weder Doktrinen noch Zugang zu den Heiden hatten<sup>12</sup>. Neben Torralba, Agüero, Quadramiro und Merida<sup>13</sup> zeichnete sich der spätere Bischof Anton von S. Miguel durch zahlreiche Eingeborenenbekehrungen aus<sup>14</sup>. In der 1. Hälfte des 17. Jahrhunderts begeg-

<sup>4</sup> Ebd. (nach Gonzaga 1311 ss.). Bei der Besetzung von Huanuco 1542 auch P. Paul von Coimbra (ebd.). <sup>5</sup> Izaguirre I 17 (danach Lemmens 289).

<sup>6</sup> Dazu Izaguirre I 117 ss. und Lemmens 291. Ebd. 293 über je 2 Märtyrer 1637/45 im Cerro. Der Dankbrief Philipps IV. von 1640 war an den Panataguasapostel Phil. v. Luyando gerichtet (zu MG 307 Anm. 3).

<sup>7</sup> 1734 von Pisco aus dahin verlegt und 1758 bestätigt (Jus pontif. IV 1 ss. und Amich 140 ss.).

<sup>8</sup> So unter den Chaillitsecas 1657, 1663, 1685 und 1704 (Izaguirre I 136 ss. und Amich 27 ss.), in Quimiri und Cerro de la Sal 1674/94 (Iz. I 233 ss. und Anm. 61 ss.), 1721 am Perene und 1724 bei den Piros (Iz. I 57 s.), 1737 im Pajonal (Iz. I 84 ss. und Anm. 161 ss.), 1742/47 durch Chuncos (Iz. II 124 ss. 291 ss.). Vgl. MG 403 und Lemmens 293 ff.

<sup>9</sup> 1752 Cajamarquilla, 1760 am Manoa die Setebos, 1764 die Shipibos, 1765 die Conobos, 1766 alles wieder vernichtet (Compendio von Amich 234 ss.); 1791 in Cajamarquilla 9 Stat. mit 3170 Seelen, dazu bis 1811 wieder am Manoa (nach Maas); ja 1772/4 Expedition nach Tahiti mit Errichtung von Kreuz, Kapelle und Station (Izaguirre III 13 ss.). Hierzu MG 404 neben Lemmens 297 ff. Nach Izaguirre II 187 eine „Ruhmesära“.

<sup>10</sup> Izaguirre V 267 (nach Agüeros, Cordova und Fernandez). Dazu Lagos 15 ss. und Guíñazu 296 ss. Vgl. MG 309 und Lemmens 307 (nicht früher).

<sup>11</sup> Nach Lagos 28 und Civezza VII 2, 170. Vgl. Lemmens 307 f.

<sup>12</sup> De origine seraph. relig. 1347 ss. Dazu Lemmens 308.

<sup>13</sup> Über letztere Agüeros (bei Iz. V 270).

<sup>14</sup> Lemmens 308 f. nach Lagos 76 ss. und Civezza 170 ss. Nach Agüeros 1. Bischöfe die PP. Gonzalez und Barrionuevo (bei Izaguirre V 267).

nen uns wieder mehrere Bekehrungen, Missionsgründungen und Aussendungen<sup>15</sup>. Ebenso später teilweise von den neuen Missionskollegien in Chillan und San Carlos aus<sup>16</sup>.

In P l a t a führte schon Mendoza die Minderbrüder als Glaubensboten ein<sup>17</sup>. Unter den folgenden taten sich um die Jahrhundertwende namentlich Franz Solanus und Ludwig von Bolanos hervor<sup>18</sup>. In Uruguay gründeten ihre Ordensbrüder 1624 die Reduktion Soriano und nachher sechs Doktrinen<sup>19</sup>. Auch Bernhardin Cardenas, der streitbare Bischof von Paraguay, soll als Mönchsmissionar unter den Chunchos zahllose Ungläubige bekehrt, das Evangelium indianisch gepredigt, den Götzdienst ausgerottet und über 12 000 Idole zerstört haben<sup>20</sup>.

Cardenas steht mit Bolivar auch an der Spitze der Franziskanermissionare von Bolivia, wo sie nach Ocaña in den 13 Doktrinen der Charkasprovinz unter größten Mühen Unzählige bekehrt haben<sup>21</sup>. Nach „zwei Jahrhunderten der Enttäuschung“ und „unfruchtbarer Anstrengung“ bei den Chiriguanen am Chaco<sup>22</sup> entwickelte sich das Tarijakolleg, schon 1686 mit Reduktionen in Tirai, Abapo, Acero, Piipil, Salimas und Zento gegründet<sup>23</sup>, zum regen und erfolgreichen Missionszentrum unter diesem

<sup>15</sup> So Doctrinas von Quillota 1622 und Malloa 1635 (Lagos 33), 1634 von 16 Missionaren (Ocaña 1635).

<sup>16</sup> So Bekehrungen und Neugründungen von Alcantara und Tucapel 1689/91 (Lagos 39), Curimon und Maquegua 1696 (ebd. 40 s.), im 18. Jh. Xiguerillas, Nahuelhuapi usw. (ebd. 42 s.), Versuche von 1693/4 (ebd. 93 ss.). Auf dem Archipel zählte Sobreviela 11 Stat. mit 14 PP. für 16 101 Seelen 1791 (Maas 94 ss.). Agueros ediert bei Izaguirre V 155 ss. (ebd. 59 ss. Diarios und Informes von Bejorano, Soler, Gallardo und Arrieta). 1782/3 Missionarbriefe Arch. Ib.-Am. I 165 ss. Dazu MG 404 und Lemmens 310 ff.

<sup>17</sup> Vgl. MG 310 und Lemmens 325 f. Ebd. über den königl. Auftrag von 1534 an den Guardian von Sevilla, 2—3 PP. Mendoza für den Indianerunterricht zu geben (Arch. Ib.-Am. XIII 398). Dazu Gouverneur Nuñez über die Franziskaner und ihre vielen Taufen, auch angeblich Sklavenverkauf (AIA XX 75 ss.).

<sup>18</sup> Jener zuerst in Socotonia und Magdalena, als Sonne von Peru und Wundertäter der Neuen Welt gerühmt, dieser als Gründer von Caazapa, Yta und Ytaty mit 25 Kirchen neben den 1593 an die Jesuiten abgetretenen 15 (nach Ocaña 30 000 Taufen). Auch sein Begleiter Alonso und der Provinzial Ferd. de Trejo (Biogr. v. Liquerdo 1916). Vgl. MG 310 f. und Lemmens 326 ff.

<sup>19</sup> Otero (über Uruguay) 6 u. 155 ss. Vgl. MG 311 und Lemmens 331 f.

<sup>20</sup> Nach der Chronik von Cordova (im Saggio di bibliogr. von Civezza 81). Vgl. Lemmens 317 f., dem dies entging.

<sup>21</sup> Arch. Ib.-Am. XXVIII 162 (bei Lemmens 317). Ähnlich Armentia in seiner Relacion historica über die bolivianischen Missionen (ebd.). Ebd. 317 f. über C. u. B.

<sup>22</sup> So nach Corrado und Klein (Lemmens 319). 1734 Versuch bei den Chiriguanen, aber 1735 vernichtet (Klein 39 ff.).

<sup>23</sup> Nach Agueros (bei Izaguirre V 49).

wilden Volksstamm, als dessen Apostel besonders Bruder Franz del Pilar hervortrat<sup>24</sup>.

In Quito (Ecuador) wird Bruder Rycke, der Begründer der Franziskanermission, als Vater der Indianer und Bekehrer ungezählter Götzendiener gerühmt<sup>25</sup>. Auf das Schreiben P. Antons an Philipp sandte der König 1580 eine starke Belobigung und Empfehlung<sup>26</sup>. Um 1587 gab es bereits 11 Konvente und 20 Stationen oder Doktrinen<sup>27</sup>. Dann (1633—47) sehen wir Franziskaner predigend den Marañon aufwärts ziehen<sup>28</sup>. Später (1695 und 1721) werden mehrere Überfälle und Ermordungen in der Putumayomission gemeldet<sup>29</sup>.

In Neugranada (Columbia) waren die minderen Brüder unter Führung Johans von St. Philibert (seit 1527) und Franzens von Vittoria (1549) missionierend eingedrungen, aber nicht ohne viele Rückfälle ins Heidentum wegen der mannigfachen Bedrückungen nach der Klage des P. Hieronymus von 1550<sup>30</sup>. Der erste Provinzial P. Stephan von Asensio zählt 1585 schon zwölf Klöster, wovon Bogota und Tunja zu je zehn Doktrinen, mit einer Gesamtziffer von 200 000 Indianertaufen<sup>31</sup>. Am Orinoko zogen die Franziskaner seit 1656 zu den Palenques, wo 1672 Ruiz Blanco und 1693 Didakus von Tapia wirkten<sup>32</sup>, während die Niederlassungsversuche der Frühzeit in Darien und Kumana Episoden blieben<sup>33</sup>.

## 2. Die Dominikanermissionen

Als Quellen kommt neben Melendez für Peru (1681 nach handschriftlichen Provinzchroniken) und Zamora für Neugranada (1701) ein „Informe“ des Gonzalez de Acuña von 1659 in Betracht; aus der spätern

<sup>24</sup> Ebd. III 196 ss. 1810 waren es 22 Chiriguanenmissionen mit 36 PP. und 16 425 Christen (Correo 275). Über Tarija und seine Missionen Arch. Ib.-Am. IV 145 ss. Dazu Lemmens 319 f.

<sup>25</sup> Von Cordova bei Compte 73 (Lemmens 284). Vgl. MG 305.

<sup>26</sup> Ebd. Anm. 4, wozu Lemmens 295 (nach Compte I 100). Ebd. das übereinstimmende Lob von Suarez in seiner Kirchengeschichte Ecuadors.

<sup>27</sup> Ebd. 284 (nach Gonzaga 1321). Bald darnach (1592) legte P. Tufiño einen Indianeraufstand bei (ebd. 286 nach Cordova-Salinas bei Compte I 69 ss.).

<sup>28</sup> Vgl. MG 305 neben Relationen bei Izaguirre I 325 ss. (auch separat gedruckte nach Kat. Hiersemann 578 n. 1731).

<sup>29</sup> Lemmens 286 f. (nach Compte).

<sup>30</sup> Arch. Ib.-Am. XX 151 ss. Vgl. MG 304 und Lemmens 280.

<sup>31</sup> Ebd. 280 f. (nach Arch. Ib.-Am.).

<sup>32</sup> Vgl. MG 300 u. 405 (nach Civezza) neben ZM XV 186 (Propaganda-materialien). Am Orinoko 3 Klöster. 1735 Mamostation von Kariben zerstört und P. Lopez getötet (Civezza).

<sup>33</sup> Hierzu MG 300 f. (nichts Neues hinzugekommen). 1634 wurden von Peru die Franziskaner Matthias und Johann nach Panama geschickt (Izaguirre I 86 ss.).

Zeit besonders Touron in seiner *Histoire générale de l'Amérique IX—XIV* neben seinen Dominikanerbiographien (1743), Labat (*Nouveau Voyage aux Isles de l'Amérique* 1722) und der *Bibliographie* von Angulo (1908)<sup>34</sup>.

Nach Neugranada zogen die Patres des Predigerordens einerseits unter Ortiz und Mendez predigend und katechesierend von St. Marta aus<sup>35</sup>, andererseits unter Thomas de Toro, Hieronymus von Loaysa und Gregor von Betata Altäre errichtend, Messe lesend, Kirchen bauend und Idole zerstörend von Cartagena her zu den Tocana, Mayoguapo, Huaspates, Turipara, Mahates usw.<sup>36</sup>. Von St. Marta ging auch Dominikus de las Casas mit Zambrano aus, um in Guachata durch seine Predigt die Eingeborenen zu bekehren und in Supa den sterbenden Kaziken zu taufen, wie auch viele Indianer aus Mosca, Chia und S. Marta die Missionare anhörten und Christen wurden<sup>37</sup>. Ebenfalls von S. Marta her missionierten Duran und Montemayor zu Tunja und Bojaca, wo eine zahlreiche eifrige Christenheit entstand, Mendez und Aures in Bogota, wo ersterer viele aus der königlichen Familie und den Adel von Zipacoa bekehrte, den Glauben zu den Völkern von Tacatativa, Tenio, Tabio, Chinga, Cota, Chia und Caxica trug, den Kaziken und die Untertanen von Chia taufte, aber erst nach gründlicher Prüfung und Unterweisung, worauf die Bekehrten als Katechisten in ihrer Heimat dem Missionar die Wege bereiteten, so daß er oft mit einer einzigen Predigt die Indianer gewinnen konnte<sup>38</sup>. Der Predigt Pennas und Acuña folgte neben Kirche und Kloster in Tocayma die Bekehrung der Panches und

<sup>34</sup> Vgl. MG 298 f. und Streit, *Bibliotheca Missionum* II/III (über González II 549). Über das Schweigen der Dominikaner betr. ihrer Missionstaten im Vergleich zu den Jesuiten vgl. Beltram (bei Pastor VIII 534 und in meiner Einführung 83 Anm. 63).

<sup>35</sup> Vgl. MG 301 und Touron II 116 ss. Ebd. 129 die Namen der 21 Missionare nach Zamora (I. II c. 1). Über Ortiz Biographie von Baldani (1645).

<sup>36</sup> Dazu MG 302 neben Zamora 72 ss. und Touron II 133 ss. (nach Zamora). So Ojeda in Bahayre, Angeles in Carex, Ramirez in Zipacua, Orduña in Turbaco (ebd. 147 ss.).

<sup>37</sup> Vgl. MG 302 f. und Touron II 187 ss. (nach Zamora 84 ss.). Ebd. über die Dienste der Missionare und den Befehl an Quesada, stets im Einklang mit ihnen zu handeln (er berief sich auf die päpstliche Übertragung zwecks Bekehrung ebd. 251). Ebd. 257 s. Predigt von Casas bei der 1. Messe über Ps. 8, 8, 262 ss. über seine Vermittlungsaktion, 259 ss. über Bekehrungszunahme und Eifer der Neophyten.

<sup>38</sup> Vgl. neben MG 303 Touron II 285 ss. Die beiden PP. vermittelten auch zwischen Quesada und Lebron (ebd. 279 ss.). Der Bischof setzte an die Spitze der Missionare seinen Generalvikar Garcia Matamoros (ebd. 270). Ebd. 284 ss. über Eifer, Unterricht und Prüfung der Neuchristen. Ebd. 328 ss. über die Idolzerstörung in Boyaca und Ramiriqui und die Bekehrungen in Boyanique, Tibuna, Ycabuco und Turmeque (nach Zamora 163 ss.).

Savana<sup>39</sup>. Gleichzeitig waren Juan de Zamora und Lopez Camacho in Duytama, Bernardin de Figueroa und Gaspar d'Estomera in Tença missionarisch tätig<sup>41</sup>. Dank der späteren Missionsarbeit von Vero, Beltram, Penna usw. drang das Evangelium zu den Moscos, Panches, Yalcones, Paez, Utagaos, Chia, Caxicia, Tupes, Chiras, Vehemas, Camias, Bocalenas unter ständiger Idolenauf- findung und -zerstörung<sup>42</sup>. Den Abschluß bildete P. Hadrian von Uffeldre, der schon 1629 in Guaymi 1400 Indianer und 1642 wieder 20 Dörfer durch Unterricht und Friedensvermittlung bekehrte, zusammen mit der Zwölfermission von 1648 in Darien und Guaimi<sup>43</sup>.

Nachdem in Quito schon bei der Besetzung im 16. Jahr- hundert Alfons von Montenegro die Dominikanerklöster und -provinzen gegründet hatte<sup>44</sup>, hören wir in der ersten Hälfte des 17. von weiteren Dominikanersendungen oder -präfekturen, 1635 unter Porras, 1640 unter Huguel und 1643—54 von P. Aponte<sup>45</sup>. Von 1671 an brachten die Dominikaner Valentin und Amaya die Eingeborenen von Cannella in den Bergen am Marañon mit Hilfe des Königs zum Glauben zurück und nahmen die Mission der Guay am Bolono auf, nachdem schon von 1628 an Sebastian Rosero und Emmanuel von Silva in Cannella viele bekehrt hatten, die aus Mangel an Missionaren wieder abgefallen waren<sup>46</sup>.

<sup>39</sup> Ebd. II 294 ss. (nach Zamora 131 ss.). Später bei den Moxos (XIII 430 ss.). Pfarrer von S. Fe wurde Verdoso und von Veles Lescana (II 285).

<sup>40</sup> Ebd. II 309 ss. (nach Zamora 147 ss.). Auch Lugo begünstigte die Missionare (ebd.).

<sup>41</sup> Ebd. II 333 ss. (nach Zamora 165 ss.). Ebd. über die Mißhandlung eines solchen Kaziken. Dazu in Terivita, Garogoa, Guatique und Suba (bd. 339). Mit den isolierten Missionen der Dominikaner von Neugranada waren auch Oratorien und Doktrinen verbunden (zu MG 303).

<sup>42</sup> Außer MG 303 f. Tournon XIII 330 ss. (nach Zamora 235 ss.). Ebd. 279 ss. und Hommes illustres IV 485 ss. über den hl. Beltram. Neben den Erwähnten Pedro de Miranda, der 1551 mit 20 Missionaren entsandt wurde (Tournon XIII 197 ss. nach Zamora 180), Martin de Angelis unter den Ziachoque (ebd. 215 s. nach Z. 200), dann Gregor Beteta (ebd. 216 ss.).

<sup>43</sup> Vgl. neben Acta VI 311 und Scr. ant. 259, 389 (dazu ZM XV 185) sowie Cerri 90 Tournon XII 66 ss., Angulo XXXII und Relacion ebd. 257 s. Nachher ging Hadrian nach Darien (Tournon XII 248 ss.). Später wirkte P. Anton v. Rocha neben dem Mercedarier Fernandez und drei Franziskanern erfolgreich in Panama (ebd. 256 nach Melendez III 374 ss.). Über die Kumanaversuche 1512—21 MG 300, wozu auch Casas V 534 ss. und Apol. Hist. 643 ss., Remesal 77 ss. und Charlevoix I 412.

<sup>44</sup> Vgl. MG 305 und Melendez I 43.

<sup>45</sup> Nach den Akten der Propaganda (vgl. ZM XV 184).

<sup>46</sup> Nach Forteguerra (ZM 1926, 200 f.). 1651 wurden Dominikaner und 1654 Karmeliter entsandt (ebd. 201).

Im eigentlichen Peru erhob sich unter Pedrazza zuerst die Kirche von Piura (1531), dann die Mission in St. Miguel und Truxillo nebst Caxamalca, weiter in Cuzco und Lima<sup>47</sup>, wie auch Valverde seit 1533 eifrig evangelisierte<sup>48</sup>. In der 2. Hälfte des Jahrhunderts treffen wir die Predigermönche an der Gründung vieler Doktrinen und Zerstörung vieler Götzenbilder, so Franz von St. Miguel, der seinen Gastgeber mit der ganzen Familie bekehrte, den Peruaner Anton de Figueroa, der viele Missionare heranbildete, Alfons de la Cerda, der 7 Doctrinas oder Unterrichtshäuser übernahm und visitierte, Thomas Garcias, der die Neophyten in Oropesa sammelte, Franz von Sanabria, der viele Bekehrungen in Lima bewirkte, Johann von Villalobos, den Apostel von Guamanga (1553—86), Dominikus von Montenegro, der in Guam viel Geduld und Mut zeigte, Bartholomäus von Vargas, der viele in Truxillo und Chikuma taufte<sup>49</sup>; Thomas von St. Martin, der die eingeborenen Sprachen studierte und zwanzig Missionare holte, Christoph von Castro, der einen Kaziken von Chinca bekehrte, Melchior de los Reyes, der die Yavios zur Taufe und Idolenvernichtung bewog, Augustin von Formesedo in der Sierra<sup>50</sup>; in der ersten Hälfte des 17. Jahrhunderts von der Propaganda gesandt Raymund Hurtado und Petrus von Loaysa, der 1629 um Ausdehnung seiner Mission zu den aus Mangel an Priestern in den Götzendienst zurückgefallenen Indianern bittet<sup>51</sup>; Mitte des Jahrhunderts von Cochabamba aus in den Anden Thomas von Chaves, der dann von 1654 ab mit P. Murillo und Br. Mesa unter den Moxos eifrig die Barbaren unterweist, predigt und katechisiert<sup>52</sup>; schließlich Franz vom Rosenkranz mit zwei anderen bei den Yomos und Raches in den Kordilleren, wie er dort den Kaziken und seine Frau tauft, hier während einer Pest das Evangelium verkündet<sup>53</sup>.

<sup>47</sup> Vgl. Melendez I 36 und Tournon X 8 ss. neben MG 306.

<sup>48</sup> Ebd. mit Anm. Dazu die Instruktion von 1537/8 (bei Angulo XVII s.) und eine Carta über den Tod von Pizarro (ebd. 260). Über V. ebd. XIII ss. und Tournon X 43 ss. (nach Echard II 121) neben seinen H. ill. IV 107 ss. und einer Biographie von Torres (Guayaquil 1912), über Valverdes Nachfolger in Cuzco Joh. Solanus O. Pr. Tournon X 48 ss.

<sup>49</sup> Vgl. MG 307 Anm. 1 nach Henrion, der seinerseits auf Tournon X zurückgeht (141 ss. 177 ss. 194 ss. 230 ss. 330 ss. 389. 415). Sanabria freilich war kein eigentlicher Heidenapostel.

<sup>50</sup> Ebd. 66 ss. 100 s. 105 ss. 330 ss. (nach Melendez).

<sup>51</sup> Vgl. ZM XV 180 nach den Propagandastücken (1629/34).

<sup>52</sup> Ebd. XII 297 ss. 382 ss. (nach Melendez 700 ss.). Heilte auch Kaziken und Königin, die sich bekehrte, vermittelte ferner mit den Spaniern (ebd.).

<sup>53</sup> Ebd. 369 ss. (nach Melendez 812 ss. und der Relacion von P. Franz v. 1677). Er wurde durch Joh. v. Ciença und Diego de Villa Vicencio ersetzt,

In Chile arbeitete neben Gil Gonzalez, Luis Chavez und Reginald von Ozarrea P. Alfons von Montenegro als Missionar<sup>54</sup>.

### 3. Mercedarier und Augustiner

Quellenschriften sind neben Simon de Lara für die Mercedarier in Chile und Calancha-Brulius für die Augustiner in Peru über letztere Roman y Zamora (ed. 1927), dazu die allgemeinen Ordens- bzw. Missionsgeschichten, außer Alonso Remon II (Madrid 1618/83) I. III c. 6 bei Salmeron (1646) 280 ss. für die Mercedarier, Andreas v. St. Nikolaus (1656) 178 ss. man. X und Castro (1827) für die Augustiner (nebst ihrer Ordensgeschichte); an Literatur Maturana über die Augustiner in Chile und Gazulla über die Mercedarier daselbst<sup>55</sup>.

Geringer an Umfang, aber vielfach mit dem Anspruch der Priorität oder frühern Ursprungs gegenüber dem Franziskaner- und Dominikanerorden treten die mercedarischen und augustini-schen Glaubenspioniere im spanischen Südamerika auf, vorab in Peru<sup>56</sup>. Einerseits behaupten die Mercedarier, zuerst (1534 dahin gelangt zu sein, darunter auch Michael von Orenso und Martin von Vittoria<sup>57</sup>; auf der andern Seite die Augustiner, als Erste (seit 1550) die heidnischen Eingeborenen evangelisiert zu haben, zu den Genannten auch Johann Statius und Johann Magdalena aus Mexiko, als Vorläufer schon zwei Jahre zuvor P. Augustin von der hl. Dreifaltigkeit<sup>58</sup>. Nach den Ordenshistorikern verdankten ganze Völker und Provinzen P. Andreas von Salazar die Kenntnis des Evangeliums<sup>59</sup>. Kaiser Karl V. befahl die Erbauung von Kirchen und Klöstern auf Staatskosten für die Augustiner, die er für diese Arbeit besonders gewünscht haben soll, weil sie erfahrungsgemäß demütiger und weniger hab-

die Land und Leute erforschten (ebd.). Auch Bern. Carasco als Provinzial von Peru und Bischof von Santiago de Chile missionarisch tätig (Touren XIII 110 ss.). Noch im 18. Jahrh. mehrere Missionare nach den Generalkapitelsakten (ebd. 163 ss.), so 3 Märtyrer 1725 in Cachabamba.

<sup>54</sup> Vgl. Touren X 86 s. neben MG 309. Dort auch über die königl. Anforderung an die Dominikaner und Franziskaner von Peru zur Entsendung von Chilemissionaren (neben Guñazu 23 ss.).

<sup>55</sup> Vgl. MG 298 f. (mit obigen Ergänzungen und Korrekturen) neben Streits Bibliotheca Missionum II (I 166 f. 215. 232. 581 über die allgemeine Ordensmissionsgeschichte).

<sup>56</sup> Vgl. MG 307, wo auch über die Kontroversen. Diego v. Porrás in Sierra (T. X 330), Fernandez (I 181) nennt Mich. v. Orenso und Mart. v. Vitorio (T. X 94).

<sup>57</sup> Nach Fernandez I 181 s. (bei Touren X 94). Über die Ankunft Relacion von Naharro (1542) und Salmeron (1646).

<sup>58</sup> Brulius I 112 s. 132. Ebd. 124 ss. über ihre Predigt und ihr hl. Leben, 138 ss. über das von Joh. Statius (Estacio), 152 ss. von Salazar, Ramirez, Melendez usw. 1558 trafen 11 andere PP. (Gutierrez, Ribero, Dueñas usw.) ein (ebd. 203), 1573 ihrer 15 (II 59). Dazu auch die Chronik von Roman-Zamora 1569/75 (ed. 1897). <sup>59</sup> Touren X 214.

gierig als andere seien<sup>60</sup>. Auf ihrem Provinzialkapitel von 1551 beschlossen sie tatsächlich, weder Gehalt noch Geschenke noch Dienste von den Indianern anzunehmen<sup>61</sup>. Neben Garcia und Ortiz ragen Ramirez in Guamanchuco, Laymebamba, Moyobamba und Gambas, Joh. de la Magdalena bei den Conchucos und Tiellos, Anton Baeza und Franz Tristan bei den Pachacamac, nachher Locano in Guamanchucos und andere in Paria hervor<sup>62</sup>.

Nach Süden hin ließen sich Mercedarier 1548/9 in den Fußtapfen Anton Rendons und Anton Correas (mit Anton von Olmedo und Michael von Benevent) in Chile nieder<sup>63</sup>, andererseits in Tukuman bzw. den Plataländern, wo außer den erwähnten Patres Luis de Valderame mit Br. Alfons sich auszeichnete<sup>64</sup>. — Nach Norden dehnten sich die Augustiner aus, 1573 in Quito, 1576 in Cuença und nachher in anderen Städten<sup>65</sup>; auf neugranadischem Boden Romero in Timana und Upar, Mancera in Ramiriqui, wo er ein Idol niederwarf<sup>66</sup>; Anfang des 17. Jahrhunderts neben Solis besonders Alfons vom Kreuz, der den König von Uraba mit einem großen Teil der Provinz auf Grund einer Vision bekehrte<sup>67</sup>.

#### 4. Jesuitenmissionen

An Quellen kommen außer den aufgezählten und bei Astrain aufgeführten für Chile Olivares (Historia de la Comp. de J. en Chile 1736 nebst einer Historia de Chile 1762), für Neugranada Cassani (Hist. de la prov. de la C. de J. del N. R. de Granada 1741), für den Norden Pelleprat, für Paraguay Pastells (Hist. de la prov. de P. 1915 ff.) und Cardiel (Breve Relacion 1770 bei Hernandez II); als Literatur für letzteres neben Cath. Encycl. (XII 638 ss.) wirtschaftsgeschichtlich Schmidt (Der christlich-

<sup>60</sup> Brulius 110. Ebd. 114 s. der königl. Befehl.

<sup>61</sup> Vgl. MG 308 nach Brulius. Abgeändert im 2. Kapitel von 1554 (ebd. I 151). Ebd. 202 ss. über die folgenden Kapitel und Klöster.

<sup>62</sup> Ebd. I 157 ss. 169 ss. 206 ss.; II 46 ss. 156 ss. Bekehrung der Conchucos und Zerstörung ihrer Götzen (ebd. I 234 ss.), Verbrennung des Tempels von Puquiura (ebd. II 71 ss.), Bekehrungen Johans de Bivero in Cuzco (ebd. 167 ss.). Dazu auch Touron X 115 ss. 217 ss. 1636/9 Aussendungen und Präfektur unter Lukas von Mendoza und Joh. von Robera (ZM XV 185), 1648 Joh. Duran Präfekt zu den Chinchiosheiden (nach den Propagandamaterialien). Vgl. über die Tätigkeit unter den Chunchos die Chronik von Torres (1658), über die vier Provinzen Orbis Augustinianus (1659). Über das Ganze MG 308.

<sup>63</sup> Vgl. MG 309 neben Guñazu 23 ss. und Agueros bei Izaguirre V 268 s. Über die Augustiner in Chile Maturana.

<sup>64</sup> Dazu MG 310 nebst Touron X 423.

<sup>65</sup> Vgl. Brulius II 107 s. (unter Alvarez und Saona, Biver und Velasquez).

<sup>66</sup> Vgl. neben MG 304 Brulius II 126 ss., Touron XIII 413 ss. 426 ss. und Gomez (Apuntos historicos de las Misiones Agostinianas en Colombia 1924).

<sup>67</sup> Vgl. MG 304. Hierzu Bericht Scr. ant. 259, 375 ss. und ZM XV 185. 1629 (nicht 1639) wurde um Aussendung von 12 Gefährten gebeten.

soziale Staat der Jes. in P. 1913) und Faßbinder (Der „Jesuitenstaat“ in Paraguay 1926).

Der Ausgangspunkt der später als andere in das südamerikanische Missionswerk eingetretenen Gesellschaft Jesu war Peru (Lima), von wo aus P. Zuñiga in die Anden drang und Samaniego-Martinez die Sierramission gründeten (1587), dann um die Jahrhundertwende sich ein noch regeres Heidenapostolat entwickelte, durch das 17 000 Indianer evangelisiert wurden<sup>68</sup>. Ende des 17. Jahrhunderts ward von P. Barace u. a. die Moxosmission eröffnet, wozu Anfang des folgenden besonders Arlet und Borin traten<sup>69</sup>. Schon 1706 zählte man 30 000 Bekehrte unter 34 Missionaren (1712), 1708 fügten Orellana und Legarda die Bauras hinzu, 1709 begann Martin von Espinosa bei den Mobimas<sup>70</sup>.

Chile war Ende des 16. Jahrhunderts Schauplatz der apostolischen Tätigkeit P. Valdivias und seiner Gefährten unter den Araukanen sowie Madranos und Figueroas in den Kordillern<sup>71</sup>. In der ersten Hälfte des 17. Jahrhunderts schritt das chilenische Jesuitenapostolat weiter voran, 1616 durch die Mission von Arauco, Esperanza und Castro auf Chiloé mit 10 000 Christen in Chiloé und 6000 in Nordaraukanien<sup>72</sup>, von 1630 an durch Kirchenbau und die Tätigkeit von P. de Rosales<sup>73</sup>. In der 2. Hälfte trugen Astorga und Mascardi neben anderen Jesuiten die Missionserfolge bis nach Araukanien, Chiloé und Chonos vor<sup>74</sup>; aber infolge des Araukanenaufstands von 1723 wurden elf Missionen zerstört und nur sechs langsam wiederhergestellt<sup>75</sup>.

<sup>68</sup> Vgl. MG 311 f. neben Astrain IV (nicht III) und V 424 s. Auch Indianerseelsorge in Cuzco, Potosi und Arequipa 1600/1 (ebd. nach den *Litterae annuae*). P. Font zog von Xuamanga aus (ebd. IV 541 ss. nach der *Hist. Peruana*), P. Rea 1629 zu den Chuncos und 1631 Gründung der Reduktion von Chabon durch P. Silva (ebd. V 429 s.).

<sup>69</sup> Vgl. MG 403 neben Astrain und den angeführten Quellen (Altamirano ed. 1681 und Eguluz ed. v. Torres 1884), dazu *Relacion* von Marban und Barace (1676) sowie von Orellano (1686), *Historia* von Eguluz (1696) und Altamirano (1700), über Barace Astrain VI 569 ss.

<sup>70</sup> Ebd. VI 571 und VII 346 ss., wo auch über die Missionszustände im 18. Jahrh. nach den Berichten des Vizekönigs und Bischofs. 1734 auch Vorstoß zu den Chiriguanen (vgl. oben Anm. 22).

<sup>71</sup> Vgl. MG 312 neben Astrain IV 725 ss. (über die apost. Arbeiten Valdivias).

<sup>72</sup> Hier 1617 über 4000 Taufen. Vgl. Astrain V 658 (nach den *Litterae annuae*).

<sup>73</sup> Ebd. 664. Nach seinem Bericht 1643 in Chiloé 4, in Arauco und Esperanza je 3 PP. (ebd. 668). 1625 sollten oder wollten sie von den Dominikanern und 1630 von den Franziskanern die Missionen ohne Gehalt übernehmen (ebd. 662 s.). <sup>74</sup> Vgl. MG 404 (L. éd. 1704/18).

<sup>75</sup> Vgl. Astrain VII 724 ss. 1732/52 wiesen sie 112 T. Taufen auf (ebd. 737 nach Enrich II 265).

In den Plataländern und speziell in *Paraguay* wirkte Ende des 16. Jahrhunderts als Vorläufer P. Barsena mit seinen Genossen, 1600 auch bei den Diaguites und 1608 unter den Calchaquis<sup>76</sup>. Nach Gründung der 1. Jesuitenreduktion (1610) mehrten sich die Reduktionsniederlassungen und Bekehrungen, so 1630 von Guiravera und bei den Gualaches<sup>77</sup>, 1638 unter den Ocloias, noch stärker gegen Schluß dieses und zu Anfang des 18. Jahrhunderts, bis 1767 die Unterdrückung und Verjagung der Jesuiten und ihrer Werke kam<sup>78</sup>.

In *Quito*, wo die Gesellschaft sich 1586 ansiedelte, zog P. Ferrer 1605 zu den Huamaguas, Ambogacuas, Coronados und Cofanes, um 1607 mit Arcos-Esteban zurückzukehren und 1608 drei Cofanesmissionen ins Leben zu rufen<sup>79</sup>. Nach Mitte des 17. Jahrhunderts entstand die Maynasmission mit 15 Reduktionen, worauf um die Wende Richter und Fritz ihre Wirksamkeit am Amazonasstrom entfalteten<sup>80</sup>.

In *Neugranada* gründeten die Jesuiten 1625 die Llanosmission von Chita (P. Dadei) und 1638 ihre Marañonmission (Cugia und Cueva)<sup>81</sup>, während Sandoval und Claver sich der Negerbekehrung widmeten<sup>82</sup>. Im 18. Jahrhundert restaurierte P. Gumbilla die Llanosmissionen durch Gründung neuer Stationen (1715)

<sup>76</sup> Nach Charlevoix I l. 4 u. 5. Vgl. MG 312/7 neben Astrain IV 604 ss. Ähnlich eingestellt wie die Saltakonferenz von 1602 waren die Instruktionen des Provinzials Torres von 1609/10 (Faßbinder 11/19).

<sup>77</sup> Vgl. Charlevoix I 375 ss. 435 ss. neben MG 318, Astrain V 513 ss., Fernandez I 8 ss. und Faßbinder 19 ff. Bis 1623 11 in Guayra, 1620 in Uruguay von P. Roque Gonzalez de S. Cruz (Astr. V 487).

<sup>78</sup> Vgl. MG 401 f. neben Astrain VI 698 ss. u. VII 604 ss. und Faßbinder 136 ff. Ebd. 80 f. Ziffern (1801 noch 42 885 und 1814 nur 28 200 Guaranis). Dazu auch Forteguerra (ZM 1926, 201), *Relacion historial* von Fernandez, *Geschichte der Abiponen* von Dobrizhoffer (1783) und *Collecion de Documentos relativos a la Expulsion von Brabo* (1872).

<sup>79</sup> Dafür neben MG 312 Astrain IV 560 ss. 587 s. (nach Hist. und Litt. ann. Quit.), wozu die *Noticias autenticas* P. Barnuevos von 1645 (ed. v. Jimenez 1898).

<sup>80</sup> Vgl. MG 404 f. neben Astrain VI 620 ss. u. VII 401 ss. Ebd. VI 595 ss. über Reisen und Arbeiten von P. Lukas de la Cueva († 1672). Anfang des 18. Jahrh. Verfall und seit 1725 Besserung. Dazu *Relacion* von Figueroa (gedr. 1904), *Noticias Autenticas* von Maroni 1738 (ed. 1889) und *Description du fleuve Maragnon et des Missions établies aux environs de ce fleuve* (nach L. éd. als *Mémoire* zitiert MG 405 Anm. 1).

<sup>81</sup> Vgl. MG 312 f. neben Astrain V 443 ss. (mit militärischer Eskorte), dazu *Berichte Acuña*s von 1641 (ed. 1891) und 1643 (im Prop.-Archiv XV 498 und Bibl. Miss. II 475 f. neben ZM XV 185).

<sup>82</sup> Darüber MG 313 neben Astrain, wonach Sandoval durch Sprachschwierigkeiten und Krankheiten gehemmt war (IV 600 nach Hist. Quitensis).

und Wiederherstellung derjenigen am Orinoko (1731)<sup>83</sup>. Um dieselbe Zeit gingen die Jesuiten von Trinidad dahin und arbeiteten sie in Cayenne<sup>84</sup>.

### 5. Kapuzinerexpeditionen

Als Darstellung und Quellenedition zugleich ist zu den Missionsrelationen von Froylan de Rionegro und der Gesamtmissionsgeschichte des Ordens von Rocco da Cesinale hinzugekommen Baltasar de Lodaes (Los Franciscanos en Venezuela, Noticias y documentos ref. a las Mis. Franc. en Caracas, Cumana y Maracaibo T. I Car. 1922).

Als Arbeiter der letzten Stunde traten auch die Kapuziner (reformierte Franziskaner) in den südamerikanischen Missionsweinberg ein. Abgesehen vom mißlungenen Vorstoß der französischen Kapuziner in Cayenne (1635/40/42)<sup>85</sup> und von der Übernahme der Marañonmission durch zwölf von Valencia (1645)<sup>86</sup> begegnen wir im Nordwesten des Kontinents einerseits der aragonischen Ordensprovinz, die unter Franz von Pamplona und Josef von Carabantes 1646/8 nach Darien-Panama und 1658 zu den Piritus und Kariben geht, darunter auch der Cospesapostel José de Bazar und P. Magallon<sup>87</sup>; andererseits der andalusischen, wie sie besonders unter dem Präfekt Berja (1668) und P. de Ubrique (1758) bei den Llanos in Caracas die Stationen Tuciragua (1659), Pao (1661), Parayma (1665), Tirgua (1669), S. Carlos (1687), Lezama (1688), Araure (1696), Algaride (1710), Tinajas (1714), Sarare (1716), Yaracuy (1721), Calabozo (1726), Carayave (1735), Alto Orinoco y Rio Negro (1764—72), Apure (1769) ins Dasein ruft<sup>88</sup>.

Neben diesen Ordensmissionaren war das weltpriesterliche und erst recht das Laienelement im südamerikanischen Heidenapostolat nur sehr schwach vertreten. Wie wir insbesondere in La Plata den Gouverneur oder Generalkapitän Alvaro Nuñez zu Fuß predigend und viele Bekehrungen erzielend treffen (1541)<sup>89</sup>, so auch missionierende

<sup>83</sup> Vgl. MG 405 neben Astrain VII 451 ss. (6 Gründungen bis 1749). Weiter Informe von Alvarado (1766) und Historia von Rivero (1883).

<sup>84</sup> Näher MG 406 f. (wozu nichts Neues). Bis 1707 hatten die Jesuiten in Cayenne (Französisch-Guyana) 80 000 Taufen gespendet (nach Forteguerra).

<sup>85</sup> Vgl. MG 300 f. (dazu auch unten).

<sup>86</sup> Ebd. 305 (nach Rocco da Cesinale III 728 ss.), wozu auch ZM XI 185.

<sup>87</sup> Vgl. MG 302 und 405 f. neben Lodaes 45 ss. 52 ss. Ebd. 6 ss. über Granada, Margarita, Cumana und Piritu. Über darische Missionsfortschritte und -übertragungen (1646/54), die Piritumission und die Ablehnung der Kapuziner von Granada (Fr. v. P. und Lor. v. Magallon) durch Frankreich (1650) mein Aufsatz ZM XV 186 u. 194 (nach den Scr. ant. der Propaganda).

<sup>88</sup> Vgl. Lodaes 84 ss. neben MG 406, wo der Estado von 1745 (v. Olivares) nach Froylan zitiert ist (Anm. 2), aber erschien auch separat.

<sup>89</sup> Vgl. Cordova-Salinas (bei Otero 57) und Arch. Ib.-Am. XX 75 ss. neben MG 310.

Weltgeistliche bei der Entdeckung von Peru (1527) und Maragnon (1618)<sup>90</sup>; später vor allem Kanonikus Coggi, der 1682 vom Episkopat nach Rom gesandt, dort zum Leiter der Mission unter den für das Christentum sehr empfänglichen Paytiti ernannt wurde<sup>91</sup>, und Prälat Nikolaus Labrid, den Benedikt XIII. 1726 zum Apostolischen Vikar und Kommissar für die bisher noch nicht evangelisierten Karaiiben am Orinoko bestellte<sup>92</sup>.

Nach dem Untergang der meisten südamerikanischen Missionen um die Wende vom 18. zum 19. Jahrhundert wurden sie in der neuesten Zeit vielfach erneuert, zum großen Teil abermals in der Hand älterer Orden (Franziskaner in Argentinien, Chile, Peru, Bolivien und Ecuador, Dominikaner und Jesuiten in letzterem, Kapuziner in Chile, Kolumbien und Venezuela, Augustiner und Karmeliter in Kolumbien), wozu noch viele neuere Missionsgesellschaften sich gesellten (Salesianer, Steyler, Väter vom Hl. Geist usw.)<sup>93</sup>. Diese Wiedergeburt des Heidenapostolats von Spanisch-Südamerika im 19. und 20. Jahrhundert gehört weniger in den Rahmen dieser Untersuchung, die sich vorwiegend mit der Ersteinführung des Christentums befassen wollte.

## Grundlegende Missionstheorie<sup>1</sup>

Von Dr. Thomas Ohm O. S. B. in Salzburg-St. Ottilien.

Ohne tiefe Einsicht in die Prinzipien der Mission ist eine gründliche Betrachtung der Missionsgeschichte unmöglich. Denn die Aufgabe der Missionsgeschichte besteht darin, die Auswirkung dieser Prinzipien im Verlauf der Geschichte zu untersuchen und darzustellen und die Wirklichkeit durch jene Prinzipien zu erklären. Die Missionsgeschichte hat zu erforschen und zu zeigen, wie sich die grundlegenden Wahrheiten, welche die Mission betreffen, im Leben der Menschen und der Menschheit verleblichen und wie sie im Leben ihre Bestätigung finden. Will jemand die Geschichte der Religion aus höchster Höhe beschauen, will er ihre tiefsten Grundlagen sehen, so muß er die Prinzipien der Mission gut kennen.

Noch größer als für die Missionsgeschichte ist die Bedeutung der grundlegenden Missionstheorie für die praktische Missionslehre. Hat doch diese die Bestimmung, die allgemeinen Wahrheiten und Gesetze der Mission auf die Missionspraxis anzu-

<sup>90</sup> Ebd. 305 (Fernando de Lucque und Alfons von Molina). Über Bitten um eine Quintomission an Weltpriester (1641) ZM XV 185 (Propaganda).

<sup>91</sup> Vgl. ZM 1926, 202 (nach Forteguerra).

<sup>92</sup> Vgl. Jus pontif. II 390 ss. (zu MG 406 nach Henrion).

<sup>93</sup> Dazu ausführlich meine Missionsgeschichte 511 ff. neben der Rundschau von P. Freitag (ZM 1921, 168 ff. und unten 44 ff.).

<sup>1</sup> Vortrag, gehalten auf der Missionswissenschaftlichen Konferenz zu Würzburg (am 26. 9. 1928).

wenden und aus den ersteren die Folgerungen für die Missionsmethode abzuleiten.

### I.

Trotz ihrer prinzipiellen Bedeutung wird merkwürdigerweise die grundlegende Missionslehre bislang in unserem Missionszeitalter von allen Zweigen der Missionswissenschaft quantitativ und qualitativ verhältnismäßig am wenigsten gepflegt. Dies gilt aber eigentlich nur von unserer katholischen Missionstheorie. Denn die Protestanten beschäftigen sich seit den Tagen Warnecks eifrig mit missionstheoretischen Fragen. Dies scheint in Anbetracht des protestantischen Individualismus und Subjektivismus seltsam und ist gerade deswegen doch nicht seltsam. Was wir nämlich längst haben, Prinzipien, müssen die Protestanten noch immer mühsam suchen.

Die geringe Zahl grundlegender missionstheoretischer Untersuchungen auf unserer Seite ist um so auffälliger, als die Heilige Schrift ungemein reich an prinzipiellen Missionsgedanken ist und daher immer wieder bei neu auftauchenden Missionsproblemen Anlaß zu missionstheoretischen Forschungen grundlegender Art sein sollte.

In den Schriften der Väter und Scholastiker finden sich nur seltene und gelegentliche Ausführungen über den Begriff und Ursprung, die Nützlichkeit und Notwendigkeit, das Ziel und die Mittel der Mission<sup>2</sup>. Ihre erste Blütezeit erlebte die Missionstheorie in jenem Zeitalter, das zum ersten Male eine wirklich weltweite Mission erlebte, im Zeitalter der Entdeckungen. In jener Epoche überwogen die Untersuchungen über Fragen praktischer Natur. Es fehlen aber auch nicht Untersuchungen grundlegender Art. Es sei erinnert an Kolumbus, Erasmus von Rotterdam, Nikolaus Herborn O. F. M., Franz von Vittoria und besonders an den Jesuiten Josef Acosta und den Karmeliter Thomas a Jesu. Letzterer gehört aber schon dem 17. Jahrhundert an. In diesem betätigen sich nach Gubernatis O. F. M., Rovenius, Vericelli, Raymund Caron O. F. M und Matthias a Corona auf dem Gebiet der Missionstheorie. Die Zeit des Verfalles, die nach ihnen folgte, endete erst in der neuesten Zeit. Infolge der großen Missionsaufgaben unserer Zeit sahen sich die Träger der Mission angetrieben oder sogar gezwungen, die Prinzipien der Mission gründlicher zu erforschen, insbesondere die Notwendigkeit und Pflicht der Mission dem christlichen Volke systematisch und packend einzuschärfen und die Mission gegen ihre Feinde zu verteidigen.

Die Werke, welche das Volk in volkstümlicher Weise mit dem Ursprung, dem Ziel und den Gesetzen der Mission bekannt machen,

<sup>2</sup> Näheres über die Geschichte und Literatur der Missionstheorie im allgemeinen bei Schmidlin, Kath. Missionslehre im Grundriß<sup>2</sup>, Münster i. W. 1923, 5—23. Für die grundlegende Missionstheorie ist wichtig aus der Väterzeit das anonyme Schriftchen „De vocatione omnium gentium“, aus dem Mittelalter des hl. Bernhard von Clairvaux Werk „de consideratione“. Über Thomas v. Aquin vgl. meine Schrift Die Stellung der Heiden zu Natur und Übernatur, Münster i. W. 1927, 1—9. Zu den Missionstheoretikern der Neuzeit Schmidlin ZM I 213 ff.

sind sehr zahlreich. Unter ihnen verdient besonders erwähnt zu werden das Büchlein von Fischer, Jesu letzter Wille<sup>3</sup>.

Streng wissenschaftlich haben sich in neuerer Zeit nur wenige mit der grundlegenden Missionslehre beschäftigt. Zusammenfassend, systematisch und selbständig behandelt die grundlegende Missionstheorie eigentlich nur Prof. Schmidlin, der Altmeister der Missionswissenschaft. In seiner Einführung in die Missionswissenschaft finden sich längere und wertvolle Ausführungen über die grundlegende Missionstheorie, speziell über die apologetische, dogmatische, ethische und biblisch-traditionelle Missionslehre<sup>4</sup>. Seine Missionslehre bringt zuerst eine systematische übernatürliche Missionsbegründung aus der Bibel und Tradition, aus der Dogmatik und Moral, dann eine natürliche aus der Absolutheit des Christentums, dem Verhältnis des Christentums zur Menschheit, aus den kulturellen Missionsleistungen sowie aus der Missionsgeschichte und Gegenwart<sup>5</sup>.

Öfter als die allgemeine Missionstheorie sind spezielle Fragen derselben behandelt worden. Ziemlich zahlreich sind die Untersuchungen über den Missionsbegriff. Genannt seien die von Grentrup, Mergentheim, Krose, Kappenberg und Braam<sup>6</sup>. Verhältnismäßig am meisten und am eifrigsten ist aber die Missionsbegründung behandelt worden. So lieferte Esser auf dem Kölner Kursus eine klassische Missionsbegründung aus der Dogmatik<sup>7</sup>. Auf dem Münsterschen Missionskurs für Lehrerinnen sprach Strucker über das Gottesreich und seinen Herrscher Christus<sup>8</sup>. Grendel behandelte „die zentrale Stellung des Missionsgedankens im ewigen Heilsplane Gottes“<sup>9</sup> und das „göttliche Recht des Missionsgedankens“<sup>10</sup>. Eine hervorragende biblische Missionsbegründung verdanken wir dem Münsterschen Exegeten Meinertz<sup>11</sup>. Von demselben Verfasser stammt ein Aufsatz über „Recht und Pflicht der Heidenmission“<sup>12</sup>. Die Stellung des Alten Testaments zu den Heiden und zur Mission ist sehr oft untersucht worden, so vor allem von Heinisch<sup>13</sup>. Mehr allgemein ist der Aufsatz von Kappenberg „Die Mission in der

<sup>3</sup> Steyl 1923.

<sup>4</sup> Einführung in die Missionswissenschaft, Münster i. W. 1925, 117—139.

<sup>5</sup> Kath. Missionslehre im Grundriß<sup>2</sup> 46—112. Auf Mioni, Manuale di Missionologia (1922) sei hier nebenbei hingewiesen.

<sup>6</sup> Nähere Literaturangaben bei Schmidlin, Missionslehre 45. In seinem missionsrechtlichen Werk: Ius missionarium (I. Steyl 1925) bringt Grentrup manche Ausführungen grundlegender Art über die Mission.

<sup>7</sup> Missionswissenschaftlicher Kursus in Köln für den deutschen Klerus vom 5. bis 7. Sept. 1916. Vorträge und Referate nebst Bericht herausgegeben von J. Schmidlin, Münster i. W. 1916, 45—56.

<sup>8</sup> Missionswissenschaftlicher Lehrerinnenkursus zu Münster, 7.—9. Sept. 1917, herausgegeben von Schmidlin, Münster i. W. 1917, 7 ff.

<sup>9</sup> ZM 1 (1911) 281—293.

<sup>10</sup> ZM 14 (1924) 218—226. Auch über Mission u. Erlösung (ebd. 1927, 81 ff.).

<sup>11</sup> Jesus und die Heidenmission<sup>2</sup>, Münster i. W. 1925, wo auch sonstige Literatur über diese Frage angegeben ist. Vgl. Meinertz, Wie Jesus die Mission wollte, Münster i. W. 1926.

<sup>12</sup> Sonderabdruck aus Theologie und Glaube 1910.

<sup>13</sup> Die Idee der Heidenbekehrung im Alten Testament, in: Bibl. Zeitfragen 8. Folge, Heft 1—2, Münster i. W., wo auch nähere Angaben über sonstige diese Frage behandelnde Literatur.

christlichen Heilsordnung“<sup>14</sup>. Das Verhältnis von „Kirche und Mission“ wurde von Schmidlin dargestellt<sup>15</sup>.

Verhältnismäßig umfangreich ist die Literatur über das Heil der Heiden<sup>16</sup>. Es sei erinnert an Billot, Fischer, Caperan, Hugon, Harent, Pies, Castiglioni und meine Wenigkeit. Über das Königtum Christi und die Mission schrieb R. Streit und J. Zameza. Die Grundlagen der Heidenmission nach dem hl. Augustin behandelte G. Walter<sup>17</sup>. In unserer Zeit sind des öfteren auch die Beziehungen zwischen Mission und Kultur untersucht worden, so von Schmidlin, Carminati und Berg<sup>18</sup>. Dyroff betrachtete die „Mission im Lichte philosophischer Betrachtung“<sup>19</sup>. Unsere bisherigen Literaturangaben machen keinen Anspruch auf Vollständigkeit. Es sind nur die wichtigeren, mehr oder minder selbständigen und wissenschaftlichen Werke oder Aufsätze genannt worden.

Der Geist, in welchem bislang die grundlegende Missionstheorie gepflegt worden ist, ist ein Geist der Sorge um die Mission, der Geist des „caritas urget nos“. Das „omnia omnibus“ beherrscht sogar dann die missionstheoretischen Untersuchungen, wenn diese gegenüber Gegnern der katholischen Mission Formen annehmen, die vielleicht unbewußt etwas zu viel Kampf und nicht genügend einfühlende und gewinnende Liebe atmen.

Was das Objekt oder Gebiet der grundlegenden Missionstheorie betrifft, so ist dieses bisher nicht in seinem vollem Umfang behandelt worden. Faktisch beschränkt sich unsere allgemeine prinzipielle Missionstheorie auf die Missionsbegründung im engeren Sinn, d. h. auf den Beweis der Möglichkeit, Notwendigkeit und Nützlichkeit der Mission. In seiner Einführung setzt Schmidlin die begründende Missionstheorie in eins mit der prinzipiellen<sup>20</sup>. Bedeutsame Fragen wie etwa die nach den letzten Prinzipien der Mission oder die von der Sendung des Missionars als Weiterführung der Sendung des Logos sind wenig oder gar nicht behandelt worden.

Die Einteilung der grundlegenden Missionstheorie, wie wir sie gewohnt sind, ist gut. Aber vielleicht läßt sich unter dem Antrieb des Satzes „Sapientis est ordinare“ doch eine noch vollkommeneren verwirklichen. Was man außerdem wünschen möchte, ist eine möglichst große gedankliche Klarheit. Wenn man z. B. die eine oder andere Missionsbegründung liest, weiß man

<sup>14</sup> ZM 18 (1928) 97—117.      <sup>15</sup> ZM 16 (1926) 4—14.

<sup>16</sup> Nähere Angaben über Autoren und Literatur in meinem Werk: Die Stellung der Heiden zu Natur und Übernatur. Eine missionstheoretische Untersuchung, Münster i. W. 1927, VIII—X.

<sup>17</sup> Die Heidenmission nach der Lehre des hl. Augustinus, Münster i. W. 1921, 12—114.

<sup>18</sup> Literatur bei Schmidlin, Missionslehre 100 und 103. Vgl. auch seinen Aufsatz „Mission und Kultur“ ZM 17 (1927) 1—14. Dazu seine Schrift „Deutsche Kultur und katholische Weltmission“, Freiburg 1925.

<sup>19</sup> Aachen 1922.      <sup>20</sup> S. 120.

manchmal nicht, welche These eigentlich bewiesen werden soll. Ist es der Heilswille oder der Missionswille Gottes, die Nützlichkeit oder Notwendigkeit der Mission und Bekehrung?

Besonders über eine Frage wird man sich nicht immer klar bei einer Überschau der Werke, welche sich mit Fragen der grundlegenden Missionstheorie befassen, nämlich über diese: Was ist eigentlich die grundlegende Missionslehre ihrer Aufgabe und ihrer Methode nach? Ist sie eigentliche Theologie oder halbe Philosophie, voraussetzungslose Wissenschaft oder Glaubenswissenschaft?

Auch das bisher benützte Material ist für die Zwecke der Missionstheorie nicht immer dienlich und hinreichend. Ich denke da speziell an einzelne Beweise für die Notwendigkeit der Mission. So werden beispielsweise bei der Begründung der Nützlichkeit und Notwendigkeit der Mission aus ihren Erfolgen manche Schwierigkeiten, die sich aus einer genaueren Betrachtung des Verhältnisses zwischen den Aufwendungen für die Mission und den Erfolgen ergeben, übersehen oder unterschätzt oder doch nicht in genügender Weise weggeräumt.

Noch auf eine andere Schwäche vieler Missionsbegründungen sei hingewiesen. Wir begründen die Mission gern durch einen Vergleich des Christentums mit den nichtchristlichen Religionen. Dieser Vergleich läßt, gründlich geführt, tatsächlich die Überlegenheit und Einzigkeit des Christentums, infolgedessen auch die Berechtigung der Mission erkennen. Allein in der Art und Weise, wie er gewöhnlich geführt wird, besonders in der paränetischen Literatur, scheint er mir nicht überzeugend und gewinnend zu sein. Denn zum ersten verfallen wir leicht in den Fehler, unser Ideal mit dem wirklichen Leben der Heiden, nicht unser Ideal mit dem ihren und unser Leben mit dem ihren zu vergleichen. So entsteht ein falsches Bild, das die Heiden verletzt. Außerdem haben wir ein scharfes Auge für die Irrtümer und Sünden der Heiden und verfallen leicht in den Fehler, die Heiden und das Heidentum als möglichst schlecht hinzustellen. So tut man sich am leichtesten mit dem Beweise und macht zugleich Eindruck: aber solche Beweisführung stößt den Gegner ab, ganz abgesehen davon, daß sie falsch und ungerecht ist.

In der grundlegenden Missionstheorie dürfte auch auf manche Probleme eingegangen werden, die sich dem christlichen Denker und mehr noch dem unter großen Widerständen arbeitenden Missionar aufdrängen und die ob ihrer Schwierigkeit unbewußt am Optimismus des Glaubensboten zehren können. Zu diesen Problemen gehört etwa folgende Frage, die nebenbei auch

heute immer noch von Heiden aufgeworfen wird: Wie paßt die Begründung des universalen Heiden- oder Weltapostolates zu der Tatsache, daß Gott so viele und so große Völker fast zweitausend Jahre lang ohne Missionare gelassen hat? Noch einige andere Fragen seien genannt: Wie läßt sich der allgemeine und wirksame Missionswille Gottes mit den äußerlich geringen Missionserfolgen vereinbaren, wie die Überlegenheit des Christentums mit der Abneigung vieler Heiden gegen dasselbe, wie die Lehre von der Allgemeinheit der Gnade mit dem Widerstand der Heiden gegen das Christentum?

Ein weiterer Mangel der bisherigen Missionstheorie, der wie andere den Wert derselben in den Augen der Missionare herabmindert, besteht darin, daß sie sich in ihren Beweisführungen an die Christen wendet und auf die Einwände der Heiden unserer Zeit keine oder doch nur wenig Rücksicht nimmt.

Bedauerlich ist es auch, daß unsere Wissenschaft noch wenig Einfluß auf die paränetische Missionsliteratur genommen hat. Denn in der letzteren laufen noch immer Beweise um, die auf Kosten der Wahrheit darauf ausgehen, Eindruck zu machen.

Was wir demnach von der grundlegenden Missionslehre der Gegenwart erhoffen und wünschen, ist folgendes: In erster Linie wünschen wir ihr den Geist vollkommener Liebe und Gerechtigkeit. Zum zweiten harren wir darauf, daß sie uns bald eine große Überschau und Zusammenschau oder einen Aufbau bietet, der kunstvoll wie ein Dombau, in jeder Beziehung vollendet, harmonisch und einheitlich ist und nicht ein Nebeneinander vieler Materien darstellt.

Gegenstand der grundlegenden Missionstheorie dürfen nur die überzeitlichen und überindividuellen Grundlagen und Lebensgesetze, also die grundsätzlichen Missionsfragen sein. Diese sollen aber auch alle behandelt werden.

Was wir weiter brauchen, ist eine einheitliche Methode. Als solche kommt nur die streng theologische in Betracht, da wir ja Glaubenswissenschaft treiben wollen. Die Glaubenswissenschaft aber verlangt, daß wir uns in der ganzen Missionstheorie auf den Boden der Offenbarung stellen, uns überall an das Licht der Offenbarung halten, oder daß wir sub directione fidei forschen. Es wäre verfehlt, so vorzugehen, als ob wir erst die Wahrheit suchten, als ob wir voraussetzungslos wären oder, wenn auch nur bisweilen, reine Vernunftwissenschaft trieben. Der Charakter der Missionstheorie als Glaubenswissenschaft verlangt, daß wir Philosophie, Religionswissenschaft, Ethnologie nur als sekundäre Disziplinen benutzen und uns nicht ihrem Urteile unterwerfen.

Der Charakter der Glaubenswissenschaft muß in der ganzen Art und Weise der Forschung und Darstellung zum Ausdruck kommen. Glaubenswissenschaft heißt selbstverständlich nicht, die Einwürfe der Gegner und die Schwierigkeit der Vernunft zu übersehen oder zu mißachten. Als ein Teil der Theologie wird auch die Missionslehre zeigen, daß die Einwände der Gegner gegen die Mission nur scheinbare Einwände, ihre Beweise nur Scheinbeweise sind, und daß die theologischen Gedanken der Missionslehre im Einklang mit dem natürlichen Denken stehen.

Diese Aufgaben werden wir um so leichter erfüllen, je gründlicher wir unser wissenschaftliches Material überprüfen und vervollständigen.

Ebenso wie durch diese Überprüfung und Vervollständigung werden wir durch Rücksichtnahme auf die Probleme der Zeit und Umwelt unserer Missionslehre mehr Vertrauen erwerben. Wenn wir ganz zielbewußt und gründlich arbeiten, können wir vielleicht auch hoffen, daß unser paränetisches Missionschriftum mehr in Fühlung mit der Missionswissenschaft kommt und endlich einmal Schluß macht mit einer Missionsbegründung, die wohl materiellen Nutzen verspricht, aber nicht objektiv ist, und die den Heiden, sofern er von ihr erfährt, verletzen muß, tatsächlich verletzt und so die Wirkung der Mission beeinträchtigt.

Wenn wir im folgenden einen Plan für eine zukünftige grundlegende Missionstheorie vorlegen, so müssen wir gleich um Milde und Nachsicht bitten. *La critique est aisée, l'art est difficile.*

## II.

Die grundlegende Missionslehre hat, wie ihr Name andeutet, die Aufgabe, die Grundlagen der Mission zu erforschen und systematisch darzustellen. Ihr Gegenstand sind die inneren und letzten Prinzipien, welche die Mission verursachen und begründen, regeln und bestimmen. Objekt der grundlegenden Missionslehre ist konkreter gesprochen der trinitarische Gott, insofern als die Mission von ihm ausgeht, abhängt und ihn zum Ziele hat. Man würde die Aufgabe der grundlegenden Missionstheorie zu sehr einengen, wenn man sie nur auf die Missionsbegründung beschränkte. Die grundlegende Missionslehre soll auch die ideellen Grundlagen für alle Erörterungen der praktischen Missionslehre, sowohl wie für die über die Träger wie für die über die Mittel und Methoden schaffen (vgl. Schmidlins Einführung).

Will man an diese Aufgabe herangehen, so muß man sich zunächst über den Begriff der Mission klar sein. Unserem folgenden Plan und System ist der Begriff der Mission als der Sen-

dung Christi und seiner Stellvertreter in die christusferne Welt und die dieser Sendung entsprechende Christianisierungstätigkeit zugrunde gelegt.

Diese Mission ist gleichsam eine Bewegung, die von Gott ausgeht und wieder in Gott mündet. Wollen wir diese Bewegung in ihrem Ausgang, ihren Phasen und ihrem Endpunkt vollständig und systematisch behandeln, so müssen wir im einzelnen darstellen

- I. die Prinzipien der Mission;
- II. die Auswirkung der Missionsprinzipien;
- III. das Ziel und Ergebnis der Mission.

Die Prinzipien der Mission haben primären oder sekundären Charakter. Primäres Prinzip ist Gott, sekundäres der Gottmensch und die Kirche

Gott ist Prinzip der Mission insofern, als er 1. das Heil aller Menschen und die universale Mission will, und 2. als die Mission in ihm ihre letzte Ursache und ihren letzten Ausgangspunkt hat. Der universale Heilswille Gottes, der aus der Hl. Schrift und der Tradition zu beweisen wäre, ist reiner Gnadenwille, so daß die Heiden kein Recht auf das Heil geltend machen können. Doch folgt aus diesem Willen die obligatorische Berufung aller Heiden zur Visio beatifica und die Verpflichtung zu einem übernatürlichen irdischen Leben. Den Ausführungen über den Missionswillen Gottes kommt eine besondere Wichtigkeit zu. Im Anschluß daran, daß Gott die Mission will, kann passend gezeigt werden, daß auch dieser Missionswille aus freier Liebe hervorgeht, und demnach die Heiden kein Recht auf die Mission geltend machen können.

Der Heils- und Missionswille Gottes ist ein wirksamer. So hat denn Gott tatsächlich alles getan, was zum Heil der Menschen und zur Missionierung derselben notwendig ist. Ja Gott ist sogar die erste und hauptsächlichste Ursache des menschlichen Heiles und der Mission. Auf ihn als das Principium sine principio geht die Mission letzten Endes zurück, und zwar auf ihn als den dreifaltigen Gott. Die drei göttlichen Personen sind insofern der letzte Urgrund der Mission, als die Glaubensboten in letzter Linie von ihnen ihre Sendung herleiten, ihre Vollmachten empfangen und die Heiden die Bekehrungsgnade bekommen.

Betrachten wir das Verhältnis der drei göttlichen Personen bei der Begründung der Mission im einzelnen, so sehen wir, daß die erste Person, der Vater, der letzte Ursprung der Mission ist, weil die Sendung des Missionars in die Heidenwelt eine Weiterführung der Sendung des Sohnes in die Welt und diese wieder eine Fortsetzung der ewigen innergöttlichen Processio des Logos

darstellt. Auf den Logos gehen die Inkarnation, die Erlösung der Welt, der Sendungsbefehl und die Sendungsvollmachten der Kirche und ihrer Missionare zurück. Vom Hl. Geist endlich empfangen die Missionare letzten Endes ihre Berufsgnaden und die Heiden die Gnade.

Bildet die Trinität das göttliche, so der Gottmensch Jesus Christus, dessen Inkarnation oder Sendung in die Welt die innertrinitarische Prozeption des Logos fortsetzt, das göttmenschliche Prinzip der Mission. Auch von Christus geht die Mission in verschiedenerelei Weise aus. Von ihm als dem universalen Mittler zwischen Gott und Mensch, als dem mit allen Gaben und Vollmachten ausgestatteten Gesandten Gottes stammt alle Sendung und Sendungsvollmacht. Christus hat außerdem selbst das Werk der Weltbekehrung durch seine Predigt und Tätigkeit begonnen. Durch sein Leiden wurde die ganze Welt erlöst und so die universale Mission ermöglicht. Er wollte auch ausdrücklich die Weltmission. In Verfolgung dieses Willens bildete er die Apostel zu Missionaren aus, wobei er sich selbst als das Bildungsideal für den Missionar hinstellte, und gab dann offiziell die ihm vom Vater zuteil gewordene Sendung an die Jünger weiter. Von ihm empfangen die letzteren den Missionsbefehl und alle notwendigen Missionsvollmachten.\*

Mit dem Beweise, daß Christus die Mission befohlen hat, ist auch unser Recht zur Heidenmission dargetan. Gegen liberale und freigeistige Anschauungen müssen wir dieses Recht auch mit Vernunftgründen verteidigen. Etwas schwierig ist die Beglaubigung des göttlichen Missionsauftrages gegenüber den Heiden.

Die Fortsetzung der Inkarnation, der *missio filii in mundum*, ist die Kirche. Infolgedessen ist auch die Kirche Prinzip der Mission. Von der Kirche als dem fortlebenden Christus oder dem mystischen Leibe Christi geht die Mission insofern aus, als sie die Mission will, befiehlt und ausführt durch Sendung, Bevollmächtigung, Leitung, Tätigkeit und Unterstützung. Die Verchristlichung der Heidenwelt geht aber nicht nur von der Kirche als einer Heilsanstalt, sondern als der einzigen Heilsanstalt aus, eine These, die der protestantischen Mission gegenüber von besonderer Bedeutung ist. Im Anschluß an sie wäre die Pflicht der Christen zur Mission zu begründen und in ihrem Umfange zu bestimmen, wobei man auch auf die Erlaubtheit von Verträgen mit den Protestanten eingehen mag.

Die Sendung des Sohnes Gottes in die gottferne Welt setzt sich zunächst und unmittelbar in der Sendung seines Stellvertreters auf Erden, des Papstes, und der Nachfolger seiner

Jünger, der Bischöfe fort. Hier unterscheidet sich die katholische Mission fundamental von der protestantischen, die grundsätzlich freie, nicht Kirchenmission ist. Papst und Bischöfe haben in erster Linie von Christus den Missionsbefehl und die Mission, die Bekehrungsvollmacht und -fähigkeit empfangen. Ihnen ist auch die Vollmacht gegeben, ihre Sendung weiterzugeben.

Auf Gott, Christus und die Kirche geht alle Sendung zurück. Die Sendung selber gilt wieder der Kirche, und zwar primär dem Papste, den Bischöfen und Priestern, sekundär auch den Laien. Unmittelbar sind mit der Sendung beauftragt die Missionsobern und Missionspriester, mittelbar auch die ganze Kirche, vor allem die Laienbrüder und Schwestern.

An die Ausführungen über die Prinzipien und Träger der Mission schließt sich passend die Untersuchung über das Missionsobjekt. Dieses kann natürlich nicht lokal umschrieben werden. Das Objekt der Sendung ist vielmehr die hilfsbedürftige, zur Selbsterlösung unfähige, gott- und christusferne Welt. Ihre Gottes- und Christusferne besteht in Irrtum und Sünde. Die Tatsache dieser Gottesferne wäre gegenüber Christen und Heiden zu begründen, in ihrer Ausdehnung zu erforschen und in ihrer Widerrufbarkeit darzutun. Was letzteren Punkt betrifft, spielt speziell die Frage der *potentia obedientialis* eine fundamentale Rolle. Ihre Lösung bildet die Voraussetzung für die Beantwortung der Frage nach der Bekehrbarkeit der Heiden.

Der Ursprung der Sendung, der Sendungsauftrag, Sendungsinhalt, die Sendungsvollmachten sowie die Christusferne der Heiden lassen nun erkennen oder ahnen, was die den Prinzipien entsprechende *Missionstätigkeit* ist: Christianisierung der christusfernen Menschen und Menschheit durch Zusammenwirken von Gott und Mensch, eine Tätigkeit, bei der Gott bzw. die Erscheinung Gottes in Christus die *Causa exemplaris* darstellt. Damit ist nun volle Klarheit über den Missionsbegriff gegeben. Christianisiert können nur diejenigen werden, welche christusfern sind. Infolgedessen darf man die Bemühungen um die Wiedergewinnung der Schismatiker und Irrlehrer nicht mit dem Wort Mission bezeichnen.

Bei der Christianisierungstätigkeit spielt Gott die Hauptrolle. Der Mensch hat sich in seinem Wirken der göttlichen Tätigkeit anzupassen. Es ist von größter Wichtigkeit, klar zu erkennen, welche Rolle bei der Missionstätigkeit Gott und die Menschen spielen. Was die Tätigkeit der Menschen betrifft, so ist sowohl die Wirksamkeit der Missionsobern, der Missionare wie die der

Missionshelfer (Missionsschwestern, Laienbrüder, Missionsärzte) und der heimischen Christenheit zu untersuchen. Aber auch die der Heiden selber darf nicht übersehen werden. Denn sie verhalten sich ja bei der Christianisierung nicht bloß rein passiv, sondern auch aktiv. Auch bei diesen Ausführungen über die Christianisierung und den Christianisierungsprozeß kann es sich selbstverständlich nur um die grundsätzlichen Gedanken über die Missionstätigkeit und -methoden handeln, Gedanken, die allerdings von fundamentaler Wichtigkeit für die Praxis sind und sein müssen.

Ihrem C h a r a k t e r nach ist die Mission wesentlich religiöser Natur. Bei der engen Verbindung von Natur und Übernatur, Leib und Seele, Kultur und Religion wird sich die Mission aber auch kulturell auswirken. So gehören denn in diesen Abschnitt auch Ausführungen über das Verhältnis von Mission und Kultur.

Jedes Ding kehrt zu seinem Ursprung und Prinzip zurück. Bewegungen, die von Gott ausgehen und abhängen, münden wieder in seinen Schoß, in das Meer seiner Unermeßlichkeit. Die Mission ist eine Bewegung, gleichsam ein Strom von Licht und Gnade, der von Gott ausgeht, der die Kirche Gottes zur Mission erweckt, in menschlichen Rinnsalen die Heidenwelt durchfließt und diese mitträgt zu Gott. Lernten wir zuerst den Abstieg Gottes zu den Heiden mit seinen verschiedenen Stufen und das Wirken Gottes in der Heidenwelt kennen, so schauen wir im letzten Teil der grundlegenden Missionslehre das Emporsteigen der Menschen und der Menschheit zu Gott und darüber hinaus die Gutheit Gottes als *causa finalis* der Mission. Sie ist das E r g e b n i s, das Ende und E n d z i e l der Mission.

Das Ende oder Endziel, das die Mission mit Bezug auf den Menschen als solchen hat, ist ein individuelles und soziales. Durch die Mission wird der einzelne Heide bekehrt, als Kind Gottes wiedergeboren und mit Gott verbunden. Die Mission führt aber auch zum Wachstum der Kirche Christi, zur Eingliederung immer neuer Menschen in den *Corpus Christi mysticum*. Die Protestanten erreichen dieses Ziel nicht und erstreben es auch nicht; was sie wollen, ist die Verselbständigung der Kirchen.

Dies wäre in großen Zügen der Plan für eine grundlegende Missionslehre, wie ich sie mir ungefähr denke. Im Rahmen derselben könnten und müßten alle Fragen zur Sprache kommen, die von grundlegender Bedeutung für die Mission sind.

# Missionsrundschau

## Die katholischen Missionen in Amerika

Von P. Anton Freitag S. V. D. in Driburg.

### 1. Kanada<sup>1</sup>.

Das weitausgedehnte Missionsfeld Nordwestkanadas wird fast ganz von den Oblaten der Unbefleckten Jungfrau versehen. Nur Oberontario und Lorengolf stehen unter der Leitung von Weltpriestern bzw. Eudisten. Am 1. Januar 1927 ergaben die sieben Missionsdistrikte folgendes Zahlenbild<sup>2</sup>:

|                      | errich-<br>tet | Priester | Brüder | Schwe-<br>stern | Station | Be-<br>wohner | Katho-<br>liken | Prote-<br>stanten | Heiden | Taufen | Schul-<br>kinder |
|----------------------|----------------|----------|--------|-----------------|---------|---------------|-----------------|-------------------|--------|--------|------------------|
| Vik. Mackenzie . . . | 1901           | 21       | 27     | 37              | 14      | 7 379         | 4 500           | 879               | 2000   | 164    | 730              |
| Vik. Grouard . . .   | 1862           | 28       | 22     | 75              | 70      | 33 500        | 11 000          | 22 000            | 240    | 345    | 840              |
| Vik. Yukon . . .     | 1916           | 14       | 2      | 27              | 39      | 60 700        | 8 040           | 52 650            | —      | 158    | 710              |
| Vik. Keewatin . . .  | 1910           | 21       | 14     | 50              | 22      | 12 000        | 6 500           | 5 300             | 100    | 469    | 625              |
| Vik. Ob. Ontario . . | 1920           | 19       | 6      | 14              | 32      | 14 000        | 12 789          | —                 | 1500   | —      | 690              |
| Vik. S. Lorengolf    | 1905           | 13       | —      | 9               | —       | 11 000        | 9 650           | —                 | —      | —      | —                |
| Präf. Hudsonbay .    | 1925           | 6        | 2      | —               | 3       | 20 000        | 112             | 1 550             | 4598   | 14     | —                |

Im Ap. Vik. Mackenzie unternahm im Jahre 1926 der bekannte Eskimomissionar P. Falaize eine große Erkundungsreise von Aklavik aus zur Cambridgebucht auf der Viktoriainsel, wo aber nur eine sehr dünne Bevölkerung ist. Bereits sind die Pioniere der Eismissionen von hier aus mit denen der Hudsonbay zusammengetroffen. Das unaufhalt-same Vordringen der Protestanten hat die Gründung einer Station am Kupferfluß notwendig gemacht. Aber Personalmangel nötigte den wackeren Eskimoapostel zunächst, Aklavik bis zum Sommer 1928 auf-zugeben, um eine klaffende Lücke am Sklavensee auszufüllen<sup>3</sup>. Auch P. Turquetil klagt über die scharfe Konkurrenz der protestantischen Mission, deren Prediger sogar zur unmittelbaren Täuschung der Neu-bekehrten griffen, um sie zu sich herüberzuziehen<sup>4</sup>. Eine neue Station seiner Ap. Präfektur Hudsonbay ist zu Chesterfield am Baker-Lake im

<sup>1</sup> Vgl. zur kanadischen Indianer- und Eskimomission die früheren Rund-schauen, bes. ZM 25, 142 ff.; 27, 296 f.; auch Freitag, Missionskunde, Münster 1926, 271 ff.

<sup>2</sup> Berechnet nach den Originalberichten vom 1. Jan. 1927 der Rev. d'hist. des miss. (RHM) 27, 450 ss.

<sup>3</sup> Monatsbl. OMI 28, 206 ff. 286; dazu bes. Lehmacher S. J., Die Eis-missionen der Oblaten der Unbefl. Jungfrau in KM 28, 13, 51.

<sup>4</sup> Vgl. Monatsbl. OMI 28, 223; man ließ die Indianer die Lieder der Oblaten singen.

Werden<sup>5</sup>. Aus Keewatin wurde die Zerstörung der Indianerschule von Beauval gemeldet, wobei eine Schwester mit 19 Kindern in den Flammen umkam<sup>6</sup>. Eine vollständige Neuregulierung der Grenzen fand zwischen den beiden Vikariaten Mackenzie und Athabaska statt, wofür letzteres nunmehr den Namen seines verdienten Apostels Grouard trägt<sup>7</sup>. Von schönen Erfolgen und der Gründung neuer Stationen bei den Indianern am Oberr-Liard berichten Missionare aus Yukon, während die Protestanten dort vergeblich sich abmühen<sup>8</sup>. Wenn der Nordwesten Kanadas immer mehr ein katholisches Gepräge annimmt, so ist es den opferbereiten Eisaposteln der Oblatenkongregation fast allein zu danken<sup>9</sup>.

Auch im Süden Kanadas finden wir die Oblatenmissionare als Hauptseelsorger sowohl der weißen Bevölkerung wie auch als eigentliche Missionare bei den Indianern. Im Jahre 1926 arbeiteten nicht weniger als 79 Patres, 53 Brüder und 250 Schwestern in diesen südlicheren Diözesen unter rund 60 000 Katholiken mit 200 Stationen und 4000 Schulkindern in 60 Primär- und 8 höheren Schulen<sup>10</sup>.

In zwei Gruppen zerfällt das Missionsfeld der Jesuiten Kanadas. Das eine liegt nördlich der Großen Seen mit dem Brennpunkt Spanish an der Georgienbay, wo auch die Industrieschulen für Indianerknaben und -mädchen sich befinden. Die Indianer streifen meist wild in den Wäldern umher und müssen auf beschwerlichen Fahrten und Fußpfaden aufgesucht werden. Die andere Gruppe bildet die Irokesenmission von Gagnonagawa nahe bei Montreal mit etwa 2500 katholischen Irokesen. Die gesamte Indianermission der Gesellschaft Jesu in Kanada zählte im Jahre 1926 10 061 Getaufte, 9800 Protestanten und 405 Heiden. Das Personal bestand aus 19 kanadischen und 1 englischen Pater, 12 Brüdern und 3 Scholastikern der Gesellschaft Jesu und 35 Töchtern Mariens und Schwestern der hl. Anna. Die 48 Elementarschulen hatten 1077, die 2 Industrieschulen 244 Schulkinder, die 2 Hospitäler 300 Kranke<sup>11</sup>.

## 2. Vereinigte Staaten.

Sehr schwer ist es, ein zusammenhängendes Bild von der Missions-tätigkeit unter den Indianern der Vereinigten Staaten zu gewinnen<sup>1</sup>. Drei große Arbeitsfelder: das Ap. Vik. Alaska, die Mission in Dakota und die im Felsengebirge werden von der Gesellschaft Jesu versehen. Den Stand dieser Missionen gibt nach Berichten über das Jahr 1925 folgende Statistik wieder<sup>2</sup>:

<sup>5</sup> Ebd. 28, 254 f.

<sup>6</sup> Nach MC 28, 28. 84.

<sup>7</sup> AAS 27, 268 Dekr. vom 15. 3. 1927; vgl. MC 27, 318.

<sup>8</sup> MC 28, 179.

<sup>9</sup> Vgl. Ecclesiastica 28 Nr. 33 S. 324 f. Die kath. Eismissionen Nordkanadas und bes. Lehnmacher S. J., a. a. O.

<sup>10</sup> Delmas O. M. I. über die Indianerschulen im Westen Kanadas in LNR 1. und 15. Nov. 1926; Lehnmacher, a. a. O.

<sup>11</sup> RHM 27, 452 s.; Die Heidenmissionen d. Ges. Jesu, Roma 1925, 16 f., wonach es sich um 92 regelmäßig besuchte Gemeinschaften in 16 Pfarreien handelt; die Bewohnerzahl wird mit 15 241, die der Katholiken für 1924 mit 9565 beziffert, der Beichten mit 56 860, der hl. Kommunionen mit 69 546.

<sup>1</sup> Vgl. meine früheren Rundschau, bes. in ZM 1925, 137 ff. und 27, 297 f.; auch meine Missionskunde 1926, 265 ff.

<sup>2</sup> Nach RHM 27, 454 s. und Die Heidenmissionen d. Ges. Jesu 25, 15. 17 f.

|                                 | Alaska | Dakota  | Felsen-<br>gebirge |
|---------------------------------|--------|---------|--------------------|
| Gesamtbevölkerung . . . . .     | 62 400 | 11 630  | 27 000             |
| Katholiken . . . . .            | 9 500  | 6 300   | 8 200              |
| Nichtkatholiken . . . . .       | 22 900 | 5 270   | 5 850              |
| Katechumenen . . . . .          | 500    | 35      | —                  |
| Heiden und Mohammedaner . .     | 29 500 | 35      | 1 396              |
| Priester . . . . .              | 22     | 12      | 20                 |
| Brüder . . . . .                | 11     | 23      | 10                 |
| Schwestern . . . . .            | 50     | 36      | 38                 |
| Katechisten . . . . .           | 42     | 26      | —                  |
| Elementarschulen . . . . .      | 6      | 4       | 24                 |
| Schüler . . . . .               | 485    | 751     | 744                |
| Industrieschulen . . . . .      | 4      | 4       | 3                  |
| Schüler . . . . .               | 104    | 160     | —                  |
| Waisenhäuser . . . . .          | 6      | —       | —                  |
| Waisenkinder . . . . .          | 167    | —       | —                  |
| Hospitäler . . . . .            | 4      | 2       | 3                  |
| Kirchen und Kapellen . . . . .  | 45     | 68      | 9                  |
| Taufen Erwachsener in Gefahr .  | 1      | 1       | 39                 |
| Taufen Erwachsener . . . . .    | 60     | 50      | —                  |
| Taufen von Kindern der Heiden   | 8      | 5       | 360                |
| Taufen von Kindern der Christen | 295    | 267     | —                  |
| Kommunionen . . . . .           | 71 758 | 129 290 | 43 000             |
| Trauungen . . . . .             | 86     | 54      | 90                 |

Alaska wurde 1916 zum Ap. Vikariat erhoben und wird von den amerikanischen Jesuiten betreut, die es 1909 von ihren Turiner Mitbrüdern übernahmen. Gegenwärtig klagen die Missionare sehr stark über das rücksichtslose Eindringen der schwedischen (prot.) Mission auch in solche Orte, die mit vieler Mühe im Laufe der Jahrzehnte missioniert worden und jetzt rein oder fast ganz rein katholisch sind, z. B. in Mountain Village, Akularak und Insel Nelson<sup>3</sup>. Die Mission unter den Sioux in Süd-Dakota wurde 1885 von deutschen Jesuiten begründet, denen 1886 die Franziskanerinnen von Nonnenwerth zu Hilfe kamen. Heute gehört das Personal meist der amerikanischen Provinz an. Die bekannte St. Francismission umfaßt nicht weniger als 5000 Quadratmeilen mit vielen kleinen Kapellen. Die Schule daselbst zählte 1926 485 Knaben und Mädchen und ist die größte Indianerschule der Vereinigten Staaten, die neben dem gewöhnlichen Lehrbetriebe noch besondere Ausbildung in Handwerken, Haushalt usw. bietet. Hier sind noch eine Anzahl deutscher Patres und Brüder<sup>4</sup>. Die Felsengebirgsmission ist wie die von Alaska eine Gründung der Turiner Jesuiten, wird aber jetzt von der mexikanischen Provinz versorgt. Die Indianer mischen sich mehr und mehr mit den Weißen, denen die Regierung nicht selten die Reservationen öffnet<sup>5</sup>.

Eine zweite Gruppe von Indianermissionen der Vereinigten Staaten wird von den Franziskanern versehen. Eine Übersicht über das Berichtsjahr 1926 ergibt folgendes Zahlenbild<sup>6</sup>:

<sup>3</sup> Ebendort und El Siglo de las Misiones 28, 278 Peligro Luterano.

<sup>4</sup> G. Warth S. J., Unter den aussterbenden Sioux in Süd-Dakota, in KM 28, 103 ff. <sup>5</sup> RHM 27, 455; Die Heidenmissionen d. Ges. Jesu, a. a. O.

<sup>6</sup> Vgl. hierzu Lemmens O. F. M., Die Franziskanermissionen der Gegenwart 24, 88—96; Freitag, Missionskunde 26, 265 ff.; RHM 27, 455 s.; Antoniusbote 27, 259.

|                                | Wisconsin<br>und<br>Michigan | Neumexico-<br>Nordarizona | Californien<br>und<br>Südarizona |
|--------------------------------|------------------------------|---------------------------|----------------------------------|
| Katholiken . . . . .           | 4 600                        | 12 300                    | 7 723                            |
| Nichtkatholiken . . . . .      | 5 000                        | 28 000                    | 14 884                           |
| Patres . . . . .               | 21                           | 20                        | 2 287                            |
| Brüder . . . . .               | 8                            | 2                         | 15                               |
| Franziskanerinnen . . . . .    | 26                           | 16                        | 4                                |
| Katechumenen . . . . .         | —                            | 184                       | —                                |
| Residenzen . . . . .           | 4                            | 2                         | 7                                |
| Kirchen und Kapellen . . . . . | 18                           | 21                        | 60                               |
| Pfarreien . . . . .            | 7                            | 31                        | 2                                |
| Schulen . . . . .              | 7                            | 6                         | 13                               |
| Schulkinder . . . . .          | 890                          | 1 404                     | 613                              |
| Taufen Erwachsener . . . . .   | 13                           | 213                       | 121                              |
| Taufen von Kindern . . . . .   | 174                          | 195                       | 266                              |
| Kommunionen . . . . .          | 50 097                       | 22 658                    | 28 430                           |
| Trauungen . . . . .            | 32                           | 70                        | 49                               |

Ein gut Teil dieser Missionstätigkeit ist deutsches Verdienst. So wird die Mission in Wisconsin und Michigan von der Herz-Jesu-Provinz St. Louis versorgt, die ihrerseits eine Gründung der Saxonica ist. Die von der Herz-Jesu-Provinz abgezweigte und 1915 verselbständigte Provinz Kalifornien versieht die Apachenmission von Kalifornien und Südarizona; endlich betreut die Provinz Cincinnati, eine Tochtergründung der Tiroler Franziskaner, die Mission von Neumexiko und Nordarizona <sup>7</sup>.

Die dritte Gruppe nordamerikanischer Indianermissionen umfaßt alle andern kleineren und weniger geschlossenen Missionen, deren es eine unübersehbare Zahl gibt <sup>8</sup>. Eine bereits auf 1923 zurückgehende Statistik berechnet folgende Zahlen für diese Gruppe <sup>9</sup>:

|                                |        |                      |     |
|--------------------------------|--------|----------------------|-----|
| Katholiken . . . . .           | 37 000 | Priester . . . . .   | 130 |
| Kircher und Kapellen . . . . . | 200    | Brüder . . . . .     | 20  |
| Schulen . . . . .              | 30     | Schwestern . . . . . | 270 |
| Schulbesucher . . . . .        | 2 000  |                      |     |

Zur dritten Gruppe zählt auch die erst 1926 von der Propaganda den nordamerikanischen Kapuzinern übertragene Chayenne-mission Sankt Labre in Montana. Von den 1400 Seelen des Distriktes sind 400 getauft. Bereits sind 60 Kinder im Internat gesammelt. Unter den 3 Patres und 1 Bruder ist P. Aichinger ein Bayer <sup>10</sup>. — Eine rein deutsche Mission ist die der Herz-Jesu-Priester in St. Paul-Marty in Süd-Dakota <sup>11</sup>. Endlich sei der Scheutvelder Mission zu Trucker (Neshoba)

<sup>7</sup> Antoniusbote, a. a. O.; Näheres bringt das Werk von Lemmens über die Missionen der O. F. M. (im Ersch.).

<sup>8</sup> Vgl. meine Missionskunde, a. a. O.

<sup>9</sup> RHM 27, 455 nach Arens S. J., Handbuch d. kath. Missionen <sup>2</sup> 1925, 232 u. 264.

<sup>10</sup> S. Emanuel von Beernem O. F. M., Die S. Labremission unter den Chayenne-Indianern, Ser. Weltap. 28, 33 f. und Benno Aichinger O. M. Cap., Im fernen Wildwest, ebendort 28, 63 f.; vgl. 28, 33 und ZM 27, 298.

<sup>11</sup> Vgl. Das Reich 27, 375 ff.; Speyer S. C. J., Die Indianermission St. Paul in Marty, und ebendort 26, 366 ff. P. Prantner S. C. J., Aus dem Tagebuch eines Indianermissionars.

im Mississippigau gedacht, die 1883 von Father Becker gegründet und 1921 von den belgischen Patres übernommen wurde<sup>12</sup>.

### 3. Mexiko.

Als mexikanische Missionsgebiete kommen nur noch die Mission der Jesuiten in Tarahumara und das Ap. Vikariat Nieder-Kalifornien in Frage. Die Tarahumaramission im nördlichen Mexiko wies 1925 folgende Zahlen auf<sup>13</sup>:

|                        |                    |                           |
|------------------------|--------------------|---------------------------|
| 67 500 Katholiken      | 63 640 Kommunionen |                           |
| 100 Protestanten       | 714 Trauungen      |                           |
| 1 500 Heiden           | 13 Elementarschul. | 14 Patres (8 eingeborene) |
| 116 Kirchen und Kap.   | 406 Schulkinder    | 14 Brüder (13 eingebor.)  |
| 162 Taufen Erwachs.    | 3 Industrieschulen | 21 Schwestern             |
| 3 278 Taufen von Kind. | 83 Schüler         | 20 Katechisten und -innen |
|                        | 7 Armenapotheken   |                           |

Im Handbuch der Katholischen Missionen werden weiter schon für 1923 60 Haupt- und Nebenstationen angegeben, aber nur 62 Kirchen und Kapellen, woraus ein starkes Wachstum der jetzt leider der Callesregierung zum Opfer gefallenen Mission zu ersehen ist<sup>14</sup>. In dem Ap. Vikariat von Nieder-Kalifornien sind praktisch alle 43 104 Bewohner katholisch, aber leider vielfach lau und vernachlässigt. 1921 wurden 9 Priester des Römischen Petrus- und Paulus-Seminars, dem die Mission übertragen ist, in 6 Pfarreien mit über 25 Kirchen und Kapellen gezählt<sup>15</sup>.

### 4. Mittelamerika.

Um versprengte Reste der indianischen Urbevölkerung und eingeführte Neger sowie um alle Arten einer schwarz-weiß-roten Rassenmischung handelt es sich bei der Heidenmission der mittelamerikanischen Staaten, von der nur sehr wenig verlautet, schon darum, weil die Handvoll Priester und Ordensleute nach den ewigen Aufständen, Wirren und Feindseligkeiten gegen die Kirche vollauf zu tun hat, um der religiösen Unwissenheit und sittlichen Verwahrlosung der im übrigen fast ganz katholischen Bevölkerung zu steuern. Der allenthalben eingezogene oder einziehende Kirchenfriede, die Rückkehr oder Vermehrung des ausländischen und der Nachwuchs des einheimischen Seelsorgs- und Hilfspersonals sowie der Ausbau der Hierarchie wird von selbst die heidnischen Überreste assimilieren<sup>1</sup>. Das Apostol. Vikariat Bellize, vordem Britisch-Honduras, wird von nordamerikanischen Jesuiten versehen und zählte 1926 26 900 Katholiken, 18 055 Protestanten und 415 Heiden. 18 000 dieser Katholiken gehören dem Stamme der Maya an und sind aus Mexiko und Guatemala nach Honduras vor dem Sturme der Verfolgung geflohen. Obwohl 70 Jahre ohne Priester, haben sie ihren Glauben dennoch treu bewahrt. Im Jahre 1926 wurden 123 Taufen Erwachsener und 1218 von Kindern christlicher Eltern gebucht,

<sup>12</sup> Missien van Scheut 23, 200 ss.

<sup>13</sup> RHM 27, 459 s.; meine Rundschau in ZM 25, 144 f. u. 27, 299.

<sup>14</sup> Arens S. J., Handbuch, a. a. O. 264.

<sup>15</sup> The C. Enc. III 177 d und Supplement-Vol. 143; ZM 25, 144.

<sup>1</sup> Bis 1913 besaß jede der einzelnen Republiken nur eine einzige Diözese. In Guatemala stieg 1926 die Kirchenverfolgung auf den Höhepunkt; jetzt bestehen allgemein bessere Beziehungen zu Rom. Vgl. Nouv. relig. 28, 187.

91 000 Beichten gehört und 160 000 Kommunionen gespendet, 338 Trauungen vollzogen. Das Missionspersonal setzte sich zusammen aus 22 Patres, 4 Scholastikern, 4 Brüdern der Gesellschaft Jesu und 1 spanischen Priester, 40 ausländischen und 4 eingeborenen Schwestern und 60 Katechisten. In 38 Schulen wurden 5000 Kinder unterrichtet, wozu 2 Kollegien kamen mit 220 Knaben und 240 Mädchen. Das Missionsfeld umfaßte 67 Stationen mit insgesamt 144 Kirchen und Kapellen<sup>2</sup>. Unter der neuen christlichen Regierung von Guatemala dürfte das bereits 1921 errichtete Ap. Vikariat Vera Paz d Petén endlich nun auch zu einer lebendigen Wirksamkeit gelangen<sup>3</sup>. Lazaristen der spanischen Provinz Barcelona betreuen das 1916 errichtete Ap. Vikariat Petrus Sulan. Und zwar standen 1926 außer dem Bischof 10 Patres und 1 Laienbruder im Dienste dieser Mission, die 1924 3344 Taufen, 12 000 Beichten und 16 000 hl. Kommunionen registrierte. Das Vikariat bildet den nördlichen Teil der alten Diözese Comayagua in Honduras, von der es abgetrennt worden ist<sup>4</sup>. Von Managua in Nicaragua 1913 abgetrennt, gehört das Ap. Vikariat Blufields schon zu den besseren Indianermissionen. 1925 widmeten sich seiner Betreuung 11 Kapuzinerpatres, 2 Brüder und 10 Schwestern. Von den 17 500 Katholiken waren nur 30 Europäer; ihnen standen aber 15 600 Andersgläubige und 14 000 Heiden gegenüber. 423 Taufen von Kindern christlicher Eltern, 185 von Heidenkindern und 11 von Erwachsenen, 62 Trauungen und ein Schulwesen von 6 Gebetsschulen mit 248 Knaben und 326 Mädchen sowie von 7 Elementarschulen mit 240 Knaben und 390 Mädchen deuten auf eine recht schwierige Missionsarbeit hin, wie sie im Grunde allen heutigen Indianermissionen eigen ist<sup>5</sup>. Als selbständiges Missionsgebiet zu erwähnen bleibt noch das 1921 für die deutschen Lazaristen errichtete Ap. Vikariat Limon in Costarica, das seit 1927 20 Patres und 13 Brüder sowie 4 Maristen zählte für eine Bevölkerung von 23 000<sup>6</sup>. Auch in Panama gibt es noch etwa 35 000 nicht zivilisierte Indianer, deren sich u. a. ebenfalls Lazaristen annehmen. Ein besonderes Missionsfeld aber hat Panama nicht<sup>7</sup>.

### 5. Antillen.

Obwohl die zahlreichen Inseln der Großen und Kleinen Antillen bald nach ihrer Entdeckung und Aneignung durch die Kolonialmächte christianisiert wurden, sind sie doch bis heute noch in vieler Hinsicht wahre Missionsgebiete; vor allem mangelt es an einem bodenständigen Klerus und Ordensstand. Auch ist mit den protestantischen Landesherren vielfach die protestantische Mission vorgedrungen und nimmt besonders jetzt mit ihren unerschöpflichen Mitteln und Personal für Schulgründungen, Caritas usw. ernste Formen an. In Portorico sind die spanischen Kapuziner neben andern Ordensleuten äußerst rührig

<sup>2</sup> Vgl. ZM 27, 299; RHM 27, 460; Die Heidenmissionen d. Ges. Jesu 25, 20 f.

<sup>3</sup> Näheres verlautet nirgends; vgl. RHM, a. a. O., die auf Anfragen keine Auskunft erhielt, und Nouv. relig. (LNR) 28, 187.

<sup>4</sup> S. TheCEnc Suppl. 22, 675; RHM, a. a. O.

<sup>5</sup> Vgl. ZM 25, 145 und RHM 27, 461.

<sup>6</sup> KM 26, 386, wo 6000 Katholiken verzeichnet werden.

<sup>7</sup> Zum Ganzen s. Freitag, Missionskunde 26, 275 und Rundschau in ZM 25, 145; 27, 299; RHM 27, 460 s.

sowohl in der gewöhnlichen Seelsorge der lange kümmerlich betreuten Gemeinden<sup>1</sup> wie auch im Schulwesen und durch die Presse<sup>2</sup>. Die von P. Aurelius O. M. C. 1911 in Angriff genommene und 1920 eröffnete katholische Universität zählt bereits 600 Studierende; das Professorenpersonal stellen amerikanische Ordensleute, Schwestern und Laienkräfte. Portorico hat nahezu anderthalb Millionen Bewohner und ist wieder ein wahres Missionsland geworden<sup>3</sup>. — Mehr noch trägt die Insel Trinidad diesen Charakter, das nach Aufhebung der Sklaverei in den vierziger Jahren des vorigen Jahrhunderts der Sammelplatz von etwa 20 verschiedenen Nationen geworden ist und 1895 unter seinen 200 000 Bewohnern 74 000 Katholiken, 62 000 Protestanten und 64 000 Nichtchristen zählte<sup>4</sup>, während i. J. 1925 bereits 381 735 Seelen gezählt wurden, wovon 122 000 Katholiken, 196 000 Protestanten und die übrigen Nichtchristen sind: Hindus, Mohammedaner, Konfuzianisten und Heiden<sup>5</sup>. Hier wirkt sich der Priestermangel entsetzlich aus. Kaum, daß die bestehenden Gemeinden in größeren und kleineren Abständen besucht werden können. Für die Christianisierung der Heiden kann fast nichts geschehen. Um so eifriger sind die amerikanischen Sekten an der Arbeit sowohl bei den Heiden wie auch innerhalb der Katholiken selbst. Dominikaner, Augustiner, Benediktiner<sup>6</sup> und Weltgeistliche verschiedener Nationen, darunter auch deutsche, im ganzen etwa 75 Geistliche teilen sich in die Missions- und Seelsorgsarbeit. Dominikanerinnen wirken in einem Aussätzigenasyl für 300 Aussätzige, Schwestern von Cluny beteiligen sich am elementaren und höheren Unterricht, Väter vom Heiligen Geist leiten ein Kolleg für 400 Knaben<sup>7</sup>. Die letzteren nehmen sich neben der regulären Seelsorge auch der noch vorhandenen heidnischen Reste auf Guadalupe und Martinique an. So verzeichnen sie im Berichtsjahre 1926/27 für Guadalupe 32 Taufen erwachsener Heiden nebst 16 in Todesgefahr und für Martinique 40 Erwachsenentaufen<sup>8</sup>.

Die beiden einzigen Ap. Vikariate auf den Antillen oder Westindien sind Jamaica und Curaçao. Jamaica war als englische Kolonie bis in die letzte Zeit des 19. Jahrhunderts den katholischen Priestern ziemlich unzugänglich. Obwohl bereits 1836 das Vikariat errichtet und den englischen Jesuiten anvertraut wurde, konnte doch erst 1889 die Konsekration des Ap. Vikars erfolgen. Heute besteht der Stab der Missionsleitung aus 20 Patres, 2 Scholastikern und 2 Brüdern der New Yorker Jesuitenprovinz und 96 Schwestern, von denen 48 barmherzige

<sup>1</sup> S. Kath. Missiën 27, 124 ss. J... O. M. Cap., De missionarissen op Porto-Rico spez. p. 135, wonach 4 Pfarreien mit 80 000 Seelen von den Kapuzinern betreut werden.

<sup>2</sup> Ebendort. 1905 gründeten sie die lange einzige Zeitung „La Verdad“ für die Inselbevölkerung; von 25 000 Schulkindern können nur 5000 in die katholischen Pfarrschulen aufgenommen werden; von den Mädchen der Staatsschulen gelangten bisher nur 45 Prozent zur ersten hl. Kommunion, von den Knaben noch weniger.

<sup>3</sup> Ebendort.

<sup>4</sup> Ecclesiastica 28 Nr. 36 S. 348 f. Die kath. Kirche auf Trinidad.

<sup>5</sup> Ebendort. Nach andern Quellen beträgt die Zahl der Nichtchristen 130 000, davon allein 50 000 Hindus.

<sup>6</sup> Vgl. ZM 27, 299 zur Benediktinermission.

<sup>7</sup> Ecclesiastica, a. a. O.; Echo adM 27, 166.

<sup>8</sup> Echo adM 28, 211 Generalstatistik; auffallend ist aber, daß die Statistik für 1925/26 bereits dieselben Zahlen für Guadalupe angibt. S. ebd. 27, 208.

Schwestern, 36 Franziskanertertiarinnen und 12 Dominikanerinnen vom III. Orden sind und bereits 28 aus Jamaica selbst stammen. Neben 800 000 Protestanten belaufen sich die Katholiken nur auf 40 000, die heidnische Bevölkerung beträgt noch 14 000. Im Jahre 1926 wurden 92 Taufen in Todesgefahr und 1312 an Kinder gespendet und 142 Trauungen vollzogen. Die starke Seite der Mission sind die 47 Schulen mit über 7000 Schülkindern, von denen 2700 Andersgläubige sind. Andere wichtige Unternehmungen sind 2 Waisenhäuser mit 406 Waisen und 1 Hospital mit 187 Kranken. Die Missionstätigkeit erstreckt sich auf 67 Stationen mit 55 Kapellen in 12 Distrikten<sup>9</sup>. Im Ap. Vikariat Curaçao zählt die Bevölkerung 62 491 Seelen, davon 56 491 Katholiken, 6400 Protestanten und 700 Juden<sup>10</sup>. Den 36 Dominikanerpatres und 1 eingeborenen Weltgeistlichen standen 1924 nicht weniger als 48 Brüder, darunter die Schulbrüder von Tilburg, helfend zur Seite, sowie 218 Schwestern aus 4 verschiedenen Genossenschaften mit bereits 42 eingeborenen Schwestern, 5 Katechisten und 39 Katechistinnen<sup>11</sup>.

#### 6. Südamerika<sup>1</sup>.

Das ausgedehnte Missionsfeld der Indianermissionen Südamerikas ist zur Zeit in 59 selbständige Einzelgebiete aufgeteilt, nämlich in 23 Vikariate, 13 Präfekturen, 11 einfache Missionen, 11 Praelaturen nullius und 1 Abteidistrikt. Nicht weniger als 16 dieser Einzelgebiete entfallen auf Brasilien, 12 auf Columbia, 7 auf Chile, 6 auf Bolivia, 5 auf Argentinien und Paraguay, 5 auf Ecuador, 4 auf Peru, 3 auf Guyana, 1 auf Venezuela. Von allen Staaten Südamerikas hat bloß Uruguay keine Indianermission mehr. Für das Verständnis der Lage ist sehr zu beachten, daß nur 16 von den 59 Indianermissionen bereits vor 1900 errichtet waren, 8 weitere zwischen 1900 und 1910, 11 zwischen 1910 und 1920, und ganze 24 erst seit 1920 von Rom aus errichtet worden sind. Die brasilianischen Indianermissionsgebiete sind samt und sonders erst im laufenden Jahrhundert als solche eingerichtet worden. Somit sind die allermeisten Missionsfelder Südamerikas noch im Anfangsstadium der Entwicklung. Dazu kommt aber, daß es sich fast überall nicht um eine geschlossene große Bevölkerung, sondern meistens um weithin zerstreute dünnbesäte Stämme handelt bzw. nur um deren von den Weißen übrig gelassenen Völkerreste, die scheu und wild in die äußersten und für den Missionar schwer zugänglichen ungesunden Schlupfwinkel sich zurückgezogen haben, ein unstätes Leben führen und noch auf tiefer Stufe der Kultur stehen. Ungunst des Klimas, schwierigste Verkehrsverhältnisse, Wildheit der Rasse, Feindseligkeit der Weißen, namentlich

<sup>9</sup> Vgl. RHM 27, 462; dazu Die Heidenmissionen d. Ges. Jesu 25, 21; ZM 23, 171 f.

<sup>10</sup> Danach sind die entsprechenden irreführenden Zahlen in ZM 27, 299 zu berichtigen. Vgl. Kath. Missiën 27, 211.

<sup>11</sup> Ebend. und RHM 27, 463. Zum Ganzen vgl. ZM 25, 146.

<sup>1</sup> Vgl. meine eingehende und grundlegende Darstellung der südamerikanischen Indianermissionen in ZM 21, Juliheft S. 168—187 und die verbesserte spanische Wiedergabe in El Siglo 22 fortlaufend und die umfassende neuere Übersicht in De Katholieke Missiën 25/26, 125. 141. 158. 173 sowie in meiner Missionskunde (Münster 1926, 276—304; Ergänzungen dazu in ZM 25, 66; 27, 299 f.). Wohl keine Missionsberichterstattung ist so verfahren und lückenhaft wie gerade die südamerikanische, besonders die brasilianische, da diese Missionen fast alle unter der regulären Hierarchie stehen.

der in ihrer Ausbeute bedrohten Kolonisten und Unternehmer, Zersplitterung der Sprache, Armut der Missionare, Mangel an Personal und nicht zuletzt das Vordringen der protestantischen Mission machen die Indianermissionen Südamerikas zu den schwierigsten der ganzen Welt, wobei die Missionare nicht einmal den Trost großer Zahlenerfolge aufweisen können. Nur die Zuweisung bestimmter Territorien an einzelne Orden und Missionsgesellschaften kann überhaupt die Indianermission einigermaßen vorwärts bringen und in Fluß erhalten, weil sonst regelmäßig die ankommenden Priester und seelsorglichen Hilfskräfte in der nicht weniger im argen liegenden Seelsorge unter den Weißen hängen bleiben und darin aufgehen. Nach den mit den einzelnen Regierungen abgeschlossenen Konkordaten und Verträgen sind zwar die Landesregierungen gehalten, für die Christianisierung der in ihren Grenzen befindlichen heidnischen Bewohner Sorge zu tragen und jährliche Summen dafür auszuwerfen; die Ausführung dieser Bestimmung aber läßt häufig vieles und selbst alles zu wünschen übrig<sup>2</sup>. Doch läßt sich feststellen, daß sich fast allenthalben in den verantwortlichen Kreisen mit der mehr kirchlicheren Einstellung im allgemeinen auch ein größeres Verantwortlichkeitsgefühl für die Indianermissionen zeigt. Die Lage des gesamten Indianermissionsfeldes wie auch der einzelnen Missionen läßt sich durch nichts deutlicher veranschaulichen als durch eine Generalstatistik, namentlich wenn man die Zeit der Errichtung, die Stellung innerhalb des Landes, geographische Lage usw. berücksichtigt und etwa eine frühere Statistik (vgl. Arens S. J., Handbuch d. kath. Missionen 225. 234 u. 266 ff.; Streit, Atlas Hierarchicus<sup>1</sup> 1913, 116 ff.; Krose S. J., Katholische Missionsstatistik 1908, 107 ff.) zum Vergleich heranzieht.

In *Columbia* ist das Missionsfeld im laufenden Jahre um zwei selbständige Sprengel bereichert worden, indem die bereits bestehenden Arbeitsfelder der Jesuiten am „Magdalenenstrom“ und der Augustiner in „Tumaco“ zu Ap. Präfekturen erhoben wurden<sup>3</sup>. Nach Urabá kamen 1925 die ersten Karmelshwestern als Helferinnen zugleich mit der Absicht, ein Noviziat für Eingeborene zu errichten und Unterricht und Erziehung der Indianer in die Hand zu nehmen. Die sehr schwierige Mission brachte zu den vielen Todesopfern der Vergangenheit 1926 dem Klima ein weiteres in dem Ap. Präfekten P. Jos. Joachim<sup>4</sup>. *Britisch-Guyana* hat zur Zeit den ersten einheimischen schwarzen Priestertumskandidaten an das Propagandakolleg in Rom entsandt; 45 Prozent der Bevölkerung (150 000) sind afrikanischer Herkunft, 8 Prozent Mestizen portugiesischer Herkunft, 8 Prozent Chinesen und der Rest Indier. Während die Neger meist katholisch oder protestantisch sind (25 000 Prot.), müssen die Indier noch fürs Christentum gewonnen werden. Die eigentliche Urbevölkerung lebt ganz im Süden des Vikariats und ist von der Mission überhaupt noch nicht erfaßt<sup>5</sup>. Die holländische Redemptoristenmission *Suriname* ist ein blühendes Missionsfeld, obwohl den 24 774 Katholiken die Protestanten mit mehr als 10 000 Seelen überlegen sind und trotz des die Gewissensfreiheit unterbindenden

<sup>2</sup> Grentrup S. V. D., *Jus missionarium* 1926, 348 ss.

<sup>3</sup> KM 28, 282 (für Magdalenenstrom) und Steyl. Missionsb. 28, 175; MC 28, 199.

<sup>4</sup> RHM 27, 593; vgl. über die Mission auch das dort zitierte Werk von P. Jos. Joaquin, *Historia Ecclesiastica del Uraba* (Bogota, casa editorial minerva 1923).

<sup>5</sup> RHM 27, 595.





Paragrafen 177 usw. der holländischen Kolonialgesetzgebung<sup>6</sup>. Im Bericht der Ap. Präfektur Cayenne heißt es, daß Krankheit und Tod die Mission heimsuchen. Es scheint, daß sie wie immer ein Schmerzenskind der Hl.-Geist-Väter sein wird<sup>7</sup>. Schwer darnieder liegen noch immer die meisten der 5 Indianermissionen von Ecuador: Napo scheint von den Jesuiten infolge des Konflikts mit der Kirche noch immer verlassen zu sein. Der Ap. Administrator richtete für die Missionare (unter Weißen oder Indianern?) einen Sendedienst ein, der ihnen täglich wichtige Mitteilungen zukommen läßt<sup>8</sup>. Im Salesianervikariat Mendez y Guadaluiza haben die Salesianerinnen mit der Internatserziehung von Kivarroknaben und -mädchen begonnen<sup>9</sup>. Zum Bau von Wegen und Brücken hat die Regierung den Missionaren Subsidien zukommen lassen<sup>10</sup>. Das Verbleiben der deutschen Oblaten in der Ap. Präfektur Pilcomayo (Bolivien) ist erst nach äußersten Anstrengungen bei der Regierung und auf Drängen Roms seit April 1927 gesichert, nachdem der Ap. Präfekt Msgr. Rose mit einem Gefährten bereits das Land verlassen und die Zurückgebliebenen außer den Unbilden des Klimas und der schwierigen Verhältnisse überhaupt die ganze Kunst der Schikanierung durch die „Herren“ des abgelegenen Landes kennengelernt hatten<sup>11</sup>. Die Ap. Präfektur Araucanien (Chile) ist im März 1928 zum Ap. Vikariat erhoben und der bisherige Ap. Präfekt Guido Beck O. Min. Cap. zum ersten Ap. Vikar ernannt worden<sup>12</sup>. Dem Kleinen Seminar hat letzterer eine Katechistinnenschule zur Seite treten lassen, deren Ziel auf Unterricht und Krankenpflege gerichtet ist. Die gleichfalls durch ihn begründete „Unión Araucana“<sup>13</sup> hat durch die Ernennung seines Vorsitzenden zum Mitglied der ausführenden Behörde des Gesetzes über Bodenverteilung und Indianerniederlassung seitens des Staatspräsidenten die verdiente Anerkennung und den notwendigen Einfluß erhalten. Auch ein Missionsarzt wurde Ende 1927 eingestellt<sup>14</sup>. — In dem benachbarten Argentinien erstreckt sich die Missionstätigkeit der Salesianer heute fast ganz auf Weissen-seelsorge, nachdem es ihnen gelungen ist, binnen einem halben Jahrhundert aus einer öden Wüste ein fruchtbares Ackerfeld zu machen. Die Feuerländer sind dem Aussterben nahe, zählen doch die Jagan heute nur noch 50 statt 950 im Jahre 1880, die Alakalufen nur noch 200 statt 3000 1880 und die Onas 270 gegen 3600 1880<sup>15</sup>.

Brasilien hat in der Erhebung des Franziskaners Ed. Herberhold einen neuen deutschen Bischof und in der Ernennung des Steyler Paters Tilethzek zum Prälaten nullius von Iguassú einen weiteren deutschen Oberhirten erhalten<sup>16</sup>. In Matto Grosso arbeiten neben den Salesianern Don Boscos an der Indianerbekehrung schon seit 1904 auch die aus Frankreich vertriebenen Tertiären des hl. Franziskus; aber erst die Wiederherstellung ihrer Bildungsstätten in Frankreich läßt darauf hoffen, daß das geringe Personal von nur 8 Patres und 2 Brüdern für

<sup>6</sup> DKM 27, 110 s.; KM 27, 385 f.; Onze Missien 28, 184 ss.

<sup>7</sup> RHM 27, 596.

<sup>8</sup> Ecclesiastica 28, 287.

<sup>9</sup> Boll. Sales. 28, 178 ss.

<sup>10</sup> RHM 27, 602.

<sup>11</sup> Vgl. ZM 28, 54; dazu Monatsbl. OMI 28, 15 ff. (Artikel v. P. Backhaus) und ebd. S. 79 Art. von P. Administrator H. Breuer, Reise im bolivianischen Chaco den Pilcomayo abwärts.

<sup>12</sup> AAS 28, 221.

<sup>13</sup> Vgl. ZM 28, 54.

<sup>14</sup> Ser. Weltap. 28, 193 ff.; ebd. 159.

<sup>15</sup> Boll. Sales. 27, 332. 363.

<sup>16</sup> Antoniusbote 28, 54; Steyl. Missionsb. 26/27, 43. 145.

ein Gebiet so groß wie ganz Frankreich bedeutend vermehrt werden kann. Es ist ein Land, dem noch alle Romantik der Indianergeschichten wirklich zu eigen ist: Anthropophagie usw. Indessen sind die Missionare gern von den Rothäuten gelitten. Leider sind auch hier die protestantischen Missionare am Werke<sup>17</sup>. Schwere Heimsuchungen haben die französische Dominikanermission *Conceição de Araguaya* in den letzten Jahren getroffen. 1920 starben in einem Jahre 7 Patres; 1924 ging das Schiff des Bischofs mit einem großen Teil der Missionskasse unter; Fieber und Krankheiten haben gewaltig im Personal aufgeräumt, so daß die vorhandenen Kräfte sich vollends aufreiben. Um von einer Station zur andern zu gelangen, sind wenigstens 15 Tage, ja zum Teil über 30 Tage Reise notwendig. Dank der unverdrossenen Tätigkeit der Missionare ist der ganze Stamm der Kayapas und fast der ganze Stamm der Karayas katholisch geworden. Viele andere Stämme werden regelmäßig von den Hauptzentren der Mission, deren es 5 gibt, besucht<sup>18</sup>. Für die deutsche Franziskanermission von *Santarem* erwachsen neue unabsehbare Aufgaben durch die Überlassung eines Gebietes von der Größe Belgiens innerhalb der Prälatur zur Gummiausbeute durch den Milliardär Ford am Obern Tapajoz, in deren Gefolge zweifellos eine vollständige Neubevölkerung einsetzen und das idyllisch stille Urwaldleben und die Romantik der Indianermissionen arg gestört werden wird<sup>19</sup>. In der Ap. Präfektur *Teffe* der deutschen Väter vom Heiligen Geist<sup>20</sup> wirken seit drei Jahren die Franziskanerinnen-Missionarinnen Mariens mit großem Segen in der weiblichen Jugenderziehung und *Caritas* aller Art<sup>21</sup>. Bereits 1919 wurde ein kleines Seminar eröffnet, aber von den 28 Schülern sind erst 2 bis zur Philosophie, die sie in Portugal studieren, gelangt<sup>22</sup>. — Endlich berichten die Salesianer aus ihrer *Paraguaymission* im Chaco über zufriedenstellende Erfolge. In Vorbereitung sind eine Berufsschule zu *Asuncion*, ein Salesianerinstitut zu Uruguay, eine landwirtschaftliche Schule zu *Ipacarai* und eine neue Niederlassung außer der Hauptstation *Porto Leda* unter den *Cimacos*, da dort eine schwedische Mission vorzudringen droht. In *Porto Leda* gab selbst der protestantische Landesdirektor für eine Kirche 1000 Dollars<sup>23</sup>. Ein Freudentag für die Kapuzinermission von *Solimoes* war es, als am 18. Oktober 1927 die ersten vier Kapuzinerinnen nach monatelanger Flußfahrt glücklich in *Sao Paolo de Olivenza* landeten, um die Erziehung der weiblichen Jugend in die Hand zu nehmen<sup>24</sup>.

Eine Missionstätigkeit für sich erfordern die zahlreichen ostasiatischen Einwanderer in Südamerika, insbesondere die Japaner, seitdem Nordamerika dem gelben Zustrom sich entgegenstellt. In *Perú* waren bereits 1926 15 000 Japaner ansässig geworden. Seit 1921 nimmt sich der Mission unter ihnen besonders *P. Ponedá S. J.* an, der 1925 schon von 1215 Getauften berichtete. 1926 stieg diese Zahl um weitere 127. Für die Chinesen wurde der Chinamissionar *P. Albaceta S. J.* herbei-

<sup>17</sup> LNR 28, 167 ss.; zur Salesianermission vgl. *Boll. Sales.* 28, 181 ss. 208 ss. *Per regioni inesplorate del Matto Grosso.*

<sup>18</sup> RHM 27, 597 s.; KM 27, 43 ff. 164; MC 26, 200.

<sup>19</sup> Antoniusbote 28, 65 f.

<sup>20</sup> Letzter Bericht in ZM 28, 54 f.

<sup>21</sup> *Echo a d M* 28, 142 ff. 211 (Statistik).

<sup>22</sup> *Ebd.* 174; vgl. *ebd.* 28, 12 ff. 42 ff.; *J. Brüning, Land und Leute am Amazonas.*

<sup>23</sup> *Boll. Sales.* 28, 147 s.; 27, 335.

<sup>24</sup> *Ser. Weltap.* 28, 224.

gerufen<sup>25</sup>. In Brasilien wurden 1926 bereits 50 000 Japaner gezählt, von denen die meisten im Staate Sao Paulo sich befinden, 10 000 allein in Santos<sup>26</sup>. Inzwischen muß die Zahl schon um 30 000 erhöht werden<sup>27</sup>. Die japanische Regierung selbst fördert die südamerikanische Einwanderung sehr und unterstützt mit Rücksicht auf die dort geltende katholische Religion auch die aufklärenden Konferenzen, die der Jesuit P. Heuvers in Yokohama den Auswanderern über Land und Leute und katholische Religion auf Veranlassung der Propaganda in Rom hält<sup>28</sup>, während sie taktvoll eine buddhistische Gründung am Amazonas ablehnte<sup>29</sup>. Die Missionierung der Japaner in Brasilien selbst hatte seit 1924 der aus Nagasaki nach Sao Paulo entsandte Weltpriester Nakamura mit großem Erfolg, aber fast allein zu leiten<sup>30</sup>. Im Jahre 1926 kam ihm P. Del Toro S. J. zu Hilfe. Schon zu Ostern 1927 konnte er 120 und am 20. November desselben Jahres weitere 142 Japaner zur Taufe führen, die Erzbischof Duarte Silva persönlich vornahm, während der Staatspräsident Julius Prestes die Patenschaft übernommen hatte<sup>31</sup>. In Rio de Janeiro wurden alsbald einige Jünglinge probeweise ins Seminar aufgenommen. Inzwischen ist aber in Sao Paulo selbst das Franz-Xaver-Kolleg für sie eröffnet worden<sup>32</sup>. Aus der Steyler Japanmission siedelte mit einer Gruppe von Auswanderern P. Rosenhuber S. V. D. ebenfalls nach Sao Paulo über und ist dort mit P. Hellenbrock S. V. D. erfolgreich unter ihnen tätig als es in Japan selbst möglich ist. Von andern Orden werden als Japanmissionare in Südbrasilien genannt P. Guasch, der im April d. J. von Yokohama übersiedelte, der Redemptoristenpater Lorenz Hubbauer und Abt Michael Kruse O. S. B.<sup>33</sup>.

## Das protestantische Missionswesen

(in den drei letzten Jahren)

Von P. Joh. Thauren S. V. D. in St. Gabriel (Mödling).

### I. Heimatliche Missionsbasis

Charakteristisch für die Zeitspanne 1926—1928 sind die Verhandlungen der Tagung des Internationalen Missionsrates in Jerusalem<sup>1</sup>. Die Zusammensetzung des Internationalen Rates<sup>2</sup> erfuhr eine Umgruppierung. Die fortschreitende Verselbständigung der protestantischen Kirchen<sup>3</sup> in den Missionsländern ließ es nicht länger zu, daß diese von den IMC ausgeschlossen blieben und waren schon in Jerusalem gleichberechtigt herangezogen. Das gab eine große schwer-

<sup>25</sup> KM 27, 159.      <sup>26</sup> El Siglo 28, 1 ss.      <sup>27</sup> Ebd. 28, 285.

<sup>28</sup> Eccles. 28 Nr. 25 und KM 28, 1 ff. P. Heuvers S. J., Bei den japanischen Auswanderern.

<sup>29</sup> MC 28, 134; das Außenministerium von Tokio antwortete: „Südamerika ist katholisch und duldet keine religiöse Gruppierung von Auswanderern.“

<sup>30</sup> ZM 25, 147 und 27, 300.      <sup>31</sup> MC 28, 109.      <sup>32</sup> KM 28, 157.

<sup>33</sup> Steyl. Missionsb. 28, 63 f.; KM 28, 188 f.

<sup>1</sup> Vgl. hierüber den Artikel von P. Väth ZM 1928, 349 ff., ferner Martin Schlunk, Von den Höhen des Ölbergs, in erster Linie aber den amtlichen 8 b ä n d i g e n e n g l i s c h e n B e r i c h t Report of the Meeting of the international missionary Concil, Oxford, University Press 1928 (zitiert: Report), ferner EMM 1928, 161; NAMZ 1928, 97. 161.

<sup>2</sup> Vgl. die frühere Gestaltung ZM 1926, 40. Auf diese Rundschau sei für die vorliegende verwiesen.      <sup>3</sup> Hierüber Report Bd. III.

fällige Körperschaft, so daß dem von den einzelnen Landesorganisationen gewählte Vorstand des IMC erweiterte Befugnisse erteilt wurden. Er vertritt die Vollversammlung in der Zwischenzeit. Jedes Land bzw. Landgruppe erhält im Vorstand eine Stimme, nur die überwiegend starken Gruppen, z. B. die Vereinigten Staaten, England u. a., erhalten mehrere Stimmen. Das ergab eine Zahl von 37 Mitgliedern, von denen 18 auf die alten und 19 auf die jungen Kirchen entfielen. England und Amerika zählen allein 12 Stimmen. Alle 18 Monate tritt der aus allen Ländern zusammengesetzte Vorstand zusammen und ist bei Anwesenheit von 10 Mitgliedern aus wenigstens 3 Weltteilen beschlußfähig. Von den jeweiligen Verhältnissen sollen auch Termin, Zusammensetzung und Ziele der Vollversammlung des IMC abhängen. Die Aufgaben des IMC sind beiläufig gleich geblieben: 1. Beratung und Erforschung der Missionsprobleme und Nutzbarmachung der Erfahrungen aller für alle. 2. Gemeinsames Handeln der Landesorganisationen zu erleichtern und zwischen ihnen die Beziehungen aufrecht zu erhalten. 3. Einheitliches Vorgehen in Beeinflussung der Heimat in Gewissens-, Religions- und Missionsfragen. 4. Beeinflussung der Heimat im Sinne des sozialen Ausgleichs der Völker und Rassen<sup>4</sup>.

Als Organ des IRM dient der „International Review of Mission“. Die Schriftleitung des IRM geht in die Hände von W. Paton u. Miss. M. M. Underhill über<sup>5</sup>. Was die Resolutionen und Beschlüsse angeht, so tragen sie bei der heterogenen Zusammensetzung des IRM den Charakter des Kompromisses. Deutlich ist allenthalben die geistige Distanz zwischen den kontinentalen und angelsächsischen Missionsgruppen zu spüren. Die rein religiöse Auffassung von der Aufgabe des Christentums steht der synchretistischen, sozialetischen gegenüber<sup>6</sup>. Wenn den katholischen Missiologen die starke Betonung der sozialen Frage auffällt und bei dem religiösen Grundcharakter der Mission dadurch ihr Wesen ausgehöhlt wird, so dürfen wir nicht leugnen, daß katholischerseits diesen Fragen nicht die Bedeutung und Aufmerksamkeit geschenkt wurde, die ihnen im Interesse der Kirche gebührte.

Der Judenmission wurde eigenartigerweise in Jerusalem wenig Aufmerksamkeit geschenkt<sup>7</sup>. Es wurden die Beschlüsse der unter dem Schutze des IMC abgehaltenen Judenmissionskonferenzen<sup>8</sup> in Budapest und Warschau im April 1927<sup>9</sup> bestätigt. Die Teilung der Konferenzen auf zwei relativ sich nahe liegenden Orten verfolgte den Zweck, die Teilnehmer mit zwei Zentren der Judenmission in persönliche Fühlung zu bringen und durch Teilung der Teilnehmerzahl die Konferenzen zu wirklichen Arbeitskonferenzen zu machen. Beide verfolgten das gleiche Thema: Haltung der christlichen Kirche den Juden gegenüber, die Methode der Judenmission, Ausbildung und Versorgung der Berufsarbeiter, christliche Missionsliteratur für Juden und das alte

<sup>4</sup> Report VII 82; Schlunk, a. a. O. 191 ff. <sup>5</sup> Ebd. 72.

<sup>6</sup> Vgl. Schlunks kritische Würdigung der Konferenz a. a. O. 203 ff. „Wir (Deutsche) wurden auch bei den von uns gutgeheißenen Entschließungen die Sorge nicht los, als würden wir gleichsam wider unsern Willen von denen ins Schlepptau genommen, die unsere arme Erde aus eigener Kraft zum Himmelreich umgestalten möchten.“ A. a. O. 216.

<sup>7</sup> Report VII 162 und 200.

<sup>8</sup> Vgl. „NAMZ 1927, 341 über Vorgeschichte, Verlauf und Resultate der Konferenzen und EMM 1927, 214.

<sup>9</sup> Budapest 7.—13. April, Warschau 19.—25. April.

Lied von der Arbeitsgemeinschaft auch auf diesem Gebiet. Die prot. Judenmission hat sicherlich manche neue Impulse erhalten, weniger die ohnehin auf diesem Gebiete tätigen deutschen<sup>10</sup> als die nordischen und angelsächsischen Missionen.

Ungleich wichtiger für die Gesamtmissionslage war die ebenfalls von IMC einberufene Weltmissionskonferenz zur Bekehrung Afrikas in Le Zoude (Belgien). Wie die Jerusalemer Tagung<sup>11</sup> so war auch Le Zoude in der Missionspresse besonders durch die Spezialnummer des IRM<sup>12</sup> vorbereitet. Heidenpredigt und Kirchengründung, Erziehungs- und Schulfragen mit allen ihren Zweigen, Sprachen und Literatur, Gesundheit und Wohlfahrt sind die großen Überschriften der behandelten Fragen<sup>13</sup>. Die Resolutionen<sup>14</sup> betonen: Schonung der afrikanischen Sitten, die Einehe als Grundlage des sozialen Lebens, gründliche Kenntnis der Missionare in Sprache, Sitte und Religion der Eingeborenen. Als Erziehungsziel afrikanischer Missionsarbeit wird angegeben: Den Charakter nach dem Vorbilde Christi zu formen. In der Schulfrage strebt man die staatlichen Schulpläne an, Wanderlehrer nach dem Jeannes Typus<sup>15</sup> sollen ernannt werden. Als Unterrichtssprache soll die Muttersprache dienen. Dem „Internationalen Institut für afrikanische Sprache und Kulturen“ wird eine überragende Bedeutung beigemessen, die in den Presseresolutionen gefaßten Beschlüsse decken sich nahezu ganz mit den Zielen des Institutes, das sich in hervorragender Weise der Gunst des englischen Kolonialamtes erfreut.

Bei der überragenden Bedeutung des amerikanischen Anteils am protestantischen Missionsleben ist die Wandlung in der Missionsauffassung amerikanischer Missionskreise<sup>16</sup> bemerkenswert. Literarisch ist vor allem in letzter Zeit jene Richtung mehr in den Vordergrund getreten, die ihr Wesen nicht in der Predigt des „social gospel“ sieht, sondern der Mission eine rein religiöse Aufgabe zuweist<sup>17</sup>. Auch scheint in Deutschland sich zwischen der liberalen Berliner Ostasienmission und den im „Evangelischen Missionsbund“ vereinigten konservativ eingestellten Missionen eine Annäherung anzubahnen, wenn wir so den Antrag der Ostasienmission, in den EMB aufgenommen zu werden, verstehen müssen<sup>18</sup>. Dogmatische Schwierigkeiten hatten bisher eine solche Einigung aussichtslos erscheinen lassen.

<sup>10</sup> Wir erwähnen nur die beiden Zeitschriften für die Judenmission: *Saat auf Hoffnung* (Leipziger Judenmission) und *Messiasbote* (Berliner Judenmission).

<sup>11</sup> IRM 1928, Januar, Doppelnummer mit einem „World Survey“.

<sup>12</sup> 1926, Juli, umfaßt 265 Seiten. Ebenso NAMZ 1926, 330. 372 mit einer Afrika-Rundschau eigens für Le Zoude zugeschnitten und als Grundlage der Vorverhandlungen der deutschen Delegation in Barmen und Berlin benutzt.

<sup>13</sup> NAMZ 1926, 6; EMM 1926, 329; *The Christian Mission in Africa*, New York 1926, enthält den offiziellen Bericht.

<sup>14</sup> Ebd. 14 nach den offiziellen Konferenzberichten zusammengefaßt.

<sup>15</sup> Ein Mittelding zwischen Schulinspektoren und Fortbildungslehrern, eine Art Distriktsaufsicht mit weitgehenden Kompetenzen.

<sup>16</sup> Der Aufsatz von Peters: *Angelsächsischer und deutscher Missionsgeist* behandelt den äußeren Aufriß der Konferenz von Jerusalem, aber gibt kaum andeutungsweise eine Charakterisierung der Unterschiede, wie die Überschrift vermuten ließe. KM 1928, 338.

<sup>17</sup> Vgl. NAMZ 1926, 194 ff.

<sup>18</sup> NAMZ 1928, 331. Vgl. EMM 1928, 281; ZMR 1928, 161; NAMZ 1928, 122.

Von den kontinentalen Tagungen sei auf die 50. Hallesche Missionskonferenz hingewiesen nicht nur wegen des behandelten inhaltsschweren Programms<sup>19</sup> als vor allem deshalb, weil diese Konferenzen das Spiegelbild des deutschen (protestantischen) Missionslebens geworden sind<sup>20</sup>.

Die finanziellen Leistungen der heimatlichen Basis waren wieder sehr beträchtlich. Im Jahre 1925 wurden in englischen Pfund Sterling aufgebracht von Australien 293 619, Dänemark 137 762, Frankreich 17 024, Deutschland 167 229, England 2 324 292, Holland 93 453, Neu Seeland 91 270, Kanada und Vereinigte Staaten 8 027 028, Norwegen 214 610, Schweden 212 973, Schweiz 59 005. Das sind insgesamt 11 637 965 Pfd. oder 232 759 300 RM.<sup>21</sup>

Auf der Jerusalemer Konferenz wurde den heimatlichen Missionsgrundlagen zwar kein eigener Teil der Verhandlungen gewidmet<sup>22</sup>, aber Schlunk faßt als Grundaufgaben aller heimatlichen Arbeit zusammen in die Forderungen: durch „neues Gebet“, „williges Opfer“, „tapferes gemeinsames Zeugnis in der geistlichen und moralischen Not der Welt“ jene geistlichen Kräfte zu wecken, die der Christenheit notwendig sind, um ihrer Aufgabe gerecht zu werden. Im gegenwärtigen Zustande ist sie der Aufgabe nicht gewachsen. Aber diese Kräfte werden allein geweckt — nicht durch Organisation und Propaganda — sondern „Buße, Heimkehr zu den Quellen unserer Kraft in Jesus Christus“. Trotz der sich anbahnenden Geisteswandlung in den amerikanischen Missionskreisen klingt aus den Berichten immer wieder durch, daß heute noch genau wie bei der Tagung von Edinburg das größte Problem des protestantischen Missionswesens der Zustand der Heimatkirchen bleibt.

## II. Afrika

Seit der Tagung von Le Zoude<sup>1</sup> ist ein Anwachsen protestantischer Tätigkeit in Afrika nicht zu verkennen. Jedenfalls hat die Tagung dem protestantischen Schulprogramm einen führenden Platz in der Missionsarbeit gesichert. Vor allem wird bei dem geringen Interesse der englischen Regierung in Südafrika für die Hebung des geistigen Niveaus der Eingeborenen<sup>2</sup> der Schultätigkeit unter den Eingeborenen mehr Kraft und Mittel geschenkt. Wie das gesamte afrikanische Schulsystem in der Umstellung begriffen ist<sup>3</sup>, so fügt sich dieser sachlichen Notwendigkeit auch die protestantische Mission. Auf Anregung amerikanischer Missionskreise wurde schon 1920 von der reichbegüterten Phelps-Stokes-Stiftung<sup>4</sup> in New York unter der Leitung von Jesse Jones die gesamten Schulsysteme Afrikas an Ort und Stelle studiert und in sehr lehrreichen Werken<sup>5</sup> niedergelegt. Die auf Grund dieses Materials sich

<sup>19</sup> Enthielt die Referate von Richter: Das Heidentum als Missionsproblem, Oehler: Volkstum und Schulfrage in China im Lichte der Mission, Weichert: Die neue englische Eingeborenenpolitik in Afrika und die deutsche Mission. <sup>20</sup> EMM 1928, 116. <sup>21</sup> ZMR 1927, 398.

<sup>22</sup> Behandelt im Report Bd. I und III. <sup>23</sup> A. a. O. 201.

<sup>1</sup> Vgl. I Anm. 11—15 mit Text.

<sup>2</sup> So gab die südafrikanische Union für die Landwirtschaftsschulen mit einer kleinen Anzahl weißer Schüler 5000 £, während sie für die eingeborenen Landwirtschaftslehrer nur 882 £ übrig hatte.

<sup>3</sup> NAMZ 1926, 281.

<sup>4</sup> Vgl. IRM 1926, 483.

<sup>5</sup> Education in East Africa, New York 1925; Education in Africa, New York 1922.

ergebenden Grundsätze<sup>6</sup> hat sich auf der Konferenz über „Erziehungsfragen im tropischen Afrika“ in High Leigh die englische Regierung zu eigen gemacht. In dem Beirat für Eingeborenen-Erziehung ist der protestantische Missionseinfluß nicht gering, was uns bei dem ausgedehnten protestantischen Schulsystem nicht wundernehmen kann. Bereits 1925 zählte die Statistik 1 Million (926 793) Schüler, wovon 900 000 auf Elementarschulen entfielen, nur 15 021 Schüler kamen auf 175 gehobene und Mittel-Schulen. Es zeigt jedenfalls von weitem missionarischem Verständnis gerade der deutschen Missionskreise, daß der von ihnen immer wieder geforderte Unterricht in der Landessprache mindestens bis zum dritten Schuljahr endlich in weiten Kreisen anerkannt und als Ziel gesetzt wurde<sup>7</sup>.

Auch die literarische Wirksamkeit macht Fortschritte. Die Bibel ist wenigstens teilweise in 243 Sprachen übersetzt. Im Jahre 1925 wurden 60 250 Hl. Schriften ganz oder einzelne Teile nach Afrika gesandt. Systematischer Ausbau einheimischer Literatur von einheimischen Autoren ist im Interesse der Erhaltung des Volkstums notwendig<sup>8</sup>. Auch die Schulbücher werden mehr der Mentalität des Afrikaners angepaßt. Die missionsärztlichen Werke erfreuen sich der besonderen Unterstützung der Regierung. Der Prozentsatz der ärztlichen Missionsarbeit ist im Verhältnis zu Indien und China gering. Sie betragen 6,98 Prozent<sup>9</sup>. Die Zahl der Ärzte beträgt 165 einschließlich der Eingeborenen in 136 Hospitälern bei 60 247 Behandlungen. Besonderer Wert wird gelegt auf die Heranbildung von eingeborenem Hilfspersonal. Als Bildungsanstalten dieser Art sind zu nennen die Medizinschule in Durban (Natal), das Hospital Blantyre der schottischen Mission für ärztliches Personal in dem Tanganyikagebiet, ferner in Yakusu (Belgisch-Kongo), in Mengo (Uganda). Die Zahl der Studenten ist gering. Für Heranbildung von Krankenpflegerinnen arbeiten die Schulen in Durban, im Hospital in Viktoria, ferner in der Presbyterianermission in Belgisch-Kongo, in Assint (Ägypten), in Liberia, Kwa Magwaza (Zululand) Lomweland (Moçambique), Kikuyu und Tumun-Tumu (Kenya). Außerdem besteht eine Anzahl Hebammenschulen. Wirksame Mitarbeit leistet auch die protestantische Mission bei der Bekämpfung der Schlafkrankheit und der immer weiter um sich greifenden Tuberkulose.

Die Rassenemanzipationen haben die Fragen der Bildung einer selbständigen afrikanischen Kirche<sup>10</sup> aktuell gemacht. Eng damit verwandt sind die separatistischen Bestrebungen<sup>11</sup>. Man zählt heute bereits 120–140 einheimische Kirchen, ganz verschieden in der Größe von der afrikanischen methodistischen Episkopal und den afrikanischen Presbyterianern bis zu den Winkelkirchen, die in den Straßen von Johannesburg erstehen und vergehen. — Charakteristisch für das protestantische Missionswesen sind die besonders in Westafrika von Sierra Leone bis zum Kongo zu beobachtenden

<sup>6</sup> IRM 1926, 483; NAMZ 1927, 283.

<sup>7</sup> NAMZ 1926, 372. <sup>8</sup> NAMZ 1926, 185.

<sup>9</sup> IRM 1926, 516; in China sind es 10,68 Proz., in Indien 9,25 Proz., in Japan 0,72 Proz.

<sup>10</sup> IRM 1926, 517. Vgl. die diesbezüglichen Resolutionen von Le Zoude NAMZ 1927, 25; IRM 1928, 186. 197.

<sup>11</sup> IRM 1926, 476; 1928, 60. Zur Steuerung der Selbstständigkeitsbestrebungen fand 1927 in Kapstadt eine Konferenz der europäischen und eingeborenen Kirchen auf der Basis der Gleichberechtigung statt.

Massenbewegungen, die durch sog. „Propheten“<sup>12</sup> hervorgerufen werden. Die mühsame Einzelarbeit tritt zurück und ganze Dorfschaften und Stämme wenden sich der Mission zu. Die Mission ist dabei meistens passiv. Meistens zeigen diese Bewegungen einen ungesunden ekstatischen Zug, der seine unchristliche Seele in dem Rassenhaß und der Fremdenfeindlichkeit nicht verbergen kann. Bisher ist es nach dem Urteil Richters noch immer mißglückt, solche entfesselte Bewegungen in die Bahn geordneten Gemeindelebens zu führen<sup>13</sup>. „Dabei handelt es sich um Zehntausende, die den Bruch mit ihrem alten Glauben bewußt vollzogen haben und nun nicht mehr ausreichend geleitet und vertieft werden können“. Auch unter den afrikanischen Negerfrauen machen sich starke religiöse Bewegungen bemerkbar<sup>14</sup>. Wenn diese Bewegungen nicht von den Missionen aufgefangen werden konnten, kamen sie unentweiglich in die Bahnen des Äthiopismus. Aus diesen Tatsachen ziehen die Missionen die Erkenntnis, welche wertvollen religiösen Kräfte in den Afrikanern stecken und legen daher ein starkes Gewicht auf Heranbildung von Führern, die einen entscheidenden christlichen Einfluß auf das Volk sichern.

Die Frage der Polygamie ist für die Missionspraxis noch nicht gelöst. Besonders gehen die Meinungen über die missionarische Behandlung der Nebenfrauen auseinander<sup>15</sup>. Soll der Polygamist alle Frauen außer der ersten entlassen und die andern dem Unglück überantworten? Selbst in der Frage der Taufe von Polygamisten ist keine einheitliche Auffassung, die einen taufen sie, andere nicht. — Die starke Betonung der Erziehung der afrikanischen Frau<sup>16</sup> soll auch in der Frage der Polygamie die Missionen der Lösung näherbringen. Wir stimmen dem Urteil Oehlers bei, wenn er schreibt: „Es mag für uns (= protestantische) Missionsleute wohl demütigend sein, daß wir in dieser Frage nach so langen und eingehenden Verhandlungen noch zu keiner Einigkeit gekommen sind“<sup>17</sup>.

Ganz kurz sei auch auf die deutschen afrikanischen Missionen<sup>18</sup> verwiesen. Die ersten protestantischen deutschen Missionare, die nach Afrika zurückkehren durften, waren 3 Missionare, die zur Goldküste fuhren. Dann fiel die Sudan-Pionier-Mission wieder an die Deutschen mit allem früheren Besitz zurück. Unter den bekannten englischen Klauseln sind die Baseler Mission für die Goldküste und Kamerun, die Leipziger<sup>19</sup>, Berliner, Betheler, Herrenhuter und Neuenkirchener für Ostafrika wieder anerkannt. Von Kamerun berichten die Baseler wie von einem neuen „Uganda“<sup>20</sup>. Der deutsche protestantische Missionsstab hat aber bisher seine Vorkriegsstärke in Afrika noch nicht erreicht<sup>21</sup>.

<sup>12</sup> NAMZ 1926, 343. So am Kongo der Prophet Kibangu, William Wade Harris, an der Goldküste und Kalata der „Prophet von Angola“, der aus seiner Propheterei viel Geld machte und jüngst mit Zwangsarbeit bestraft wurde. Ähnliches berichtet man aus Dahomey und Kamerun. Vgl. The Prophet Movement in Congo IRM 1922, 270, ferner IRM 1923, 161.

<sup>13</sup> Jahrbuch der vereinigten Missionskonferenzen 1926, 21.

<sup>14</sup> So die Bildung der protestantischen Frauengilde unter den Frauen Yorubas. Vgl. NAMZ 1926, 346.

<sup>15</sup> EMM 1927, 382; 1928, 116. 158.

<sup>16</sup> Auf Grund der diesen Gegenstand behandelnden Konferenz von London (21. Juli 1925) im Anschluß an die Konferenz von High Leigh (vgl. EMM 1925, 8). EMM 1926, 51.

<sup>17</sup> EMM 1928, 121.

<sup>18</sup> NAMZ 1926, 347.

<sup>19</sup> EMM 1928, 159.

<sup>20</sup> EMM 1927, 285.

<sup>21</sup> IRM 1928, 60.

### III. Asien.

#### 1. Indien.

Vom indischen Missionsfelde werden sogen. Erweckungen berichtet in Panjab, Vereinigten Provinzen, Haidarabad, im Telugugebiet, Travankore und einigen Stellen Westindiens. Am stärksten wirkt sich diese Bewegung im Teludu-Gebiet aus<sup>1</sup>. Die nationale Bewegung hat die Missionen gezwungen, sich umzustellen. Die bisher die Missionsarbeit tragende These von der Harmonie zwischen Christentum und abendländischer Kultur ist erschüttert. Von dieser Umstellung gibt das Werk von Dr. Stanley Jones: *The Christ on the Indian Road*<sup>2</sup> Zeugnis, in dem zwischen Christentum und Christus der Trennungsstrich gezogen wird. kennbar, und um diese stillen Verehrer Christi unter den gebildeten Kreise. Es ist eine Steigerung des Ansehens der Person Christi unverkennbar und um diese stillen Verehrer Christi unter den gebildeten Schichten zu erfassen, gibt Jones ein Blatt „*The fellowship of Jesus*“ heraus, und brachte dadurch die Aussprache über Christus in Gang. Es erwies sich nämlich, daß er viele „Nikademusse“ gibt, die durch die sozialen und wirtschaftlichen Verhältnisse von einem Übertritt abgehalten werden<sup>3</sup>. Die *Akkomodations* bestrebungen im protestantischen Lager scheinen auf eine ähnliche Zielstellung sich einzustellen, wie die katholische. Neu im protestantischen Missionsleben sind die sog. Ashrams, Einsiedeleien zur Pflege des religiösen Lebens und zur Erziehung von Knaben und Mädchen<sup>4</sup>. Solche sind erstanden in Bethany (Travankor), Bethel bei Warrikal (für Frauen), Tirupallur (für ärztliche Mission), Porto Novo (Poudicherry), und bei Poona, ferner die *Christa Seo Lang* (Dienstgemeinschaft Christi), die Europäer und Inder zu sozialer Tätigkeit und Predigtätigkeit in Lebensgemeinschaft verbindet. Ähnliche Institutionen entstehen auch für Schultätigkeit, Heranbildung von Lehrern und Pastoren. — Diese Institutionen erfreuen sich teilweise der Hilfe des *Sadhu Sundar Singh*. Die literarische Fehde über diese eigenartige Erscheinung Indiens ist noch nicht abgeschlossen. Die Urteile variieren in allen Abstufungen zwischen „Apostel und Betrüger“<sup>5</sup>. Ob sein Vorbild Schule gemacht hat? Es tauchen immer häufiger Sadhus auf, die ähnlich Sundar Singh auch in Europa auftreten<sup>6</sup>.

Die bekannte *Zenana Bible and Medical Mission* hat im Pandjab die einzige akademische Lehranstalt für Frauen in der Provinz eröffnet. Der Zusammenschluß verschiedener Kirchen zum Ausbau des College sichern ihm die Zukunft<sup>7</sup>. — Die Tätigkeit der *Zenana-Missionarinnen* wird als segensreich bezeichnet. — Die von der Regierung geförderten

<sup>1</sup> IRM 1928, 40; NAMZ 1928, 186. Unter den Telugu gibt es einen Block von 600 000 Christen, im Pandschab 329 050, in der D. Dornokal 132 000. Der materielle Vorteil und egoistische Gründe sind hier für viele maßgebend, zum Christentum sich zu bekennen. Das praktizierte „social gospel“ übt auf die Bewohner große Attraktion aus.

<sup>2</sup> Vgl. EMM 1926, 274; NAMZ a. a. O.

<sup>3</sup> NAMZ 1928, 185. Vgl. dort die Stimmen aus dem Leserkreis.

<sup>4</sup> NAMZ 1928, 250; RRM 1928, 40. Vgl. Ch. Miss. Rev. 1924, 27.

<sup>5</sup> Die *Sadhu-Literatur* hat einen großen Umfang angenommen. Es seien genannt aus jüngster Zeit: Heiler, *Die Wahrheit Sundar Singhs*, München 1927; ähnlich Bränlich, *Sundar Singh in seiner wahren Gestalt*, Dresden 1927; Pfister, *Die Legende Sundar Singhs*, Bern 1926, ferner seine Aufsätze in ZMR 1927, 4. 33. 129. Vgl. ZMR 1926, 161.

<sup>6</sup> NAMZ 1928, 254; Biene 1928, 2.

<sup>7</sup> NAMZ a. a. O.

Siedlungen für die „Verbrecherkasten“ werden auch von der protestantischen Mission jüngstens angelegt und beaufsichtigt, besonders von seiten der Heilsarmee<sup>8</sup>. — Auf dem Gebiete der sozialen Reformen kämpft auch die protestantische Mission gegen die Kinderheirat<sup>9</sup>, gegen die Einrichtung des Devadasis (Tempelmädchen), die zur Prostitutione herabgesunken sind<sup>10</sup>, und gegen den Opiumgenuß<sup>11</sup>.

Die ärztliche Mission<sup>12</sup> umfaßt: 98 Ärzte, 164 Ärztinnen, 650 Nurses, denen 670 Krankenhäuser, Polikliniken und Asyle zur Verfügung stehen. Der Heranbildung einheimischen ärztlichen Personals dienen drei Ärzteschulen, die medizinischen Fakultäten affiliert sind, in Pandjab (Lahore), Vellur Süd Indien (Madras) und Bombay. Zur Bekämpfung der Tuberkulose sind zwei Lungenheilstätten errichtet, eine dritte geplant.

An Schulen zählt die protestantische Mission 40 Colleges, 243 Realgymnasien (high schools), 12 700 Elementarschulen mit insgesamt 536 253 Schülern, von denen 314 060 (= nahezu 60 Prozent) nichtchristlich sind. In Anbetracht, daß 1921 nur 13 Prozent der männlichen und 3 Prozent der weiblichen Jugend von der Schule in Indien erfaßt wurden, bedeuten diese Zahlen einen guten Prozentsatz. — Lebhaft beschäftigt die Missionspraxis die Frage nach den Dorfschulen; die Zahl der protestantischen Indier rekrutieren sich zu 90 Prozent aus den niedersten Schichten des Volkes auf dem Lande, während die bestehenden Schulen zum größten Teil Stadtschulen sind. Durch die Befolgung moderner pädagogischer Methoden will man sowohl die notwendige geistige Schulung, als auch die praktische Unterweisung in Handfertigkeiten zur Gewinnung des Lebensunterhaltes erreichen<sup>13</sup>. Die in einer ganzen Reihe von Schulen gemachten Versuche „ländlicher Erziehung“ haben gute Erfolge gezeitigt und versprechen mehr noch für die Zukunft<sup>14</sup>. So relativ gut der Prozentsatz der Missionsschulen sein mag<sup>15</sup>, werden durch die Errichtung von Gemeindeschulen und Provinzschulen die Missionsschulen immer mehr zurückgedrängt. Aber „die Mission scheint auch fast an der Grenze ihrer Leistungsfähigkeit angelangt zu sein“<sup>16</sup>.

Eine andere schwere Aufgabe ist der protestantischen Mission durch die Selbständigkeitsbestrebungen der indischen Gemeinden<sup>17</sup> erwachsen. Jede Denomination ringt mit dem Problem der Verständigung der Missionskirchen. Die „Devolution in Administration“ ist augenblicklich die „schwierigste Frage“ für die protestantische Mission. Zum Teil wird, wie bei den Presbyterianern, der Ausweg in den sog. gemischten Komitees erblickt, in denen Inder und

<sup>8</sup> Ebd. 221; IRM 1926, 218. 230.

<sup>9</sup> IRM 1928, 43 tritt ein für die Heraufsetzung des Alters auf 14 Jahre. NAMZ 1928, 223.

<sup>10</sup> IRM ebd.; NAMZ 1928, 223. Der Kampf wurde begonnen von einer indischen Frau.

<sup>11</sup> Ebd. <sup>12</sup> NAMZ 1928, 188. 221; vgl. IRM 1928, 42.

<sup>13</sup> Nach The education of India NAMZ 1928, 188. 220.

<sup>14</sup> Nach dem Bericht des National Chr. C. 1926, 5. Hier handelt es sich um die in Amerika beliebte „Projekt“-Methode.

<sup>15</sup> Von den indischen Elementarschulen sind es 7 Proz., von den high schools 10 Proz. und den Universitäts-Colleges 25 Proz.

<sup>16</sup> NAMZ 1928, 191 f. <sup>17</sup> Report III 67. 102 ff.

<sup>18</sup> Die CMS und SPS bilden selbständige indische Diözesen, die Kholkirche in Indien (Tschota Nagpur) ist die erste selbständige indische Kirche. NAMZ 1928, 254.

Europäer gleichberechtigt nebeneinander sitzen, andere, die sich nach dem sogenannten „Kahupur-“ oder „Saharanpur“-Plan richten, z. B. die amerikanischen Presbyterianer in Nordindien, übertragen solchen gemischten Kommissionen das gesamte niedere Schulwesen, also ganze Teile der Missionsarbeit. Am weitesten hat wohl die deutsche Goßnersche Mission den Bestrebungen der Eingeborenen nachgegeben, indem sie ihre Missionare der Eingeborenenkirche eingliederte und unterordnete. Große Furcht hegen ernste Männer, daß bei der überstarken pantheistischen und theosophischen Neigung der Inder das Christentum — bei Leitung der Mission durch Eingeborene — sich in luftigen Nebel auflöst und sich kaum einer synkretistischen Verflüchtigung des Christentums erwehren kann<sup>19</sup>. Vom selbstbewußten Vorgehen zeugt auch die Einführung des ständigen Diakonates als kirchliches Amt in der Diözese des farbigen anglikanischen Bischofs von Dornokal (Telugu-gebiet).

Parallel zu diesen Bestrebungen gehen jene, die die gleichartigen kirchlichen Richtungen zusammenschließen. So strebt man einer Einigung der südindischen Unitätskirche mit der anglikanischen und wesleyanischen Kirche an<sup>20</sup>. Die lutherischen Kirchen erstreben eine allindische lutherische Kirche. Vorab haben diese sich 1926 zu einem „Bund der lutherischen Kirchen“ zusammengeschlossen<sup>21</sup>.

Die Mission in Ceylon bringt langsam Erfolge. Am stärksten sind diese unter den tamilischen Einwanderern und am schwächsten unter den Mohammedanern. Auch hier geht die Verselbständigung der Mission weiter. Durch die hinduistische und mohammedanische Schultätigkeit erwachsen der protestantischen Schule gefährliche Konkurrenten. Schwach ist die Wirksamkeit auf missionsärztlichem und literarischem Gebiet<sup>22</sup>.

## 2. China.

Die Katastrophe des chinesischen protestantischen Missionsfeldes und ihre Ursachen und Folgen haben wir in den Blättern dieser Zeitschrift schon dargelegt<sup>1</sup>. Seit dem Eintritt ruhiger Verhältnisse beginnen die Missionen allmählich wieder mit Personal besetzt zu werden<sup>2</sup>. Selbst die nationalistische Regierung lud die Missionare ein, ihre Arbeit wieder aufzunehmen<sup>3</sup>. Verschiedene Missionsleitungen haben beschlossen, daß nur die Missionare nach China zurückkehren sollen, die von den Chinesen ausdrücklich gewünscht werden. Nach den bisherigen Schätzungen sind wieder 55—60 Prozent der Missionare in China tätig, „ohne daß eine Nachprüfung der Daten möglich ist“. Der Großteil hält sich in den Hafenstädten auf<sup>4</sup>. Nach einer Statistik vom 1. Mai waren rund 4000 Missionare in China. Davon kamen 700 auf Kiangsu, 600 auf Schanghai, 417 auf Schantung. In vielen Fällen besuchen die Missionare von den Hafenstädten aus ihre alten

<sup>19</sup> NAMZ 1928, 190.      <sup>20</sup> IRM 1928, 42.

<sup>21</sup> NAMZ 1928, 255. Hierin hat die Leipziger Mission die Führung.

<sup>22</sup> IRM 1928, 45.

<sup>1</sup> ZM 1928, 164. Vgl. *Schönere Zukunft* 1928, 383; KM 1928, 33.

<sup>2</sup> ZMR 1928, 153; NAMZ 1928, 316; *China's Millions* 1928, 64.

<sup>3</sup> EMM 1928, 256.

<sup>4</sup> Mehr als ein Drittel befindet sich in den 9 Vertragshäfen. Die Zahl hat gegen das Vorjahr abgenommen. Vgl. ZMR 1928, 382.

Arbeitsfelder. Es liegen bisher keine Nachrichten vor, ob und in welchem Umfang die chinesischen Christen ihre bereits zurückgekehrten Missionare wieder als übergeordnete Instanz zugelassen haben. Die Rückkehr der angelsächsischen Missionare wird zudem abhängig gemacht von der Erlaubnis der Konsuln, die z. B. in Sezschwan die Zahl, selbst die Städte bestimmen, in denen der Missionar sich niederlassen kann<sup>5</sup>. Von den Missionshochschulen sind immer noch 4 geschlossen, im Betrieb sind 11, von den Mittelschulen sind in Nordchina nur wenige, in Südchina 30—40 Prozent geschlossen. Während in Nordchina von den 70 Krankenhäusern 49 noch normal, arbeiten 17 in beschränktem Umfange, und nur 4 geschlossen sind, sind von den 165 Süd- und Mittelchinas 55 geschlossen, 4 militärisch belegt, und 36 arbeiten normal und 71 in beschränktem Umfange<sup>6</sup>. Der Abzug der Missionare stärkte die Verselbstständigungsbestrebungen wesentlich. Auf einer Oktoberkonferenz zu Schanghai wurde eine „geeinte chinesische Reichskirche“ gegründet. Es handelt sich um einen Zusammenschluß aller presbyterianischen, reformierten und kongregationalistischen Kirchen, die 1000 Gemeinden in 16 Provinzen mit 113 000 Christen zählen. Die Zeit wird benutzt, um die unbequeme denominationale Bindung über den Kopf der Missionen hinweg los zu werden<sup>7</sup>. Wohin der Weg gehen soll, zeigt eine Eingabe der christlichen Zeitung „Toke-schang“ im August 1927, die die Einberufung einer Reichskonferenz aller christlichen Kirchen verlangt und fordert, daß die ausländischen Missionare nur noch die Stellung von Ratgebern und Helfern inne haben und sie von der chinesischen Kirche vertraglich angestellt werden. Die Missionsgelder der Missionsgesellschaften können nur dem chinesischen Vertreterausschuß übergeben werden und gelten als ein Teil des chinesischen Volkes<sup>8</sup>. Die Verhältnisse sind noch zu unklar und die Katastrophe zu jungen Datums, als daß sich ein Urteil über die Lage bilden ließe. Der Sun-Yatsen-Kult stellt auch die protestantische Mission vor eine schwere Aufgabe<sup>9</sup>.

### 3. Japan.

In Japan (einschl. Formosa) arbeiten 58 Kirchen und missionarische Organisationen, von denen die meisten angelsächsischen Ursprungs sind. Das Zahlenbild für ganz Japan gestaltet sich wie folgt

| Personal    | Gesamt | Männer | Frauen | Ärzte | Ärztinnen |
|-------------|--------|--------|--------|-------|-----------|
| auswärtige  | 1211   | 384    | 829    | 9     | 1         |
| eingeborene | 4977   | 3144   | 1834   | —     | —         |
|             | 6189   | 3528   | 2663   | 9     | —         |

Die Zahl der Christen hat 188 566 erreicht. Sie brachten für die Mission 2 062 243 Yen = 4 325 000 RM. auf<sup>2</sup> Das weitaus am stärksten gepflegte Missionsmittel sind die Sonntagsschulen, von denen die Statistik

<sup>5</sup> Vgl. die diesbezüglichen Ausführungen ZM 1928, 153.

<sup>6</sup> Diese Einschränkung der ärztlichen Tätigkeit wird von einsichtiger chinesischer Seite sehr bedauert, besonders die Schließung der Hsiang-Ya-Medical-School in Changsa, EMM 1928, 318.

<sup>7</sup> NAMZ 1928, 92.

<sup>8</sup> EMM 1928, 32.

<sup>9</sup> IRM 1928, 28.

<sup>1</sup> Die Angaben stammen, soweit nicht anders angegeben, aus dem „Japan Mission Year book 1928“.

<sup>2</sup> EMM 1927, 128.

3088 mit 213 803 Schülern aufzählt. Die übrigen Schulen sind wie folgt vertreten.

| Schulart                  | Schulen | Schüler | Schulart                 | Schulen | Schüler |
|---------------------------|---------|---------|--------------------------|---------|---------|
| Kindergarten . . . . .    | 286     | 12 940  | Colleges für Männer . .  | 8       | 5880    |
| Primarschulen . . . . .   | 5       | 827     | Colleges für Frauen . .  | 10      | 1502    |
| Mittelschulen . . . . .   | 18      | 10 218  | Industrieschulen . . . . | 4       | 281     |
| Mittelschulen f. Mädchen  | 39      | 11 949  | Abendschulen . . . . .   | 49      | 7915    |
| Theologische Lehranstalt  | 19      | 528     | Normalschulen . . . . .  | 5       | 223     |
| Bibelschulen für Frauen . | 12      | 341     | Schule für Krankenpflege | 2       | 54      |

An Honoraren und Gehältern für die Schulen zahlten 1927 die protestantischen Missionen 1 932 870 Yen = mehr als 4 Millionen RM. Das Missionsschulwesen bildet einen „wirklich vitalen Teil“ der ganzen protestantischen Missionstätigkeit<sup>3</sup>.

Nicht weniger bedeutend ist die missionsärztliche Fürsorge. Die Mission unterhält 56 japanische Ärzte und 6 Ärztinnen, denen 23 Assistenten und 17 Assistentinnen zur Seite stehen. Die 15 Hospitäler und 759 Betten zählten letztes Jahr 5964 Kranke. Im ganzen weist die ärztliche Tätigkeit 223 509 Behandlungen auf. Für diesen Zweig des Missionswerkes wurden 1927: 525 950 Yen (= 1,1 Millionen RM.) verausgabt. Die charitative Tätigkeit weist außerdem noch auf 13 Waisenhäuser mit 549 Kinder, 5 Aussätzigenheime mit 500 Kranken, 3 Blindenheime mit 143, 8 Rettungshäuser mit 262 und 12 Arbeitsheime mit 707 Insassen.

Auch die literarische Tätigkeit<sup>5</sup> ist im Wachsen begriffen. An christlichen Büchern wurden veröffentlicht dieses Jahr 741 112 Bücher, verkauft 925 037 Bücher und 2 266 552 Broschüren und Traktate, die Einnahmen brachten von 281 978 Yen (= 595 000 RM.). Von den wichtigsten Neuerscheinungen ist die englisch geschriebene, von dem bekannten protestantischen japanischen Führer Kanso Utschimura redigierte Monatsschrift „The Japan Christian Intelligencer“ zu nennen, es soll eine „christliche“ Zeitschrift aber „keine Missionarszeitschrift“ sein, ohne jegliche kirchliche Bindung oder Anlehnung<sup>6</sup>. Auch die Berliner Ostasien-Mission, die einzige deutsche protestantische Mission in Japan, leistet in ihrem Sinne Beachtenswertes. Sie gibt eine „Theologische Serie“ heraus, dessen erster Band Harnacks Wesen des Christentums ist, D. Schillers Kommentar zum Johannesevangelium ist unter der Presse. In Vorbereitung sind R. Ottos „Religiöse und naturalistische Weltanschauung“ und „Das Heilige“<sup>7</sup>.

Die „unerfüllten Missionsaufgaben“<sup>8</sup> in Japan — die protestantischen Missionen haben bisher nur den äußeren Rand ihrer Missionsaufgabe erreicht — fordern eine erhöhte Bereitstellung von Missionaren und Mitteln, aber dabei muß entsprechend der Volksstimmung die Leitung in den Händen von Japanern ruhen. „Die Eingeborenenkirche und einheimische Organisationen müssen das Mittel sein, durch das die christliche Mission im japanischen Reich wirken muß.“ In der Tat hat die Nippon Sei Kokwei zwei unabhängige japa-

<sup>3</sup> Vgl. das Jahrbuch 45—120. Statistik nach Missionsgesellschaften 500 f.

<sup>4</sup> A. a. O. 504.

<sup>5</sup> A. a. O. 241. 506.

<sup>6</sup> ZMR 1926, 155.

<sup>7</sup> Ebd. 153.

<sup>8</sup> EMM 1927, 118; IRM 1927, 14.

nische Bischöfe, denen europäische und japanische Prediger unterstehen. Die Selbständigkeit der Kumiai Kyokai ist nahezu durchgeführt<sup>9</sup>. In Korea machte die Forderung der staatlichen Anerkennung der Schulen den Missionaren Sorge. Die relativ günstige Entwicklung verdankt man der Wirksamkeit der einheimischen Katechisten. Eine Studienkommission bereiste die Landgebiete und über die Möglichkeiten der Landmission in Korea verhandelte die Jerusalem Tagung<sup>10</sup>.

#### 4. Fernöstliche Inselmissionen.

Über die Inselnflur liegen kaum nennenswerte Nachrichten vor, die das in der letzten Rundschau gegebene Bild modifizieren könnten. Die Fiji-Inseln<sup>1</sup> stellen jetzt Lehrer und Missionare für das Inselmeer. Unter den eingewanderten Indern entfaltet die Mission besonders ärztliche Tätigkeit, ohne viele Erfolge zu erzielen. Die protestantischen Samoaner<sup>2</sup> stellen bereits Missionare für China, Indien und Afrika.

In Neu-Guinea ist auch die ärztliche Tätigkeit im Vordergrund. Die Neuendellsauer Missionare sind nach Neu-Guinea zurückgekehrt. 1927 wurde auch die erste vollständige Bibel in Dobuan fertig<sup>3</sup>.

In Holländisch-Indien geht es unter dem Schutze der Regierung rüstig weiter. Die Mission unter den Nias bleibt noch immer die aussichtsreichste. In der deutschen Batakmission ist ein Teil der Stationen vor einheimischen Pastoren verwaltet<sup>4</sup>.

Die protestantische „Propaganda“ auf den Philippinen setzt vor allem mit ausgiebiger Schultätigkeit ein. Die katholischen Missionen leiden schwer unter der scharfen Konkurrenz, die mit den erforderlichen Mitteln reichlich versehen ist<sup>5</sup>.

Über die Propaganda der Protestanten in Südamerika Anori hat F. Peters im Jahrbuch „Priester und Mission“ 1927 einen vorzüglichen umfassenden Bericht gegeben, auf den ich hier nur zu verweisen brauche<sup>6</sup>.

## Kleinere Beiträge.

### Neueste Streitschriften zur chinesischen Missionsmethode

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Vor reichlich einem Lustrum haben wir über obiges Thema die Denkschrift eines Chinamissionars wiedergegeben<sup>1</sup>. Wir dürfen ver raten, daß ihr Verfasser der belgische Lazaristenpater Lebbe war<sup>2</sup>. In-

<sup>9</sup> IRM 1928, 16.      <sup>10</sup> Report VI 100—211.

<sup>1</sup> IRM 1928, 68. 675.      <sup>2</sup> Ebd. 70.

<sup>3</sup> Ebd. 70; NAMZ 1926, 12. 17. 51.      <sup>4</sup> EMM 1928, 297.

<sup>5</sup> ZM 1928, 344; IRM 1928, 69.      <sup>6</sup> Pr. u. M. 1927, 68 ff.

<sup>1</sup> ZM XIII (1923) 114 ff. (in manchen missionarischen Kreisen Chinas freilich ungünstig aufgenommen).

<sup>2</sup> Ebd. 179 ff. aus der Denkschrift seines Freundes und Kollegen P. Cotta (jetzt in Maryknoll) über den eingeborenen Klerus in China, während ein anderer kleiner Beitrag daraus über die politische Missionsbetätigung wegen des dadurch möglicherweise aufgerührten bösen Bluts zwar gesetzt, aber nicht aufgenommen wurde.

zwischen hat dieser hochverdiente Inaugurator einer modernern China-missionspraxis seine vor allem auf französisch-politische Intrigen zurückzuführende Entfernung vom Missionsfelde dazu benützt, um die in Frankreich und Belgien studierenden Chinesen zu beeinflussen, ihrer nicht weniger als vierhundert zu bekehren und zu einer Organisation mit eigenem Heim und Organ zu vereinigen, bevor er nach Erfüllung seines heißesten Wunsches eines einheimischen Episkopats an der Seite eines der neukonsekrierten chinesischen Bischöfe ins Reich der Mitte zurückkehrte und als Fortsetzer seines Werkes Abbé Boland an der Spitze des Löwener Chinesenkonvikts zurückließ<sup>3</sup>. Über Lebbes Missions-erfolge, -methode und -anschauung informieren uns neben seinen „Chinabriefen“ im Löwener „Bulletin“ die von Abbé Boland aus verschiedenen Organen gesammelten „chinesischen Geschichten des P. Lebbe“<sup>3a</sup>.

Nun fliegen mir seit einigen Monaten auf den Tisch recht massiv gehaltene Pamphlete, die sich sämtlich aufs heftigste gegen Lebbe oder sein Unternehmen bzw. Missionsverfahren wenden und offenbar derselben Quelle oder Fabrik entstammen<sup>4</sup>. Wie mir mitgeteilt wird, soll es sich um ein Individuum handeln, das aus der Pariser Mission entlassen, dann als Laiengehilfe von einer religiösen Genossenschaft aufgenommen und jetzt als „Kranker“ nach Frankreich zurückgekehrt ist, ja am Verfolgungswahnsinn leiden oder gar schon in einem Irrenhaus untergebracht sein soll<sup>5</sup>. Löwen und seine Chinesenzeitschrift (Bulletin de la jeunesse catholique chinoise) hat daher bis jetzt zu diesen Angriffen oder Kritiken geschwiegen, weil sie ihr eher Freunde als Schaden zugeführt haben<sup>6</sup>. Aber sie sind doch zu symptomatisch für die Mentalität der Gegenseite und die hinter ihr stehenden oder von ihr verteidigten Missionskreise, als daß wir sie nicht wenigstens kurz hier registrieren möchten.

Das Feuer wird eröffnet durch Wiedergabe und Erläuterung einer Antwort des Pariser Generalobern Mgr. de Guébrant auf ein Inter-

<sup>3</sup> Über dieses Bekehrungswerk von P. Lebbe vgl. viele Vorträge und Artikel bes. im Bulletin de la jeunesse catholique chinoise (einer auch von mir für die Akadem. Missionsblätter ausgearbeitet, aber darin nicht erschienen).

<sup>3a</sup> Histoires Chinoises du Père Lebbe (mit Einführung und Schlußappell an die Katholiken zur Unterstützung des Löwener Werks zur Gewinnung einer chinesischen Elite). Es wird darin erzählt von der Bekehrung des Dorfes Siao-Han-t'soun (La grande moisson), von zwei Mandarinern (Psychologie du peuple chinois), der Bekehrung von Ts'ing-Yun durch einen Gebetskreuzzug (Une merveilleuse campagne), von zwei anderen Dörfern und der ganzen Region von 100 auf 20 000 Christen (Encore la grande moisson), durch den Katechismus eines Kindes, vom eingeborenen Bischof Lopez, Räuber- und Boxergeschichten usw.

<sup>4</sup> Mit Jahreszahl (1927/28), aber meist ohne Angabe der Druckerei oder des Absenders versehen, gewöhnlich numeriert (III, IV, VIII), zwei als Etudes Missionnaires (II und III Impr. Souchon Paris), zum Teil Reproduktion anderswo veröffentlichter Aufsätze.

<sup>5</sup> Mitteilung des Aumôniers Boland auf meine Anfrage hin. Er habe nur Mitleid mit dem Autor und der Fall gehöre zum Arzt, nicht zu einer Polemik oder gar einem kirchlichen Eingreifen.

<sup>6</sup> „Wir haben das Stillschweigen bewahrt. Warum? Es ist sehr einfach. Zunächst schaden uns diese Publikationen in keiner Weise..., sie sind so dumm! Im Gegenteil wurden sie zur Gelegenheit zahlreicher Sympathiekundgebungen“ (ebd.).

view von P. Lebbe<sup>7</sup>. Letzteres geht auf einen Artikel des Abbé van den Hout über das Missionsproblem in der belgischen Revue Catholique des Idées et des Faits zurück, worin unter Hinweis auf die Rassenvorurteile vieler europäischer Missionare und die Maßnahmen des Hl. Stuhles als Triumph von P. Lebbe eine Loslösung des Apostolats von der seine Entfaltung hemmenden „Gangue“ verlangt wird<sup>8</sup>. Dann folgen einige Stellen aus einem römischen Briefe an das verbreitetste belgische Blatt zugunsten der skeptisch beurteilten Förderung einheimischer Elemente und zugunsten des französischen Missionsprotektorats<sup>9</sup> zusammen mit Äußerungen Lebbes darüber, daß die Anlehnung an Konfutius keine Gefahr sei und die europäische Politik dank den Diensten der Missionare für die Interessen ihres Vaterlandes die Chinamission bislang nur allzuviel geschädigt habe<sup>10</sup>. Diese Unterredung sei nichts anderes als eine elende Verleumdung seitens eines Priesters, der dazu am wenigstens qualifiziert sei, weil kein einziger Missionar so viel Politik in Vorträgen und Zeitungen getrieben, so viel in China wie in Rom intrigiert habe<sup>11</sup>. Als Kronzeuge, zugleich als „Unwissenheitsattest“ für Lebbe wird nun Erzbischof Guébriant ins Feld geführt, wie er in der neuen missionshistorischen Zeitschrift die Chinamissionare und Frankreich als Protektoratsmacht in Schutz nimmt, indem er bei allem Zugeständnis von Fehlern und Meinungsverschiedenheiten die Fortschritte der Missionen preist und ihr Ergebnis im eingeborenen Klerus bzw. Episkopat vor allem als ihr Verdienst hinstellt<sup>12</sup>.

Als Sekundant tritt in der folgenden Nummer der ehemalige französische Botschafter Graf Sforza mit einem Artikel über „die Zukunft der katholischen Missionen in China“ auf, indem er ausgehend von der päpstlichen Missionszyklika und der Weihe sechs chinesischer Bischöfe, einem „kühnen Versuch ins Unbekannte“ und einem Bruch mit der bisherigen Papstpolitik europäischen Schutzes nach dem Faillit der alten jesuitischen Akkommodationsmethode, auf die in diesem von Bischöfen und Missionaren nicht geteilten Vertrauen auf das Eingeborenelement liegenden Gefahren und Schwierigkeiten aufmerksam macht<sup>13</sup>, um nach Aufzählung der für die neue Orientierung angeführten

<sup>7</sup> Dieses in der Revue d'Histoire des Missions 1926, 623 ss.; jene ebd. 1927, 1 ss. (Etudes Missionnaires II Le Problème Chinois 1927).

<sup>8</sup> Ebd. 2 s. (nach dem in der RHM reproduzierten Beitrag von Hout in der Revue Cath. vom 16. Juli 1926).

<sup>9</sup> Ebd. 3 s. (mit Seitenhieben auf den Apost. Delegaten Costantini in Peking).

<sup>10</sup> Ebd. 3 ss. (im Grunde richtig).

<sup>11</sup> Ebd. 5. Immerhin war dies eine ganz andere Politik, im Interesse des einheimischen Volkes bzw. Staates und gegen die politische Einmischung Europas.

<sup>12</sup> Ebd. 6 ss. n. II (nach RHM 1928 an der Spitze). Bei aller Wahrheit dieser Replik im Kerne und aller Hochachtung vor dem Verfasser müssen wir aber doch dabei bleiben, daß der Mißbrauch dieses Protektorats der Chinamission nur allzuoft geschadet und nicht wenige französische Missionare damit konspiriert und zugunsten Frankreichs politisiert haben (so erinnert P. Cotta in dem hier nicht zur Wiedergabe gelangten Teil seines Memorandums an die von chinesischen Missionsfeinden ins Feld geführten literarischen Äußerungen von Mgr. Raynaud über Frankreichs Anspruch auf einen Teil des chinesischen Territoriums).

<sup>13</sup> Möglichkeit der Amalgamierung heidnischer Elemente, Mangel an Proselytismus, Mißachtung der eingeborenen Christen durch die Behörden

Gründe<sup>14</sup> dem missionarischen Skeptizismus über ein solches Entgegenkommen recht zu geben<sup>15</sup>. Daran schließt ein alter Chinaresident einen Kommentar, der eine scharfe Lanze für das Missionsprotektorat Frankreichs bricht und von einem eingeborenen Klerus wenig erwartet, wenn er auch in der Einschätzung der Bekehrungsaussichten unter den Jesuiten und der negativen Folgen der Ritenverurteilung von Sforza abrückt<sup>16</sup>.

Eine andere Broschüre ist als Auszug aus dem „Nouveliste de Chine“ vor allem gegen das Löwener Chinesenorgan, das französische monatliche Bulletin mit seinen chinesischen Freundesblättern aus Tientsin gerichtet<sup>17</sup>. Es gehe nur darauf hinaus, unter pathetischer Berufung auf Liebe und Gerechtigkeit zu beweisen, daß die französischen Missionare als Diener ihrer imperialistischen Regierung eine Schande des Apostolats und das große Hemmnis für die Bekehrung Chinas seien, der große Apostel und moderne Paulus (Lebbe) dagegen wegen seines Gehorsams gegen den Papst vertrieben, aber nun von Rom zurückgeschickt worden sei<sup>18</sup>. Nun freilich leide die Zeitschrift an Magenverstaung und drohe einzugehen<sup>19</sup>.

Das vorhergehende Heftchen polemisiert gegen die Kritik des Chinesenbulletins an der französischen Jesuitenuniversität „Aurora“ zu Schanghai<sup>20</sup>. Zunächst wird ein Artikel Isis aus demselben „Nouveliste“ abgedruckt, der eine „Enquête“ des Abbé Boland in der Januarnummer vom Bulletin zum Ausgangspunkt nimmt, worin er erzählt, wie er in der chinesischen halbwochentlichen Ausgabe eine heftige Invektive gegen die Aurora mit der Forderung ihrer Unterdrückung gefunden und die Veröffentlichung verhindert, aber dann festgestellt habe, daß viele Alte der Aurora nichts taugten und ihre Professoren gegen China hetzten, daß die Aurora das schlimmste reaktionäre und antichinesische Zentrum sei, daß viele Elitejünglinge sich wegen dieses feindseligen Geistes der Aurora nicht bekehren und ihre Aufhebung die Bekehrungen

wegen zu geringer Zahl (die Missionare aus Respekt gegen das Roma locuta est formulierten es nicht, aber gäben es zu und machten praktische Erfahrungsgründe geltend (p. 4 s.).

<sup>14</sup> Beseitigung der nationalistischen Vorurteile, historische Erfahrung des bisherigen Mißerfolgs, größerer Wetteifer für Christenvermehrung und Rekrutierung aus einflußreichen Klassen (p. 5 s.).

<sup>15</sup> Etudes Missionnaires III 2 ss. (nach Journal des Débats vom 22. Juni 1927). Auch Verwandlung der Kirchen in Pagoden nach dem Wunsch des Delegaten genüge nicht, sondern wahres Hindernis sei die dogmatische Exklusivität der katholischen Religion mit ihrer logischen Präzision. Dieser auf die Erfahrungen während der Revolution von 1911—13 sich berufende Artikel des Grafen wurde in vielen Zeitungen reproduziert (p. 8).

<sup>16</sup> Ebd. 8 ss. (Deux mots de commentaire). Zur Bekehrung Chinas hätte es eines völligen Synkretismus bedurft. Erinnert wird an die Christianisierung Europas durch viele fremde Missionare, worüber freilich die theoretischen Missiologen noch weniger als Vf. wüßten (?); es vergehe keine missionologische Versammlung, ohne daß über die Methoden und Mißerfolge der französischen Glaubensboten losgezogen werde.

<sup>17</sup> Clique et Claque ou la Famille Lei-Ming-Yuan (Ychepao, Tchoujeychepao und Bulletin de la jeunesse cath. chinoise) nach Le Nouvelliste de Chine vom 23. März 1928 (n. IV 1928).

<sup>18</sup> Ebd. 1 s. Dazu werden die Verleumdungen über die chinesischen Kalamitäten, Exzesse usw. widerlegt (ebd. 2).

<sup>19</sup> Ebd. 3 (nach einer Information vom 4. März). Ebd. 4 s. über das Blatt Ychepao und seine Wandlungen.

<sup>20</sup> Le Bulletin de la jeunesse catholique chinoise et l'université l'Aurore (n. III 1928).

fördern würde<sup>21</sup>. Das alles wird als eitles Geschwätz abgetan und den chinesischen Studenten empfohlen, das Gute in Europa zu studieren, dann noch einiges aus anderen Stimmen über das Missionshochschulwesen beigefügt<sup>22</sup>.

Ein minimales Schriftchen beschäftigt sich mit den „Missetaten“ des französischen Missionsprotectorats<sup>23</sup>. Nach Wiedergabe des Verdikts von P. Lebbe über dasselbe und den dadurch auf die Missionen gehäuften Haß wird gefragt, ob dieser Missionar mit seiner unsaubern Lügenpolitik verrückt und welches denn die in China von Frankreich namens seines Protectorats verübten Greuel seien<sup>24</sup>. Diesem vorgeblich für die Galerie bestimmten Vorgehen Lebbes wird ein zweites in seinem persönlichen Verhalten gegenübergestellt, wie er 1911 selbst den Schutz des Botschafters für Tientsin und 1928 den eines französischen Missionars für Paotingfu anrufen habe, dann die Notwendigkeit des Schutzes der Tugend und Wahrheit aus der Rechtlosigkeit der Katholiken in China nachgewiesen<sup>25</sup>.

Über die „Liquidation des Heidentums in China“<sup>26</sup> unterrichtet uns eine Erwiderung auf einen Artikel des Bulletin über die Verschonung der Apost. Präfektur Lyhsien durch die Südisten und die darauf folgende Massenbekehrung<sup>27</sup>. Darauf folgt zunächst eine Widerlegung des Pekingener Bulletin, der auf die Wegnahme der Maultiere des Präfekten Mgr. Soun und die geringe Zahl der Erwachsenentaufen nach seinem Jahresbericht hinweist<sup>28</sup>. Eine Nachschrift bestätigt diesen bescheidenen Erfolg auch nach Rückkehr von P. Lebbe<sup>29</sup> und persifliert die „Liquidation“ als Frucht der neuen Evangelisationsmethoden<sup>30</sup>.

<sup>21</sup> Ebd. 1 ss. (Nouvelliste vom 22. Febr. 1928). Aus diesem Zwiegespräch erfahren wir auch, warum der Studentenstreik der Aurora ausgebrochen, wegen chinafeindlicher Konferenzen des Rektors in Frankreich und Artikel eines Professors in der „Croix“.

<sup>22</sup> Ebd. 6 ss. (Le Haut Enseignement et les Missions, l'Evangile et le chanoine Joly, l'expérience des Indes, l'expérience protestante, Conclusion). Gerührt wird die anrühliche Pekingener Methode mit ihrer Taufe von 400 000 Chinesen! „Aber das ist auch nicht ohne großen Skandal geschehen: Doktoren, Schriftsteller und Pharisäer haben sich erhoben, nach Simonie, nach Sakrileg geschrien, und ihre Schreie haben ein Echo bis nach Rom gefunden!“

<sup>23</sup> Les méfaits du protectorat religieux d'après le R. P. Lebbe (n. VIII 1928).

<sup>24</sup> Ebd. 1 (anschließend an das Interview Lebbes nach der Revue des Idées et des faits).

<sup>25</sup> Ebd. 2 s. (mit Zitaten von Gregor d. Gr., Baldus und Monfat). Werden die Katholiken den Landesgesetzen gehorchen, die jeden Religionsunterricht verbieten und den Kultus von Sunyatsen vorschreiben, wie ein junger einheimischer Bischof, Lebbes Schüler, empfehle, lautet die Schlußfrage.

<sup>26</sup> La liquidation du paganisme en Chine par le R. P. Lebbe mit dessen Karrikaturbild (1928).

<sup>27</sup> Ebd. 1 s. (nach einem Artikel von Paul Li im Bulletin n. 17 und im Bulletin des Missions von St. André 1926, 78 ss.). Schließt: „Es ist einfach die beginnende Liquidation des Heidentums; das alles in anderthalb Jahren!“

<sup>28</sup> Ebd. 2 ss. (nach dem Bulletin Catholique de Pékin). Die eingeborenen Missionare hätten eben wie die fremden zu leiden!

<sup>29</sup> Ebd. 3 s. (bloß 681 Heidentaufen nach dem Bericht von 1927, also noch 4000 Jahre nötig bis zur Liquidation; für ganz China, das Lebbe als sein „Apostel für Christus“ erobern wolle, sogar 500 000).

<sup>30</sup> Ebd. 5. „Das sind die Tatsachen und Männer,“ heißt es boshaft am Schluß, „auf die sich unsere gelehrten Missiologen stützen, wenn sie sich ein-

Noch trivialer sind die Pfeile, die ein gewisser J. B. H. Garnier in Buchform unter dem fast blasphemisch klingenden Titel „Christus in China“ gegen Lebbe und seine Methode richtet<sup>31</sup>. Die „graue Eminenz“ wird darin als Abbé Leymine in den Kot gezogen und in einem Dialog zwischen zwei Missionaren gezeigt, wie dieser Komödiant in China die Chinesen gegen Frankreich aufhetzte, ohne nennenswerte Missionserfolge mit seiner neuen Methode zu erreichen<sup>32</sup>, um dann in Europa durch Wort und Schrift die unglaublichsten Fabeln über die chinesischen Missionen aufzutischen<sup>33</sup>, wobei auch Seitenhiebe auf die „wissenschaftliche“ Methode der alten Jesuiten und die Kritik des Kanon. Joly an der Vernachlässigung des einheimischen Klerus fallen<sup>34</sup>. Im Anhang folgen als Dokumente einige Proben dieser Tartarennachrichten<sup>35</sup>.

Entschieden ernster zu nehmen und höher stehend ist die Apologie der chinesischen Missionsweise durch den früheren Chinamissionar und jetzigen Scheutvelder Generalobern Jos. Rütten, der in einer Replik des „Standard“ vom 1. März 1928 auf einen kurz zuvor darin veröffentlichten, als falsch und ungerecht gebrandmarkten Artikel von I. V. H. (van Hout?) über Europäismus und Katholizismus die Frage beantwortet, warum China noch nicht christlich sei oder über die „neuen Evangelisationsmethoden der Zimmermissionare“<sup>36</sup>. Im 1. Teil legt er dar, daß das moderne Apostolat in China (mit 2 400 000 Katholiken) keinen Mißerfolg bedeute, daß es nur der Kürze der Zeit, dem Mangel an Missionskräften und ihrem Mißverhältnis zur ungeheuern Aufgabe

mischen, um die Lektion zu machen den demütigen Pionieren des Evangeliums, die geduldig und schweigend die Last des Tages und der Hitze tragen. Unter dem Vorwand von Anpassung präkonisiert man die Umwandlung der Kirchen in Pagoden und der Madonnen in Pusahs (Anspielung auf den Delegaten); wäre es nicht im Gegenteil eine Voraussage der Liquidation des Katholizismus in China? Quod Deus avertat!“

<sup>31</sup> Le Christ en Chine (Picart, Paris). Vorausgeht das Motto „Morituri te salutant“, eine Widmung an die seit 1911 ermordeten Chinamissionare, ein sehr pessimistisches Vorwort über enttäuschte Hoffnungen und Träume sowie ein einführender Brief des Hauptsprechers Deresse vom 10. September 1926 aus Longkoo mit der Bemerkung, daß einzelnes fiktiv oder verändert, aber kein Faktum erfunden sei. Ob unter diesem Garnier der Lazarist des Namens zu verstehen ist? Nach P. Neut, Missionar des Vik. Peking.

<sup>32</sup> Ebd. 19 ss. 97 ss. 177 ss.

<sup>33</sup> Ebd. 196 ss. Auch als Modernist und Bewunderer Loisy hingestellt. Vgl. 170 s. seine Charakteristik. Von „Missiologie“ oder „Missionologie“ (so schein man zu sagen) verstehe L. nichts (ebd. 99). Ernste Leute besprächen nun daraufhin sehr gelehrt auf missiologischen Wochen die Kunstakkommodation (ebd. 207).

<sup>34</sup> Ebd. 81 ss. 117 usw. Gegen Jolys Le Christianisme et l'Extrême-Orient (das auch P. Huonder bekämpfte).

<sup>35</sup> Ebd. 230 ss. I. Unterredung mit dem ersten chinesischen Bischof Tchao nach Echo de Paris und Journal de Pékin vom 5. Januar 1927 unter Beifügung kritischer Korrekturen in den Noten; II. ein „Canard mandarin“ über angebliche Tötung von Mgr. Tcheng in Europa; III. vom chinesischen Styl (gegen P. Neut O. S. B. in L'union missionnaire du clergé de France 1927, 46); IV. über die „katholischste Stadt Chinas“ (Yangshan nach Bulletin 1927, 13 ss.), wo aber nur eine kath. Familie sei; V. Bulletin de la jeunesse cath. chinoise und Rettung Chinas durch die Riten nach Lebbe; VI. das „Apostolat durch den Kuß“ (Travestie des Dramas von H. Chéon nach einer Erzählung Lebbes). Vgl. P. Neut in Bulletin des Missions (St. André) 248 ss.

<sup>36</sup> Pourquoi la Chine n'est pas encore chrétienne ou Nouvelles méthodes d'évangélisation par des Missionnaires en Chambre (A. M. D. G. 1928).

zuzuschreiben sei, wenn China noch nicht christlich sei, daß auch die apostolische Evangelisation nicht schneller gearbeitet und Europa keinen einzigen Erfolg verzeichnet habe, der mit dem der Chinamission verglichen werden könne<sup>37</sup>. Der 2. Exkurs weist die Anklage, die Missionare hätten die Chinesen zu europäisieren gesucht, als schwere Verleumdung zurück, andererseits darauf hin, daß die katholische Chinamission sich in der Architektur, Gewohnheit, Gebet- und Gesangsweise dem einheimischen Geschmack angepaßt habe, sogar wegen übertriebener Adaptation an die Riten vom Hl. Stuhl verurteilt worden sei und somit in diesem einen Punkte sich nicht anpassen könne<sup>38</sup>. Daher möchten die Amateure, die gern ihre Erwägungen über die Arbeit der Glaubensboten schriftlich niederlegen, mit der Wirklichkeit auf dem Missionschauplatz selbst Fühlung nehmen und keine so beleidigenden Theorien oder Urteile aufstellen<sup>39</sup>! Angehängt sind nach dem Pekinger Bulletin zwei Notizen über eine angeblich von Lebbe stammende erste Kapelle im chinesischen Stil und über die „Indianisation“ der indischen Missionare, wie sie Prof. Heras S. J. vom Bombaykolleg im Examiner vorschlägt<sup>40</sup>.

## Missionswissenschaftliche Bestrebungen und Leistungen der Gesellschaft Jesu in den letzten Jahren\*

Von P. Bernard Arens S. J. in Bonn.

Im Jahre 1912 hat der um das gesamte Missionswesen hochverdiente P. Anton Huonder S. J. bei der 2. ordentlichen Generalversammlung des Institutes für missionswissenschaftliche Forschungen einen Vortrag über die missionswissenschaftlichen Bestrebungen in der Gesellschaft Jesu in der neuern Zeit gehalten und ihn später (1921) neubearbeitet veröffentlicht<sup>1</sup>. Im folgenden geben wir eine Ergänzung zu diesen Ausführungen, indem wir kurz die Bestrebungen des Ordens seit 1921 auf dem Gebiete der Missionswissenschaft zeichnen. Der leichtern Orientierung halber behalten wir die Einteilung des P. Huonder bei. Einige kleine Wiederholungen, die dem bessern Verständnis dienen, lassen sich dabei nicht umgehen.

<sup>37</sup> Ebd. 1 ss. Auch auf die Mission der Franziskaner im Mittelalter und der Jesuiten in der Neuzeit wird hingewiesen, aber sie beginne eigentlich erst seit 1860, also 70 Jahren. Ob eine Bekehrung von 2 Mill. in Holland oder Schweden in so kurzer Zeit als Fiasko gelten würde? Schließt mit einem Zitat Xavers.

<sup>38</sup> Ebd. 6 ss. Die Kirchen hätten chinesische Inschriften und Dekorationen, die Missionare trügen das Chinesenkleid, bis vor kurzem auch Zopf und Zickin, Sprache und Melodie seien chinesisch, auch die Veranstaltungen lokal gefärbt, indes die katholische Religion überall fremd und exotisch.

<sup>39</sup> Ebd. 8 s. (Conclusion: Ne sutor ultra crepidam!). Man müsse der katholischen Christenheit stärker die Missionsbeteiligungspflicht einschärfen und die Akkommodation von der Zusammenwirkung eingeborener Priester und Christen erwarten.

<sup>40</sup> Ebd. 9 ss. Der gelehrte Professor habe nicht viele Missionare zu seiner Theorie bekehrt und viele dächten in China wie die indischen. „Alle Zeitschriftenartikel, alle Theorien der Zimmermissionare werden die demütige, verborgene, geduldige und mutige Arbeit des missionierenden Missionars nicht ersetzen können.“ Das haben wir auch nie behauptet oder geglaubt! Vgl. über diese „Indianisation“ auch meinen Beitrag ZM 1928, 61 ss.

<sup>1</sup> Referat auf der Internat. Missionswissensch. Konferenz in Würzburg.

<sup>1</sup> ZM XI (1921) 150—167.

### I. Missionsgeschichte

Wir beginnen mit der Missionsgeschichte. Wir können eine sozusagen amtliche Geschichtsforschung und eine der freien Initiative einzelner Ordensprovinzen und Ordensmitglieder entsprungene unterscheiden.

1. Die sozusagen amtliche Geschichtsforschung geht auf den Ordensgeneral Ludwig Martin (1892—1906) zurück, der den Plan einer neuen, auf den ersten Quellen und nach der modernen kritischen Methode aufgebauten Geschichte seines Ordens faßte. Er sah also zweierlei vor: Die Herausgabe der ordensgeschichtlichen Quellen und die Abfassung einer neuen kritischen Ordensgeschichte. Schon mit dem Jahre 1893 begannen die Arbeiten. Die Quellenpublikation, die den Namen „*Monumenta historica Societatis Jesu*“ führt, sollte zunächst nur die irgendwie bedeutsamen Dokumente umfassen, die sich auf den hl. Ignatius, seine ersten neun Gefährten und auf eine Reihe von bedeutenden Ordensmitgliedern der ersten Zeit beziehen. Sie ist heute mit über 60 Bänden von je rund 700—800 Seiten ungefähr abgeschlossen und enthält außer den zwei Bänden über den hl. Franz Xaver viele wertvolle Dokumente über die Anfänge der Jesuitenmissionen in Asien, Afrika und Amerika<sup>2</sup>. Nunmehr tritt die Quellenpublikation in ein neues Stadium. Der jetzige Ordensgeneral Włodimir Ledóchowski wird das Archivisten-Konsortium, das bisher nur aus Spaniern bestand, international gestalten und ihm ein Heim in Rom selber anweisen. Die Gebäulichkeiten gehen bereits ihrer Vollendung entgegen. Das Arbeitsprogramm ist noch nicht endgültig festgelegt; aber wahrscheinlich wird zuerst die kritische und vollständige Herausgabe der alten *Literae indicae*, von denen die Ordensarchive bedeutende Schätze bergen, in Angriff genommen werden.

Die gleichzeitig mit der Quellenveröffentlichung laufende Abfassung einer neuen kritischen Ordensgeschichte hat durch die Kriegsjahre eine gewisse Verlangsamung erfahren; aber immerhin sind seit 1921 acht Bände erschienen<sup>3</sup>, und andere liegen druckbereit, z. B. der erste Band der Geschichte der portugiesischen Assistenz von P. F. Rodrigues S. J. P. Astrain konnte mit dem siebten Bande die Geschichte der spanischen Assistenz und P. Duhr mit dem vierten die Geschichte der deutschen Assistenz abschließen. P. Alfred Poncelet hat eben die zwei ersten Bände der Geschichte der Gesellschaft Jesu in den ehemaligen Niederlanden veröffentlicht. Die meisten Bearbeiter der allgemeinen Ordensgeschichte gehen ausführlich auf die Missionen ein. — Die Archivarbeiten zur Beschaffung des weiteren Aktenmaterials und namentlich über einzelne Fragen von besonderer Wichtigkeit gingen ununterbrochen ihren Gang.

<sup>2</sup> Vgl. darüber A. Huonder S. J., *Die Monumenta historica Societatis Jesu oder die ältesten Geschichtsquellen des Jesuitenordens in „Stimmen aus Maria Laach“* 1913/14, 87. Bd., S. 470—492.

<sup>3</sup> Fouquieray, *Histoire de la Cie de Jésus en France des origines à la suppression (1528—1762)* tome 3, Paris (1922), t. 4, *ibid.* (1925), t. 5, *ibid.* (1925); Astrain, *Historia de la Compañía de Jesús en la Asistencia de España*, t. 7, Madrid (1925); Tacchi Venturi, *Storia della Compagnia di Gesù in Italia*, vol. sec., Roma (1922); Duhr, *Geschichte der Jesuiten in den Ländern deutscher Zunge*, 4. Band in zwei Teilen, Regensburg 1928; Poncelet, *Histoire de la Compagnie de Jésus dans les Anciens Pays-Bas*, Première partie: *Histoire Générale*, Bruxelles 1927, Deuxième partie: *Les Oeuvres*, Bruxelles 1928.

Als amtliche Missionsgeschichtswerke können auch noch die zahlreichen Schriften genannt werden, die im Auftrage des Ordensgenerals gelegentlich der Vatikanischen Missionsausstellung im Jahre 1925 veröffentlicht wurden. Manche dieser Schriften, wie die des P. Joseph de la Servièrre über die alte und neue Mission von Kiangnan <sup>4</sup>, des P. G. Levenq über die alte und neue Mission in Syrien <sup>5</sup>, des P. Castets über Madura <sup>6</sup>, des P. Saderra Masó über die Philippinen <sup>7</sup>, des P. Dubois über die Betsileo-Mission auf Madagaskar <sup>8</sup>, des P. Madureira über Brasilien <sup>9</sup>, des P. Lecompte über die alte und die neue Mission in Canada <sup>10</sup> dürfen hier nicht unerwähnt bleiben. Zu bemerken bleibt noch, daß P. Garesché seit Jahren an einem Gesamtwerke über die Missionen der neuen Gesellschaft Jesu arbeitet und wohl in nächster Zeit zum Abschluß bringen wird.

2. Kommen wir nun zu der Missionsforschung, die der freien Initiative einzelner Ordensprovinzen oder Ordensmitglieder entspringt. Wir beginnen mit Europa und schließen mit den Missionsländern. Nur die neuesten Hauptwerke können aufgeführt werden.

#### A. Europa.

Spanien. Der bekannte P. Pablo Pastells hat seine mühevollen Arbeit im Archivo General de Indias in Sevilla ununterbrochen fortgesetzt, und es liegen jetzt vier umfangreiche Regestenbände über die Mission in Paraguay vor <sup>11</sup>. Der Schlußband ist in Vorbereitung. Außerdem arbeitete er mit an dem Werke *Catálogo de los Documentos relativos a las Islas Filipinas existentes en el Archivo de Indias de Sevilla* von Pedro Torres y Lanzas, zu dem er als einer der besten Kenner der philippinischen Geschichte für jeden einzelnen Band große historische Einleitungen schrieb <sup>12</sup>. Bis jetzt sind vier Bände erschienen. Über den wichtigen Gegenstand des spanischen Patronates in Amerika hat P. Leturia zwei Schriften von außerordentlichem Werte veröffentlicht, wovon eine in deutscher Sprache als Inauguraldissertation zur Erlangung der Doktorwürde an der Universität München <sup>13</sup>.

Portugal. Leider ist die portugiesische Ordensprovinz noch immer zum größten Teil über verschiedene Länder versprengt,

<sup>4</sup> *L'ancienne Mission du Kiangnan; La nouvelle Mission du Kiangnan (1840—1922)*, Changhai 1925.

<sup>5</sup> *La première Mission de la Compagnie de Jésus en Syrie (1625—1774), La nouvelle Mission de la Compagnie de Jésus au Liban et en Syrie (1831—1925)*, Beyrouth 1925.

<sup>6</sup> *La Mission du Maduré, Trichinopoly* 1924. Auch in englischer Sprache.

<sup>7</sup> *Misiones Jesuíticas de Filipinas 1581—1768 y 1859—1924*, Manila 1924.

<sup>8</sup> *Mission du Madagascar, Betsiléo*, Lille 1925.

<sup>9</sup> *A Companhia de Jesus e o Brasil (1549—1759, 1841—1924)*, Rio de Janeiro 1924.

<sup>10</sup> *Les anciennes Missions de la Compagnie de Jésus dans la Nouvelle-France (1611—1800), Les Missions modernes de la Compagnie de Jésus au Canada (1842—1924)*, Montréal 1925.

<sup>11</sup> *Historia de la Compañía de Jesús en la Provincia del Paraguay*, t. IV, 1923.

<sup>12</sup> Die Einleitung zum ersten Band umfaßt 304, die zum dritten 355, die zum vierten 265 Seiten. Der erste Band erschien 1925, der vierte 1928.

<sup>13</sup> *Der Hl. Stuhl und das spanische Patronat in Amerika*, München 1926. — *El Ocaso del Patronato real en la America Española, la acción diplomática de Bolívar ante Pio VII (1820—1823) a la luz del Archivo Vaticano*, Madrid 1925.

so daß P. Franc. Rodrigues bis heute das einzige Mitglied in Europa blieb, das sich mit der Ordens- und Missionsgeschichte befaßte. Von seinen kleineren Veröffentlichungen seien besonders drei genannt: seine Studie über die portugiesische Assistenz, die in knappter Form auf Grund mühsamen Archivforschungen einen geschichtlichen Überblick, die Listen der Generäle des Ordens, der Provinziäle, Vizeprovinziäle und Visitatoren und der Kollegien der portugiesischen Ordensprovinzen mit einer Fülle wertvoller Daten gibt<sup>14</sup>, eine zweite über den berühmten Missionar und Prediger Anton Vieira<sup>15</sup> und eine Monographie über die portugiesischen Jesuitenastronomen in China<sup>16</sup>. — In Brasilien, wo der Hauptteil der Provinz im Exil lebt, hat der ehemalige Provinzial P. Luiz Cabral ein auf besten Quellen aufgebautes Werk über die Jesuiten in Brasilien geschrieben<sup>17</sup> und P. J. M. Madureira zum ersten Zentennar der Unabhängigkeit Brasiliens (1822—1922) in einem schweren Bande von 680 Seiten das Verhältnis der Jesuiten zu Brasilien und die neuzeitliche Missionstätigkeit des Ordens überhaupt nach den verschiedensten Seiten hin beleuchtet<sup>18</sup>.

In Italien konnte P. Beccari zu den 14 Bänden Dokumenten über die äthiopische Jesuitenmission<sup>19</sup> einen ausführlichen Registerband veröffentlichen; aber es war ihm nicht vergönnt, die Urkundensammlung mit dem geplanten 15. Bande abzuschließen. Die Gründe gibt er selbst zu Beginn des 14. Bandes an (p. III).

Frankreich. Die vier französischen Ordensprovinzen haben außer mehreren kleineren Schriften über die gesamte Missionstätigkeit des Ordens und die eigenen Arbeiten auf dem Gebiete des Weltapostolates namentlich zwei größere Veröffentlichungen zu verzeichnen. Der kürzlich verstorbene P. Joseph Brucker, der bis in das höchste Greisenalter hinein Fragen aus der Missionsgeschichte mit Vorliebe behandelte, hat in seinem letzten größeren Werke „La Compagnie de Jésus 1521—1773“ der Mission einen bedeutenden Platz angewiesen<sup>20</sup>. Dasselbe gilt vom Ordenshistoriograph P. Jos. Burnichon, von dessen Geschichte der französischen Assistenz von 1814—1914 bereits vier starke Bände vorliegen<sup>21</sup>.

Belgien. Die belgische Ordensprovinz gehört mit zu den ersten auf dem Missionsfelde und hat sich in den letzten Jahren außerordentlich um die Missionswissenschaft bemüht. Die Patres Charles und Monnés haben zu Löwen Lehrstühle für die Missionswissenschaft inne, und verschiedene Schöpfungen wie das „Museum Lessianum“ und die „Aucam“

<sup>14</sup> A Companhia de Jesus em Portugal e nas Missões. Separata do vol. 10 da Revista de Historia, Porto 1921.

<sup>15</sup> O P. Antonio Vieira. Contradições e Aplausos (A luz de documentação inedita). Separata do vol. 11 da Revista de Historia, Porto 1922.

<sup>16</sup> Jesuitas Portugueses Astronomos na China 1583—1805, Porto 1925.

<sup>17</sup> Jesuitas no Brasil (seculo XVI), S. Paulo 1925.

<sup>18</sup> 10 Centenario da Independencia do Brasil 1822—1922: A liberdade dos Indios e A Companhia de Jesus, sua pedagogia e seus resultados. Trabalho apresentado ao Congresso Internacional de Historia da America, Rio de Janeiro 1927.

<sup>19</sup> Rerum Aethiopicarum scriptores occidentales inediti a saeculo XVI ad XIX curante C. Beccari S. J. — Vgl. über die Sammlung: Anton Huonder S. J., Eine missionsgeschichtliche Quellenpublikation, in „Stimmen aus Maria Laach“, 1912, Bd. 1. S. 64—81.

<sup>20</sup> Erschienen zu Paris 1919.

<sup>21</sup> La Compagnie de Jésus en France, Histoire d'un siècle 1814—1914, 4. Bd., Paris 1922.

veröffentlichten eine Reihe gediegener Arbeiten von belgischen Autoren. Es seien erwähnt die Serien *Les dossiers de l'action missionnaire*, *les Carnets de l'Aucam* und die Sammlung *Xaveriana*. Außerdem sind die Werke über den hl. Amandus<sup>22</sup> von P. Moreau und die Anfänge der Kwango-Mission in Belgisch-Kongo von P. Laveille<sup>23</sup>, vor allem aber das große zweibändige Werk von P. H. Josson über die Jesuitenmission in Bengalen zu nennen<sup>24</sup>. P. H. Bosmans, der seit Jahrzehnten die Spuren der großen belgischen Jesuitenmissionare seit Berses Zeiten nachgeht, setzt trotz seiner beinahe erloschenen Augen seine Studien weiter fort und konnte verschiedene neue Beiträge über das Schicksal dieser Männer herausgeben, namentlich über P. Antoine Thomas von Namur<sup>25</sup>.

**Holland.** In Holland hat P. Corn. Wessels sein Sondergebiet Mission und Erdkunde mit Eifer weiter gepflegt und außer einigen Spezialstudien die bedeutenden Werke über die ersten Jesuitenforscher in Zentralasien<sup>26</sup> und die alte Jesuitenmission in Amboina<sup>27</sup> herausgegeben. Ein weiteres großes Werk harret der Veröffentlichung. Sein Mitbruder P. Gorris hat eine gehaltreiche Studie über das angebliche Treten des Kruzifixes durch die Holländer in Japan geschrieben und seine Landsleute von dem schweren Vorwurfe gerechtfertigt<sup>28</sup>.

Aus England, Österreich und Polen sind neuere wissenschaftliche Publikationen nicht zu melden.

**Deutschland.** Die deutschen Ordensprovinzen haben eine Reihe bedeutender Werke zu verzeichnen. Leider starb P. Huonder, bevor er die letzte Hand an das Hauptwerk seines Lebens, die deutschen Jesuitenmissionare des 17. und 18. Jahrhunderts, legen konnte. Der gewaltige Nachlaß wurde P. Väh anvertraut, der ihn in drei Bänden herauszugeben gedenkt. Amerika und die Philippinen werden wahrscheinlich von P. Karl Leonhardt, der seit Jahrzehnten diese Gebiete als Spezialfeld hat, bearbeitet werden. Außerdem sind noch mehrere Monographien geplant. Als erste soll das Leben des P. Adam Schall von P. Väh erscheinen. Diesem verdanken wir auch das von der gesamten Presse äußerst günstig aufgenommene Werk über Upadhyaya Brahmabandhav<sup>29</sup>, das eine der Hauptfragen der Akkommodation nach allen Seiten hin behandelt. — In seinen Vorbereitungsarbeiten zum Leben des hl. Franz Xaver hat P. Schurhammer Gelegenheit gehabt, nicht nur bedeutende Funde in den portugiesischen Archiven zu machen,

<sup>22</sup> Saint Amand, apôtre de la Belgique et du nord de la France, Louvain 1927.

<sup>23</sup> Le P. van Henxthoven S. J., *Fondateur de la Mission du Kwango (Congo belge) 1853—1906*, Louvain 1926.

<sup>24</sup> *La Mission du Bengale Occidental ou Archidiocèse de Calcutta*, 2 Bde, Bruges 1921.

<sup>25</sup> *L'œuvre scientifique d'Antoine Thomas de Namur S. J., Vice-président effectif et Président intérimaire de l'Observatoire de Pékin (1644—1709)*, Louvain 1926.

<sup>26</sup> *Early Jesuit travellers in Central Asia 1603—1721*, The Hague 1924.

<sup>27</sup> *De Geschiedenes der R. K. Missië in Amboina 1546—1605*, Nijmegen 1926.

<sup>28</sup> *Onderzoek naar de Kruizvertrapping in Japan door de Hollanders. Separatabdruk aus „Historisch Tijdschrift“ 1928.*

<sup>29</sup> *Im Kampfe mit der Zauberwelt des Hinduismus. Upadhyaya Brahmabandhav und das Problem der Überwindung des höheren Hinduismus durch das Christentum.* Berlin und Bonn 1928.

sondern auch noch Zeit gefunden, außer einigen wertvollen Artikeln<sup>30</sup> eine Reihe von Werken zu veröffentlichen, die dem Verfasser in Fachkreisen höchste Anerkennung einbrachten. Wir erwähnen hier das Prachtwerk über den Shintoismus<sup>31</sup>, die nach der Ajudahandschrift übersetzte und erläuterte Geschichte Japans (1549—1578) von P. Luis Frois S. J.<sup>32</sup>, die Arbeit über Fernão Mendez Pinto, die ihn als Romanschriftsteller und nicht als Historiker bezeichnet<sup>33</sup>, die kritische Studie über Sprachschwierigkeiten in der alten Japanmission<sup>34</sup>, endlich das umfangreiche zweibändige Dokumentenwerk über die erste Mission in Ceylon, das die Zeit von 1539—1552 in ein ganz neues Licht stellt<sup>35</sup>. Vom Xaverius-Werke wird der erste Band spätestens Frühjahr 1930 erscheinen und die Briefe des Heiligen enthalten; die drei andern Bände werden in rascher Folge veröffentlicht werden können. Schließlich seien noch die Studie über die deutschen Jesuiten in Übersee von P. Bernhard Duhr<sup>36</sup> und die neue Auflage des Handbuches der Katholischen Missionen von Bern. Arens, die zugleich in deutscher und französischer Ausgabe erschien, hervorgehoben<sup>37</sup>. Jedenfalls ein Beweis, daß die deutschen Jesuiten sich rege an der Bereicherung der jungen Missionswissenschaft beteiligen.

### B. Übersee.

In den Missionsgebieten haben verschiedene Jesuiten die Missionsgeschichte durch bedeutende Werke oder Studien, die in Zeitschriften veröffentlicht wurden, bereichert.

Aus Japan erwähnen wir das Werk von P. Jos. Dahmann über die ältesten Beziehungen Japans zum Westen<sup>38</sup> und die Neubearbeitung der Indischen Fahrten<sup>39</sup>.

In China entfalten die Jesuitenmissionare nach wie vor eine reiche missionswissenschaftliche Tätigkeit. Eifrig sammeln einzelne Patres alle Dokumente, die Bezug auf die alte Jesuitenmission haben, und wichtige Schriftstücke haben sie aufgefunden. Im Druck befindet sich eine vollständig umgearbeitete Neuauflage des Nachschlagewerkes des P. Pfister über alle Jesuitenmissionare, die jemals den Boden Chinas betreten haben. Die „Variétés Sinologiques“, die für die Missionsgeschichte Chinas wertvolle Veröffentlichungen enthalten, zählen heute 56 Bände. Dem unermüdlichen P. Leo Wieger verdanken wir von 1920—1928 sieben Bände Dokumente über das moderne China und die Neu-

<sup>30</sup> Siehe Liste in: Der heilige Franz Xaver, Freiburg 1925, S. X—XI.

<sup>31</sup> Shin-to. Der Weg der Götter in Japan, Bonn und Leipzig 1923.

<sup>32</sup> Die Geschichte der Japans von P. Luis Frois S. J., Leipzig 1926.

<sup>33</sup> Fernão Mendez Pinto und seine „Peregrinaçam“, Leipzig 1927.

<sup>34</sup> Das kirchliche Sprachproblem in der japanischen Jesuitenmission des 16. und 17. Jahrhunderts, Tokyo 1928.

<sup>35</sup> Ceylon zur Zeit des Königs Bhuvaneka Bāhu und Franz Xavers 1539—1552, Leipzig 1928.

<sup>36</sup> Deutsche Auslandssehnsucht im achtzehnten Jahrhundert. Aus der überseeischen Missionsarbeit deutscher Jesuiten, Stuttgart 1928.

<sup>37</sup> Handbuch der katholischen Missionen<sup>2</sup>, Freiburg 1925; Manuel des Missions Catholiques, Louvain 1925.

<sup>38</sup> Japans älteste Beziehungen zum Westen, 1542—1614, in zeitgenössischen Denkmälern seiner Kunst, Freiburg 1923.

<sup>39</sup> Indische Fahrten<sup>2</sup>, 2 Bde, Freiburg 1927. — Über die schriftstellerische Betätigung der deutschen Jesuiten in Japan vgl. Katholische Universität i. E., Tokyo, Veröffentlichungen von Dozenten, 1928.

ausgabe seiner politischen Geschichte Chinas<sup>40</sup>. Lehrreiche Schriften sind die des P. Pascal M. d'Elia über den einheimischen Episkopat in China<sup>41</sup> und des P. L. Hermand über die Mission von Kiangnan<sup>42</sup>. Über seine Forschungsreise im Norden Chinas, in der Mongolei und in Tibet, die 12 Jahre in Anspruch nahmen, hat P. Licent ein Riesenwerk von 1690 Seiten<sup>43</sup>, mit einem Atlas in Folio von 153 Blättern und 3000 photographischen Wiedergaben veröffentlicht. Das Museum Hoangho Paiho in Tientsin birgt die Schätze der Expeditionen. Die rein geographischen Werke der chinesischen Jesuitenmissionare lassen wir unberücksichtigt.

In der vorderindischen Mission heben wir nur ein paar bedeutende Werke hervor. P. H. Heras, Professor der indischen Geschichte an der Jesuitenuniversität in Bombay, bekannt durch seine Studien über Zentral- und Südindien, die in verschiedenen Zeitschriften erschienen sind, hat den ersten Band seines weit angelegten Werkes über eine dunkle Periode des Reiches Vijayanagara veröffentlicht<sup>44</sup>. Über ein engeres Gebiet, die Mission von Bombay-Poona, konnte P. E. Hull auf Grund zahlreicher archivalischer Schriftstücke ebenfalls den ersten Band herausgeben<sup>45</sup>. Ein sehr lehrreiches Buch ist die Geschichte des ersten bekehrten Brahmanen Mahadeva Aiyer von P. L. Lacombe<sup>46</sup>. Schließlich seien noch erwähnt die zahlreichen historischen Studien der PP. J. C. Houpert und Hosten. Letzterer hat besonders Material über Sundhar Singh gesammelt und europäischen Schriftstellern zur Bearbeitung überlassen, bei Ausgrabungen in Mailapur, Madras, manches wertvolle Material zutage gefördert<sup>47</sup> und den Kommentar des Missionars am Hofe Akbars, P. Ant. Monserrate S. J., veröffentlicht<sup>47</sup>.

Im nahen Orient haben die französischen Jesuiten gleich nach dem Kriege ihre alte Wirksamkeit mit bewunderungswürdiger Tatkraft neu aufgenommen und die St.-Josephs-Universität bald wieder zum Mittelpunkt register wissenschaftlicher Betätigung unter den bekannten alten Meistern L. Cheikho, H. Lammens und F. Tournebeze gemacht. Letzterer vollendete die Quellenpublikation des inzwischen verstorbenen P. A. Rabbath über das Christentum im Orient<sup>48</sup>. P. Lammens veröffentlichte ein zweibändiges historisches Werk über Syrien<sup>49</sup> und eine auf den ersten Quellen beruhende Studie über den Islam<sup>50</sup>, während P. Cheikho zahlreiche Artikel in verschiedenen Zeitschriften druckte.

<sup>40</sup> 1. *Moralisme Officiel des Ecoles* 1920, 2. *Le flot montant* 1921, 3. *Re-mous et écume* 1922, 4. *L'outre d'Eole* 1923, 5. *Nationalisme* 1924, 6. *Le feu aux poudres* 1925, 7. *Boum* 1927; *Histoire politique de la Chine*<sup>2</sup> 1922. Siehe Liste seiner Werke im T'oung Pao 1927, 333—345.

<sup>41</sup> *Catholic Native Episcopacy in China*, Zikawei 1927.

<sup>42</sup> *Les étapes de la Mission du Kiangnan*, Zikawei 1926.

<sup>43</sup> *The Aravidu Dynasty of Vijayanagara*, Madras 1927.

<sup>44</sup> *Bombay Mission. History with a special study of the Padroado Question*, Bombay 1927.

<sup>45</sup> *A great Indian Convert*, Trichinopoly 1923.

<sup>46</sup> Siehe *Catholic Herald of India* 1921, 566 ff. und *Journal and Proceedings of the Asiatic Society of Bengal* 19 (1923) 153—236.

<sup>47</sup> *Memoirs of the Asiatic Society of Bengal* III 513—704.

<sup>48</sup> *Documents inédits pour servir à l'histoire du Christianisme en Orient (XVI<sup>e</sup>—XIX<sup>e</sup> siècle)*, Beyrouth 1921.

<sup>49</sup> *La Syrie. Précis historique*, Beyrouth 1921.

<sup>50</sup> *L'Islam, Croyances et Institutions*, Beyrouth 1926.

In den afrikanischen Jesuitenmissionen, von denen die auf Madagaskar und in Belgisch-Kongo die bedeutendsten sind, werden die Missionare durch die Seelsorgs- und Bekehrungsarbeiten beinahe erdrückt. An wertvollen Schriften seien erwähnt die Broschüre des P. H. Dubois über die Betsileo-Mission<sup>51</sup> und das Werk des P. Ch. Poisson über das Observatorium von Tananarivo, das der französischen Kolonie ausgezeichnete Dienste geleistet hat<sup>52</sup>.

In Nordamerika sind verschiedene Geschichtswerke von Bedeutung erschienen. Es seien genannt die Geschichte der Jesuiten in Canada im 19. Jahrhundert von P. Ed. Lecompte<sup>53</sup> und die Monographie von P. E. J. Devine über die alte Mission von Caughnawaga<sup>54</sup>. Die Seligsprechung von acht Jesuitenmärtyrern, die in Canada und in den Vereinigten Staaten wirkten, gab Veranlassung zu mehreren gediegenen Schriften. Wir nennen das Werk des P. John Wynne über diese Helden<sup>55</sup> und das Buch des P. Fr. Rouvier über denselben Gegenstand<sup>56</sup>.

In Zentral- und Südamerika ist ein lebhaftes Interesse an den alten Jesuitenmissionen erwacht; aber noch liegen ungeheure Schätze unerforscht in den Archiven. Es wird noch manches Jahrzehnt dauern, bis eine genaue Übersicht über den Inhalt aller Dokumente gewonnen werden kann. Immerhin haben die letzten Jahre hervorragende Werke gebracht. An der Spitze steht das fünfbandige Werk von P. Mariano Cuevas über die mexikanische Kirche, das nach Aufbau, Inhalt und Darstellung eine Glanzleistung ist<sup>57</sup>. Im Jahre 1927 hat P. Karl Leonhardt, wohl der unermüdlichste Forscher aus dem Jesuitenorden in Südamerika, mit der Herausgabe der alten Jahresberichte der Paraguaymission begonnen. Der erste schwere Band enthält die Berichte von 1609—1614; die weiteren Jahresbriefe bis 1743 werden folgen. Von seinen zahlreichen Einzelstudien sei nur die Schrift über die erzieherische Tätigkeit der spanischen Jesuiten im ehemaligen Vizekönigtum von Rio de la Plata erwähnt<sup>58</sup>. Seit dem Jahre 1922 liegt das dreibändige Werk des P. Karl Teschauer über den Staat Rio Grande do Sul in Brasilien fertig vor. Es behandelt die zwei ersten Jahrhunderte von 1626 an<sup>59</sup>. Gehaltvolle Arbeiten sind ferner noch die kurze Geschichte der neuen Gesellschaft Jesu in Colombia und Zentralamerika<sup>61</sup> von P. Luis Muñoz, der Überblick über die Paraguaymission von

<sup>51</sup> Mission du Madagascar, Betsileo, Paris 1926.

<sup>52</sup> L'Observatoire de Tananarive, Paris o. J.

<sup>53</sup> Les Jésuites du Canada au XIX<sup>e</sup> siècle, t. premier 1842—1872, Montréal 1920.

<sup>54</sup> Historic Coughnawaga, Montréal 1922.

<sup>55</sup> The Jesuit Martyrs of North America, New York 1925.

<sup>56</sup> Les bienheureux Martyrs de la Compagnie de Jésus au Canada, Montréal 1925.

<sup>57</sup> Historia de la Iglesia en Mexico, 1. Bd.: Tlalpam 1921, 5. Bd.: El Paso 1928.

<sup>58</sup> Cartas anuas de la Provincia del Paraguay, Chile y Tucumán, de la Compañía de Jesús (1609—1614), 19. Bd. der Documentos para la Historia Argentina, Buenos Aires 1927.

<sup>59</sup> Acción educadora de los Jesuítas Españoles en los Países que formaron el virreinato del Río de la Plata, Buenos Aires 1923.

<sup>60</sup> Historia do Rio Grande do Sul dos dous primeiros seculos, 3 vol., Porto Alegre 1922.

<sup>61</sup> Notas Historicas sobre la Compañía de Jesús restablecida en Colombia y Centro America (1842—1914), Oña 1920.

P. Fernando Pérez Acosta<sup>62</sup> und das Geschichtswerk von Jos. L(eGouhir) y R(odas) über die Republik Ecuador, von dem bis jetzt zwei Bände vorliegen<sup>63</sup>.

## II. Theologisch-wissenschaftliche Missionslehre

Außer den missionsgeschichtlichen Forschungen haben die Jesuiten zahlreiche Artikel und Schriften, die dem Gebiet der theologisch-wissenschaftlichen Missionslehre angehören oder es streifen, herausgegeben. Es ist ganz unmöglich, diese Literatur, die hauptsächlich in Zeitschriften geborgen ist, anzuführen. Wir müssen uns auf die Angabe einiger größerer Werke beschränken. Vor allem muß auch an dieser Stelle das Werk des P. Vãth über den Brahmanen Upadhyaya angeführt werden, das ein besonders heikles Thema der Anpassung behandelt. Vom selben Verfasser wird wohl in Bãlde ein größeres Werk erscheinen können, das das gesamte Gebiet der Akkommodation in all seinen Verzweigungen darstellt. Missionsmethodisch wertvoll sind ebenfalls das Werk des P. Peter Dahmen über Robert de Nobili und seine Tätigkeit in Madura<sup>64</sup> und das des P. Brou über die Missionsmethode des hl. Franz Xaver<sup>65</sup>. Das Riesenwerk des P. H. Doré über die abergläubischen Gebrãuche, von dem 14 Bãnde vorliegen, geht seinem Abschluß entgegen<sup>66</sup>. Ein kleines Handbuch der abergläubischen Gebrãuche erschien im Jahre 1927<sup>67</sup>. Ein großes Moralwerk, das hauptsächlich auf China zugeschnitten ist, hat P. G. Payen in Angriff genommen. Ein Band handelt über die Taufe. Dem Sakrament der Ehe in Missionslãndern werden mehrere Bãnde gewidmet werden. Vor kurzem ist zuerst der dritte Band erschienen<sup>68</sup>.

Diese kurzen Andeutungen zeigen, daß das missionswissenschaftliche Interesse im größten Missionsorden der Gegenwart kein geringes ist. Kommen auch nur einzelne der Hauptplãne der Ordensleitung zur Ausführung, so wird die Zukunft sich noch reicher gestalten.

---

## Literarische Umschau

### Aus den führenden protestantischen Missionszeitschriften 1926/28

P. Johannes Th a u r e n S. V. D., St. Gabriel b. Wien.

In der Redaktionsleitung der führenden protestantischen Missionszeitschriften ist bei der IRM und beim EMM ein Wechsel eingetreten. Auf der

<sup>62</sup> Las Misiones del Paraguay, Palamós 1920.

<sup>63</sup> Historia de la República del Ecuador, t. I, Quito 1920; t. II, Quito 1925.

<sup>64</sup> Robert de Nobili S. J., Ein Beitrag zur Geschichte der Missionsmethode und der Indologie (Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte), Münster i. W. 1924. — Un Jésuite Brahme, Robert de Nobili S. J., 1577—1656, Louvain 1925.

<sup>65</sup> St. François Xavier, Procédés et méthodes d'apostolat, Louvain 1924.

<sup>66</sup> Recherches sur les superstitions en Chine, 14 Bãnde, Zikawei 1911—1919.

<sup>67</sup> Manuel des superstitions chinoises, Zikawei 1927.

<sup>68</sup> Casus de Baptismo in Missionibus ac potissimum in Sinis. — De Matrimonio in Missionibus ac potissimum in Sinis. Tractatus practicus et casus, vol. III, Zikawei 1928.

Jerusalemener Konferenz wurde Paton und M. M. Underhill für die Hauptschriftleitung bestellt<sup>1</sup>. An Stelle des am 4. Juni 1926 gestorbenen Dr. Friedrich Würz<sup>2</sup> trat mit Beginn des 71. Jahrgangs des EMM Wilhelm Oehler, der die Zeitschrift im gleichen Geiste weiterführen will<sup>3</sup>.

Beachtenswert sind die Aufsätze über den religiösen Grundcharakter der Mission, die in der Sorge um die Entwicklung der amerikanischen Missionsbestrebungen gerade von deutschen Missionskreisen geschrieben wurden<sup>4</sup>. So legt Richter in seinen Aufsätzen über die Botschaft Jesu und die Botschaft Pauli<sup>5</sup> die wesenhafte verschiedene Grundauffassung zwischen kontinentaler und amerikanischer Mission dar. Frick behandelt das gleiche Thema unter dem Gesichtspunkt der inneren Missionsbegründung<sup>6</sup>. Hierher gehört auch der Aufsatz „Soziales Christentum“<sup>7</sup>.

Die Frage über „Reich Gottes und Mission“ behandelt Richter<sup>8</sup> und Lütgert<sup>9</sup>. In dem Aufsatz „Von Mission und Theologie“<sup>10</sup> handelt der erste Abschnitt über das gleiche Thema, während die beiden anderen von Volks- und Nationalkirchen, Christentum und Heidentum handeln. Die Theologie Karl Barths in ihrem Verhältnis zur Mission wird dargelegt in „Dialektische Theologie und Mission“<sup>11</sup>. Die im Protestantismus noch immer umstrittene Frage über den „Absolutheitsanspruch des Christentums“ und die daraus sich ergebenden Konsequenzen für die Mission behandelt Hartenstein im Sinne des Organs<sup>12</sup>. Erklärlicherweise findet das Thema Bibel und Mission viel Beachtung. Erwähnenswert sind die Aufsätze über „Das Problem der Geschichtlichkeit Jesu und seine Bedeutung für die Mission“<sup>13</sup>, „Die Bibel als Mittel zum Verständnis der biblischen Eschatologie“<sup>14</sup>, „Die Botschaft des Neuen Testaments an die Heidenwelt“<sup>15</sup>, „Der Heilsuniversalismus der Bibel“<sup>16</sup>, „Zur Missionsarbeit des Apostels Paulus“<sup>17</sup> und „Die Botschaft Johannes, des Evangelisten“<sup>18</sup> — als „Typus des stillen Grüblers und tiefen Erschauens göttlicher Schönheit“.

Das Problem Mission und Propaganda wird immer mehr zu einer inneren Angelegenheit des Protestantismus, und die Gleichsetzung von Mission = protestantische Glaubensverbreitung und Propaganda = katholische Missionstätigkeit finden wir bei ernstest protestantischen Missiologen nicht mehr<sup>19</sup>.

Es ist geradezu auffällig, wie wenig sich die amerikanische periodische Missionsliteratur mit der grundlegenden Missionstheorie auseinandersetzt.

Das Thema „Mission und Heimat“ wird grundsätzlich im Berliner Organ besprochen<sup>20</sup>. Es ist eine auch auf katholischer Seite bitter ernst zu nehmende Frage: „Kann die Opferwilligkeit der heimatlichen Kirche die finanzielle Verantwortung für ihre großen Heidenmissionen tragen?“<sup>21</sup> Zwecks Erfassung der Intellektuellen für die Mission empfiehlt Freytag sogenannte „Missionsstudienwochen“<sup>22</sup> besonders den Missionskonferenzen<sup>23</sup>. Die Anteilnahme der Frau am Missionswerk in England, Irland und Dänemark<sup>24</sup> findet verdiente Beachtung. Beachtenswerte Parallelen bringt der Aufsatz über „Die Pädagogisierung der Mission und das heimische Schulwesen“<sup>25</sup>. „Der Bildungswert der Missionserzählungen“<sup>26</sup> von Merkel, München, verdient aufmerksame Leser.

<sup>1</sup> Schlunk, Von den Höhen des Ölbergs 72. <sup>2</sup> EMM 1926, 194.

<sup>3</sup> EMM 1927, Januar, Beiblatt. <sup>4</sup> NAMZ 1928, 292.

<sup>5</sup> NAMZ 297. <sup>6</sup> NAMZ 1926, 194, 243.

<sup>7</sup> NAMZ 1928, 22. <sup>8</sup> NAMZ 1927, 3. <sup>9</sup> NAMZ 1927, 98.

<sup>10</sup> NAMZ 1927, 48. <sup>11</sup> NAMZ 1928, 228. <sup>12</sup> EMM 1928, 5, 34.

<sup>13</sup> ZMR 1927, 193. <sup>14</sup> NAMZ 1926, 97. <sup>15</sup> NAMZ 1928, 33.

<sup>16</sup> NAMZ 1926, 257. <sup>17</sup> EMM 1926, 131. <sup>18</sup> NAMZ 1928, 23.

<sup>19</sup> NAMZ 1927, 48 (über Mission, Kultur und Propaganda) und NAMZ 1928, 257 (Mission und Propaganda).

<sup>20</sup> ZMR 1927, 13. <sup>21</sup> NAMZ 1927, 350, 366. <sup>22</sup> NAMZ 1927, 117.

<sup>23</sup> NAMZ 1928, 241. <sup>24</sup> IRM 1926, 248 und NAMZ 1926, 339.

<sup>25</sup> NAMZ 1928, 270. <sup>26</sup> ZMR 1928, 97. Zum Abschnitt „Mission und Heimat“ vgl. die Darlegungen der Rundschau in diesem Hefte mit der Literaturangabe.

Die Qualifikation des Missionars, besonders in der heutigen Zeit, beleuchtet Richter<sup>27</sup>, während Kilper sein Thema einschränkt: „Was fordert die gegenwärtige Lage in China vom Missionar?“<sup>28</sup> Frick bejaht kategorisch die Frage: „Ist die Überzeugung von der Überlegenheit der Botschaft dem Missionar wesentlich?“<sup>29</sup> und versucht den Beweis mit den schon in seinem Buche über die Internationalität der Mission angewandten graphischen Darstellungen. „Der Missionar und die werdende chinesische Nationalkirche“<sup>30</sup> schneidet die heiß umstrittene Frage der missionarischen Sonderrechte an. Die Stellungnahme dazu zeigen klar zwei Artikel<sup>30</sup>.

Die Anpassung an die völkische Eigenart in den Missionsländern ist auch in den protestantischen Kreisen ein brennendes Problem. Grundsätzlich nimmt dazu Stellung: „Logos Spermatikos“<sup>31</sup>, „Christliche Mission und abendländische Kultur“<sup>32</sup>, „China und das Abendland“<sup>33</sup>, „Zum Verständnis zwischen Ost und West“<sup>34</sup> und „Der Nationalismus Jesu“<sup>35</sup> in chinesischer Auffassung. Geschichtlich im evolutionistischen Sinne hat die Anpassung Prof. D. H. Hoffmann (Bern) behandelt<sup>36</sup>, die Schwierigkeiten in der Gegenwart besonders in China Hunziller<sup>37</sup>. Von Einzelproblemen sind beachtenswert die Aufsätze über die missionarische Behandlung der Pubertätsriten<sup>38</sup> und Initiationsfeiern<sup>39</sup>. „Die Frage der Polygamie“<sup>40</sup> ist noch immer heiß umstritten, ebenso das „Rassenproblem in Afrika“<sup>41</sup>. Schwierig wird die Stellung der Mission zur Sun-Wen-Verehrung<sup>42</sup> und zur praktischen Durchführung seines Vermächtnisses, der drei Prinzipien<sup>43</sup>. Die indische Mission trägt schwer an der Unnahbarkeit des Hinduismus<sup>44</sup> und den synchretistischen Tendenzen der indischen Religionen<sup>45</sup>.

Eine feinsinnige „Psychologie der Bekehrung bei primitiven Völkern“<sup>46</sup> gibt uns Oehler; ähnlichen Inhaltes ist „Die sittlichen und religiösen Wirkungen des Christentums auf die Volksreligionen Malabars“<sup>47</sup> und gibt als solche an: Wandlung zu höherem sittlich-religiösen Streben, leichtere Anpassung an die neue Zeit, neue Überzeugung und neues Leben. Allerdings werden auch „Religiöse Verirrungen unter Heidenchristen“<sup>48</sup> nicht verschwiegen.

Bitter wird um das Problem „Kirche und Mission“<sup>49</sup> gerungen. Mirbt weist in seinem Aufsatz „Der kirchliche Charakter der katholischen Mission und seine Bedeutung für das katholische Missionswesen“<sup>50</sup> auf ein Vorbild hin, das wenigstens unter gewissen Einschränkungen nachzuahmen wäre. Die Verselbständigung der Missionen zu selbständigen Landeskirchen wird vor allem bezüglich Chinas besprochen: „Junge und alte Kirchen“<sup>51</sup>, „Vom Werden der chinesischen Nationalkirche“<sup>52</sup>, Christentum und nationale Strömung in China<sup>53</sup>, die Selbständigkeitsbestrebungen der christlichen Kirchen in China<sup>54</sup>, der Missionar und die werdende chinesische National-

<sup>27</sup> NAMZ 1928, 192.                      <sup>28</sup> NAMZ 1926, 57.                      <sup>29</sup> IRM 1926, 625.

<sup>30</sup> EMM 1926, 46; NAMZ 1926, 200. 230.                      <sup>31</sup> EMM 1927, 97.

<sup>32</sup> NAMZ 1926, 37.                      <sup>33</sup> EMM 1926, 81.                      <sup>34</sup> EMM 1926, 21.

<sup>35</sup> EMM 1927, 289 vom Chinesen T. J. Ku.                      <sup>36</sup> ZMR 1926, 97. 129.

<sup>37</sup> IRM 1926, 289.

<sup>38</sup> IRM 1927, 581 (bei dem Lokele-Stamm [Kongo]); IRM 1927, 364.

<sup>39</sup> IRM 1927, 192 (bei den Masasi, Afrika).                      <sup>40</sup> EMM 1927, 97.

<sup>41</sup> IRM 1928, 327.                      <sup>42</sup> EMM 1928, 50.                      <sup>43</sup> EMM 1928, 145.

<sup>44</sup> IRM 1928, 472.                      <sup>45</sup> EMM 1928, 164. 197. 226.

<sup>46</sup> EMM 1927, 166. 198. Über das gleiche Thema schrieb schon Junod in IRM 1926, 119.

<sup>47</sup> EMM 1926, 230. 270.                      <sup>48</sup> NAMZ 1926, 137.

<sup>49</sup> Zum Kirchenproblem äußern sich Knak und Richter, NAMZ 1928, 110. 115.

<sup>50</sup> NAMZ 1926, 353.

<sup>51</sup> IRM 1928, 610. Vgl. über Mission und Einheit EMM 1926, 322.

<sup>52</sup> NAMZ 1926, 41. 116.                      <sup>53</sup> EMM 1926, 355.

<sup>54</sup> EMM 1927, 355.

kirche<sup>55</sup>. Ähnliche Ideen werden ausgesprochen über „Die Kirchenbildung in Borneo“<sup>56</sup> und Afrika<sup>57</sup>. Die Heranbildung guter Führer des Volkes ist bei diesen Bestrebungen „das Gebot der Stunde“ auch in den Missionen der sog. Naturvölker<sup>58</sup>. Die Bestrebungen sind der Atomisierung des Protestantismus um so günstiger, zumal da in 15 Jahren „Cooperation“ nennenswerte Resultate in der Frage der Kirchenbildung nicht erzielt wurden<sup>59</sup>.

Literarisch treten von den Missionsmitteln besonders Schule und soziale Tätigkeit in den Vordergrund, aus dem Komplex der Schulfragen besonders die der religiösen Erziehung in der Mission. Das Problem legt uns Schlunk, den Lösungsversuch Richter auseinander<sup>60</sup>. Bereits im Jahrgang vorher war über das gleiche Thema geschrieben worden<sup>61</sup>. „Vom Ringen um die Missionsschule“<sup>62</sup> zeigt ihre schwierige Stellung, Notwendigkeit und Gefahren der Missionsschulen, wägt Pro und Contra ab<sup>63</sup>. Schulfragen der verschiedenen Gebiete: Afrika<sup>64</sup> (allgemein), Süd-Nigeria<sup>65</sup>, „Indien“<sup>66</sup> geben gute Illustrationen zu den grundsätzlichen Erörterungen. Wie auf der Jerusalem Tagung, so wurde auch in den behandelten Zeitschriften die Industrialisierung der Welt im allgemeinen<sup>67</sup>, im besonderen im Osten Asiens<sup>68</sup> und Afrikas<sup>69</sup> und die sich daraus ergebenden Aufgaben für die Mission erörtert.

Die Erweiterung des Rahmens der ZM macht es notwendig, auch die Themen, die dem Gebiete der Religionswissenschaft angehören, hier kurz zu nennen. Einen breiten Raum nimmt der Streit um Sadhu Sundar Singh ein<sup>70</sup>. In Zusammenhang mit der Missionstätigkeit werden die asiatischen Religionen<sup>71</sup> gebracht, im besonderen der Konfuzianismus<sup>72</sup> und Buddhismus<sup>73</sup>, ferner „Die Rolle der Magie in der Mission“<sup>74</sup>, „Heidnische Vorstellungen vom Jenseits und christliches Sterben in Borneo“<sup>75</sup>, „Götter- und Dämonenglauben im alten Samoa“<sup>76</sup>. Lehmann Walter schreibt über deutsche und indische Frömmigkeit<sup>77</sup>. Das religiöse Leben Japans berühren die beiden Aufsätze über „Die Wirkungen der japanischen Religionen auf das Volksleben“<sup>78</sup> und „Shintoistische Theodizee“<sup>79</sup>. Rust beantwortet die Frage: „Haben die Hottentotten Opfer gekannt?“<sup>80</sup> Prof. Scheffelowitz (Köln) veröffentlicht „Studien zur iranischen Religionsgeschichte“<sup>81</sup>. Allgemeines Interesse findet „Individualität und Religionsgeschichte“<sup>82</sup>.

Die vorliegende literarische Umschau zeigt uns auch hier, wie der Literaturnachweis erkennen läßt, daß die amerikanisch-englische Literatur den materiellen Zielen, Aufgaben und Mitteln weit größeres Interesse entgegenbringt als den ersten Grundfragen. Auch in der Art der Behandlung zeigt sich der materialisierende Geist weiter amerikanischer Missionskreise.

<sup>55</sup> NAMZ 1926, 110. <sup>56</sup> EMM 1927, 266.

<sup>57</sup> NAMZ 1926, 330. 372.

<sup>58</sup> So EMM 1928, 101. 131 Ausbildung der Führer bei den Noas.

<sup>59</sup> Die Übersicht in IRM 1926, 56 über die 15 verflossenen Jahre Cooperation lassen den Schreiber des genannten Artikels trotz aller aufgezählten Erfolge nicht froh werden.

<sup>60</sup> NAMZ 1928, 260.

<sup>61</sup> NAMZ 1927, 253.

<sup>62</sup> EMM 1927, 44.

<sup>63</sup> EMM 1928, 66.

<sup>64</sup> IRM 1926, 493.

<sup>65</sup> IRM 1928, 555.

<sup>66</sup> IRM 1928, 515.

<sup>67</sup> NAMZ 1926, 129.

<sup>68</sup> IRM 1927, 542.

<sup>69</sup> NAMZ 1928, 260.

<sup>70</sup> Seine Persönlichkeit EMM 1926, 258; seine Bedeutung für die Mission NAMZ 1926, 311; im Lichte unerschlossener Quellen EMM 1928, 70; der Kampf um S. NAMZ 1926, 129. 179; die Legende um S. ZMR 1926, 161; der Bankerott eines Apostels ZMR 1928, 1. 33. 129. 166.

<sup>71</sup> ZMR 1928, 65.

<sup>72</sup> IRM 1928, 588 vom Standpunkt eines Chinesen beleuchtet.

<sup>73</sup> IRM 1927, 1.

<sup>74</sup> NAMZ 1926, 214. 243.

<sup>75</sup> EMM 1927, 227. 266.

<sup>76</sup> ZMR 1928, 353.

<sup>77</sup> ZMR 1927, 115.

<sup>78</sup> ZMR 1926, 193.

<sup>79</sup> ZMR 1927, 378.

<sup>80</sup> NAMZ 1928, 361.

<sup>81</sup> ZMR 1927, 309.

<sup>82</sup> ZMR 1928, 225.

## Besprechungen

**Streit, P. Robert O. M. I.** Die Weltmission der katholischen Kirche. Zahlen und Zeichen auf Grund der Vatikanischen Missionsausstellung 1925. Hünfeld, Verlag der Oblaten 1928. (200 S. mit Abb. und eingedruckten Karten in Schwarz und Rotdruck.) Größe 8°. Leinwand Mk. 8.40.

Es ist sehr zu begrüßen, daß die Vatikanische Missionsausstellung im vorliegenden Buche unseres verdienten Missionsbibliographen eine Fortführung erlebt hat. Die Anregung dazu ging wieder vom Hl. Vater selbst aus (vgl. Wallenborn, Ein Missionsbuch des Hl. Vaters. Monatsbl. d. Obl. 28, 294 ff. u. KM 28, 307 f.), welcher auch den geeigneten Mann für dieses Werk auswählte. Zunächst erschien das Buch in italienischer (1926), dann in spanischer und amerikanischer (1927) und endlich 1928 in französischer und deutscher Ausgabe.

An der Hand der Statistiken und vor allem der zum Teil sehr anschaulichen graphischen Darstellungen wird der Leser gut eingeführt in das Wesen und die Aufgaben der katholischen Weltmission. Auf streng wissenschaftliche Form und kritischen Apparat wird verzichtet, was die Missionswissenschaft gewiß sehr bedauert, da gerade ein solches Werk, wie es andere Wissenschaften oft in mustergültiger Form bereits besitzen, auch uns sehr von Nutzen wäre. Trotzdem nehmen wir auch diese Gabe dankbar an, denn der Inhalt des Buches ist durchaus zuverlässig. Dafür bürgt schon der Name eines P. Arens S. J., auf dessen Berechnungen die Zahlenangaben beruhen. Das Buch will also zunächst nicht der Fachwissenschaft dienen, sein Zweck ist vielmehr und vor allem ein rein praktischer. Es wendet sich an den weiteren Kreis aller Gebildeten, Priester wie Laien, um bei ihnen Missionskenntnis, Missionsliebe und Missionsopfersinn zu wecken.

Dieser Aufgabe wird es in hohem Maße gerecht mit oft sehr ernstem, eindringlichen und überzeugenden Worten, welche das an sich schon beredte Zahlenbild begleiten. Darum wird das Buch auch besonders Missionsrednern wertvolle Dienste leisten. Auf vornehme und feine Ausstattung hat der Verlag alle Sorgfalt verwendet.

Im Interesse der Vollständigkeit hätten wir auch eine Berücksichtigung der heimatlichen Missionsbasis, nämlich der missionierenden Orden und Kongregationen, sowie der Missionsvereine gewünscht. Ferner des Anteils der einzelnen Länder an der Weltmission. Das könnte wohl auch geeignet sein, den Missionseifer anzuspornen. Dafür konnten einige Partien kürzer gefaßt werden, bzw. einzelne Graphiken ohne Schaden für das Ganze entfallen. Eine graphische Darstellung des Missionsalmosens ist wohl absichtlich unterblieben, obwohl es sehr lehrreich wäre. Auch eine straffere Systematik bei einzelnen Teilen hätte den Wert und die Übersichtlichkeit des Buches sicher erhöht; vielleicht auch einige graphische Darstellungen aus der Missionsgeschichte, welche an der Hand der Schmidlinschen Tabellen (vgl. seine Missionsgeschichte 535 und Leitfäden 3) leicht anzufertigen wären.

Diese kleinen Ausstellungen sollen uns indessen den Genuß des schönen Buches nicht im geringsten trüben, wie es auch im Rahmen des einer Besprechung zur Verfügung stehenden Raumes unmöglich ist, auf den reichen Inhalt noch tiefer einzugehen. Das Buch sei allen Missionsfreunden und allen, die es werden wollen, zur Lesung eindringlichst empfohlen. Hier sind tote und dürre Zahlen lebendig und blutvoll geworden. F. H a r i g S. V. D.

**Kirchliches Handbuch für das katholische Deutschland** herausgegeben von der Zentralstelle für kirchliche Statistik des kath. Deutschlands Köln. **Fünftehnter Band: 1927/28.** XX und 422 S. 8°. Herder Freiburg 1928. Preis gebunden Mk. 12.—

Ein Standardwerk der kirchlichen Statistik Deutschlands, das beste Orientierungsmittel, der genaueste und zuverlässigste Aufschluß über den gegenwärtigen Stand der katholischen Kirche in Deutschland, ein jährlicher

großer Rechenschaftsbericht über ihr Leben und Wirken wird mit Recht auch dieser Jahrgang unseres allbekanntesten und einzig dastehenden Handbuchs im Waschzettel genannt. In altgewohnter Weise berichten nach einer stereotypen Einleitung über die Organisation der Gesamtkirche (Papst, Kardinäle, Kurie, Hofstaat, diplomatische Vertretungen und Ordensleitungen) J. Sauren als Direktor der Kölner Zentrale über die deutsche kirchliche Organisation und ihre Einzeldiözesen mit Behörden und Anstalten, Prof. Hilling aus Freiburg über die kirchenrechtlichen Erlasse und Entscheidungen der Kurialbehörden sowie die hier interessierenden staatlichen, W. Böhler als Generalsekretär der Kath. Schulorganisation über das Unterrichtswesen in Reich und Ländern unter konfessionellem Gesichtspunkt, H. Auer als Bibliotheksdirektor des Freiburger Caritasverbandes über die caritativen und sozialen Vereine (mit tabellarischer Übersicht), P. Krose S. J. aus Bonn über deutsche Konfessionsstatistik (mit konfessioneller Bevölkerungsbewegung, Unterrichts-, Beamten- und Moralstatistik), Direktor Sauren über die religiösen Genossenschaften (einschließlich der missionierenden) und über kirchliche Statistik überhaupt (Seelsorgverhältnisse, Priesternachwuchs, Übertritte, kirchliche Handlungen und Mitteilungen der amtlichen Zentralstelle). Neu hinzugekommen ist ein Anhang zu den katholischen Organisationen über die kirchlich-religiöse Lage des katholischen Auslandsdeutschtums in Europa wie in den anderen Erdteilen von P. Größer aus Berlin angesichts der erhöhten Bedeutung und Aufmerksamkeit für diese Frage. Wiederum müssen wir die Vollständigkeit und Exaktheit aller Angaben begrüßen, können aber im Hinblick auf ihre Brauchbarkeit z. B. für unser kirchenkundliches Kolleg den Wunsch nicht unterdrücken, diese dürren und endlosen Ziffern und statistischen Erwägungen möchten auch einmal durch wirkliche Auseinandersetzung über das kirchliche Leben der deutschen Katholiken belebt und womöglich durch Anhänge über den Katholizismus in den übrigen Ländern ergänzt werden, für die wir von solchen Zusammenstellungen vollständig verlassen sind.

Die katholische Heidenmission, soweit Deutschland in Betracht kommt, hat wiederum in der IV. Abteilung P. Alfons Väth S. J. aus Bonn mit der bekannten Gewissenhaftigkeit und Geübtheit übernommen. Im I. Teil schildert er uns das Missionswesen in der bekannten deutschen Heimat, zunächst die verschiedenen Missionsvereine (Glaubensverbreitung, Kindheit Jesu, Petruswerk, Priestermissionsbund, Akadem. Missionsbund mit Missionskreuzzug der studierenden Jugend, Frauenmissionsvereinigung, Claversodalität, Missionsärztl. Institut, Miva und Superiorenvereinigung, aber diesmal nicht über Missionsgesellschaften), dann einzelne bedeutsame Missionstagungen (Berlin, Trier, Dortmund, Wien, Posen und Löwen); im II. die deutschen Missionsfelder, 1. neue Gebiete und Kräfte (Teffe, Poona usw.), 2. Zahlenbild mit Tabelle, 3. Liste der Missionsobern, 4. Neues über einzelne Gebiete (China, Japan-Korea, Südsee, Philippinen, Südafrika und Amerika), 5. in einem Rückblick Umfang, Katholikenzahl und Gesamtpersonal, diesmal ohne nähere Quellenangaben und wie immer mit nur mäßigem Urteil, das wir für die Zukunft gern erweitert und vertieft sehen möchten. Schmidlin.

\***Schneider, D. J.** in Berlin, Oberkonsistorialrat und Honorarprofessor, **Kirchliches Jahrbuch für die evangelischen Landeskirchen Deutschlands 1928.** Ein Hilfsbuch zur Kirchenkunde der Gegenwart. 55. Jhrg. 692 S. 8°. Bertelsmann Güterloh 1928. Preis gebunden Rm. 22.=

In vielem will uns dieses protestantische Kirchenjahrbuch besser gefallen als sein katholisches Gegenstück. Zunächst möchten wir aus ganzem Herzen unterschreiben, was im Vorwort über die Kirchenkunde gesagt wird, die bei uns noch so sehr im Argen liegt, fast noch so weit zurück als evangelischerseits vor 50 Jahren. Auch die Durchführung ist stärker auf diesen kirchenkundlichen Zweck eingestellt, der sich nicht mit nackten Ziffern und Statistikfragen begnügt, sondern auch in den lebendigen Stand der Kirche tiefer eindringt und daher einer wissenschaftlichen Erfassung desselben leichter

dienen kann. Nach einem 1. Kap. über die liturgische Bewegung der Gegenwart und ihre Bedeutung für die Reform des Gottesdienstes von Prof. D. Gennrich aus Königsberg behandelt Generalsuperintendent Prof. Schian aus Breslau im 2. Gemeinde und Gemeindeorganisation (Erörterung, Entwicklung, Gemeindegtag), der Herausgeber Schneider im 3. die kirchliche Statistik (konfess. Bevölkerungsaufbau, Bevölkerungsbewegung, Taufen, Trauungen, Mischehen, Konfirmanden, Abendmahlsbeteiligung, Beerdigungen, Übertritte, Theologen und Pfarrer, wozu einiges aus der Kriminal- und Moralstatistik), Direktor Ulrich von Magdeburg im 4. die innere Mission (Allgemeines, Diakonie, Vereinigungen, Erziehungswesen, Jugendbewegung, Arbeiterschaft, Wanderfürsorge, Gebrechlichendienst, Lasterbekämpfung und Volksbildung), P. Bunke von Berlin im 7. die innerkirchliche Evangelisation (im Verhältnis zur öffentlichen Mission, Organisation, Kirche, Theologie und Volksmission mit Rundschau), P. Frick von Bremen im 8. die Vereine (Gustav-Adolf-Stiftung, Evang. Bund, Diasporapflege, Reformierter Bund, Bibelgesellschaften, Kunst-, Pfarrervereine, Luthergesellschaft, Theologiebund, Philadelphia, Gesellschaft für Ausbreitung und Pädagogik, Zeitschriftenverein, Christenbund, Lutherstiftung, Reformationsgeschichte, Hilfsverein, Ansiedler und Auswanderer), Pfarrer Schubert aus Rom im 9. das evangelische Auslandsdeutschtum (in Europa, Asien, Afrika, Amerika und Australien), Mumm-Jagow aus Berlin im 10. eine kirchlich-soziale Chronik (Internationales, Kirchenbund, Landeskirchen, Arbeitsorganisationen, Tagungen, Schulungsarbeit, Wohnungsnot, Gesetzgebung, Arbeiterschaft, Kampf gegen Schund), Prof. Bachmann von Erlangen im 11. Kirche und Schule (I. Schul- und Erziehungswesen überhaupt, II. Religionsunterricht), wiederum der Herausgeber im 12. die kirchliche Zeitlage (Untergrund, Hemmungen, Apologetik, innerkirchlicher Aufbau, äußere Lage und ökumenische Bewegung), Oberkonsistorialrat Troschke von Berlin im 13. die kirchliche Gliederung mit Personalstand der Kirchenbehörden, Synoden, Prüfungskommissionen, Fakultäten und Predigerseminarien (Gesamtkirchenbund und einzelne Landeskirchen), wozu im 14. Kap. eine Totenschau kommt.

Auch der *Missionsabschnitt* über die deutsche evangel. Heidenmission im 5. Kap. von Pfarrer Paul Richter aus Werleshausen erscheint uns inhaltvoller als der schematisch-schattenhafte von P. Väth, sowohl aus dem heimatlichen Missionsleben nach den einzelnen Missionsgesellschaften und -konferenzen, als auch von den Missionsfeldern (West-, Süd-, Südwest-, Ostafrika, Indien, China, Japan, Niederländisch-Indien, Südsee, Amerika und Orient mit Missionsanschriften), vor allem, weil auch mehr auf die tatsächliche Bewegung und zugleich innere Entwicklung eingegangen wird, so daß sich ein viel konkreteres Bild über Fortschritt und Tätigkeit ergibt. Auch was Missionsdirektor von Harling aus Leipzig im 6. Kap. über Juden und Judenmission uns mitteilt, verdient unsere Beachtung um so mehr, als wir leider auf katholischer Seite keine systematisch organisierte Judenmissionsarbeit besitzen und daher diese in unserer kirchlichen Chronik nicht figurieren kann.

Schmidlin.

**Beltrán de Heredia, P. Fr. Vicente, O. P., Los Manuscritos del M. F. Francisco de Vitoria.** Españoles, V. Real Convento de Predicadores (1928). XI und 239 pp. gr. 8°. 12 Pes.

Der berühmte und besonders in letzter Zeit vielgenannte (vgl. z. B. die Vorträge des Prof. James Brown Scott, Direktors der Völkerrechtsabteilung der Carnegie-Stiftung 5.—12. Juni an der Universität zu Kiel, Lit. Beil. der K. V. Nr. 151 vom 28. Juni 1928) Dominikaner Francisco de Vitoria, Lehrer an der Universität von Salamanca († 1546), hat auch für die Missionsgeschichte und -wissenschaft eine hohe Bedeutung. Zwar hat er selber keine theologischen Werke herausgegeben, aber zumal die beiden Abhandlungen „De indis“ und „De Jure belli“, die nach seinem Tode in den *Relectiones theologicae* herausgegeben wurden (Lyon 1557, Salamanca 1565 usw.), haben seinen Ruf als Völkerrechtslehrer und als Missionstheoretiker fest begründet.

Zeitschrift für Missionswissenschaft. 19. Jahrgang

und seine Tätigkeit ist für die Stellung der Spanier zu den Indianern von hoher Bedeutung gewesen (vgl. Streit, *Bibl. Miss.* I 32 f.).

Das vorliegende Buch soll eine Vorarbeit sein zu der Veröffentlichung der sämtlichen Werke Vitorias. Nachdem im ersten Kapitel einige chronologische Notizen geboten worden sind (ca. 1486 als Geburtsjahr, 1509 Priesterweihe mit Dispens im 23. Lebensjahr, 1516 Beginn der Lehrtätigkeit in Paris, 1523 in Valladolid, 1526 in Salamanca), ferner nähere Angaben über die Grundlegung der Summa des hl. Thomas an Stelle der Sentenzen durch V. und über seine Lehrmethode, folgt im zweiten Kapitel (p. 27) die Besprechung der 28 erhaltenen und bekannt gewordenen Manuskripte von Werken Vitorias in Spanien, Portugal, Rom, Wien und London — Nachschriften seiner Schüler beim mündlichen Vortrag oder Kopien davon. Außer den genannten *Relectiones theologicae* enthalten sie den Kommentar zur gesamten Summa des hl. Thomas mit einigen Lücken.

Weiter handelt der Autor (p. 109 ss.) von der Chronologie der Vorlesungen. Uns interessiert hier besonders die Chronologie der *Relectiones*, zumal der *Relectiones* über die Inder. Die erste wurde um den Jahreswechsel 1538/39 gehalten, die zweite am 19. Juni 1539. Den Anlaß vermag der Autor nicht anzugeben. Vielleicht mag er in den Nachrichten zu suchen sein, die damals über neue Eroberungen in Südamerika, Peru, Chile usw. nach Spanien kamen und das Gewissen der Spanier beunruhigten. In einem Brief des Kaisers an Vitoria vom 31. Januar 1539 (p. 147 s.) spielt dieser anscheinend auf die erste *Relectio Vitorias* an, indem er erklärt, es handle sich nicht um rein juristische, sondern um theologische Fragen. Der Kaiser trägt ihm auf, mit anderen Theologen der Universität ein Gutachten über die Fragen abzugeben. Am 10. November desselben Jahres sendet der Kaiser ein weiteres Schreiben an den Prior von St. Esteban zu Salamanca, in dem er auf das schärfste Stellung nimmt gegen die Theologen und Prediger des Klosters, die zum Ärger des Volkes ohne sein Vorwissen über das Recht des Kaisers auf Indien diskutierten (148 s.). Dieser Brief kann sich kaum auf die Vorlesungen Vitorias beziehen, da ihm der Kaiser bereits am 31. März 1541 wiederum ein ehrendes Schreiben zusendet. Die Klage des Kaisers weist aber darauf hin, wie sehr der Gedanke an das in Indien geschehende Unrecht weite Kreise bewegte, wie sehr man bemüht war, dieses Unrecht abzustellen und wiedergutzumachen. Die Prediger und Universitätslehrer fürchteten deshalb auch den Zorn des Königs nicht, besonders bei den Dominikanern, die fast geschlossen für ihren großen Mitbruder Bartolomé de Las Casas eintraten.

Eine weitere Illustration zu dem eben Gesagten bilden zwei Dokumente in dem umfangreichen Apéndice des Buches; das erste eine Abhandlung der beiden Dominikaner Domingo de las Cuevas und Juan de Salinas von Alcalá „*De insulanis*“, in der die Antwort gegeben wird auf die Frage: *Quo jure principes christiani dominantur istorum insulanorum, id est in dorum* (aus der *Bibl. Real* zu Madrid; p. 220—235). Diese Abhandlung zitiert wieder eine *Relectio* von Domingo de Santa Cruz O. P., ebenso von Alcalá über dieselbe Materie. Das zweite ist ein Fragment aus der verlorengegangenen Schrift des Nachfolgers Vitorias auf dem Lehrstuhl von Salamanca, Domingo de Soto „*De ratione promulgandi Evangelium*“ (vgl. Streit, *l. c.* I 114). Das Fragment trägt die Überschrift: *An liceat civitates infidelium seu gentilium expugnare ob idolatriam* (p. 235—239). Es ist ja bekannt, daß Domingo de Soto auch in der Kontroverse *Las Casas-Sepulveda* hervorgetreten ist.

Auch in den übrigen Schriften Vitorias finden sich Stellen genug, die auch den Missionswissenschaftler interessieren. Mehrere davon sind im Apéndice abgedruckt. So der Kommentar zu 2. 2, q. 10, a. 4: *Utrum quaelibet actio infidelis sit peccatum* (185 ss.); zu *l. c. a. 12: Utrum pueri infidelium sint baptizandi invitis parentibus* (191 ss.); zu *l. c. a. 8: An fideles sint compellendi ad fidem* (196 ss.). So können wir der Veröffentlichung der Schriften Vitorias mit besonderem Interesse entgegensehen. Wenn bis zu diesem Ziele auch noch große Schwierigkeiten zu überwinden sind (vgl. 120 ss. 162), so

hoffen wir doch, daß diese Veröffentlichung nicht mehr allzulange auf sich warten lassen werde. Die vorliegende Arbeit hat die Sache jedenfalls um ein gutes Stück weitergebracht. P. Benno M. Biermann O. P.

**Finke, Prof. Dr. H., Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens.**

Erste Reihe. In Verbindung mit Beyerle und G. Schreiber herausgegeben von H. Finke. In der Sammlung: Spanische Forschungen der Görresgesellschaft. Herausgegeben von ihrem spanischen Kuratorium K. Beyerle, H. Finke, H. Schreiber. I. Band. Münster i. W. 1928, Verlag der Aschendorffschen Verlagsbuchhandlung. 8°. 392 Seiten. geheftet Rm. 17,50, gebunden Rm. 20.—.

Die Görresgesellschaft folgt dem Zuge des Nachkriegs-Deutschen und wendet ihre Forschungstätigkeit mehr als bisher der Iberischen Halbinsel zu, wo auch ich für wissenschaftliche Arbeiten 1928 zu weilen das Glück hatte. Dem durch seine jahrzehntelangen spanischen Forschungen bekannten Prof. Finke ist es gelungen, einen Stab von hervorragenden deutschen und spanischen Mitarbeitern zu obigem Sammelband zu gewinnen. Grundlegend deckt Georg Schreiber in seinem kulturellen Beitrag „Spanien und Deutschland. Ihre kulturpolitischen Beziehungen“ (S. 1—92) die mannigfachen Fäden auf, die seit der preußischen Denkschrift von 1917 gesponnen wurden, um innigere kulturelle Beziehungen zwischen Deutschland und den spanisch-portugiesischen Kulturbereichen zu schaffen. Anerkennung verdient auch die reichhaltige „Bibliographie der deutsch-spanischen Beziehungen (1913—1927)“ S. 63—92). J. Vives' Beitrag „Damasiana“ (S. 93—101) dient der Aufhellung dunkler Stellen in zwei Grabinschriften, von denen der große spanische Dichterpapst Damasus die eine seiner Schwestern Irene gewidmet hat, während die andere sich in der Papstkrypta der Katakombe von San Calixto befindet. „Der mozarabische Kirchengesang und seine Überlieferung“ von Peter Wagner (S. 102—141) weist überzeugend nach, daß die alte spanische Liturgie viel weniger von der der Araber beeinflusst ist, als vielfach angenommen wurde. In „Carácter de los documentos catalanes más antiguos“ (S. 142—148) liefert A. Griaera einen neuphilologischen Beitrag zum Altkatalanischen, während Beda Kleinschmidt O. F. M. in „Anna selbsttritt [selbdritt] in der spanischen Kunst. Eine ikonographische Studie“ (S. 149—165) einige der reichen Früchte, die der bekannte Kunsthistoriker auf seinen beiden Studienreisen nach Spanien 1926 und 1927 gepflückt hat, der Öffentlichkeit darbietet. Auf seine erst 1927 in Spanien gemachte wichtige Entdeckung aus dem Gebiete der mittelalterlichen Philosophie weist Martin Grabmann hin in „Ein ungedrucktes Lehrbuch der Psychologie des Petrus Hispanus (Papst Johannes XXI., † 1277) im Cod. 3314 der Biblioteca nacional zu Madrid“ (S. 166—173). Der Herausgeber der Abhandlungen, H. Finke, bietet in „Drei spanische Publizisten aus den Anfängen des großen Schismas. Matthäus Clementis, Nikolaus Eymerich, der hl. Vicente Ferrer“ (S. 174—195) einen kleinen Ausschnitt aus seiner langjährigen Forschertätigkeit in Spanien. Mit welcher Akribie der heutige Historiker arbeitet oder wenigstens arbeiten sollte, zeigt Fritz Streicher in „Die Kolumbus-Originale. (Eine paläographische Studie)“ (S. 196—250 nebst 6 Tafeln). Der umfangreiche Beitrag von Karl Eschweiler „Die Philosophie der spanischen Spätscholastik auf den deutschen Universitäten des siebzehnten Jahrhunderts“ (S. 251—325) rollt interessante Verbindungen auf. Den Missiologen interessiert besonders der Beitrag von J. Schmidlin „Missionsgeschichtliche Bestände in Spanien“ (S. 326—334). Es sind „Skizzen, die nur allgemein und vorläufig orientieren wollen“ und sich in der Hauptsache auf die Forschungen von P. Robert Streit O. M. I. und P. Otto Maas O. F. M. stützen (S. 326). Zu dem „Seitenblick ... auf die reichen missionsgeschichtlichen Archivalien und Manuskripte in den portugiesischen Archiven und Bibliotheken“ (S. 330) bietet der Aufsatz von E. A. Voretzsch „Auf den Fernen Osten bezügliche Manuskripte in den Bibliotheken Portugals“ in „Artibus Asiae“ 1 (1915), S. 40—45, gute Ergänzungen. Einen vorzüglichen Einblick in die deutsch-spanische Wirt-

schaftspolitik der letzten Jahre gewährt Othmar Feßler in „Beiträge zur Geschichte der deutsch-spanischen Handelsbeziehungen“ (1924—1927) (S. 335—379), worin er amtliche und nichtamtliche Quellen und Literatur geschickt verarbeitet. José Ma. Ramos y Loscertales liefert in „Un documento importante para los orígenes de la legislación aragonesa“ (S. 380—392) eine verfassungsgeschichtliche Studie zur navarro-aragonesischen Gesetzgebung, in der er sich mit Prof. Ernst Mayer auseinandersetzt. Als Ganzes darf diese erste Sammlung von Abhandlungen, zu der hervorragende spanische und deutsche Forscher beigesteuert haben, als ein vielverheißender Anfang einer fruchtbaren Mitarbeit der Görres-Gesellschaft an dem „deutsch-spanischen Kulturbündnis“ angesehen werden. P. Dorotheus Schilling O. F. M.

**Kleintitschen, P. Aug., M. S. C., Mythen und Erzählungen eines Melanesierstammes aus Papatava, Neupommern, Südsee.** 509 S. St. Gabriel, Mödling bei Wien 1924. 15.— Mk.

**Hofmayr, Wilh., Die Schilluk.** Geschichte, Religion und Leben eines Niloten-Stammes. XVI und 521 S., zahlreiche Abbildungen auf Tafeln, 3 Karten. St. Gabriel, Mödling bei Wien 1925. 20.— Mk.

Beide Werke sind umfangreiche Hefte (Bd. II, Heft 4 und 5) der „Ethnologischen Bibliothek des Anthropos“, die unter der Direktion von P. W. Schmidt S. V. D. herausgegeben wird. Sie sind die Frucht langjähriger mühevoller Sammeltätigkeit und Forschung bei den Eingeborenen des Missionsbezirkes der Verfasser.

Der reiche Schatz von Sagen und Dichtungen, den uns Kleintitschen in seinem Buch gehoben hat, beginnt mit einem Mythenzyklus über Religion und Soziologie. Es folgen Sagen über die bösen und die guten Totengeister, über die höchsten Geister, über die Träger des Firmaments und den Mond, über Sitten, Gebräuche und Tiere. Alle Sagen sind im Urtext und in deutscher Übersetzung wiedergegeben. Ihre Veröffentlichung kann als Fortführung der 1909 und 1910 erschienenen Mythensammlungen von P. Jos. Meier M. S. C. und P. Otto Meyer M. S. C. gelten. Eingehende Einleitungen zu den 7 großen Abschnitten und zahlreiche Anmerkungen geben wertvolle Erläuterungen zu dem vielen Neuen, das hier geboten wird, und zeichnen mit dem Text der Mythen und Erzählungen ein Bild vom Denken, Glauben und Leben eines abgelegenen Austronesiervolkes.

Auch das Werk von Hofmayr gibt in Urtext und Übersetzung eine Fülle (etwa 130 S.) von Religionserzählungen, Mythen, Sagen, Märchen, Fabeln, außerdem Sprichwörter, Rätsel und Lieder (mit Melodien) eines primitiven Volkes. Aber all das ist nicht nur gesammelt und gruppiert, es erscheint vielmehr als Quellengrundlage und Beispielmateriale für einen umfassenden Text, der eine Untersuchung bietet über die Urheimat der Schilluk, ihre Wanderperiode und ihr Selbstwerden am Weißen Nil, der in scharfsinniger Weise das Wesentliche der Tradition, der Ausbreitung, der Sprache und eingehend die staatlichen Verhältnisse, Sitten und Sittlichkeit, materielle und geistige Kultur des selbstbewußten Schillukstammes behandelt. Besonders ausführlich sind dann die Abschnitte über die religiösen Anschauungen der Schilluk, die eine Religion für sich bilden. Gemeinsam mit den Galla und den Semiten Afrikas haben die Schilluk einen vagen Monotheismus, Ahnenkult und Geisterglauben. Der Gottesgedanke ist auch für dieses Volk „das Rückenmark alles religiösen Anschauens und Fühlens“. Die Verehrung der Ahnen, die das ganze Leben der Neger durchdringt, ist bei den Niloten alt. Die Schilluk beschränken sich in der Hauptsache auf den Kult ihrer Königsahnen und Nationalhelden. Ihr Animismus ist unklar und findet sich als niederer Aberglaube ausgeübt von den Hexenmeistern. Diese erlernen ihr Amt und sind zu unterscheiden von den durch Träume berufenen Priestern. Bei besonderen religiösen Eigentümlichkeiten werden vom Verfasser auch die Kultformen von Nachbarstämmen herangezogen. Vergleichend werden kritische Bemerkungen gemacht. An Gleichheiten und Ähnlichkeiten mit der Religion

anderer afrikanischer Völker wird hingewiesen und evtl. Zusammenhänge zu durchleuchten versucht. Gerade die Kapitel über die religiösen Vorstellungen der Schilluk, die vor allem dem vergleichenden Religionsforscher reiche Anregung bieten, zeigen, wie sehr Hofmayr tief schürft. Die Fülle der gemachten Erfahrungen, die Vertrautheit mit den Einzelheiten kommt ihm dabei zu Hilfe. Ein reiches Material ist hier zusammengetragen und verarbeitet. Es ist der Niederschlag eines zehnjährigen Wirkens (von 1906 bis 1916) bei den Schilluk, wozu noch die Aufzeichnungen von Mitmissionaren, besonders die des verstorbenen P. Banholzer, wohl des besten Schillukkenners, zur Verfügung standen. Als Ganzes ist das Werk in seiner umfassenden, eingehenden Darstellung ein gründliches Handbuch für Schillukmissionare, ein anregendes Buch für jeden Missionsfreund. Es ist die wertvolle ethnographische Monographie eines 120 000 Seelen zählenden primitiven Kriegervolkes am oberen Nil, das wohl als das Aristokratenvolk unter den Negern bezeichnet wird. Die Anordnung des Buches ist übersichtlich, der Stil flüssig und klar. Die beigegebenen Bilder sind gut ausgewählt. In allem ist das Werk ein neues Zeugnis für die hohen wissenschaftlichen Leistungen deutscher Missionare.

Dr. X., Münster.

Der Brahmanenapostel P. L a c o m b e S. J. schenkt uns als Manuskript gedruckt ein Schriftchen über sein Lebenswerk, *L'œuvre de la conversion des hautes castes au Collège St. Joseph Trichinopoly* (36 pp., Rom, Missionssekretariat der Jesuiten): zunächst über Problem und Aufgabe (Dringlichkeit, Nobilitätsmethode, Konferenzen und Privatunterredungen, Bücher und Tracts, Hindumentalität, Bekehrungsmotive, Enttäuschungen und Schwierigkeiten), dann eine Geschichte des Werkes (St. Mary's Tope) und der Bekehrungen (mit der darauf folgenden Reaktion).

15 Jahre beim Bergvolke der Baininger, so betitelt P. Leo Brennkmeier M. S. C. seine Tagebuchblätter, in denen er schlicht und anspruchslos, aber anschaulich und lehrreich seine Erlebnisse, Tätigkeit und Beobachtungen als Missionar in den Bergen von Rabaul auf der Südsee seit Ende 1912, speziell auf der neuen Missionsstation Kamanacham schildert, besonders ausführlich den Aufstand von 1919 und in einem Schlußrückblick den Stand der Mission (96 SS., Hiltrup 1928).

In bunter Mischung ziehen die diesjährigen Beiträge von Priester und Mission (Jahrbuch der Unio Cleri pro missionibus in den Ländern deutscher Zunge, 12. Jahrgang 1928, Selbstverlag Aachen, 123 SS.) an uns vorüber, ohne freilich etwas über oder für die Missionswissenschaft zu bringen (was ja eigentlich auch nicht ihr Zweck ist), über Bedeutung der Völkerkunde für Mission und Heimat von P. Höltker S. V. D., über die Missionsbestrebungen des neueren Hinduismus von P. Väth S. J., über eine neue Methode für Indien (Laiengesellschaft) von Zacharias, über Staat und Kirche in Brasilien von Strömer O. F. M., über das Wirken der österreichischen Redemptoristen in Dänemark von Jarowski C. S. S. R., über das Missionsapostolat der monastischen Orden vom Laien Peters (ungewöhnlich lange, aber doch Broschüre von P. Neut über Moines et apôtres übersehen), über die Mission als Werk der Liebe von Dr. Baeumker, über das heimatliche Missionshilfswesen und Seelsorger von Generalsekretär van der Velden, schließlich eine Predigtprobe von P. Freitag über das fürbittende Missionsgebet, eine Katechese von Religionslehrer Dörner über Heidenmission und Du, eine Anpreisung des Streitschen Werkes als Missionsbuch des Hl. Vaters von P. Wallenborn, Berichte über die Unio, andere Missionsvereine und -veranstaltungen, alphabetisches Register und Bücherverzeichnis.

Die seit den Kriegs- und Nachkriegsschilderungen unterbrochenen „Blüten und Früchte“ vom heimatlichen und auswärtigen Missionsfelde der Oblaten von der Unbefl. Jungfrau sind wieder aufgenommen worden durch drei Bändchen: Nr. 13 Auf zum Okawango (85 SS. 1927. Pr. 1,20 Mk.) vom Apost. Vikar Gotthardt aus Südwestafrika über die bewegte Geschichte der Missionsgründung am Okawango (Andara, Njangana und Andara); Nr. 14 Missionsbilder aus dem Basutoland (111 SS.

1927. Pr. 1,50 Mk.) von P. Rommerskirchen über die Bekehrungen in dieser vielversprechenden südafrikanischen Mission (bes. von König Griffith) unter hochehrfreulichem und anschaulichem Eingehen auf die Methode an Hand der Briefe und Aufzeichnungen der PP. Hentrich, Closset und Lebreton; endlich Bei den Deutschen in Westkanada (84 SS. 1928. 1,40 Mk.) von P. Pietsch über das Leben der deutschen Auswanderer und die Arbeiten der Oblaten unter ihnen.

Die zahlreiche Literatur über den Stifter der Weißen Väter wird durch eine sehr populäre und abhängige von P. Terhünte S. C. J. vermehrt: Kardinal Lavigerie, ein Apostel Afrikas (1.—4. T. Missionshaus Sittard. 42 SS. Pr. 80 Pfg.).

In den von der Deutschen Gesellschaft für Missionswissenschaft durch Prof. Dr. Mirbt aus Göttingen herausgegebenen Missionswissenschaftlichen Forschungen (Leipzig, Hinrichssche Buchhandlung 1928) sind zwei gründliche und wissenschaftliche, bei uns den Wunsch nach katholischen Seitenstücken erweckende Untersuchungen zur deutschen protestantischen Missionsgeschichte erschienen: aus der auswärtigen Heft 5 von Mirbts Schüler Lic. Erwin Steinborn über Die Kirchenzucht in der Geschichte der deutschen evangelischen Mission (236 SS., geh. 12,20 Mk.), nach einer wertvollen Einführung über Aufgabe, Methode und Quellen (bes. Konferenzprotokolle, Kirchenordnungen und Missionarberichte) in den hauptsächlichsten Missionsgesellschaften und danach geordnet jeweils über Wesen, Zweck, Mittel, Organe, Verfahren, Folgen, Aufhebung, Objekt (Abfall, Dekalog, Ärgernisse, soziale Institutionen, eheliche Verhältnisse und Übertretung der Gemeindeordnungen), Schwierigkeiten und Bestreitung des Zuchtrechts 1. in der Brüdermission, 2. in der Basler, 3. der Berliner, 4. der Rheinischen, 5. der Leipziger und 6. der Hermannsburger Mission, mit einer Zusammenfassung und einem Sachregister am Schluß, aber ohne Eingehen auf die theoretische Seite des Problems; aus der heimatischen Missionsentwicklung als Heft 6 Der Missionsgedanke im evangelischen Deutschland des 18. Jahrhunderts von Lic. Martin Richter (191 SS., geh. 10 Mk.): 1. das Verhältnis der lutherischen Orthodoxie zur Mission um die Wende des Jahrhunderts (Wittenberger Gutachten, Hollaz, Neumann, Lyser, Fecht, Loescher, Neumeister und bes. Cyprian), 2. neue Ansätze (bei Leibniz, Mel und Boltz), 3. die Anfänge der Aufklärung in ihren Missionsbeziehungen (Wolff, Fabricius, Reimarus, Schubert, Lüderwaldt, Eberhard), 4. die Stellungnahme des Pietismus zur Missionsidee in Halle (Spener, Francke, Lange, Rambach, Callenberg, Baumgarten, Buddeus, Hornung, Boehmer), aus Herrnhut (von Zinzendorf allgemein wie über Ziel, Motiv, Methode und Gesinnung der Missionsarbeit, dazu Spangenberg) und in Württemberg (Pfaff, Weismann, Reuß, Bengel), 5. die Missionseinstellung der Übergangstheologie (Mosheim, La Croze, Bock, Michaelis), des Rationalismus (Semler, Sack, Teller, Jerusalem, Töllner, Basedow, Döderlein, Hencke und Eckermann) und im sog. Supranaturalismus (Seiler, Storr, Flatt, Reinhardt und Goetze), endlich 6. der Missionsgedanke bei den klassischen Literaten und Dichtern (Lessing, Goethe, Herder, Jung-Stilling und Claudius), zuletzt mit eingehendem Literaturverzeichnis und alphabetischem Register, alles quellenmäßig belegt, eine würdige Parallelarbeit zu Grössel fürs 17. und zu Mirbt fürs 18. Jahrh. (wozu jetzt auch E. zur Nieden über den Missionsgedanken in der systematischen Theologie seit Schleiermacher), wichtig für die prinzipielle Grundlegung des protestantischen Missionswesens und auch zum Verständnis der gesamtheologischen Entwicklung, mit zahlreichen Ausblicken auf unsere katholische Mission (S. 1, 5, 15 ff., 20, 25, 37 f., 47, 52 f., 64 f., 71, 90, 92 f., 133, 136, 142, 171).

Viel flacher als diese echt deutschen Missionsstudien namentlich nach der wissenschaftlichen Seite und ohne jeden Quellenapparat, aber inhaltlich sehr sachkundig und anregend ist ein von der Universität Cambridge preisgekrönter, auf eigene Beobachtungen in Indien und Meinungs-austausch mit Missionaren, häufig auch auf indische Zeitungsartikel zurückgehender „Essay“

von Robert Smith Wilson B.A. über die indirekten Wirkungen der christlichen Indienmission, worunter er im allgemeinen nur die protestantischen versteht: *The indirect effects of Christian Missions in India* (224 SS., 12 London, Clarke 1928, Pr. 6 S.), im I. Teil über die indirekte Einwirkung des christlichen auf das hinduistische Denken und Ideal (1. Einführung, 2. Sozialreformbewegungen, 3. Einfluß auf andere Religionen, 4. Samajbewegung, 5. indische Christenprobleme), im II. über verschiedene Gesichtspunkte des indischen Missionswerks (1. Missionsproblem, 2. missionarische Erziehung, 3. Missionsinstitutionen, 4. Evangelisation und 5. Interpretation) mit Index.

Als Rezensionsexemplar überreicht *Orientalische Bibliographie* von Scherman (Berichtsjahr 1926, 1. Heft, Berlin, Reuther-Reichard 1928, Pr. 10,70 Mk., 82 SS.).

Eingesandt: *Das Neue Testament*, übersetzt und kurz erläutert von P. Konstantin Rösch O. M. Cap. (110.—130. T., Schöningh, Paderborn 1928, geb. 2 Mk.), Einführung in die lateinische Bibel, ein Handbuch für Vorlesungen und Selbstunterricht von Prof. Dr. Stummer (ebd., 290 SS.) und *Juris Canonici et Juris Canonico-Civilis Compendium*, T. III, P. 2, von A. de Meester J. C. D. (347 SS., Brugis, Desclée 1928), wovon wir leider keine ausführliche Besprechung bieten können, weil diese Werke mit Missionswissenschaft nichts zu tun haben.

## Missionsbibliographischer Bericht

Von P. Joh. Rommerskirchen, O. M. I., Hünfeld.

Abkürzungen: ZMR = Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft. RHM = Revue d'histoire des Missions. KM = Katholische Missionen. MC = Missions Catholiques. LeMC = Le Missioni Cattolice. AAS = Acta Apostolicae Sedis. AIA = Archivo-Ibero-Americano. Für protestantische Arbeiten sei verwiesen auf den Missionsbücherwart und *The International Review of Missions* Vol. XVII, 1928. Soweit mir möglich, habe ich in [ ] Besprechungen der Bücher angegeben.

Dem P. Joh. Dindinger O. M. I., Rom, und den beiden Franziskanern Odulphus van der Vat, Holland, und Siegfried Stokman, Belgien, sei an dieser Stelle herzlich gedankt für ihre Mitarbeit. Der Bericht wurde abgeschlossen am 15. Dezember 1928.

### 1. Missionsbibliographie

- J a n n, Adelhelm, O. M. Cap., Die Aktensammlung des Bischofs Anastasius Hartmann zu einer Geschichte der Kapuzinermissionen in Tibet, Nepal und Hindustan. (Sonderabzug aus „St. Fidelis. Studien und Mitteilungen der Schweizerischen Kapuzinerprovinz“. Bd. VII [1919]—XI [1923].) 8<sup>o</sup>, 134 S. Luzern, Fidelis-Buchdruckerei, 1925.
- P. Rochus Cochia von Cesinale und seine Missionsgeschichte des Kapuzinerordens (Jahrbuch des Akadem. Missionsbundes. Freiburg, Schweiz. IX, 1928, S. 16—32).
- Le Missioni dei Servi di Maria. Periodico Mensile. Anno I: 1928 (Via S. Marcello 20 — Roma). Berichtet über die Missionen der Serviten: Ap. Präf. Swaziland in Südafrika und Prälatur Alto Acre und Alto Purús (Brasilien).
- L e o n h a r d t, Carlos, S. J., Papeles de los antiguos Jesuitas de Buenos Aires y Chile (Publicaciones del Instituto de investigaciones históricas de la Facultad de Filosofía y Letras de Buenos Aires, núm. XXXIV). 4<sup>o</sup>, 48 p. Buenos Aires, Imp. de la Universidad, 1926. [AIA 1928, 267, Pérez.]
- L e v i s o n, M. W., Zur Würdigung von Rimberts Vita Anskarii (Schriften d. Vereins f. Schleswig-Holst. Kirchengeschichte 1926, 163—185).
- Missioni Domenicane. Periodico Missionario Trimestrale edito dai Padri Domenicani della provincia Romana. Anno I, 1928.

- Monasterio, Ignacio, O. S. A., P. Mtro. Diego Basalenque O. S. A. (Verfasser der Historia de la Provincia de San Nicolás de Tolentino de Michoacán; vgl. Bibliotheca Missionum II, nr. 2083) (Archivo Agustiniiano 1928, 408—417).
- Montoto, Santiago, Colección de Documentos Inéditos para la Historia de Ibero-América. Tomo I: Documentos. II: Nobiliario Hispano-Americano del siglo XVI. 8º, 427, 404 p. Editorial Ibero-Africano-Americanista, Madrid. — Veröffentlichungen aus dem Indienarchiv von Sevilla. Sollen jährlich 6 Bände erscheinen. Enthalten auch wertvolle Dokumente für die Missionsgeschichte.
- Oliger, L., O. F. M., *Conspectus brevis fontium Missionum Fratrum Minorum in Extrema Oriente saec. XIII—XIV* (Acta Ordinis Fratrum Minorum XLVII, 1928, 224—31).
- Revista de la Exposición misional de España. Organó oficial redactado y publicado por el comité ejecutivo. 1. Heft: Okt. 1928, erscheint monatlich.
- Ruiz de Larrinaga, J., O. F. M., P. fr. José de Arlegui: Rosgos bibliograficos (AIA 1928, t. XXIV, 289—307).
- Schmidlin, Literarische Umschau: Die neue französische Zeitschrift für Missionsgeschichte, Revue d'Histoire des Missions 1924—27 (ZMR 28, 65—67).
- Missionsgeschichtliche Bestände in Spanien (Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens, hrsg. v. H. Finke. Aschendorff, Münster. 8º, 392 Seiten. S. 326—334).
- Streit, R., O. M. I., Bibliotheca Missionum. IV. Band: Asiatische Missionsliteratur 1245—1599. 8º, XII, 24 u. 626 S. Aachen, Aachener Missionsdruckerei, 1928.

## 2. Grundlegende Missionslehre

- Bosch, V. van den, Het Apostel-Hart van Jesus. 8º, 142 p. Antwerpen, Prokure der Missionarissen van Africa, 1928.
- Carminati, C., Corso di conferenze missionarie. Compendio di Missiologia. Nuova edizione. 16º, 400 p. Bergamo, 1928. [LeMC 28, 185, Tragella.]
- Dumoulin, H., S. J., Missionsberuf. Mit einem Geleitwort von P. L. Esch S. J. (Feuer Gottes, Heft 2). 8º, 48 S. Missionsprokura, Aachen 1927. [KM 28, 31, Otto.]
- Kappenberg, A., S. V. D., Die Mission in der christlichen Heilsordnung (ZMR 28, 97—117).
- Kasbauer, Sixta, Die Teilnahme der Frauenwelt am Missionswerk (Missionswissenschaftl. Abhandlungen u. Texte 11). 8º, XII u. 200 S. Münster, Aschendorff, 1928. [ZMR 28, 379, Vöth.]
- Kilger, Laurenz, O. S. B., Sinn und Fortschritt der Missionsgeschichte (ZMR 28, 289—302).
- Peters, Jos., Katholische Aktion und Heidenmission (KM 28, 261—264).
- Schmidlin, Übernationalität der katholischen Weltmission (ZMR 28, 302—319).
- Missions- und Religionswissenschaft (ZMR 28, 1—4).
- \*The Complete Report of the enlarged meeting of the international Missionary Council, held on the Mount of Olives, Jerusalem, March-April 1928. 8 vol. Oxford, University Press, 1928.
- Vol. I: The Christian Life and Message in Relation to Non-Christian Systems.
- Vol. II: Religious Education.
- Vol. III: The Relations between the Younger and Older Churches.
- Vol. IV: The Christian Mission in the Light of Race Conflict.
- Vol. V: Christianity and the Growth of Industrialism in Asia, Africa and South America.
- Vol. VI: The Christian Mission in Relation to Rural Problems.
- Vol. VII: International Missionary Cooperation.
- Vol. VIII: Adresses delivered at the Jerusalem. Council Meeting.

Tricot, A., Saint Paul, Apôtre des Gentils (Bibl. cathol. des sciences relig.). 12<sup>o</sup>, 201 p. Paris, Bloud, 1928.

### 3. Praktische Missionslehre

- Awick, J., S. J., Javaansche Muziek en het Aanpassingssysteem (Het Missiewerk 1928/29, 7—26).
- Beaupin, Mgr., Les missions catholiques et la lutte contre l'opium et les stupéfiants (Konferenz im Institut cath. de Paris 9. 1. 1928). Paris, Amitiés cath. franç. 12<sup>o</sup>, 32 p.
- Bierbaum, Max, Die liturgischen Vorrechte Frankreichs im Orient (ZMR 28, 354—355).
- Boeck, A. de, Christelijke Kunst in de Missielanden (Kerk en Missie 1928, 97—104).
- Bösch, M. A., Ahnenkult und Magie, unsere Hauptgegner bei der Missionierung der Bantuheiden (ZMR 28, 265—267).
- Constantinus van Schiedam O. M. Cap., De Missiegedachte bij de Volkeren. 8<sup>o</sup>, 158 p. Eindhoven, N. V. Lecturis, 1927.
- Conventio inter Sanctam Sedem et Rempubicam Lusitaniae (AAS 28, 129—134).
- Corman, Alfred, L'accord entre le Saint-Siège et le Portugal (Bulletin de l'Union du Clergé 1928, 93—106).
- Danzer, B., O. S. B., St. Benedikts Regel als Erziehungsnorm für Missionare (ZMR 28, 20—34).
- Dufonteny, G., C. S. S. R., La Méthode d'évangélisation chez les Non-Civilisés (Le Bulletin des Missions 1927: 265—282; 337—349; 365—375; 1928: 20—31; 116—127; à suivre). Dazu vgl. Entre deux Etapes. La thèse du P. Dufonteny et l'échange de vues auquel elle donne lieu (Le Bulletin 1928, 58—66). Dazu auch: L'Apostolat sur les bords du Fleuve Orange (ibidem 72—76) und Gorju, L'Apostolat dans l'Urundi (ibidem 164—169).
- Grentrup, Theod., S. V. D., Die Missionsfreiheit nach den Bestimmungen des geltenden Völkerrechts (Beiträge zum ausländ. öffentl. Recht u. Völkerrecht, Heft 5). 8<sup>o</sup>, 112 S., Berlin, Gruyter, 1928. [Antonianum 1928, 503—504, Jarre; ZMR 28, Bierbaum.]
- Die beantragte Trennung von Staat und Kirche in Niederländisch-Ostindien (ZMR 28, 355—358).
- Die Neuordnung der portugiesischen Patronatsrechte in Fernasien vom 15. April 1928 (ZMR 28, 249—251).
- Mission und Konkordat (KM 28, 101—103).
- Jarre, Cyrillus, O. F. M., De iis qui Vicariatium vel Praefecturam Apostolicam sede vacante vel impedita regunt (Antonianum 1928 [III] 191—212; 321—332).
- L'âme des peuples à évangéliser. Compte rendu de la 6. semaine de Missiologie de Louvain 1928. Louvain, Éd. du Mus. Less. 1928. [ZMR 28, 383, Schmidlin.]
- Le culte habituel de Souen Ouen [Suen Wen] (Le Bulletin cath. de Pékin 1928, 629—640).
- Noll, H., O. F. M., Psychologische Methode im Katechumenen-Unterricht (KM 28, 239—241).
- Ohm, Th., O. S. B., Einige Bemerkungen zum Kirchenbauproblem im fernen Osten (ZMR 28, 57—61).
- Irdische Vorteile als Bekehrungsmotive (ZMR 28, 208—221).
- Peters, Jos., Die ignatianischen Exerzitien in den Missionen von 1800 bis zur Gegenwart (KM 28, 106—112).
- Innere Organisation der ignatianischen Exerzitien in den Missionen (KM 28, 140—144).
- Schmidlin, Zur „Indianisation“ der indischen Kirche (ZMR 28, 61—63).
- Schmidt, W., S. V. D., Die Bedeutung der Ethnologie und Religionskunde für Missionstheorie und -praxis (ZMR 28, 117—131). Vgl. Bibliogr. Bericht 1927, 82.
- Schmutzer, J.-Ten Berges, S. J.-Maas, W., Europeanisme of Katholicisme. 8<sup>o</sup>, 104 p. Utrecht, De Gemeenschap, 1927. [KM 28, 387, Lehmacher.]

- V äth, Alfons, S. J., Das portugiesische Patronat in Indien. Ein neues Abkommen zwischen Rom und Portugal (KM 28, 209—214).
- V r o m a n t, G., De vicario delegato in territorio Missionum (Periodica de re morali, canonica, liturgica 1928, 68\*—79\*).
- De bonis Ecclesiae temporalibus, ad usum praesertim Missionariorum et Religiosorum. 8<sup>o</sup>, XIV, 397 p. Editions du Museum Lessianum, Louvain 1927. [ZMR 28, 186, Schmitz; KM 28, 132; Antonianum 28, 107—112, Jarre.]
- W a f f e n d e s L i c h t e s. I. Vorbereitung des Bodens. II. Vom Heiden zum Christen. III. Negerseelsorge. IV. Europäische Gehilfen. V. Einheimische Helfer. — Gewährt guten Einblick in die Missionsmethode der Weißen Väter (Afrika-Bote 1928, 257—288).
- W a l t e r, G., O. M. Cap., Angewandte Missionswissenschaft (ZMR 28, 255—261).

#### 4. Missionsgeschichte

- A i g r a i n, R., Civaux et les origines du christianisme en Poitou (Revue d'histoire de l'église de France t. XIV, 25—42).
- A n c i e n s m o n u m e n t s c h r é t i e n s e n C h i n e (Le Bulletin Catholique de Pékin 1926, 387—391).
- A r i m o n t, J.-Brou, A., S. J., Jésuites Missionnaires au XIX<sup>e</sup> siècle. 1. Aperçu général des Missions de la Compagnie. 2. Monographie d'une Mission. Le Bengale occidental. 8<sup>o</sup>, 106 p. Paris, Editions Spes, 1928.
- A u f h a u s e r, J. B., St. Franziskus' Werk im Lichte der Heidenmission (St. Franziskus. Festschrift zum 700. Todestag des Heiligen, 1226—1926; München, Eder, 1927; p. 86—91).
- B a s i l e d e S a i n t - F r a n ç o i s, Documents sur les missions des Carmes déchaussés: relation inédite de la fondation de Bassorah, 1623 (Études carmélitaines historiques et critiques 27, 215—236).
- B a u d r i l l a r t, Mgr., L'activité missionnaire de l'église à travers les âges. 12<sup>o</sup>, 39 p. Paris, Les Amitiés cath. franç. 1928.
- B a z i n, R., Carlo de Foucault, Esploratore al Marocco, eremita nel Sahara, trad. di Cl. Moutrezza. 290 p. Milano, S. Lega Eucaristica, 1927. [LeMC 28, 48, Tragella.]
- B e l t r a m i, Luca, Padre Samuele Mazzuchelli, Missionario Domenicano nell' America del Nord dal 1829 al 1864. 8<sup>o</sup>, 154 p. Milano 1928.
- B e r n a r d, Henri, S. J., Die ersten Missionare in China im XVI. Jahrhundert (KM 1928, 357—361). Vgl. dazu Le Bulletin cath. de Pékin 1928, 618—629.
- B l a n k e, F., Die Entscheidungsjahre der Preußenmission, 1206—1274 (Zeitschrift für Kirchengeschichte. Gotha 1928, XLVII, 18—40).
- B o y t o n, Neil, S. J., Mississippi's Black Robe. A story of Father Marquette. 8<sup>o</sup>, 192 p. New York, Benziger, 1927.
- B r é h i e r, Louis, Les missions franciscaines au moyen âge (St. François d'Assise. Son œuvre. Son influence 1226—1926. 4<sup>o</sup>, 320 p. Paris, Droz, 1927, p. 288—309).
- Les missions chrétiennes chez les Slaves au IX<sup>e</sup> siècle (Le monde slave. Paris 1927, 29—61).
- B r i o n, Marcel, Bartholomé de Las Casas, „Père des Indiens“. 8<sup>o</sup>, 310 p. Librairie Plou, Paris 1927. [KM 28, 227, Otto; RHM 28, 141, Brou.]
- B u l l ó n y F e r n á n d e z, Eloy, Un colaborador de los Reyes Católicos. El Doctor Palacios Rúbios y sus obras. 4<sup>o</sup>, XI, 400 p. Madrid, Suárez, 1927. Kapitel V, p. 115—168 behandelt la actuación de Palacios Rúbios como consejero de la Corona, su intervención en el gobierno de América, sus relaciones con Bartolomé de las Casas.
- C a l l u s, D., Due missionari domenicani maltesi in Oriente nel cinquecento (Memorie Domenicane 26, 386—408). Sind die PP. Ambrosio Buttigeg und Antonino Zahara, die 1553 zum chald. Patriarchen nach Mesopotamien geschickt wurden.
- C a n d i d e d e N a u t, O. M. Cap., Pages glorieuses de l'épopée canadienne. Une mission capucine en Acadie. 8<sup>o</sup>, XV—338 p. Paris et Montpellier 1927. [Revue d'histoire franciscaine 1928, p. 190, Ricard.]

- Carrocera, Cayetano de, O. F. M., Memorias para la historia de Cumaná. Colección de artículos del Pbro. Dr. José Antonio Ramos Martínez, con Prólogo, Notays Apéndices del... 4<sup>o</sup>, 434 p. Cumaná-Venezuela, Tip. Ayacucho, 1926/27. [AIA 1928, t. XXIX, p. 339, A. López.]
- Caterino, Cirillo, O. F. M., Il primo Missionario della Cina Giovanni da Montecorvino dei Frati Minori. 8<sup>o</sup>, 24 p. Napoli, Pietro Pelosi, 1926.
- Cenival, de, L'Église chrétienne de Marrakech au XIII<sup>e</sup> siècle (Hespéris 27, 69—83). Behandelt die Mission in Marokko im 13. Jahrh.
- Chamberlin, D., Eliot of Massachusetts, apostle to the Indians. 8<sup>o</sup>, 89 p. London, Independent Press, 1928.
- Charpentier, J., S. Thomas the apostle and India (Kyrkohistorisk aarskrift. Stockholm 1927. XXVII, 21—47).
- Chrysanthe, O. M. Cap., Willem van Rubruk's beteekenis voor de Wetenschap (Franciscaansch Leven 1927, t. X, 15—21; 60—67).
- Codazzi, Angela, L'opera del Missionario Milanese Padre Samuele Mazzuchelli O. P. nel Nord America (Estratto dagli Atti del X. Congresso Geografico Italiano). 12 p. Milano 1927.
- Correspondance de M. Armbruster relative à la fondation de la chrétienté de Hakodate 1867—1871 (Bulletin de la Société des Miss. Étrangères 1927: 461, 525, 652, 717; 1928: 14, 69, 198).
- Couto, Gustavo, A obra dos Capitaes e Missionarios Portuguezes nas terras do Ultramar. 4<sup>o</sup>, 136 p. L. da Silva, Lisboa 1926. [KM 28, 31, Schurhammer.]
- Cuevas, M., Historia de los descubrimientos antiguos y modernos de la Nueva España escrita por B. de Obregon. 1584. Descubierta por M. Cuevas. 4<sup>o</sup>, XV—304—XI p. Mexico, Secretaria de educación, 1924. [AIA 1928, XXIX, 381—384, A. Lopez.]
- Cultrera, S., O. M. Cap., Eine Missionsreise nach dem Kongo im Jahre 1667 (Seraph. Weltapostolat 28, 195, 227, 263, 295).
- Curley, E. P., Origin and progress of the catholic Church in Montana (Records of the american catholic historical society of Philadelphia 27, XXXVIII, 97—122).
- Daras, M., Les deux premiers évêques de Russie. Libutius † 861 et S. Adalbert de Magdebourg † 981 (Irenikon 27, 274—277).
- Devine, E. J., Les Jésuites martyrs de la Nouvelle-France. Trad. de l'anglais par R. et A. Prophéte. 8<sup>o</sup>, VIII, 271 p. Paris, Beauchesne, 1927.
- Dobrizhoffer S. J., Auf verlorenem Posten bei den Abiponen. Nach der Originalausgabe bearbeitet von Prof. Dr. Walter von Hauff. 8<sup>o</sup>, 158 S. Leipzig, Brockhaus, 1928. — Originalausgabe vgl. Streit, Bibliotheca Missio-num III, nr. 1065.
- Documents sur les Missionnaires français de Loango au XVIII<sup>e</sup> siècle (RHM 27, 580—590).
- Duhr, Bernhard, S. J., Deutsche Auslandssehnsucht im achtzehnten Jahrhundert. Aus der überseeischen Missionsarbeit deutscher Jesuiten (Schriften des Deutschen Ausland-Institutes Stuttgart. Kulturhistorische Reihe: Band 20.) 8<sup>o</sup>, 78 S. Stuttgart, Ausland u. Heimat, Verlags-Aktiengesellschaft, 1928. [KM 1928, 355, Vâth.]
- Duschak, J., Der hl. Adalbert, Apostel der Preußen (Gottesfreunde). 8<sup>o</sup>, 48 S. Steyl, Missionsdruckerei, 1928.
- Engelhardt, Ceferino, O. F. M., Un misionero santo o sea vida, virtudes y milagros del P. Magin Catalá, natural de Montblanch, hijo de la seráfica Provincia de Cataluña y misionero de Santa Clara en California. Traducción del P. Pedro Sanahuja O. F. M. 8, 224 p. Barcelona, Vilamala, 1924. [AIA 1928, t. XXIX, p. 117, A. López.]
- En mémoire du Vic. Ap. et Consul de France, Jean le Vacher S. M., l'illustre Martyr d'Alger. Solemnités religieuses et civiles du 17 Juillet 1928 à Ecoen. Compte-rendu et discours. 8<sup>o</sup>, 78 p. Paris 1928.
- Epistola Pii PP. XI. ad R. P. Bonaventuram Marrani, Ministrum Generalem Ordinis Minorum: de laudibus missionalis Fr. Joannis Monte Corvino, sexcentesimo exeunte ab eius obitu anno (AAS 28, 190).

- Fernandes, Braz A., *Bandra, its religious and secular history*. 8<sup>o</sup>, XII, 133 p. Parker, Bombay 1927. [KM 28, 193, Schurhammer.]
- Francesco da Vicenza O. M. Cap., P. Felice M<sup>a</sup> Severini da Sellano, *Ambasciatore del Papa al Re di Persia 1699* (*L'Italia Francescana* 1928, 1. III, 123—132).
- Friedrich, H., *Die Anfänge des Christentums und die ersten Kirchen Gründungen in römischen Niederlassungen im Gebiet des Nieder- und Mittelrheins und der Mosel* (*Bonner Jahrbücher* 1926, CXXXI, 10—113).
- Gallina, Cesare, M. S. C., *Monsignor Enrico Verjus, Missionario del Sacro Cuore, primo Apostolo nella Nuova Guinea o Papuasias in Oceania*. 8<sup>o</sup>, XII, 630 p. Firenze, Modigliani-Rossi, 1926.
- Galopeau, Jean, C. S. Sp., *Étude sur le Vénérable Libermann et l'érection des Diocèses coloniaux au XIX<sup>e</sup> siècle* (*RHM* 28, 225—259).
- García Villada, Z., *Los origenes del christianismo en España* (*Razón y Fe* 27, LXXXI, 493—503).
- Gasperment, G., S. J., *St. François Xavier 1506—1552* (*Le Bulletin cath. de Pékin* 1928, 188—198, 341—348).
- Golubowich, H., O. F. M., *Vita et Gesta Fr. Joannis de Monte Corvino, primi Archiepiscopi Kambaliensis* (*Acta Ordinis Fratrum Minorum* XVII, 1928, 192—206).
- Gorris, G., S. J., *Onderzoek naar de Hruisvertrapping in Japan door de Hollanders* (*Historisch Tijdschrift* VII 1928, p. 1 ss.).
- Goyau, Georges, *L'Église en marche. Études d'histoire missionnaire*. 1<sup>re</sup> série. 8<sup>o</sup>, 225 p. Paris, Editions Spes, 1928.
- Inhalt: I. L'histoire des missions: son rôle, sa partie 13—14.  
 II. Cartographie et apostolat missionnaire au moyen âge 44—55.  
 III. Un précurseur pour l'organisation missionnaire, l'évêque Vendeville et la fondation de la Propagande 55—89.  
 IV. L'idée missionnaire dans de protestantisme et dans le catholicisme aux XVI<sup>e</sup> et XVII<sup>e</sup> siècles 89—125.  
 V. La femme catholique et l'idée missionnaire à travers l'histoire 125—157.  
 VI. Bossuet et l'apostolat missionnaire 157—191.  
 VII. Louis Venillot et l'idée missionnaire 191—224.
- *Missionnaires d'Irlande dans l'Europe mérovingienne* (*La Revue générale*, Bruxelles 1928, CXX, 129—146).
- *Le premier demisiècle d'apostolat des Picpusiens aux îles Gambier*. 16<sup>o</sup>, 64 p. Paris, Beauchesne, 1928. [LeMC 28, 350, Tragella; MC 28, 415.]  
 Vgl. dazu *RHM* 27, 481—521 und *Apostel der hl. Herzen* 1928, 184, 216, 248, 280.
- Griera, A., *Caracter de los documentos catalanes más antiguos* (*Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens*, hrsg. von H. Finke. Aschendorff, Münster). *Einwirkung des Christentums auf die Bildung der catalanischen Sprache*.
- Grivec, F., *Slovanští apoštolové sv. Cyril a Metoděj*. Trad. par F. Jemelka. 8<sup>o</sup>, 172 p. Olomouc, Lidové závody tisk. a nakl., 1927.
- Guichard, Venance, O. F. M., *Jean de Mont-Corvin O. F. M. Premier Evêque de Kambaleck (Pékin) 1247—1328* (*Le Bulletin Cath. de Pékin* 1928, 76—83).
- *Le bienheureux Odoric de Pordenone, Franciscain 1285—1331* (*ibidem* 1928, 448—455).
- Guilcher, R. F., *Un apôtre de l'Afrique au XIX<sup>me</sup> siècle. Augustin Planque 1826—1907. Premier Supérieur Général de la Société des Missions Africaines de Lyon* (*RHM* 28, 54—77); vgl. *Bibliogr. Bericht* 1928, 84. Auch in Buchform: 12<sup>o</sup>, 297 p. Lyon 1928.
- Haupt, R., *Anschars Leben nach Rimbart* (*Schriften des Vereins für Schleswig-Holst. Kirchengesch.* 1926, 186—261).
- Heinen, Adolf, S. J., *Der erste Martyrer von Rio Grande do Sul. Der ehrwürdige Roque Gonzalez de Santa Cruz S. J. † 15. November 1628* (*KM* 1928, 325—330).

- Histoire de la Mission du Cambodge 1552—1852 (Bulletin de la Société des Miss. Étrangères 1928, 592—600, 656—667, à suivre).
- Hoeck, F. van, S. J., De Manke Zwartrok (P. van der Velden S. J.). 8°, 216 p. Leuven, Xaveriana, 1928.
- Hofmeister, A., Das Leben des Bischofs Otto v. Bamberg, von einem Prüfeningener Mönch. Übersetzt und eingeleitet (Die Geschichtsschreiber der deutschen Vorzeit, Heft 96). 8°, XXXI, 78 S. Leipzig, F. Meiner, 1928.
- Jecker, G., Die Heimat des hl. Pirmin, des Apostels der Alamannen (Beiträge zur Geschichte des alten Mönchtums und des Benediktinerordens, 13). 8°, XV, 192 S. Münster, Aschendorff, 1927.
- Kantak, K., O. F. M., Die Ostmission der polnischen Franziskaner-Observanten und die litauische Observantenprovinz (Franziskan. Studien 1927, S. 135—168).
- Kekelidse, K., Die Bekehrung Georgiens zum Christentum (Morgenland, Bd. 18). 8°, 51 S. Leipzig, Hinrichs.
- Kersten, F. J., Broeder De Sadeleer bewerkt naar de coreede Missie van Edm. Verwimp S. J. (Missiehelden II). 8°, 140 p. Leuven, Xaveriana, 1928.
- Koch, L., S. J., Vergessene Tibetforscher (Stimmen der Zeit 28, CXV, 63—66). Behandelt die Missionsversuche der Jesuiten in Tibet.
- Kronenburg C. SS. R., Le Vénérable Pierre Donders, redemptoriste, l'apôtre des lépreux du Surinam. Traduit du Hollandais par le P. Roelands C. SS. R. 8°, 350 p. Bruxelles 1928.
- La Mision de Java. Geschichtl. Rückblick (El Siglo 1928, 120—128).
- Landa, Diego de, Relation des choses de Yucatan (Relacion de las cosas de Yucatan), texte espagnol, traduction française, notes et index établis par J. Genet, cartes, gravures. 8°, 2 vol. 1928 (vgl. Bibliotheca Missionum II, nr. 809).
- La Roucière, Ch. de, La Mission de Frère Battista d'Imola en Abyssinie 1483 (Revue d'histoire franciscaine 1927, t. IV, 308—340).
- Las Casas o Casaus, Bartolomé de, Colección de Tratados, 1552—1553, con advertencia de Emilio Ravignani (Tomo III de la Biblioteca Argentina). 4°, XIII, 646 u. 15 p. Buenos Aires 1924. [AIA 1928, XXX, p. 134, Pérez.]
- La serva di Dio Madre Maria Chiara, Francescana Missionaria di Maria, martirizzata in Cina nel 1900. 8°, 154 p. Roma, Francescane Missionarie di Maria, 1928.
- Launay, Adrien, Histoire de la Mission du Tonkin. Documents historiques I. 1658—1717. 8°, 600 p. Paris, Maisonneuve, 1927.
- Mons. Retord e il Tonchino Cattolico. Prima traduzione italiana autorizzata dall'Autore e curata dalla Prof. Maria Cippi Rosina. 8°, 386 p. Milano, Pont. Istituto Missioni Estere, 1927.
- Laveille, E., S. J., Étudiant et Missionnaire, Xavier van den Peereboom S. J. 1888—1914 (Missionar in Kwango). 12°, 184 p. Liège, H. Des-saris, 1927.
- Lemmens, Leon., O. F. M., Zu den Anfängen der Franziskanermission auf Ceylon (Franziskanische Studien 1928, 176—181).
- De martyrio trium christianorum japonensium initio saeculi XVIII (Antonianum 1928 [III] 333—336, 493—494).
- Zur japanischen Gesandtschaft des sel. Ludwig Sotelo im Jahre 1613 (ZMR 28, 360—361).
- Lerouge, R., Un fils du vénérable Libermann, le P. Arsène Mell, missionnaire apostolique de la Guinée française. 16°, 207 p. Paris, Spes, 1927.
- Le Roy, Mgr., C. S. Sp., Au Kilima-Ndjaru. Histoire de la fondation d'une mission catholique en Afrique orientale. (Neue Auflage.) 8°, 379 p. Paris 1928.
- Les premières années de Mission du Bienheureux Laurent Sutbert 1825—1831 (Bulletin de la Société des Miss. Étrangères 1927, 666—679; 1928, 26—40).
- López, José Maria, O. F. M., El P. José Lerchundi. Biografía documentada. 4°, XX, 524 p. Madrid, Imprenta Clásica Española, 1927. — P. Lerchundi

- Missionar in Marokko im 19. Jahrh., Propräfekt der Mission Marokko. [AIA 1928, t. XXIX, 112, A. López.]
- López, Atan., O. F. M., Dos misioneros españoles de Tierra Santa en el siglo XVII (AIA 1928, t. XXIX, 352—361).
- Conventos franciscanos en la diócesis de Michoacán (México) en el siglo XVII (AIA 28, 365—374).
- Madureira, J. M. de, A liberdade dos Indios. A companhia de Jesus. Sua pedagogia e sus resultados. 8º, LV—675 p. Rio de Janeiro, Impr. nat., 1928.
- Maestrini, Nicola, M. E. M., Giovanni da Monte Corvino e l'ambiente storico nel quale svolae la sua attività (LeMC 1928, 523, 540, 558, 572, 588, 605).
- Matrod, H., Notes sur le bienheureux Odoric de Perdenone 1265—1331 (Études franciscaines 1928, t. XL, 19—41; 153—172; 481—503 à suivre).
- Mazeau, H., L'héroïne du Pé-Tang. Hélène de Jaurias, sœur de charité. 8º, XVI, 307 p. Paris, Téqui, 1928.
- Newcomb, Rexford, The Old Mission Churches and Historic Houses of California. Their history, architecture, art and love. 8º, XVII—379 p. Philadelphia, Lippincott, 1926.
- Noyé, Edmond, O. F. M., Notes pour l'histoire des missions catholiques au Shantung (Echo du Vicariat du Chefoo XXIII, 1926, 38 ss.).
- Anciennes chrétiétés au Shantung (Echo du Vicariat du Chefoo XXV, 1928, 86—89).
- Oliveira, Walter, Un Chavalier Apostolo (Chicard, Missionar in Jun-Nan 8º, 178 p. Parma, Istituto Missioni Estere 1928. [LeMC 28, 510.]
- Othmer, Cajus, O. F. M., P. Liberatus Weiß O. F. M., seine Missionstätigkeit und sein Martyrium (3. März 1716) — Missionar in Äthiopien (Arch. franc. hist. 1927, 336—355).
- Der portugiesische Bericht über das Martyrium des P. Liberatus Weiß. Novo triunfo da religião serafica (Arch. franc. hist. 1928, 331—345).
- Otto, Jos. Alb., S. J., Alexander von Rhodes S. J., Apostel von Annam und Vorkämpfer der neuen Missionshierarchie (KM 28, 6. 45, 69).
- Palacio y Basave, Luis de Nuestra Señora del Refugio de, O. F. M., Historia breve y compendiosa del Colegio Apostólico de Propaganda Fide de Nuestra Señora de Zapopán, formada para conmemorar el centenario del Ill<sup>mo</sup> y Rv<sup>mo</sup>. Señor Doctor Don Juan Cruz Ruiz de Cabañas, insigne Obispo de Guadalajara. 4º, 112 p. más 131 B + 22 C + VII. Guadalajara, Tip. Sainz, 1925. [AIA 1928, t. XXIX, p. 273, A. López.]
- Palóu, Francisco, O. F. M., Historical Memoirs of New California, translated into English from the Manuscript in the Archives of Mexico, edited by Herbert Eugene Bolton. 4 vol. 8º, XI—331; XII—390; XI—398; XV—446 p. Berkeley, University of California Press, 1926. [Revue d'histoire ecclésiastique 28, 475, Smet.]
- Papinot, Ed., La Résurrection du Catholicisme au Japon au XIX<sup>e</sup> siècle (RHM 28, 1—22).
- Pérez, Lorenzo, O. F. M., Los Aetas e Ilongotes de Filipinas (AIA 1927, t. XXVIII, 289—346; 1928, t. XXX, 71—105).
- Los Mártires del Japón del siglo XVII (AIA 1928, t. XXIX, 5—20).
- Los españoles en el imperio de Annam (AIA 1928, t. XXIX, 187—227, t. XXX, 179—240; vgl. Bibliogr. Ber. 1928, S. 86).
- Héroes del cristianismo en el Japón en el siglo XVII (AIA 1928, t. XXIX, 308—351).
- Fr. Jerónimo de Jesús, restaurador de las misiones del Japón, sus cartas y relaciones (Arch. Franc. hist. 1928, 304—330; vgl. Bibliogr. Ber. 1928, S. 86).
- Pérez, Pedro N., Mercedario, Los Obispos de la Orden de la Merced en América (1601—1926). Documentos del Archivo General de Indias. 8º, XXIV—582 p. Santiago, Imprenta Chile, 1927. [AIA 1928, t. XXIX, p. 402, A. López.]

- Planchet, J. M., Les Lazaristes à Suan hoa fou 1783—1927. 8<sup>o</sup>, 185 p. Pékin 1927. [Revue d'hist. eccl. 28, 521, Schiltz.]
- Pons, Francesc., O. F. M., Episodis de la vida missionera. Notes biografiques del P. Francesc Bernat de la Provincia Franciscana de Catalunya sacrificat en ares del seu zel apostólic en terres de Xina. 4<sup>o</sup>, 128 p. Vich, Editorial Seráfica, 1927 (AIA 1928, t. XXIX, p. 115, López).
- Pou y Martí, José Maria, Estado de la orden Franciscana y de sus Misiones en América y Extremo Oriente en el año de 1635 (AIA 1928, t. XXX, 33—70; vgl. Bibliogr. Ber. 1928, S. 86).
- De sociis Fr. Joannis de Monte Corvino (Acta Ordinis Fratrum Minorum XLVII, 1928, 207—215).
- Psalmánaazar, G., An historical and geographical Description of Formosa. An account of the Religion, Customs, Manuers etc. of the inhabitants. Together with a relation of what happened to the autor in his travels: particularly his conferences with the Jesuits and others in several parts of Europe. Also the history and reasons of his conversion to Christianity and his objections against it (in defense of paganism) and their answers. With a preface in vindication of himself from the reflections of a Jesuit lately come from China, and an account of what passed between them. Sixteen illustrations reproduced from the original edition. Edited by N. M. Penzer. 8<sup>o</sup>, XLVIII—288 p. 1926.
- Quelques Documents relatifs au Vénérable Libermann et à l'érection des diocèses coloniaux au XIX<sup>e</sup> siècle: I. Extrait du rapport aux Evêques. II. Rapport à M. de Kerdrel. III. Statistiques religieuses des Antilles (RHM 28, 260—271).
- Riesenstahl, H., Die hl. Lioba, Gehilfin des hl. Bonifatius (Gottesfreunde). 8<sup>o</sup>, 47 S. Steyl, Missionsdruckerei, 1928.
- Rogers, F. X., Matteo Ricci: An Apostle of China (The month 1927, t. 149, p. 19—28, 115—122, 208—214).
- Rossato, G., Ricordo di un Martire. P. Angelico Melotto O. F. M. 1864—1923. 8<sup>o</sup>, VIII, 368 p. Han-Kow, Missione Cattolica, 1927.
- Rygan, John, S. J., A Padre Sahib on the Ranch Hills. Fr. Constant Lievens S. J. 1856—1893. 8<sup>o</sup>, 38 p. Trichinopoly, The Indian Catholic Truth Society, 1928.
- Ryan, J. J., The franciscan missions of California (Illinois Catholic historical Review 1926, t. IX, 134—150).
- Salinis, de, Marins et missionnaires. Conquête de la Nouvelle-Calédonie 1843—1853. II<sup>e</sup> édit. 8<sup>o</sup>, 296 p. Paris, Téqui, 1927. [MC 28, 94; KM 28, 386, Lutterbeck.]
- Samuele da Chiaramonti, O. M. Cap., I Capuccini al Congo nel secolo XVII (L'Italia Franciscana 1927, t. II, 28—39).
- San Alberto, Joseph Antonio de, Carta a los indios infieles chiriguanos [1790?]. Nota preliminar, biografía y bibliografía de J. T. Mendina (Tomo IV de la Biblioteca Argentina). 4<sup>o</sup>, LX + 45 + 3 p. Buenos Aires 1927. [AIA 1928, t. XXX, p. 139, Pérez.]
- Savino da Rimini, O. M. Cap., Tra i Selvaggi dell' Araguaya. Memorie illustrate dei miei 29 anni di Missione. 8<sup>o</sup>, 290 p. Ancona, Scuola Tipografica Franciscana, 1925.
- Schmidlin, Nachträge zur Christianisierung Mexikos (ZMR 28, 252—255). — Die asiatischen Missionen nach Forteguerrri (1707): 1. China und seine Nebenländer, von P. F. Harig S. V. D. 2. Indien mit den Inseln, von Prof. Dr. Schmidlin. 3. Orientmission Vorderasiens, von P. P. Maarschalkerweerd O. F. M. (ZMR 28, 131—144).
- Schmitt, A., Der hl. Columba, Klostergründer und Glaubensbote in Schottland (Benediktinische Monatsschrift 1928, X, 192—206).
- Schurhammer, G., S. J., De Heilige Franciscus Xaverius, de Apostel van Indië en Japan. Uit het Duitsch vertaald door M. Verheylezoon S. J. 8<sup>o</sup>, 320 p. Leuven, Xaveriana, 1927.

- Franciscus Xaverius. Zijn leven in beelden. Nederlandsche Beweging (Missiehelden I). 8<sup>o</sup>, 100 p. Leuven, Xaveriana, 1928.
- Scott, Martin J., S. J., Isaac Jogues Missioner and Martyr. An adaptation of the original biography of Martin-Shea. 8<sup>o</sup>, 242 p. New York, Kenedy & Sons, 1927.
- Somigli di S. Detole, Teod., O. F. M., L' Itinerarium del P. Remidio Prutcky, viaggiatore e missionario francescano (Alto Egitto) e il suo viaggio in Abissinia 21. Febbraio 1752—22. Aprile 1753. Caire 1926. 8<sup>o</sup>, p. 157—195 (Auszug aus „Compte rendu du Congrès International de Géographie“, Le Caire 1925, t. V). [Arch. franc. hist. 1928, 393, Bihl.]
- Steek, Francis Borgia, O. F. M., The Joliet-Marquette expedition 1673 (The Catholic University of America, Studies in American Church History vol. VI). 8<sup>o</sup>, XII, 326 p. Washington, The Cath. University of America, 1927. [Revue d'histoire franciscaine 1928, p. 192, Ricard.]
- Stein, J., S. J., Missionaris en Astronoom. Augustinus van Hallerstein S. J. I. Van Genua naar Mozambique. II. Van Mozambique naar Peking (Studien CX, 1928, 115—128, 433—451).
- Stewart, J., Nestorian missionary enterprise: the story of a church on fire. 386 p. London, Clark.
- Stokman, Fr. S., Gegevens over de missië op Flores, Timor en Java in de XVII<sup>e</sup> eeuw (Studia catholica 1927, IV, 25—40).
- Tomás de S. Rafael, Historia de la Conquista, Población y Progress de nueva España. 2. Parte. En continuación de la historia del immortal cronista D. Antonio Solis. 8<sup>o</sup>, XXII—5225 p. Valencia 1927, Tip. del Carmen. [KM 1928, 388, Heinen.]
- Tosi, Pasquale, S. J., L' Alaska e i suoi primi esploratori. Nuova edizione an prefazione e appendice del P. Enrico Rosa S. J. 8<sup>o</sup>, 139 p. Roma, La Civiltà cattolica 1926.
- Un parfait missionnaire: le Bx Clet (Le Bulletin cath. de Pékin 1928, 392—404).
- Van Hée, Louis, S. J., Missionnaires belges en Chine au XVII<sup>e</sup> siècle (Bulletin de l'Union du Clergé 1928, 126—139 à suivre).
- Verelat, B., O. F. M., Louis Hennepin O. F. M., uitgegeven door Augustus Wuyts, Minderbroeder. 8<sup>o</sup>, 77 p. Antwerpen 1928.
- Villada, Z. García, Los orígenes del Cristianismo en España (Razón y Fe 1927, t. 81, 493—503).
- Vogel, Cl. L., O. M. Cap., The Capuchins in Franch Louisiana 1722—1766 (The Catholic University of America. Studies in american church history, vol. VII). 8<sup>o</sup>, XXIV, 203 p. Washington 1928. [Études franciscaines 1928, p. 558, Hildebrand.]
- Weiser, Fr., S. J., P. Johann Grueber S. J. (1623—1680). Ein Linzer, Forschungsreisender und Missionär (Österreichische Jesuitenmissionäre 2). 8<sup>o</sup>, 16 S. Wien, Missionsprokurator S. J. [KM 28, 31, Väth.]
- Der Held von Nagasaki (P. Karl Spinola S. J.). 12<sup>o</sup>, 79 S. Innsbruck, Rauch, 1928.
- Werner, O., S. J., P. Gottfried Laimbeckhoven S. J. (1707—1787), ein Wiener, der letzte Jesuitenbischof von Peking (Österreichische Jesuitenmissionäre 1). 8<sup>o</sup>, 16 S. Wien, Missionsprokurator S. J. [KM 28, 31, Väth.]
- Wijngaert, A., van den, Méthode d'apostolat des missionnaires des XIII<sup>e</sup> et XIV<sup>e</sup> s. en Chine (France franciscaine 1928, XI, 163—178).
- Wolfram, G., Zur Geschichte der Einführung des Christentums und der Bildung der Archidiaconate in Lothringen. 4<sup>o</sup>, 14 S. Düsseldorf, Schwann, 1927.

##### 5. Allgemeine Missionskunde

- Apostolat missionnaire de la France. Conférences données à l'institut catholique de Paris. 3<sup>e</sup> sér. XXXV, 281 p. Paris, Bloud et Gay, 1927. [Études 27, 246, Brou; KM 28, 323, Väth.]
- Barget, Gérard, Islam et Catholicisme (Le Bulletin des Missions 1928, 170—177).

- Boucher, A., Au congo français. Les Missions catholiques. 8<sup>o</sup>, 206 p. Paris, Téqui, 1928. [MC 28, 238; LeMC 28, 350, Tragella.]
- Petit Atlas des Missions Catholiques. 16<sup>o</sup>, 232 p. Paris, Hatier, 1928. [LeMC 28, 350, Tragella.]
- Foca, R., Missions chrétiennes en pays d'Islam. Réaction musulmane (En terre d'Islam 1928, nr. 17, 26—32).
- Freitag, A., S. V. D., Das Missionswerk von heute (Missionsweckruf 4). 8<sup>o</sup>, 40 S. Aschendorff, Münster 1928. [ZMR 28, 284.]
- Missionsrundschau: Die Afrikamission (ZMR 28, 144—164).
- Gramatica, L., Testo e Atlante di geografia ecclesiastica. 4<sup>o</sup>, XIV, 175 p. 32 Karten. 1928, Bergamo, Istituto italiano d'arti grafiche. [Revue d'hist. eccl. 28, 787, Pelzer.]
- Kleijntjens, J., S. J., Atlas der R. K. Missie in Nederlandsch Oost- en West-Indië. 16 Karten. Maestricht, Van Aelst, 1928.
- Krebs, Engelbert, Um die Erde. Eine Pilgerfahrt. 8<sup>o</sup>, 620 S. 1928, Bonifatiusdruckerei, Paderborn. [ZMR 28, 381, Schmidlin.]
- Lacombe, Louis, S. J., Der moderne Hinduismus als Religions- und Missionsproblem (ZMR 28, 319—330).
- Les œuvres charitables des Missionnaires français en Extrême-Orient (Annales de la Société des Miss. Étrangères 1928, 190—202).
- Lesourd, Paul, Les Missions catholiques en Amérique du Sud et en Europe (RHM 27, 591—622).
- Les Missions Catholiques. Statistiques des Missions de Constantinople, Palestine, Syrie, Smyrne, Mésopotomie, Perse, Arabie, Inde, Birmanie, Siam, Laos, Cambodge, Cochinchine, Tonkin (RHM 28, 101—138).
- Statistiques des Missions catholiques de Chine et du Japon (RHM 28, 272—304).
- L'Islam et les Missions catholiques. Conférences données à l'Institut catholique de Paris 1926—1927. 8<sup>o</sup>, 330 p. Paris, Bloud et Gay, 1927.
- Inhalt: Bertrand, Louis, La France et l'Islam 25—54.  
 Beaupin, L'Islam et l'esclavage 55—75.  
 Chatelet, Lazariste, L'Islam en Perse 76—110.  
 Grangeneuve S. J., L'Islam aux Indes 111—134.  
 Nique C. S. Sp., L'Islam et les noirs du Sénégal 135—161.  
 Chabert, Miss. Afr. de Lyon, L'Islam chez les sauvages et les cannibales de la Nigeria du Nord 162—188.  
 Sœur Blanche, Tentative de relèvement de la femme musulmane par l'apostolat chrétien 189—228.  
 Boucher, L'apostolat du P. de Foucauld auprès des Musulmans 229—265.  
 Charles S. J., Les méthodes protestantes de pénétration de l'Islam 266—292.  
 Maréchal, P. Blanc, Les méthodes catholiques de pénétration de l'Islam 293—328.  
 [KM 28, 323, Vöth.]
- López, Antonio, S. J., La Misión judía en el presente (El Siglo 1928, 301—306).
- Manna, En face des Religions Asiatiques (Le Bulletin des Missions 1928, 215—219).
- II „grande problema“, visto sul campo (LeMC 28, 308—315). Bericht über seine Visitation in den Missionsgebieten des Mailänder Seminars.
- Maus, Albert, Miss. de Scheut, Le XX<sup>e</sup> siècle des missions. Quelques preuves de l'actualité de la question des missions, illustrées de graphiques et suivies et l'encyclique „Maximum illud“, de plans, d'étude et d'une bibliographie. 12<sup>o</sup>, 92 p. Louvain, Ed. Jeunesse cath., 1928.
- Meda, F., L'opera missionaria nella civilizzazione mondiale (Scuola cattolica 27, X, 241—252).
- Missionsrundschau: Die deutschen Missionen 1925—27 (ZMR 28, 35—56).
- Moreau, E. de, S. J., La Belgique et les Missions. Louvain. Zeitschrift für Missionswissenschaft. 19. Jahrgang.

- Streit, Robert, O. M. I., Die Weltmission der katholischen Kirche. Zahlen und Zeichen auf Grund der Vatikan. Missionsausstellung 1925. 8<sup>o</sup>, 200 S. Verlag der Oblaten, Hünfeld 1928.
- Thauren, J., S. V. D., Missionsrundschaу: Das fernasiatische Missionsfeld (ZMR 28, 229—248). Die fernöstlichen Inselmissionen (ZMR 28, 339—345).
- Vercesi, E., Oriente ed Occidente = L'attuale ciclo dell'apostolato missionario. 16<sup>o</sup>, X, 192 p. Milano, S. Lega Eucaristica, 1928. [LeMC 28, 174, Tragella.]
- Wiget, J., S. J., Die im Jahre 1927 verstorbenen Missionsbischöfe (KM 28, 241, 273).

### 6. Heimatliches Missionsleben

- Bekkers, Th. M. P., Nederland en de Missiën. I. De Nederlandsche Missionarissen. II. De missie-actie in Nederland (Kerk en Missie 1927, 129—138; 1928, 4—10).
- Berkan, Kazmira, L'Activité Missionnaire en Pologne (RHM 28, 210—224).
- Brom, Gerard, Akademiker und Mission (Akademische Missionsblätter 1928, III, 1—16).
- Carminati, Cesare, Vade-mecum del Propagandista Misionario, Schemi di Conferenze per le feste missionarie. 8<sup>o</sup>, 121 p. Bergamo 1927.
- Dubois, Henri, Le nouveau musée missionnaire ethnologique du Lateran. Sa genèse et son avenir (Études 28. t. 195, 129—149).
- Freitag, Anton, S. V. D., Missionsrundschaу: I. Heimatliches Missionswesen (ZMR 28, 330—339).
- Laverré, Les Fêtes de la Sainte-Enfance. Comment les préparer et pourquoi en célébrer ou Réponse du directeur diocésain de l'Oeuvre de la Sainte-Enfance à un jeune curé. 8<sup>o</sup>, 152 p. Poitiers 1925.
- Les Rencontres Missionnaires Internationales: La Semaine Sociale de France; Journées Missionnaires de Juilly; La Semaine de Missiologie de Louvain; Le VIII<sup>e</sup> Congrès International de l'Ika; Le Congrès de Missiologie d'Einsiedeln; La Conférence Missiologique internationale de Würzburg (Le Bulletin des Missions 1928, 231—238).
- Lowie, J., Missieactie bij de Schooljeugd (Paedagogische Studiën. Deel XXXII). 8<sup>o</sup>, 144 p. Gent, Propaganda-Drukkerij „Veritas“, 1927.
- Maas, O., O. F. M., Bericht über die Generalversammlung des Internat. Instituts für missionswissenschaftliche Forschungen (ZMR 28, 261—264).
- Monnens, Teodoro, S. J., Los Estudiantes y las misiones (Tomo VIII de la Biblioteca de El Siglo de la Misiones). Traducción de P. Ignacio Aristimuño S. J. 8<sup>o</sup>, 46 p. Burgos 1923.
- Moreau, E. de, S. J., La Belgique et les Missions (RHM 28, 23—53).
- Olichon, Mgr., Pie XI et les Missions par Mgr. Olichon, Directeur de l'Oeuvre pontifical de S. Pierre l'Apôtre. Conférence prononcé le 21 mai 1928. 12<sup>o</sup>, 36 p. Paris, Bloud et Gay.
- Otto, J. A., S. J., Das Missionsschrifttum auf der Pressa zu Köln Mai-Oktober 1928 (KM 28, 229—239).
- Peters, Jos., Angelsächsischer und deutscher Missionsgeist. Die Oster-tagung des protestantischen Internationalen Missionsrates (KM 1928, 339—344).
- Portaluppi, Angelo, Le voci dell'Apostolato. Considerazioni (63 Betrachtungen über die Missionspflicht). 24<sup>o</sup>, 465 p. Milano, Unione Miss. del Clero 1928.
- Rousseau, F., La congrégation et le collège de la Propagande (Revue des questions historiques. Paris 1928, CIX, 35—59).
- Schmidlin, Der internationale Missionskongreß in Würzburg (ZMR 28, 345—348).
- Das lateranensische Missionsmuseum (ZMR 28, 168—175).
- Die katholische Missionsliteratur auf der Kölner „Pressa“ (ZMR 28, 358—360).
- Slippen, Al., S. J., De Algemeene Missie-Actie (Kerk en Missie 1927, 13—17).

- Soreth, Swidbert, O. P., Rosenkranz und Mission. 8<sup>o</sup>, 88 S. Vechta, Albertus-Magnus-Verlag, 1928. [KM 28, 386, Lutterbeck.]
- Thauren, S. V. D., Das neue Missionsmuseum im Lateran (KM 28, 65—69).
- Tragella, G. B., Scienza delle Missioni. Suo stato attuale (Rivista dell'Unione Missionaria del Clero 1928, 148—163).
- Väth, A., S. J., Die protestantische Missionskonferenz auf dem Ölberg (ZMR 28, 349—353).
- Wesche, Herm., S. V. D., Die Heidenmission auf den deutschen Katholikentagen. Handbuch praktischer Missionsgedanken. 8<sup>o</sup>, X, 245 S. Saarbrücken 1928, Saarbrücker Druckerei und Verlag. [KM 28, 196, Arens.]

### 7. Missionsgesellschaften

- Ährenlese auf den Erntefeldern der Missions-Benediktinerinnen in den Jahren 1924—1927 (Missionsecho 1928, 1—18).
- Aurelius, O. M. Cap., De Kapucijnen en de Missie. 8<sup>o</sup>, 153 p. Langeweg, Serafijnsch Seminarie, 1927.
- Brou, A., Les Missions des Jésuites de France. L'année apostolique 1926—1927 (Chine, Ceylan, Madagascar 1928, 1—41).
- Buffet, Léon, Vie du P. Mermier, Fondateur des Missionnaires de Saint-François des Sales d'Annecy et des Sœurs de la Croix. 8<sup>o</sup>, XVI, 286 p. Paris, Beauchesne, 1927.
- Capucins missionnaires. Missions françaises. Notes historiques et statistiques. 8<sup>o</sup>, IV, 96 p. Paris, Librairie St. François, 1926.
- Celier, Léonce, Les Franciscaines Missionnaires de Marie (RHM 27, 522—539).
- Clemente da Terzorio, O. M. Cap., Fino ai termini del mondo con la croce. Rapido sguardo alle Missioni dei frati minori capuccini. 8<sup>o</sup>, 72 p. Roma, Curia Generalizia, 1928.
- Coste, Pierre, La Congrégation de la Mission dite de Saint-Lazare. 8<sup>o</sup>, 231 p. Paris, Lecoffre, 1927.
- Danzer, B., Benediktinische Missionsarbeit in der Neuzeit (Benedikt. Monatsschrift 28, 45—58).
- De l'Épervier, Mère Marie Claver, Assistante Générale des Sœurs Missionnaires de N. D. d'Afrique (Sœurs Blanches du Cardinal Lavigerie). Notes et Souvenirs recueillis par son frère le Colonel de l'Épervier. 8<sup>o</sup>, VIII, 376 p. Paris, Beauchesne, 1928.
- Die Genossenschaft und das Missionswerk der Herz-Jesu-Priester (Reich des Herzens Jesu 28, 19—21).
- Erntearbeiten und -aussichten in unsern Missionen (1926—1927). Nach amtlichen Berichten (Echo aus den Missionen 28, 133, 240). — Stand des Missionswerkes der Gesellschaft vom Hl. Geist, 1926—1927 (Echo aus den Missionen 28, 176/77, 211).
- Fenten, H., S. C. J., Roden, Säen und Ernten der Herz-Jesu-Priester auf dem Missionsfeld (KM 28, 37—45).
- Il Servo di Dio Mons. Daniele Comboni, Vicario Apostolico dell'Africa Centrale. Fondatore delle Missioni Africane di Verona e delle Pie Madri della Nigrizia. 8<sup>o</sup>, 331 p. Verona, Istituto Missioni Africane, 1928.
- Lehmacher, Gustav, S. J., Jesuiten und Aussätzigenheime (KM 28, 173—177).
- Les Missions des Jesuites de France 1927: 1. Syrie, Arménie, Egypte (3—13). 2. Madagascar (13—19). 3. Trichinopoly et Trincomalee (19—28). 4. Les Missions de Chine: Nankin, Sien-Hsien (28—41). Documents et Correspondances (42—77). Statistiques 1926 (81—84) (Relations de Chine. Janvier 1928).
- Les Origines de la Congrégation de Scheut (Suite) (Missions de Scheut 28, 2, 41, 83, 98).
- Lumen caecis. Festschrift zum Silbernen Abts-Jubiläum des hochwürdigsten Herrn Dr. Norbert Weber O. S. B., Erzabtes von St. Ottilien 1903—1928. 8<sup>o</sup>, 347 S. St. Ottilien 1928. [ZMR 1928, 383, Freitag.]

Missions confiées à la Société des Missionnaires du Sacré Cœur d'Issoudun (MC 28, 159).

Mouren, J., S. A. M., Een Pionier van het moderne Missieapostolaat de inlandsche Geestelijkheid. Mgr. Melchior de Marion-Brésillac, Stichter van de Sociëteit der Afrikaansche Missiën. 8<sup>o</sup>, 96 p. Missiehuis der Afrikaansche Missien Cadier en Keer, 1927.

Peters, Jos., Giuseppe Marinoni, Mitgründer des Mailänder Missionsseminars (KM 28, 205—209).

Powers, George C., The Maryknoll Movement. 8<sup>o</sup>, XX, 167 p. Maryknoll, Cath. Foreign Mission Society of America, 1926.

Ricci, J., O. F. M., Martyrologium Franciscanum Sinense (Acta Ordinis Fratrum Minorum XLVII, 1928, 207—215).

Statistiche Generali delle Missioni affidate al Pontificio Istituto delle Missioni Estere 1926/27 (LeMC 28, 230/31).

Vaudon, Jean, Histoire générale de la Communauté des Filles de Saint-Paul de Chartres. 3. t.: de 1840 jusqu'à nos jours. 8<sup>o</sup>, 592 p. Paris, Téqui. [MC 28, 262.]

Wiget, Joseph, S. J., Die Franziskanerinnen Missionarinnen Mariens (KM 1928, 368—372).

Zens, Heinrich, Das Herz-Jesu-Missionshaus in Oeventrop (1902—1927). Festschrift. 8<sup>o</sup>, 36 S. Missionshaus Oeventrop 1927.

### 8. Missionsvereine

Der Verein der Glaubensverbreitung in Deutschland und Österreich 1927/28 (KM 28, 218—220).

Jahresbericht der Missionsvereinigung kath. Frauen und Jungfrauen (Stimmen aus den Missionen 28, 1—12).

Priester und Mission. Jahrbuch der Unio cleri pro missionibus in den Ländern deutscher Zunge. Herausgeg. von Joseph van der Velden. 12. Jahrb. 1928. 8<sup>o</sup>, 123 S. Aachen, Selbstverlag der Unio cleri.

### 9. Ärztliche Mission

Cuzpide, Pablo, Los médicos europeos auxiliares en las misiones (El Siglo 28, 237—242, 265—277).

Kalff, S., Een Zending-Geneesheer in Oost-Indië (Onze Missiën in Oost-West-Indië 1928, 17, 49).

L'aide Médicale aux Missions. — Son programme, ses développements, ses résultats, exposés à l'Assemblée générale de l'année 1928. 8<sup>o</sup>, 68 p. Bruxelles, Secrétariat général, 1928.

### 10. Einheimisches Missionspersonal

Altaner, B., Die Heranbildung eines einheimischen Klerus in der Mission des 13. und 14. Jahrhunderts (ZMR 28, 193—208).

Bernat, M., Il clero indigeno nella missione di Laos (LeMC 28, 423—425).

Breitkopf, S. V. D., Das Priesterseminar in Yenchowfu (KM 1928, 304—307).

Brou, A., Notes sur les Origines du Clergé Philippin (RHM 27, 540—556).

Cornelissen, F., S. V. D., Het Klein-Seminarie van de Kleine Soenda-Eilanden te Sika. De methode van onderwijs en vorming (Het Missiewerk 1928/29, 39—58).

Dindinger, Joh., O. M. I., Der erste eingeborene Priester Japans, Martyrer. Sebastian Chimura S. J. (KM 1928, 293—296).

El Clero Japonese en el siglo XVII (El Siglo 28, 20—25).

Gründung und Entwicklung des Priesterseminars in Uganda (Afrika-Bote 1928, 294—303).

La congrégation indigène des „Disciples du Seigneur“ (MC 28, 283—284).

Lemmens, L. O. F. M., De clero indigena a Fratibus Minoribus inter gentiles formato (Antonianum 28, 87—94).

- Muys er, J., S. M. A., De Koptische Geestelijkheid (Het Missiewerk, Nov. 1928, 107—115).
- Nicol, Hubert, Le séminaire malgache d'Ambohipo (La Mission de Madagascar 1928, 68—75).
- Paas, Joh., S. M. A., Das Negerpriesterseminar von Katigondo, Uganda. Zu seinem Silbernen Jubiläum (KM 1928, 330—339, 361—368).
- Roger, O. C.-Susante, A. van, Vorming van Inlandsche Geestelijken. I. Inlandsche Capucijnen in Indië. II. Het Klein-Seminarie van I-Chang. III. Chineesche Seminaristen (Kerk en Missie 1928, 59—66).
- Une nouvelle fondation missionnaire en Chine: La Congrégation des Disciples du Seigneur (Le Bulletin Catholique de Pékin 1928, 249—252).

### 11. Orientmission

- Gollancz, H., Settlement of the order of Carmelites in Mesopotamia (Bassora). 8<sup>o</sup>, 42 p. London, Oxford Press, 1927.
- Kroonenburg, E. v., O. F. M., De Missie-Custodie v. h. H. Land. 8<sup>o</sup>, 38 p. Weert 1928.
- Lappen, O. F. M., La Terre Sainte et les Franciscains. 8<sup>o</sup>, 32 p. Gand 1927.
- La Missione di Siria: I. Il lavoro universitario et scientifico. II. Le scuole primarie et la „Missione raggiante“. III. Ultime statistiche 1927 (Le Missioni della Compagnia di Gesù 1928, 29—32).
- Rocci, L., I sei martiri del Libano d. C. d. G. uccisi nel 1860. Isola del Liri, Macione e Pisani, 1927.

### 12. Indien

- De Damanensis dioecesis suppressione ac de ejusdem territorii archidioecibus Goanae et Bombayensi unione (AAS 28, 247).
- Aufhauser, Bilder von meiner Missionsstudienreise nach Vorderindien und Siam. 1. Ein Blick in Singapurs geistiges Leben. 2. Malagas Schulwesen aus der Vogelschau. 3. Von den Ufern des Irrawaddy. 4. Das Wirken der katholischen Mission in Birma. 5. Im königlichen Lande des Buddhismus (Theologie und Glaube 1928, 367—385, 534—549).
- Eindrücke vom Missionswerk in Vorderindien (ebda 1928, 850—868).
- Becker, C., S. D. S., Im Stromtal des Brahmaputra. 2. Aufl. 8<sup>o</sup>, 544 S. (Bücher der Weltmission 7. Band). Aachener Missionsdruckerei 1927. [ZMR 28, 181, Schmidlin.]
- Dahlmann, Joseph, S. J., Indische Fahrten. 2. verbesserte Auflage. 2 Bände. 8<sup>o</sup>, XVIII u. 344; XVI u. 311 S. Freiburg, Herder, 1927.
- Die Schwestern von Jesus und Maria in Indien (KM 1928, 300—304).
- Goodier, Alban, Borioli: An Indian Orphanage (The month 1928, t. 151, p. 481—490).
- I Selvaggi Banari. Ricordi di un Missionario (P. Pietro Dourisboure, Miss. Apost. di Selvaggi Ba-Hars, Concincina Orientale). Unica versione autorizzata dal Francese. 8<sup>o</sup>, 302 p. Venezia, Tipografia San Marco, 1926.
- Lacombe, Louis, The Missionary Problem of „Caste“ (The month 1927, t. 150, p. 226—232).
- Le Missioni Domenicane del Tonchino (Missioni Domenicane 1928, 4—12).
- Mc Glinchey, Jos., Mgr., Reis door de missies van Engelsch-Indië. Uit het engelsch oversetzt door Mgr. M. G. Vuylsteke, Ap. Vic. van Curaçao. 12<sup>o</sup>, XVII—232 p. Rotterdam, de Bont.
- Mahé, Jean, L'enseignement supérieur et les missions aux Indes (Chine, Ceylan, Madagascar 1928, 193—199 à suivre). Vgl. dazu El Siglo 28, 365—372.
- Moyersoën, J., S. J., Aminananda, un pédagogue indien (Revue miss. des Jésuites belges 1928, 460—463).
- Schebesta, P., S. V. D., Die Jakudu-Orang-Utan von Malakka (KM 28, 165—170).

- Theccanat, M., *Indie's Oudste Christenheid, De St. Thomas' Christenen van Malabar* (Het Missiewerk Aug. 1928, 27—36).
- Väth, Alfons, S. J., *Im Kampfe mit der Zauberwelt des Hinduismus: Upadhyaya Brahmandhav und das Problem der Überwindung des höheren Hinduismus durch das Christentum*. 8<sup>o</sup>, 238 S. Dümmler, Berlin-Bonn 1928. [ZMR 28, 277, Schmidlin; KM 28, 321, Becker.]
- Die Gegenmission des Hinduismus (KM 28, 170—172).
- D. *Lahore*. A Brief Outline of the progress of the Lahore Capuchin Mission from 1905 to 1926. 16<sup>o</sup>, 34 p. Lahore, The model electric Press, 1927.
- D. *Trichinopoly*. Lagouague, Gaston, Un Collège aux Indes, St. Joseph de Trichinopoly (Études 1927, t. 192, p. 304—322).
- APr. *Assam*. Mathias, L., Progressi delle nostre Missioni in India (Bollettino Salesiano 28, 244).
- AV. *Toungoo*. Sagrada, E. V., Relazione sul lavoro svolto e sui frutti ottenuti nel AV. di Toungoo (LeMC 28, 237).

### 13. China

- Erigitur APr. Sinyang-chow e AV. Nanyang et Kaifeng (AAS 28, 99); APr. Hinganfu e AV. Hanchungfu et Sianfu (233); APr. Kweiteh e AV. Kaifeng (348); Missio Tsitsikar e AV. Kirin (350); Evehitor APr. Tsing-Tao in AV. (346).
- Aramburu, Z., S. J., *Cartas de Ujú (Wuhú)-China. El paso de la Tropas Sudistas por la Misión de Wuhu*. 8<sup>o</sup>, 86 p. Burgos, Imprenta Aldecoa, 1927.
- Nubarrones Chinos. Traducción y arreglo de „Chine moderne“ de León Wieger S. J. 8<sup>o</sup>, 424 p. Burgos, Imprenta Aldecoa, 1927.
- Boeck, A. de, Op een keerpunt. Naar de zelfstandige inrichting van China's Kerk (Kerk in Missie 1927, 1—12).
- Brambilla, Gerardo, *Un viaggio in Cina nel tormentato 1927* (Bibliotechina Missionaria. Serie Storica N. 11). 8<sup>o</sup>, 158 p. Milano, Pont. Istituto Missioni Estere, 1928.
- Brellinger, Leopold, S. J., *Die Schule in China und die Kirche* (KM 1928, 296—300).
- Das katholische Schulwesen in China (KM 28, 77—81).
- Brou, A., *Les missions protestantes en Chine durant la guerre civile* (Études 27, 207—222).
- Corman, A., *Missions de Chine* (Bulletin de l'Union du Clergé 1927, 55—72).
- Missions Catholiques et Protestantes en Chine. Quelques comparaisons (ebda 1927, 98—114).
- Dease, Alice, *Bluegowns, A Golden Treasury of Tales of the China Missions*. 8<sup>o</sup>, VIII, 224 p. Maryknoll, Cath. Foreign Mission Society of America, 1927.
- De Lijdensweg van drie Kruisgezanten in Mongolië. Lotgevallen van drie Missionarissen van Scheut in Swi-Yuan (China) 1923—1925. Drie Vlaamsche Missionarissen: P. Soenen, P. van Praet, P. Maurits de Clippele. 8<sup>o</sup>, 106 p. De Bievre, Brasschaat 1926.
- Grentrup, Th., S. V. D., *Missievraagstukken in China in het Licht zijner jongste ontwikkeling* (Het Missiewerk 27/28, 131—152).
- Joliet, Jehan, O. S. B., *L'avenir du haut enseignement catholique en Chine* (Le Bulletin des Missions 1928, 32—38).
- Li Song Tao S. J., *El protestantesimo en China* (El Siglo 28, 113—120).
- Maryknoll Mission Letters. China. Volume two. Extracts from the letters and diaries of the pioneer Missioners of the Cath. Foreign Mission Society of America. 8<sup>o</sup>, XVI, 402 p. New York, The Macmillan Company, 1927.
- Missions, Séminaires, Ecoles Catholiques en Chine. 7<sup>e</sup> année. 1926—1927. 107 p. Changhai 1928.
- Ordo genealogicus Missionum Sinensium (Acta Ord. F. M. 1928, 216—217).

- Thauren, J., S. V. D., Der Zusammenbruch der protestantischen Mission in China (ZMR 28, 164—168).
- Theis, A., S. V. D., Ein wichtiges Dokument für die moderne Bildung Chinas (KM 28, 4—6).
- Questions sur l'enseignement (Le Bulletin cath. de Pékin 1927, 506, 560, 624; 1928, 41, 103, 162).
- Trois Missionnaires aux mains des brigands. Leo Pères Soenen, van Praet et de Clippele. 8<sup>o</sup>, 184 p. De Bièvre, Brasschaat 1926.
- Väth, Alfons, S. J., Die Katastrophe der protestantischen Chinamission (KM 28, 33—37).
- China, Missionsrundschaue (KM 28, 254—258).
- Wattché, H., La Chine qui s'éveille. Nouvelle édition des Fleurs et Epines du Kiang-Si. 8<sup>o</sup>, 270 p. Vichy, Maison du Missionnaire, 1928.
- AV. Kirin. La colonie Saint-Joseph de T'ongken (Annales de la Société des Miss. Etrangères 1928, 93—104).
- M. Tsitsikar. Stand der Bethlehem-Mission in Heilungkiang (Bethlehem 28, 5—6).
- Hugentobler S. M. B., Das Missionsgebiet der Schweizerischen Missionsgesellschaft Bethlehem und die Russen (KM 1928, 372—375).
- AV. Siensien. Mertens, Pierre-Xavier, S. J., La Légende Dorée en Chine. Scènes de la vie de Mission aux Tchely Sud-Est (Vie Apost. de Siensien). 2<sup>e</sup> série. 8<sup>o</sup>, 216 p. Paris, Editions Spes, 1926.
- AV. Lanchowju. Buddenbrock, Th., S. V. D., Aus den Bergen von Westkansu. Jahresbericht (Steyler Missionsbote 28, 81—84).
- Senge, L., S. V. D., Die Missionare vom Göttlichen Wort in Zentralasien (KM 28, 145—150).
- APr. Tatum. Hoogers, J., Les progrès de la jeune Mission de Tatum Miss. de Scheut 28, 50—54).
- AV. Tsinanfu. Stand der Mission am 1. Juni 1927 (Antoniusbote 28, 50).
- AV. Yenchowfu. Henninghaus, A., S. V. D., Neujahrsgruß aus Südschantung (Steyler Missionsbote 28, 65—68).
- APr. Tsingtau. Weig, G., S. V. D., Vom Strande des Gelben Meeres. Jahreschau d. Ap. Präf. Tsingtau, China (Steyler Missionsbote 28, 49—50).
- AV. Cheng-Chow. Calza, L., Un anno di prova. Relazione annuale e Resoconto spirituale 1926—1927 (Le Missioni Illustrate 1928, 26—27).
- AV. Kaifeng. Ferro, A., Il Vicariato di Kaifeng nel Honan sotto l'ondata rivoluzionaria (LeMC 28, 265, 281, 299).
- APr. Sinyangchow. Fröwis S. V. D., Des letzten Jahres (1927) Freud und Leid (Steyler Missionsbote 28, 136—139).
- AV. Tchungking. Jantzen, La Mission de Tchungking (Setchwan). Son Passé, son présent (Annales de la Société des Miss. Etrangères 1927, 281—285).
- AV. Kweiyang. Champeyrol, Le clergé indigène est chargé de nouvelles missions, Tsen-Y (MC 28, 56).
- APr. Tingchow. Wolff, Willibrord, O. P., Jahresrundschaue der deutschen Dominikanermission in der Apost. Präfektur Tingchow Fukien, China (Der Apostel 1928, 40, 70).
- AV. Hong-Kong. Valtorta, E., Relazione sul lavoro svolto e sui frutti ottenuti nel A. V. di Hong-Kong (LeMC 28, 236).

#### 14. Japan und Korea

- Erigitur Missio de Miyagaki intra fines diocesis de Fukuoka (AAS 28, 220); Missio Ilan e A. V. Wonsan (349).
- Brou, A., A travers l'empire japonais (Études 1928, t. 194, p. 474—488).
- Evolución de la mujer japonesa (El Siglo 28, 225—230, 286—295).
- Gabriel, Theod., S. V. D., Die Katholische Aktion in Japan und der wiedererwachende Buddhismus (KM 28, 287—289).
- Heuvers, H., S. J., Die katholische Kirche im heutigen Japan (Stimmen der Zeit 28, CXIV, 360—368).

- Bei den japanischen Auswanderern (KM 28, 1—4).  
 Le Japon et le Catholicisme. Le „Religions Bill“ (Le Bulletin des Missions 1928, 128—132).  
 Reiners S. V. D., Japan in 1927 (De Katholieke Missiën 1928, 81—83).  
 Roß, Joh., S. J., Ein Entscheidungstag für die Kirche Japans (KM 28, 82—83).  
 Sorret, La Société de Marie au Japon (RHM 28, 86—98).  
 Weber, Norbert, O. S. B., In den Diamantbergen Koreas. 8<sup>o</sup>, X, 108 S. St. Ottilien 1927.  
 D. *Osaka*. Villion, A., En marge de la vie apostolique. Réminiscences d'un Octogénaire (Bulletin de la Société des Miss. Étrangères 1928, 517—528, 581—592 à suivre).  
 D. *Nagasaki*. Raoult, Gustave, Les vieilles chrétientés du Japon (Annales de la Soc. des Miss. Étr. 1927, 453—467).  
 AV. *Hiroshima*. Hiroshima: estado actual de la Misión (El Siglo 28, 210—215).  
 APr. *Niigata*. Ceska, A., S. V. D., Jahresbrief aus der Mission Niigata, Japan (Steyler Missionsbote 28, 97—100).  
 APr. *Nagoya*. Reiners, J., S. V. D., Jahresbericht 1927 d. Apostol. Präf. Nagoya, Japan (Steyler Missionsbote 28, 115—118).  
 APr. *Sapporo*. Kinold, W., O. F. M., Jahresbericht v. 1. Juli 1927 (Antoniusbote 28, 4—5).  
 M. *Miyazaki*. Cimatti, V., Nel compiersi del II Anniversario dei Salesiani in Giappone (Bollettino Salesiano 28, 173—175).

### 15. Indonesien

- De Missie in de Bataklanden (Onze Missiën in Oost- en West-Indië 1928, 346—353).  
 Een kwarteeuw Apostolaat. Gedenkboek bij het zilveren jubileum v. d. Missië in Ned. Nieuw Guinea en de Molukken 1903—1928. 172 p. Tilburg, Missiehuis.  
 Jaramillo, J. L., S. J., El Catolicismo en Filipinas (El Siglo 28, 179—181).  
 Kleyntjes, J., S. J., Missie (Roomsche Katholieke). Overdruck uit de Encyclopedie van Ned. Oost-Indië, Supplement. 4<sup>o</sup>, 20 p. s'Hage Nijhoff 1927.  
 Tätigkeitsbericht der Philippinen-Mission der Mill-Hiller (St.-Josefs-Missionsbote 28, 15).  
 Vermeulen, J., Indië en de Indische Missies: Borneo (Het Missiewerk 1927/28, 91—95); Sumatra (167—173); Celebes (231—239); Nederlandsch Nieuw-Guinea en de Molukken (1928/29, 124—140).  
 Visser, B. J. J., M. S. C., Ons Werk op Midden Java (Onze Missiën in Oost- en West-Indië 1928, 390—394).  
 AV. *Kl. Sundainseln*. Verstraelen, Arn., S. V. D., Jaarverslag van de Missie der Kleine Soenda-eilanden 1926/27 (De katholieke Missien 1928, 47—55). — Jahrbild 1926/27 (Steyler Missionsbote 1928, 145—149).  
 AV. *Guam*. Azcoitia, J. L., O. M. Cap., Die Kapuzinermission auf der Insel Guam (Seraph. Weltapostolat 28, 161—163).  
 M. *Zambales*. Büttenbruch, Th., S. V. D., Aus unserer Zambalesmission, Philippinen (Steyler Missionsbote 28, 61).

### 16. Afrika

- Extensio iurisdictionis Delegati Apostolici Aegypti atque Arabiae ad vicariatus apostolicos Erythraeae et Abyssiniae (AAS 28, 219).  
 Erectio APr. Bobo-Dioulasso e AV. Ouagadougou et Bamako (AAS 28, 67).  
 In AV. erigitur PrA. Benadir denominandum a Mogadiscio (AAS 28, 98); et APr. de Koango (222); in abbatiam „Nullius“ APr. de Lindi (97).  
 Aviat, Paul, La politique indigène de la France en Afrique du Nord (Études 1928, t. 194, p. 5—22).  
 Boucher, A., Protestantisme et Islamisme au Congo Français (RHM 28, 78—85).

- Au Congo français les missions catholiques. 12<sup>o</sup>, 206 p. Paris, Téqui, 1928.
- Brou, A., Quelques problèmes de l'apostolat africain (Études 1928, t. 196, p. 455—472).
- Ezechia da Iseo, O. M. Cap., Il primo Vicario Apostolico dell'Eritrea, Mons. Camillo Carrara, 1871—1924. 8<sup>o</sup>, 96 p. Milano, Redazione Annali Francescani, 1926.
- Fijen, H. J. H.-Hamelijncck, S. C. A., Missie-Schetsen uit Tropisch-Nederland. 8<sup>o</sup>, 198 p. 's-Hertogenbosch, Malmberg, 1927.
- Gerbe d'Histoires Africaines, glanées par un Père Blanc. 3 Bde. 258, 374 u. 316 S. Maison-Carrée, Alger, 1926—1928. Missionsberichte aus den verschiedenen Missionszeitschriften der Weißen Väter zusammengestellt. [MC 28, 118.]
- Huß, B., R. M. M., Die Erziehung der Eingeborenen (Vergißmeinnicht 28, 19, 52, 87, 115).
- J. M., Het Missiewerk op de Westkust van Africa. Het Gezelschap der Afrikaansche Missiën (Het Missiewerk Febr. 1928, 159—166).
- La Situation religieuse des Berbères Marocains. I. Le Maroc Berbère. II. Les progrès actuels de l'Islamisation chez les Berbères. III. Nécessité et urgence de l'évangélisation des pays Berbères (En Terre d'Islam 1928, Nr. 17, 12—21).
- Le Missioni Francescane del Mozambico (Le Missioni Francescane 1928, 68—74).
- Raux, M., Protestants et Catholiques au Centre Africain (Bulletin des Missions 1928, 12—19).
- Romano, Cesare, Un Apostolo Moderno dell'Africa Tenebrosa. Cenni biografici de P. Giuseppe M. Beduschi dei Figli del Sacro Cuore. 8<sup>o</sup>, VIII, 344 p. Verona, Istituto Missioni Africane, 1927.
- Shanahan, C. S. Sp., Rome et l'Apostolat Africain. La question scolaire dans les territoires anglais (Le Bulletin des Missions 1928, 67—71).
- Vlassenbroeck, C., C. Ss. R., Achter den Ploeg op zwarten Akker (Uit de Heiden-Missie). 8<sup>o</sup>, 181 p. Esschen, Sint Alfonsus Boekhandel, 1927. Leben eines Missionars am Kongo.
- Vor fünfzig Jahren. Die Reise der ersten Missionskarawane der Weißen Väter nach Innerafrika (Afrika-Bote 28, 97—128). — Die Mächte der Finsternis (Afrika-Bote 28, 225—256).
- AV. Suez-Kanal. Il Vicariato Apostolico del Canale di Suez (Le Missioni Francescane 1928, 27, 175, 269, 308).
- AV. Nil-Delta. Girard, Cinquante Ans d'Apostolat (Echo des Miss. Afric. de Lyon 1928, 51, 78, 137, 165). Vgl. MC 28, 18, 32, 64.
- APr. Kaffa. Barlassina, Des catacombes à la lumière (MC 28, 140, 163, 180).
- AV. Marokko. Cenival, Pierre de, La mission franciscaine du Maroc (St. François d'Assise. Son œuvre. Son influence 1226—1926. 4<sup>o</sup>, 320 p. Paris, Droz, 1927, 209—220).
- AV. Uagadugu. Huber, A., Arbeiten und Schwierigkeiten im Apost. Vikariat Uagadugu (Afrika-Bote 28, 18—20).
- AV. Franz-Guinea. Übersicht über das Apost. Vikariat Franz-Guinea, Westafrika (Echo aus den Missionen 28, 49, 82, 112).
- AV. Dahomey. Vogel, La Mission de Zagnanado (MC 28, 174—178).
- AV. Süd-Nigeria. Übersicht über das Apost. Vikariat Süd-Nigeria, Westafrika (Echo aus den Missionen 28, 210, 240).
- AV. Kamerun. Corman, A., Les Missions du Cameroun (Bulletin de l'Union du Clergé 1927, 122—130).
- APr. Kwango. Rapport sur la Mission du Kwango 1927 (Revue missionnaire des Jésuites belges 1928, 156—159).
- APr. Buca. Rogan, Peter, Unsere Kamerunmission (St.-Josefs-Missionsbote 1928, 94—97).
- APr. Kavirondo. Brandsma, G., Apostolische Prefectuur van Kavirondo (Kenya Colony) (Kerk en Missie 1928, 17—22).
- Brandsma, G., Die Freuden und Sorgen des Apost. Präfekten in Kavirondo (St.-Josefs-Missionsbote 28, 35—37).

- AV. *Urundi*. Gorju, M. A., En zigzags à travers l'Urundi. 8<sup>o</sup>, 224 p. Missionnaires d'Afrique, Namur 1926. [KM 28, 163, Otto.]
- AV. *Albert-See*. Laib, K. J., Die Mission unter den Alur am Albert-See (Afrika-Bote 28, 8—14).
- AV. *Kilimanjaro*. Gogarty, H. A., C. S. Sp., Kilima-njaro, an East-African Vicariate. 8<sup>o</sup>, 137 p. New York, Society for the Propagation of the Faith, 1927.
- Abtei *Lindi*. Geschichte und jetziger Stand unseres schwarzen Lehrerseminars in Peramiho (Missionsecho 28, 21—28).
- Küstlers, Meinulf, O. S. B., Pastoralkonferenz in Kigonsera (KM 28, 271—273).
- AV. *Bangweolo*. Colibault, J. M., W. P., Over de zeden en gewoonten der inboorlingen van den missiepost van Ngoembo (Het Missiewerk 1928, 83—98).
- D. *St. Denis*. Fontaine, E., S. J., La isla de la Reunion (El Siglo 28, 40—43).
- AV. *Diego-Suarez*. Irigaray, C. S. Sp., Journal de voyage dans le district de Diego-Suarez (MC 28, 43, 67, 90, 110, 139, 160, 182, 208, 231, 260).
- AV. *Tananarive* und *Fianarantsoa*. Dubois, Henri, S. J., Les Catéchistes (D'après les renseignements fournis par les P. P. Fourcadier, Condannes, Castel, Du Coetlosquet et Chapotteau) (Chine, Ceylon, Madagascar 1927, 531—545).
- AV. *Fort-Dauphin*. Robert, Ed., Nos Missions à Madagascar (Bulletin des Miss. des Lazaristes français 1928, 48, 69, 103).
- Mgr. Charles Lasne, coadjuteur de Fort-Dauphin, 1868—1927 (MC 28, 14—15).
- AV. *Windhoek*. Gotthardt, J., O. M. I., Die Missionsarbeit im Apost. Vikariat Windhoek von Juni 1926 bis Juli 1927 (Monatsblätter 28, 45—49).
- Bücking, H., O. M. I., Die Mission im Ovamboland im Jahre 1927 (Monatsblätter 28, 145—147).
- APr. *Groß-Namaland*. Eder, M., O. S. F. S., Jahresbericht (Licht 28, 17—19).
- AV. *Orangefluß*. Simon, Le Vicariat du Fleuve-Orange (MC 28, 75—78).
- APr. *Zentralkapland*. Hennemann, Fr., Jahresbericht 1. Okt. 1926 bis 1. Okt. 1927 (Stern der Heiden 28, 103—107).
- König, Th., P. S. M., Fünf Jahre Missionsarbeit in Oudtshoorn (Stern der Heiden 28, 197—201).
- APr. *Gariép*. Demont, Fr., S. C. J., Jahresbericht (Reich des Herzens Jesu 28, 150—152). — Der Stand der Gariép-Präfektur (ebd. 309—312).
- AV. *Kimberley*. Meysing, H., O. M. I., Fortschritte der Mission in Kimberley (Monatsblätter 28, 143—145).
- AV. *Mariannahill*. Jahresstatistik der Mariannahill Mission vom 1. Juli 1926 bis 30. Juni 1927 (Vergißeinnicht 28, 25).
- Der Europäismus im Missionsbetrieb von Mariannahill (Vergißeinnicht 28, 202, 242).

### 17. Lateinisch-Amerika

- In AV. evehitur APr. de Araucania (AAS 28, 221).
- Argentinien*. L'opera civilizzatrice salesiana nella Patagonia meridionale (Rivista dell'Unione Miss. del Clero 1928, 222—229).
- Bolivien*. Backhaus, A., O. M. I., Wie stand und steht es am Pilcomayo? (Monatsblätter 28, 15).
- Brasilien*. Brière, Y. de la, Au Brésil. Le règne de Dieu sous la croix du Sud (Études 1927, 292—311, 406—421, 555—569).
- Mones, Cherubim, O. F. M., Eine Missionsreise in die Urwälder des Amazonas (KM 28, 112—115).
- Chile*. Beck, G., O. M. Cap., Mission Padre Las Casas. — 25 Jahre Indianerschule (Seraph. Weltapostolat 28, 101—111).
- Guido, O. M. Cap., Werden und Wachsen einer Missionsstation (KM 28, 191). Padre La Casas in Araukanien.
- Venezuela*. Jucundus, O. M. Cap., De oude Capucijnen-Missies in Guyana (Venezuela) (Het Missiewerk 27/28, IX, 153—158).

## 18. Vereinigte Staaten und Kanada

- Beernem, E., O. M. Cap., Die Sankt-Labre-Mission unter den Cheyenne-Indianern (Seraph. Weltapostolat 28, 33—43).  
 Jalabert, L., S. J., Dans le grand Silence blanc avec les Sœurs Grises (Études religieuses 27, 435—456).  
 Lehmacher, Gustav, S. J., Die Eismissionen der Oblaten von der Unbefleckten Jungfrau Maria in Kanada (KM 28, 13, 51).  
 Roets, Emmanuel, St. Labre's catholic indian mission. Northern Cheyenne Indians. Tongue River Agency, Montana. Historical Sketsch. 8<sup>o</sup>, 30 p. Detroit, The Capuchin Fathers, 1927.  
 Warth, G., S. J., Unter den aussterbenden Sioux (KM 28, 103—105).

## 19. Australien und Ozeanien

- B., J., Der erste Blutzeuge der Südsee, Petrus-Aloisius-Maria Chanel, Priester der Gesellschaft Mariens (Kreuz und Caritas 28, 5, 33, 71, 101, 129, 167, 193, 230, 260, 289, 321, 358).  
 Landès, A., S. M., Le Catholicisme en Australie (RHM 28, 161—198).  
 Misionsrundschaue: Ozeanien (KM 28, 91, 126, 158, 189, 224).  
 Stand der Maristenmission in der Südsee Ende 1926 (Kreuz und Caritas 28, 40).  
 Walter, Georg, P. S. M., Australien. Land, Leute, Mission. 261 S. Limburg, Kongr. der Pallottiner.  
 AV. *Holl.-Nieu-Guinea*. Het Missieonderwijs in het Vicariaat van Nederlandsch Nieuw Guinea (Onze Missiën in Oost- en West-Indië 1928, 101—107).  
 Neyens, M., M. S. C., Verkenningstocht naar West-Nieu-Guinea (Onze Missiën in Oost- en West-Indië 1928, 3, 41, 81, 121, 215, 301, 341, 373).  
 AV. *Rabaul*. Missionsstatistik 1926/27 (Hiltruper Monatshefte 28, 102).  
 Vesters, G. J., M. S. C., Aus unserer Südseemission. Ein Rückblick (ebd. 28, 169—176).  
 Brenninkmeyer, Leo, M. S. C., 15 Jahre beim Bergvolk der Baininger (AV. Rabaul). 8<sup>o</sup>, 96 S. Hiltrup, Herz-Jesu-Missionshaus, 1928.  
 AV. *Sandwich-Inseln*. Tardieu, Fréal, Missions Catholiques des Iles Sandwich ou Hawaii. Notice annotée et complétée par le P. Ildephonse Alazard. 8<sup>o</sup>, 78 p. Bureaux des Annales des Sacrés Cœurs. Paris et Braine-le Comte 1924. [KM 28, 162, Lehmacher.]  
 AV. *Tahiti-Inseln*. Kessel, Koenraad van, SS. CC., Veroveringstochten. 8<sup>o</sup>, 320 p. Ginneken, Leuven, Uitgave van de Paters der hh. Harten. Mission der Gesellschaft des hl. Herzens auf den Gambier-Inseln.

## Internationales Institut für missionswissenschaftliche Forschungen

### I. Lebenslängliche Mitglieder

- |   |                                     |
|---|-------------------------------------|
| Bachem, Karl, Justizrat,                | Köln, Kaiser-Wilhelm-Ring 13.       |
| Fellmanns, Basilius, Abt O. S. B.,      | Stift Engelberg (Schweiz).          |
| Franziskanerprovinzialat,               | Düsseldorf, Oststraße 64.           |
| Franziskanerprovinzialat,               | Carlowitz (Schlesien).              |
| Franziskanerkloster,                    | Paderborn i. W.                     |
| Klaar, P. Präses, S. V. D., Maria-Hilf- | Steinhausen, Kanton Zug (Schweiz).  |
| Kloster,                                |                                     |
| zu Löwenstein, Alois, Fürst,            | Kleinheubach (Main).                |
| Maas, Otto, Pater,                      | Wiedenbrück i. W.                   |
| Missionshaus Maria-Hilf,                | Steinhausen, Kanton Zug (Schweiz).  |
| Missionsseminar St. Joseph,             | Wolhusen, Kanton Luzern (Schweiz).  |
| Missionsärztl. Institut (Dr. Becker),   | Würzburg, Gerbrunnenstraße 18.      |
| Petrus-Claver-Sodalität (Gräfin Maria   |                                     |
| Falkenhayn),                            | Köln, Maria-Ablaß-Platz 10 a (Rom). |

## II. Mitglieder mit höherem Beitrag

|  |                              |
|--|------------------------------|
| Caritasverband für das kath. Deutschland (25 Mk.),                 | Freiburg i. Br.              |
| Dekanat Hildesheim (Stadtdechant Pfr. Buch v. hl. Kreuz) (30 Mk.), | Hildesheim, Kreuzstraße 4.   |
| Franziskus-Xaverius-Zentrale (200 Mk.),                            | Aachen, Pontstraße 86.       |
| Kapuzinerprovinzialat (25 Mk.),                                    | Ehrenbreitstein.             |
| Kapuzinerkloster St. Anton (25 Mk.).                               | München, Kapuzinerstraße 38. |
| Pallottinerprovinzialat (25 Mk.),                                  | Limburg (Lahn).              |
| Redemptoristenkloster (25 Mk.),                                    | Bochum, Klosterstraße 30.    |
| Werk der hl. Kindheit (Herr Alois Oster) (500 Mk.),                | Aachen, Karlshaus.           |

## III. Mitglieder mit Pflichtbeitrag

### 1. Bischöfe.

|                                      |                                       |
|--------------------------------------|---------------------------------------|
| Berning, Dr., Bischof,               | Onsabrück.                            |
| Bertram, Fürstbischof, Kardinal,     | Breslau.                              |
| Hennemann, Missionsbischof,          | zur Zeit Limburg (Lahn).              |
| von Lingg, Ritter, Dr. Max, Bischof, | Augsburg (Bayern).                    |
| Schulte, Dr., Erzbischof, Kardinal,  | Köln (Rh.).                           |
| Sträter, Dr., Weihbischof,           | Aachen, Ritter-Chorus-Str., Propstei. |

### 2. Domkapitel.

|                           |           |
|---------------------------|-----------|
| Bischöfliches Domkapitel, | Passau.   |
| Bischöfliches Domkapitel, | Würzburg. |

### 3. Generalvikare, Domkapitulare, Prälaten.

|                                    |  |
|------------------------------------|--|
| Berrenrath, Dr., Prälat,           | Köln, Marzellenstraße, Erzbischöfl. Priesterseminar. |
| Dörholt, Prof. Dr., Prälat,        | Münster i. W., Hoyastraße 10.                        |
| Greving, Domkapitular, Prälat,     | Münster i. W.  |
| Mausbach, Univ.-Prof. Dr., Prälat, | Münster i. W.  |
| Mayer, Dr., Generalvikar,          | Mainz, Fusstraße 7.                                  |
| Richter, Prof. Dr., Domkapitular,  | Fulda, Domdechaneistraße 6.                          |
| Schneider, Prof. Dr., Prälat,      | Paderborn, Walburgerstraße 7.                        |
| Seppelt, Prof. Dr., Domkapitular,  | Breslau 9, Domstraße 9.                              |

### 4. Professoren, Studienräte, Religionslehrer.

|   |                                       |
|---|---------------------------------------|
| Altaner, Univ.-Prof. Dr.,                 | Breslau, Kapitelweg 2.                |
| Bares, Prof. Dr., Regens d. Priestersem., | Trier.                                |
| Cremers, Stud.-Rat,                       | Mülheim (Ruhr).                       |
| Hahn, Dr., Religionslehrer,               | Düsseldorf, Kaiserswerther Straße 62. |
| Jedzink, Prof. Dr.,                       | Braunsberg (Ostpr.), Akademie.        |
| Meinertz, Univ.-Prof. Dr.,                | Münster i. W., Erphostraße 30.        |
| Poschmann, Prof. Dr.,                     | Braunsberg (Ostpr.).                  |
| Schmidlin, Univ.-Prof. Dr.,               | Münster i. W., Antoniusstraße 9.      |
| Serres, Prof., Direkt. Colleg. Albert.,   | Bonn, Koblenzer Straße.               |
| Stapper, Univ.-Prof. Dr.,                 | Münster i. W., Salzstraße 38.         |
| Weber, Univ.-Prof. Dr.,                   | Würzburg, Friedensstraße 47.          |
| Gülker, Prof. Dr.,                        | Paderborn, Priesterseminar.           |

### 5. Pfarrer.

|                                   |                                 |
|-----------------------------------|---------------------------------|
| Goekeler, Pfr.,                   | Welter b. Soest (Westf.).       |
| Kohlhaas, J. J., Pfr.,            | Kaltenengers b. Urmitz-Koblenz. |
| Larbig, Pfr.,                     | Bieber (Kr. Gelnhausen).        |
| Rademaker, Alfons, Pfr.,          | Koblenz, St. Liebfrauen.        |
| Schmidt, J., Pfarrer an St. Karl, | Breslau XIII.                   |
| Schulz, Erzpriester,              | Braunsberg (Ostpr.).            |

## 6. Unio Cleri.

|   |  |
|---|--|
| Unio Cleri f. Brünn,                                    | Brünn (Tschechoslowakei).                    |
| Unio Cleri f. Köln (Pfr. Dr. Louis),                    | Bürrig-Küppersteg b. Köln.                   |
| Unio Cleri f. Limburg (Prof. Dr. Fliegel),              | Limburg (Lahn), Werner-Senger-<br>Straße 19. |
| Unio Cleri f. Meißen (Domdekan Hartmann),               | Bautzen.                                     |
| Unio Cleri f. Paderborn (Pfr. Gabriel),                 | Paderborn, Dom.                              |
| Unio Cleri f. Trier (Prof. Lenz),                       | Trier, Priesterseminar.                      |
| Unio Cleri f. Münster, Diözesanklerus (Kpl. Watermann), | Münster i. W., Magdalenenstraße.             |
| Unio Cleri f. Leitmeritz (Pfr. Zischeck),               | Falkenau, P. Kittlitz (Tschechoslow.).       |

## 7. Priesterseminare.

|  |                                |
|--|--------------------------------|
| Fürstbischöfl. Priesterseminar (Regens J. Unterluggauer),      | Klagenfurt, Priesterhausgasse. |
| Bischöfliches Priesterseminar (Prälat Dr. W. Grossam, Regens), | Linz a. d. D.                  |
| Bischöfliches Priesterseminar,                                 | Trier.                         |
| Bischöfliches Klerikalseminar (Dr. J. Eschenbach),             | Würzburg, Domerschulgasse 18.  |

## 8. Dekanate.

|   |  |
|---|--|
| Dekanat Brieg (Erzpr. Burkhart),          | Hühnern, Post Heidau, Kr. Ohlau (Schles.). |
| Dekanat Münnerstadt (Dekan Endrees),      | Stadt Lauringen (Utfr.).                   |
| Dekanat Neiße (Geistl. Rat Pfr. Jüttner), | Neiße, Priesterhaus.                       |
| Dekanat Spaichingen (Dekan Himpel),       | Denkingen.                                 |
| Dekanat Worms (Dr. Daus, Propst),         | Worms, Propsteipfarre.                     |

## 9. Orden.

## Augustiner.

|                                    |                                    |
|------------------------------------|------------------------------------|
| Augustinerkonvent,                 | Fährbrück, P. Mergentheim (Utfr.). |
| Augustiner-Eremiten, Provinzialat, | Münnerstadt und Würzburg.          |

## Benediktiner.

|   |  |
|---|--|
| Benediktinerstift St. Stephan,                            | Augsburg.                                |
| Benediktinerabtei,  | Beuron.                                  |
| Benediktinerabtei,  | Maria Laach.                             |
| Benediktinerabtei (P. Benedikt Pustet),                   | Metten (N.-Bayern).                      |
| St.-Ottilien-Kolleg der Benediktiner,                     | München, Königinstraße 77.               |
| Benediktinerabtei,  | Münsterschwarzach.                       |
| Benediktinerkloster,                                      | Abtei Scheyern (O.-Bayern).              |
| Abtei Michaelsberg (Dr. Lib. Hardebusch, Prior O. S. B.), | Siegburg.                                |
| Benediktinerkl. St.-Benediktus-Heim,                      | Uznach (Schweiz).                        |
| Benediktinerabtei St. Matthias,                           | Trier.                                   |
| Spitz, Maternus. P. O. S. B.,                             | 185 Mitscham Reed Tooting, London SW 17. |
| Benediktinerkloster,                                      | St. Ottilien (Bayern).                   |
| Benediktinerkloster,                                      | Schweiklberg b. Vilshofen (N.-Bay.).     |

## Dominikaner.

|   |                             |
|---|-----------------------------|
| Dominikanerkloster (P. Benno Biermann), | Wallerberg (Bez. Köln).     |
| Dominikanerprovinzialat,                | Düsseldorf, Herzogstraße 7. |
| Dominikaner, St.-Josephs-Colleg,        | Vechta i. Oldenburg.        |

## Franziskaner.

|  |                              |
|--|------------------------------|
| Franziskanerkloster Maria-Hilf-Berg,   | Amberg (O.-Pf.).             |
| Franziskanerkloster,                   | Dettelbach a. M.             |
| Franziskanerkloster,                   | Dorsten i. W.                |
| Franziskanerprovinzialat,              | Fulda, Kloster Frauenberg.   |
| Franziskanerkloster, Studienheim,      | Hadamar (Lahn).              |
| Franziskanerkloster,                   | Köln, Ulrichgasse 27/29.     |
| Franziskanerprovinzialat,              | München, St.-Anna-Straße 12. |
| Franziskanerkloster,                   | Neiße II.                    |
| Franziskanerkloster,                   | Neukirchen, Hl. Blut.        |
| Provinzialverwaltung der Franziskaner, | Werl i. W.                   |
| Franziskanerkloster,                   | Werl i. W.                   |
| Franziskanerkloster,                   | Warendorf i. W.              |
| Franziskanerkloster (P. Eberh. Braun), | Kreuzberg b. Bonn a. Rh.     |

## Herz-Jesu-Priester.

|                                  |                 |
|----------------------------------|-----------------|
| Kath. Studienhaus der H.-J.-Pr., | Freiburg i. Br. |
| St.-Johannes-Kolleg,             | Bendorf a. Rh.  |

## Jesuiten.

|                                      |                             |
|--------------------------------------|-----------------------------|
| Exerzitienheim der Jesuiten,         | Feldkirch (Vorarlberg).     |
| Jesuiten, Niederdtsh. Prov.-Prokura, | Köln, Albertusstraße 36.    |
| Jesuiten, Süddtsh. Prov.-Prokura,    | München, Kaulbachstraße 31. |

## Kapuziner.

|   |                                    |
|---|------------------------------------|
| P. Goetz, Osmund,                         | Burghausen (O.-Bay.), Kapuzinerkl. |
| Kapuzinerkloster,                         | Aachen, Neuer Friedhof.            |
| Kapuzinerkloster St. Magdalena,           | Altötting (Bayern).                |
| Kapuzinerkloster St. Anna,                | Altötting (Bayern).                |
| Kapuzinerkloster,                         | Aschaffenburg.                     |
| Kapuzinerkloster,                         | Bocholt i. W.                      |
| Kapuzinerkloster,                         | Bensheim a. d. B.                  |
| Kapuzinerkloster,                         | Dieburg (Hessen).                  |
| Kapuzinerkloster,                         | Eichstätt.                         |
| Kapuzinerkloster,                         | St. Gangolf b. Mettlach.           |
| Kapuzinerkloster und III. Orden,          | Karlstadt a. M.                    |
| Kapuzinerkloster,                         | Münster i. W.                      |
| Kapuzinerkloster,                         | Würzburg, Käppele.                 |
| Rudigier, Konstanz, P. Guardian, O. Cap., | Innsbruck (Österreich).            |

## Kartäuser.

|           |                               |
|-----------|-------------------------------|
| Kartause, | Hain b. Düsseldorf-Unterrath. |
|-----------|-------------------------------|

## Lazaristen.

|                         |                     |
|-------------------------|---------------------|
| Lazaristenprovinzialat, | Köln, Stolkgasse 6. |
|-------------------------|---------------------|

## Mariannahiller.

|                              |                            |
|------------------------------|----------------------------|
| Mariannahiller Provinzialat, | Würzburg, Pleicher Ring 3. |
| Aloysianum,                  | Lohr a. M.                 |

## Maristen.

|                       |              |
|-----------------------|--------------|
| Maristenprovinzialat, | Meppen i. H. |
|-----------------------|--------------|

## Minoriten.

|                   |             |
|-------------------|-------------|
| Minoritenkloster, | Oggersheim. |
|-------------------|-------------|

## Missionare vom Hl. Geist.

|                             |                                 |
|-----------------------------|---------------------------------|
| Missionshaus (P. Superior), | Knechtsteden b. Dormagen.       |
| Provinzialat,               | Köln a. Rh., Viktoriastraße 23. |

## Missionare vom heiligsten Herzen Jesu.

|   |                             |
|---|-----------------------------|
| Provinzialat,                           | Hiltrup b. Münster i. W.    |
| Missionshaus v. heiligsten Herzen Jesu, | Hiltrup b. Münster i. W.    |
| Herz-Jesu-Missionshaus,                 | Oeventrop b. Arnsberg i. W. |
| Herz-Jesu-Missionshaus,                 | Freilassing.                |

## Missionare von der Heiligen Familie.

|                          |                                    |
|--------------------------|------------------------------------|
| Missionshaus St. Kilian, | Lebenhan b. Neustadt a. S. (Ufr.). |
|--------------------------|------------------------------------|

## Oblaten.

|                                |   |
|--------------------------------|---|
| Oblaten des hl. Franz v. Sales | Overbach b. Jülich.                           |
| Oblatenkloster,                | Aufhofen, Post Langenschemmern<br>(Württbg.). |
| Oblatenkloster St. Rupert,     | Bingen, St.-Rochus-Berg.                      |
| Oblatenkloster,                | Essen-Borbeck.                                |
| Oblatenkloster,                | Engelpfort, Post Treis (Mosel).               |
| Oblatenprovinzialat,           | Hünfeld, Fulda, Bonifatiuskloster.            |
| Oblatenkloster St. Joseph,     | Gelsenkirchen, Wanner Straße 42.              |

## Pallottiner.

|                                      |                                    |
|--------------------------------------|------------------------------------|
| Pallottiner,                         | Ehrenbreitstein.                   |
| Pallottiner-Missionsseminar,         | Freising (Bayern).                 |
| Pallottiner-Geschäftsstelle,         | Gossau, St. Gallen i. Schweiz.     |
| Pallottiner-Missionshaus St. Joseph, | Konstanz (Baden), Münsterplatz 11. |
| Pallottiner,                         | Limburg a. d. Lahn.                |
| Pallottinerkloster Schönstatt,       | Vallendar (Rh.).                   |

## Picpus-Missionare.

|            |                       |
|------------|-----------------------|
| Damianeam, | Simpelveld (Holland). |
|------------|-----------------------|

## Redemptoristen.

|  |                                    |
|--|------------------------------------|
| Redemptoristenkloster,                 | Aachen, Lothringerstraße.          |
| Redemptoristenprovinzialat,            | Bonn, Josephshöhe, Kölnstraße 415. |
| Redemptoristen, Theol. Studienanstalt, | Geistingen (Siegkreis).            |
| Redemptoristenkloster,                 | Halbmeile, Post Deggendorf.        |
| Redemptoristenkloster,                 | Trier, Feldstraße 20.              |

## Salesianer.

|                         |                            |
|-------------------------|----------------------------|
| Salesianerprovinzialat, | München, Auerfeldstraße 6. |
|-------------------------|----------------------------|

## Salvatorianer.

|                      |                                 |
|----------------------|---------------------------------|
| Salvatorianerkolleg, | Lochau b. Bregenz (Vorarlberg). |
| Salvatorianerkolleg, | Wurzach-Stadt (Württemb.).      |

## Steyler Patres.

|  |                                    |
|--|------------------------------------|
| Gesellschaft des Göttlichen Wortes,      | Steyl, Post Kaldenkirchen (Rhld.). |
| Missionshaus St. Adalbert,               | Mehlsack (Ostpr.).                 |
| Missionshaus St. Augustin, Provinzialat, | Post Siegburg.                     |
| Missionshaus St. Augustin,               | Post Siegburg.                     |
| Missionshaus St. Johannes Evangelist,    | Blönried i. Württemberg.           |
| Missionshaus St. Joseph,                 | Geilenkirchen b. Aachen.           |
| Missionshaus Heiligkreuz,                | Neiße.                             |
| Missionshaus St. Gabriel,                | Mödling b. Wien.                   |
| Missionshaus St. Peter,                  | Tirschenreuth (Oberpf.).           |
| Missionshaus St. Wendelinus,             | St. Wendel b. Trier.               |
| Missionshaus St. Xaver,                  | Bad Driburg.                       |
| Missionshaus Maria Immaculata,           | Ingolstadt.                        |

## Steyler Patres.

|                                |   |
|--------------------------------|---|
| Missionshaus St. Rupert,       | P. Bischofshofen (Salzburg, Österr.).                   |
| Missionshaus St. Willibrordus, | te Uden (Nordbrabant).                                  |
| Missionshaus „Matka Bozia“,    | Nitra, Slovensko (Tschechoslowakei,<br>Republik).       |
| Missionshaus Herz Jesu,        | Vidina, Post Lucenec (Tschecho-<br>slowakei, Republik). |
| Missionshaus,                  | Rybnik (Poln. Ob.-Schles.), Zaklad<br>misyjny.          |
| Missionshaus St. Joseph,       | Gorna Grupa, pod Grudziadzem, Por-<br>morze (Polen).    |

## Weiße Väter.

|               |                           |
|---------------|---------------------------|
| Provinzialat, | Trier, Dietrichstraße 30. |
|---------------|---------------------------|

## Sonstige Mitglieder.

|   |   |
|---|---|
| Beickert, Dr., Pfr.,                                  | Mainz, Große Bleiche 62.                            |
| Donders, Univ.-Prof. Dr.,                             | Münster i. W., Krummertimpen 1.                     |
| Goerd, Oberlehrerin,                                  | Ehrenbreitstein, Kirchstraße 108.                   |
| Hagen, Rechtsanwalt,                                  | St. Goarshausen.                                    |
| Hennig, Domherr,                                      | Frauenburg (Kr. Braunsberg).                        |
| Jansen, P. Jakob, S. V. D.,                           | z. Zt. Buenos Aires (Steyl, Post<br>Kaldenkirchen). |
| Kolberg, P. Rektor,                                   | Birkesdorf b. Düren.                                |
| Spicker, Fabrikant,                                   | München, Prinzenstraße 15.                          |
| Antoniusbote, Schriftleitung,                         | Wiedenbrück i. W.                                   |
| Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung,                  | Münster i. W.                                       |
| Auslandsekretariat, Katholisches,                     | Hamburg, Besenbinderhof 28.                         |
| Ludwig-Missionsverein, Zentrale,                      | München, Pfandhausstraße 1.                         |
| St. Raphaelsverein, e. V.,                            | Hamburg, Besenbinderhof 28.                         |
| Missionsverein, Kathol. Akademischer,                 | Münster i. W.                                       |
| Missionsvereinigung kathol. Frauen<br>und Jungfrauen, | Pfaffendorf (Rh.) b. Koblenz.                       |

Aus obiger Liste ergibt sich in Übereinstimmung mit der letztjährigen Institutssitzung in Münster, daß besonders die Orden und Missionsgesellschaften zu den regsten Trägern und Freunden unseres Missionswissenschaftlichen Instituts gehören, andererseits besonders unter den Weltpriestern und Laien, speziell den Professoren, Studienräten und Religionslehrern die Mitglieder noch fehlen und daher stärker zu werben sind. Wir bitten alle, diese Propaganda zu unterstützen und dem Institut möglichst viele neue Mitglieder zuzuführen. Zu diesem Zweck können Exemplare der Broschüre von P. Robert Streit bei Prof. Dr. Schmidlin in Münster unentgeltlich bestellt und bezogen werden.

Das „Internationale Institut für missionswissenschaftliche Forschungen“ will insbesondere durch Forschungen, Publikationen und Kurse die junge Missionswissenschaft fördern (mit dem Sitz in Münster und unter dem Vorsitz von Fürst Löwenstein). Während die wissenschaftliche Kommission (Vorsitzender Prof. Schmidlin) für die wissenschaftlichen Arbeiten und Aufgaben sorgt, verwaltet der Schatzmeister Generalsekretär Sittart in Aachen-Burtscheid die Kasse und nimmt die Anmeldungen und Mitgliederbeiträge (20 Mk. im Jahr für gewöhnliche und 200 Mk. einmalig für lebenslängliche Mitglieder) entgegen (Scheckkonto Köln Nr. 6287; Sparkasse der Stadt Aachen für Konto 1016 des Intern. Instituts für missionsw. Forschungen). Vgl. Das Internationale Institut für missionswissenschaftliche Forschungen von P. Pietsch (1913 auch franz., vergriffen) und P. Streit (Aachen 1923, noch zu haben).

# Die dogmatische Missionsgrundlage<sup>1</sup>

Von Prof. Dr. A. Strucker in Münster i. W.

Die dogmatische Missionsgrundlage ist nichts anderes als das Dogma von dem Recht und der Pflicht der Heidenmission. Daß ich es ein Dogma, d. h. eine von Gott geoffenbarte und von der Kirche verkündigte Glaubenslehre nenne, mag ungewöhnlich erscheinen, wenn man die Mehrzahl der dogmatischen Handbücher vergleicht. Viele derselben sprechen kaum oder nur beiläufig von der Heidenmission, noch weniger ausdrücklich von dem Recht und der Pflicht der Heidenmission. Es ist bezeichnend, daß Denzingers allbekannte Sammlung dogmatischer Belegtexte nicht einmal in ihren neuen Auflagen ein Stichwort in sein Inhaltsverzeichnis aufgenommen hat, das Recht und Pflicht der Weltmission betrifft. Während Can. 1322 § 1 des CJC unter der Rubrik „Potestas docendi (Infallibilitas)“ verwertet wird<sup>2</sup>, wird der Missionsparagraph des Kirchlichen Gesetzbuches, der in § 2 desselben Canons geboten wird<sup>3</sup>, nicht erwähnt, obschon er sich unter der Rubrik „Relationes II i Ad Statum“ ungezwungen eingefügt hätte. Es mag sein, daß die Dogmatik die Mission deswegen so stiefmütterlich behandelt, weil sie der selbständigen Disziplin von den Rechten und Pflichten für Kirche, dem Kirchenrecht, die Frage von dem Recht und der Pflicht der Mission nicht hat entziehen wollen. Andererseits läßt sich sagen, daß die Dogmatiker eine mehr immanente, aber nicht weniger durchschlagende Beweisführung zu der Frage Recht und Pflicht der Heidenmission in vielen Abteilungen ihres dogmatischen Lehrgebäudes bringen. Der Wunsch bleibt trotzdem lebendig — schon wegen des erzieherischen Wertes für die Ausbildung der Theologen, der geborenen Bannerträger der missionarischen Bewegung unserer Zeit —, daß die Dogmatiker ausdrücklicher, als es bisher zu geschehen pflegte, bei den Problemen, die dogmatische Hinweise auf Recht und Pflicht der Mission enthalten, auf die dort gegebene dogmatische Grundlage der Mission aufmerksam machen. Vielleicht besinnen sich in der Folgezeit die Dogmatiker im besonderen darauf, daß in ihrem Traktat *De Ecclesia* bei der Darstellung der durch Christus der Kirche verliehenen Gewalt auch das grundlegende Recht und die grundlegende

<sup>1</sup> Den Vortrag, den ich auf dem Würzburger Internationalen Missionskongreß am 28. September 1928 gehalten habe, übergebe ich hiermit auf vielfachen mir ausgesprochenen Wunsch der Öffentlichkeit. Dasselbe Thema ist von mir bereits größtenteils in dem Missionswissenschaftlichen Lehrerinnenkursus zu Münster 1917 (Münster i. W., Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung, 1917, 7—20) behandelt worden.

<sup>2</sup> Denzinger-Bannwart, *Enchir. symb., defin. et declar.* Ed. XVI et XVII, 1928, S. [10].

<sup>3</sup> Can. 1322 § 2: *Ecclesiae, independentem a qualibet civili potestate, ius est et officium gentes omnes evangelicam doctrinam docendi: hanc verò edicere veramque Dei Ecclesiam amplecti, omnes divina lege tenentur.*

Pflicht der Verkündigung des Evangeliums auf der ganzen Welt erwähnt und begründet werden muß<sup>3a</sup>.

Die dogmatische Missionsgrundlage kann im engeren und weiteren Sinne aufgefaßt werden, und danach ist auch die wissenschaftliche Darbietung derselben verschieden. Man kann das Dogma vom Recht und von der Pflicht der Weltmission in der Form beweisen, die von der Dogmatik allgemein für den Beweis der Dogmen angewendet wird. Das geläufige Schema ist hier: 1. Beweis aus der Hl. Schrift; 2. Beweis aus der Tradition; 3. Beweis aus der Ratio theologica. Wir können an dieser Stelle auf die methodische Kontroverse über die Berechtigung dieses Schemas nicht eintreten<sup>4</sup>. Darin aber sind alle Theologen einig, daß der dogmatische Beweis wesentlich geführt wird durch den Erweis des Enthaltenseins einer Lehre in der kirchenamtlichen Vorlegung eines Dogmas durch die ordentliche oder außerordentliche Lehrverkündigung. Diese letztere gewährleistet für den Theologen und den Gläubigen das Enthaltensein des verkündigten Dogmas in den Quellen, aus denen alle Lehrverkündigung der Kirche erfließt: die Hl. Schrift und der apostolischen Tradition. Die Befragung dieser Quellen ist dann die weitere Aufgabe des Dogmatikers. Der Dogmatiker bleibt noch innerhalb dieses zuletzt genannten Aufgabenbereichs, wenn er von dem direkten Aufweis des Dogmas, auf Grund ausdrücklicher Zeugnisse für den betreffenden Satz aus den biblischen und den Traditionsquellen, weiterschreitet zu der Deduzierung eben desselben Satzes aus anderen feststehenden dogmatischen Sätzen, mit denen das erstgenannte Dogma in unmittelbarer, logisch unlöslicher Verbindung steht. Wenn man das die Arbeit der Ratio theologica nennt, so liefert eben die Ratio theologica einen vollgültigen, den ausdrücklichen Beweisen aus Schrift und Tradition gleichzusetzenden dogmatischen Beweis.

Es ist nun faktisch in der Literatur der Missionsbegründung üblich geworden, die dogmatische Missionsgrundlage einzuschränken auf die Beweisführung aus der Ratio theologica im genannten Sinne. D. h. es wird das unmittelbare unlösliche Verknüpftsein des Dogmas vom Recht und von der Pflicht der Mission mit anderen Dogmen nachgewiesen und damit das formale Enthaltensein dieses Dogmas in anderen Dogmen dargetan.

Die mir gestellte Aufgabe werde ich denn auch in diesem letztgenannten Sinne zu lösen suchen. Die Vollösung im Sinne der Hinzuziehung der direkten und ausdrücklichen Beweise, im Sinne der Darlegung der Missionsberechtigung und Missionsverpflichtung aus der amtlichen Lehrverkündigung der Kirche und aus den ausdrücklichen Zeugnissen in Schrift und Überlieferung, kann ich um so mehr übergehen, als wenigstens ein Teil dieser Aufgabe durch das meinem Vortrage folgende Referat<sup>5</sup> über die päpstlichen Missionszyklen erfüllt wird.

Der Dogmatiker darf um so mehr diese Einschränkung seiner Beweisführung auf die spekulative Seite der Ratio theologica — wenigstens in einem anderen Vorträgen eingegliederten Referate — vollziehen, als

<sup>3a</sup> Über die bisherige dogmatische Behandlung der Missionsfrage vgl. J. Schmidlin, *Katholische Missionslehre im Grundriß* (1919) 78 ff.; Ders., *Einführung in die Missionswissenschaft* (1925<sup>2</sup>) 126 f.; Ohm, *Grundlegende Missionstheorie* in ZM. 19. Jahrg. (1929) 28 f.

<sup>4</sup> Vgl. *Theol. Revue* 1927, 297—313, 361—372.

<sup>5</sup> Msgr. Dr. Feierfeil (Teplitz), *Die päpstlichen Missionszyklen*.

er hier auf seinem, wenn man so sagen darf, ureigensten Gebiete tätig ist. Die biblische Missionsbegründung hat ihm strenggenommen der Vertreter der Biblischen Theologie des Neuen Testaments bzw. der Exeget zu liefern, und was die traditionsmäßige Begründung der Mission angeht, hat ihm der Erforscher der kirchlichen Traditionsdokumente, im besonders der Patristiker, das Material dazubieten.

Was nun die dogmatische Missionsbegündung angeht, die absieht von der dem Dogmatiker ureigensten Form der spekulativen Begründung, so mag wenigstens ein kurzes Wort an dieser Stelle angezeigt sein.

Die dogmatische Begründung für die Weltmission aus der Hl. Schrift ist so evident, daß die Hl. Schrift mit Recht als „das Missionsbuch im eminenten Sinne“ bezeichnet worden ist. Jeder Versuch, die grundlegenden missionarischen Texte aus der Hl. Schrift kritisch auszuschalten, macht, von der Willkür dieser Versuche abgesehen, im besonderen ein Verständnis der Persönlichkeit und des Wirkens Christi wie der Geschichte der Apostel, im besondern des hl. Paulus, und der apostolischen Zeit unmöglich.

Die im Leben der Kirche fortwirkende und in den Schriften der Väter immer wieder aufgenommene Missionslehre der Hl. Schrift, die in der missionarischen Tätigkeit der Apostel praktisch weitergegebene Missionslehre und damit die von ihnen in Tat und Wort vermittelte apostolische Tradition vom Recht und von der Pflicht der Mission leuchten so klar hervor, daß Material für den dogmatischen Traditionsbeweis in Überfluß vorhanden ist<sup>5a</sup>. Es mag sein, daß wir erst auf den Codex Juris canonici vom Jahre 1917 haben warten müssen, bis wir die wissenschaftlich kürzeste und klarste Form der Ausprägung von Missionsrecht und Missionspflicht vor uns sahen: Lehre und konstante Praxis hatten jedoch in ununterbrochener Linie die Bibel- und Überlieferungslehre in ihrem missionarischen Grundgedanken bewahrt.

Dieses jus und dieses officium gentes omnes docendi evangelicam doctrinam, die Missionsaufgabe und die Missionsverpflichtung, treten uns in der dogmatischen Begründung als eine Gemeinschaftsaufgabe und als eine Gemeinschaftspflicht entgegen. Sie beziehen sich nicht bloß auf die amtlichen Träger der kirchlichen Rechtsgewalt, sondern ergreifen alle, je nach ihrer Stellung im Organismus des kirchlichen Gemeinwesens.

Die dogmatische Grundlegung der Mission im engeren Sinne genommen, wie sie uns hier beschäftigen soll, kann nun einen zweifachen Weg gehen. Man kann aus den konstituierenden Elementen das Ganze und ebenso aus dem fertigen Ganzen die treibenden Kräfte zu erkennen suchen.

Die Dogmatik kann also<sup>6</sup> die einzelnen, den Organismus der kirchlichen Glaubenslehre bildenden Wahrheiten nach ihrer inneren Zielstrebigkeit zu der Idee der Mission hin zu erfassen, ihren Zusammenhang mit Missionsaufgabe und Missionspflicht zu erkennen suchen. Sie

<sup>5a</sup> Vgl. J. Schmidlin, Einführung in die Missionswissenschaft<sup>2</sup> 131 f. Die Spezialarbeiten von M. Meinertz u. a. (s. die Literatur-Übersicht bei Schmidlin a. a. O. 136 f.) bieten neben einer großen Zahl von protestantischen Schriften diesen Schriftbeweis in vollem Umfange. Die wertvolle Monographie „Paulus, seine missionarische Persönlichkeit und Wirksamkeit“ liegt jetzt in 2. und 3. Auflage vor (Münster 1929).

<sup>6</sup> Zur Literatur vgl. J. Schmidlin, Einführung<sup>2</sup> 137 ff.; A. Riglmair in Missionswissenschaftlicher Kursus in Köln vom 5.—7. Sept. 1916 S. 69.

wird dabei finden, daß das ganze vielgestaltige Leben der einen großen katholischen Wahrheit nicht mehr zu verstehen ist, ja an innerem Widerspruch zugrunde geht, wenn das, was wir Missionsaufgabe und Missionspflicht nennen, nicht als ein wesentlicher Teil in diesem großen katholischen Wahrheitsorganismus mitbehauptet wird <sup>7</sup>.

Auf der anderen Seite kann die dogmatische Missionsbegründung zum Ausgangspunkte nehmen die Wirklichkeit der Erfüllung, zu der das Ganze der Kirche mit ihren Einzeldogmen und Einrichtungen hinzielt. Sie kann sich in die prophetisch uns versicherte und gottgesiegelte selige Zukunft der am Ende der Zeiten zu Ende vollendeten himmlischen Stadt versetzen und von der Zentralpersönlichkeit dieses Reiches, von ihrem Gründer, Mehrer und Vollender aus, von Jesus Christus aus, der zugleich das Zentraldogma des Christentums ist, die innere Berichtigung und unsere Pflicht der Mission zu verstehen suchen <sup>8</sup>.

Diesen Weg wollen wir heute gehen, den Weg von der Zentralpersönlichkeit der durch die Mission vorbereiteten seligen Zukunft des welt- und völkerumspannenden Friedensreiches im Himmel, zurück zu unserer rauhen und doch frohen Gegenwartswirklichkeit der Missionspflicht.

Die Persönlichkeit des Gottmenschen, des Mittelpunkts der Weltidee Gottes, der letzten Zusammenfassung aller Werke Gottes in Natur und Übernatur, umschließt als Grunddogma des Christentums, im Zentralpunkt vereinigt, die ganze Fülle der Momente, die uns die Missionsaufgabe, das Recht auf Mission, erläutern und die Missionspflicht beweisen können.

In dieser Persönlichkeit, in ihrem vorzeitlichen ewigen Sein, in ihrer in der Fülle der Zeiten erfolgten Eingliederung in die menschliche Natur in ihrem freilich zeitlich abgelaufenen, aber alle Zeit der Vergangenheit, Gegenwart und Zukunft umfassenden Wirken, in ihrem im Laufe der Zeiten durch die Kirche fortgeführten Leben, in ihrer am Ende der Zeiten liegenden letzten abschließenden Tat, durch die sein Reich für die ganze Ewigkeit zum letzten Abschluß geführt wird — in dieser Persönlichkeit liegt die dogmatische Missionsbegründung, und die innere Berechtigung des Missionsbefehls: Gehet hin in alle Welt und predigt das Evangelium allen Geschöpfen. Jesus Christus, der Rex pacificus des am Ende der Welt vollendeten universalen ewigen Reiches des himmlischen Jerusalem, der Friedensstadt, ist nach dem katholischen Dogma 1. der ewige eingeborene Sohn des einen Gottes, 2. Sohn der Menschen und unser aller Bruder, 3. der zweite Adam, 4. der König der Welt, 5. der Bräutigam der Menschheit, 6. der in der Kirche fortlebende Christus, 7. der Weltlehrer und Welterlöser, 8. der Weltrichter.

<sup>7</sup> In dieser Art bewegen sich die meisten dogmatischen Darstellungen des Missionsgedankens, z. B. G. Esser, Die dogmatische Begründung der Missionsaufgabe und Missionspflicht (Missionswiss. Kursus in Köln für den deutschen Klerus vom 5.—7. Sept. 1916 [Münster i. W., Aschendorff, 1926, 45—56]); J. Grendel, Die zentrale Stellung des Missionsgedankens im ewigen Heilsplane Gottes (ZM 1 [1911] 281—293); ders., Erlösung und Mission (ebd. 17 [1927] 81—96).

<sup>8</sup> Eine Annäherung an diese Art, jedoch ohne die strenge Durchführung des zentralen Gedankens findet sich bei Aloys Gr. Kappenberg, Die Mission in der christlichen Heilsordnung (ZM 18 [1928] 197—217).

I. Jesus Christus ist der ewige *eingeborene Sohn des einen Gottes*. — Die ursprüngliche Einheit des Gottesgedankens ist infolge der Sünde verlorengegangen. Der Abfall von Gott schuf die Götter. Je mehr die Völker auseinandergerissen wurden und je mehr Stämme und Nationen in feindlicher Abgeschlossenheit sich gegenüberstanden, desto mehr zerfiel das eine göttliche Sein in eine Vielheit von Göttern<sup>8a</sup>.

Konnte der eingeborene Sohn des einen Gottes, als er unter die Menschen trat, dieser Zersplitterung seines eigenen Wesens gleichgültig gegenüberstehen? Kann er heute, in seiner Kirche geheimnisvoll weiterlebend, der Verneinung des einen wahren Gottes, die noch heute weithin die Welt beherrscht, untätig zusehen? Ist er nicht ein und derselbe mit dem alttestamentlichen eifernden Gott (Deut 4, 24) der von sich sagt: „Ich der Herr, das ist mein Name, und meine Ehre gebe ich einem anderen nicht, und meinen Ruhm nicht den Götzenbildern“ (Is 42, 8). Kann Christus denn anders als seinen Namen kundtun unter den Völkern und seine Ehre, seines Vaters Ehre zurückerobern von den Götzenbildern? Kann er anders, als seine Kirche und in ihr uns alle in Pflicht nehmen zu dieser Verkündigung seines Namens und zum Kampf um die Anerkennung seiner alleinigen Gottesrechte? Dem größten Sendboten der Mission, dem hl. Paulus, hat er aufgegeben, daß er seinen Namen trage unter die Heiden bis an die Grenze der Erde. Dieser Herold starb und die ersten Herolde sind gestorben, die aus Christi eigenem Munde den Missionsbefehl von der Predigt des einen wahren Gottes empfangen hatten. Die Arbeit ist unvollendet liegen geblieben, mußte unvollendet bleiben. Dann mußten andere, die Kirche der folgenden Zeiten, den Heroldsstab aufnehmen und weitertragen, und solange nicht alle Völker den Namen des einen Gottes gehört haben und zurückgewonnen sind dem *einen Gott*, wird das Heroldsamt nicht aufhören dürfen, die Predigt von dem *einen Gott* gegen die Götter.

II. Jesus Christus ist *Sohn der Menschen und unser aller Bruder*. — Neben der einheitlichen und darum universalen Gottesidee stellt der Himmelskönig in seiner Person die *universale Menschheitsidee* dar. Die Wissenschaft hat hie und da die absolute Stammeseinheit des Menschengeschlechtes anzuzweifeln versucht und höchstens eine Artgemeinschaft zugeben wollen. Ein Herrenmenschentum, das Völker niederer Kultur schrankenlos und in ewiger Sklaverei auszunutzen gedachte, hat aus brutalem Egoismus heraus Theorien von einer wesenhaften

<sup>8a</sup> Vgl. G. Esser in Missionswissenschaftlicher Kursus in Köln S. 46 ff.

Ungleichheit der Menschen zu vertreten unternommen. Solchem Auseinanderreißen, solcher Differenzierung der Menschenart steht der Offenbarungsgedanke von der absoluten Stammeseinheit der Menschen gegenüber. Im Lichte dieses Gedankens ist es dogmatische Wahrheit und kein Wagnis, wenn wir den Himmelskönig, der sitzt zur Rechten des ewigen Vaters, als aller Menschen Bruder begrüßen. Dann müssen wir aber auch dem ärmsten, edler Menschenwürde fernsten Heiden die Bruderrechte an Christus und Christus die Bruderpflichten zusprechen. In dem Augenblicke, da der eingeborene Sohn Gottes Mensch und damit unser Bruder wurde, wurde uns der höchste Sinn des Adelsbriefes der Menschheit offenbar, den die Schöpfungsgeschichte enthält: Gott schuf den Menschen nach seinem Bilde, nach dem Bilde Gottes schuf er ihn; Mann und Weib schuf er sie (Gen 1, 27).

Der eingeborene Sohn Gottes hätte eben nicht Sohn des Menschen werden können, wenn nicht innere Verwandtschaft zwischen Gottesnatur und Menschennatur bestände. Da Gott also Mensch wurde, und zwar, wie der Apostel sagt, „in der Gleichheit des sündigen Fleisches“ (Röm 8, 3), ohne selbst Sünde zu tragen, hat er allen und jedem Menschen, die in der Gleichheit des sündigen Fleisches von Adam abstammen, trotz ihrer Sündenbefangenheit ihren innern Wert als Ebenbilder Gottes bestätigt. Die naturhaft gottverwandte, christbrüderliche Seele ist auch dem niedrigsten Götzendiener eigen; ihre Anlage auf Gott ist ebenso unzerstörbar wie Christi ewig vollendete Verbundenheit mit Gott.

Sonne und Zeit und vieles andere, dem der Mensch untersteht, können die Menschen wandeln, so daß Menschen sich nicht mehr wiedererkennen. Jahrhunderte dieser Einflüsse mögen solche Typen- und Rassenunterschiede im Äußeren und auch im Seelischen des Menschen schaffen, daß die Stammeseinheit der Menschen fast als zum Problem geworden erscheinen mag. Gottes Auge aber, das über dieser Entwicklung sehend gestanden hat, mehr als die Sonne, unter deren Wechsel sie sich vollzog, Gottes wesenerfassendes Auge erkennt unter jeder noch so wechselnden Hülle immer noch sein Adam für sich und seine Nachkommen gegebenes Ebenbild, das er schätzen muß, das er schützen muß, das er zu fördern gewillt ist. Und wenn Jesus Christus die Geringsten und Ärmsten unter den Menschenkindern seine Brüder nannte, und was ihnen geschah, als ihm selbst geschehen betrachten wollte, wenn er wirklich unser Bruder war und ist — dann wird er diejenigen, die um seine Brüder, und gerade um die Ärmsten und Fernsten unter ihnen, die Heiden, sich liebend bemühen und sie dadurch ehren, eben deswegen, weil sie Christi

Brüder sind, als seine echtsten Brüder betrachten. Ist das keine Ehrung der Brüder des Sohnes Gottes, wenn ein hl. Franz Xaver, der gelehrte Pariser Magister, auf seinen Ruhm verzichtete und seine reichen Gaben bis zum Verhauchen seiner Seele auf der einsamen Ozeaninsel den armen Heiden widmete? Kein Mensch kann, rein natürlich gesprochen, sich selber höher ehren, als wenn er in den anderen seine eigene Menschenwürde ehrt. Schon dieser edle Egoismus ist fähig zu den höchsten Taten. In ihm liegt der lebendigste Quellgrund auch des rein natürlichen Enthusiasmus für die Zivilisation der Welt.

Die Mission will freilich nicht bloß die Zivilisation der Welt, auch nicht die bloß natürliche religiöse Zivilisation der Welt. Sie will mehr. Die Menschennaturen bewahren, über die Fähigkeit zu natürlicher Religion und Sittlichkeit hinaus, auch die Fähigkeit, Kinder Gottes zu werden, *B r ü d e r J e s u C h r i s t i* in dem Sinne, wie der Apostel Christus den „Erstgeborenen unter vielen Brüdern“ (Röm 8, 29) nennt. Die Menschenseele ist nicht nur von Natur gottebenbildlich, sondern auch von Natur auf das Christentum angelegt: *naturaliter christiana*. Alle Menschen ohne Unterschied der Zeit, der Sprache, der Nation, der Kultur tragen in sich die Anlage, durch Gottes freies Geschenk Kinder Gottes zu werden im übernatürlichen Sinne, und so die Eingliederung zu empfangen in die Familie Gottes, als Nachgeborene Brüder zu werden des wesenhaften Sohnes Gottes, des Erstgeborenen unter vielen Brüdern. Wer vermittelt diese Brüderschaft? Die Verkündigung von der frohen Botschaft, die in eben dieser Wahrheit liegt. Denn denjenigen, die Christus, das fleischgewordene Wort, erkennen, ihn mit seiner Botschaft aufnehmen und an ihn glauben, gibt er die Gewalt, Kinder Gottes und *i m S i n n e d e r Ü b e r n a t u r* seine Brüder zu werden. Christus sehnt sich nach dieser Brüderschaft mit allen gleich ihm von Adam stammenden Menschen. Sein Lebensziel war und ist es, diese Brüderschaft mitzuteilen. Wenn die Kirche wirklich die Vereinigung der Gotteskinder ist, wenn wir alle und jeder einzelne Christi echte Brüder uns nennen dürfen, so liegt der Kirche und jedem einzelnen in der Kirche nach Maßgabe seines Könnens die Pflicht ob, das Haus Gottes voll zu machen und Christi Sehnen nach den noch fernen Brüdern zur Erfüllung zu führen.

Die Solidarität auf dem Gebiete der Mission, die *G e m e i n s c h a f t s v e r p f l i c h t u n g* zur Mission, liegt vielleicht am deutlichsten und nachdrücklichsten in der Bezeichnung Christus unser Bruder ausgesprochen. Sie war immer vorhanden. Aber sie tritt in der gegenwärtigen Zeit, die man die Schicksalsstunde der

Weltmission genannt hat, mit vollster Klarheit uns entgegen. Jesus Christus hat gerade dadurch, daß er als Menschenkind und Adamssohn sich brüderlich eingliedern wollte in die Gesamtheit des Menschengeschlechtes, daß er nicht ausgenommen sein wollte von der Gesamterbschaft des Stammvaters — die Sünde ausgenommen —, daß er nicht ausgenommen sein wollte von all der gemeinsamen Pflichtverhaftung der gesamten Menschheit für die ganze Menschheit, gerade dadurch hat Christus die Solidarität des menschlichen Geschlechtes adeln wollen. Er ist, wie er mit dem Vater eins war und ist, mit den Menschen eins geworden. Die Menschheit als solche ist eine unlösliche Einheit, ihrer Natur und ihrem Wirken nach. Der Mensch ist für den Menschen da, alle für einen und jeder für alle. Niemand kommt isoliert in die Welt, auch Christus unser Bruder nicht; niemand darf isoliert unter seinen Mitmenschen stehen und durch die Welt gehen. Wir haben nicht bloß persönliche Verantwortung für uns, sondern auch Familien-, Gemeinde-, Staats- und Menschheitshaftung. Und dementsprechend haben wir, da wir über das Natürlich-Menschliche hinaus in eine übernatürliche Gemeinschaft gestellt sind, als Brüder Christi in die Familie Gottes, in der Kirche, auch Kirchenhaftung. Auch in der Kirche sind wir aufeinander angewiesen, auch sie und wir in ihr können die gottgewollten Ziele der Kirche und damit die jedem einzelnen von uns gesteckten Ziele nicht erreichen, wenn wir nicht zusammenarbeiten. Wer mehr hat, muß mehr geben; wer nicht genug hat, hat Anspruch auf die Hilfe anderer. Bedenken wir wohl, was für Forderungen sich aus diesem natürlichen und übernatürlichen Solidarismus für die Missionsaufgabe der Katholiken der ganzen Welt ergeben? Und wer da unter den Nationen glaubt, eine besondere Missionsanlage oder eine besondere, der Mitteilung an andere werthe Nüance in seiner katholischen Sonderart zu besitzen, der bedenke wohl, daß der Bruder Christus etwas Besonderes von ihm fordern darf zum Wohle der Brüder in den Heidenländern und zur Entlastung derjenigen, die weniger geben und weniger mitarbeiten können.

Was diese Solidarität angeht, hat Fürst Löwenstein gerade zur Kölner Missionstagung auf eine besondere Parallellität der staatsbürgerlichen und kirchlichen Verhältnisse hingewiesen. „Wie der Krieg zwischen zwei Völkern nicht mehr von deren Söldnerheeren, sondern von den Völkern selbst ausgefochten werden muß, so genügt auch im Geisterkampf für den König Christus nicht mehr die Mobilmachung der gesalbten Diener der Kirche: alle Christen müssen zur Waffe greifen, um den Sieg erfechten zu helfen“<sup>9</sup>. Und wir dürfen

<sup>9</sup> Köln. Volkszeitung 1928, 23. Sept., Missions-Sondernummer zu Nr. 695.

hinzufügen, aus unseren Erlebnissen der Kriegsjahre heraus: Wer nicht mehr leisten kann, muß wenigstens im Kriegshilfsdienst stehen, damit die Front fechten kann. Und wir dürfen weiter hinzufügen mehr erläuternd als ergänzend: Mag ehemals die eine oder andere Nation den Heeresdienst der Mission der Hauptsache nach bestritten haben und haben bestreiten können, heute, im Entscheidungskampfe der Weltmission, ergeht der Heerbann an die Katholiken aller Nationen. Ohne das Gesamtaufgebot droht der Zusammenbruch oder wenigstens die Zurückverlegung der Front.

III. Jesus ist der zweite Adam. — Diese neue Kennzeichnung der Persönlichkeit Christi, die Paulus gibt und mit der er schon seine Berufstellung als solche charakterisiert, scheint zunächst gegensätzlich zu der Bezeichnung „Christus Bruder der Menschen“ zu stehen. Sie ist es aber nicht, erst recht nicht, wenn wir auf die missionsbegründende Bedeutung dieser Bezeichnung näher eingehen. Christus ist nicht bloß als Glied in der natürlichen Abstammungsreihe vom ersten Adam her der Bruder der Menschen, er steht nicht bloß in der Reihe der Kinder Gottes im übernatürlichen Sinne als Bruder unter Brüdern. Er beginnt auch, Adam ähnlich, die Reihe eines neuen, nicht aus dem Willen des Fleisches noch aus dem Willen des Mannes, sondern aus Gott geborenen Menschengeschlechtes. Als Adam, als Urmensch dieser neuen Menschheit, gibt er ewig fortlebend in seiner Gnade das neue Leben, schafft sich eine neue große Familie, die Kirche.

Das freie Geschenk der Kindschaftsgnade sollte, wie die Naturgabe der göttlichen Ebenbildlichkeit, nach Gottes Willen in Adam und durch Adam Menschheitsausstattung sein. Die Verbindung zwischen diesen beiden Gütern wurde durch die Sünde des Stammvaters zerrissen. Nur durch einen, der die ursprüngliche Stellung des Stammvaters rekapitulierte, d. h. sich von neuem als Adam darstellte oder als Gegenbild von Adam die Menschheit von neuem in sich zusammenfaßte, indem er aus sich heraus in übernatürlicher Zeugung die Menschen neu als Einzelwesen zu übernatürlichem Dasein brachte, nur durch einen zweiten Adam also konnte die im allerersten Anfang abgerissene Entwicklung wieder aufgenommen werden. Das geschah durch Jesus Christus, den zweiten Adam. Er ist ja nicht bloß Mensch, sondern auch Gott, und besitzt deshalb in sich, mit der Gottnatur, das übernatürliche Zeugungsprinzip unverlierbar, durch das die Adamskinder aller Zeiten und Zonen Gotteskinder werden. Ja, anders als bei Adam, reißt beim zweiten Adam dieses Lebensvermitteln niemals ab. Er bleibt, nachdem er das übernatürliche Lebensprinzip von sich den Menschen in der heiligmachenden Gnade vermittelt hat, in geheimnisvoller Weise mit ihnen ver-

bunden und strömt immerfort Lebenskräfte, die aktuellen Gnaden, in sie ein. Wie der Weinstock in die Reben, wie das Haupt in die Glieder. Zwei neue Bezeichnungen des Herrn, die eine vom Herrn selbst, die andere von Paulus geprägt, die ebenso sehr in der Dogmatik zur Kennzeichnung des Verhältnisses Christi zu den Menschen ausgedeutet werden, wie sie an dieser Stelle zur Begründung der Mission verwertet werden könnten.

IV. Christus ist der König der Welt. — Christus ist unser König und dem Rechtsansprüche nach der König der Welt und wird als solcher erscheinen in der Vollendungszeit. Denn „in seinem Namen sollen sich beugen alle Knie, im Himmel, auf Erden und in der Unterwelt“ (Phil 2, 10). Die Dogmatik nennt im Anschluß an die Prophezien, an Christi Selbstbezeichnung in den Parabeln und vor Gericht, an die Aussprüche der Geheimen Offenbarung und schließlich im Anschluß an die Liturgie des Ostens und Westens Christus den König. „In der Vision der Endzeit sieht Johannes seinen Herrn, wie auf seinem Kleid und auf seiner Hüfte sein Name geschrieben stand: König der Könige und Herr der Herrscher“ (Apok 19, 16)<sup>10</sup>. Die Königsproklamation, die Pius XI. vollzog, ist die Wiederholung der Proklamation seit der prophetischen Zeit. Diese Stellung des Herrn in der Welt, jetzt schon und erst recht in der Vollendung, wenn ihm der Vater alles zum Schemel unter die Füße gegeben hat, hat die Enzyklika Pius' XI. über den Christkönigstag in ergreifender Weise der Welt und im besonderen uns, den Gläubigen, von neuem zum Bewußtsein gebracht. In diesem Sinne muß auch diese Enzyklika als eine Missionsenzyklika angesprochen werden. In der Enzyklika selbst ist freilich mit ausdrücklichen Worten nur zum Eingang von der Mission die Rede: „Welch tiefen Eindruck hat doch die Vatikanische Missionsausstellung auf die Herzen der Menschen gemacht! Sie hat Zeugnis gegeben von der unverdrossenen Arbeit der Kirche für die Ausbreitung des Reiches ihres Bräutigams über alle Länder und Meere, bis hinein in den entlegensten Ozean... sie hat der Christenheit vor Augen gestellt, welch unermeßlich große Länder noch übrig sind und der milden Herrschaft unseres Königs erst gewonnen werden müssen“<sup>10a</sup>. Aber der Ausklang des Festes und seiner Liturgie läßt den Königsgedanken ausmünden in den Missionsgedanken. Das Weihegebet, das am Schlusse des Christkönigfestes gesprochen wird, gleichsam die Königsfestrede der Liturgie, sagt in dreifacher Steigerung: Sei König, o Herr. „Sei König, o

<sup>10</sup> Pius XI. Enzyklika „Quas primas“ Trierer Ausgabe S. 16.

<sup>10a</sup> Ebd. S. 12.

Herr, über alle diejenigen, welche immer noch vom alten Wahn des Heidentums oder des Islam umfungen sind: entreiß sie der Finsternis und führe sie alle zum Lichte und zum Reiche Gottes!“ Dieses Entreißen der Menschen aus den Fesseln des Königs der Finsternis und dieses Führen zum Königreiche Christi ist nach Gottes Ordnung und Willen in gewöhnlichem Laufe der Dinge dem Heerbann der Getreuen des Christkönigs als Aufgabe überwiesen: der streitenden Kirche, d. h. des Königs Statthalter, dem Papst, den Generälen, den Bischöfen, der gesamten reich gegliederten Armee der Gläubigen, Priestern und Laien. Daß also das Recht dazu auf seiten der Kirche ist, daß die Pflicht dazu unabweisbar ist, ist ebenso dogmatisch sicher wie der Herrschaftsanspruch Christi, der in dem souveränen Königsnamen den sprechendsten Ausdruck bekommen hat.

V. Christus ist der Bräutigam der Menschheit, der schon erlösten und der noch nicht erlösten. — Er ist auf der Suche nach der noch nicht erlösten, er freut sich der mit ihm in bräutlicher Liebe schon verbundenen Menschheit. Diese Bezeichnung des Bräutigams hatte schon der strenge Gott des Alten Testaments für sein Verhältnis zum auserwählten Volke gewählt. Die Propheten hatten den Messias in dieser Gestalt geschaut; der Vorläufer des Herrn hatte sich als den Freund des Bräutigams bezeichnet; Christus selbst hat seine Jünger die Freunde des Bräutigams genannt und sich in der Parabel mit dem Bräutigam verglichen; Paulus sieht in dem Verhältnis Christi zu seiner Kirche das Urbild der echten ehelichen Liebe, und der Seher des himmlischen Jerusalem nennt die im Schmuck der Gnade Christus zugeführte Gemeinde die Braut des Lammes.

Der geheimnisvolle mystische Leib der Kirche soll wachsen für den Herrn. Wir sind die Glücklicheren, aber nicht die einzigen, die den Beruf haben, zu ihm zu gehören. Der Berufung nach ist die ganze Menschheit die Braut des Herrn. Der Bräutigam ruft. Aber wie sollen die vom Bräutigam Fernen ihn hören, wenn seine Stimme nicht weitergetragen wird durch die dem Bräutigam schon Verbundenen? So will es der göttlichen Urvernunft, des Logos, des fleischgewordenen Wortes Weltgesetz. Denn er hat die Heimführung der Verstreuten zur bräutlichen Gemeinschaft mit Christus nicht loslösen wollen von den allgemeinen Gesetzen der menschlichen Entwicklung. In der Menschen Hände, in die Hände der Freunde des Bräutigams, hat er den Kaufpreis für seine Braut gelegt. Durch die Menschen sollen die Menschen erworben werden für den Bräutigam. Die Braut des Hohen Liedes sucht den Geliebten: „Habt ihr ihn, den meine

Seele liebt, gesehen?“ (Hohelied 3, 3). So sucht in ihrer Verlassenheit die heidnische Welt im Dunkel, halb unbewußt, den Bräutigam der Menschheit; überall fragt sie nach ihm, ohne recht zu wissen, was sie sucht, getrieben von dem quälenden Drang nach Wahrheit und Glück. Sehrend hält der Bräutigam die Arme ausgebreitet und wartet auf die Begegnung mit den Verirrten. Verstehen wir das bräutliche Sehnen unseres Herrn? Dann müssen wir uns bereithalten, der Frage der Braut Antwort zu geben. Und können wir selbst die Wege der Suchenden nicht kreuzen, dann müssen wir wenigstens nach den Herolden des Bräutigams, den Missionaren, in unserem Missionsgebete rufen, müssen die Herolde ausrüsten für ihren Beruf, ihre Wege im Geiste mitgehen, in innerer Anteilnahme an ihrer Arbeit und ihren Erfolgen. Dann haben wir für unsere Johannes-Arbeit, für die Zuführung der Menschen zum Bräutigam der Seelen, auch den Johannes-Lohn: „Wer die Braut hat, der ist der Bräutigam. Der Freund des Bräutigams, der dasteht und ihn hört, freut sich hoch über die Stimme des Bräutigams. Diese Freude hat sich nun an mir erfüllt“ (Joh 4, 29).

VI. Mit der von nah und fern, von Ost und West, aus allen Völkern und Nationen Christus schon zugeführten bräutlichen Gemeinde lebt der Herr, erhöht über die Erde, hier unten ein geheimnisvolles Leben. Braut und Bräutigam gehören zusammen, und so sehr ist seine Braut, die Kirche, in ihn übergegangen und mit ihm eins geworden, daß sie nach seiner Himmelfahrt auf Erden der fortlebende Christus heißt und ist. So hat die Kirche denn Christi Gedanken, Christi Willen, Christi Autorität, Christi Aufgaben, seine Mission. Christus ist unsichtbar, die Kirche ist sichtbar, und so steht sie in dieser Sichtbarkeit, Christus darstellend und nach außen vertretend, vor der Welt und in der Welt. Wird die Kirche wirklich der fortlebende Christus sein? Nur dann, wenn sie, einmal mit seiner Macht und Autorität ausgestattet, denkt wie er, will wie er, handelt wie er. Wie er denkt, was er will, hat er durch Wort und Beispiel seiner Jüngergemeinde, seiner ersten Kirche, solange der Bräutigam noch nicht in seiner Sichtbarkeit ihr genommen war, eindrucksvoll gezeigt. Und wenn die junge Kirche der Apostel trotz allem die allererste Aufgabe, die der Herr erfüllen wollte, die grundlegende Arbeit, die geschehen mußte, noch nicht ganz verstanden hatte bis zum Tag des letzten Abschieds, dann hat dieser Abschiedstag aller Unklarheit und Unentschlossenheit deutlich und grundsätzlich ein Ende gemacht. Durch den strikten Befehl: „Geht hin in alle Welt und predigt das Evangelium allen Geschöpfen“ (Mark 16, 15;

Matth 28, 19); „Wie mich der Vater gesandt hat, so sende ich euch“ (Joh 20, 21). Er selbst war gesandt worden in die Welt, jeglichen Menschen zu erleuchten, kommend in diese Welt. Die Weltmission der Verkündigung des Evangeliums war seine Aufgabe. Diese Aufgabe hinterläßt er zur letzten Ausführung im Ablauf der Zeiten, diese Aufgabe übergab er seiner Braut, durch diese Aufgabe ist sie der zweite, der fortlebende Christus. Alter Christus! Diesen Ehrennamen tragen mit der Kirche und neben der Kirche auch die Priester der Kirche, die Funktionäre des Bräutigams. Das hierarchische Priestertum verdient diesen Namen zu allererst deswegen, weil es von Amts wegen die grundlegende Funktion Christi, das Lehren, vollzieht und weil eben das hierarchische Priestertum der eigentliche Träger der Weltmission ist.

Der fortlebende Christus kann kein anderer sein als der historische Christus. Seine dauernde Aufgabe, seine Mission, kann keine andere als seine zeitweilige, wenn anders diese Aufgabe nur im Ablauf der Jahrhunderte gelöst werden kann. Die Kirche, die in ihrem Bräutigam und mit ihrem Bräutigam fortlebt, vollkommen eins mit ihm, mit seinem Wollen und Streben, kann nicht anders, als Weltmission treiben, kann nicht anders, als immer neue Menschen heimführen in den Verband des mystischen Leibes Christi.

Mehr aber will die Weltmission auch nicht. Wenn sie Nebenerträge bringt an natürlich kulturellen Dingen, für die Missionierenden und Missionierten und darüber hinaus für alle, so müssen sie uns gelten als süße Zuspense, auf die wir Menschenkinder, wie es scheint, auf die Dauer nicht vollständig zu verzichten vermögen. In ihrer Gesamtheit genommen stellen diese Nebenerträge eine Art natürlicher Motivierung der Mission dar. Sie können auch einen psychologisch verständlichen und berechtigten Anreiz für die an sich so schwere Aufgabe sein. Aber jedes halbbewußte Zurückdrängen oder In-den-Hintergrund-schieben der klaren, übernatürlichen Grundidee der christlichen Weltmission — wie man es auch verbrämen und entschuldigen mag, ob national, ob allgemein kulturell oder sonst — gefährdet die Spannkraft des Missionswillens. Dann ist eben der Sinn geteilt zwischen dem, was der Bräutigam der Kirche durch die Kirche vollziehen will, und dem, was irgendwelcher Egoismus oder rein natürliche Betrachtungsweise uns an Nebenaufträgen — verzeihen Sie das Wort — in die Mission mitschmuggeln ließ.

Nach dem, was wir von der Solidarität des menschlichen Zusammenlebens, des übernatürlichen wie des natürlichen, und von

dem organischen Verwachsensein der Glieder der Kirche untereinander wissen, sind wir gewiß davor bewahrt, die Missionspflicht für eine bloße Amtspflicht der kirchlichen Organe zu halten. Gewiß können die Amtsträger die Beihilfe fordern, ohne die sie ihre Aufgabe nicht zu erfüllen vermögen. Aber die freie Gabe, die spontan angebotene Hilfe ist würdiger und wertvoller. Die Sache der Braut des Herrn, die Mission, muß nicht bloß Rechts-, sondern Herzenssache für alle in die Brautgemeinschaft mit Christus schon aufgenommenen Seelen sein. Wenn den Katholiken die Mission bloße Rechts- und nicht auch und vornehmlich Herzenssache gewesen und heute noch wäre, ließe sich die reiche katholische Missionsarbeit der Vergangenheit und Gegenwart nicht mehr verstehen. Die Psychologie der von der Gnade geleiteten Seelen ist eine andere als die Psychologie der bloßen dogmatisch-rechtlichen Beweisführung. Das Glück der Zugehörigkeit zu Christus dem Bräutigam der Seelen, das Glück, das wir selbst im katholischen Glauben besitzen, treibt zur Mitteilung an andere, damit die Freude doppelt ist. Zur Mitteilung auch an andere, die dieses Glück weder besitzen noch kennen. Nicht zur bloßen Mitteilung jedoch, sondern auch zur werbenden Tat. Diese Propagandakraft der eigenen Überzeugung und des eigenen Glückgefühls läßt ja — wir sehen es staunend — im Verein mit dem echt-menschlichen, übernatürlich geadelten Mitleid, die Ärmsten und Kleinsten unter den Katholiken mitarbeiten durch Gebet und Gabe an dem Missionswerk des in der Kirche fortlebenden Bräutigams der Menschheit.

VII. Jesus Christus ist der Weltlehrer und Welt-erlöser. — Mit diesen dogmatischen Prädikaten des Himmelskönigs haben wir sozusagen gemeinverständlich Aufgabe und Pflicht der Mission ausgesprochen. Nicht erst nachträglich ist Jesus sich seiner Weltmission, die ganze Welt zu lehren und die ganze Welt zu erlösen, bewußt geworden. Noch viel weniger bedeutet der Universalismus der Urkirche einen Abfall von der Idee Jesu über die Ausdehnung seiner Sendung. Innerlich wesenhaft ist die Welterlösung durch Lehre und Gnade mit der gottmenschlichen Persönlichkeit Jesu verknüpft.

Der Logos, die persönliche göttliche Urvernunft, auf die alles Erkennen und alle Wahrheit auch der natürlichen Ordnung zurückgeht, ist Fleisch geworden. Dieser Mensch Christus war also wahrhaftig voll der Wahrheit und hatte in sich naturhaft den Beruf des Lehrers. Wenn er ihn nur auf dem höchsten Gebiete, dem Kundebringen von Gott, betätigte, war es nicht Unvermögen, sondern Ausfluß seiner mit dem Lehrerberufe untrennlich verbun-

denen Erlösungsaufgabe. Durch die Wahrheit wollte er uns freimachen, erlösen. Nicht die Wahrheit und das Wissen schlechthin hat die Verheißung, daß sie frei macht. Die religiöse Wahrheit gibt die wahre Freiheit dem irrenden und vom Irrtum bedrohten Geiste.

Der *Logos*, der Sohn, hat mit dem Vater in ewigem Hauch die dritte Person der Gottheit, den Hl. Geist, gesendet. So ist er — Mensch geworden unter den Menschen — wahrhaftig dazu berufen, den Hl. Geist zu senden in die Menschen und dadurch die Erlösung zu bewirken, d. h. die Zurückführung der Menschheit in die Freiheit der Kinder Gottes, in der wir wieder rufen dürfen: *Abba Vater*<sup>11</sup>.

Der menschengewordene Gott, der *Gottmensch* allein konnte der Erlöser sein, weil er physisch-real eine einzelne Menschnatur und dadurch zugleich symbolisch und mystisch-real die gesamte Menschnatur in sich selbst mit Gott verbunden trug. In ihm selbst war die denkbar größte Verbundenheit von Gott und Mensch verwirklicht, durch ihn und in ihm als den zweiten Adam wurde die Fremdheit von Gott und Menschen, die durch die Ursünde eingetreten war, wieder aufgehoben, durch den wesenhaften Sohn Gottes wurde die verlorene Adoptivschafft Gottes den Menschen wiedergeschenkt; das nennen wir: die Menschen erlösen.

Gott ist Mensch geworden, Mensch wie wir und doch ein Mensch ganz anders als wir. In dieser singulären, nicht wiederholbaren, besonderen Menschennatur Jesu Christi liegt ein letztes Moment, das seine Persönlichkeit als den Lehrer und Erlöser der gesamten Menschheit erkennen läßt. Er ist der einzige jungfräulich geborene Mensch. Durch seine Mutter mitten im Fluß des von Adam stammenden Geschlechtes stehend, steht er trotzdem da als die reinste und vollkommenste Verkörperung der Menschheitsidee als solcher. Nicht losgelöst von der anderen Menschheit, ist er doch in seiner Einzigartigkeit losgelöst von aller Befangenheit in die örtlich und zeitlich, völkisch und national verschiedenen Interessen der Menschen. Er ist wie ein neuer Anfang, dieser jungfräulich geborene, mit der Gottheit persönlich verbundene Mensch. So ist er mehr als Adam *der* Mensch, so ist dieser wesenhaft gottverbundene Mensch auch in das Unzeitliche und Unörtliche Gottes und seines Wirkens in Zeit und Raum hineingerückt. Weltweit und alle Zeit umspannend ist, auch aus der Eigenart seiner Menschnatur heraus, Jesus Christus. Wenn er lehren und erlösen wollte, kann er nicht anders als alle Welt

<sup>11</sup> Die Bedeutung des trinitarischen Sendungsgedankens für die Mission hat ausgezeichnet dargelegt J. Grendel, Die zentrale Stellung des Missionsgedankens im ewigen Heilsplane Gottes in ZM. I (1911) 284 ff.

und alle Zeiten lehren und erlösen. Wenn in seinem Programm die Mission steht, kann sie nicht anders denn Weltmission sein. Und seine Kirche, eins mit ihm, muß Weltmission treiben, die freilich, wie alle Werke Gottes, erst in allmählicher Entwicklung bis zum Endtage der Menschheitswege, den allein Gott kennt, sich vollendet.

VIII. Jesus ist am Endtage der Weltenrichter. — Zu allerletzt werden wir den Herrn kennenlernen als den Richter der Welt. Mit seinem Richtspruche schließt er ab das Jahrtausende spielende Drama der Weltgeschichte. Es ist nicht eher abgespielt, ehe nicht „das Evangelium verkündet worden ist in der ganzen Welt zum Zeugnisse für alle Völker“ (Matth 24, 14), ehe nicht die Weltmission zu Ende geführt ist. Diese Art der Ankündigung der alles entscheidenden, alles erklärenden Endstunde drückt ergreifend die Stellung aus, die der Weltmission zukommt unter den Faktoren, durch die Gott die Welt für den Tag der Ernte, für den Tag des Gerichts reifen läßt. An dem Tage, da Jesus Christus im sichtbaren Kleide seiner Menschheit und in seiner offenkundig gewordenen Göttlichkeit den Menschen gegenübertritt; an dem Tage, da er den Menschen aller Zeiten und Zonen, aller Sprachen und Rassen — ob sie ihn willig anhören oder unwillig — den ganzen Sinn seiner Persönlichkeit offenbart, wird Christus der Weltenrichter. Der Name, den Jesus Christus nach seinen vielen anderen Namen und neben den ihm ewig verbleibenden Namen an diesem einen Tage trägt, stellt noch einmal die Bedeutung seiner Persönlichkeit für die dogmatische Begründung der Weltmission dar.

Christus richtet die Welt, richtet die Welt nach seinem Gesetz. Dann muß die Welt durch die Jahrhunderte seinem Gesetze verpflichtet gewesen sein. Dann müssen alle Menschen von seinem Gesetz und ihrem Verpflichtetsein gehört haben. „Wie können sie aber glauben“ — läßt der erste und größte Heidenmissionar Paulus fragen — „wie können sie glauben an den, von dem sie nicht gehört haben? Wie können sie aber hören ohne Prediger? Und wie kann man predigen, wenn man nicht gesendet wird?“ (Röm 10, 14). Er verweist auf die sich erfüllende Prophezie: „Wie schön sind die Schritte derer, die frohe Botschaft bringen!“ Und er fragt sich selbst: „Aber haben sie etwa nichts davon gehört?“ Und er antwortet zunächst für das jüdische Volk mit der Tatsache der Verkündigung des Evangeliums: „Ganz gewiß! In alle Welt ging aus ihr Schall, bis an des Erdballs Grenzen ihre Rede“ (Röm 10, 16—18). Erst dann aber wird das Ende kommen, wenn die Weltverkündigung des Evangeliums Tatsache geworden ist.

Die Menschen haben dieses Wort der Verkündigung gehört oder überhört, es aufgenommen oder abgewiesen, sich ihm erschlossen oder verschlossen, ihm gehorcht oder widerstanden. Nach diesem Tatbestand, der allein durch die Weltmission ermöglicht wird, richtet sich das Gericht Christi. Ohne diese durch die Mission vorbereitete Möglichkeit der Entscheidung für oder gegen Christi Gesetz kann Christus nicht richten nach seinem Gesetz. Deshalb mußte er, um am Weltende die Lebenden und die Toten richten zu können, den Befehl der Weltmission geben. Die Kirche muß ihn erfüllen, wird ihn erfüllen, weil Christus bei ihr bleibt bis ans Ende der Welt. Wer aber von uns sich ihm entzieht, muß die Verantwortung tragen.

Wir alle und jeder von uns ist in Pflicht genommen für den Bau dieses ordentlichen Heilsweges der Menschheit, wie ihn die Theologie zu nennen pflegt, ob als Arbeiter, ob als Rottenführer, ob als Ingenieur, das entscheidet die freie Wahl Gottes, je nachdem die allgemeine Missionsberufung oder eine Sonderberufung an uns ergeht. „Wem viel gegeben wird, von dem wird viel gefordert werden, und wem man vieles anvertraut hat, von dem wird man desto mehr verlangen.“ „Jeder Knecht aber, der den Willen seines Herrn kennt und sich nicht bereit hält, noch nach seinem Willen tut, wird viele Schläge bekommen“ (Luk 12, 48. 47). Wer aber die aufgetragene Arbeit ausführt, erhält den Lohn. Alle erhalten den gleichen Lohn, den versprochenen Denar: die selige Schau jener Persönlichkeit, die die gottmenschliche Idee der Weltmission in sich lebendig verkörpert.

---

## Die Religion des Islam

Eine Einführung in die moderne Problemlage

von Prof. M. Horten in Bonn.

Die Enzyklika des Hl. Vaters über die Studien zum nahen Orient wies im Sommer 1928 auf die Bedeutung hin, die unsere Kenntnis des Orients für die Einheit der Kirche und die Missionstätigkeit hat oder haben sollte, und ließ zudem die große Lücke erkennen, die die europäische Christenheit gerade in diesem Punkte aufweist. Die orientalische Kulturwelt blieb uns im wesentlichen fremd, und die große Weltfriedens- und Christianisierungsidee findet an solcher seelischen Fremdheit vorerst einen bedauerlichen Widerstand. Demnach dürfte es als zeitgemäß erscheinen, über die Religion des Islam einige allgemeine Auf-

klärungen zu bringen, die Außenstehende zum näheren Studium der den vorderen Orient beherrschenden Religionsauffassung veranlassen möchten. Dazu ist der Punkt aufzuweisen, an dem die Problematik heute angelangt ist, wo die bisherige Forschung halt machte, und von dem aus ein weiterer Vorstoß in das noch unbekannte Geistesreich des Ostens anzusetzen hat.

Es kann nicht der Zweck dieser „Einleitung“ sein, die materiellen Daten und die äußere, mechanische Entwicklung der Ereignisse zu geben, die wir als Werden des Islam bezeichnen<sup>1</sup>.

In jeder Religion ist wie in jeder Kultur die äußere Erscheinung nach der wirtschaftlichen, sozialen und politischen<sup>2</sup> Seite mit ihrer Umkleidung in sinnfällige Symbole zu unterscheiden von dem inneren Gehalt, der Geistigkeit, den herrschenden Idealen, den bewußten und unbewußten.

Der Kern der Religion ist der Gottesbegriff, ebenso die Beziehungen zwischen Gott und Mensch. Gott ist im Islam der absolute Schöpfer aller Welt Dinge, der Allsehende,

<sup>1</sup> Sie sind jedem leicht zur Hand in beliebigen Schulbüchern und Lexicis. In der materialistischen Epoche unserer Orientalistik war man bemüht, die Mechanik der äußeren Ereignisse im Werden des Islam festzustellen und zu umschreiben, wobei man an Sinn, Wesen und den größeren Gesetzmäßigkeiten dieser Kulturentwicklung achtlos vorüberging. Den Geist hat man, ohne es selbst zu ahnen, völlig übersehen, und damit hat die materialisierende Richtung sich selbst das vernichtendste Urteil gesprochen. Ferner sah man nicht, daß der Islam, so oft er eine neue, andersgeartete Kultur in seinen Kreis einbezog und neue Rassen unterwarf, jeweils in diesen Gebieten eine neue Seele annahm und eine andersgeartete Kulturmischung vollzog. Das materiell-mechanische Leben Mohammeds zu umschreiben ist, das sieht man endlich heute ein, für die Erfassung des Geistes des Islam nebensächlich, ja, lenkt sogar von dem Wesenhaften und Geistigen ab.

<sup>2</sup> Auch in diesen geschichtlichen Geschehnissen kann man in die Tiefe steigen, indem man die allgemeinen Gesetzmäßigkeiten aufsucht, wie z. B. H. Grimme tat: Mohammed, Die weltgeschichtliche Bedeutung Arabiens, München 1904. Auch die geistige Welt selbst hat ihre äußere Symbolschicht: die Gruppierung der Schulen, die Formeln, in denen sie sich bewegt, Namen und Titel. J. Goldziher behandelt am besten diese Symbolschicht der Geistesentwicklung im Islam in seinen „Vorlesungen über den Islam“. Über den hiermit gegebenen äußeren Rahmen der Schemata und Formeln des geistigen Lebens muß die weitere und tiefer eindringende Forschung dadurch hinauskommen, daß sie die herrschenden Gedanken und Probleme selbst zu erfassen und zu bestimmen sucht. Dies kann nur eine systematische Einstellung der Betrachtung leisten, die neben der überkommenen historischen einherzugehen hat. Alles bleibt hier noch zu tun übrig. Die neuere differenziell-psychologische, kulturwissenschaftliche und religionswissenschaftliche Betrachtungsweise dringt in geistige Tiefen, die man bislang nicht ahnen konnte. Die äußeren Entlehnungen und Abhängigkeiten, die man oft allein registrierte, treten zunächst vor der systematischen Betrachtung an die zweite Stelle und erhalten sodann eine ganz neue und damit erst sinnvolle Beleuchtung.

Allhörende, Allmächtige, Allweise, Heilige, Urgerechte, voll von liebevollem Erbarmen und Fürsorge für die Menschen, milde, gütig, der Lenker aller Geschehnisse, aber auch der strenge Richter einer jeden Sünde, für die der individuelle Mensch mit seinem freien Willen verantwortlich ist. In der Fülle der Zeiten hat Gott seinen Gesandten zu den Menschen gesandt, Mohammed, der den Erdenbewohnern den rechten Weg zum ewigen Ziele weisen sollte<sup>3</sup>.

Schon aus diesen allgemeinsten Grundlagen ergibt sich die wesenhafte Einstellung des Islam zu den umliegenden Religionen. Die christliche Grundtendenz wird unmittelbar greifbar. Die jüdischen Einflüsse sind damit verschwistert: Gott erscheint als Rächer und streitbarer Führer seines Volkes. In den weltanschaulichen Darstellungen laufen sodann die persischen Licht-Finsternis-Motive unter, zu denen sich seit ungefähr 850 indische Ideen gesellen. Ein wichtigstes Forschungsobjekt ist es sodann, die Erfülltheit dieses Gottesbegriffes mit sittlichen und gefühlsbetonten Spannungen zu ermitteln. Sie stellen den Islam in noch größere Nähe zum Christentum, ja, sie sind direkt aus dem Christentum in den Islam hineingeflossen: Liebe des im Diesseits mit seinen Leidenschaften ringenden Menschen zu Gott, Askese, sittlicher Lebenskampf gegen die böse Welt, Weltentsagung und Weltüberwindung, verbunden mit strengstem Gerechtigkeitsbewußtsein und Nächstenliebe. An vielen dieser Punkte glaubt man im Islam ein einfaches Duplikat des östlichen Christentums zu erblicken.

Die Reihenfolge und innere Geschlossenheit dieser Probleme ergibt sich logisch aus einer systematisch-kulturkundlichen Betrachtung<sup>4</sup>. Kultur setzt sich zusammen aus Weltanschauung, Ethik, Anschauungskultur und Gefühlskultur. Diese vier Gebiete wurzeln in der Genialität des Trägers, umschreiben das Innenleben, aus dem sich als Auswirkung die „Zivilisation“

<sup>3</sup> Horten, Muhammedanische Glaubenslehre. Die Katechismen des Fudali und Sanusi, Bonn 1916; ders., Die religiöse Gedankenwelt des Volkes im heutigen Islam, Halle 1917 f.; ders., Die religiöse Gedankenwelt der gebildeten Muslime im heutigen Islam, Halle 1916. Daß sich diese jüngere Entwicklung auf der koranischen Grundlage aufrichtet, erkennt man aus dem bisher zu wenig beachteten Buch: H. Grimme, Mohammed. Einleitung in den Koran. System der koranischen Theologie, Münster 1895, wozu von demselben: Der Koran, Paderborn 1923, in: Dokumente der Religion VIII zu vergleichen ist.

<sup>4</sup> Horten, Der Aufbau der orientalischen Kultur, gewonnen aus der Zerlegung mystischer Texte, in: „Völkerkunde“, Beiträge zur Kenntnis von Mensch und Kultur, Wien, hrsg. von Dr. Karl Lang, 1925, 1, 228—240; ders., Intentionalität und geistige Atmosphäre der Kultur, aufgezeigt an der islamischen Mystik, in: Ethos 1927, 2, 120—131.

im technischen Sinne des äußeren Lebens ergibt. Der Gottesbegriff enthält im Kern die Weltanschauung. Er ist mit der entsprechenden Weltlehre zu ergänzen. An die Weltanschauungsfragen haben sich demnach die Fragen der Willenskultur anzuschließen, fernerhin die Beschreibung der Anschauungssymbole, des bildlichen Ausdruckes der geistigen Welt und an vierter Stelle die Schilderung des Gefühlsreiches, in dem die islamische Mystik ihre reichen Blüten getrieben hat. Man kann sich diesen Kulturaufbau durch konzentrische Kreise vergegenwärtigen, von denen der Weltanschauungskreis der innerste ist, unmittelbar im Zentrum wurzelnd: in der Genialität. An ihn schließt sich der Willenskreis an, ferner der Anschauungskreis mit seiner Auswirkung in der darstellenden Kunst und die Gefühlsschicht, während das Außenleben, die „Zivilisation“, die Peripherie ausmacht. Die islamische Ethik hat als Ideale die strengste Gerechtigkeit — darin führt sie uralte persische Richtungen weiter — und allgemeine Menschenliebe, formuliert als „Mitleid mit allen Geschöpfen“. Dieser Kreis kann religionswissenschaftlich nur dann als erschlossen und verstanden gelten, wenn gezeigt wird, daß er auf dem Weltanschauungskreise ruht und auf Anschauungs- und Gefühlskultur gewirkt hat.

Die Phantastik des Islam, der dritte Kulturkreis, verwendet in den Umschreibungen des Gotteswesens vor allem die Motive des Lichtes. Sie sind, wie der Lichtvers des Koran 25, 35 zeigt, mehr als einfache Symbole; denn physisch-kosmisches und geistiges Licht sind noch nicht klar geschieden. Durch die Zurückführung auf den Weltanschauungskreis wird diese Tatsache geschichtlich beleuchtet: Die persische Lichtlehre nimmt im Islam wie im stark nachwirkenden Manichäismus eine beherrschende Stellung ein! Man könnte die sich aus der Kultursystematik ergebenden Fragen beliebig weiterspinnen. Es sollte nur aufgezeigt werden, daß die reizvollsten Probleme sich erst aus der systematischen Betrachtungsweise ergeben.

Aus solcher Einstellung auf die Sinnprobleme ergibt sich ferner, daß die Kultformen erst dann verstanden sind, wenn man die in ihnen sich verkörpernden vier Sinnschichten des gesamten Innenlebens erkennt und durchschaut. Man hat bisher meist die Kultformen rein äußerlich beschrieben, ohne auf die in ihnen zur Geltung gelangende Lehre, Ethik, Phantastik und Gefühlsfülle hinzuweisen, — eine einseitige Methode. Sie ist zu vertiefen durch ein Hinabsteigen durch die vier Kultur- d. h. Sinnschichten bis zu deren Kern: der tragenden Genialität der Kultur. Hier finden wir nun, daß die den Islam bildenden

und vertretenden Rassen, ausweislich ihrer Gesamtkultur und besonders Literatur, verschiedene Typen des Welterlebens und schöpferischen Schaffens d. h. ihrer Genialität aufweisen<sup>5</sup>. Daraus fließen die gerade augenblicklich ein neues Zentrum geisteswissenschaftlicher Studien bildenden Untersuchungen über Typus und Charakterologie. Der arabische Beduine erlebt die Welt als ein durch die überphysischen Schicksalskräfte des Dahr = „der kosmisch-ewigen Zeit“ bewegtes Ganze, der Perser als die in Licht, Schatten und Farben erstrahlende Buntheit entzückender Umwelt, der Inder des buddhistisch-brahmanischen Typus als den Kreislauf des Leidens und als Mâyâ-Schein, der Ägypter als eine in sich abgeschlossene, gesetzmäßige Tatsächlichkeit, der Syrer als ein Feld rühriger und wohlüberlegter Betätigung usw.<sup>6</sup>. Die aus diesen und vielen anderen typischen Genialitäten sich aufbauende Islamwelt weist uns somit auf das Problem hin, den Grad ihrer nicht zu leugnenden Einheitlichkeit, Gesetzmäßigkeit, Harmonie und Geschlossenheit zu bestimmen und zu erklären. Dabei werden wir immer auf das Gotteserleben als die seelisch-geistige Mitte zurückgeführt, von der alle Strahlen ausfließen und zu der auch wiederum die Wesenslinien zurückweisen.

Wenn auch das Wesen des Gottesbegriffes im Islam dasselbe geblieben ist, so hat sich doch die Formung desselben nach Zeiten und Rassen beständig geändert, so daß sich eine große Reihe von Problemen für alle Epochen des islamischen Lebens und Seins ergibt, von denen die Missionswissenschaft gerade das des Gegenwartsislam am meisten fesselt. Auf dieses müßte man die Aufmerksamkeit jüngerer Kräfte richten. Der jetzige Islam findet seinen Ausdruck jedoch nicht nur in dem heute entstehenden Schrifttum, sondern auch in den großen Autoritäten der islamischen Vergangenheit, insoweit sie noch heute als Ausdruck der islamischen Seele empfunden werden; denn wir befinden uns heute im Islam nicht etwa in einer völligen Zerstörung aller alten Werte, nicht in einer Revolution, sondern

<sup>5</sup> Horten, Weltanschauungen im Islam. Ihre psychologischen und kulturkundlichen Grundlagen, in: „Völkerkunde“, Wien, 3. 11 f. 108 f. 178 f. 232—240; ders., Raumvorstellung und Gottesgedanke, in: Archiv für system. Philos. XXXI 28—32.

<sup>6</sup> Die großen statistischen Materialsammlungen im Islam haben meist Ägypter zu Verfassern. Afrikanische und kleinasiatische, z. B. turko-mongolische Typen kommen noch hinzu, abgesehen von genaueren Bestimmungen der schon bekannten, so daß man sich die äußerlich oft als gleichmäßig erscheinende Welt des Islam nicht leicht zu bewegt und vielseitig vorstellen wird.

in einer Renaissance, die bereit ist, die gesamte moderne Zivilisation in sich aufzunehmen, indem sie sich dabei an alte Vorbilder führender Geister des Mittelalters anschließt. Gazâlî und die mystisch-ethische Verinnerlichung des Islam erleben, von dieser Woge getragen, heute eine Auferstehung.

Die dreizehn Jahrhunderte des Islam überblicken wir heute von einer ganz anderen Einstellung aus und mit weiteren Horizonten als vor einer Generation der Orientforschung. Vom Historismus ist man zur systematischen Betrachtungsweise fortgeschritten. Man haftet nicht mehr an der seelenlosen Peripherie, sondern sieht ein geistiges System, sucht dessen Zentrum, die Schichten und Komponenten der gesamten Lebensfülle, die eine Religion darstellt, die lebensvollen Beziehungen des Zentrums zu den weniger zentralen Teilen, wobei die geschichtlichen Phasen und Abhängigkeiten in ihrer Bedeutung auf die zweite Linie gestellt werden<sup>7</sup>.

Der religionswissenschaftliche Kreis der Betrachtung wird dann am weitesten gezogen, wenn die Religion als Glied der umgebenden Gesamtkultur erblickt wird. Wie fruchtbar dieser Blickpunkt ist, zeigt sich schon daran, daß sich aus ihm neue Definitionen des Islam ergeben, die seiner ganzen Erlebnisfülle gerecht werden und das gesamte Leben des islamischen Phänomens zu fassen suchen. Völkisch stellt sich der Islam dar als eine Völkerwanderung. Byzanz und Persien hatten im 6. Jahrhundert einen eisernen Riegel um Arabien gelegt, so daß sich die Beduinenstämme der arabischen Steppe nicht entfalten konnten. Als nun Byzanz und Persien in gegenseitigen Kriegen ihre Macht vernichtet hatten, fiel der Riegel, und die übervölkerte arabische Steppe konnte die Fluten ihrer unverbrauchten Menschenmassen ohne Hemmung in die umliegenden Kulturländer ergießen. Nach der tiefreligiösen Seelenverfassung des Beduinen und Orientalen im allgemeinen mußte sich dieses Streben nach Auswanderung und Eroberung in eine Weltlehre kleiden, in der diese Eroberung als der höchste Wille Gottes hingestellt wurde; denn ohne Sanktion und Berechtigung durch den Willen des höchsten Weltenleiters darf der Mensch nichts unternehmen. Gott bewegt alle Dinge der irdischen Welt; und der Mensch

<sup>7</sup> Horten: Die Bedeutung des islamischen Orients, in: Hochland XXII 546—556; ders., Die Einheit des islamisch-orientalischen Denkens, in: Abendland 1926, 1, 282—285; ders., Wesen und Bedeutung des Panislamismus, ebd. 2, 88 f.; ders., Das Wesen der Religion innerhalb des orientalischen Lebens, in: Philosophie u. Leben 3, 270—275; ders., Weltanschauungsbildungen in der islamischen Mystik, in: Philosophisches Jahrbuch der Görresgesellschaft 1926, 39, 44—61.

handelt nur dann richtig, wenn er sich dieser Weltleitung fügt und einordnet. Aus solcher Seelenstimmung und der gleichzeitigen drängenden Notwendigkeit einer Völkerwanderung ist der Islam geboren und läßt sich sein Wesen umfassend und kulturwissenschaftlich bestimmen. Er ist eine Sinnggebung, Inhaltserfüllung, geistige Belebung, Zielsetzung und Idealisierung der arabischen Völkerwanderung um 632, indem er bei seiner neuen Ideologie die Grundideen der umgebenden Religionsformen verwendete; sozial gesehen ist er eine Überlagerung und Überordnung der arabischen Bevölkerungsschicht über die einheimische der Grenzgebiete Arabiens in den Länderstrichen vom Ganges bis zu den Säulen des Herkules und Spanien. Bis gegen 900 blieb diese Übermacht erhalten. Dann begann der erfolgreiche Gegenkampf der unterdrückten Schichten, der von der Aufstellung neuer Ideologien und Religionsformen begleitet war. Von diesem Blickwinkel aus sind allein die Neubildungen wie Schia, Mystik und liberale Strömungen ganz zu begreifen. Der Kampf dieser Schichten, zu denen die der Türken seit 900 hinzutreten, umschreibt den Kreis der Entwicklung des Islam im Mittelalter. Wirtschaftlich definiert sich der Islam als die Befreiung Arabiens von der persisch-byzantinischen Knechtung und seine Einordnung in den Weltverkehr und politisch als Zusammenfügung der Trümmer der antiken Reiche Vorderasiens zu einem neuen Weltreiche. Auf dieser Grundlage ergibt sich die kulturelle und weltanschauliche Definition des Islam als die Zusammenfassung der vorderasiatischen Kulturen unter eine einheitliche Formel, bei der das Christentum an zentralsten Punkten seine Übermacht erwies und zum Durchbruch gelangte<sup>8</sup>.

Aus diesen Horizonten ergibt sich der ganze Umkreis der noch ungelösten islamkundlichen Fragen. In ihnen erhalten die durch die früheren Materialarbeiten herangebrachten Stoffe neue Durchgeistigung und Belebung. Die äußeren Abhängigkeiten erweisen sich des öfteren als Ströme, in denen seelisches Leben überfließt und die Fremdkultur durchdringt. Die Einflüsse der griechischen Kultur sind im Gesamtleben des Orients

<sup>8</sup> In früheren Jahren und Zeiten der Fremdheit europäischen Denkens gegenüber dem Leben des Orients hat man die Meinung aufgestellt: Wenn der Islam eine politische und wirtschaftliche Entwicklung sein soll, kann er keine religiöse darstellen. Weit gefehlt! Der Islam ist eine Gesamtkultur und schließt dann wesensmäßig alle Komponenten einer solchen in sich ein. Zu sozialen, politischen und „weltlichen“ Fragen gehört für das Erleben des Orientalen als Hintergrund die Religion.

immer periphere geblieben, da die beiderseitigen Träger dieser Kulturen andersgeartete Menschentypen waren: Griechen und Orientalen. Die Wesensverschiedenheit von Humanismus und orientalischem Denken und Empfinden liegt deutlich auf der Hand. Dagegen hat sich zwischen Christentum und Islam eine Wesensverwandtschaft herausgebildet, da nicht etwa nur äußere christliche Einflüsse als „Fernwirkungen“ in den Islam übertragen wurden, sondern die Träger der christlichen Ideen selbst zu Muslimen wurden. Die zum Islam übertretenden Christen — es handelt sich zumeist um die Periode gegen 700 — behielten ihr christliches Denken und Fühlen bei. Hier bedeutet „Einfluß“ demnach ein Einströmen christlichen Lebens, Fühlens und Denkens, das den Islam ganz durchdringt und in ihm zum tiefst empfundenen Lebenselement wird<sup>9</sup>.

Die Materialarbeiten und Kärnerarbeiten der älteren Generation unserer Orientalisten gewinnen in der heutigen Einstellung auf die Sinarbeiten ihren eigentlichen Wert, da man gelernt hat, in die Tiefe zu steigen. Der Islam hat eine ganze Fülle von vorgeschichtlichen und geschichtlichen Kulturen in sich aufgenommen. Er war zudem mitten in den großen Völkerstrom hineingestellt; denn nie haben die Menschen hermetisch abgeschlossen nebeneinander gelebt. Der Muslim glaubt an Amulette, Gespenster, Astrologie; Dynamismus und Animismus sind in ihm noch lebendig. Diese Komponenten vereinigt er jedoch organisch mit seiner theistischen Gotteslehre, indem Allah die Geschicke in die Sterne schreibt und alle Wesen in seiner Hand hält. Man spricht vielfach von einer Ideenarmut unserer heutigen Zeit. Der Orient weist einen Überreichtum von Ideen auf, die, in sich betrachtet, heterogener Natur sind, die er aber in den beherrschenden Gedanken der Einheit Gottes und der Liebe Gottes zu den Menschen und der Minne der Menschen zu Gott, also durchaus christlichen Grundlehren harmonisch zusammengefaßt hat.

<sup>9</sup> Daß Orient und Abendland zwei wesensverschiedene Kulturkreise bedeuten, leuchtet dem aufmerksamen Betrachter unmittelbar ein: s. Horten, Der Kulturkreisgedanke und seine Bedeutung für die wissenschaftliche Erforschung des Orients; ders., Humanismus und orientalische Geistigkeit, in: Rhein-Mainsche Volkszeitung, Literar. Beilage Nr. 2, Februar 1928; Kulturelle Beilage 29. 6. 1928. Die indischen Einflüsse scheinen sich als mit dem persischen Islam wesensverwandt zu erweisen. Die „Einheitslehre“, der *Tauhid*, nimmt im persischen Denken und religiösen Erleben brahmanische Formen an: Horten, Lexikon wichtigster Termini der islamischen Mystik, Heidelberg 1928.

Vieltausendjährige Geisteskulturen hat der Islam in sich aufgenommen und mit seinen Formeln belegt. Diese nehmen nach Zeiten und wechselnden menschlichen Trägern verschiedene Sinngebungen an. Ihre Einheit bleibt jedoch immer die Gottesidee. In ihr überstrahlt das milde Licht des christlichen Gedankens der Gottesminne und der Liebe der Menschen zu Gott getragenen Gedanken, sie zu einer lebensvollen Einheit zusammenwirrend die wirre Vielheit der sonstigen, von allen Weltenden zusammenschließend<sup>10</sup>.

Die Erschließung von Religion und Geisteswelt des Orients ist eine große Aufgabe. Wir stehen heute im ersten Beginne des Versuches ihrer Lösung, und nur mit den Gefühlen der größten Bescheidenheit nahen wir uns den Dokumenten der feinen, zarten und hohen Geisteskultur östlicher Menschen, die das Erbe einer vieltausendjährigen Vergangenheit verkörpern. Tastend waren die ersten Unternehmungen, in diesem Reiche vorzudringen. Sie blieben an peripheren Fragen und Blicken haften. Wir unternehmen es heute, tiefer einzudringen, haben uns jedoch immer der Frage bewußt zu bleiben, ob seelisch-geistige Werte überhaupt adäquat in abstrakte Formeln gefaßt werden können.

---

## Der gegenwärtige Stand der Forschung über die neuzeitliche Franziskanermission

(von der Zeit der Entdeckung bis etwa 1800)<sup>1</sup>.

Von P. Dr. Otto Maas O. F. M. in Wiedenbrück.

Die gesamte Missionsliteratur des Franziskanerordens ist außerordentlich umfangreich, entsprechend seiner 700jährigen Geschichte, die sich über alle Weltteile und Länder erstreckt. Es liegt auf der Hand, daß

<sup>10</sup> Die äußere Mechanik des islamischen Gesetzes und Kultus findet sich in wenigen Grundzügen in: Juynboll, Handbuch des islamischen Gesetzes, Leiden 1910. Daß in der gesamten Geisteskultur des Orients Religion und Gottesgedanke die zentrale Stellung einnehmen, ergibt sich aus einer vergleichenden Betrachtung der Weltanschauungsbildungen aller sozialen Schichten im Islam: Horten, Die Philosophie des Islam, München 1924. Nicht unwesentlich ist die übersehene Tatsache, daß das Wort Alláh kein arabisches, sondern ein syrisches ist; denn aus *al-'iláh* kann nach arabischen Sprachgesetzen nie *Alláh* werden, was jeder Orientalist seit den ersten Stunden seines Studiums sehr wohl weiß. Die damalige christliche Kultur Syriens war zu Beginn des Islam so überlegen, daß Mohammed (vielleicht auch schon einige arabische Stämme vor ihm) einfach die syrische Gottesbezeichnung übernahm, die zudem jeder Araber verstand.

<sup>1</sup> Dieser Artikel deckt sich im wesentlichen mit einem Referat, das der Verfasser auf der 1. internationalen missionswissenschaftlichen Konferenz in Würzburg am 25. September 1928 gehalten hat.

nicht alles, was geschrieben worden ist, einer neuzeitlichen Kritik standhält. Aber auch wenn wir strenge Maßstäbe anlegen, verbleibt noch viel, was verzeichnet zu werden verdient. Eine kurze Zusammenstellung der neueren Literatur zu bieten, die über die Franziskanermissionsgeschichte der Neuzeit handelt, ist der Zweck dieser Zeilen.

Zusammenfassendes über die bezeichnete Missions-epoche des Franziskanerordens haben wir zunächst in der Missionsgeschichte des italienischen Franziskaners Marcellino da Civezza<sup>2</sup>. Sodann in dem Handbuch der Geschichte des Franziskanerordens von P. Heribert Holzapfel O. F. M.<sup>3</sup> und in der Missionsgeschichte von Prof. Schmidlin<sup>4</sup>. Endlich in dem neuesten Werke von P. Leonhard Lemmens O. F. M.: Geschichte der Franziskanermissionen<sup>5</sup>. Civezza bietet sehr viel und auch brauchbares Material, das aber in vielen Teilen der Überarbeitung und Ergänzung bedarf. Holzapfel und Schmidlin müssen sich bei dem gewaltigen Stoff große Beschränkung auferlegen, da sie nicht über dies Thema ausschließlich handeln. Dagegen enthält das Werk von P. Lemmens die erste vollständige Gesamtbearbeitung unsers Themas. Wird sich auch im Laufe der Zeit noch manches ergänzen und anderes korrigieren lassen — im ganzen genommen ist das Werk bei dem mangelhaften Stande der Vorarbeiten ein zuverlässiger Führer durch die Franziskanermissionen, und es überholt deshalb auch das kleinere Werk desselben Verfassers: „Die Franziskanermissionen der Gegenwart“<sup>6</sup>, in welchem manche Kapitel eine kurze Übersicht über die Franziskanermissionen der Vergangenheit enthalten<sup>7</sup>.

<sup>2</sup> Storia universale delle missioni francescane Bd. V, VI, VII 2—4 und VIII—XI.

<sup>3</sup> Freiburg i. Br. 1909. Auch in latein. Übersetzung erschienen: Manuale historiae Ordinis Fratrum Minorum... latine redditum a P. Gallo Haselbeck, Friburgi Br. 1909.

<sup>4</sup> Katholische Missionsgeschichte, Steyl (1924).

<sup>5</sup> Münster 1929, der Sammlung „Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte“ Nr. 12.

<sup>6</sup> Nach den letzten Jahresberichten der Missionsobern dargestellt. Druck von L. Schwann, Düsseldorf. Das Werk wurde für die Missionsausstellung im Vatikan (1925) geschrieben und in verschiedene Sprachen übersetzt.

<sup>7</sup> An Quellen dürften hier genannt werden der letzte (25.) Band von Wadding, Annales Minorum (Quaracchi 1886), der die Jahre 1612—1622 umfaßt, und die 2. Auflage des 19. und 20. Bandes, die zusammen die Zeit von 1553—1574 behandeln und in den Jahren 1914 und 1899 herauskamen. Ferner der 2. Band von Gubernatis, Orbis seraphicus, De missionibus Fratrum Minorum tomus secundus. Herausgegeben von Civezza und Domenichelli. Quaracchi 1886. An bibliographischen Arbeiten wäre zu nennen Civezza, Saggio di Bibliografia geografica, storica, etnografica Sanfrancescana. In Prato 1879. Dazu der Anhang im 2. Bande von Gubernatis, De missionibus: Appendice bibliografica. Endlich ein Aufsatz von A. Gröteken in der „Wissenschaftl. Beilage der Germania“, um das Jahr 1910, der auch separat erschienen ist. Berlin (ohne Jahr), Druck der Germania. Allgemeinen Charakter, was das Missionsfeld angeht, hat auch das anonyme Werkchen „Galerie Missionaire

Spezialuntersuchungen über die in Frage stehende Missionsperiode des Franziskanerordens besitzen wir in großer Zahl. Neben einer Reihe von selbständigen Veröffentlichungen, sowohl Dokumentenpublikationen wie auch eigentlichen Monographien, die weiter unten zu nennen sind und die sich ausschließlich mit irgendeinem Thema der uns hier beschäftigenden Missionsperiode des Franziskanerordens befassen, gehören hierhin auch manche Werke, die nur in einzelnen Teilen oder Kapiteln über solche Themata handeln, wie z. B. Cuevas S. J. über Mexiko<sup>8</sup> oder Müllbauer über Indien<sup>9</sup>; gehören hierhin ferner verschiedene Zeitschriften wie das Archivum franciscanum historicum, das vom internationalen Gelehrtenkollegium der Franziskaner zu Quaracchi bei Florenz herausgegeben wird, und Archivo iberoamericano, dessen Redaktion sich im spanischen Gelehrtenheim Casa Cisneros in Madrid befindet. Vor allem die beiden Zeitschriften sind eine reiche Fundgrube für das Thema, das uns hier beschäftigt. In ihren Artikeln, Dokumentenpublikationen und Bibliographien findet sich so ziemlich alles, was auf unsern Gegenstand Bezug hat. Wir machen nun im folgenden einen Rundgang durch die Franziskanermissionen, um zu sehen, was an Arbeiten bereits vorliegt und was für Lücken bzw. Probleme noch vorhanden sind.

### 1. Europa.

In Europa kommt für die Zeit von 1500 bis 1800 als Missionsgebiet des Franziskanerordens hauptsächlich der Balkan in Betracht. Über die Balkanmission des Ordens, die in ihren Anfängen bis auf die Zeit des hl. Stifters zurückreicht, ist bis heute noch keine eingehende wissenschaftliche Untersuchung veröffentlicht worden, weder über den ganzen Balkan, noch über einzelne Länder. Einige gute Vorarbeiten sind jedoch vorhanden und zwar zunächst in den Acta Bulgariae von P. Fermendzin O. F. M.<sup>10</sup> und in den bis zur Mitte des 18. Jahrhunderts reichenden Acta Bosnae<sup>11</sup> desselben Verfassers. Im letzten Jahre erschien aus der Feder des P. Julian Jelenić, Professors der Kirchengeschichte an der Universität Zagreb, ein umfangreicher Band in lateinischer Sprache mit 88 wichtigen und meist offiziellen Aktenstücken über das kirchliche Leben in Bosnien<sup>12</sup>.

Franciscaine Belge“, Malines 1926, das für die Missionsausstellung im Vatikan verfaßt wurde. Zu nennen wäre hier auch ein Passus aus dem Buche: Der Protestantismus und die Franziskaner... Nach den Quellen bearbeitet von P. Gaudentius (Guggenbichler), 1. Bd., 2. Aufl., Bozen 1882, 263—270: Die linguistischen Arbeiten der Franziskaner-Missionare der strengeren Observanz

<sup>8</sup> Siehe weiter unten unter Mexiko.

<sup>9</sup> Gesch. der kath. Missionen in Ostindien..., Freiburg i. Br. 1852.

<sup>10</sup> Acta Bulgariae ecclesiastica, Zagabriae 1887.

<sup>11</sup> Acta Bosnae potissimum ecclesiastica cum insertis editorum documentorum regestis ab anno 925 usque ad annum 1725, Zagabriae 1892.

<sup>12</sup> Monumenta franciscana iugoslavica. Edidit Societas historica antiquitatibus franciscanis iugoslavicis indagandis. Volumen I: Documenta res gestas Fratrum Minorum Provinciae Bosnae Argentinae ab an. 1699—1835 spectantia. Collegit et digessit P. Dr. Julianus Jelenić O. F. M., Mostar 1927.

Der von Civezza und Domenichelli in Quaracchi herausgegebene Ergänzungsband zu Gubernatis bietet reiches Material namentlich über Albanien<sup>13</sup> und der Anhang (Ergänzung zu Civezza, Saggio) auch über die anderen Balkanstaaten<sup>14</sup>. Einiges findet sich auch in den Schematismen der Franziskanerordensprovinzen auf dem Balkan. Für Konstantinopel wäre für diese Zeit zu nennen: *Histoire de la Latinité de Constantinople* von Belin<sup>15</sup>.

## 2. Asien.

Auf asiatischem Boden begegnen wir zunächst der Mission des Heiligen Landes und den übrigen Missionen des Vorderen Orients, die zum Teil mit der Mission des Hl. Landes zusammenhängen. Über diese Mission, speziell über Palästina, besitzen wir eine umfangreiche Literatur. Das meiste davon, in italienischer Sprache, ist jedoch populär oder höchstens populär-wissenschaftlich gehalten. Allerdings sind auch nicht wenige Werke vorhanden, die allen wissenschaftlichen Anforderungen genügen. Diese Werke sind entweder reine Quellenpublikationen, wie die beiden Bände *Acta* von P. Lemmens in der Sammlung von Golubovich<sup>16</sup>, oder es sind nur Listen und kleinere Voruntersuchungen, wie die übrigen Veröffentlichungen von Golubovich<sup>17</sup> oder die *Annalen* und die *Bibliographie* des P. Cirelli, herausgegeben von P. Saturnin Mencherini<sup>18</sup> oder das *Necrologium almae Custodiae Terrae Sanctae* von Castellani<sup>19</sup>, oder sie beziehen sich auf eine bestimmte Persönlichkeit oder eine engumgrenzte Zeitepoche, wie die drei von Oligier und Castellani bearbeiteten Bände der großen Sammlung von Golubovich, die über den Custos des Hl. Landes und späteren Kardinal Cozza handeln<sup>20</sup>, oder sie befassen sich nur mit einer bestimmten Nation, wie die beiden Bände des Spaniers Samuel Eiján, denen aber wieder der kritische Apparat fehlt<sup>21</sup>, und ähnlich. Wertvolle Nachrichten für die Geschichte der Kustodie bieten der Katalog der Firmane des Kustodialarchivs, den P. Castellani herausgab, und die vier Jahrgänge des leider eingegangenen *Diarium Terrae Sanctae*<sup>22</sup>. Ein *Desiderium* der wissenschaftlichen Forschung bleibt eine Geschichte der Franziskanermissionen des Hl. Landes und der angrenzenden Länder, vor allem Syriens, Armeniens und Ägyptens, die namentlich die Lemmensschen *Acta* reichlich zu Rate zieht und von nationalen Vorurteilen, die ja bekanntlich

<sup>13</sup> De missionibus tomus II lib. IV.

<sup>14</sup> Z. B. S. 724 ff. <sup>15</sup> Paris 1894.

<sup>16</sup> *Acta S. Congregationis de Propaganda Fide pro Terra Sancta, Quaracchi 1921 und 1922.*

<sup>17</sup> Z. B. *La questione dei Luoghi Santi nel periodo degli anni 1620—1638. Nuovi documenti...* Archivum franc. hist. Bd. XIV (1921) und separat (Quaracchi).

<sup>18</sup> Cirelli, *Ant. O. F. M., Gli Annali di Terra Santa. Editi dal P. Saturnino Mencherini O. F. M., Quaracchi 1918.*

<sup>19</sup> *Neer. alm. Cust. T. S. ab anno 1640 denuo exaratum, Hierosolymis 1923.*

<sup>20</sup> *Atti del Revmo. Padre Lorenzo Cozza Custode di Terra Santa (1709—1715) Raccolti dal P. Eutimio Castellani O. F. M. 2 Bde., Quaracchi 1924; sowie Vita e diarii del Card. Lorenzo Cozza... a cura del P. Livario Oligier O. F. M., Quaracchi 1925.*

<sup>21</sup> *España en Tierra Santa. Páginas de la vida franciscana en Oriente (siglo XVII). Apuntes históricos, Barcelona 1910. Und: Relaciones mutuas de España y Tierra Santa a través de los siglos. Conferencias históricas...* Santiago 1912. <sup>22</sup> Jerusalem 1908—11.

im Vorderen Orient eine so große Rolle spielen, unberührt ist. Sehr wertvolle Angaben auch über die vergangenen Jahrhunderte enthält das Werk, das für die Missionsausstellung im Vatikan zusammengestellt wurde: *Status descriptivus almae seraphicae Provinciae seu Custodiae et missionis Terrae Sanctae anno Domini MCMXXIII, Hierosolymis 1924.*

Persien kommt für die Zeit, die uns hier interessiert, nicht mehr in Frage, wohl aber Indien. Zunächst Vorderindien. Die alten portugiesischen Franziskanermissionen in Vorderindien sowie auf der Insel Ceylon warten ebenfalls noch auf ihren Geschichtschreiber. Eine 54 Seiten umfassende Broschüre des Portugiesen Teles aus dem Jahre 1922 handelt nur kurz über die Franziskanerklöster in Indien<sup>23</sup>. Zu dem noch nicht überholten Werke von Müllbauer<sup>24</sup> haben neuestens Schurhammer und Voretsch weiteres Material hinzugetragen über die Missionen auf Ceylon in dem zweibändigen Werke: *Ceylon zur Zeit des Königs Bhuvaneka Bahu*<sup>25</sup>. Jann O. Min. Cap. liefert in seinem Buche über die katholischen Missionen in Indien, China und Japan außerordentlich wertvolle Bausteine zur indischen Missionsgeschichte wie auch zu jener der beiden anderen Länder, die im Titel genannt sind<sup>26</sup>.

In Hinterindien wirkten in der Zeit, die uns hier beschäftigt, portugiesische, spanische, französische und deutsche Franziskaner. Einiges darüber findet sich in den Werken Launays<sup>27</sup>. Über die deutschen schrieb P. Erhard Schlund eine Broschüre in der Sammlung „Aus allen Zonen“ unter dem Titel: „Nach Cochinchina. Missionsreise des P. Valerius Rist“<sup>28</sup>. Eine Fülle von vielfach schon gut verarbeitetem Material, namentlich über die spanischen Missionen in Annam, Siam, Kotschinchina und Kambodscha hat P. Lorenzo Pérez in den beiden Ordenszeitschriften *Archivum franciscanum historicum* und *Archivo ibero-americano* veröffentlicht<sup>29</sup>.

Über die Missionen auf den Inseln des Stillen Ozeans, nämlich auf den Philippinen, die für die Spanier der Ausgangspunkt für ihre sämtlichen Missionen des fernen Ostens waren, während Goa es für die Portugiesen war, ferner auf den Molukken und Nikobaren sowie auf den großen Sundainseln, die alle von spanischen und portugiesischen Franziskanern missioniert worden sind, haben wir außer den alten Chroniken bis heute weiter nichts als die trefflichen Vorarbeiten des P. Lorenzo Pérez in den beiden genannten Ordenszeitschriften. Nur über die Philippinen wäre neben Huerta<sup>30</sup> und Platero<sup>31</sup>, die für alle diese Missionen, auch für China und Japan, in

<sup>23</sup> *Os Franciscanos no Oriente e seus Conventos.* <sup>24</sup> S. Anm. 9.

<sup>25</sup> *Ceylon zur Zeit des Königs Bhuvaneka Bahu und Franz Xavers 1539—1552. Quellen zur Gesch. der Portugiesen sowie der Franziskaner- und Jesuitenmission auf Ceylon. Im Urtext herausgegeben und erklärt, Leipzig 1928.*

<sup>26</sup> *Die kath. Missionen in Indien, China und Japan. Ihre Organisation und das port. Patronat vom 15. bis ins 18. Jahrh., Paderborn 1915.*

<sup>27</sup> Die Werke sind aufgeführt bei Lemmens, *Gesch. der Franziskanermissionen* S. XIII. <sup>28</sup> Trier 1911.

<sup>29</sup> *Los españoles en el imperio de Annam. Misiones en Cochinchina, Chiampa y Cambodja. Archivo ibero-americano XVIII ss. Ferner Relación del P. Francisco de la Concepción, misionero de Cochinchina (a. 1737), Archiv. franc. hist. Bd. X (1917).*

<sup>30</sup> *Estado geográfico... histórico-religioso de la... Provincia de S. Gregorio... en las Islas Filipinas, Binondo 1865.*

<sup>31</sup> *Catálogo biográfico de los religiosos franciscanos de la Provincia de San Gregorio Magno de Filipinas desde 1577... , Manila 1880.*

Betrachtet kommen, noch das zweibändige Werk des Dominikaners Marín y Morales zu nennen: *Ensayo de una síntesis*<sup>32</sup>.

Für China und Japan ist P. Pérez wieder unser Hauptgewährsmann. Wichtige Ergänzungen zu seinen bio-bibliographischen Berichten, seinen Handschriftenpublikationen und gediegenen Artikeln in den beiden schon öfter genannten Zeitschriften bilden die beiden ebenfalls schon erwähnten bio-bibliographischen Werke von Platero und Huerta. Weiter wären über die Chinamission dieser Zeit zu nennen meine Dokumentensammlung *Cartas de China*<sup>33</sup> und meine Dissertation: *Die Wiedereröffnung der Franziskanermission in China in der Neuzeit*<sup>34</sup>; in etwa stellenweise als Ergänzung: Biermann, die Anfänge der neueren Dominikanermission in China<sup>35</sup>; und besonders auch die Aktensammlungen der Propaganda<sup>36</sup>. Material liefert außerdem A. Thomas, *Histoire de la mission de Pékin*<sup>37</sup>.

### 3. Afrika.

Über die Negermissionen dieses Erdteils schreibt P. Lemmens in seiner Missionsgeschichte des Franziskanerordens: „Die Geschichte der von den Franziskanern unter den schwarzen Bewohnern Afrikas versuchten Missionsarbeit zeigt bis in die neuere Zeit nur geringe Erfolge. Manchmal scheiterten die besten Aussichten und Hoffnungen an den Machthabern oder elementaren Schwierigkeiten, die nicht überwunden werden konnten; an anderen Orten vermissen wir planmäßiges und methodisches Arbeiten; es war mehr ein Tasten oder durch Zufall gegebener Vorstoß. Dominikus de Gubernatis erörtert die Tatsache, daß nur wenige Nachrichten über diese Missionen aufgezeichnet wurden. Der Grund dürfte in jener Erscheinung liegen, daß an mehreren Orten nicht eine einheitliche zielbewußte Missionstätigkeit, sondern ein gelegentlicher durch Umstände bestimmter Versuch vorliegt, der bald wieder aufgegeben wurde und daher nicht zur schriftlichen Aufzeichnung reizte. Neben vielen Lücken und unlösbaren Zweifeln treffen wir indes auch Blätter, auf denen die größten Opfer, ein heroischer Mut, verzeichnet sind“<sup>38</sup>.

Von den Franziskanermissionen Ägyptens ist dasselbe zu sagen wie von denen des Hl. Landes, zu denen sie zum Teil gehören und mit denen sie meist im Zusammenhang behandelt werden.

Mit der Mission Äthiopiens, speziell durch den Österreicher P. Liberatus Weiß und seine Genossen, hat sich P. Cajus Othmer in zwei Artikeln im Archivum franciscanum historicum befaßt<sup>39</sup>. In derselben Zeitschrift stellt P. Somigli eine Untersuchung an über die Expedition des böhmischen Franziskaners Remedius Prutky, die in den Jahren

<sup>32</sup> *Ensayo de una síntesis de los trabajos realizados por las corporaciones religiosas españolas de Filipinas*, Manila 1901.

<sup>33</sup> *Cartas de China. Documentos inéditos sobre misiones franciscanas de los siglos XVII y XVIII*. 2 Bde., Sevilla 1917.

<sup>34</sup> *Missionswissenschaftl. Abhandlungen und Texte* Nr. 9, Münster 1926.

<sup>35</sup> Der vorgenannten Sammlung Nr. 10, Münster 1927.

<sup>36</sup> Hauptsächlich der 1. Bd. der *Collectanea S. Congregationis de Propaganda Fide seu Decreta instructiones rescripta pro apostolicis missionibus*, Romae 1907.

<sup>37</sup> 2 Bde., Paris 1923 und 1925. — Erwähnt werden dürfte hier auch der Artikel von Gröteken in *Pastor bonus* 1908: *Die Franziskanermissionen Chinas vom 16. bis 20. Jahrh.*

<sup>38</sup> S. 174/75.

<sup>39</sup> Bd. XX und XXI.

1751—54 stattfand und ergebnislos verlief<sup>40</sup>. Derselbe Verfasser (Somigli) gab soeben in Golubovichs *Biblioteca bio-bibliografica*, Serie terza, den ersten Band seiner *Etiopia Francescana* heraus<sup>41</sup>. Viel Material findet sich auch in dem großen Sammelwerke des P. Beccari S. J. über die *Scriptores occidentales rerum aethiopicarum*<sup>42</sup>. Der zweite Band *De missionibus* von Gubernatis enthält Material über die Missionen Ägyptens, Äthiopiens und Nordafrikas, jedoch nicht über Marokko. Über diese Mission des Franziskanerordens, in die der hl. Stifter selbst die ersten Missionare gesandt hat, gibt uns wieder die Zeitschrift *Archivo iberoamericano* reichen Aufschluß. Fast sämtliche Bände enthalten vorzügliche Beiträge aus bewährten Federn: so von den *Patres Ortega, López, Rosende* u. a. Die gesamte Literatur, von der aber vielfach dasselbe gilt wie von der des Hl. Landes, ist für die Missionsausstellung im Vatikan zusammengestellt worden und hat eine ansehnliche Broschüre ergeben<sup>43</sup>. Die bedeutendste Arbeit aber über die Franziskanermission in Marokko ist das bekannte Werk des ehemaligen Präfekten dieser Mission, des P. Manuel Castellanos: *Apostolado seráfico en Marruecos*<sup>44</sup>. Leider hat der Verfasser nur den 1. Band herausgebracht, der bis zum Jahre 1704 reicht. Er greift darin noch hauptsächlich auf die alten Ordenshistoriker und sonstige ältere und neuere Werke über Marokko zurück, verwertet aber auch schon eine Anzahl von Handschriften des Tangerarchivs. Ohne Zweifel wird diese letzte und zuverlässigste Quelle in dem 2. Bande, der ansiehend noch auf den Bearbeiter wartet, noch reichlicher fließen. Daß P. Castellanos zuverlässig und kritisch in seinen Arbeiten ist, dafür bürgt die Tatsache, daß 2 spanische Akademien ihn zu ihrem korrespondierenden Mitgliede ernannt haben<sup>45</sup>. Über die Mission von Libyen und Tripolis haben wir ein brauchbares, wenn auch längst nicht allen Anforderungen genügendes Werk aus der Feder des P. Bergna O. F. M., das ebenfalls für die Vatikanische Missionsausstellung geschrieben wurde<sup>46</sup>.

Die Franziskanermission im Kongo hat im Zusammenhange mit den Missionen der übrigen Orden und Gesellschaften einen gewissenhaften Bearbeiter gefunden in dem Belgier Eucherius de Roy<sup>47</sup>. Das Werk wurde im Jahre 1897 in Brüssel mit der goldenen Medaille gekrönt. Im Jahre 1906 übertrug P. Albanus Heysse es ins Flämische<sup>48</sup>. Über die umstrittene Ordenszugehörigkeit der ersten Kongomissionare, wofür auch die Franziskaner in Betracht kommen, hat P. Eugen

<sup>40</sup> Bd. VI.      <sup>41</sup> Das Werk besteht aus 2 Halbbänden.

<sup>41</sup> *Etiopia Francescana nei Documenti dei Secoli XVII e XVIII. Tome I, Parte I (1633—1643); Parte II (1643—1681). Quarracchi, Collegio di S. Bonaventura, in 493 S. in 4<sup>o</sup>.*

<sup>42</sup> *Rerum Aethiopicarum Scriptores Occidentales a saeculo XVI ad XIX. 15 Bde., Roma 1903—1917.*

<sup>43</sup> *Catálogo bibliográfico de la misión franciscana de Marruecos, Tanger 1924.*

<sup>44</sup> *Apostolado seráfico en Marruecos o sea historia de las misiones franciscanas en aquel imperio desde el siglo XIII hasta nuestros días, Madrid und Santiago 1896.*

<sup>45</sup> „Individuo correspondiente de las Reales Academias de la Historia y de la Sevillana de Buenas Letras.“

<sup>46</sup> *La Missione Francescana in Libia, Tripoli 1924.*

<sup>47</sup> *Le Congo. Essai sur l'histoire religieuse de ce pays, Huy 1894.*

<sup>48</sup> *De katholieke Kerk in Congo, 1484—1905, Rousselare 1906.*

Weber P. S. M. in seinem Buche: „Die portugiesische Reichsmission im Königreich Kongo“ eine kritische Untersuchung angestellt<sup>49</sup>.

#### 4. Amerika.

Nach Amerika oder Westindien ging der Hauptstrom der Franziskanermissionare in den Jahrhunderten, die uns hier beschäftigen. Nach einer Statistik aus dem Jahre 1786<sup>50</sup> belief sich die Zahl der spanischen Franziskaner in ganz Amerika in diesem Jahre auf rund 5000, von denen etwa 700 der eigentlichen Heidenbekehrung oblagen<sup>51</sup>. Entsprechend der starken Beteiligung des Ordens an der Missionierung Amerikas und dem Kulturfortschritt in den amerikanischen Ländern ist auch die Literatur über diese Missionen schon bedeutend umfangreicher als anderswo. Beginnen wir mit Nordamerika.

Kanada wurde von französischen Franziskanern missioniert und hat nun längst seine eigene Ordensprovinz. Ein Mitglied derselben, P. Jouve, hat es unternommen, die Geschichte der Missionierung seines Landes, soweit die Franziskaner sich daran beteiligt haben, zu schreiben. Außer einer Reihe von kleineren Vorarbeiten<sup>52</sup> liegt von ihm bereits der erste Band einer Geschichte vor, die ziemlich umfangreich zu werden scheint<sup>53</sup>. Auf 500 Seiten wird die Gründungsgeschichte dieser Mission von 1615 bis 1629 behandelt. Vorher schon gab Edwin Troß das vierteilige Werk des Franziskaners P. Gabriel Sagard Theodat über die Missionsreisen der Franziskaner-Rekollekten in Kanada samt einem französisch-huronischen Lexikon in 2. Auflage heraus<sup>54</sup>. Über den berühmten Entdecker der Mississippifälle und großen Indianerapostel Ludwig Hennepin, einen geborenen Belgier, enthält die Zeitschrift *Archivum franciscanum historicum* zwei instruktive und quellenmäßig beleuchtete Artikel<sup>55</sup>.

Die Vereinigten Staaten von Nordamerika arbeiten fieberhaft an der Geschichte ihres ausgedehnten Landes. In verschiedenen größeren Sammlungen und einer Reihe von anderen Publikationen anerkannter Autoren wie Bancroft, Brown, Bandlerier, Bolton, Lowery, Chapman, Hittell usw.<sup>56</sup>, in denen die ganze Kulturgeschichte des Landes von den ersten Anfängen an ausführlich behandelt wird, ist außerordentlich viel Material zusammengetragen, das auch auf die Missions-

<sup>49</sup> Abhandlungen aus Missionskunde und Missionsgeschichte, Aachen 1924, 119 ff.

<sup>50</sup> Die Statistik ist entnommen dem missionsmethodisch sehr wertvollen Buche: *Exhortación pastoral... por el Rmo. P. Fr. Manuel M. Truxillo, actual Comisario general de Indias de la regular Observancia de N. P. S. Francisco, Madrid 1786. Neu abgedruckt in Maas, Viajes de misioneros franciscanos... Sevilla 1915, 184—186.*

<sup>51</sup> Das genannte Werk *Viajes* enthält auch eine 2. Statistik, aus dem Jahre 1788, ebenfalls 2. Druck, mit genauer Angabe sämtlicher Missionsstationen, die dem Orden in dem genannten Jahre anvertraut waren. S. 187 ff.

<sup>52</sup> Z. B. *Les Frères Mineurs a Québec 1615—1905, Québec (1905).*

<sup>53</sup> *Les Franciscains et le Canada, Québec 1915.*

<sup>54</sup> *Histoire du Canada et voyages que les Frères Mineurs Recollets y ont faits pour la conversion des infidèles, depuis l'an 1615, Paris 1866 (erst-mals gedruckt Paris 1636); ferner Dictionnaire de la langue huronne... par Fr. Gabriel Sagard, Recollet de S. François..., Paris 1632.*

<sup>55</sup> S. Bd. XVIII.

<sup>56</sup> Z. B. die 34 Bde. zählende Sammlung: *The Works of Hubert Howe Bancroft, San Francisco 1883 ff.*; ferner das zweibändige Werk: *History of Texas from 1685 to 1892* von John Henry Brown, St. Louis (1892) usw.

geschichte ein helles Licht wirft. Da die Franziskaner vielfach unter den ersten und jedenfalls im ganzen stark vertreten waren, sind auch diese Werke eine Fundgrube für unsern Zweck. Von Spezialwerken über die Franziskanermissionen haben die beiden folgenden mehr allgemein orientierenden Charakter: Die Franziskaner in den Vereinigten Staaten Nordamerikas von P. Bonaventura Hammer<sup>57</sup> und Franciscans in the United States<sup>58</sup>. Über die Missionen Kaliforniens im besonderen unterrichten etwa ein Dutzend umfangreicher Bände des fleißigen und umsichtigen Geschichtschreibers P. Zephyrin Engelhardt, nämlich vier Bände und Index über ganz Kalifornien und zwar nicht nur über die Missionen der Franziskaner, sondern auch die der Jesuiten und Dominikaner; sodann je ein Band Einzeluntersuchungen über die Hauptstationen wie Santa Barbara, San Luis Rey usw. Über die Missionen der Franziskaner in Arizona schrieb P. Zephyrin ebenfalls einen Band<sup>59</sup>. Auf Engelhardt und den übrigen oben genannten Geschichtschreibern fußt Hall mit seiner vorzüglichen Übersicht: Californian trails, intimate guide to the Old Missions. New York 1920. Über Neumexiko und die nördlichen Gegenden des eigentlichen (alten) Mexiko, einschließlich Kalifornien, handeln meine Viajes de misioneros franciscanos a la conquista del Nuevo México<sup>60</sup> sowie meine Artikelserie Documentos sobre las misiones de Sinaloa y Nuevo Méjico<sup>61</sup>; ferner, ausschließlich über Neumexiko, das zweibändige Werk von Villagrà: Historia de la Nueva Mexico<sup>62</sup>. Der eine dieser beiden Bände, der die eigentliche Geschichte bietet, ist zwar in Gedichtform geschrieben, wie das in jener Zeit vielfach üblich war, aber deshalb inhaltlich doch recht wertvoll. Wichtiger ist jedoch der zweite Band, der die Manuskripte enthält. Der berühmte Missionar P. Junipero Serra hat ebenfalls schon verschiedene Bearbeiter sowohl in spanischer wie in englischer Sprache gefunden<sup>63</sup>, wengleich die Denkmäler aus Stein zahlreicher sind als die papierernen. Kritisches Material, jedoch mehr nebenher, enthält F. B. Steck O. F. M., The Jolliet-Marquette Expedition 1673<sup>64</sup>. Von Werken über die nordamerikanischen Missionen im allgemeinen, die aber die Franziskanermissionen ausgiebig berücksichtigen, nenne ich nur die Missionsgeschichte von Shea<sup>65</sup>.

Mittelamerika. Mexiko oder Nueva España war bald nach der Entdeckung die Zentrale für spanische Missions- und Kulturarbeit in Amerika. Groß war die Zahl der Missionare, die dorthin steuerten, und riesengroß, ja für den Missionshistoriker und erst recht für den

<sup>57</sup> Köln 1892.

<sup>58</sup> The Friars Minor in the United States, Chicago (1926).

<sup>59</sup> Das Hauptwerk über Kalifornien: The Missions and Missionaries of California. 4 Bde., San Francisco 1908 bis 1915 bzw. Index 1916. Ferner: The Franciscans in Arizona, Harbor Springs 1899; San Diego Mission, San Francisco 1920; San Luis Rey Mission, San Francisco 1921; San Juan Capistrano Mission, Los Angeles 1922; Santa Barbara Mission, San Francisco 1923; San Francisco or Mission Dolores, Chicago 1924; San Gabriel and the beginnings of los Angeles, San Gabriel 1927.

<sup>60</sup> Documents del Archivo general de Indias, Sevilla 1915.

<sup>61</sup> Archivo ibero-americano Bd. XIX—XXI. <sup>62</sup> México 1900.

<sup>63</sup> Z. B. Life of Ven. Padre Junipero Serra. By M. Adam, San Francisco 1884. Ferner: White, Richard Edward. Padre Junipero Serra and the mission church of San Carlos del Carmelo, San Francisco 1884.

<sup>64</sup> Quincy 1928.

<sup>65</sup> History of the catholic missions among the indian tribes of the United States, 1529—1854.

Methodiker erschreckend groß sind die Zahlen der Bekehrungen, die dort verzeichnet wurden. An alter und neuer Literatur über dieses Gebiet fehlt es daher nicht. Die Zeitschrift *Archivo ibero-americano* weist viele Artikel und sonstige Hinweise auf<sup>66</sup>. P. Cuevas S. J. gab Handschriften und eine Kirchengeschichte von Mexiko heraus, die zum großen Teile Missionsgeschichte der Franziskaner ist<sup>67</sup>. Von außerordentlich hohem Werte sind auch die Veröffentlichungen von Icazbalceta<sup>68</sup> und seinem Schwiegersohne Pimentel<sup>69</sup>. Missionsmethodisch sehr wichtig ist eine von P. Pou y Martí O. F. M. wiederaufgefundene Schrift von Bernadin Sahagún O. F. M., der 1529 nach Mexiko kam und sich als Missionar und noch mehr durch seine Aufzeichnungen über Religion, Sitten und Kultur der Azteken große Verdienste erwarb<sup>70</sup>. Die älteste Missionsgeschichte *Yucatan's* behandelt nach Art der alten Chroniken das zum ersten Male im Jahre 1633 gedruckte und 1893 durch das Nationalmuseum von Mexiko<sup>71</sup> neu herausgegebene Werk des Missionars Fr. Bernardo de Lizana<sup>72</sup>. Über *Guatemala* schrieb P. Daniel Sánchez O. F. M., speziell über den heiligmäßigen Missionar Anton Márgil de Jesús<sup>73</sup>. Über die Franziskanermissionen in *Costa Rica* haben wir ein preisgekröntes Werk des Mitgliedes der königlichen Akademie der Geschichte Don Eladio Prado<sup>74</sup>. Das Werk von Salvador Brau: *Puerto Rico y su historia*<sup>75</sup> nimmt ziemlich ausgiebig Bezug auf die Missionsgeschichte dieser Insel.

<sup>66</sup> Z. B. Bd. I und II über Mendieta, Bd. III über P. Francisco López Salgueiro und so fast jeder der bisher erschienenen 30 Bände.

<sup>67</sup> Documentos inéditos del siglo XVI para la historia de México Colegidos y anotados por el P. Mariano Cuevas S. J., México 1914. Und: *Historia de la Iglesia en Mexico*. Bis jetzt 5 Bde. Tlalpam (Mexico) 1921 ff.

<sup>68</sup> Colección de documentos para la historia de México. 2 Bde. México 1858 u. 1866. Ferner: Nueva Colección de documentos para la historia de México. I. Cartas de religiosos de Nueva España. 1539—1594, México 1886. II. Códice franciscano Siglo XVI, México 1889.

<sup>69</sup> Documentos históricos de Méjico. Tomo I. Memoriales de Fray Toribio de Motolinía, Méjico, Paris und Madrid 1903. Tomo II. Relación de los obispados de Tlaxcala, Michoacan, Oaxaca y otros lugares en el siglo XVI, Méjico, Paris und Madrid 1904. — An dieser Stelle seien auch noch die drei folgenden Chroniken genannt, die z. T. neu, z. T. Neuaufgaben sind: *Crónica de la Provincia de Michoacan*. Por el P. Pablo Beaumont, 3 Bde., México 1872—1874. — *Crónica miscelanea de la Provincia de Xalisco*. Por el P. Antonio Telle, 2 Bde., Guadalaajara (México) 1890—1891. — *Crónica de la Provincia franciscana de Michoacan*, édita por Dr. Nicolas León, México 1899. Die letzte Cronik ist eine Neuausgabe des Werkes der Patres Isidor Felix Espinosa und Juan Arricivita.

<sup>70</sup> Die Schrift ist allerdings nur ein Fragment und wurde veröffentlicht spanisch und in mexikanisch Faksimile in: *Miscelanea Fr. Ehrle* Bd. III (Rom 1924) unter der Überschrift: *El libro perdido de las pláticas o coloquios de los doce primeros misioneros de Mexico*.

<sup>71</sup> El Museo nacional de México.

<sup>72</sup> *Historia de Yucatán*. Devocionario de Ntra. Sra. de Izmal y conquista espiritual por el P. Fr. Bernardo de Lizana de la Orden de los Menores. Impresa en 1633 y ahora nuevamente por el Museo nacional, México 1893.

<sup>73</sup> Un gran Apóstel de las Américas Septentrional y Central. El V. P. Fr. Antonio Márgil de Jesús, Franciscano, Guatemala 1917. Derselbe Verfasser (P. Daniel Sánchez) schrieb außer verschiedenen anderen Arbeiten noch: *Catálogo de los escritores franciscanos de la Provincia seráfica del Smo. Nombre de Jesús de Guatemala*, Guatemala 1920.

<sup>74</sup> *La Orden franciscana en Costa Rica*, 1923.

<sup>75</sup> Valencia 1894.

Wir wenden uns nach Südamerika. Alle südamerikanischen Länder, ausgenommen Patagonien und das Feuerland, sind von Franziskanern missioniert worden, und über die meisten haben wir auch schon Ansätze und Beiträge zu einer Missionsgeschichte. Aber weit darüber hinaus ist man auch noch nicht gekommen. Einmal ist das Gebiet, das bearbeitet werden muß, zu umfangreich, sodann fehlen vielfach auch die qualifizierten Kräfte zur Mitarbeit. Am wenigsten besitzen wir wohl über die beiden nördlichen Staaten Venezuela und Columbia, obwohl die Franziskaner in beiden Ländern durch alle drei Jahrhunderte, die hier in Betracht kommen, erfolgreich gewirkt haben. Außer dem Neudruck eines kleinen, aber vorzüglichen Werkes aus der Feder des Missionars und Linguistikers Ruiz Blanco, betitelt „Bekehrung in Piritú“<sup>76</sup>, ist hier weiter nichts zu verzeichnen als einige Voruntersuchungen von dem Schriftleiter der Zeitschrift *Archivo ibero-americano* P. Atanasio López in dem genannten Organ<sup>77</sup>. Das Werk des P. Aguado „Geschichte von Santa Marta“<sup>78</sup> ist rein politisch und bietet höchstens in der Einleitung durch den Herausgeber einige wertvolle Angaben über den Verfasser und sein Werk.

Auch Ecuador und Perú warten in der Hauptsache noch auf ihre Bearbeiter. Über Ecuador haben wir nur eine gute Zusammenstellung berühmter Franziskanermissionare von den ersten Anfängen (1534) an bis auf die Gegenwart durch den Chronisten P. Franz Maria Compte<sup>79</sup>. Über Perú liegt glücklicherweise etwas mehr vor. Instrukтив, aber in manchen Partien einer Überarbeitung bedürftig ist das zwei-bändige anonyme Werk über das Missionskolleg von Ocopa<sup>80</sup>. Desgleichen ist die Biographie des Indianerapostels Franz Solano von dem Exprovinzial von Perú, P. Izaguirre, hie und da verbesserungsbedürftig<sup>81</sup>. Derselbe Verfasser schenkte uns in letzter Zeit ein Monumentalwerk in seiner Geschichte der Franziskanermissionen von Perú<sup>82</sup>. Das Werk ist auf 14 Bände berechnet, von denen 12 bereits vorliegen. In der Hauptsache ist es Aktenpublikation nach dem Indiasarchiv in Sevilla.

Über das von Valdivia seit dem Jahre 1540 eroberte und von den Franziskanern zuerst missionierte Chile liegt bis jetzt ein stattlicher Band vor aus der Feder des leider jüngst verstorbenen P. Robert Lagos<sup>83</sup>. Das Werk behandelt in der Hauptsache die Missionen des

<sup>76</sup> *Conversión en Piritú de indios Cumanagotos y Palenques con la práctica que se observa en la enseñanza de los naturales en la lengua cumana-gota por el P. Fr. Matías Ruiz Blanco, Madrid 1892* (aus der Colección de libros raros y curiosos que tratan de America, tomo 7).

<sup>77</sup> *Historiadores de Venezuela y Colombia, Bd. XV u. a.*

<sup>78</sup> *Historia de Santa Marta y Nuevo Reino de Granada por Fray Pedro de Aguado. Con Prólogo, notas y comentarios por Jerónimo Bécker (de la Real Acad. d. l. Hist.), 2 Bde., Madrid 1916 u. 1917.*

<sup>79</sup> *Varones ilustres de la Orden seráfica en el Ecuador desde la fundación de Quito hasta nuestros días. 2 Bde. 2. Aufl., Quito 1885.*

<sup>80</sup> *Historia de las misiones de fieles e infieles del Colegio de Propaganda Fide de Santa Rosa de Ocopa, 2 Bde., Barcelona 1883.*

<sup>81</sup> *Historia de San Francisco Solano, Tournai (Belgien) 1908.*

<sup>82</sup> *Historia de las misiones franciscanas y narración de los progresos de la geografia en el Oriente del Perú, 1619—1921, Lima 1922—26.*

<sup>83</sup> *Historia de las misiones del Colegio de Chillán precedida de una reseña acerca de los primitivos franciscanos en Chile (Propagación del S. Evangelio entre los araucanos), Volumen I, Barcelona 1908. Viel Material*

1756 gegründeten Kollegs von Chillán, doch schickt ihm der Verfasser eine Einleitung von 100 Seiten über die ältere Epoche voraus. Es stützt sich zum großen Teil auf Handschriftenmaterial aus dem Archiv general de Indias in Sevilla.

Bolivien ist ebenfalls von Anfang an Missionsfeld der Franziskaner gewesen. Unter dem Namen Alto Perú (Hoch-Perú) bildete es in der Zeit nach der Entdeckung bzw. Unterwerfung durch die Spanier einen Teil des alten Vizekönigreiches Perú. Von dort aus wurde es auch zuerst durch Franziskaner missioniert (1539). Diese bildeten später die Ordensprovinz San Antonio de los Charcas<sup>84</sup>. Seit dem 18. Jahrhundert übernahmen die eigentliche Missionsarbeit verschiedene Missionskollegien. Über das von Tarija<sup>85</sup> haben wir das vorzügliche anonyme Werk der Patres Comajuncosa und Corrado<sup>86</sup>. Leider sind die Nachrichten über die älteste Zeit in diesem Werke ziemlich spärlich. Dasselbe gilt von dem Buche des P. Martarelli über das Missionskolleg Potosí<sup>87</sup> und von dem Werke des früheren Generalkommissars von Bolivien, des Österreicher P. Priewasser<sup>88</sup>. Über die Missionen Argentiniens von ihren Anfängen (1534 oder 35) an bis zum Ende des 18. Jahrhunderts liegen aus neuerer Zeit nur schwache Ansätze einer Geschichte vor. P. Pacifico Otero, Mitglied der argentinischen Ordensprovinz, schrieb 1905 ein Buch über die „beiden Helden der Conquista“: P. Bolaños und sein Wirken im La-Plata-Gebiet, und den hl. Franz Solano und seine segensreiche Tätigkeit in Tukumánien<sup>89</sup>. Einiges Material enthält auch das zweibändige Werk des P. Liqueno über den Bischof von Tucumán (Córdoba) in Argentinien, Fernando de Trejo y Sanabria<sup>90</sup>. Auch über die fast ganz unbekannte Franziskanermission in Uruguay, die erst mit dem 17. Jahrhundert anhebt und manchen heiligmäßigen und hervorragenden Missionar aufweist, schrieb der genannte P. Otero eine gut orientierende Arbeit<sup>91</sup>. Desgleichen schenkte er uns eine Lebensbeschreibung des Missionars Fray Cayetano, der in den La-Plata-Staaten so überaus segensreich wirkte<sup>92</sup>.

Bleibe noch das von Portugal kolonisierte und missionierte Brasilien. Über die Anfänge dieser Mission unterrichten gut die Aufzeichnungen, die P. Emmanuel Insulanus im Jahre 1621 im Auftrage des Ordensgenerals machte und die P. Pou kürzlich im Auszug veröffentlichte<sup>93</sup>. Weiter sei nur noch das Hauptwerk genannt, auf das auch einige kleinere neuere Arbeiten zurückgreifen: *Jabotam, Novo orbe serafico brasilico ou chronica dos Frades Menores da Provincia do Brasil*<sup>94</sup>.

<sup>84</sup> 1565 offiziell gegründet auf dem Generalkapitel zu Valladolid, aber erst 1637 endgültig verselbständigt. Im Jahre 1650 hatte sie 13 Klöster.

<sup>85</sup> Als Konvent gegründet 1606, zum Missionskolleg bestimmt 1755.

<sup>86</sup> El colegio franciscano de Tarija y sus misiones. Noticias históricas, Quaracchi 1884.

<sup>87</sup> El colegio franciscano de Potosí y sus misiones. Noticias históricas, Potosí 1890.

<sup>88</sup> Bolivia, die Franziskaner von Tarata und die Indianer, Innsbruck 1900.

<sup>89</sup> Dos héroes de la conquista. La Orden franciscana en el Tucumán y en el Plata, Buenos Aires 1908. <sup>90</sup> Córdoba (Argentina) 1916.

<sup>91</sup> La Orden franciscana en el Uruguay, Buenos Aires 1908.

<sup>92</sup> Fray Cayetano, Buenos Aires 1908.

<sup>93</sup> Orígenes de la Provincia de San Antonio en el Brasil, in kurzem Auszug herausgegeben von P. Jos. Pou in Arch. ib.-americ. Bd. I, 1914.

<sup>94</sup> 2 Bde. Rio de Janeiro 1858 und 1861, größtenteils Neudruck des 1761 in Lissabon bereits gedruckten Werkes

Zum Schluß dieser Übersicht seien noch zwei *a l l g e m e i n e* Werke genannt, die mit Nutzen für alle diese Missionen konsultiert werden. Über den Stand sämtlicher Franziskanermissionen in der ersten Hälfte des 17. Jahrhunderts (1635) sowohl in Amerika wie im fernen Orient berichtet ausführlich eine Schrift des Comisario general de Indias Francisco de Ocaña, die P. Pou in der Zeitschrift *Archivo ibero-americano* verkürzt herausgab<sup>95</sup>. Und über den Stand der meisten Missionen Amerikas in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts gibt reichen Aufschluß eine Sammlung von Statistiken und anderen Dokumenten, die ich während des Krieges in Spanien der Öffentlichkeit übergeben konnte<sup>96</sup>.

Hiermit wäre der Rundgang durch die Franziskanermissionen beendet, der aus Raumgründen nicht ausgedehnter geworden ist. Als Resultat ergibt sich: Auf den meisten Gebieten ist die Arbeit in Angriff genommen; viel mehr ist es aber noch nicht. Möge innerhalb wie außerhalb des Ordens die begonnene Arbeit planmäßig und allseitig fortgesetzt werden, damit auch hier die Vergangenheit eine Lehrmeisterin für die Gegenwart und Zukunft werde und das Verdienst seine Krone erhalte. Denn unbeschreiblich viel heroische Arbeit schließt dieses Werk von rund 300 Jahren Missionstätigkeit in fast allen neuentdeckten Ländern in sich.

## Missionsrundschau

### Von den Missionsfeldern Afrikas

Von P. Anton Freitag S. V. D. in Bad Driburg i. W., St. Xaver.

#### 1. Die nördlichen Missionen

Vor wie nach ist der ganze stark vom Islam durchsetzte und von ihm als Domäne betrachtete Norden des schwarzen Erdteils ein ziemlich unfruchtbares Arbeitsfeld für die christlichen Glaubensboten. Nur ganz langsam zeigen sich schon vereinzelt die Zeichen einer günstigeren Zeit, die vor allem durch unendliche Geduld und stilles Wirken auf dem Gebiete der Schule und Karitas angebahnt wird. — In Tripolis konnten die italienischen Franziskaner ihre neue Kathedrale im Beisein der kirchlichen und staatlichen Behörden am 24. November 1928 einweihen<sup>1</sup>. Die eigentlichen Wüstenmissionare Nordafrikas sind die Weißen Väter. Von allen ihren Missionen ist immer noch die unter den Kabylen in Algier usw. die an äußeren Erfolgen ärmste trotz der größten Opferfreudigkeit ihres Personals. Doch konnte auf Wunsch der Regierung und des Volkes die 1921 verlassene Station Benni-Yenni wieder geöffnet werden. In Djema-Saridj machten die Weißen Schwestern ein vornehmes Pensionat auf für die Töchter der ersten Familien des Landes. Überall erstehen z. St. Arbeits- und Handwerkerschulen, um die Arbeitsmöglichkeit und zugleich die Sittlichkeit des Volkes zu heben<sup>2</sup>. Ganz auf eine spätere Ernte ist auch die Missionierung der Ap. Fr. Ghardaja eingestellt<sup>3</sup>. In Wagadugu sind bereits mehrere Postulantinnen aus

<sup>95</sup> Bd. 27, 28 u. 30.

<sup>96</sup> Las órdenes religiosas de España y la colonización de América en la segunda parte del siglo XVIII. Estadísticas y otros documentos, Barcelona 1918.

<sup>1</sup> LeMC 28, 586.

<sup>2</sup> Afrikab. 28, 364 f.

<sup>3</sup> Ebd.

den Arbeits- und Handwerksschulen der Weißen Schwestern hervorgegangen. Die Lateinschule zählt 3 Kurse, die Katechistenschule 61 Schüler. Die genannten Schulen sind eine gute Einnahmequelle der Mission, besonders die Teppichweberei in Wagadugu selbst<sup>4</sup>. Bama ko erhielt seine neue Kathedrale und zugleich statt des erkrankten Bischofs einen neuen Oberhirten. Geklagt wird über den schlechten Einfluß der modernen Zivilisation in den Hauptorten, über neues Aufleben des Fetischismus und Zauberwesens<sup>5</sup>, über den Islam, Geheimbünde usw. Langsam gedeiht die Lateinschule mit erst 8 Schülern<sup>6</sup>. Die neue Präf. Bobo-Diulasso konnte zu ihren drei Zentren zwei weitere hinzufügen: Bobo und Kuy<sup>7</sup>. Ebenso fügte die neue Präf. Navrongo 1925/26 zwei neue Stationen zu den alten, die aber beide noch in den Anfängen stecken. Das Missionsgebiet weist nicht weniger als 13 Stämme mit ebenso vielen verschiedenen Dialekten auf. Aberglaube, Zauberwesen, Ahnenkult und Islam sind die größten Hindernisse des Christentums. Am hoffnungsvollsten ist wohl die in Navrongo selbst eingerichtete Häuptlingsschule der Mission mit über 50 Schülern<sup>8</sup>.

Im östlichen Teile Nordafrikas d. i. im Ap. Delegationsbezirk Ägypten, in den nunmehr auch Abessinien und Eritrea einbegriffen sind<sup>9</sup>, und im ganzen englischen Sudangebiet ist ebenfalls der Islam dominierend und überdies das griechische und koptische Schisma in den ersteren äußerst hemmend für die katholische Missionstätigkeit. Z. Zt. befinden sich beide getrennte Kirchen im Zustand der Verwirrung<sup>10</sup>. Beängstigend ist geradezu das niedrige Bildungsniveau des koptischen Klerus im Nillande<sup>11</sup>. Die katholische Koptenkirche Ägyptens zählt 30 000 Mitglieder in 60 Kirchen mit ebenso vielen koptisch unierten Priestern. Der in den modernen Seminarien gebildete Klerus sticht vorteilhaft vom schismatischen ab. Neuestens haben die Jesuiten ihr 1879 in Kairo errichtetes, aber mit Rücksicht auf das koptische Patriarchal-Seminar in Tahta wieder aufgelassene Seminar wieder aufgetan. Die äußere Leitung haben koptische Priester, während die wissenschaftliche Ausbildung im Jesuitenkolleg erfolgt. Jesuiten sorgen auch für die asketische Leitung. Zahlreiche Neugründungen werden gemeldet z. B. von den Schulbrüdern: eine höhere Schule in Alexandrien; von den Salesianern eine solche in Kairo<sup>12</sup>; von den Lyonern ein Kolleg zu Tantah<sup>13</sup> mit bereits 392 Schülern. Die Franziskaner eröffneten zu Assiut ein Kolleg für den Nachwuchs ihres Ordens aus den Einheimischen<sup>14</sup>. Günstig wirkte für die christlichen Missionen auch der Besuch Königs Fuad I. im Vatikan am 7. August 1927<sup>15</sup>. Verfrüht ist die Meldung von der Konversion Ras Tafaris in Abessinien. Doch erfreut sich die Mission in seinem Lande nach den langen Verfolgungen einer allgemeinen Ruhe. Zu Addis Abeba errichtete Mgr. Jarousseau O. M. Cap. ein Noviziat für eingeborene Schwestern<sup>16</sup>. Brüder vom hl. Gabriel nahmen in der gleichen Mission Gallas eine Handwerksschule in Leitung, die

<sup>4</sup> Ebd. 365; vgl. 28, 202.

<sup>5</sup> MC 28, 519 ff.: Djaourou, victime des féticheurs v. P. Boissou MA: über die Bluttat an einem Katechisten im August 1927 und die guten Folgen.

<sup>6</sup> Afrikab. 28, 366.

<sup>7</sup> Ebd. 29, 24.

<sup>8</sup> Ebd. 28, 366.

<sup>9</sup> AAS 28, 108.

<sup>10</sup> KM 28, 283 ff.; XXII. Jahresbericht d. Franziskaner ... Düsseld. 28, 13.

<sup>11</sup> KM 28, 285 und dort zitierte Literatur.

<sup>12</sup> Ebd. 284.

<sup>13</sup> Echo MAfr 28, 26 ss

<sup>14</sup> LeMC 28, 618.

<sup>15</sup> KM 28, 283.

<sup>16</sup> Echo MAfr 28, 194.

besonders den Somali-Waisenkindern dienen soll<sup>17</sup>. Consolatamissionare aus Kaffa erbauten für das königliche Paar mitten im Urwald zwei Holzpaläste, die mit 79 200 Trägern über 700 km weit nach Addis Abeba geschafft werden mußten<sup>18</sup>. Die Hoffnung der äthiopischen Mission der Kapuziner in Eritrea beruht hauptsächlich auf ihrem 60 Schüler zählenden Seminar von Cheren. Die besten Studenten werden dem neuen Römischen äthiopischen Seminar überwiesen. Den europäischen Missionaren ist das Klima fast unerträglich<sup>19</sup>. — Die Sudanmissionen der Söhne des hl. Herzens von Verona berichten von einer höheren Schule in B a h r - E l - G h a z a l, die sie auf Betreiben der Regierung in Angriff nehmen<sup>20</sup>, und von guten Fortschritten in der Präfektur Nil-Äquator, aber auch von feindlichen Erhebungen<sup>21</sup>.

## 2. Das westafrikanische Missionsfeld (Oberguineaküste)

Reges Leben und Schaffen erfüllt sämtliche 10 Arbeitsdistrikte der Missionare der Lyoner Missionsgesellschaft an der Oberguineaküste. In Liberia kommt der katholischen Mission die Anknüpfung herzlicher Beziehungen seitens der Republik mit Rom, als dessen Vertreter der Ap. Präfekt Mgr. Ogé ernannt ist, zugute<sup>1</sup>. Dem Provinzial der Lyoner P. Slattery erklärte Präsident E. M. King, daß nach anfänglich feindseliger Stellungnahme gegen die katholische Mission die Missionare jetzt wegen ihrer Güte und Liebestätigkeit sehr geachtet seien und fügte hinzu: „Auch ich bewundere sie, denn sie arbeiten statt zu reden!“<sup>2</sup> Um den Katholiken eine Aufstiegsmöglichkeit im zivilen Leben zu schaffen, eröffnete die Mission erstmalig einen Handelskursus. Schwwestern sind im Anzug; sie sollen sich der Mädchenbildung und Erziehung widmen<sup>3</sup>. — Im Vikariat E l f e n b e i n k ü s t e klagt Missionar P. Vest wiederholt über die Gewaltanstrengungen der Fetischisten, ihre verlorene Stellung zurückzugewinnen<sup>4</sup>. Doch ist weit und breit dem Christentum die Tür geöffnet. So zählt die erst 1920 gegründete Station Grand-Lahou bereits 3000 Katholiken und 7000 Katechumenen. An verschiedenen Nebenorten haben die Eingeborenen selbst Kirchen und Schulen errichtet und Katechumenatsgemeinden organisiert, viele andere Orte aus sich die Fetische beseitigt<sup>5</sup>. Neue Stationen wurden errichtet in Agboville<sup>6</sup> und zu Abemgourou im Indeniédistrikt, wo die Aufnahme zwar freundlich, aber auch der Islam bereits zur Stelle war<sup>7</sup>. — In der als ziemlich unfruchtbar geltenden Präfektur K o r o k o meldeten sich unerwartet 30 Schüler zur Vorbereitung auf das Priestertum, so daß sofort ein kleines Seminar eingerichtet werden mußte<sup>8</sup>. Die Zahl der Christen und Katechumenen wächst; in Kouto konnte trotz Aufgebots der Fetischisten eine neue Station in Angriff genommen werden<sup>9</sup>. — Endlich hat nun das blühende Vik. G o l d k ü s t e seine würdige Kathedrale in der bischöflichen Residenz Cape-Coast erhalten<sup>10</sup>. Zu Saltpond

<sup>17</sup> LesNR 28, 287 s.: Echo d'Afrique 28, 83.

<sup>18</sup> Consolata 28, 85 ss, nach KM 28, 285 f.

<sup>19</sup> SWA 28, 97 ff. P. Xaverius, Eritrea u. s. einh. Klerus.

<sup>20</sup> La Nigrizia 28, 36.

<sup>21</sup> Echo d'Afrique 28, 71 ss. In kurzer Zeit kamen 3 Vergiftungsfälle vor.

<sup>1</sup> RHM 28 III 465. <sup>2</sup> El Siglo 28, 285; Echo MA 28, 149 (Fides).

<sup>3</sup> KM 29, 27 f. <sup>4</sup> Echo MA 28, 18 u. 167.

<sup>5</sup> Ebd. 29, 4 ss. P. Laquerie, Le District de Grand-Lahou.

<sup>6</sup> Ebd. 28, 202 s. <sup>7</sup> Ebd. 41 u. 202 s.

<sup>8</sup> Ebd. 28, 7 Mgr. Diss, Espoir! <sup>9</sup> Ebd. 28, 126.

<sup>10</sup> Ebd. 29, 28 ss.

legte Mgr. Hauger den Grundstein zu einer größeren Kirche. 1928 wurden in seinem Sprengel 3672 Taufen gespendet. Auch die übrigen Zahlen weisen ein hoffnungsreiches Bild von der Mission auf<sup>11</sup>. Leider wurde die schöne Station Dunkwa mitsamt ihrer festen Kirche durch einen Zyklon im März 1928 in einen Trümmerhaufen verwandelt<sup>12</sup>. Im Wassawdistrikt stellte Mgr. Hauger bei einer Tournée fest, daß der Boden für die Aufnahme der Mission bereit ist, obwohl stellenweise der Fetischismus noch mit seinen alten Gewaltmitteln (Gift) arbeitet. Ein Pseudoprophet hatte mit seiner „Sendung“ den Erfolg, daß nicht wenige Ortschaften den Weg zur Mission fanden. Aber auch die Wesleyaner sind rührig im Wassawgebiet<sup>13</sup>. — Hatte Mgr. Hermann im V. Niedervolta im Jahre seines silbernen Priesterjubiläums bitter klagen müssen, daß durch die englischen Schulanforderungen viele Missionsschulen kaltgestellt wurden, so kann er im neuesten Jahresbericht wieder von der Einstellung zahlreicher befähigter Lehrpersonen und von der Wiedereröffnung der Schulen schreiben, während der Rest 1929 wieder in Tätigkeit treten soll. Die Schulen beider Konfessionen erhalten nunmehr Regierungszuschüsse bis zu zwei Dritteln des Gehalts der Lehrpersonen. Ein Lehrerseminar ist in Vorbereitung. Seit 1923 ist die Katholikenzahl von 10 500 auf 22 000 gestiegen, ein Seminar errichtet, eine Druckerei, Schwesternniederlassung zu Kpandu und 60 neue Kirchen und Kapellen sind ins Werk gesetzt<sup>14</sup>. Im Advent 1927 empfing ein Eingeborener die Tonsur<sup>15</sup>, während das Vik. Togo unter großen Feierlichkeiten in Lome die Priesterweihe seines ersten Eingeborenen H. Kwakumé<sup>16</sup> erlebte. Die im März 1928 in Lome und Anecho stattgefundenen Volksmissionen wirkten geradezu enthusiastisch<sup>17</sup>. Stellenweise macht sich doch auch in Togo der Fetischismus noch sehr gehässig und gewaltsam tätig<sup>18</sup>. — Erfreulich ist der Fortschritt des Missionswerkes im V. D a h o m e y, worüber Mgr. Steinmetz kürzlich berichtete. Danach stieg die Zahl der Kirchen und Kapellen 1928 von 86 auf 94, die der Taufen von 2307 auf 2549. Unter 2 Millionen Bewohnern hat die kath. Mission allerdings erst 26 121 Getaufte und 5637 Katechumenen, während die Protestanten einige Tausend und die Mohammedaner 3—400 000 Anhänger zählen. In die Arbeit teilen sich 30 Patres, 2 Brüder, 25 Lyoner Schwestern, 5 Schwestern der Hl. Familie und 5 eingeborene Schwestern sowie 184 Katechisten und Lehrer. Die 107 Stationen verteilen sich auf 13 Distrikte mit 30 Schulen und 4386 Schulkindern. Auch ein Lehrerseminar ist vorhanden. Gleichzeitig mit dem Neupriester in Togo wurde im August 1928 auch der erste Dahomeyer geweiht<sup>19</sup>. Zu Ouidah ist für die vier Lyoner Missionsgebiete Dahomey, Togo, Niedervolta und Nigeria ein Regional-Priesterseminar errichtet, von dessen 15 Theologen und Philosophen und 19 Lateinstudenten allein 6 bzw. 15 auf Dahomey entfallen<sup>20</sup>. — Aus den drei Nigeriamissionen wird speziell für das Vik. B e n i n k ü s t e die Errichtung der bisher einzigen höheren

<sup>11</sup> Ebd. 29, 27.      <sup>12</sup> Ebd. 28, 133.

<sup>13</sup> Ebd. 28, 28. 82. 145. 167 Tournée v. Mgr. Hauger.      <sup>14</sup> MC 29, 64 s.

<sup>15</sup> Echo MA 28, Les Noces sacerdotales de S. G. Mgr. Herman. Ebd. 28, 88 s. zur Priesterweihe Mensahs. Vgl. auch ebd. 28, 34. 57. 75. 141. 198. 226. Mgr. Herman, A travers du pays Ewé.

<sup>16</sup> Ebd. 28, 236 ss. (Priesterweihe).

<sup>17</sup> Ebd. 28, 168 ff. Les Grandes Exercices à Lome

<sup>18</sup> Ebd. 28, 149.      <sup>19</sup> Ebd. 29, 16 ss. Statistik.

<sup>20</sup> MC 28, 274.

Schule zu Ikoyi bei Lagos gemeldet, deren Einweihung durch Bischof Terrien der Generalgouverneur S. Exz. Graham Thomson persönlich beiwohnte <sup>21</sup>.

Von den 13 westafrikanischen Missionsgebieten der Väter vom Heiligen Geist kommen für die Oberguineaküste nur 4 in Betracht: Senegambien (mit Senegal), Franz. Guinea, Sierra Leone und Südnigeria <sup>22</sup>. Die mit dem Ap. Vikariat Senegambien verbundene Präf. Senegal, die 1908 den tragischen Untergang Mgr. Künemanns auf seinem Kutter St. Joseph und 1920 den noch beklagenswerteren Untergang von 4 Senegalmissionaren unter fast 30 schiffbrüchigen Missionaren angesichts des Hafens von Dakar verzeichnet, meldet abermals den Untergang von zwei Missionaren an der Küste <sup>23</sup>. Um das Personal weniger zu isolieren und aus Gründen des inzwischen mit dem Auto erleichterten Verkehrs ist an die Stelle der drei bisherigen Stationen Djourbel, Fatik (syrische Kolonie) und Fundiungne die eine neue von Djohine gekommen <sup>24</sup>. Senegal und die gesamte westafrikanische Küste bis zum Kongo hinunter sind bekannt als furchtbarer Herd des Gelben Fiebers, das aus Westindien hierher eingeschleppt wurde. 1900 starben allein im Senegalgebiet daran 25 % des Missionspersonals. Regierungen und Missionen haben das größte Interesse, diesem gemeinsamen Feind beizukommen. Diesem Ziele diente eine Konferenz der Kolonialvertreter Westafrikas 1928 in Dakar <sup>25</sup>. In der Hauptstadt und bischöflichen Residenz Konakry in Französisch Guinea entstanden in den letzten Jahren ein Waisenhaus für Mischlinge, eine Residenz für die Missionare und eine kleine Druckerei. Das nächste Ziel ist eine würdige Kirche. Die Mädchenschule gilt als die beste der Kolonie <sup>26</sup>. Ein neues Missionszentrum eröffnete Mgr. Lerouge in dem am weitesten nach Liberia vorgeschobenen Gebiet in Mongo unter den Tomas (1927/28) <sup>27</sup>. Um die alte Zentrale von Boffa windet sich ein Kranz von 13 Stationen mit blühender Katechistenschule. Kindia ist der bedeutendste Militärposten der Kolonie und wird durch das schlechte Beispiel der Weißen stark beeinträchtigt. Dazu kommt der Islam, der übrigens die ganze Mission bedroht. Kurussa ist durch die Eisenbahn erschlossen, hat aber eine stärkere protestantische Konkurrenz. Sehr viel verspricht Bruadu, wäre nur nicht auch hier der gottlose Einfluß der Europäer, Islam usw. <sup>28</sup>. Ein wirklich blühendes Vikariat ist Südnigeria, dessen Katholikenzahl mit 12 000 Zuwachs 1927 auf 67 694 stieg. Es hüßte zwar 40 000 Tauffbewerber ein, aber hauptsächlich als Folgeerscheinung der englischen Forderung staatlich geprüfter Lehrkräfte in den Schulen. 500 Schulen wurden dadurch einfache Katechismusschulen. Inzwischen gelang es den meisten Missionslehrpersonen, die Zeugnisse zu erhalten und die Schulen wieder zu füllen. 21 Spiritaner und 8 irische Weltpriester können die Arbeit nicht mehr bewältigen. Seit 1924 besteht ein theologisches Seminar, dem z. Zt. 10 Philosophen und 2 Theologen angehören. Das kleine Seminar ist bedeutend stärker besucht. Sehr schwierig tut sich die Mission gegenüber den 140 weißen und 60 schwarzen protestantischen Predigern, ihrem Heer von Katechisten und Lehrern. Aber das Heidentum hat

<sup>21</sup> RHM 28 III 466; LesNR 28, 287; LeMC 28, 121.

<sup>22</sup> Vgl. die letzte Statistik in ZM 28 II 154.

<sup>23</sup> Annales des PPCSpS 28, 54 ss. <sup>24</sup> Ebd. 28, 261 s.

<sup>25</sup> LeMC 28, 346. <sup>26</sup> Echo adM 28, 49. 112.

<sup>27</sup> Ebd. und MC 28, 407. 430. 455. 475. 498 zur Forschungsreise Mgr. Lerouges. <sup>28</sup> Echo adM 28, 82. 112.

seine Rolle ausgespielt; um so entschiedener schreitet der Islam vorwärts. Die in Nigeria auch stark vertretene Freimaurerei ist weniger gefährlich. Eine höhere Schule soll diesen Gegenströmungen ein Gegengewicht schaffen <sup>29</sup>.

### 3. Zentralafrika

#### a) Die westlichen Gebiete von Kamerun bis zum Kunene.

Die zwar räumlich kleine aber am starken Zudrang der Eingeborenen zum Christentum beteiligte Kamerunmission der Mill-Hiller in der Pr. Buea legt folgende vergleichende Übersicht vor:

| Jahr | Taufen | Christen | Katechumenen | Traungen | Kommunionen |
|------|--------|----------|--------------|----------|-------------|
| 1923 | 2114   | 4 148    | 4128         | 123      | 44 375      |
| 1924 | 3140   | 7 363    | 4512         | 220      | 95 350      |
| 1925 | 5693   | 8 470    | 4309         | 578      | 210 989     |
| 1926 | 3537   | 12 115   | 5260         | 389      | 179 160     |
| 1927 | 4050   | 17 210   | 8792         | 461      | 246 030     |

Im Jahre 1928 waren in der Mission tätig 15 Patres, 4 Schwestern und 305 Katechisten in 282 Katechumenaten <sup>1</sup>. — Die Priesternot ist sehr groß hinsichtlich der günstigen Bewegung <sup>2</sup>. Über die ebenso herrliche Mission der Herz-Jesu-Priester in Fumban mit ihren 17 000 Getauften und 14 000 Katechumenen wurde 1927 <sup>3</sup> eingehend berichtet. — Weitaus die größten Erfolge weist das V. Kamerun der Väter vom Hl. Geist auf mit 126 700 Getauften und 101 000 Katechumenen, für die aber nur 23 Priester vorhanden sind <sup>3a</sup>. Die Hoffnung der Missionare liegt in den beiden Priesterseminaren, von denen das eigentlich theologische seit Jahresfrist mit 12 Aspiranten eröffnet wurde. Die Priester sind so sehr mit Seelsorgsarbeiten überladen, daß der Sakramentenempfang regelrecht eingeschränkt werden muß. Ganze Distrikte haben seit Abgang der Pallotinerpatres im Kriege keinen Missionar mehr gesehen. Die Pionierarbeit leisten die vorbildlich tätigen Katechisten, deren es 1928 1627 gab. Sie bekommen monatlich nur 5 Frcs, werden aber von den Gemeinden unterhalten und haben darin gewissermaßen eine dominierende Stellung. Ihre Ausbildung erfolgt bei einem älteren Katechisten, dann noch 6 Monate bei einem Missionar <sup>4</sup>. Die Katechumenen müssen nach 2 Jahren Wartens ein strenges Examen ablegen, das kaum 50 % sofort bestehen <sup>5</sup>. Kirchenbauten, Schulgründungen, Andrang zur Taufe und den übrigen Sakramenten übertreffen hier auf einer Zentrale oft die ganzer Missionen im übrigen Afrika <sup>6</sup>! Die 3 Gebiete Kameruns zusammen zählen somit

<sup>29</sup> Echo adM 28, 133 f. Ein blühendes Missionsfeld.

<sup>1</sup> Annalen der S. Jos. Congregatio 28, 179 ff.; St. Jos. Missionsb. 28, 98.

<sup>2</sup> Annalen . . . 28, 58 ff. <sup>3</sup> Vgl. ZM 28 II 159.

<sup>3a</sup> Die soeben eingelaufene Statistik von Juli 1928 verzeichnet bereits 139 899 Getaufte, 128 656 Katechumenen, 1890 Katechisten, 24 646 Taufen und fügt ergänzend bei, daß inzwischen die Getauftenziffer 145 000 überschritten hat. Anm. CSpd 29, 77 s. <sup>4</sup> Annales Congr Sp S 28, 44 ss: Caméroun.

<sup>5</sup> Ebd. 28, 44 u. 103 s.; dort auch über die Auszeichnung des Negerkatechisten André Kwa durch Pius XI.

<sup>6</sup> Ebd. 28, 166 ss.; KM 28, 288; Stern d H 28, 75 ff.; Echo adM 28, 207. 236. 274 Bunte Bilder aus dem Missionsleben.

schon 161 000 Getaufte und 125 000 Katechumenen. — Eine schnelle Vermehrung der Misionskräfte täte not in Anbetracht namentlich auch des Protestantismus und des Islam <sup>7</sup>. — Im Vik. Gabun wartet die schon eingerichtete Station in dem gewaltig aufstrebenden Port Gentil immer noch auf Besetzung. Eine Forschungsreise des Bischofs Tardy ins Innere zwischen Ogué und Ngunié ergab, daß dort die Bevölkerung längst nicht so heruntergekommen ist wie an der Küste. Dort sollen denn auch neue Zentren gegründet werden, ebenso an der Grenze Kameruns zur Herstellung des Kontaktes mit der Kameruner Bewegung zum Christentum hin. Die meist gefällig eingerichteten 11 Hauptstationen mit Kirche, Schule, Schwesternhaus und Pflanzung werden langsam schon zu klein <sup>8</sup>. — Das spärlich bevölkerte Loango ist zwar schon eine ältere Mission, aber dennoch weniger fruchtbar. Der Eisenbahnbau von Brazzaville nach Point Noir bei Loangostadt entzieht der Mission durch ihre höheren Löhne die besten Lehrkräfte. Die Station Kimbenza ist bereits von drei protestantischen Missionen eingekreist. Mit großem Hilfspersonal und viel Geld, Armenapotheken, Missionshospital usw. lassen sie die arme katholische Mission weit zurück <sup>9</sup>. — Über das V. Brazzaville orientiert eine Statistik Mgr. Guichards (1926/27)<sup>10</sup>:

| Stationen         | Katechumenen | Christen | Taufen | Ehen | Beichten | Kommunionen |
|-------------------|--------------|----------|--------|------|----------|-------------|
| Brazzaville . . . | 3280         | 8503     | 836    | 162  | 43 080   | 71 230      |
| Linzolo . . . .   | 2030         | 5026     | 791    | 106  | 17 500   | 29 000      |
| Mbanu . . . . .   | 2105         | 4621     | 939    | 129  | 15 600   | 32 980      |
| Kindamba . . .    | 2395         | 1505     | 607    | 75   | 15 000   | 40 505      |
| Bundji . . . . .  | 1178         | 2300     | 463    | 65   | 18 000   | 35 410      |
| Leketi . . . . .  | 546          | 1603     | 240    | 39   | 7 800    | 17 443      |
| Liranga . . . .   | 1500         | 1298     | 175    | 56   | 1 200    | 1 800       |
| Berberati . . .   | 522          | 56       | 115    | 1    | 810      | 2 321       |

Ziemlich mitten im Vikariat zu Makoua ist ein neues Zentrum gegründet worden, wogegen aus Personalmangel die Kongostation Liranga einstweilen als Nebenposten versehen wird <sup>11</sup>. Segensreich wirkt das 1924 ins Leben gerufene apostolische Werk zum Loskauf von Frauen und Mädchen aus der Gewalt der Polygamisten <sup>12</sup>. Der weit ins Innere Afrikas vorgeschobenen Präfektur Ubangi Schari konnte Mgr. Grandin bei seiner Rückkehr aus Europa 4 Hl.-Geist-Schwestern zuführen, denen sich eine fünfte als Oberin in Kamerun beigesellen sollte <sup>13</sup>.

Das portugiesische Westafrika umspannt außer der Diözese St. Paolo de Loanda die vier Missionsdistrikte der Väter vom Hl. Geist: Präf. Unter Kongo, Mission Lunda, Präf. Cubango und Mission Kunene. Seit der missionsfreundlichen Neuorientierung in Portugal weht auch in der Kolonie ein günstigerer Wind. Die Hauptstadt des Landes soll von dem ungesunden Loanda weg nach Huambo in Cubango verlegt werden. Hier hatten 1910 die Hl.-Geist-Väter bereits eine Missionsstation begonnen und

<sup>7</sup> Stern d H 28, 77 f.

<sup>8</sup> Annales 28, 136 u. bes. Rath, Ap. Vikariat Gabun in Echo adM 28, 277 ff.

<sup>9</sup> Annales 28, 262 ss.; Echo adM 28, 335 Ap. Vik. Loango.

<sup>10</sup> Ebd. 28, 109 ff.

<sup>11</sup> Annales 28, 301. Echo adM 29, 16 ff. 49 ff. Ap. Vik. Brazzaville.

<sup>12</sup> Echo adM 28, 33 ss.: Das Werk erlöste allein 1924 133 von 11 bis 30 Jahre alte Frauen und Mädchen. <sup>13</sup> Annales 28, 296.

allmählich einen ausgedehnten Landbesitz erworben, ihre Gebäulichkeiten darauf errichtet usw., als die Kolonialregierung zwecks Anlage der neuen Hauptstadt und des Weißen-Viertels die Mission zum Weitergehen zwang. Neuerdings erstet eine schöne Kirche in der bereits von 2500 Weißen bewohnten Stadt<sup>14</sup>. Am besten steht es mit der Cubangomission unter der umsichtigen Leitung von Mgr. Keiling. 11 große Hauptstationen verteilen sich über das ganze Gebiet; aber nur zwei: Cubango selbst und Mupa sind bisher ohne schwere Auseinandersetzung mit den Protestanten geblieben, die eine gewaltige Macht darstellen. Es sind nicht weniger als 2 schweizerische, 7 amerikanisch konventualistische, 2 adventistische, 6 methodistische, 5 südafrikanische indetermierte und 3 englische, zusammen 25 Missionen mit 165 Predigern gegen nur 25 katholische Priester und 16 Brüder dort tätig. Die Konventualisten allein haben 642 Personen in ihrem Dienst auf 265 Stationen mit ebenso vielen Schulen und 7982 Schülern und 5208 Schülerinnen<sup>15</sup>. Die letzten Hauptstationen wurden 1927 in Ganda und Coutchi gegründet. Bereits liegen sehr günstige Nachrichten hierüber vor<sup>16</sup>. Die Regierung drängt zu immer neuen Gründungen. Namentlich in dem neu unter portugiesische Hoheit gekommenen Zipfel zwischen Angola und Britisch Südafrika nötigte sie zu sofortiger Gründung zweier Zentren<sup>17</sup>. Eine bittere Klage ist aber auch hier die über die Weißen. — Die Kunemission kann mit unverhohlener Freude den Abzug der calvinischen Boeren nach dem Süden (1927) buchen. Leider fehlt es ihr an zahlreicheren jungen Kräften; das gesunde Klima erhält zwar die Missionare lange am Leben, dafür aber auch den Nachschub jüngerer Kräfte zurück<sup>18</sup>.

#### b) Belgisches Kongogebiet.

Die belgische Kongomission hatte im Sommer 1928 an vielen Orten die seltene Freude des Besuches des belgischen Königspaares, wobei es nicht an der höchsten Anerkennung fehlte<sup>19</sup>. In ihrem Beisein fand vom 30. Juli bis 11. August die Konferenz der sämtlichen Missionsobern: 9 Vikare und 12 Ap. Präfekten statt. Die letzte Konferenz tagte 1923, die erste 1907 für allerdings erst 6 Personen<sup>20</sup>. Die ganze Mission weist ungefähr 1 Million Getaufte und Katechumenen zu fast gleichen Hälften auf und zählt 563 Priester, 287 Brüder, 384 Schwestern, 10 000 eingeborene Missionshelfer, von denen 11 Priester, 9 Brüder und 24 Schwestern sind. Von den 15 Millionen Bewohnern zählen die Katholiken 500 000, die Protestanten 100 000<sup>21</sup>. — Die blühende Jesuitenmission ist zum Ap. Vikariat Kwango erhoben worden (1928). 1922 zählte sie erst 20 142 Getaufte und 23 705 Katechumenen, heute über 50 000 Getaufte und 62 804 Katechumenen, denen leider nur 14 Priester vorstehen. Die Protestanten vermehren indessen zusehends ihre Stationen<sup>22</sup>. — Nicht

<sup>14</sup> Ebd. 28, 104 ss. (L. Keiling); LeMC 28, 217; MC 29, 39.

<sup>15</sup> Annales 29, 18 ss. (L. Keiling, Les œuvres catholiques et l'activité protest.

<sup>16</sup> Ebd. 28, 172 ss.

<sup>17</sup> LeMC 28, 186; Echo adM 28, 107 ff.; MC 29, 39 ss.

<sup>18</sup> Annales 29, 49—56 F. Vilain, Les peuples et la Mission de Counéne.

<sup>19</sup> MC 28, 221: Hauptzweck des Besuches war die Eröffnung der Kongoeisenbahn, die Ilebo mit Elisabethville verbindet.

<sup>20</sup> LeMC 28, 456 s.

<sup>21</sup> MC 28, 331 gibt die ursprünglich geplante Konferenz für Kisantu an. Dort obige Zahlen.

<sup>22</sup> El Siglo 28, 249 u. 385 und bes. 29, 45 ss. A. Moreno S. J., El evangelio en el centro de Africa.

weniger im Zeichen lebensvoller Entfaltung stehen die drei Scheutvelder Vikariate Leopoldville, Oberkassai und Neuantwerpen. Leopoldville hatte bereits 1925 67 227 Getaufte auf 12 Hauptstationen mit 12 Kirchen, 9 Kapellen von Stein und 400 Buschkapellen. Das kleine Seminar zählte 30, das große schon 10 Kandidaten. Aber auch die Protestanten haben ebenso viele Hauptzentren mit 45 weißen Missionaren gegenüber 48 Priestern und 10 Brüdern von Scheut und 20 Schulbrüdern<sup>23</sup>. Im V. O b e r k a s s a i ist das neue Seminar bei Luluaburg zu Kabwe unter persönlicher Mithilfe der Professoren und Schüler beim Bau soweit gebrauchsfertig<sup>24</sup>. Für die eigentliche Missionstätigkeit verspricht sich der Ap. Vikar viel von der neuen Eisenbahn, die das Gebiet durchschneidet<sup>25</sup>. Die junge Mission Coquilhatville der Missionare vom hl. Herzen wurde schwer geprüft durch den Verlust vieler jungen Missionskräfte<sup>26</sup>. Einen kräftigen Vorstoß machten die Salesianer Don Boscos in Oberlupula, wo sie mit den 38 neuen insgesamt 99 Posten besetzt haben mit 10 000 Taufbewerbern<sup>27</sup>. — Die 4 Missionsdistrikte der Weißen Väter in Belgisch Kongo: Albertsee, Oberkongo, Urundi und Ruanda zählten im Vorjahre nahezu 120 000 Getaufte und 90 000 Katechumenen, eine reiche Ernte<sup>28</sup>. Langsam geht es vorwärts in der Präf. Albertsee. Schwestern von der Liebe aus Metz kamen, um in Kilo Kloster und Hospital zu übernehmen<sup>29</sup>. Maristenschulbrüder eröffneten ihre seit 1925 im Werden begriffene Schule für Häuptlingssöhne zu Bunia<sup>30</sup>. — In der Präf. Oberkongo ist die Volksstimmung der Mission günstig, aber es fehlt an Missionaren. Segensreich wirken auf 3 Stationen die einheimischen Schwestern im Unterricht und in der Krankenpflege. Die Lateinschüler in Lusaka und Mugeru zählen 84, die dortigen Katechistenschüler der Präfektur 152, das Priesterseminar 22 Alumnen. 100 000 Heiden empfangen mehr oder weniger Unterricht, über 30 000 Knaben und Mädchen, meist Heiden und Taufbewerber, bevölkern 260 Volksschulen 1. und 2. Grades<sup>31</sup>. — Urundi und Ruanda stehen im Zeichen eines gesunden Aufschwungs. Das neue Knabenseminar Urundi zählt bereits 50 Zöglinge, die königliche Prinzenschule zu Muramogo 180, die dortige Taufschule 180 einschließlich den jungen König. Sein Beispiel und das vieler Häuptlinge reißt das Volk mit. Sehr gute Fortschritte macht das Knabenseminar von Kabgaye, das seit 15 Jahren schon 456 Schüler unterrichtete, von denen 63 ins Priesterseminar eintraten. Das für Urundi und Ruanda gemeinschaftliche Priesterseminar zählt 46 Alumnen; 4 davon empfangen kürzlich die Priesterweihe. Bedrohlich ist das Vorrücken starker protestantischer Missionstruppen<sup>32</sup>.

### c) Die östlichen Missionsfelder Zentralafrikas.

Den Hauptanteil an diesem großen Missionsfeld haben die Weißen Väter in der Betreuung von 6 Vikariaten. Das verflossene Jahr war recht eigentlich das goldene Jubeljahr ihres ersten opfervollen Unternehmens im Innern Afrikas<sup>33</sup>. An Oberkongo anschließend weist gleich Ban-

<sup>23</sup> Missiën van Scheut 28, 67; Echo d'Afr 28, 89 ss.; LesNR 28, 46.

<sup>24</sup> Missiën v S 28, 259.

<sup>25</sup> Ebd. 28, 230 ss. Für Lisala in Neuantwerpen wird z. Zt. eine geräumige Kirche gebaut. Ebd. 28, 80.

<sup>26</sup> Echo d'A 28, 147.

<sup>27</sup> KM 28, 380.

<sup>28</sup> Vgl. ZM 28 II 155.

<sup>29</sup> LeMC 28, 363.

<sup>30</sup> Marienstimmen 28 (19. J.) 6 f.

<sup>31</sup> Echo d'A 28, 66.

<sup>32</sup> Afrikab. 28, 373 f.

<sup>33</sup> Vgl. die Jubiläumsmmer d. Afrikab. 28, II Februar.

g u e o l o große Fortschritte auf der ganzen Linie auf, besonders im Schulwesen. Das Knabenseminar zählt 49, das Lehrerseminar 45 Schüler. 10 Internate haben 220 Schüler. Dazu kommen 513 Volks- und 14 Handwerkerschulen. Nur am Personen- und Geldmangel scheiterte eine über 28 220 hinausgehende regelmäßige Unterweisung von Taufbewerbern <sup>34</sup>. Nyassa, das südlichste Vikariat, trug 1928 den Silberkranz. Der anfangs so harte Bann ist längst gebrochen, wie 37 000 Taufen, 24 000 lebende Getaufte, 8000 regelmäßige Taufschüler, 3 Schwesternniederlassungen, Knaben- und Priesterseminar, Katechisten- und Handwerkerschule, 568 Volksschulen und 3000 Jahrestaufen bekunden <sup>35</sup>. T a n g a n i k a konnte in seinem goldenen Jubiläumsjahr endlich auch wieder zwei Neugründungen anzeigen; eine im äußersten Norden im neu hinzugekommenen Uhagebiet und eine andere im Süden zunächst bei den 600 Aussätzigen am Nyassa, ein bislang nur dem Protestantismus offenstehendes Gebiet. Die Konzentration der Bevölkerung in große Siedelungen von mehreren Tausenden zwecks Bekämpfung der Schlafkrankheit erleichtert die Missionsarbeit Tanganikas bedeutend. Aber in den älteren Gemeinden ist kein flotter Zug mehr vom Heidentum zur Kirche. Dagegen schreitet das Werk des einheimischen Klerus gut voran. Mit der Lateinschule zu Utinta, die 80 Schüler hat, ist eine Handwerkerschule verbunden. Im Seminar zu Kipalapala studieren 9 Seminaristen; 1 empfing 1928 die Priesterweihe <sup>36</sup>. T a b o r a, das frühere Unianiemb, weist mäßige Fortschritte auf. In der Lateinschule sind 140 Zöglinge. Seit 1921 besteht hier zu Kipalapala das Regionalseminar der Weißen Väter mit z. Zt. 21 Alumnen, nachdem es 1928 den ersten Negerpriester an den Altar führte. Die Studienzeit umfaßt 3 Jahre Philosophie und 5 Theologie <sup>37</sup>. In N y a n z a hielt Bischof Sweens 1927 eine wichtige Synode für alle Stationsobern ab. Rubaga sah das neue Priesterseminar in Rubia emporwachsen <sup>38</sup>. Große Sorgen bereitet auch hier das englische Schulgesetz. Die Häuptlingsschule zu Muansa besteht 10 Jahre und hat 397 Schüler herangebildet. Die meisten führte man nicht zur Taufe wegen Gefahr spätern Abfalls <sup>39</sup>. In U g a n d a kommt der wirtschaftliche Aufschwung des Landes, Anlange eines ausgedehnten Straßennetzes, Arbeitsgelegenheit, gerechtere Bodenverteilung <sup>40</sup> usw. auch der Missionstätigkeit zugute. Schulbrüder sind seit 1926 im höhern Schulwesen tätig, namentlich für die St. Marys Hochschule in Kisubi, für das Lehrerseminar in Bikira und die St. Henrys Vorschule der erstgenannten Hochschule <sup>41</sup>. 17 Zöglinge sind bereits Postulanten der Schulbrüder. Das Knabenseminar ist überfüllt und mußte von 82 Anmeldungen aus den Klerikervorschulen 52 zurückstellen. Das Priesterseminar zählt 53 Alumnen <sup>42</sup>. Die beim Knabenseminar errichtete Druckerei gibt eine in ca. 4000 Nummern erscheinende Monatsschrift „Munno“ heraus <sup>43</sup>. Neben den Weißen Schwestern und den Schwestern von der Sühne sind

<sup>34</sup> Afrikab. 369 No. 8. <sup>35</sup> Ebd. 28, 369 f. No. 9.

<sup>36</sup> Ebd. 28, 370 No. 10; MC 28, 505 ss. Beschreibung der Mission durch Mgr. Birraux; ebd. 28, 526 ss. u. 547.

<sup>37</sup> Afrikab. 28, 371 f. <sup>38</sup> Ebd. 28, 372 f. <sup>39</sup> Ebd.

<sup>40</sup> KM 28, 287 nach Les Missions franç. 27, 154.

<sup>41</sup> KM 28, 287; L'Echo des Missions d. Frères de l'Instruction 27 No. 81, 28. Afrikab. 28, 377.

<sup>42</sup> KM 28, 330. 361 P. Paas, Das Negerpriesterseminar zu Katigondo; Afrikab. 28, 294 ff. zum silbern. Jubiläum des Sem. von Uganda.

<sup>43</sup> Afrikab. 28, 311.

in 30 Niederlassungen die schwarzen Töchter Mariens tätig. Ihnen verdanken neun Zehntel der Jugend ihre christliche Erziehung. Standesexerziten und -vereine halten das christliche Leben auf der Höhe<sup>44</sup>. —

Auch die beiden Mill-Hiller Missionsdistrikte, das Vikariat Obernil und die 1925 von ihm abgetrennte Präfektur Kavirondo im Ugandaterritorium sind gesegnete Missionsfelder, wie folgende Übersicht zeigt<sup>45</sup>:

| 1927                            | Kavirondo | Obernil | Basankusu | Buea    |
|---------------------------------|-----------|---------|-----------|---------|
| Taufen Erwachsener . . . . .    | 1 939     | 5 018   | 1 026     | 2 474   |
| Taufen von Kindern . . . . .    | —         | 2 330   | 376       | 816     |
| Taufen in Todesgefahr . . . . . | 1 681     | 4 353   | 650       | 673     |
| Beichten . . . . .              | 211 544   | 383 549 | 52 011    | 129 032 |
| Kommunionen . . . . .           | 329 280   | 687 437 | 157 699   | 246 027 |
| Ehen . . . . .                  | 613       | 919     | 434       | 454     |
| Katholiken . . . . .            | 19 014    | 69 685  | 13 169    | 17 210  |
| Katechumenen . . . . .          | 25 519    | 37 928  | 13 103    | 8 792   |
| Schulkinder . . . . .           | 8 725     | 32 851  | 3 234     | 781     |
| Hauptstationen . . . . .        | 8         | 16      | 6         | 7       |
| Priester . . . . .              | 19        | 54      | 15        | 11      |
| Schwwestern . . . . .           | 6         | 28      | —         | —       |
| Katechisten . . . . .           | 934       | 1 319   | 235       | 292     |

In Obernil hat die einheimische Schwesternkommunität, deren erste 1928 ihre Probezeit ablegten, schon 80 Mitglieder<sup>46</sup>. In Kavirondo erhielten die ersten Brüderkandidaten das Ordenskleid. Eine einheimische Schwesterngenossenschaft ist im Entstehen<sup>47</sup>. Ursulinerinnen eröffneten im Oktober 1928 das Hospital zu Kakamega. Ihnen folgten anfangs 1929 Loreto-schwwestern mit einem Pensionat für europäische Kinder der Mission und März 1929 Mill-Hiller Schwestern für Krankenpflege und Schulen auf 2 Stationen<sup>48</sup>. Kavirondo ist eine schön aufblühende Mission unter 1,5 Millionen Schwarzen. Die nächsten Sorgen gehen auf die Gründung zweier Katechistenschulen und besonders eines Lehrerseminars, wofür in Yala bereits die Gebäulichkeiten stehen<sup>49</sup>. Sechs einheimische Brüder sind im wirtschaftlichen Missionsbetrieb eine vorzügliche Hilfe<sup>50</sup>. — In der Kenyakolonie arbeiten die italienischen Consolatamissionare mit bedeutendem Erfolg. Sie sind Mitglieder in der Kommission zur Verteilung von Boden für die Eingeborenen. Für die Präf. Meru hatte die Verordnung des Distriktskommissars zur vollständigen Beseitigung des gewalttätigen Treibens der Medizinleute eine gute Wirkung. Die Furcht ist damit gebrochen<sup>51</sup>. Nyeri erhielt 1927 seinen ersten schwarzen Priester<sup>52</sup>; kurz darauf auch die ersten einheimischen Schwestern nach 8jährigem Warten der Kandidatinnen<sup>53</sup>.

Die 3 ostafrikanischen Vikariate der Väter vom Hl. Geist: Zanzibar, Kilimandscharo und Bagamoyo haben zusammen gut 50 000 Ge-

<sup>44</sup> Ebd. 28, 376 ff.

<sup>45</sup> Annalen d S Jos Congreg 29, 145; St Jos Missionsb 28, 82. In obige Statistik ist auch belgisch Basankusu und Buea (Kamerun) einbegriffen.

<sup>46</sup> Annalen d S Jos C 28, 113; LeMC 28, 536.

<sup>47</sup> Annalen . . . 27, 40; KM 28, 287. <sup>48</sup> Annalen . . . 29, 145.

<sup>49</sup> Ebd. und S Jos Missionsb 28, 35 ff.

<sup>50</sup> Annalen 28, 78 s. 122.

<sup>51</sup> LeMC 28, 422; Ser Weltapost 29, 28.

<sup>52</sup> KM 28, 286.

<sup>53</sup> LeMC 28, 154. 346; Consolata 28, 52 ss.

taufte; fast die Hälfte davon kommen auf Bagamoyo<sup>54</sup>. In Zansibar wird außer der 1927 gegründeten Station Kilimanboyo nun noch eine in Kalimeni und eine dritte zu Pumbuani auf der Insel selbst in Angriff genommen<sup>55</sup>. Kilimandscharo hat als erstes der 3 genannten Vikariate 1923 mit einem kleinen Seminar begonnen. Dasselbe liegt in 1300 m Seehöhe in Kilema und zählt mit den neuen 15 jetzt 36 Anfänger von Klasse 8—3, aber nur 2 Lehrer<sup>56</sup>. Die Durchdringung der bereits stark protestantisch durchsetzten Gebiete hat begonnen<sup>57</sup>. Bagamoyo hat seine ersten 13 Priestertumsaspiranten vorläufig noch im Regionalseminar zu Kipalapala (Tabora) untergebracht. Bei der Prüfung erzielte die 1926 ins Leben gerufene Normalschule die besten Resultate des Tanganikaterritoriums<sup>58</sup>, als dessen gediegenderste Anstalt dieser Art sie vom Gouverneur bezeichnet wurde. Eine Zentral-Mittelschule unterhält die Mission in Morogoro<sup>59</sup>. Am 8. Sept. 1928 konnte Mgr. Wilson auch die ersten schwarzen Novizinnen einkleiden<sup>60</sup>.

In Darassalam erhielten die schweizerischen Kapuziner von der Regierung die Erlaubnis, ihre 1500 Getauften in einem besonderen Viertel anzusiedeln, wodurch manche Gefahr beschworen und das christliche Leben besser gesichert wird<sup>61</sup>. Verdiente Anerkennung wurde dem neugegründeten Kolleg St. Joseph in der Residenz durch den Gouverneur von Tanganika zuteil<sup>62</sup>. Die Mission ist schwer und hat von den neuen Missionaren seit 1923 bereits 10 Lebensopfer gefordert. Zu Pugu, wo die damalige Benediktinermission 1888 ihre Bluttaufte erhielt, ist jetzt ein schönes Hospital namentlich für erkranktes Missionspersonal im Entstehen<sup>63</sup>. Das Missionsgebiet Lindi, das nach dem Kriege von den schweizerischen Benediktinern der Ottilianer betreut und nunmehr auch den deutschen Ordensmitgliedern wieder schrankenlos offensteht, wurde 1927 zu einer Abtei mit bischöflichen Rechten erhoben<sup>64</sup>. 1926 erhielt es sein Knabenseminar. Z. Zt. ist die brennendste Frage die, den Anforderungen der Regierung bezüglich der Schulen gerecht zu werden. 500 bisherige Lehrpersonen müssen das Zeugnis entweder nachholen oder durch andere ersetzt werden<sup>65</sup>. 1927 legte Mgr. Steiger zu Ndanda den Grundstein zu einem Missionshospital, wofür bereits die geprüfte Ärztin Schwester Thekla Stinnesbeck aus Tutzingen gewonnen ist, während die englische Missionsärztin Dr. Iles in Peramiho ihre Niederlassung hat<sup>66</sup>. Das bedeutsamste Ereignis der Mission ist aber die Pastoralkonferenz von Kigonsera für den Ungonibezirk. Die wichtigsten Beschlüsse zielen auf die Bußpraxis der vom Abfall sich Wiederbekehrenden, auf das Katechumenat, das eine 2jährige Vorbereitungsstufe und eine ebenso lange Stufe mit vollem christlichen Leben umfassen soll, auf den Sakramentenempfang, Teilnahme an heidnischen Bräuchen, Bau eines Lehrer- und Priesterseminars, auf die Mittel, um in 5 Jahren 30 Prozent der Missionsschulen zu staatlich anerkannten zu bringen, auf das Studium der Lateinschüler und die Ernennung einer eigenen Generaloberin für die einheimischen Schwestern<sup>67</sup>.

<sup>54</sup> Vgl. Statistik ZM 28 II 154. <sup>55</sup> Echo adM 28, 136.

<sup>56</sup> Annales C Sp S 28, 279 ss. P. Albrecht, Le Séminaire de Kiléma: ebd. 28, 176. <sup>57</sup> Echo adM 28, 136. <sup>58</sup> LeMC 28, 346.

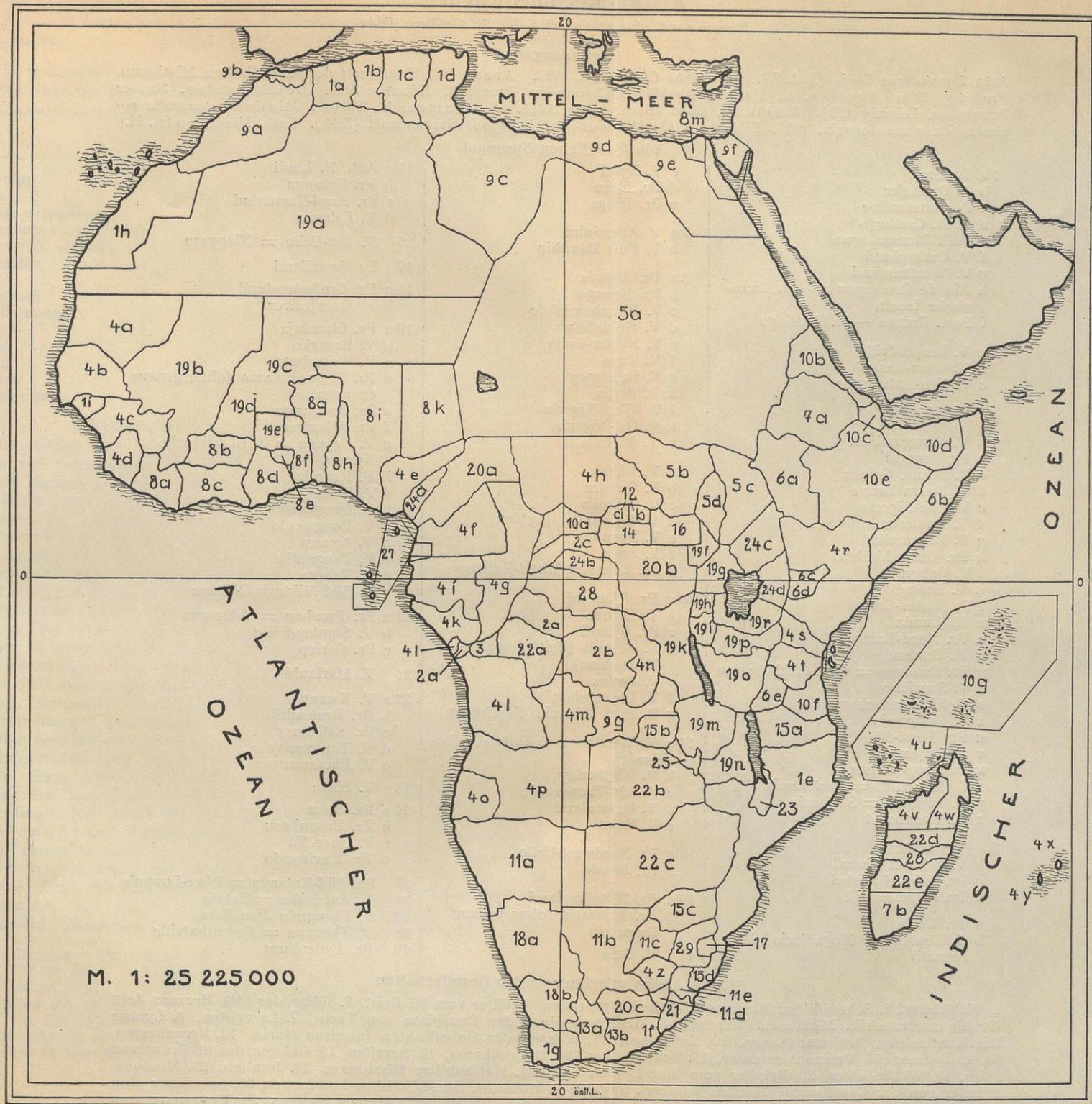
<sup>59</sup> Echo 29, 23 f. <sup>60</sup> Ebd. S. 56. <sup>61</sup> Echo d'A 28, 12.

<sup>62</sup> RHM 28 III 468. <sup>63</sup> Echo d'A 28, 19. <sup>64</sup> Missionsbl. 28, 65.

<sup>65</sup> Ebd. 28, 210. Köhle, Kurze Gesch. d. ostafrik. Mission.

<sup>66</sup> Ebd. Meinulf Küsters, Das Missionshospital in Ndanda.

<sup>67</sup> Ders., Pastoralkonferenz in Kigonsera in KM 28, 271 ff.



# Afrika-Missions-Karte

Fr. Ursmar Schottorf O. S. B., St. Ottilien (Obb.).

## Quellenangabe

Acta Apostolicae Sedis (A. A. S.). Missiones Catholicae, 1922. Arens, B., Handbuch der katholischen Missionen, Freiburg 1925. Freitag, A., Katholische Missionskunde im Grundriß, Münster 1926. Debes-Schlee, Großer Schulatlas, Leipzig 1927. Streit, C., Atlas Hierarchicus, 1913. Gramatica, L., Testo e Atlanta di geografia ecclesiastica e missionaria, 1925. Zeitschrift für Missions- und Religionswissenschaft (Z.M.). Kath. Missionen (K. M.).

## Die kirchlichen Sprengel

- |   |   |  |
|---|---|--|
| 1 a D. Oran                                 | c V. Nyeri                              | 15 a Abb. N. Lindi                         |
| b A. D. Algier                              | d Pr. Meru                              | b Pr. Katanga                              |
| c D. Constantine                            | e Pr. Iringa                            | c Pr. Nord-Transvaal                       |
| d A. D. Carthago                            |   | d V. Eshowe                                |
| e Präl. Mozambique                          | 7 a V. Abessinien                       | 16 V. Ost-Uelle = Niangara                 |
| f V. Ostkapland                             | b V. Port Dauphin                       | 17 Pr. Swaziland                           |
| g V. Westkapland                            | 8 a Pr. Liberia                         | 18 a Pr. Großnamaland                      |
| h Rio de Oro (span.) — D. Canarische Inseln | b Pr. Korogo                            | b V. Oranjeriver                           |
| i Port. Guinea — D. Santiago                | c V. Elfenbeinküste                     | 19 a Pr. Ghardaja                          |
|   | d V. Goldküste                          | b V. Bamako                                |
| 2 a V. Leopoldville                         | e V. Nieder-Volta                       | c V. Wagadugu                              |
| b V. Ober-Kassai                            | f V. Togo                               | d Pr. Bobo-Diulasso (ohne genaue Grenzen!) |
| c V. Neu-Antwerpen                          | g V. Dahomey                            | e Pr. Navrongo                             |
|   | h V. Benin                              | f Pr. Albertsee                            |
| 3 Pr. Matadi                                | i V. West-Nigeria                       | g V. Uganda = Nord Viktori Nyansa          |
|   | k V. Ost-Nigeria                        | h V. Ruanda                                |
| 4 a V. Senegambien                          | m V. Nildelta                           | i V. Urundi                                |
| b Pr. Senegal                               |   | k V. Oberkongo                             |
| c V. Franz. Guinea                          | 9 a V. Rabat                            | m V. Bangweolo                             |
| d V. Sierra Leone                           | b V. Tanger                             | n V. Nyassa                                |
| e V. Süd-Nigeria                            | c V. Tripolis                           | o V. Tanganika                             |
| f V. Kamerun                                | d V. Cyrenaika (Lybien)                 | p V. Tabora                                |
| g V. Brazzaville                            | e V. Ägypten                            | r V. Süd Viktori Nyansa                    |
| h Pr. Ubanghi-Shari                         | f V. Suez                               | 20 a Pr. Fumban = Adamaua                  |
| i V. Gabon                                  | g Pr. Lulua = Mittel-Katanga            | b V. Stanley-Fälle                         |
| k V. Loango                                 |   | c Pr. Garipe                               |
| l Pr. Unter-Congo                           | 10 a Pr. Ubanghi                        | 21 V. Marianhill                           |
| m M. Lunda                                  | b V. Eritrea                            | 22 a V. Kwango                             |
| n Pr. Nord-Katanga                          | c Pr. Djibuti                           | b Pr. Brokenhill                           |
| o M. Cunene                                 | d V. Somali (Brit. Somali — V. Arabien) | c Pr. Salisbury                            |
| p Pr. Cubango = Ober-Cimbebasien            | e V. Gallas                             | d V. Tananerive                            |
| r V. Sansibar                               | f V. Daressalam                         | e V. Fianarantsoa                          |
| s V. Kilimandscharo                         | g D. Port Viktori (Seychellen)          | 23 V. Shire                                |
| t V. Bagamojo                               |   | 24 a Pr. Buea                              |
| u Pr. Nossi-Bé                              | 11 a V. Windhoek = Unter-Cimbebasien    | b Pr. Basankusu                            |
| v V. Majunga                                | b V. Kimberley                          | c V. Ober-Nil                              |
| w D. Diego Suarez                           | c V. Süd-Transvaal                      | d Pr. Kavirondo                            |
| x D. Mauritius = Port Louis                 | d V. Basutoland                         | 25 Pr. Süd-Katanga = Ober-Luapula          |
| y D. Réunion = St. Denis                    | e V. Natal                              | 26 V. Antsirabe = Betafo                   |
| z Pr. Kroonstad                             | 12 a Pr. Nordwest-Uelle                 | 27 V. Fernando Poo-Bata                    |
|   | b Pr. Bondo                             | 28 V. Tshuapa = Coquilhatville             |
| 5 a V. Chartum                              |   | 29 Pr. Lydenburg                           |
| b V. Bahr el Ghazal                         | 13 a Pr. Mittelkapland                  |  |
| c Pr. Bahr el Djebel                        | b Pr. Kaffraria (ohne genaue Grenzen!)  |  |
| d Pr. Aequator-Nil                          | 14 V. Buṭa                              |  |
| 6 a Pr. Kaffa                               |   |  |
| b V. Benadir = Mogadiscio (Ital. Somali)    |   |  |

## Die in Afrika missionierenden Gesellschaften

1. Weltklerus, 2. Scheutfelder Missionare, 3. Redemptoristen, 4. Väter vom Hl. Geist, 5. Söhne des hlst. Herzens Jesu für die zentralafrik. Missionen (Verona), 6. Missionsseminar der Consolata von Turin, 7. Lazaristen, 8. Lyoner Missionsseminar, 9. Franziskaner, 10. Kapuziner, 11. Oblaten der Unbefleckten Jungfrau Maria, 12. Kreuzherren, 13. Pallottiner, 14. Prämonstratenser, 15. Benediktiner, 16. Dominikaner, 17. Serviten, 18. Oblaten des hl. Franz von Sales, 19. Weiße Väter, 20. Priester vom hlst. Herzen Jesu, 21. Marianhiller Missionare, 22. Jesuiten, 23. Missionspriester von der Gesellschaft Mariens vom sel. Grignon v. Montfort, 24. Mill-Hiller Missionare, 25. Salesianer Don Boscos, 26. Missionare U. L. Frau von La Salette, 27. Söhne vom Unbefleckten Herzen Mariens, 28. Missionare vom hlst. Herzen Jesu von Issoudun, 29. Missionare Söhne vom hlst. Herzen (Österreicher).



In den Aufschwung der Mission gewährt die eben erschienene Statistik, der diejenige des südafrikanischen Eshowe beigefügt wird, Einblick<sup>68</sup>:

|                                    | Ap.-Vikariat Eshowe |         | Ap.-Vik. Lindi |         |
|------------------------------------|---------------------|---------|----------------|---------|
|                                    | 1926/27             | 1927/28 | 1926/27        | 1927/28 |
| Stationen . . . . .                | 4                   | 4       | 11             | 14      |
| Patres . . . . .                   | 10                  | 13      | 26             | 30      |
| Brüder, europäische . . . . .      | 14                  | 14      | 23             | 27      |
| Schwwestern, europäische . . . . . | 26                  | 27      | 21             | 30      |
| Schwwestern, einheim. . . . .      | —                   | —       | 28             | 30      |
| Katecheten . . . . .               | 21                  | 24      | 639            | 621     |
| Lehrer . . . . .                   | 14                  | 29      | 595            | 643     |
| Katholiken . . . . .               | 2 737               | 3 266   | 34 180         | 37 180  |
| Katechumenen . . . . .             | 799                 | 748     | 2 318          | 4 940   |
| Schulen . . . . .                  | 17                  | 23      | 470            | 505     |
| Schüler . . . . .                  | 675                 | 789     | 19 463         | 18 482  |
| Taufen . . . . .                   | 703                 | 724     | 5 416          | 4 615   |
| Beichten . . . . .                 | 10 635              | 14 577  | 207 627        | 211 767 |
| Kommunionen . . . . .              | 19 406              | 31 359  | 324 053        | 354 835 |

#### 4. Die katholischen Missionen von Südafrika

Gegenüber den zentralafrikanischen Missionen ist das südafrikanische viel schwieriger zu bebauen und hat im allgemeinen auch bedeutend geringere Erfolge aufzuweisen, wobei Rassenfrage, Unwegsamkeit, ältere und rücksichtslose protestantische Stellung usw. mitwirken. So klagen die Jesuiten in der Ap. Präf. Brokenhill (Nordrhodesia) sehr über Wühlarbeit von wesleyanischer Seite, so daß sogar die Regierung einschreiten mußte<sup>1</sup>, während sie hiewieder von ihrer höheren Schule zu Chikuni melden können, daß ihre ersten 5 Kandidaten, zugleich wohl die Erstlinge Südafrikas überhaupt, das geforderte staatliche Lehramtsexamen bestanden haben<sup>2</sup>. In der südlichen Rhodesiapräfektur Salisbury haben die Dominikanerinnen eine Schule mit 75 Mischlingskindern zu Avondale, die ihnen die meiste Sorge bereiten<sup>3</sup>. Die kleine Shiremission der Grignoniten im Nyassaland hat seit dem 15. August 1928 ihre ersten schwarzen „Dienerinnen der hl. Jungfrau“ zu Nguludi. Sie sollen dem Katechismusunterricht und der Krankenpflege besonders dienen<sup>4</sup>. Das Seminar zählt 56 Lateinschüler<sup>5</sup>. Dieselben Missionare der Gesellschaft Mariens vom hl. Grignon de Montfort betreiben seit einiger Zeit eine Mission bei den Macondestämmen in Mozambique. Erst jetzt sind dort die zwei ersten Erwachsenen getauft worden. Die Nachfrage nach Katechisten mehrt sich jedoch in vielen Ortschaften<sup>6</sup>. Der stillen Mission der Benediktiner in der Ap. Präfektur Nordtransvaal konnte Mgr. van Nuffel 5 neue Schwwestern zuführen, denen alsbald Brüder folgen sollen<sup>7</sup>. Aus dem südlichen V. Transvaal berichten die Oblaten der Unbefleckten Jungfrau von einem frischeren Zuge, der allmählich auch für dieses wüste Feld sich bemerkbar macht<sup>8</sup>. Mit Lydenburg betreten wir das große deutsche Missionsfeld Südafrikas<sup>9</sup>. Die Mission der Missionare-Söhne des hl.

<sup>68</sup> Chronik v. St. Ottilien 29 I 7.

<sup>1</sup> KM 28, 61. <sup>2</sup> Ebd. 29, 61.

<sup>3</sup> Ebd.

<sup>4</sup> MC 28, 523.

<sup>5</sup> MC 28, 578.

<sup>6</sup> KM 29, 61 nach Onze Missionarissen 28, 360.

<sup>7</sup> Echo d'A 29, 123 s.

<sup>8</sup> Jahresbericht OMI 29, 9 f.

<sup>9</sup> Vgl. ZM 28 I 35 und Schmidlin, Das deutsche Missionswerk d. Gegenwart, Münster 29, 41.

Herzens haben es mit allen Schwierigkeiten seitens der Regierung, der weißen und farbigen Bevölkerung, der Protestanten, der sozialen und sittlichen Entartung in dem Industriegebiete usw. zu tun. Doch werden kleinere Gründungen, z. B. eine vierte Schule von Maria Trost aus gemeldet<sup>10</sup>. In Swaziland haben österreichische und italienische Serviten nicht weniger mit der Feindseligkeit der vielgestaltigen Sekten zu tun, denen es fast mehr am Herzen zu liegen scheint, die „Römischen“ abzuwehren, als Heiden zu bekehren. Nach langen vergeblichen Versuchen scheint es ihnen auch gelungen zu sein, die „Große Elefant“ (Königin Mutter) auf ihre Seite zu bringen<sup>11</sup>. 2000 Katholiken verteilen sich auf 40 Stationen in 6 Zentren. Dazu kommen 1394 Katechumenen. 10 Priester, 9 Brüder, 13 Schwestern, einige Dutzend Katechisten und Lehrpersonen, die leider nicht einmal die volle Ausbildung in Natal und Transvaal abwarten durften, um in den Nöten der Mission einzuspringen, teilen sich in die ungeheure Arbeit<sup>12</sup>. In Kroonstadt bemühen sich die Väter vom Hl. Geist oft lange und vielfach vergeblich, von der Regierung die Erlaubnis zu neuen Niederlassungen und Schulen zu erhalten; von ihren 8 Schulen erhält nur eine einzige staatliche Subsidien, während 150 protestantische Schulen von der Regierung unterhalten werden<sup>13</sup>. 1927/28 wurden in der Präfektur 99 Taufen gespendet, davon nur 16 an eigentliche Katechumenen. Trotz schwerster Mühen<sup>14</sup>, langsam blüht die Schule für eingeborene Helfer (gegr. 1926) empor<sup>15</sup>. — Klein sind auch noch die Zahlenerfolge der Herz-Jesu-Priester in der Pr. Gariep. Sehr gut wirkt daselbst für die Missionstätigkeit die missionsärztliche Fürsorge. Die jüngste Gründung ist Indwe mit 7 Außenposten, 47 000 Schwarzen und 131 Katholiken<sup>16</sup>. Die Station De Aar ging vollständig in Flammen auf samt Kirche und Schule; mit knapper Not rettete man die Kinder<sup>17</sup>. Dem neuesten Jahresbericht zufolge stieg die Zahl der Getauften (1109) nur um 5, die der Katechumenen von 132 auf 274, während 83 Taufen gespendet wurden<sup>18</sup>. Im V. Eshowe blüht als vierter und schönster Missionsbezirk Nongoma empor, das fast die Hälfte des Vikariats umschließt. Wie obige Statistik<sup>19</sup> zeigt, arbeiten die Benediktiner von St. Ottilien hier mit guten Aussichten. Ihre Schulen und die Zahl ihrer Besucher mehren sich; auch können durchweg mehr Eingeborene zur Taufe geführt werden als in den meisten andern südafrikanischen Missionen<sup>20</sup>. Unvergleichlich freilich ist das älteste deutsche Vikariat im Süden: Marianhill, wo jährlich 5—6000 Zuwachs zu verzeichnen ist<sup>21</sup>. In seinem Dienste stehen bereits 2 Missionsärzte<sup>22</sup>. Noch mehr Verdienste haben aber die zahlreichen Schwestern durch ihre Schultätigkeit, Caritas usw.<sup>23</sup>. Im letzten Jahre sah Marianhill zwei bedeutsame Tagungen. Vom 30. Dezember 1927 bis 6. Januar 1928 fand auf der Station Lourdes unter großer Beteiligung der 6. Soziale Kursrs für Eingeborene statt, an dem neben den Eingeborenen selbst der hochw. H. Bischof, P. Generalsuperior der Marianhiller und 31 Patres sowie zahlreiches Missionspersonal von auswärts teilnahmen<sup>24</sup>.

<sup>10</sup> Stern dN 28, 177; 29, 2; vgl. 28, 145 ff.

<sup>11</sup> Monatsrosen 29, 260. 321 f.; 13. Jahresber. d. südafrik. Servitenmission 29, 5 ff. <sup>12</sup> Ebd. S. 6 ff. (ausführl. Bericht).

<sup>13</sup> Echo adM 28, 169; LeMC 28, 426 s. <sup>14</sup> Echo adM 29, 38 f.

<sup>15</sup> Ebd. 29, 36 ff. <sup>16</sup> Reich HJ 29, 41 ff. (Bericht v. Mgr. Demond).

<sup>17</sup> Ebd. 29, 32 u. 44 Hilferuf aus Südafrika. <sup>18</sup> Ebd. 28, 152.

<sup>19</sup> S. oben bei Lindi. <sup>20</sup> Chronik d. Kongr. v. St. Ott. 27 u. 28.

<sup>21</sup> Verfüßmeinnicht 28, 25 f.; vgl. ZM 28 I 56.

<sup>22</sup> Vm 28, 239 ff. 332 f. (über den Missionsarzt in Rhodesia).

<sup>23</sup> Vm 28, 326 u. 371. <sup>24</sup> Vm 28, 172 ff.

Im Zentrum der Beratungen stand natürlich die von der südafrikanischen Bischofskonferenz gegründete Katholische Arbeitervereinigung als Abwehr der kommunistischen Industrial Commercial Union<sup>25</sup>. Die zweite Konferenz, nämlich die südafrikanische Schulinspektorenkonferenz tagte in Marianhill selbst. Etwa 100 Vertreter des Lehr- und Erziehungswesens, weiße und schwarze, Katholiken und Nichtkatholiken fanden sich dazu ein. Universitätsprofessoren und einfache Volksschullehrer aus ganz Südafrika waren eins in dem Ziel, den Eingeborenen möglichst ihre Eigenart zu erhalten und die Schule zur Volkssache zu machen. Den theoretischen Ausführungen gingen in den vielerlei praktischen Betrieben gerade der Marianhiller wertvolle technische Unterweisungen zur Seite<sup>26</sup>. Sehr schwierig, aber nicht fruchtlos ist die Arbeit der Pallottiner in ihrer Ap. Präfektur Zentralkapland. In Oudtshoorn ist z. B. die Katholikenzahl ums Zehnfache, von 12 auf 120 gestiegen seit 1923<sup>27</sup>. Die dortige Schule erhielt eine dritte Lehrkraft mit staatlicher Beihilfe; aber die Gesuche um neue Schulen laufen anderorts oft lange, bis ihnen nachgegeben wird. In Mosselbay bereiten deutsche Lutheraner die größten Schwierigkeiten. Die Präfektur ist 1927 um ein ganz Bedeutendes erweitert worden und hat die merkwürdige Einrichtung, daß ein Missionar eigens für alle jene Orte angestellt ist, die von den regulären Sationen aus doch nicht gut zu erreichen sind<sup>28</sup>. — Eine verhältnismäßig gute Zukunft scheint auch der soeben zur Ap. Präfektur erhobenen Mission der Pallottiner Kaffraria in Ostkapland zu blühen<sup>29</sup>. Hauptresidenz ist Queenstown. In den großen Locationen und Reservationen leben noch viele Tausende von Farbigen nach alter Väter Sitte. Dominikanerinnen haben blühende Schulen daselbst. Einstweilen hat die Mission 3 Hauptzentren: Woodlands, Queenstown und Keilands<sup>30</sup>, wozu neustens Qoqodala kommt<sup>31</sup>.

Fünf große Vikariate versehen in Südafrika die Oblaten der Unbefleckten Jungfrau: Transvaal, Basutoland, Natal, Kimberley und Windhoek, in denen 154 Patres, 81 Brüder und 1126 Schwestern für das Werk der Glaubensverbreitung ihr Leben einsetzen zur Bekehrung von 2 700 000 Bewohnern<sup>32</sup>. Natal leidet besonders an dem beständigen Fluktuieren seiner Bevölkerung von und zum Industriegebiet des Nordens. Sonst scheint sich der eisige Bann zu brechen. In 95 Gemeinden blüht das christliche Leben der 30 000 Katholiken immer schöner<sup>33</sup>. Noch weit aussichtsvoller gestaltet sich das Bekehrungswerk im V. Basutoland, wo von 1,5 Millionen Einwohnern schon 40 000 Katholiken sind. Zu Roma wurde in Anwesenheit des Oberhäuptlings Griffith und des Ap. Delegaten Geilswijk O. Pr. das St.-Augustinus-Seminar eingeweiht, wobei der erste Basuto die Tonsur erhielt<sup>34</sup>. Die Missionierung der Schwarzen im Oranjefreistaat, Ap. Vikariat Kimberley, ist nicht zuletzt darum so schwierig, weil fast gar keine Schwarzen in gesonderten Reservaten leben, sondern die meisten auf den calvinischen Farmen bedientet oder

<sup>25</sup> Vm 28, 209; vgl. ZM 28 I 161; KM 29, 8 ff. K. William RMM, Das Erwachen der südafrikanischen Eingeborenen.

<sup>26</sup> Vm 28, 294 ff. O. Heberling RMM, Südafrik. Schulinspektorenkonferenz.

<sup>27</sup> St d H 28, 197 ff.

<sup>28</sup> Ebd. 28, 103 Jahresber. von Mgr. Hennemann P. S. M.

<sup>29</sup> LeMC 29, 80. Zur Präfektur gehören 7 Zivildistrikte von Ostkapland.

<sup>30</sup> St d H 28, 43. <sup>31</sup> Ebd. 29, 40 ff.; vgl. 28, 211 u. 357 ff.; 29, 6 ff.

<sup>32</sup> Monatsbl. O. M. I. 28, 273 ff. J. Rommerskirchen, Die Lage d. kath. Mission in Südafrika.

<sup>33</sup> Echo d'A 28, 45 ss.; Jahresber. O. M. I (Missionsverein) 29, 9 f.

<sup>34</sup> Ebd. 29, 7 f. Echo d'A 28, 51 (Fides).

in den städtischen Siedlungen schwer zu erfassen sind<sup>35</sup>. Hohes Lob ertete von der Regierungskommission für Eingeborenenangelegenheiten die Schule zu Kimberley, indem sie als vorbildlich für die ganze südafrikanische Union hingestellt wurde<sup>36</sup>. Zu Beaconsfield konnte unter Leitung der Schwestern der Hl. Familie eine neue Schule für Eingeborene aufgetan werden<sup>37</sup>, während nicht weit von Kimberleystadt eine ganze protestantische Gemeinde mitsamt ihrem Prediger zur katholischen Kirche übertrat<sup>38</sup>. In Taungs geht die Handwerksschule ihrer Vollendung entgegen<sup>39</sup>. Endlich konnte durch den klugen und umsichtigen Administrator Mgr. Meysing die Betschuanamission in Angriff genommen werden, indem zu Albini-Hill unweit der Bahnstation Khale im Lande der Bakwena, Bakhatla und Bamangwato eine Missionsfarm erworben wurde, die zu einer Ausgangsstation umgewandelt wird. Noch keine Eisenbahn erschließt das weite wüste Gebiet. Aber die Londoner, Adventisten, Anglikaner und deutsche Lutheraner haben schon den Weg ins Betschuanaland gefunden und sehen die katholischen Missionare nicht gern kommen<sup>40</sup>. — In V. W i n d h o e k mußte nach den Vorjahren größerer Gründungen<sup>41</sup> die äußere Entfaltung einstweilen eingestellt werden. Krankheiten, Trockenheit, Konkurrenzarbeit, Geldmangel usw. nötigten von selbst dazu. Doch wurde in Omaruru eine neue Schulkapelle gebaut und in Windhoek die Bonifatiuskirche begonnen. Das Zahlenbild ist ungefähr das gleiche wie im Vorjahr<sup>42</sup>. Ovamboland erhielt 1927 die ersten Tutzinger Missionsschwestern auf der Theresienstation. Die Saat ist hier reif; nur die Schnitter fehlen<sup>43</sup>. Folgende Zahlenübersicht gibt den Stand der südafrikanischen Oblatenmissionen vom 1. Januar 1928 wieder<sup>44</sup>:

|                            | Kimberley | Basutoland | Natal   | Transvaal | Windhuk |
|----------------------------|-----------|------------|---------|-----------|---------|
| Oblatenpriester . . . . .  | 19        | 29         | 33      | 28        | 29      |
| Oblatenbrüder . . . . .    | 16        | 4          | 4       | 2         | 27      |
| Schulbrüder . . . . .      | 23        | 7          | 20      | 26        | —       |
| Schwester . . . . .        | 111       | 125        | 457     | 373       | 76      |
| Katechisten . . . . .      | 11        | 197        | 85      | 49        | 19      |
| Elementarschulen . . . . . | 20        | 118        | 86      | 81        | 23      |
| Schüler . . . . .          | 2 195*    | 9 366      | 9 504   | 7 280     | 565     |
| Katholiken . . . . .       | 3 835†    | 43 875     | 30 966  | 27 248    | 5 821   |
| Taufbewerber . . . . .     | 593       | 8 928      | 1 666   | 55        | 273     |
| Taufen . . . . .           | 504       | 3 332      | 2 623   | 1 415     | 492     |
| Beichten . . . . .         | 33 403    | 163 763    | 138 280 | 104 500   | 18 673  |
| Kommunionen . . . . .      | 124 683   | 261 788    | 393 608 | 473 490   | 26 648  |

\* davon 970 eingeborene † 2430 eingeborene

<sup>35</sup> Monatsbl. O. M. I. 28, 300; Rosenthal, Aussichten der kath. Mission im Oranjefreistaat.

<sup>36</sup> Ebd. 28, 192.

<sup>37</sup> Ebd. 29, 60 f.

<sup>38</sup> Ebd. 28, 191 f.

<sup>39</sup> Ebd. 28, 144.

<sup>40</sup> Ebd. 28, 251 f. In einem eigenen Schreiben an P. Provinzial Kassiepe O. M. I. spricht sich der Ap. Delegat höchst anerkennend über die neue Betschuanenmission aus; 28, 143 Mgr. Meysing über die Aussichten. Vgl. 28, 319. <sup>41</sup> Vgl. ZM 28 I 35.

<sup>42</sup> Monatsbl. O. M. I. 29, 41 ff. Mgr. Gotthardt, Jahresbericht 1928. Vgl. ebd. 28, 45 ff. u. ZM II 162.

<sup>43</sup> Monatsbl. O. M. I. 28, 145 ff. Bücking, Die Mission im Ovamboland 1927.

<sup>44</sup> Originalstatistiken (private Mitteilung).

Selbst in dem so lange unfruchtbaren und von ungeheuren Hemmnissen für die Missionstätigkeit erfüllten Ap. Vikariat O r a n j e f l u ß meldet der greise Missionsbischof Simon eine bessere Zeit. Die Saat geht endlich auf. Von allen Seiten mehren sich die Anfragen um Priester, Katechisten, Schwestern und Schulen. Sofort könnten 12 neue Missionare eingestellt werden. Die Arbeitslosigkeit steht z. Zt. dem Aufstieg der Eingeborenen sehr im Wege und knickt auch manche Missionshoffnung. Die Trockenheit dauert fort, die Kupferminen sind geschlossen, und der Hunger hält an <sup>45</sup>.

### 5. Afrikanische Inselmissionen

Fürchterliche Zyklone scheinen 1928 über die verschiedensten Missionsfelder M a d a g a s k a r s verheerend hinweggegangen zu sein. Die Jesuiten melden aus ihrer blühenden Betsileomission von F i a n a r a n t s o a solche Stürme wie sie 1898, 1908, 1918 über die Insel hinweggingen für 1928 aus den Monaten Februar und April <sup>1</sup>. Auch die La Salette-Mission von A n t i s a r a b é wurde durch den Sturm in ihrer ganzen Ausdehnung an der Westküste mitgenommen. Für die dort an der Westküste ansässigen 20 000 Katholiken und die heidnischen Sakalaven wurde eine neue Mission in Angriff genommen <sup>2</sup>. Nicht weniger litt auch die P r ä m o n s t r a t e n s e r-Mission im V. Tananarivo der Jesuiten vom Wirbelsturm, so daß z. Zt. sämtliche Kirchen und Missionsbauten wieder in Reparaturarbeit sind, manche seit 6 Jahren zum dritten Male <sup>3</sup>. Die Jesuiten von T a n a n a r i v o können zwar auf eine überaus geeignete Missionstätigkeit blicken, sind aber außerstande, mit ihrem jetzigen Personal die Arbeit zu bewältigen, da bereits auf jeden Seelsorgspriester 8—10 000 Gläubige in 20—30 Stationen kommen. Wertvolle Hilfe leisten ihnen neben den erwähnten Norbertinern auch die Trinitarier. Die einheimischen Hilfsarbeiter wachsen allerdings immer zahlreicher heran. 1928 empfangen im Kolleg St. Michael zu Tananarivo, wo das Noviziat für einheimische Jesuiten seinen ersten Platz gefunden hat, die ersten vier Novizen das Ordenskleid. Im Seminar zu Ambohipo sind nach gründlicher Auslese 1927 jetzt 14 große und 90 kleine Seminaristen, die bald die 7 einheimischen Weltpriester vermehren werden. 16 Zeitschriften mit einer Monatsauflage von 40 000 und zahlreiche belehrende Schriften suchen der verderblichen Hetze antikatholischer Schriften entgegenzuarbeiten <sup>4</sup>. Im Distrikt von Ambohinamboarina konnte nach ungefähr zwölfjähriger Verwaisung die reguläre Seelsorge durch Wiederaufnahme der Hauptstation wieder beginnen <sup>5</sup>. Die nordwestlich gelegene Mission der Missionare vom Hl. Geist v. Diego S u a r e z wurde 1926 von der Pest schwer heimgesucht. Ganze Dörfer sind ausgestorben. 1928 zerstörte der Wirbelsturm allein 12 Kirchen und viele andere Gebäude <sup>6</sup>. Im V. M a j u n g a kamen die ersten Spiritanerinnen an, nachdem 1927 schon das Seminar eingeweiht worden war mit 10 Anfängern. Gleich darauf ist die Errichtung eines Schwesternhauses für eingeborene Schwestern ins Werk gesetzt <sup>7</sup>. Im Lazaristenvikariat F o r t - D a u p h i n beging das Leprosenheim von Farafangana

<sup>45</sup> St. Franz v. Salesstimmen 28, 138 ff.

<sup>1</sup> Vgl. China Ceylon, Madagascar 28 (no. 80) 131 ss.; (no. 81) 217 ss.

<sup>2</sup> LeMC 28, 346. <sup>3</sup> Echo d'A 28, 26 s.

<sup>4</sup> KM 28, 353 f. nach Missions de Madag. 27 no. 24 u. 25. Ch, C, Mad. no. 79—82. <sup>5</sup> Ebd. 28 (no. 82) 298 ss. <sup>6</sup> Echo d'A 28, 27.

<sup>7</sup> Annales CSpS 28, 110 s. u. 29, 17 ss.

sein silbernes Jubiläum. 400 Aussätze finden gegenwärtig darin Pflege, und ebenso viele haben schon darin die Tröstungen der hl. Religion gefunden in der Taufe<sup>8</sup>. Für Réunion und Mauritius ist die Hauptsorge der Hl. Geistmissionare die Heranbildung eines bodenständigen Kreolenklerus<sup>9</sup>.

Die Söhne des Unbefleckten Herzens Mariä melden aus ihrem Inselvikariat Fernando Poo, daß die Schlafkrankheit mit ihrem ganzen Schrecken und ihrer verheerenden Wirkung über die spanische Kolonie gekommen ist. Die Regierung isolierte deshalb die davon Befallenen auf der kleinen Insel Elobey an der Mündung des Rio Muni. Die dort befindlichen Kollegien und Stationen der Mission mußten aufs Festland verlegt werden<sup>10</sup>.

#### 6. Allgemeines: Schulfrage

Wie schon früher berichtet<sup>11</sup>, ist die englische Regierung ernstlich mit der Neuregelung des gesamten Schulwesens in ihren Kolonien Afrikas beschäftigt. Um die katholischen Belange sicherzustellen, wurde von Pius XI. selbst Mgr. Hinsley, Rektor des englischen Kollegs zu Rom, mit der eingehenden Visitation aller zunächst ostafrikanischen Missionen in englischen Kolonien betraut, während über die südafrikanischen Gebiete der dortige Apostolische Delegat Mgr. Geilswijk O. Pr. nach eingehender Visitation nach Rom berichtet. Die ostafrikanische Visitation war im Dezember zum größten Teil abgeschlossen. Sie verlief überall zur enthusiastischen Freude für Missionare und Eingeborene, wobei es zu ergreifenden Szenen kam, z. B. in Roma bei der Einweihung des Seminars im Beisein des Oberhäuptlings Griffith. Nach vorübergehendem Aufenthalt in Rom findet z. Zt. die Fortsetzung dieser Visitation statt, die neben der Papstbotschaft an China und der Lösung der portugiesischen Patronatsfrage in Indien als das größte Missionsereignis des vergangenen Jahres anzusehen ist. Zwar werden die Missionen verschiedentlich schwer unter den neuen Forderungen Englands leiden und sich nur langsam dahin umstellen können; aber die Neuordnung durfte auch ihren großen Segen bringen<sup>12</sup>.

## Kleinere Beiträge.

### Deutsches protestantisches Missionswesen (1926/27)

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

In der Rundschau des letzten Hefts hat P. Thaurer über das protestantische Missionswesen allgemein und mehr nach der prinzipiellen als tatsächlichen Seite der drei verflochtenen Jahre referiert. Ich möchte dies für Stand und Entwicklung der evangelischen Missionen Deutschlands in ihrer Heimat-

<sup>8</sup> Echo d'A 29, 17 ss.

<sup>9</sup> Echo adM 28, 136.

<sup>11</sup> S. ZM 1828 II 149 f.

<sup>10</sup> Echo d'A 29, 27 f.

<sup>12</sup> Die Visitation begann in Kapstadt. Das Londoner Kolonialamt hat die sämtlichen Behörden des Visitationsbezirks benachrichtigt. Daher war der Empfang überall offiziell und verfehlte auch nicht den Eindruck auf die Neger. Verschiedentlich konnte Mgr. Hinsley großen Konferenzen beiwohnen z. B. der Bischofskonferenz im Tanganikaterritorium im August 1928. Vgl. die verschiedenen Missionsorgane, die hierüber mit Berichten angefüllt sind. Dazu bes. LeMC 28, 186. 362 s.; MC 28, 446 ss.; Ser. Weltapostol. 29, 29 und LeMC 29, 7 zur Rückkehr nach Rom.

basis wie in ihren Missionsfeldern vorab nach den Missionsberichten des Kirchl. Jahrbuchs für die evangel. Landeskirchen (bes. dem letzten von 1928) ergänzen, wozu noch die drei deutschen allgemeinen Missionszeitschriften (NAMZ, EMM und ZMR) herangezogen werden können<sup>1</sup>.

Das heimatliche Missionsleben der letzten Jahre steht auch protestantischerseits unter dem Zeichen des Wiederaufstiegs nach der Kriegskatastrophe, wie er sich durch viele Aussendungen und Wiederbesetzungen<sup>2</sup>, Tagungen und Lehrgänge<sup>3</sup>, aber auch durch finanzielle Anspannungen und Bedrängnisse kennzeichnet<sup>4</sup>. Das letzte Jahrbuch berichtet von der Werbe- und Kleinarbeit in den verschiedenen Missionshäusern und -gesellschaften: in der kleinen opferwilligen, aber verschuldeten Brüdergemeinde, der Basler und Berliner, Rheinischen, Leipziger und Gofßnerschen, Norddeutschen, Hermannsburger, Schleswig-Holsteinischen und Bethelmission, der Neukirchener Missionsanstalt, der Neuendettelsauer und Sudanpioniermission, dem Allg. evang.-protest. Missionsverein und den kleineren Missionen<sup>5</sup>, dann von den Fortschritten und Sendungen der ärztlichen Mission, der Neubelebung des Missionsstudentenbunds und den deutschen Missionskonferenzen<sup>6</sup>. Als besonderer Missionsbeitrag Deutschlands auch zur internationalen Tagung von Jerusalem wird sein Hauptgewicht auf der spezifisch religiösen Missionsaufgabe gegenüber der ethisch-kulturellen Verflachung und Verwässerung im angelsächsischen Lager hingestellt<sup>7</sup>.

Vor allem in die afrikanischen Missionsgebiete sind viele deutsche Missionare zurückgekehrt, wenn auch ihre dortige Zahl die Vorkriegsstärke noch nicht wieder erreicht hat<sup>8</sup>. In Westafrika haben die Basler in Kamerun und Asante (Goldküste) wie die Norddeutschen in Englisch-Togo mit Erfolg ihre Arbeit neu aufgenommen<sup>9</sup>. Ebenso in Südafrika die Berliner, Barmer, Hermannsburger und Herrnhuter unter starker Erschwerung durch die Rassenhetze<sup>10</sup>. Ähnlich finden wir in Ostafrika die Leipziger wieder am Kilimandscharo, die Berliner in Usaramo,

<sup>1</sup> Aus KJ (Kirchl. Jahrb.) 1928 auch die Tabelle von 1926 in meinem Werk über das deutsche Missionswerk der Gegenwart (1929) 140, wo auch KJ 26/27 verwertet ist. <sup>2</sup> KJ (Kirchl. Jahrbuch) 26, 244 ff. und 27, 90 ff.

<sup>3</sup> So 1925 in Bethel (Missionshilfe) und Bremen (kontin. Missionskonferenz), 1926 in Neuendettelsau (Missionsbund), 1927 in Herrnhut (Missionswoche der Konferenzen). Vgl. KJ 26, 246 ff.; 27, 93 f.; 28, 222. 233.

<sup>4</sup> KJ 27, 92 f. und 28 passim. 1926 4¼, 1927 5½ Mill. Mk. Missionsgaben (ebd. 232). Vgl. für 1925/6 meine Schrift über das deutsche Missionswerk der Gegenwart 27.

<sup>5</sup> Evang. Karmelmission, 3 Gemeinschaftsmissionen (Allianz-China, Liebenzeller und Chrischona), Baptisten, Hann. Freikirche, Frauenmissionsvereine, deutsche Blindenmission und die im Orient (KJ 28, 230 f.).

<sup>6</sup> KJ 28, 221—233. Hier auch über Einnahmen, Ausgaben, Veranstaltungen, Aussendungen und Missionsgebiete. Vgl. auch AMZ und EMM.

<sup>7</sup> KJ 28, 218 ff. 234 f. Vgl. dazu neben AMZ, EMM und Schlunk (Von den Höhen des Ölbergs 203 ff.) Thauren (ZM 28, 50 f.), Vath (ZM 28, 349 ff.) und Peters (KM 28, 339 ff.). Über die Annäherung und Aufnahme des Allg. Missionsvereins (Ostasienmission) zum evangelischen Missionsbund ZM 29, 52.

<sup>8</sup> Vgl. ZM 29, 5 nach IRM 28, 60 und den deutschen Zeitschriften.

<sup>9</sup> In Kamerun, ihrem neuen „Uganda“ (EMM 27, 285), mit Jubel begrüßt. Vgl. meine Schrift 41/55 (nach KJ 26/27), dazu KJ 28, 236 ff. Freilich auch große Schwierigkeiten und heidnische Reaktion (ebd.). In Kamerun auch eine Baptistenstation (28, 237).

<sup>10</sup> KJ 28, 239 ff. nebst meiner Schrift 55. Analog in Südwest die Rheinischen (ebd. 39 und KJ 28, 241 f.).

die Betheler in Usambara, die Brüdergemeine in Uniamwesi und die Neukirchener am Tana <sup>11</sup>.

In Vorderindien sind die Basler an der Malabarküste, die Leipziger bei den Tamulen, die Gofßnerschen in Bengalen und die Breklumer in Zentralindien wieder eingezogen, die drei ersteren insofern unter veränderten Umständen, als sie es nun mit einer verselbständigten Volkskirche zu tun haben und sich daher stärker der eigentlichen Evangelisation widmen können <sup>12</sup>. In China konnten die deutschen Gesellschaften dank dem allgemeinen Wohlwollen Fortschritte verzeichnen, die Berliner, Basler und Rheinischen im Süden neue Stationen gründen und Heiden taufen, die Ostasienmission ihre Schule in Tsingtau entwickeln <sup>13</sup>; aber schwieriger wurde ihre Lage durch die steigenden Unruhen, den fremdenfeindlichen Nationalismus und die Regierungs-schulverordnungen im vergangenen Jahre <sup>14</sup>. In Japan arbeitet nur die Ostasienmission unter D. Schiller mit 4 einheimischen Pfarrern <sup>15</sup>.

Im holländischen Indonesien haben die Rheinischen unter den Bataks von Sumatra und auf Nias fast 300 000 Neuchristen erzielt, die sich durch kirchlichen Sinn, christliches Leben und Freigebigkeit auszeichnen, während die Basler Dajakmission in Borneo und die Neukirchner Mohammedanmission auf Java nur mühsam vorwärtsschreitet <sup>16</sup>. In der Südsee führen die Rheinischen und Neudettelsauer ihre Tätigkeit fort, aber nicht mehr an leitender Stelle und unter starker Mitwirkung der Eingeborenen, wie auch die Liebenzeller auf den Karolinen zurückgekehrt sind <sup>17</sup>. In Amerika verwaltet die Brüdergemeine nur noch ihre Surinammission unter Buschnegern, Kreolen und Asiaten, wogegen ihre Missionsfelder in Jamaika, Nikaragua, Labrador und Alaska entzogen oder selbständig geworden sind <sup>18</sup>. Im Orient endlich geht ebenfalls eine Wiederbelebung durch die deutsch-protestantischen Palästinawerke <sup>19</sup> wie durch die Pioniermission unter den Sudanmohammedanern <sup>20</sup>.

## Der Forschungsstand über die Dominikanermission der neueren Zeit

Von P. Benno M. Biermann O.P.

Es fehlt bisher eine wissenschaftliche Missionsgeschichte der Dominikaner, deren Missionen gewiß nicht ohne Bedeutung gewesen sind. Es wird sich deshalb lohnen, zusammenzustellen, was an Vorstudien für eine solche Arbeit bis jetzt vorliegt. Für die spätmittelalterlichen Dominikanermissionen kommt

<sup>11</sup> KJ 28, 242 ff. neben meiner Schrift 41. Am Nyassasee Berliner und Brüder (ebd. 55 und KJ 28, 244).

<sup>12</sup> Vgl. meine Schrift 79 (nach KJ 27, 102 ff.) und KJ 28, 246 ff. Christentumfreundliche Stimmung (ebd. 245 f.).

<sup>13</sup> Darüber meine Schrift 99 f. (nach KJ 26, 253 ff. und 27, 103 ff.) Weiter Schleswig-Holsteiner im Süden und Gemeinschaftsmissionen im Zentrum (ebd. 100). <sup>14</sup> KJ 28, 248 ff. Zus. 126 Missionare (wovon 9 Missionsärzte).

<sup>15</sup> Ebd. 253 neben meinem Werk 112. Dazu ferner ZMR.

<sup>16</sup> Ebd. 117 und KJ 28, 253 ff. Dazu ZM 26, 50 f.

<sup>17</sup> Ebd. 257 nebst meiner Schrift 68. Auch 1 Liebenzeller in Manus (ebd.).

<sup>18</sup> Ebd. 129 und KJ 28, 257 f.

<sup>19</sup> Jerusalemverein, Karmelmission, syr. Waisenhaus, Kaiserswerther Diakonissenhäuser, Aussätzigenasyl Jesushilfe neben Liebeswerkhilfsbund und Lepsiusmission für die Armenier (a. a. O. 134/258 f.).

<sup>20</sup> In 2 Stationen (KJ 28, 258).

als grundlegendes Werk das von Altaner in Betracht (vgl. die Besprechung ZM 1924, 274 ff. Uns interessiert hier zunächst die neuere Zeit (1500—1800).

Da müssen zuerst genannt werden die allgemeinen Missionsgeschichten, insbesondere die von Prof. Schmidlin, wo fast für alle Dominikanermissionen die Hauptquellen angegeben werden. Die Monumenta Ord. Praed. historica (MOPH) ed. Reichert O. P. I—XIV, Rom und Stuttgart 1896 ff. bringen auch für die Missionen wertvolle Nachrichten, insbesondere die dort veröffentlichten Generalkapitel des Ordens. Vieles Material liefert auch die allgemeine Geschichte des Ordens: P. Antonin Mortier O. P., Histoire des Maitres Généraux des Frères Prêcheurs, 8 Bde., Paris 1903—20, wenn dieses Werk auch nicht allen Anforderungen der Wissenschaft entspricht. Eine hübsche Zusammenstellung der Nachrichten Mortiers, ergänzt durch eine Reihe anderer Quellen bietet P. Marc Anton van den Oudenrijn in dem Büchlein: Op heilige tochten; een overzicht van de Geschiedenis der dominikaansche Missiën, Nymegen 1918. Ebenso brachten die KM im Winter 1916/17 über die Dominikanermissionen einen längeren Artikel.

Reiches Material für die allgemeine Missionsgeschichte des Ordens liefert dann die Année Dominicaine von Feuillet-Souèges 1678 ff., von der 1883—1909 zu Lyon ein erweiterter Neudruck in 24 starken Bänden erschien. Für die spanischen Missionen im allgemeinen ist zu nennen außer den alten Biographen und Ordensgeschichten Justo Cuervo O. P., Los Historiadores del Convento de S. Estéban de Salamanca, Salamanca 1914/15 (vgl. dazu O. Maas in ZM X, 1920, 30 f.). Ein Gegenstück hierzu ist das handschriftlich im Ordensarchiv erhaltene Buch von Jos. de Herrera: Varones illustres del Convento de S. Pablo de Sevilla (18. Jahrh.).

Die Dominikaner zogen im Entdeckungszeitalter mit den Portugiesen nach dem Osten und mit den Spaniern nach dem Westen. Über die Missionen des Ostens inkl. Afrika handelt André-M. Meynard in dem zweibändigen Werk Missions Dominicaines dans l'Extrême-Orient, Paris 1865. Es sind viele Nachrichten gesammelt, aber es fehlt an der Kritik. M. behandelt die Mission bei den Woloffs an der Guineaküste nach Maffei, die französische Mission daselbst (17. Jahrh.) nach einer Relation von P. Gonzalez im Ordensarchiv und nach P. Labat.

Die Angaben Meynards über die Mission im alten Kongoreich nach Barros usw. korrigiert P. Eugen Weber, Die portugiesische Reichsmision im Kgr. Kongo, Aachen 1924: die ersten Kongomissionare waren Kanoniker von St. Eloy, keine Dominikaner. Die Nachrichten über die Missionen in Westafrika sind bisher äußerst spärlich und es fehlt jeder Zusammenhang.

Über die Missionen des Ordens in Ostafrika hat P. Laurenz Kilger O. S. B. in seinem Promotionsvortrag eine zusammenfassende Arbeit geboten: „Die ersten zwei Jahrhunderte ostafrikanischer Mission (ZM VII, 1917, 97 ff.). Einen geschichtlichen Überblick über die Mission bis zu ihrem Untergange bietet D. Francisco Ferreira da Silva, Prälät von Moçambique, in seinem Relatorio, Porto 1911 (S. 29—43), in dem er auch einige sonst nicht bekannte Quellen verwertet. Die Mission verdiente jedenfalls eine Sonderbehandlung unter Verwendung von anderen veröffentlichten oder bisher noch nicht veröffentlichten Quellen (z. B. nach Mc Thiel und A. Wilmot, Monomotapa).

Bez. der Missionen in Vorderindien ist M. Müllbauers Geschichte der k. Missionen in Ostindien (1852) immer noch die beste zusammenfassende Arbeit auch über die Dominikanermissionen. Schurhammer-Voretzsch (Ceylon, Leipzig 1927) bringen drei neue Dokumente von Bermudez, dem Führer der Dominikaner, die 1548 in Indien den ersten Konvent gründeten. Über die Missionen auf den Solorinseln habe ich in der ZM 1924 (12—48; 269—273) einen Artikel geschrieben, der aber auch noch viele Fragen besonders bezüglich der späteren Zeit der Mission offen lassen mußte. Die Missionsversuche der portugiesischen Dominikaner in Hinterindien sind bisher außer bei Meynard noch nicht zusammengestellt worden, während diejenigen der spanischen Mitbrüder mehrfach behandelt wurden.

Die spanische Philippinenprovinz hat bez. ihrer Geschichte den Vorteil einer alten Provinzgeschichte, die fast gleichzeitig den ganzen

Verlauf dieser Geschichte darstellt; dazu blieben die Archive in Manila von Anfang an erhalten. So konnte P. Juan Ferrando, Rektor der St.-Thomas-Universität, eine Geschichte schreiben, die P. Joaquin Fonseca 1871 in sechs Bänden in Madrid herausgab. Leider hat das Werk trotz der reichen Stoffsammlung noch manche Mängel. Sehr wertvolles Material enthalten die *Acta Capitulum Provincialium Provinciae SSmi Rosarii Philippinarum Ord. Praed.*, 3 Bände, Manila 1874—1876. Von großer Bedeutung für die Geschichte der Provinz sind die Arbeiten des P. Hilario Ocio, die *Reseña biográfica*, Manila 1891, die Lebensbeschreibung sämtlicher Religiösen, die bis zum Jahre 1700 nach den Philippinen kamen oder dort in den Orden eintraten. Ocio war ein guter Kenner der Dominikanerarchive von Manila und veröffentlicht bei dieser Gelegenheit eine Reihe bedeutsamer Stücke; aber er war historisch zu wenig geschult und gibt seine Quellen im allgemeinen nicht an. In dem noch umfangreicheren *Compendio de la Reseña biográfica*, Manila 1895, das über sämtliche Religiösen bis zu dem Druckjahre in knapper Form berichtet, fehlen alle Quellenangaben. Er hat auch einen Neudruck vorbereitet von dem zweiten Bande des Chinamissionars Domingo Fernández Navarrete (*Controversias antiguas y modernas*, Madrid 1679), den er durch eine Reihe wertvoller Dokumente ergänzte (MS im Ordensarchiv zu Rom). Zu erwähnen wäre dann die Veröffentlichung einer großen Zahl von Missionarsbriefen in dem Abschnitt: *Epistolario de nuestros Mártires der populären Zeitschrift Misiones Dominicanas von Avila seit 1917*. Über die gegenwärtig bedeutendste Mission der Provinz hat der alte Tonkin-Missionar P. Marcos Gispert 1928 in Avila das Buch *Historia de las Misiones Dominicanas en Tungkin* herausgegeben (776 pp.). Aus früherer Zeit haben wir über dieselbe Mission die „*Memorie delle Missioni cattoliche nel Regno del Tunkino* von dem Geschichtschreiber der päpstlichen Marine P. Alb. Guglielmotti O. P., Rom 1844, das sich aber zu sehr auf die Darstellung der Verfolgungen beschränkt, während Pachtler S. J. (*Das Christentum in Tonkin und Cochinchina*, Paderborn 1861) die dortigen Dominikanermissionen kaum erwähnt. Über die Mission der Dominikaner in China-Fukien schrieb Mgr. Tommaso Gentili O. P. das dreibändige Werk *Memorie storiche di un Missionario Domenicano*, Rom 1887/89, in dem er auch Archivalien der Propaganda benutzte. Dieselbe Mission bildet den Gegenstand meiner Abhandlung: *Die Anfänge der neueren Dominikanermission in China*, Münster 1927. An biographischen Arbeiten sind zu erwähnen die Lebensbeschreibungen, die aus Anlaß der Seligsprechung der verschiedenen japanischen, tonkinesischen und chinesischen Martyrer erschienen sind. Die Akten der Seligsprechungen bieten manches erstklassige Quellenmaterial, während die sonstige Literatur allgemein nur der Erbauung dienen will. Wertvoll sind *Notas biográficas* des P. Hilario Ocio über den seligen Franz v. Capillas, Manila 1894. Außerdem erwähne ich die Arbeiten über Gregorio Lopez O. P., den ersten eingeborenen chinesischen Priester und Bischof, von Guasco in den *Anales de la Propagación de la Fé* 1908, von Severiano Alonso in den *Misiones Dominicanas* 1918 (Sonderkranzkalender 1925), von Mgr. Raynaud in *Petit Messenger* de Ningpo 1924.

Bezüglich der alten Dominikanermissionen in Amerika hat P. Augustin Roze O. P. die Nachrichten über die Gründung der verschiedenen alten amerikanischen Provinzen zusammengestellt in dem Buche *Les Dominicains en Amérique*, Paris 1878, einer verdienstvollen Arbeit. Leider hat er einige der Hauptquellen nicht benutzt. So die wichtigste von allen Antonio de Remesal, der wohl einmal zitiert wird, aber den Roze kaum gesehen hat; ferner die Werke von Francisco de Burgoa über die Provinz von Oaxaca. Die in Madrid 1892 zuerst herausgegebene anonyme *Isagoge, historia apologética* usw. (besonders über die Provinz Chiapa) konnte er noch nicht benutzen. Die beiden letztgenannten Provinzen, wie auch die von Puebla, sind nur erwähnt.

An Sonderpublikationen nenne ich für Mexiko: Mariano Cuevas S. J., *Historia de la Iglesia en Mexico*, Tlalpam 1921—26. Abgesehen von der Gründungsgeschichte der ersten Dominikanerprovinz in Mexiko wird von den Dominikanern speziell sehr wenig gesagt. Über die Dominikaner in Puebla handelt P. Francisco de los Rios Arce O. P., *Puebla de los Angeles y la Orden*

Dominicana, Puebla 1910/11, eine gediegene Arbeit, die allerdings zu vieles bringt, was eigentlich nicht zu dem Titel paßt. Von Missionen ist nur wenig die Rede. Über Mexiko vgl. noch P. O. Maas I. c. S. 28 (Ojea-Franco ist die Fortsetzung zu Agustín Davila Padilla, Historia de la... Provincia de Santiago de Mexico, Madrid 1596). Außer den genannten Werken wurde in Mexiko 1904 ein Neudruck herausgegeben von Francisco de Burgoa, Palestra historial, Mexico 1670, der auch P. Streit entgangen ist.

Über die peruanische Provinz erschien: P. Domingo Angulo O. P., La Orden Dominicana en el Peru (Lima 1908); den ersten Teil bildet ein geschichtlicher Überblick von P. Alvarez O. P., es folgen dann in alphabetischer Ordnung die Schriftsteller der Provinz mit biographischen Angaben und Mitteilung einiger Dokumente. Sehr wertvoll ist das Buch des P. Alberto Torres, O. P., El Padre Valverde, Guayaquil 1912, in dem er auf Grund kritischer Untersuchung den ersten Bischof von Cuzco von den schweren Vorwürfen reinigt, die man gegen ihn erhoben hat.

Über die chilenische Provinz handelt P. Ramon Ghigliazza O. P., Historia de la Provincia Dominicana de Chile, Concepción 1898. H. R. Guñazu, Los Frayles en Chile, Santiago 1909, spricht über die Dominikaner p. 23—161, aber sehr wenig über ihre Missionstätigkeit. Eine Biographie des verdienten chilenischen Indianerprotectors P. Gil González de San Nicolas (16. Jahrh.) schrieb der genannte P. Ghigliazza Santiago 1899.

Über die Anfänge der kolumbischen Provinz spricht P. Andres Mesanza O. P. in dem Buche des P. Carrocera O. M. C. Primicias religiosas de Venezuela, Caracas 1925.

Über die argentinische Provinz und ihre Missionen gibt mehrfach Nachrichten das Werk Ensayo histórico sobre la Orden Dominicana Argentina I, Buenos Aires 1924, von J. Carrasco, das die Kapitelakten der Provinz enthält.

Die Mission der französischen Dominikaner auf den Antillen betrifft das kleine aber wertvolle Buch J. Le Ruzik, Documents sur la Mission des Frères Prêcheurs à St. Domingue, Lorient 1912; weiter ein Artikel der RHM 1928, 585 ss., der das Verzeichnis der Pfarreien und Pfarrer auf den französischen Antillen 1785/86 wiedergibt. Ein Artikel von Rennard in RHM 1926, 201 ss., behandelt die Tätigkeit des P. Labat O. P. auf den Antillen. Für die Geschichte der spanischen Dominikaner auf den Antillen sind noch von Wichtigkeit die Artikel von P. Streit in ZM 1922, 165 ff., 1923, 65 ff., über die erste Junta von Burgos und ihre Vorgeschichte und die moderne Literatur über Las Casas (Freitag 1915, Mac Nut und Vacas Galindo O. P. 1909, Brion 1927).

Natürlich sind auch die einzelnen Quellenpublikationen, zumal die spanischen, beizuziehen; es würde aber zu weit führen, diese hier aufzuzählen, ebenso die Veröffentlichungen der anderen Orden, die mit den Dominikanern zusammengearbeitet haben, zumal der Franziskaner.

## Literarische Umschau

### Aus den französischen und italienischen „Kath. Missionen“ (1919—28)

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster.

Wie die deutschen KM seit dem Kriege von P. Thauran analysiert und in ihren allgemein interessierenden Beiträgen verwertet worden sind (ZM 27, 53 ff.), so legt es sich nahe, auch die nichtdeutschen Parallelorgane nach dieser Richtung hier auszuschöpfen. Freilich begegnen wir dafür der Schwierigkeit, daß sie im Unterschied zu den KM wenig Prinzipielles oder gar Wissenschaftliches bzw. wissenschaftlich Wertvolles bieten, sondern sich im allgemeinen auf Berichte über Einzelgebiete meist aus der Feder praktischer Missionare beschränken, wie bereits H. Reddig in seiner Charakterisierung der MC hervorgehoben hat (ZM 26, 155). Nachdem diese Zeitschriften in

ihrem konkreten Inhalt über die tatsächlichen Missionsgeschehnisse und -verhältnisse bereits durch die Rundschauen unserer ZM, wenngleich nur lückenhaft, dann zur Ergänzung dieser Lücken die MC von Reddig für das französische Missionswesen im Zusammenhang ausgezogen worden sind (ZM 1926), verbleibt uns die Aufgabe, die wenngleich dürftigen allgemeinen Artikel zusammenzutragen oder wenigstens anzudeuten (die eingeklammerten Ziffern bedeuten die Seitenzahl bzw. 1. Seite).

1. Les Missions Catholiques (bis 1927 wöchentlich, 1928 alle 2 Wochen in Lyon).

Als „Hauptartikel“ der MC kommen neben den kleineren spezielleren Beiträgen und den „Informations diverses“ besonders die diesen folgenden längeren, durch mehrere Hefte sich hindurchziehenden Aufsätze oder Abhandlungen in Betracht, die wir 1919—22 nach ihrer Reihenfolge, 1923—28 nach Ländern geordnet auf Grund des Verzeichnisses im Register aufzählen.

An der Spitze des Jubiläumjahrgangs 1919 Mgr. le Roy über Geschichte und Charakter der Zeitschrift (Cinquante ans!); dann A travers le Brésil inconnu, Reiseblätter eines Dominikanermissionars bei den Rothäuten von Araguaya und Tocantins; Apôtres d'outre-mer von Mgr. Blanc über den Missionar im allgemeinen in seiner Physiognomie und Entwicklung; Visites pastorales dans le Nord-Ouest Canadien von Mgr. Grouard; Scènes de la vie Mongole von Botty; Une grande ville chinoise qui s'ouvre à la foi (Taimingfou) von Jung; Tribulations et espérances de la Mission de Ngao kou ling von Jarreau; La guerre sur le front d'Afrique von Coravegna; Les Martyrs de Tsing-yeul et de Ta-sou-tai von Botty; Sur les Côtes de Guadalcanar von einem Maristenmissionar; Nos noirs et le monde des Esprits von Wyckaert; La vie du Missionnaire aux Salomon von Boch; Journal de voyage des Missionnaires Salésiens partis pour la Mission du Kouang-loung.

1920 Derniers jours de la Mission d'Arménie von Lebon; Fleurs et Epines du Kiang-si von Watthé; Retour à Keiryang d'un Missionnaire mobilisé von Cadars; Les Missions bénédictines à l'Île de la Trinité von Bocksruh; Le travail et les consolations d'un Missionnaire d'Osaka von Wagner; A travers le Rajpoutana sur les pas d'un Inspecteur primaire von Armand; Fleurs malgaches, nos deux premières Religieuses von Schw. Anne de Jésus; Chez les Chasseurs de Têtes des Iles Philippines von Michielsens; In Viam Pacis von Mgr. Rossillon; Au pays des nains, Négritos de Iles Philippines von Michielsens.

1921 Chez les Diois von Esquirol; Aux Himalayas, fondation et état actuel de la Mission du Thibet-Sud von Douénel; Vicariat apostolique de la Cote d'Ivoire, 25 années d'apostolat von Gorju; A travers le Brésil inconnu, chez les Sauvages Javahès de l'île Bananal von Bigorre; Sous l'égide du fétichisme et de la polygamie, l'esclavage au Sierra-Leone von Raymond; Aux glaces polaires von Duchaussois; Le district d'Ajuthia, Bangplaina et Bannakhok von Besrest; Merveilleux succès de l'Apostolat chez les Apolloniens von Wellinger; Les agonies d'une race von Mgr. Rossillon-Vizagapatam; A travers les steppes de l'Afrique équatoriale von Rault; Au fleuve Japoura-Caqueta von Tastevin; Visite pastorale dans le Keewatin von Mgr. Charlebois; Sur la frontière de Chine, Mission Dominicaine du Tonkin von Mazelaygue; Les Misions du Delta du Nil von Mgr. Girard.

1922 De bello ad bellum von Raymond; Mission de Kabylie von Weihnachter; La léproserie de Sheklung von Fabre; Côte d'Ivoire von Bedel; Au Congo Belge von einem Salesianer; La Mission de Hakodaté von Hutt; Les origines d'une chrétienté au Yunnan von Maire; Du Nyanza à l'Ounyanymbé von Bientz usw.

1923 Indien: Les fêtes de Goa pour le 3. centenaires de S. François Xavier von Mgr. Rossillon 78 ss.; China: De Pékin à la Trappe de Chine von Humbrecht 154; Un coin de la presqu'île chantonnaise von Guichard 141; Mongolei: Ceux qui passent devant une porte von van Oost 391; Korea: Chez les vieux chrétiens de Corée v. Cadars 9; Japan: La catastrophe du Japon v. Flaujac 532; Senegal: Trois jours chez les Diolas-Sammites v. Jacquin 261;

Les tribus du Haut-Dahomey v. Gautier 523; Abyssinien: Souvenirs de mission v. Baetemann 344; Une excursion dans l'Oukamba v. Bugeau 502; La Légende Dorée des Missions du Basutoland v. Perbal 221; Le Vicariat apost. de Fort-Dauphin 355; Brésilien: Quatre mois de voisinage avec les Carajas v. Sala 201; Philipp.: Un Royaume de Marie en Océanie v. Michielsens 201.

1924 Entre nous, causeries v. Baeteman 382 ss.; Indien: La Mission de la B. Thér. de l'Enf.-Jés. v. Mgr. Rossillon 524; Glanes dans les champs de Bharata (hinduist. Superstit.) v. Rey 68; Ceylon: Le couronnement de N. D. de Madu v. Duchaussois 501; China: Deux années au Kouangsi (Räuberszenen) v. Cuénot 430; Mongolei: La belle mission de Palakai v. Leysen 258; Afrika: Le démon dans la Haute-Egypte v. Roland 138; Notes de voyage v. Mgr. Decamps 281; Croyances religieuses des habitants de Kétou (Dahomeysitten) v. Gautier 462; En route vers le Banguéolo v. Lassonnery 233; Madagaskar: La situation sociale de la femme chez les Antanosy v. Engelvin 333; Kanada: Le travail des Frères coadjuteurs v. Duchaussois 174; Visite pastorale chez les Esquimaux de Chesterfield Inlet v. Mgr. Charlebois 317; Deux mois dans les glaces polaires, curieuse étude des moeurs esquimaudes v. Falaize 392; Brésilien: Chez les Indiens du Haut-Jurua v. Tastevin 65; Salomonen: 25 années d'apostolat aux îles Salomon méridionales v. Mgr. Raucaz 9; Gilbertinseln: Le pays, ses habitants, son gouvernement, son histoire religieuse v. Auclair 104.

1925 Une visite à l'Exposition Vaticane 234; Syrien: Les réfugiés arméniens v. Mécérian 401; Indien: La mission de Poudoucotta v. Dides 151; Mongolei: Les bandits dans le Vicariat de Soei-yuen v. Leysen 498; En Corée v. Le Merre 321; Petits confesseurs de la foi et cuillerées de riz v. Cadars 429; Afrika: L'évangélisation au Sierra-Leone v. Raymond 44; La Mission du Cameroun v. Bioret 199; La première messe près de neiges du Rouwenzori v. Bazin 202; Croyances et pratiques superstitieuses dans les Missions de grand lac v. v. d. Bosch, Knoll u. Mursan 573; Madagaskar: L'Ame malgache et le protestantisme v. Cordier 140; La côte ouest de Mad. v. Mgr. Pichot 114; 25 ans d'apostolat dans le Vic. ap. d'Antsirabé v. Mgr. Dantin 262; Voyage de Fort-Dauphin à Tuléar v. Engelvin 537; Etude sur les Philippines v. Michielsens 310; Papuasien: A la recherche des Efoe v. Chabot 370; Salomonen: L'île Choiseul v. Binois 474; Tahiti: La mission de l'archipel Tubuai v. Oger 721.

1926 Indien: Les difficultés de l'apostolat au Maduré v. Dides 199; Indochina: Mgr. Schier à Késen pendant la persécution v. Chapuis 454; China: Journal de guerre à Yungpingfou von einem Lazaristenmissionar 394; Mongolei: Notre chemin de fer v. van Oost 202; Japan: Deux ans après la catastrophe 233; Sierra Leone: Trois ans d'efforts v. Raymond 164; Franz.-Guinea: Glanes de route v. Mgr. Lerouge 501; Togo-Dahomey: A travers les missions v. Mgr. Boucher 382; L'éternelle Semeuse au Congo, souvenir des 25 ans d'apostolat du P. Pédon und seine erste Berührung mit einem islamierten Stamm Chez les Musulmans du Bgaoundéré 9; Une excursion sur les hauts plateaux du Somaliland v. Delore 56; Banguéolo: Coutumes superstitieuses chez les paiens, culte des mânes, évocation des esprits v. Davoust 358; Kanada: Fondation de la Mission d'Aklavik v. Dupont 8; Une visite pastorale sur la frontière occidentale du Brésil v. Mgr. Galibert 68; Tahiti: Il me faudrait des ailes, intéressante monographie de la paroisse du P. Nagré 283.

1927 Rond-de-Cuir chez les Voleurs v. Lacouague über das indische Kastenwesen 222 ss.; Un voyage d'exploration chez les Man du Nord-Annam v. Boudillet 178; aus China Les séminaires au Kouitcheou v. Champeyrol 69; Un procès qui tourne bien 154 und L'essor d'une mission 478 v. Gasperment; über die Erforschung der tibetischen Hochplateaus nördlich von Indien Visite d'une mission v. Mgr. Valentin 45; aus Franz.-Sudan Au tombeau du P. de Foucauld v. Mgr. Nouet 427; über die Christengemeinden der untern Goldküste A travers le district de Grand-Lahou v. Laqueyrie 585; über Ostafrika Le Camouflé du bon Dieu v. Baeteman 401 nebst den Studien von Wyckaert über die afrikan. Traditionen; aus Südafrika La mission du Natal von Hamon 43; aus Madagaskar Nos auxiliaires du Betsilé v. Trachez 537 außer den Art. v. Cordier u. Royon; aus Kanada Un voyage d'exploration à la côte

arctique v. Falaize 102; aus Ozeanien Noces d'argent de la mission des Nouvelles-Hébrides v. Mgr. Douceré über die Geschichte dieser Mission 187 und L'île Maihiki v. Kerdal 286.

1928 Cinquante ans d'Apostolat sur les rives du Nil von Mgr. Girard 18; Journal de voyage dans le district de Diégo-Suarez v. P. Irigaray 43; Pirates et soldats (Au Kouangsi pendant la tourmente) v. Caysac 84; Des catacombes à la lumière v. Mgr. Barlassina (Präf. v. Kaffa) 140; Quinze jours en montagne v. Mgr. Gorju-Urundi 185; Le siège le Tamingfou v. Gaspermet 187; Sous la tourmente v. P. Thiollière-Swatow 202; Nos Noces de Diamant 1968—1928 (Jubiläumsnummer vom 1. Juli) 291; Une prospection chez les Tomas v. Mgr. Lerouge 407; Mes vacances d'été v. Cadars-Korea 411; L'initiative privée chez les missionnaires v. Barbier 436; Six semaines d'exploration en Papouasie v. Dubuy 501; Villages chrétiens de Guadalcanal dans le district de Tangarao v. Bertin 507.

## 2. Le Missioni Cattoliche (zweiwöchentlich in Mailand).

Über Geschichte, Geist und Tendenz der Zeitschrift vgl. den Artikel an der Spitze des 50. Jahrgangs (1921) von P. Manna und die Jubiläumsnummer vom 7. April 1922 (II Giubileo Cinquantenario del „Le Missioni cattoliche“), bes. den Aufsatz von P. Tragella daselbst, wonach LeMC vorab über die italien. Missionen handeln, aber auch über die Völker und Religionen sowie über die heimatl. Missionsbewegung und für die Allgemeinheit der Katholiken mit praktischem, geschichtlichem und wissenschaftlichem Zweck (p. 102 s.). Nach dem Herausgeber P. Tragella wollen LeMC kein wissenschaftl. Organ als solches sein, aber die ganze Missionsfrage und -bewegung darstellen mit Ausschluß der theoretischen Probleme von geringerem allgemeinem Interesse, die aber in der reichhaltigen Bibliographie a Chronik (Per le missioni) angedeutet sind, wie auch die „Echi e Commenti“ u. Resoconti e note statistiche“ die Entwicklung aller Missionen in ihrem Werke verfolgen (im Krieg „La guerra e le Missioni“).

Außer den heimatlichen Missionsnachrichten und den speziellen über verschiedene, vor allem italienische Missionsfelder sind als Beiträge allgemeiner Natur von besonderer Bedeutung:

1919 Per una causa che non muore 3; L'esercito permanente dei soldati di Christo 101; Mitte operarios v. Armanasco 113; Due pastorali sul' opera delles Missioni 148 nebst den Art. über die deutschen Missionen und im Krieg.

1920 Era nuova v. Manna 3; Lett. apost. Maximum illud 5; S. Francesco Saverio e le Missioni v. Don Angelo 80; L'espansione dell'Italia in Oriente v. Ambrosini 191 neben Art. über die Missionsvereine.

1921 Un Istituto scientifico ignorato (das unsrige) v. Tragella 33; Astinenza missionaria 40; Per le vocazioni apostoliche v. Armanasco 177; Missionologia v. Tragella 241 neben Kongreß- und Vereinsberichten.

1922 über die drei Jubiläen und ihre Gegenstände, dazu Operarii autem pauci (offene Briefe an Seminaristen) von Tragella 175; Il Portogallo e le Missioni von Tragella 368 sowie über die Missionsmethode der Consolata von Turin und Übersetzung von Väths Frauenorden (La suora nelle Missioni).

1923 außer der Fortführung dieser Übersetzung Le Missioni de F. Francesco Saverio e il loro stato attuale v. Tragella 68; Le Missioni degli Oblati di M. I. v. Wilkinson 309; La conversione d'un missionario protestante di Cina 314 nebst Il protestantesimo in Cina v. Tr.

1924 I Barnabiti e le Missioni v. Premoli 28; I Missionari catolici e le scoperte scientifiche v. Brambilla 74; Il fondatore dei Missionari del S. Cuore v. Luzzo 185; Studio sul movimento missionario nei Seminari all'Italia e all'estero (Per una Federazione Seminaristica Missionaria in Italia) v. Tragella 243 ss.

1925 nebst Fortsetzung von letzterem über die vatic. Missionsausstellung 17; L'attività degli studenti universitari olandesi 127; La settimana di Etnologia Religiosa a Milano v. Ciardi-Dupré 273 u. Tragella 311; Il Cinquantenario di una grande Società missionaria (Steyl) v. Tragella 28; Il Centenario del Card. Lavigerie v. Cottino 316; Curate infirmos v. Portaluppi 357.

1926 von Tragella über das Königtum Christi 3, *Rerum Ecclesiae* 115, La Chiesa di Cina a una svolta della sua storia 330 neben Francesco d'Assisi Apostolo v. Niccoli 313.

1927 Un aspetto del tema missionario degno di maggior considerazione, i Seminari missionari 97; Messis quidem multa, Confidenziale ai seminaristi in vacanza v. Tragella 211; Il primo Vescovo Giapponese v. Tr. 329 nebst Le Missioni di Cina nel momento attuale v. Tr. 81 ss.

1928 außer Art. für Zeitschrift und Gesellschaft Attraverso la Cariania v. Boldrini 15 ss.; L'Esposizione missionaria dal Vaticano al Laterano v. Ercole 27; A proposito dell'apostasia dei Goanesi v. Modaelli 184; Il nuovo accordo tra la S. Sede e il Protogallo e le missioni dell'India v. Tr. 195; Una voce apostolica, il grande problema visto sul campo v. Manna 308; L'Islamismo nell'Africa Orientale e le missioni 411; L'India moderna vista e studiata dal missionario 439; Rilievi e risultati della settimana missionaria di Bologna 467; L'evoluzione della nazione cinese v. Guébriant 507; Giovanni di Montecorvino v. Maestrini 523; Episodi e gesta di una grande banda brigantesca in Cina v. Belloni 538.

## Religionswissenschaftlicher Ertrag aus der Festschrift für P. W. Schmidt

Hrsg. von W. Koppers, Wien 1928, gr. 8°, S. XXIX u. 977.

Von Prof. Dr. Steffes in Münster.

Schon rein äußerlich ist diese ungewöhnliche Festschrift ein Beweis für die ausgedehnte Reichweite des wissenschaftlichen Einflusses, den P. W. Schmidt in seinem bisherigen Gelehrtenleben ausgeübt hat. Nicht nur haben sich in diesem Buche Männer aus allen namhaften Nationen Europas mit Beiträgen zusammengefunden — neben der Grundmasse an deutschen Abhandlungen stehen Aufsätze in französischer, englischer, italienischer, spanischer und holländischer Sprache —, sondern der Inhalt der Schrift umgreift auch mehrere Forschungsgebiete, auf denen allen der Jubilar bahnbrechende Arbeit geleistet hat, und von denen jedes einzelne die volle Kraft des Spezialforschers erfordert.

Angesichts der Fülle der hier angeschnittenen und behandelten Fragen wäre es ein sehr unfruchtbarer, ja einfach unmöglicher Versuch, in eine kritische Besprechung eintreten zu wollen. Ich halte es daher für sachgemäßer und ertragreicher, die Ergebnisse dieser Sammlung positiv herauszustellen, und zwar im Hinblick auf das Ziel der ZMR mit besonderer Berücksichtigung der für die Missiologie bedeutsamen religionswissenschaftlichen Probleme. Vorher soll aber wenigstens kurz ein Eindruck vermittelt werden von dem sprachwissenschaftlichen und ethnologischen Material, das den religionswissenschaftlichen Teil umrahmt.

Neben Untersuchungen allgemeinerer Art aus dem Gebiete der Sprachwissenschaft (z. B. über die Bedeutung der experimentellen Phonetik für das Studium der Tonsprachen [S. 20 ff.], ferner zur Terminologie sprachlicher Verwandtschaft [S. 165 ff.]) finden sich Einzeluntersuchungen aus dem Sprachgebiete der Subaräer, der Sudanstämme, der Melanesier, der Jamana, der Bantuvölker, Abhandlungen über die nichtmelanesischen Sprachen auf den Salomons-Inseln, über das Ful, weiterhin Aufsätze aus dem Bereich der hamitischen, chinesischen und sumerischen Sprache usf.

An ethnologischen Untersuchungen seien besonders hervorgehoben die Studien über die Malereien prähistorischer Völker, über die Chronologie des Neolithikums in Südostasien, über vorgeschichtliche Kultur in Ägypten, über die öffentliche Gewalt im Inkareiche, über den Ursprung der Saiteninstrumente, über primitive Medizin, über Rassenforschung usf.

Uns interessiert hier vor allem das religionswissenschaftliche Material. Es sei nachstehend unter systematischem Gesichtspunkte problemtheoretisch entfaltet.

## I. Arbeiten allgemeinen Charakters.

1. Zur Wissenschaftsgeschichte. Entstehung und Entwicklung der einzelnen Wissenschaften ist heute ein beliebter Gegenstand der Forschung. Mit Recht. Denn die Probleme und Hypothesen einer Wissenschaft erhalten von ihrer Geschichte her wertvollste Beleuchtung. P. Honigsheim umschreibt in seinem Beitrag (S. 844 ff.) die kulturellen Anlässe, welche zur Ethnologie, also auch zur ethnologischen Religionsforschung führten, und veranschaulicht so die Bedingungen und Bedingtheiten der einzelnen wissenschaftlichen Richtungen.

2. Kulturvergleichung und Kulturkreislehre. Diese wesentlich ethnologische Arbeitsweise ist auch für die vergleichende Religionsforschung von großem Belange, weil zwischen Kulturlage und Religionsform allerlei Beziehungen obwalten. Und gerade durch die einschlägigen Aufsätze der Festschrift wird der Kulturkreisgedanke sehr gefördert und geklärt, indem bestimmte Sprachkreise, Rechtskreise usw. aufgezeigt werden. Zugleich werden dadurch überraschende Beziehungen zwischen Ländern und Völkern deutlich. Hierher gehören die Beiträge von J. Imbelloni (La première chaîne isoglossématique océano-américaine, S. 324 ff.), G. Klameth (über wandernde Legenden, S. 336 ff.). E. M. v. Hornbostel (Die Maßnormen als kulturgeschichtliches Forschungsmittel, S. 303 ff.), Dr. Kreischgauer (Neue Beziehungen zwischen Amerika und der alten Welt [auf Grund gleicher bildlicher und mythischer Züge], S. 366 ff.), W. Krickeberg (Mexikanisch-peruanische Parallelen, S. 378 ff.), P. Leser (der gestützt auf ein vergleichendes Studium landwirtschaftlicher Geräte und Arbeitsmethoden Kulturbeziehungen aufweisen will zwischen Europa und dem vorderen und ferneren Orient, S. 416 ff.), P. Rivet (Relations commerciales précolombiennes entre l'Océanie et l'Amérique, S. 583 ff.), Marianne Schmidl (welche ägyptische Fernwirkungen aufzeigt, S. 645 ff.). Eine inhaltliche Bereicherung erfährt die Kulturkreistheorie durch den Aufsatz von Jul. Lips über die Anfänge des Rechts an Grund und Boden bei den Naturvölkern, in dem er Rechtsnormenkreise als Forschungsmethode aufstellt, die freilich nicht immer mit den Kulturkreisen identisch zu sein brauchten (S. 485 ff.). Kalenderkreise zeigt Fr. Röck auf, zu denen die zugehörigen Wirtschafts-, Kultur-, Kult-, Mythen- und Sprachkreise aufzusuchen wären (S. 610 ff.). Kulturähnlichkeiten und Beziehungen findet O. Menghin an der Hand der Steinzeitdenkmäler zwischen Hinterindien, Indochina, China und Japan. Alle diese Erkenntnisse bilden eine wichtige Grundlage für die vergleichende Religionswissenschaft.

3. Methodisches: Die Abhandlung von Frz. Heger über neue Formen von Aderlaßgeräten (S. 275 ff.) betont, daß bei gleichen Kulturerscheinungen keineswegs immer an Entlehnung zu denken sei, daß vielmehr verwandte Erscheinungen unabhängig voneinander an verschiedenen Stellen der Erde erfolgen könnten. Höchst lehrreiche Ausführungen macht G. Höltker über Bestimmung, Einteilung und Bedeutung von Zeiten und Zahlen in Nordwestafrika (S. 282 ff.). Sie sind nicht nur für die Kenntnis der Kultur und Psychologie, sondern auch für die Philosophie, Weltanschauung und Religion bedeutsam. Gegenüber der Anschauung, als sei bei Naturvölkern alles soziologisch bedingt und nur von der Gruppe her zu verstehen, unterstreicht W. Koppers (S. 349 ff.) die Forderung, bei primitiven Völkern die Rolle des Individuums nicht zu übersehen und auch hier Individualforschung zu betreiben. Man vergleiche dazu besonders den Aufsatz von R. H. Lowie (S. 495 ff.) über „Individual differences and primitive culture“. (Zur Ergänzung lese man das Buch: Das Individuum bei den Australiern, 1924 von W. Beck und W. Jerusalem's Einleitung in die Philosophie, 9. und 10. Auflage, 1923, S. 218 ff., bes. 262 ff.). Die Notwendigkeit individueller Gesichtspunkte bei der Durchforschung der primitiven Kulturen betont auch G. Wunderle. Er fordert in seinem Beitrag (Über Wesen und Aufgabe der psychologischen Forschung unter den Primitiven, S. 764 ff.) Differentialpsychologie und umgrenzt die Methode der psychologischen Arbeit. Von tiefer grundsätzlicher Bedeutung für die Religionspsychologie sind die Ausführungen von V. Christian (Sprach- und Kulturpsychologisches, S. 193 ff.).

Er glaubt, durch eine psychische Zweiteilung der Menschheit in eine mehr objektiv-sachliche, aktive, zyklotyme Klasse und eine mehr subjektiv-passive schizothyme Klasse Licht zu gewinnen für die Deutung der Sprach-, Kultur- und Religionsentwicklung. Beide Typen, mögen sie wurzeln in den Hornomgruppen oder mehr im Bau des Gehirns, sind erblich und eine Stütze für die Kulturkreistheorie. Der erstere Typus findet sich innerhalb der primitiven Welt mehr bei den Jägern, letzterer bei Sammlern und Ackerbauern. Für die Religion zeigt sich der Unterschied darin, daß der zyklotyme Typus, nach Meinung des Verfassers, besonders zu Kraftglaube und Materialismus neigt, der schizothyme aber zu Seelenglaube und Idealismus. — Von großer Tragweite sind die Untersuchungen von L. Walk (Der Kausalitätsbegriff bei Schmidt-Koppers und Othmar Spann (S. 869 ff.)). Während Spann für den geistigen Kulturbereich jedwede kausale Erklärungsmöglichkeit ablehnt und der Meinung ist, daß man hier nur mit einer platonischen Denkweise zum Ziele komme, die das Ganze vor die Teile stellt und den historischen Prozeß nur begreift als ein „Ausrichten“ der Glieder am Ganzen, als ein Wirklichwerden des Ganzen in den Gliedern und durch sie, findet er, daß Schmidt-Koppers der materiellen Umwelt und Wirtschaft eine gewisse Kausalität auf den Geist zuschrieben (wie es exklusiv der materialistische Sozialismus tut). Walk kommt nun zu dem Ergebnis, daß zwischen Spann und Schmidt-Koppers sachliche Übereinstimmung herrsche, indem letztere nur die Ansicht vertreten, daß der Geist auf eine verschiedenartig beschaffene Umwelt eben auch verschiedenartig reagiere. Beide Parteien stimmten darin überein, daß Leben und Geist nicht einer mechanischen Kausalität unterständen, sondern daß es einen Primat des Geistes gäbe. Daß diese Auffassung für die Religionsforschung von einschneidender Bedeutung ist, liegt auf der Hand. Letzteres gilt auch von Spanns eigenem Aufsatz (Naturalistische und idealistische Gesellschaftslehre, S. 954 ff.), der im Rahmen philosophiegeschichtlicher Überblicke betont, daß nur vom Idealismus aus, d. h. auf dem Hintergrunde geistiger Ganzheiten wahre Gesellschaftsbildungen möglich sind im Gegensatz zum Individualismus und Epirismus eines rein naturalistischen Denkens.

## II. Religionswissenschaftliche Einzelprobleme.

1. Gottesbegriff. Zu diesem Kernproblem aller Religionswissenschaft liegen mehrere Untersuchungen vor. M. Gusinde untersucht nach kurzer Quellenkritik die religiösen Vorstellungen der Selk'nam, eines nomadierenden Jägerstammes auf der eigentlichen großen Feuerlandsinsel (S. 269 ff.), denen bislang überhaupt keine eigene Religionsform zugeschrieben wurde. G. hat gefunden, daß bei diesem Menschen ein persönliches, höchstes Wesen verehrt wird, dessen Eigenschaften und Kult näher beschrieben werden. V. Lebzelter handelt (S. 407 ff.) über das höchste Wesen bei den Khun-Buschmännern, den Buschmännern der Etoshapfanne sowie des Ovambolandes und der Ovambu-Bantu. Er beschreibt dessen Verhältnis zu den Geistern, den Menschen und zur Welt. Den Bantubauern liegt nach dem Verf. die Religion ziemlich fest; sie vertreten einen „heiteren Fatalismus“, der das Ungemach des Lebens durch gute und böse Vorzeichen zu erklären, aber nicht abzuwenden sucht. — Den Glauben an einen persönlichen höchsten Gott, den Schöpfer der Welt, der Menschen, Tiere und Pflanzen, den Leiter der Welt bei den Atchwabo in Portugiesisch-Afrika behandelt M. Schullien (S. 655 ff.). Den Seelen und Dämonen werden aus egoistischen Motiven Gebete und Opfer dargebracht. — Die Gottesvorstellungen bei den zentralafrikanischen Kivupygmäen (Begesera-Bazigaba) zeichnet P. Schumacher in einer ausführlichen Studie (S. 677 ff.). Im Himmel wohnend, ist Gott allwissend, allmächtig (aber unfähig Böses zu tun) und erstreckt seinen Einfluß unsichtbar auch auf die Erde. Ferner erhalten wir Einblick in die Weltschöpfung, das Geisterreich und die ethischen Anschauungen. — Über das Verhältnis der Religion und der geistlichen Macht zur Politik bringt der bereits oben erwähnte Aufsatz von H. Trimborn einen Beitrag (Die Organisation der öffentlichen Gewalt im Inka-Reich, S. 740 ff.).

2. **Sintflutsagen als Schöpfungsmythen.** Ein Erklärungsversuch der vielen Sintflutsagen führt den Leydener Professor A. W. Nieuwenhuis dazu (S. 515 ff.), in allen „echten“ Sagen ein „Zerstörungs-Erneuerungselement der Welt“ zu sehen, d. h. eine Deutung der Entstehung des Wohngebietes eines Stammes. Daraus leitet er das einmalige Auftreten der Verwüstung in den Sagen und ihre allgemeine Verbreitung her.

3. **Jenseits.** Aus intimster persönlicher Kenntnis teilt P. Schebesta (S. 635 ff.) mit, daß sich bei den Semangstämmen auf Malakka ein ausgesprochener Jenseitsglaube findet, der zwar im Begräbnisritual da und dort Variationen bietet, aber in der Hauptsache völlig gleiche Vorstellungen aufweist.

4. **Kultisches.** Einen liturgischen Zugang zur dajakischen Religion in Indonesien finden wir in R. Brandstetters Abhandlung (S. 189 ff.) über die Hymnen bei der Tiwa-Feier. Diese bildet den Abschluß der Trauertage samt den lastenden Tabuvorschriften aus Anlaß eines Sterbefalles und umfaßt besonders die zeremonienreiche Führung der Seele ins Paradies. Die dabei gesungenen Hymnen kennen gute und böse Mächte, zwischen welchen der Mensch steht, und peinliche Vorschriften, die das Seelengeleit sichern. Vergleiche hier auch den oben (unter II 1) zitierten Aufsatz von Schulien. — In einer vergleichenden Gegenüberstellung des uralten griechischen Buphoniaopfers mit dem Opfer des mexikanischen Gottes Xipe-Totec bringt Fr. Andres (S. 175 ff.) einen Beitrag zu magischen Saattriten, die in den Vorstellungskomplex vom sterbenden und auferstehenden Saatgotte hineingehören, und die hier durch die Art des Opfervollzuges dem Verfasser die Vermutung nahelegen, daß sich in ihnen die Vermischung ackerbaureicher und viehzüchtender Kulturen spiegelt. — A. Gab kommt (S. 231 ff.) auf Grund eines reichen Materials über Kopf-Schädel- und Langknochenopfer bei Renttiervölkern zu dem interessanten Ergebnis, daß in den um den nördlichen Polarkreis liegenden Ländern zwei Kultureigentümlichkeiten miteinander verbunden erscheinen: die Idee eines Universum oder Himmel benannten Weltgottes, von dem sich auf Grund der von Süden her eindringenden Vorstellung von dem mythischen, mächtigen Urmenschen (= Stammvater) ein eigenes Wesen als Jagdglückspender abtrennt; ferner die oben genannten Opfer für das höchste Wesen. Außerdem finden sich noch viele gleiche Züge. — Daß die Lang-Manufier in Nord-Neu-Mecklenburg eine religiöse Kulthandlung ist, zeigt P. G. Peekel (S. 542 ff.). Sie gilt dem leuchtenden Monde oder vielmehr dem himmlischen Wesen, dessen Symbol er ist. Besondere Beachtung wird den Mondtänzen geschenkt. — Heilige, wundertätige Bäume, die mit der Gottheit in Verbindung stehen und im Kulte eine Rolle spielen, kennt die Religionsgeschichte in großer Zahl. A. Eckardt berichtet (S. 220 ff.) über die koreanische Samwurzel unter besonderem Hinweis auf die eranische Hom- oder Haoma-Pflanze und die indische Sam- und Somapflanze.

5. **Aus der Welt des Buddhismus.** C. O. Blagden gibt (S. 181 ff.) eine Überschiebung und englische Übersetzung eines Teiles der Mon-Übersetzung des Milinda-pañha, in dem uns ein Zwiegespräch zwischen König Milinda und dem Mönche Nagasena berichtet wird. Es handelt sich dabei um eine der Grundlehren des B., um die Lehre nämlich von der Nichtigkeit der Individualität. Diese wird an Beispielen in Frage und Antwort so überzeugend entwickelt, daß der König sich entschließt, zur buddhistischen Religion überzutreten.

6. **Religionspsychologische Materialien.** Aus dem Gebiete des in Vorstellung und Bild assoziativen Synkretismus bringt K. Th. Preuß ein interessantes Beispiel (S. 570 ff.). Er zeigt, wie altmexikanische Mythen von der Geburt und dem Schicksal der Sonne, die in der Originalsprache vorgeführt werden, mit Vorstellungen der Cora vom Morgenstern als Vegetationsgeist und mit völlig verblaßten biblischen Motiven von der Geburt und dem Kreuzestode Christi eigenartig verschmolzen sind. — P. H. Pinard de la Boullaye spricht (S. 556 ff.) über die Bekehrung eines chinesischen Zauberers, sowie über die seltsamen Gaben dieses Mannes,

die ihm die Fähigkeit verliehen, wunderartige Werke zu vollbringen. Der Verf. knüpft an seine Ausführungen die Bitte, die Missionare möchten doch bei solchen Anlässen alle Einzelheiten nach Möglichkeit aufzuhellen suchen und warnt vor überstürztem Urteil. — Divinationsgebräuche bei den Algonkins im östlichen Nordamerika erläutert J. M. Cooper (S. 205 ff.). — Über die Anpassungsbestrebungen der Franziskaner-Missionare in Mexiko im 16. Jahrh. in Sprache und Gebräuchen (weniger in der Kunst der Architektur) schreibt (S. 904 ff.) P. P. Maaschalkerweerd. Die Frage nach der Anpassung behandelt auch J. Thaurén (S. 964 ff.) im Anschluß an das Museo missionario etnologico in Rom, dessen wissenschaftlicher Direktor W. Schmidt ist. Dabei gelangen außer dem Tatsachenbericht auch grundsätzliche Fragen zur Erörterung.

### Wer hat 1622 die Gründung des Jesuitenkollegs in Jerusalem verhindert?

Zu unserm Bedauern sehen wir uns schon wieder genötigt, gegen eine Darstellung des Anonymus in Pastors „Papstgeschichte“ zu protestieren. Im 13. Bande dieses Werkes heißt es S. 108: „Die 1622 durch die Jesuiten bei Gregor XV. erbetene Gründung eines Kollegs in Jerusalem kam infolge der Opposition der dortigen Franziskaner, die fast alle Italiener waren, nicht zustande.“ Die angefügte Anmerkung sagt: „Siehe Lübeck 50“. Wir können es dem Anonymus nicht verargen, daß er unsern Artikel „Eine Anmerkung zu Lübecks ‚Katholischer Orientmission‘“ (Franzisk. Studien 1922, 102—4) nicht gelesen hat, müssen aber bedauern, daß er den schweren von Lübeck erhobenen Vorwurf nachschreibt, ohne die Quelle zu prüfen, die Lübeck hierfür nennt. Dieser beruft sich auf das wertvolle Werk des Jesuiten Anton Rabbath „Documents inédits pour servir à l'histoire du Christianisme en Orient“ (I 331 ss.), das er indes nicht eingesehen hat. Anderenfalls würde er gefunden haben, daß die von Rabbath in verschiedenen Archiven gesammelten Urkunden nicht nur über derartige Machinationen und Intrigen der Franziskaner schweigen, sondern auch deutlich und klar die Venezianer als die wahren Urheber derselben erweisen. Es war die Zeit, in der Frankreich anfang, französische Missionare im Oriente anzusiedeln, um den mit Franz I. eingeleiteten Einfluß zu stärken und auszudehnen. Venedig sah, wie es allmählich das früher im Orient geübte Protektorat an die Franzosen verlor, und suchte diese auf der ganzen Linie, in Jerusalem und Konstantinopel und Aleppo, zurückzudrängen. Man versteht manche Vorgänge in der Orientmission jener Zeit nicht, wenn man diese Rivalität zwischen Frankreich und Venedig außer acht läßt.

Der Anonymus darf versichert sein, daß seine Ausführungen über die Missionen genau geprüft und alle einseitigen Darstellungen richtiggestellt werden. In Pastors Papstgeschichte darf keine Partei ein Monopol beanspruchen oder erhalten. P. Leon. Lemmens O. F. M. (Rom).

## Besprechungen

**Schmidlin, Dr. Guiseppe, Manuale di storia delle missioni cattoliche.** Versione italiana del P. G. B. Tragella. Volume terzo; Le missioni nell'età contemporanea. 8. 298 S. Milano, Pontificio Istituto Missioni Estere 1929.

Mit Erscheinen des dritten Bandes hat P. Tragella die Übersetzung der Missionsgeschichte von Prof. Dr. Schmidlin beendet. Dieser letzte Teil zeigt noch mehr wie die vorhergehenden die verständnisvolle Hand des Übersetzers, dem vom Verfasser weitherzige Freiheit zugesichert war, Was das schnell veraltende statistische Material anbelangt, so hat T. sich bemüht, den heutigen Stand wiederzugeben und zu diesem Zweck die amtlichen Quellen herbeigezogen, soweit sie erreichbar waren; sonst sind die leider nicht immer zue-

lässigen Zahlen von Grammatica verwertet. Die Fußnoten des Schmidlinschen Werkes sind zum Teil in den Text hinein verarbeitet, zum Teil durch Angaben aus Neuerscheinungen ergänzt, teilweise auch ganz weggelassen worden, wo es sich bloß um Nachwegung von Zitaten handelte. Eine bedeutende Erweiterung haben die Abschnitte über Afrika und Ozeanien erfahren. In den Text eingefügt sind 17 Karten in Schwarzdruck, die dem französischen Missionsatlas von Boucher entnommen sind.

In ihrem italienischen Gewande hat die Missionsgeschichte von Schmidlin bisher überall sehr gute Aufnahme gefunden. Sie wird auch weiter Sinn und Liebe für das Missionswerk fördern und zu missionswissenschaftlichen Arbeiten anregen. Dasselbe gilt bezüglich des 1928 erschienenen und hier nicht eigens besprochenen II. Bands (neuere Zeit).

J. P i e t s c h O. M. I., Rom.

**Schmidlin**, DDr. Jos., Prof. der Missionswissenschaft in Münster, **Das deutsche Missionswerk der Gegenwart** 16. Heft von „Deutschtum und Ausland“, Studien zum Auslandsdeutschtum und zur Auslandskultur, herausgegeben von Georg Schreiber, Münster i. W., Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung 1929. 125 S. RM. 5.—, gebunden RM. 6.—.

Vorliegende Schrift ist eine Fortführung der 1913 erschienenen Jubiläumsgabe des Verfassers „Die katholischen Missionen in den deutschen Schutzgebieten“. Zugleich eine Dokumentierung des gewaltsamen Eingriffes in einstiges deutsches blühendes Missionswesen, aber auch der energischen Anstrengungen der deutschen Katholiken um einen würdigen Anteil am großen Weltapostolat. In ruhiger sachlicher Form geht der Verfasser zunächst der Vorgeschichte deutscher Missionsarbeit bis ins frühe Mittelalter nach, um dann die heimliche Missionsbasis der Gegenwart blitzlichtartig zu beleuchten (Missionsgesellschaften, Vereinswesen, Werbemittel, moderne Bestrebungen, Missionswissenschaft). Den Hauptteil des Buches (S. 27—129) füllt die Darstellung der verschiedenen Missionsfelder aus und zwar nach geographischen Gesichtspunkten in der Hauptanlage. Anhangsweise wird (S. 130—134) der deutsche Anteil an der Orientmission behandelt. — Die protestantischen Missionen, soweit sie deutschen Ursprungs sind, erhalten nach jedem Abschnitt eine kurze vergleichsweise Darstellung. Endlich zieht der Verfasser in einem Schlußkapitel das Fazit in quantitativer wie qualitativer Hinsicht und betont die grundsätzliche Einstellung zur Mission auch vom nationalen und deutsch-kulturellen Standpunkt aus. — Der Wert des Buches wird bedeutend erhöht durch eine Anzahl charakteristischer Bilder und durch zwei Karten, von denen die erstere eine Situationskarte der deutschen Missionshäuser i. J. 1913, die andere eine sehr schematische Übersichtskarte zur Lage der deutschen Missionsfelder ist.

Das Buch Schmidlins steht zweifellos auf wissenschaftlicher Höhe und orientiert im wesentlichen zuverlässig und eingehend über die deutschen Missionsunternehmungen. Man wundert sich fast, daß hinsichtlich eines so disparaten und spröden Stoffes die Darstellung so fließend ausfallen konnte. Manche Härten des Stils und schwerfällige bandwurmartige Satzgefüge hätten sich allerdings gut vermeiden lassen. Als Beispiel eines geradezu monströsen Satzgebildes verweise ich auf S. 127/28, wo der Abschluß nach 40½ Zeilen erreicht wird. Die fast zwei Seiten ausfüllende Namensaufzählung deutscher Jesuitenmissionare in der neueren Zeit nach Huonder konnte wegbleiben und statt dessen die wie in ein Prokrustesbett gespannte Übersicht mancher Missionsfelder erweitert werden. In der Statistik 138/39 hätte manche Lücke sehr gut ausgefüllt und eine fast restlose Zahlenübersicht für 1926 erzielt werden können, um dann auch dem Benützer des Werkes die Zusammenrechnung der einzelnen Posten zu ersparen. An Druckfehlern ist das Buch ziemlich normal: S. 139 z. B. ist richtig zu lesen: Shaowu, Wonsan, Nagoya, Iguassú, 1456 (statt 1546) usw. Die nordamerikanische Negermission der Steyler fehlt vollständig dabei. Am meisten ist der Mangel an Übersicht zu beklagen, was nur zum Teil im Format begründet ist.

Das Schmidlinsche Werk zeichnet sich aus durch eine seltene Meisterung des Stoffes nach den großen Rücksichten. Alles Nebensächliche und Schönfärberische muß zurückstehen. Die nackten Zahlen und lapidaren Grundstriche reden. Hier und da werden scharfe und schärfste Hiebe ausgeteilt. Manches mußte einmal so gesagt werden z. B. das auf S. 20 von der „Überwucherung und Zersplitterung“, vom „Missionsausweis“ usw. Anderes hätten wir lieber wenigstens gemildert ausgedrückt gesehen. So sehr auf eine vollständige Erfassung des Quellen- und Literaturmaterials gesehen ist, scheint doch eine gewisse Voreingenommenheit auch nicht ausgeschlossen gewesen zu sein. Eine genaue Karte zur Lage der gegenwärtigen deutschen Missionsanstalten oder wenigstens eine Übersicht der letzteren wäre sehr zu wünschen gewesen.

Leider hat die Einengung des gewaltigen Stoffes auf einen so schmal bemessenen Raum auch ein nur andeutungsweise Eingehen auf das geographische, ethnologische und religionswissenschaftliche Grundelement für die missionskundliche Zeichnung unmöglich gemacht, wodurch die allzu strukturmäßige Darstellung an Wert und Schönheit nur gewonnen hätte. Daß hierfür nur der enge Raum ausschlaggebend war, beweist schon Schmidlins eigene Anforderung an missionskundliche Darbietungen in seiner „Einführung in die Missionswissenschaft“ (Münster<sup>2</sup> 1925, S. 97).

In Schmidlins Buch „Das deutsche Missionswerk der Gegenwart“ haben wir nun ein Werk, das im echt katholischen Sinne positiv und objektiv die nationalen Leistungen für die katholische Weltmission ins Licht stellt, ohne im geringsten das rein göttliche und kirchliche Missionswerk für eine ungesunde und unpassende Nationalpolitik herabzuwürdigen. Beide gehen oft Hand in Hand: nationales Wesen und missionarisches Wirken; aber so sehr auch die Kirche und die Mission mit der Förderung der Religion und Sittlichkeit dem Interesse eines Volkes dient, so tut sie es doch nur aus höheren göttlichen Motiven, nicht um des Nationalen willen. Werke wie das Schmidlinsche sind geeignet, den Wetteifer der verschiedensten katholischen Nationen für die Missionstätigkeit zu beleben; aber sie zerren nicht die rein göttliche Sendung der Kirche in die Arena politischer und nationalistischer Bestrebungen. Da verschiedentlich Neigung besteht, Darstellungen wie vorliegende deutscherseits sofort im Rosalicht einer ungehörigen Verquickung von Nationalismus und Mission zu sehen, mußte dies einmal offen gesagt werden.

Nicht ohne große Freude und Genugtuung legt man Schmidlins Buch aus der Hand. Es ist ein Testimonium treuen Festhaltens der deutschen Katholiken am Glauben und an der Glaubensverbreitung in den Tagen allerschwerster Prüfung und Belastung. Es ist auch in sich selbst ein noch stärkerer Imperativ zum Vorwärtsschreiten auf der angefangenen Bahn zu dem noch fernen Ziele der Weltbekehrung.

Ant. Freitag S. V. D., Bad Driburg i. W.

**Streit, P. Robert O. M. I., Bibliotheca Missionum.** 4. Band: Asiatische Missionsliteratur 1245-1599. Aachen, Missionsdruckerei, 1928. XII und 21\* und 626 SS. Preis geh. 47 Rm., Halblederbd. 57 Rm.

Unser Bibliograph beginnt nun mit der Durcharbeitung des asiatischen Stoffes. Das ist eine gewaltige Aufgabe. Wir brauchen nur an die Größe und Buntheit der östlichen Welt zu denken, an Jesuitenbriefe und Ritenstreit. Dem vorliegenden Asienbände sollen noch drei weitere folgen, für jedes Jahrhundert ein eigener Band. In diesem ersten wird die Missionsliteratur von der Mongolenzeit bis zum Ende des 16. Jahrhunderts behandelt. Dabei ist der vordere Orient ausgeschaltet: der Mohammedanermission soll ein Sonderband gewidmet werden. Missions-, „Literatur“ ist eigentlich kaum mehr zutreffend gesagt; der weitaus überwiegende Teil der aufgeführten Druckwerke sind erste Quellen. Herrschen zur Mongolenzeit die päpstlichen Breven und Bullen vor, so sind von 1500 an die Missionarsbriefe der Hauptinhalt, deren Flut mit dem Auftreten der Gesellschaft Jesu stromhaft anschwillt. Daß jedes Dokument einzeln eingesetzt wird, dient zur Vollständigkeit und Klärung; andererseits bedingt das viele Wiederholungen, da jeder Brief eigens aufgeführt und dann nochmals in den Sammlungen erwähnt wird, die ihn ver-

öffentlichen. So ergibt sich eine Breite und Fülle der Darstellung — der Band beschreibt 2052 Nummern —, die nach einer anderen als der nur chronologischen Einteilung verlangt. Deshalb finden wir auch eine örtliche Scheidung: schon fürs 15. Jahrhundert zwischen der Mission in den Mongolenreichen und jener in Portugiesisch-Indien; im 16. Jahrhundert scheiden sich dann Indien, Philippinen, Japan und China. Jeder dieser Teile hat seinen eigenen, nach dem Alphabet der Autoren geordneten Appendix: Ungedruckte Dokumente und Linguistika. Diese Abschnitte scheinen manchmal recht dürftig. Die 7 Seiten für das Indien des 16. Jahrhunderts können doch unmöglich die ungedruckten Jesuitenbriefe dieser Zeit nur einigermaßen andeuten. Solche Anhänge gehören ja weniger zum Thema einer Bibliographie des gedruckten Materials; daher kann sich niemand beklagen, wenn der Verfasser eben nur das erwähnt, wovon er Kenntnis erhielt (vgl. Bd. 3 p. XII). Immerhin wird es interessant sein zu sehen, was die nächsten Bände der *Monumenta historica S. J.* für Überraschungen bringen. Diese sollen ja nunmehr wirklich mit der Veröffentlichung der ungedruckten Missionsbriefe beginnen. Und wieviel Neues werden wohl die *Sinica Franciscana* über die Mongolenzeit ans Licht befördern?

P. Streit hat den meisten Briefen eine kurze Inhaltsangabe und Literaturnachweise beigegeben. Mancherorts entwickeln sich seine Bemerkungen zu bedeutendem Umfang; so hat er dem Missionstheoretiker Alonso Sánchez eine bio-bibliographische Skizze von 5 Seiten gewidmet. Manchmal ist es die Druckgeschichte des einen oder anderen Buches, die demselben einen fast allzubreiten Raum zuspricht; wenn z. B. von der Chinageschichte des Mendocá 8 spanische, 12 italienische, 2 französische, 2 holländische, 1 lateinische, 1 deutsche und 1 englische Ausgabe einzeln aufgeführt werden, abgesehen von Auszügen und Bearbeitungen. Bei allem Sammelfleiß und aller Fachkenntnis ist es wohl verständlich, daß immerhin das eine oder andere Buch, die eine oder andere Ausgabe unserem Forscher entgangen ist. Ich möchte nur ein paar Ergänzungen bringen, die mir auffielen, als ich mit Hilfe meiner Seminarbibliothek Stichproben machte. Zu n. 206, den *Mirabilia des Jordan de Séverac*, wäre die treffliche Ausgabe von Henri Cordier (Paris, Geuthner, 1925) zu erwähnen. Bei n. 1137, dem Patent für die ersten Augustiner auf den Philippinen, könnte neben der englischen Übersetzung auch die spanische aufgeführt werden, die sich in B. Martínez, *Provincia Agustiniiana del Santísimo Nombre de Jesús, Filipinas* (Madrid 1909) p. 28—31 findet. Den Text der portugiesisch-indischen Verträge (n. 392, 395, 399) enthält auch J. F. J. Biker, *Collecção de Tratados e concertos de pazes... da Asia e Africa Oriental, tomo I* (Lisboa, Imprensa Nacional, 1881); in dieser Sammlung stehen noch andere missionarisch bedeutsame Verträge, wie jene von Ormuz 1523, Guzerate 1535, Mealecã 1555, die ich in der *Bibliotheca* vermisste.

Sehr verdienstvoll sind fünferlei Verzeichnisse, die mit großem Fleiß bearbeitet sind. Wären nicht noch irgendwo die Namen der in den Literaturnoten angeführten Autoren unterzubringen, damit man ohne viel Mühe den vollen Titel ihrer Arbeiten fände? So ist es etwas schwer, aus einer Notiz wie „Rivière, Corrections [Toulouse 1912]“ klug zu werden, wenn man das Buch nicht anderswoher kennt.

Autor und Verlag verdienen für die mühevollen Arbeit, die in jedem neuen Bande der *BM* steckt, und für den gewaltigen Nutzen, den jeder der Missionswissenschaft bringt, vollen Dank und volle Anerkennung.

Dr. P. Laurenz Kilger O. S. B.

**Pastor, Ludwig Frhr. v., Geschichte der Päpste im Zeitalter der katholischen Restauration und des Dreißigjährigen Krieges.** XIII. Band.

**Gregor XV. und Urban VIII.** (1621—1644). 1. Abt. XVI und 584, 2. XXXVI und 474 SS. Herder, Freiburg, 1928/29. Preis 16.00 und 14.00 RM. (gbd. in Lw. 20.00 u. 18.00 RM., Hfr. 23.00 u. 21.00 RM.).

Als Sterbegabe bietet uns der verewigte Freund diesen posthumen Band, nachdem ihm der Todesengel im Herbst die Feder aus der nimmermüden

Hand genommen, für die sein Lebenswerk stets das Erste und Letzte war. Wiederum staunen wir ehrfurchtsvoll über die ungeheure Arbeitskraft und Quellenkenntnis wie über die unvergleichliche Darstellungsgabe, mit der P. seinen gewaltigen Stoff zu bewältigen verstand. Ich weiß dies um so mehr zu schätzen und bin daran auch um so persönlicher interessiert, freilich vielleicht auch um so weniger zu objektiver Beurteilung in der Lage, als ich hier nicht nur den Großteil des vatikanischen Materials wie für die bisherigen Bände gesammelt, sondern von diesem ab auch die missionsgeschichtlichen Teile bearbeitet habe, wie es Verf. dadurch zum Ausdruck bringt, daß er mir einerseits in der Vorbemerkung zu den Anhangsakten für die Auszüge aus den *Avvisi* und *Epistolae Urbani* dankt, andererseits zu Beginn seines Abschnitts über die Propagandagründung dafür, daß er „zahlreiche wertvolle schriftliche Darlegungen und Mitteilungen des gelehrten Verfassers der Missionsgeschichte für das vorliegende Kapitel wie für die über das Missionswesen unter Urban VIII. und Innozenz X. benutzen konnte“ (S. 101 A. 1).

Die 1. Abteilung beginnt nach einem zusammenfassenden Rückblick über die Vorgänger seit Paul III. und einer allgemeinen Kennzeichnung der beiden in Frage stehenden Päpste mit dem kurzen Pontifikat Gregors XV. (1621—23) im ersten Buch: zuerst Wahl, Vorleben und Charakter (nicht geistig minderwertig oder total abhängig) wie seinem allmächtigen Kardinalnepot Ludovisi; dann der innerkirchlichen Tätigkeit des Ludovisipapstes, seinen Kardinalsernennungen, Konklavebestimmungen, Heiligsprechungen und Ordensförderungen (bes. Kapuziner); unter n. III der Errichtung der Propaganda und dem Stand der Missionen sowie der Katholikenlage in Holland und England (Disposition?) unter Jakob I. (englisch-spanische Heiratsangelegenheit); im 4. und letzten Teil über den Fortschritt der katholischen Reformation und Restauration in der Schweiz (Veltlin), in Frankreich und im Deutschen Reiche (Pfälzer Affäre), im Anschluß an die böhmische Rekatholisierung über Gregors XV. Hingang. Im 1. Abschnitt des III. Teils habe ich auf dringendes Bitten des Papsthistorikers unter wertvollen kleineren Zusätzen und Umänderungen von seiner Hand die *Propagandagründung* im Rahmen der damaligen Weltmission wesentlich auf Grund meines dem Kongregationsarchiv entnommenen Aufsatzes darüber sowie des Kilgerschen im Jubiläumsheft dieser Zeitschrift dargestellt (seitdem aus der Papstgeschichte als Pastors Arbeit auch in den „*Osservatore Romano*“ und deutsche Blätter übergegangen). Nach einer von P. stammenden Zeichnung über die Aufgabe und Vorstufen (von ihm auch das Zitat in Anm. 4, wonach die Klemens-kongregation noch in den Anfängen Pauls V. bestand sowie daß sie Gregor XV. vorschwebte [102 A. 1]) und dem Hinweis auf Thomas a Jesu und die geteilten Ansichten (hier aus Acarisius nach P. Anm. 5) wird der Gründungsbericht an der Spitze der Akten wiedergegeben und die Gründungskonstitution analysiert, über Rundschriften, Finanzierung, Geschäftsordnung, Kompetenz, Arbeitsteilung und Tragweite geschrieben; dann anschließend an die Beratungsgegenstände des ersten Jahres über die Kollegien und Orientmissionen, zu denen P. reichhaltige Ergänzungen besonders aus den Visite des Archivs beigefügt hat; schließlich die Lage der verschiedenen Missionsfelder (Afrika, Vorder- und Hinterindien, Indonesien und Philippinen, China und Japan, Süd- und Nordamerika mit der Denkschrift Bolivars) unter Hervorhebung der jeweiligen Rolle Gregors XV. und der Propaganda gezeigt.

Das über den größeren Teil der 1. und die ganze 2. Abteilung sich erstreckende zweite Buch behandelt den Barberinipapst Urban VIII. (1623 bis 1644) mit seinen um den 30jährigen Krieg und den Intriganten Richelieu sich gruppierenden dramatischen Schicksalen und Verwicklungen. Im I. Teil kommt zunächst die Wahl des Papstes und sein Verhältnis zu den Barberini in ihren nepotistischen Schattenseiten (verschwenderische Freigebigkeit), aber auch unter Hinweis auf die Selbständigkeit und geregelte Lebensweise Urbans zur Darstellung; 2. seine Stellung zu Frankreich und Spanien, der Heimfall des Herzogtums Urbino und der durch einen Frieden von Monzon beigelegte Veltliner Zwist, das Verhältnis zur macchiavellistischen Politik Richelieus, die Niederlage des Protestantismus in Frankreich (Fall von La Rochelle) und

Deutschland; 3. die katholische Restauration oder Rekatholisierung in Deutschland und Österreich in Verbindung mit den damals günstigen Kriegshandlungen, speziell in Böhmen, Mähren, Schlesien, Ober-, Nieder- und Innerösterreich, Ungarn und Tirol, Pfalz und Osnabrück unter Heraushebung des Anteils der Kurie und Nuntien, abschließend mit dem Restitutionsedikt von 1628; 4. der Mantuaner Erbfolgekrieg mit Urbans Friedensbemühungen, seiner Spannung mit den Habsburgern, dem Eingreifen der Franzosen und der Eroberung Mantuas durch die Kaiserlichen, andererseits die Vereiltung des Restitutionsedikts in Deutschland, insbesondere durch den Bund Richelieus mit dem Schwedenkönig gegen Habsburg; 5. die päpstlichen Friedensanstrengungen und der Fortgang des deutschen Religionskriegs unter offener Stellungnahme Richelieus gegen Kaiser und Spanien; 6. seine vorzügliche Charakteristik und Tendenz auch gegen Kirche und Papsttum mit all dem skrupellosen Ränkespiel, aber auch als freundliche Folie die kirchliche Wiederbelebung in Frankreich namentlich durch Vinzenz von Paul. Der II. Teil (im II. Band) bringt 7. die innerkirchliche Reformtätigkeit des Papstes mit der Jubiläumsfeier von 1625, den Kanonisationen, Brevierreformen und Ordensförderungen, auf der andern Seite die römische Inquisition speziell im Galileiprozeß und die Anfänge des Jansenismus unter dessen kirchengeschichtlicher Würdigung und Schilderung der kurialen Anteilnahme; 8. die verschiedenen Kardinals-ernennungen, die Beziehungen zu Polen, den Kampf gegen den Cäsaropapismus in den italienischen Kleinstaaten, Venedig und Spanien sowie die Haltung zur portugiesischen Revolution; 9. Propaganda und Missionen; 10. Lage und Entwicklung des Katholizismus in der Schweiz, Holland, Dänemark, Schweden, England, Irland und Schottland (unter Karl I.) mit einem Ausblick in die Katholikensiedlung von Maryland; 11. die Sorge um den Kirchenstaat (Militärwesen, Pest, Rom, Sicherheit, Sümpfe, Finanzen) und die Castrostreitigkeiten, endigend mit dem Tod und Schlußurteil; 12. das literarische und künstlerische Mäzenatentum des Barberinipastes, seine eigenen Dichtungen und seine fördernden Beziehungen zu anderen Literaten oder Gelehrten, seine Verdienste um Bibliothek, Archiv, Akademie und Universität, die von ihm oder seinen Verwandten angeordneten Arbeiten in St. Peter und anderen Kirchen und Bauten (Barberinipalast) zusammen mit der römischen Kunst- und Baugeschichte. Im Anhang folgen ungedruckte Aktenstücke und archivalische Mitteilungen von besonderem Interesse (bes. Urbans und des Bruders Korrespondenz mit Nuntien und führenden Persönlichkeiten, dann ihm gewidmete Schriften, Elogia Aneydens und Leben Nicolettis, päpstliche Kriegspolitik); am Schluß einige Berichtigungen und Personenregister, am Anfang Verzeichnis der benutzten Archive und Handschriftsammlungen nebst den Titeln der wiederholt zitierten Bücher (allein 19 S.). Was die Gesamtbeurteilung insbesondere der Haltung im 30jährigen Kriege angeht, hat P. gegen Ranke und Gregorovius gezeigt, daß dabei die Furcht vor dem Anwachsen der spanischen Macht den Ausschlag gab und Urban sich um Auflösung des französisch-schwedischen Bündnisses redlich bemühte, daß vor allem der unglückselige Richelieu als Zerstörer der katholischen Erfolge in Deutschland auch den Papst terrorisierte und über die Gefahr Gustav Adolfs täuschte, ohne damit m. E. Urban VIII. ganz von einer wenigstens indirekten Konspiration mit der antikatholischen Politik reinewaschen zu haben, die gleichsam zur immanent rächenden Strafe letzten Endes auch die päpstliche Weltstellung vernichten sollte.

Die Missionspartie im IX. Kapitel ist wiederum wenigstens bezüglich des Heidenapostolats in der Hauptsache von mir verfaßt, aber von P. in mehr als einem wichtigen Punkte glücklich ergänzt und erweitert worden. Dies gilt zuvörderst vom I. Teil über die Gründung des urbanischen Kollegs und der Druckerei an der römischen Propaganda sowie die Förderung der übrigen Kollegien, wozu P. noch die Mitteilungen von Castellucci in der Alma Mater und eine Reihe kleinerer archivalischer oder literarischer Aufschlüsse verwertete. Von ihm oder einem andern Mitarbeiter stammt auch die Substanz über die orientalischen Kirchen und Missionen an der Hand von Visite, Relationen, Akten und Dekreten vorab aus dem Archiv der Propaganda (über

die Visitation der griechischen Inseln, die kirchlichen Mißstände im türkischen Reich, die schwierigen Verhältnisse in Albanien, die günstige Lage in Bulgarien, die Visitation Siebenbürgens durch Salines, die des Bischofs von Santorin im Archipelagus, die französischen Kapuziner in der Levante, den Kampf um das griechische Patriarchat von Konstantinopel und die wechsellöbliche Behandlung des Patriarchen Lukaris bis zu seinem Sturz einschließlich der Propagandamißgriffe und -beschlüsse, die Synode von Jassi, die Maroniten und Armenier, die georgischen und persischen Missionen samt Urbans Betätigung dafür). Dann folgen die einzelnen Missionsfelder in den Heidenländern wesentlich aus meiner Feder unter Zugrundelegung meiner Missionsgeschichte nebst den dort benutzten Monographien und Hinzufügung der speziellen päpstlichen Erlasse vorab nach dem *Jus pontificium* (für Vorderindien nach Müllbauer, für Hinterindien nach Pachtler, für Molukken nach Biermann, für die Philippinen nach Astrain, für Tibet nach Wessels, für China und Japan nach verschiedenen Quellen, für Äthiopien nach Beccari, für Amerika nach meiner Missionsgeschichte unter Ergänzung durch meinen Beitrag der ZM über die Propagandamaterialien mit Urbans Antisklavereidekret sowie den Denkschriften Bolivars und Ingolis). Nur am Einschießel über den chinesischen Ritenstreit (S. 766 f.) habe ich keinen Anteil, da mich P. ausdrücklich gebeten hatte, davon abzusehen, weil die Ritenfrage schon anderweitig bearbeitet sei, von welcher Seite, läßt sich leicht aus der Tendenz erkennen, die ganz im Sinne der Jesuiten nach der alleinigen Huonderbroschüre und entgegen den beiden Untersuchungen von Mas-Biermann auf Grund der Vätischen Kritik ausgefallen ist.

Schmidlin.

**Lortz**, DDr., Privatdozent in Würzburg, **Tertullian als Apologet**. 2 Bde. Münsterische Beiträge zur Theologie herausgegeben von Diekamp und Stapper, Heft 9/10. XIV und 399, XI und 250 S. Aschendorff Münster 1927/28. Preis 16.00 und 10.75.

Diese schon 1919 abgeschlossene und teilweise der Würzburger Fakultät als Habilitationsschrift eingereichte überaus fleißige und gründliche, freilich oft überladene und nicht immer ideal geordnete Monographie will in großen Linien (ohne Eingehen auf die Einzelstellen oder literarischen Fragen) die apologetische Tätigkeit und Richtung des großen Afrikaners gegen das Heidentum unter Zusammenhaltung mit den übrigen Apologeten des 2. Jahrh. skizzieren, insofern eine „Geschichte der altchristlichen Apologetik überhaupt“ oder ein „Thesaurus apologeticus II. saeculi“, wie Harnack den I. Bd. bezeichnete, auch missionswissenschaftlich für uns von höchstem Interesse, weil die apologetische Literatur des christlichen Altertums zu den geschichtlich wie theoretisch bedeutsamsten Kundgebungen der missionarischen Auseinandersetzung mit dem antiken Heidentum gehörte. Die Einleitung bestimmt näherhin Aufgabe, Quellen und Methode mit besonderer Rücksicht auf die in der Unausgeglichenheit des individuellen Wesens Tertullians wie der Apologeten überhaupt. Im I. Kap. wird zuerst eine allgemeine Charakterisierung der frühchristlichen Apologetik dahin entworfen, daß die Verteidigung aus den Bedürfnissen der Missionspredigt heraus gegenüber den heidnischen Angriffen als Charakteristikum und das praktische Ziel der Abwehr vorab auf indirektem Wege durch philosophische Argumentation gilt; die allgemeine Haltung zum Heidentum wird als durchweg ablehnend mit freilich verschiedener Steigerung (radikal-exklusiv bei Tertullian, gemäßiger bei Justin, Athenagoras und Minucius) hingestellt, während doch eine wesentlich irenisch eingestellte Richtung sich deutlich von Tertullians extremer Polemik abhebt, wie umgekehrt neben dem „Haß“ als dem Heidentum zugeschriebenes Leitmotiv auch die positiven Zeugnisse und Übereinstimmungen heidnischerseits stark mitspielen. Im 2. Teil des I. Kap. folgt Tertullians Kampf um das Existenzrecht, d. h. der mehr juristische Beweis für die Berechtigung des Christentums und die Kritik an seiner staatlichen Verfolgung und deren Grundlage im Odium nach seiner Iniquitas, seinem Objekt (christl. Bekenntnis als solches) und seinen Trägern (Gesellschaft, Richter, Kaiser und Dämonen), weiter an

ihren innerlich und naturrechtlich wie positiv ungerechten Gesetzen, am Gerichtsverfahren (Grundgedanke, Gesinnungsverbrechen, Namensverurteilung) und endlich die im Nutzen des Christentums gipfelnden Gegenforderungen. Kap. II beschreibt die Verteidigung des christlichen Sittenlebens gegen die praktischen Heidenvorwürfe zunächst negativ durch ihre Widerlegung, dann positiv durch Erweis der sittlichen Güte und Tugenden des Christentums, schließlich offensiv durch Nachweis der heidnischen Unsittlichkeit und Laster mit all den tertullianischen Übertreibungen. Aus Kap. III erfahren wir von Tertullians Verteidigung des christlichen Glaubens wiederum erst negativ durch Entkräftigung des heidnischen Götterglaubens (aus Göttergeschichte, Götzenbildern, Irreligiosität, Dämonen, Atheismusanklage, Angriff, Kritik und Retorsion), darauf in Abt. B positiv durch Darlegung der christlichen Religion (Monotheismus, Christologie, Eschatologie) nach Zurückweisung der falschen Ansichten über sie; im IV. die damit eng zusammenhängende innere Glaubensbegründung, nach einer Einleitung über Thema und Verfahren in den Gottesbeweisen derjenige für die Offenbarung und für die Wahrheit des Christentums (aus seiner Güte, quantitativen wie qualitativen Verbreitung unter hoch und niedrig sowie den Motiven und Gesinnungen der Christen). Die Rechtfertigung des politischen Lebens der Christen in ihrer Stellung zu Staat und Welt (Anklage, Abwehr, Angriff oder Kritik und Bewertung der Grundgedanken) im V. Kap. berührt sich wieder aufs engste mit dem I.; das VI. über das soziale Verhalten der Christen in ihren Beziehungen zur heidnischen Gesellschaft (nach Formulierung der Anklagethese) in der negativen wie positiven Antwort oder Gegenthese (daß die Christen kein Schaden, sondern ein Vorteil für die Gesellschaft durch ihre Liebe und ihr Beispiel seien) wie in der Retorsion gegen die Schädlichkeit des Heidentums im VI. Kap. mit dem II. Kap. VII. behandelt das Verhältnis des Christentums zur heidnischen Philosophie in der Hauptsache als Ablehnung, aber auch als Bejahung durch die Übereinstimmungen mit der christlichen Wahrheit, indem es weiter ausholt auf die Stellungnahme der griechischen Apologeten, die Bewertung des Antiphilosophismus und die Haltung von Minucius Felix in seiner Abhängigkeit von Tertullian (wofür m. E. kein Beweis der Priorität erbracht ist). — Der II. Band will unter häufiger Wiederholung der schon erörterten Probleme und Gegenstände eine synthetische Zusammenfassung des Materials bringen. Kap. VIII—XI sollte (wie das Vorwort bemerkt) nicht „Das Christentum Tertullians“, sondern zum Christentum desselben heißen, weil nur die apologetisch ausschlaggebenden Fragen herausgehoben werden: im VIII. über den Monotheismus im Unterschied zum heidnischen Polytheismus bei Tertullian wie seinen griechischen Vorgängern (speziell ob die „monotheistische Auswahl“ eine Verengung oder Einschränkung des Christentums und daß dieser philosophische Unterbau keine religiöse Verarmung im rationalistischen Sinne bedeutet); im IX. über den Kampf wider die Dämonen, verbunden mit der Götterbekämpfung und Dämonologie; im X. über das Christentum als Religion der Sittlichkeit und Innerlichkeit im religiösen, ethischen, politisch-sozialen und Gemeinschaftsleben (mit Literatur und heidnischem Gegenstück); im XI. über die Religion der Wahrheit bei Tertullian wie den Griechen (hier wird S. 89 namentlich auch auf die innigen Verbindungslinien zwischen Missionierung oder Missionspredigt und Apogetik nach Art von Aristides hingewiesen). Die beiden folgenden Kapitel belehren uns über die apologetische Zielsetzung und Taktik: das XII. über die Ziele der apologetischen Arbeit bei den Griechen wie bei Tertullian im allgemeinen wie im einzelnen nach der praktischen wie protreptischen Seite; das XIII. über die taktischen oder technischen Elemente (formale Struktur und Disposition in ihrem Wert und Einfluß auf die Beweisführung, rhetorische oder oratorische Mittel und Beweismethoden, sophistisch-polemische Exzesse im Interesse des alles beherrschenden nächsten Zwecks ohne innere Wahrhaftigkeit nebst einigen anderen Einwirkungen oder Umständen wie dem römischen Milieu). Das Schlußkapitel bietet als persönlich-psychologisches Ergebnis ein im ganzen recht ungünstig lautendes Charakterbild des Helden, der als leidenschaftlich und streitsüchtig

bis zur unchristlichen Lieb- und Verständnislosigkeit abgeurteilt wird, m. E. doch zu schroff und ohne jeden Lichtblick, so sehr wir mit dem Verf. die Warnung beherzigen wollen, daß allzu leicht „die Liebespflicht der Missionierung zu einer Tyrannis wird, die das Recht zu haben glaubt, den Andersdenkenden im Namen Gottes zu verdammen“ (II 203). Schmidlin.

**Paust, A.** cand. rev. min. und **Römer, A.**, Lic. Dr., **Allgemeine Religionsgeschichte und Theologie.** Sonder-Abdruck aus **Jahresberichte des Literarischen Zentralblattes**, Jahrgang 4, Leipzig (Deutsche Bucherei) 1927, gr. 8<sup>o</sup>, Sp. 63—188.

Der erste Teil dieser außer den selbständig erschienenen Publikationen auch Aufsätze anführenden Literaturübersicht (Sp. 63—86) ist der allgemeinen Religionsgeschichte gewidmet. Unter den Stichworten: A. Geschichte der Religion und Mythologie im allgemeinen; I. Geschichte und Methode der religionswissenschaftlichen Forschung; II. Ursprung und Wesen der Religion. Mythologie; III. Gesamtdarstellung und Sammelwerke; IV. Einzeldarstellung zur vergl. Religionsforschung; B. Geschichte einzelner Religionen. I. Prähistorische und primitive Religionen; II. Die Religion in China und Japan; III. Ägyptische Religion; IV. Die semitischen Religionen; V. Die indogermanischen Religionen ist das einschlägige Material zusammengetragen.

Der zweite Teil registriert die Literatur der Theologie in allen ihren Sonderdisziplinen. Die literarische Übersicht über die protestantische Mission findet sich Sp. 177—180, über die katholische Sp. 186—188. Eine mühevoll arbeit, die jedem Wissenschaftler sehr erwünschte Dienste leistet und unentbehrlich ist. Stichproben nach verschiedenen Seiten hin überzeugten mich allerdings, daß das Verzeichnis katholischer Literatur doch allerlei Lücken aufweist. Ob ein bestimmtes, durch die Überschriften nicht kenntlich gemachtes Auswahlprinzip dies verursachte, ist mir nicht deutlich geworden. Es scheint ein einfaches Übersehen vorzuliegen, dem in Zukunft gewiß Abhilfe geschaffen werden kann. J. P. Steffes.

**Constantinus, P.**, Minderbroeder Kapucijn, **Misziegedachte bij de Volkeren.** N. V. Lecturis, Eindhoven 1927, VII und 157 S., 8<sup>o</sup>.

Eine Religionsvergleichung unter dem Gesichtspunkte der Missionskraft der einzelnen Religionen zu schreiben, ist ein durchaus nützlichem Unternehmen, dessen Erträge nicht nur der Apologetik, sondern vor allem auch der Missionswissenschaft wie der praktischen Mission selbst und nicht zuletzt der allgemeinen Religionswissenschaft zugute kommen. Denn gerade, was letztere betrifft, so führt eine Untersuchung der Missionskräfte einer Religion in ihren tiefsten Kern hinein, in die Art des Gotterlebnisses und des Gottbegriffes und deren ethische Ausgestaltung und gibt so wertvolle Unterlagen zur Religionsvergleichung und zu missiologischen Gesichtspunkten und Entscheidungen. Die Frage läßt sich unter doppelter Zielsetzung verfolgen: entweder untersucht man die Kräfte, Motive, Umstände, denen die Ausbreitung der Religionen, die irgendwie sich propagandistisch ausgewirkt haben, zu danken ist (= Tatsachenfrage); oder man hält sich an die grundsätzliche Seite und fragt nach der Eignung der einzelnen Religionen, Weltreligion zu werden. Diesen Weg prinzipieller Untersuchung beschreitet obengenanntes Buch, das sich an weitere Kreise wendet. Es verzichtet deshalb auf den sonst erforderlichen wissenschaftlichen Apparat und gibt nur gelegentliche Literaturhinweise im Texte selbst. Der Grundsatz, von dem der Verfasser ausgeht, besagt, daß eine Religion nur dann berufen ist Weltreligion zu werden, wenn sie drei Bedingungen erfüllt: sie muß universal genug sein, um alle Völker, Charaktere, Kulturen, Zeiten usw. zu umspannen; sie muß individualpsychologisch allen Wesensbedürfnissen des Menschen genügen, und endlich muß sie von der Vorsehung zur alleinigen Weltreligion bestimmt sein. An diesen Maßstäben, die in innerer Wechselwirkung stehen, werden nun die verschiedenen Religionen und Konfessionen gemessen. Dabei wird versucht, das breite Gebiet der Religionsgeschichte in drei Kapiteln zu umgreifen. Unter der Überschrift „S e m i t e n“

werden die Israeliten, Babylonier und Assyrier und Mohammedaner zusammengefaßt. Das Kapitel „Indo-Europäer“ beschreibt die Religion der Brahmanen, Buddhisten und Mithrasverehrer; das Kapitel „Christentum“ begreift unter sich griechisch-russische Kirche, Protestantismus und Anglikanismus. Überall wird der Nachweis versucht, daß diese Formen der Religion den Ansprüchen und Forderungen einer wahren Weltreligion nicht genügen. Diese Bedingungen findet der Verfasser allein erfüllt im Katholizismus, dem der letzte Abschnitt gewidmet ist. — Nicht ganz zu recht fertigen dürfte es sein, daß aus dem religiös so stark bewegten hellenistischen Synkretismus, in dessen Schoße verschiedene, bald mehr philosophisch, bald mehr kultisch orientierte Religionen um die Weltherrschaft rangen, nur der Mithraskult besonders berücksichtigt wird. Auch den Ausdehnungsbestrebungen der griechischen, römischen und ägyptischen Religion hätte Beachtung geschenkt werden müssen. Freilich ist wohl das Hauptgewicht des Buches in Anbetracht seines Leserkreises auf die heute noch lebenden und konkurrenzfähigen Religionen zu legen. Im Hinblick auf das Ziel des Verfassers kann man im übrigen mit seiner Darstellung durchaus einverstanden sein; sie bietet eine gute, lehrreiche Orientierung.

J. P. Steffes.

**Hauer, J. N., Der Vrātya-** Untersuchungen über die nichtbrahmanische Religion Altindiens. Erster Band. Die Vrātya als nichtbrahmanische Kultgenossenschaften arischer Herkunft. Verlag von W. Kohlhammer, Stuttgart 1927.

In dem vorliegenden ersten Bande, dem in Bälde der zweite folgen soll, sind zum erstenmal die in der bisher publizierten Sanskritliteratur verstreuten Nachrichten über die Vrātya gesammelt und philosophisch-kritisch verarbeitet. Die Arbeit ist höchst verdienstvoll und von größter Bedeutung, handelt es sich doch bei ihr um nichts Geringeres als eine Herausstellung derjenigen archaischen Elemente auch der ältesten überlieferten vedischen Literatur, denen gegenüber die Religion des Veda schon einen „fortgeschritteneren“ Standpunkt bezeichnet. Es ist, wie mir scheint, dem Verfasser der Nachweis gelungen, daß die Vrātya, jene Vaganten, Zauberkünstler und Beschwörer (utsadhaka), die „Zigeuner“ der arischen Urzeit, als die Vertreter der außerbrahmanischen Religion Altindiens zu betrachten sind. Hierdurch gewinnt die älteste indische Überlieferung naturgemäß eine neue und folgerichtige Perspektive. Der Atharvaveda, der zudem im XV. Buch die im Grunde genommen einzige Sammlung von Vrātya-Texten enthält, war schon von A. Weber als der „Veda der Vrātya“ bezeichnet worden. Es ist das Verdienst des Hauer'schen Buches, diese Hypothese in gewissem Umfang erwiesen und zugleich auf das richtige Maß zurückgeführt zu haben. Vor allem hat es die für die Entwicklung der Problembehandlung verhängnisvolle Annahme Webers, man habe die Vrātya als Stämme im ethnischen Sinne aufzufassen, dahin korrigiert, daß wir diese künftighin wesentlich als eine Art von nichtdisziplinierten Kultgenossenschaften zu betrachten haben.

Die Arbeit war ermöglicht durch eine glückliche Verbindung philologischer und religionswissenschaftlicher Methode, beruht zudem auf einer eingehenden Vertrautheit mit den heutigen indischen Verhältnissen, die der Verfasser in einem fünfjährigen Aufenthalt an Ort und Stelle kennenzulernen Gelegenheit hatte, so daß in ihr alle jene Qualitäten zur Geltung kommen, welche für die Erforschung dieses schwer zugänglichen Gebietes Voraussetzung sind.

M. Walliser.

**Księga Pamiątkowa, Volume commémoratif du Congrès international des Missions** avec collaboration universitaire **Poznan**, 28 Septembre au 2 Octobre 1927. Poznan (Ostrow Tumski 1) 1927/28. 436 pp.

Vorliegender Band enthält das gesamte Material des 4. internationalen akademischen Missionskongresses und ist als solcher einzig in seiner Art. S. 2—13 buchen Programm und Zuschriften der Staatssekretarie und der

Propaganda aus Rom. Der erste Hauptteil gibt die Ansprachen verschiedener geistlicher und ziviler Autoritäten, u. a. Sr. Em. Kardinals Hlond wieder (S. 17—31). Der zweite Hauptteil enthält die Konferenzreden der allgemeinen öffentlichen Versammlungen (S. 35—205), der dritte die Reden der speziellen oder Sonderversammlungen (S. 209—378). Im vierten Teil sind die Beschlüsse des Kongresses niedergelegt (S. 381—385), im fünften die bei Gelegenheit des Missionskongresses gehaltenen öffentlichen Predigten des Bischofs Lisiecki von Kattowitz zur Überführung der Leiche des eh. Kardinalpräfekten der Propaganda Ledochowski von Rom nach Posen und des Jesuitenpaters Rostworowski zum feierlichen Schluß (S. 389—409). Der sechste und Schlußabschnitt verzeichnet die Liste der persönlichen Teilnehmer und besonderer Autoritäten, die durch Zuschriften am Kongreß teilnahmen (S. 413—429).

Der Bericht ist in polnischer, französischer und deutscher Sprache je nach den Referaten selbst gehalten. Der Wert der einzelnen Beiträge ist sehr verschieden. Auf wissenschaftlicher Höhe bewegen sich vorzüglich die Ausführungen Msgr. Baudrillarts (Paris) über die Missionsaktion der Kirche im Laufe der Jahrhunderte, die beiden von M. Abbé Likowski (Vorschau) und P. Woroniecki O. Pr. (Lublin) erstatteten Berichte über die polnische Anteilnahme am Missionswerk, sowie die drei deutschen Referate von Univ.-Prof. Dr. Schmidlin über Mission und Wissenschaft, von P. Freitag S. V. D. über die akademische Missionsbewegung und von P. Thaurer S. V. D. über Mission und Rassenfrage. P. Charles S. J. (Löwen) stellte das Problem: Mission und Gebildete in den Mittelpunkt des Kongresses und traf damit einen der wundesten Punkte unserer Missionsarbeit.

Das Kongreßbuch wie auch das illustrierte Album *Commémoratif du Congrès international des Missions de Poznań* sind mehr als berechtigte Zeugen des energischen Willens der polnischen Katholiken zur Anteilnahme am Missionswerk der Kirche in unseren Tagen, sie sind selbst schon das Echo eines bedeutenden Beginnes und werden für später ein wichtiges Dokument speziell der akademischen Missionsbewegung sein. Dem Komitee des Missionskongresses, das keine Mühe und Opfer gescheut hat, den stattlichen Band zu veröffentlichen, gebührt dafür vollste Anerkennung.

P. A. Freitag S. V. D.

Der Jesuitenstaat in Paraguay wird als Heft 16 der Nürnberger Beiträge zu den Wirtschaftswissenschaften (hrsg. von Vershofen und Proesler), herausgewachsen aus einem Referat an der Handelshochschule über die Wirtschaftsform des Jesuitenstaates, von Joh. Seb. Geer vor allem unter sozial-wirtschaftlichem Gesichtswinkel behandelt (112 SS. mit Karte, Kriche, Nürnberg 1928, Pr. 5,50 RM.). Er sucht ohne Eingehen auf die historische oder kulturelle Seite des Gegenstands diese Erscheinung als einheitlichen Sozialkörper zu begreifen und aus seinen Wesensgründen oder typischen Merkmalen, dem abstrakten Idealtypus die ihn verwirklichenden Institutionen abzuleiten und zu erklären. Nach einer geschichtlichen Einleitung über die Missions- oder Reduktionsgründung liefert er im I. Hauptteil eine Analyse der Staats- und im II. der Wirtschaftsform Paraguays unter besonderer Berücksichtigung der Kultgemeinschaft als Schlüssel, entwirft dann im III. die Sozialethik des Katholizismus in seinen Beziehungen und Anschauungen sowohl der mittelalterlichen als auch der jesuitisch-paraguayschen Form, um im IV. unter diesem Betracht kurz Geschichtsentwicklung und Ende vorzuführen. Wie Literaturverzeichnis und Quellennachweise am Schluß ergeben, ist dies mit wissenschaftlichen Mitteln und Methoden geschehen oder doch versucht, aber nur allzuoft auf Grund einseitiger oder partieller Darstellungen und unter konstruktivem Aufbau eines aprioristisch typisierenden Systems namentlich im III. Teil über die spezifisch katholischen Grundlagen, denen Verf. zu fremd und einseitig bzw. nach sehr lückenhaften Vorlagen gegenübersteht.

Die Religion in Geschichte und Gegenwart, Handwörterbuch für Theologie und Religionswissenschaft, erscheint in 2. Aufl. von Herm. Gunkel und Leop. Tscharnack im II. Band (Lief. 23—44) mit 2 Tafeln (2067 Spalten, Mohr, Tübingen 1928). Die Mission, vorab die katholische, finden

wir nur schwach vertreten, durch den einen oder andern Artikel von Aufhauser (über Ecuador voller Fehler, Goa, Guayana usw.) und Flaskamp (Eigil, Eligius, Fridolin usw. mit fast endlosen Literaturangaben), die protestantische Mission durch Richter (über Eliot, Geographie u. dgl.) und Oehler (Frauenmission, Gützlaff usw.) besser und reicher. Religionswissenschaftlich besonders Hinduismus von Schrader und im Verhältnis zum Christentum von Schomerus, wogegen Heidenchristentum sich auf Antike und Urchristentum beschränkt. Wir vermissen z. B. biographische Artikel von neueren kathol. Missionaren im Unterschied von evangelischen und auch mittelalterlichen völlig, viele Missionsartikel sind auch von Nichtfachleuten bearbeitet. Was den allgemeinen Inhalt und Tenor angeht, wiederholen wir die Beobachtung und Ausstellung, mit welcher geradezu naiver Selbstverständlichkeit dogmatische und auch historische Beiträge vom rein protestantischen Standpunkt aus oder unter Ausschluß der katholischen Seite durchgeführt, oft auch spezifisch katholische Themata von Protestanten übernommen sind.

Ausgehend von dem durchaus richtigen Gedanken, daß lebendige Religion und Religiosität vornehmlich am Ritus und Kultus zu studieren ist, widmet Dr. theol. et phil. Leopold Walk eine sehr lehrreiche Studie den Initiationszeremonien und Pubertätsriten der südafrikanischen Stämme (Sonderdruck des „Anthropos“, Bd. XXIII, Heft 5/6, 1928). Ins Auge gefaßt sind die Stämme südlich der Sambesi-Kunene-Linie. Untersucht werden die vorgenannten Riten, wobei Initiationszeremonien (= Aufnahme in den Stamm) nicht zu identifizieren sind mit den Pubertätsriten (= Weihe des individuellen Reifebeginnes) bei Knaben und Mädchen, sowohl im Hinblick auf die Art ihrer Vornahme, wie unter besonderer Berücksichtigung ihres religions-ethnologischen Gehaltes. Ein Epilog hebt kurz das Verbindende und Trennende zwischen jenen Riten und dem Geheimbundwesen hervor. Mit Recht wird hingewiesen auf die für die Forschung höchst interessante und ergiebige Ähnlichkeit, die zwischen den primitiven Mysterien Südafrikas, den Mysterien Griechenlands und der Liturgie der höheren Religionen und auch des Christentums (wenigstens in gewisser formaler Weise) besteht.

Dr. G. Venzmer schildert in den reich illustrierten Geißeln der Tropen allgemeinverständlich und fesselnd die verschiedenen Tropenseuchen, besonders die Schlafkrankheit zugleich mit ihrer wirtschaftlichen Umwelt und den Versuchen ihrer Bekämpfung (Kosmos, Stuttgart 1928, Pr. geh. 1,25, geb. 2 Mk.).

### Mitteilungen

Am 15. März 1928 wurde in Heidelberg die „Gesellschaft für Buddhismuskunde“ begründet. Ihre Zwecke sind rein wissenschaftlicher Art. Sie will der Buddhismusforschung dienen durch Herausgabe von Texten, Übersetzungen und wissenschaftliche Abhandlungen. Außerdem strebt sie die Unterhaltung einer buddhistischen Bibliothek an sowie im Falle ausreichender Mittel auch die Gründung eines an die Bibliothek anzugliedernden Forschungsinstituts. Die Mitgliedschaft kann erworben werden durch einen voranzuzahlenden Jahresbeitrag von 12 Mark. Den Mitgliedern wird die Benutzung der Bibliothek der Gesellschaft ermöglicht; außerdem wird ihnen ein „Jahrbuch der Gesellschaft für Buddhismuskunde“ unentgeltlich und portofrei geliefert. Alle Einzahlungen erfolgen auf das Konto der Gesellschaft bei der Rheinischen Creditbank Filiale Heidelberg (Postscheckkonto Karlsruhe Nr. 519). Vgl. die Statuten der Gesellschaft für Buddhismuskunde. — Inzwischen ist auch das Forschungsinstitut im vollen Werden begriffen. Der bekannte Indologe Prof. M. Walleser in Heidelberg, der Vorsitzende der G. f. B. K., ist auch hier die treibende Kraft. Neben der Forschungs- und Publikationsarbeit will das Institut Assistenten und Mitarbeiter heranbilden. — Die Vertreter der allgemeinen Religionswissenschaft und der Missiologie werden diese Unternehmungen sehr begrüßen und den Arbeiten der Gesellschaft und des Instituts größtes Interesse entgegenbringen. J. P. St.

# BEIBLÄTTER AUS UND FÜR MISSIONSPRAXIS

## Vorbemerkung der Redaktion

Auf mehrfachen Wunsch beginnen wir hier mit einer Beilage, die ausschließlich den praktischen Missionaren dienen und möglichst auch aus ihren Kreisen stammen soll, um einerseits die schon lange ersehnte missionspraktische Zeitschrift zu ersetzen und womöglich vorzubereiten, andererseits den Wert unseres eigenen Organs für das praktische Apostolat und seine unmittelbaren Träger zu erhöhen, zugleich einen lebendigen Kontakt zwischen Missionswissenschaft und Missionspraxis herzustellen (vgl. mein Referat auf dem Düsseldorfer Missionarkursus über das Verhältnis zwischen beiden als Aufsatz am Anfang des X. Jahrgangs). An die Spitze stellen wir einen vom Missionsdozent an der Benediktineruniversität von Salzburg auf seiner Missionsstudienreise vor japanischen Missionspraktikern gehaltenen Vortrag über seine Eindrücke und Ergebnisse vom missionspraktischen Standpunkt aus, worauf wir in den beiden nächsten Heften zwei Beiträge von Steyler Chinamissionaren über missionsmethodische Fragen folgen lassen werden. Diese Sparte will vor allem dem Meinungsaustausch und der Diskussion über brennende Probleme der Missionspraxis, einerseits ihrer Belehrung und Aufklärung durch die Missionswissenschaft, andererseits umgekehrt dieser durch die Missionspraxis wie auch gegenseitig zwischen deren Vertretern sich widmen. Wie wir daher die missionswissenschaftlichen Aufschlüsse in diesen Zeilen missionspraktisch ausmünzen möchten, so erwarten wir auch umgekehrt von den Glaubensboten an der Missionsfront, daß sie unser Wissen aus dem reichen Schatz ihrer Beobachtungen und Erfahrungen vertiefen und erweitern. Dementsprechend bitten wir alle praktischen Missionare, beliebig welcher Gesellschaft und welchen Gebiets, möglichst rege von dieser literarischen Erörterung Gebrauch zu machen und sich intensiv daran zu beteiligen, am liebsten in kleinen Miscellen oder Anfragen, namentlich über Missionsmethode und -methoden. Was die Form und Methode angeht, braucht sie nicht streng wissenschaftlich oder mit wissenschaftlichem Apparat (z. B. Quellen und Literatur) versehen zu sein, wenn es auch wünschenswert erscheint, daß man frühere Auseinandersetzungen über den betr. Gegenstand kenne und zitiere, eventuell sich damit auseinandersetze.

## Die Auseinandersetzung mit dem Heidentum in der christlichen Lehrverkündigung<sup>1</sup>

Von Dr. Thomas O h m O. S. B. in Salzburg-St. Ottilien.

Schon durch den Gebrauch des Wortes „Heidentum“<sup>2</sup> sowie durch ihre Anwesenheit und ihr Wirken, ihre Kirchen und Schulen in den Missionsländern zeigen unsere Glaubensboten den Heiden, wie sie grundsätzlich über das Heidentum denken. In der Existenz und Tätigkeit der

<sup>1</sup> Der Aufsatz ist die veränderte Wiedergabe eines Referates, das ich im Sommer 1927 zuerst vor den Franziskanern in Sapporo und dann vor den Jesuitenpatres der katholischen Universität in Tokio hielt. Es ist vor allem auf Grund meiner Erlebnisse und Erfahrungen im fernen Osten geschrieben, so daß die Ausführungen nicht ohne weiteres für andere Missionsfelder gelten.

<sup>2</sup> Den schmerzenden und demütigenden Gefühlen, welche die Bezeichnung „Heiden“ in ihnen auslöst, hat vor einiger Zeit der bekannte und angesehene japanische Professor Nitobe Ausdruck gegeben. Vgl. seinen Aufsatz in The Japan Times and Mail vom 14. 10. 1928: Science As a Bond of Fellowship.

Mission spricht sich mittelbar eine scharfe Kritik und prinzipielle Ablehnung des Heidentums aus. Soll man es sich nun mit dieser mittelbaren Stellungnahme genug sein lassen, oder soll man seine Ansichten über das Heidentum mit seinen Anschauungen, Sitten und Institutionen auch unmittelbar im Unterricht und in der Predigt, in Vorträgen und Vorlesungen, im Schrifttum und in der Kunst zum Ausdruck bringen? Eine wichtige Frage für die Missionare.

### I.

Wahrheit, Gerechtigkeit und Liebe gebieten, nur dann zum Heidentum Stellung zu nehmen, wenn es mit voller Objektivität geschehen kann. Letzteres aber scheint sehr schwer oder gar unmöglich zu sein. Denn eine wirklich objektive Stellungnahme zum Heidentum ist doch nur denkbar unter der Voraussetzung einer gründlichen Kenntnis des Heidentums. Wie schwer es aber hält, die religiösen Anschauungen der Naturvölker kennenzulernen, wissen wir aus dem Buch von Koppers über die Feuerlandindianer. Wie schwer es erst ist, den Buddhismus und andere Kulturreligionen gründlich zu verstehen und sich in das religiöse Leben seiner Anhänger einzufühlen, erkennt man bald, wenn man sich auch nur etwas näher mit diesen Religionen befaßt. Wenn es, wie ich im Osten hörte, die meisten europäischen Professoren an den japanischen Universitäten für geraten halten, keine Vorlesungen über den Buddhismus zu halten, möchte sich eine ähnliche Zurückhaltung in der Darstellung, Beurteilung und Bewertung der heidnischen Religionen auch für die Missionare empfehlen.

Manche Missionare halten zudem eine Stellungnahme zum Heidentum für überflüssig und unwirksam. Die Chinesen und Koreaner sind durchweg sehr unwissend in Sachen des Buddhismus und der Ahnenreligion. Sogar die Japaner kennen, wie mir im Osten oft gesagt wurde, ihre heidnische Religion sehr schlecht. Viele hätten nie Unterricht in ihren Religionen genossen oder seien sogar ohne jede Religion erzogen worden. Außerdem gäbe es auf seiten derer, die sich bekehren wollten, fast nie Glaubensschwierigkeiten. Heidnische Japaner, die kämen um zu disputieren, bekehrten sich sicher nicht. Wenn heidnische oder christliche Japaner intellektuelle Schwierigkeiten gegen den Glauben vorbrächten, so verhüllten sie damit nur andersartige Glaubensschwierigkeiten. Infolgedessen könne man den Japanern, Koreanern und Chinesen gegenüber auf eine Stellungnahme zum Heidentum verzichten.

Für diese Ansicht spricht noch eine andere Erwägung. Die beste Apologetik besteht nicht darin, die Irrtümer und Sittenzustände unserer Gegner zu bekämpfen bzw. zu bemäkeln, sondern darin, den eigenen Glaubensinhalt positiv in möglichst vollkommener Form darzubieten und das christliche Leben vorzuleben. Das gilt auch gegenüber dem Heidentum. Ein Missionar, der nur durch Verkündigung des Evangeliums und Werke der Liebe das Christentum verbreitet, wirkt ohne Zweifel anziehender, als ein solcher, der das Heidentum direkt angreift.

Aber eine unmittelbare Auseinandersetzung mit dem Heidentum scheint nicht bloß überflüssig, unnütz und untunlich, sondern sogar schädlich zu sein. Erkennt man Wahres und Gutes, das sich im Heidentum findet, an, so wird der Heide daraus eventuell den Schluß ziehen, daß das Christentum und seine Religion im Grunde gleich gut sind, und daß er infolgedessen nicht zum Übertritt verpflichtet ist. Greift

man aber das Heidentum an, so weckt man damit in der Regel den Gegner und fordert ihn zur Abwehr heraus. Auch solche, die nicht direkt am Kampf beteiligt sind, lassen sich leicht veranlassen, den Angegriffenen beizuspringen. So ist es speziell von den Japanern bekannt, daß sie Angegriffene zu verteidigen pflegen. Kritik des Heidentums fordert außerdem, selbst wenn sie streng objektiv ist, zur Kritik des Christentums und der Christenheit auf. Daß diese immer unberechtigt ist, kann man nicht sagen. Auch die Kirche hat ihre Makeln und Runzeln, die es dem Heiden erschweren, die übernatürliche Schönheit der Braut Christi zu sehen. In Schanghai wurde ich auch einmal darauf hingewiesen, daß die Chinesen, unwissend, wie sie in religiösen Dingen sind, durch unsere Stellungnahme zum Heidentum erst auf manche Kontroversen aufmerksam und dadurch unsicher und zweifelsüchtig werden könnten. Besonders schädlich wirkt eine objektiv falsche Beurteilung und Bewertung des Heidentums. Sie hat schon bei manchen Heiden den Übertritt zum Christentum aufgehalten, wenn nicht gar verhindert. Die Gefahr der Unobjektivität ist aber immer groß.

Wenn die Praxis als Ausdruck der in den Missionskreisen herrschenden Anschauungen gelten kann, dann stehen die meisten Missionare einer Stellungnahme zum Heidentum in der religiösen Belehrung der Heiden nicht sonderlich günstig gegenüber. Im Katechumenenunterricht spielt die Auseinandersetzung mit dem Heidentum nur eine geringe Rolle. Bei den Predigten scheint es im Osten im allgemeinen Prinzip zu sein, nur die katholische Lehre darzubieten, also die heidnischen Religionen nicht anzugreifen<sup>3</sup>. Etwas häufiger und eingehender als im Unterricht und in der Predigt beschäftigt man sich auf unserer Seite im Schrifttum mit den Anschauungen und Sitten der Heiden. Die Katechismen beantworten die herkömmlichen Fragen und sind ganz traditionell und konservativ eingestellt. Auf zeit- und volksgemäße Fragen gehen sie selten ein<sup>4</sup>. Bücher und Schriften, die sich mit dem Heidentum auseinandersetzen und für die Heiden oder Heidenchristen bestimmt sind, gibt es in den Heidenländern noch nicht viele. Zur Abfassung solcher Schriften hatten die Missionare bisher keine Zeit oder keine Neigung und vor allem gewöhnlich kein Geld. Auch unsere Heidenchristen haben uns noch nicht mit vielen guten Schriften beschenkt, in denen sie dem Beispiel der alten Kirchenschriftsteller folgend ausführlich und systematisch zu dem Heidentum Stellung nähmen, das sie aufgegeben haben oder das sie umgibt<sup>5</sup>. Fernöstliche Dichter oder Romanschriftsteller katholischen Glaubens, die das Heidentum ihrer Umwelt in entsprechender Form behandelten und deuteten,

<sup>3</sup> Ein Japanmissionar klagte mir gegenüber einmal sehr bewegt darüber, daß sich die Missionare im Unterricht eifrig und eingehend mit Luther, nicht aber mit dem Heidentum beschäftigten.

<sup>4</sup> Der japanische Katechismus beschränkt sich, was das Heidentum betrifft, mit dem Nachweis, daß es nur eine wahre Religion gibt, nämlich das Christentum. Auf eine Widerlegung des Buddhismus und Schintoismus läßt er sich nicht ein. Verboten wird der Besuch der Tempel und Schreine, die Verehrung der Kami und Hotoke, die Geldopfer und Hausaltärchen, die fudas, Amulette und die Wahrsagerei.

<sup>5</sup> Genannt sei hier das 1926 erschienene Buch, in welchem Tanaka, Professor der Rechtswissenschaft an der Universität Tokio, seinen Weg zur Kirche beschreibt. Wakida, der sich vom Schinto und Buddhismus zum Katholizismus bekehrte, schrieb das brauchbare Buch „Schinto, Bukkyo, Kyokai“.

sind mir nicht bekannt geworden. Verhältnismäßig am häufigsten finden sich Auseinandersetzungen mit heidnischen Anschauungen und Sitten in den katholischen Zeitschriften der Missionsländer, wie zum Beispiel in der japanischen *Vox catholica*. Eine gute Gelegenheit zur Auseinandersetzung mit dem Heidentum bieten viele Zeitungen und Zeitschriften. Die Presse ist heute einer der wichtigsten Kampfplätze, auf denen sich das Ringen zwischen den verschiedenen Weltanschauungen und Religionen abspielt. Die Protestanten nutzen denn auch diese Gelegenheit, soweit nur möglich, für ihre Zwecke aus; die Katholiken dagegen halten sich sehr zurück und bringen speziell ihre Ansichten über das Heidentum nicht in den Zeitungen zum Ausdruck<sup>6</sup>. Auf christliche Kunstwerke bildlicher oder plastischer Art, die irgendwie eine Stellungnahme zum Heidentum bedeuten, bin ich in Ostasien gleichfalls nicht gestoßen<sup>7</sup>.

## II.

Nach dem bisher Gesagten scheint es am besten zu sein, von einer unmittelbaren Bekämpfung des Heidentums abzusehen und dasselbe eines natürlichen Todes sterben zu lassen. Aber es sprechen doch auch Gründe für die Berechtigung, Nützlichkeit und Notwendigkeit einer unmittelbaren Auseinandersetzung mit dem Heidentum. Man vergegenwärtige sich nur einen Augenblick die Geschichte des Gottesreiches auf Erden.

Das große Denkmal des Kampfes, der sich in vorchristlicher Zeit zwischen dem Heidentum und der Religion des einen wahren Gottes abgespielt hat, ist das Alte Testament. Dieses aber berichtet uns immer wieder von Auseinandersetzungen des Judentums mit dem Heidentum. Klar und entschieden haben die Vorkämpfer des Monotheismus in vorchristlicher Zeit Stellung zum Heidentum genommen. Auch in den Evangelien fehlen Auseinandersetzungen mit dem Heidentum nicht vollständig. Einen sehr breiten Raum beanspruchen Auseinandersetzungen mit den Anschauungen und Sitten der Heiden in der Apostelgeschichte, den Briefen der Apostel und der Apokalypse. Sehr angelegentlich haben sich auch die Väter in ihren Schriften mit dem Heidentum beschäftigt. Die mittelalterlichen Missionare haben sich gleichfalls nicht auf eine bloße Verkündigung der christlichen Wahrheiten beschränkt, sondern auch das Heidentum zum Gegenstand ihrer Beurteilung gemacht. Von den Missionaren der großen Missionsperiode im 16. und 17. Jahrhundert wurde gewöhnlich sehr offen und konkret Stellung zum Heidentum genommen. Man lese nur einmal die Briefe des hl. Franz Xaver. Bei diesem großen Apostel merkt man nichts von der Zurückhaltung, die sich die Missionare in der Gegenwart gegenüber den Vertretern und Führern des Heidentums auferlegen. Franz Xaver hielt viel auf Disputationen mit den an den höheren japanischen Schulen tätigen Bonzen und forderte daher, daß von der Heimat entsprechend begabte Patres nach Japan gesandt würden, und daß die Missionare die japanischen Sekten eifrig studierten<sup>8</sup>.

Für die Auffassung, daß sich für die christliche Lehrverkündigung eine klare Stellungnahme gegenüber dem Heidentum empfiehlt, sprechen

<sup>6</sup> Es kommen beispielsweise in „The Japan Times“ oder in der „Seoul Preß“ die Protestanten mit ihren Ansichten oft zur Geltung. Aufsätze über religiöse Fragen, die von katholischer Seite stammten, liest man nie oder fast nie in diesem Blatt.

<sup>7</sup> Dagegen erinnere ich mich an eine Serie von Reliefs, die 1925 auf der Missionsausstellung in Rom zu sehen waren und in Bildern einen Vergleich des Christentums mit dem Hinduismus brachten.

<sup>8</sup> Brief an Simon Rodrigues. Chochin 29. 1. 1552. Branc. Xav. Epistolae II, Hongkong 1890, 204 S.

aber auch innere Gründe. Die meisten werden wir weiter unten bei der Erörterung der Frage, wie man zum Heidentum Stellung nehmen soll, anführen. Hier nur einige Erwägungen. Mir wurde einmal von einem Ostasiaten bedeutet, daß es auf sie keinen besonderen Eindruck mache, wenn ein Missionar seine Religion als die absolute preise, falls derselbe nur diese eine Religion kenne. Wenn sie aber sähen, daß der Missionar auch die heidnischen Religionen wirklich kenne und doch an seinem Glauben als dem einen wahren, allen anderen Religionen überlegenen festhalte, so verfehle das nicht seine Wirkung.

Dazu kommt noch etwas anderes. In den Anschauungen und Sitten, Religionen und Gebräuchen der Heiden kommen deren Anlagen und Fähigkeiten, Bedürfnisse und Sehnsüchte zum Ausdruck. Wenn wir nun den Heiden das Christentum als Erlösung von ihren Gebrechen und als Erfüllung ihrer Ideale, wenn wir ihnen das Christentum in einer ihnen entsprechenden Form bringen wollen, müssen wir Stellung zum Heidentum nehmen. Gott hat die heidnischen Religionen sicher nicht ohne jeden Sinn und ohne jede Absicht zugelassen. Irrtum und Sünde können und sollen uns helfen, die Heiden den Weg zu Gott zu führen. Noch mehr gilt das von dem Wahren und Guten. Für den Nutzen und die Notwendigkeit der Auseinandersetzung mit dem Heidentum spricht auch der Begriff der Bekehrung. Diese ist nicht nur Hinkehr zu Wahrheit und Heiligung, sondern auch Abwendung von Irrtum und Reinigung, ist *conversio ad Deum* aber auch *aversio a creatura*. Infolgedessen tut sowohl Verkündigung der Wahrheit als auch Vernichtung des Irrtums not. Wenn man verkehrte heidnische Anschauungen nicht gründlich beseitigt hat, kann ein dauerhafter Dombau christlicher Wahrheiten gar nicht in den Seelen aufgeführt werden. Wenn es im Leben so mancher Heidenchristen zu Katastrophen kommt, so liegt das bisweilen gerade an der mangelhaften Beseitigung heidnischer Anschauungen und Sitten und damit am Fehlen einer klaren Stellungnahme der Missionare zum Heidentum. Viele und gute Christen wird man nur dann bekommen, wenn das Heidentum in den Heidenchristen ganz entwurzelt und das Christentum durch weise Anpassung tief verankert ist. Besonders im Osten tut es not, klare Grenzlinien zwischen Wahren und Falschem, Gutem und Bösem zu ziehen, den Irrtum deutlich als Irrtum und die Sünde deutlich als Sünde zu bezeichnen, da die Ostasiaten zu verkehrter Toleranz und zu Synkretismus, zu Laxheit und Libertinismus neigen.

Wenn manche Missionare in Anbetracht der Tatsache, daß viele Heiden wenig von ihren eigenen Religionen wissen, auf eine Behandlung dieser Religionen im Unterricht verzichten wollen, so ist es ja richtig, daß die meisten Heiden keine systematischen Kenntnisse über ihre Religionen besitzen. Gespräche, die ich mit vielen Japanern hatte, zeigten mir aber doch, daß man deswegen ihre religiösen Kenntnisse nicht gering anschlagen darf. Immer wieder bin ich in Tempel gekommen, wo gerade gepredigt wurde. Zeitungen und Zeitschriften sorgen dafür, daß die Japaner ihre Religion immer besser kennenlernen, und veranlassen sie, dieselben mit dem Christentum zu vergleichen. In Japan Chronicle vom 23. 11. 1926 stand zu lesen: „The West with its immense store of books on Buddhism, knows practically nothing of the Buddhism that the unlearned Oriental man has in his bones and absorbed with his mothers milk.“ Aber auch zugegeben, daß die meisten Heiden von ihren Religionen wenig wissen, so ist das doch bei vielen Gelehrten, Bonzen,

Lehrern, Schriftstellern und Redakteuren nicht der Fall. Und diese wollen wir doch auch bekehren.

Endlich ist die Religion dem östlichen Menschen nicht so sehr Wissen als Tat und Leben. Selbst wenn daher die Auseinandersetzung mit den Lehren der heidnischen Religionen überflüssig sein sollte, die Sitten und Einrichtungen des Heidentums verlangen vom Missionar unbedingt eine Stellungnahme.

Wenn wir uns nicht mit dem Buddhismus auseinandersetzen, die Buddhisten werden um so sicherer Stellung zum Christentum nehmen und tun es auch<sup>9</sup>. Die Notwehr fordert es, daß wir die Angriffe der Buddhisten gegen das Christentum zurückweisen und ihre Lobpreisungen des Buddhismus überprüfen.

Natürlich ist die Auseinandersetzung mit dem Heidentum nicht in jeder Beziehung gleich notwendig. Es gibt Dinge, die man am besten mit Schweigen übergeht, gibt aber auch solche, zu denen man unbedingt Stellung nehmen muß, wie zum Beispiel die Einwände, welche die Heiden gegen unseren Glauben und unsere Mission erheben.

Was die Gefahren und üblen Folgen der Auseinandersetzung mit dem Heidentum betrifft, so sind dieselben ohne Zweifel vorhanden. Aber sie lassen sich doch wesentlich verringern und werden zudem durch die Vorteile der Auseinandersetzung mehr als aufgehoben.

### III.

Schwieriger als die Frage, ob man in der Lehrverkündigung Stellung zum Heidentum nehmen soll, ist die Frage, wie man es tun soll; konkret gesprochen, soll man sich rein ablehnend verhalten oder auch das Wahre und Gute anerkennen.

Im Neuen Testamente wird das Heidentum grundsätzlich verdammt; aber es wird doch auch das Wahre und Gute, das sich im Heidentum findet, anerkannt und sogar als Anknüpfungspunkt benutzt. Es gibt keinen Schriftsteller des Neuen Testaments, der das Heidentum grundsätzlich so vernichtend kritisiert, als den hl. Paulus. Aber derselbe hat doch auch den Athenern den verkündet, den sie ahnen, er hat das, was den Athenern keimhaft gegeben war, zur Vollkommenheit entwickelt oder entwickeln wollen<sup>10</sup>. Die Auseinandersetzung der Väter mit dem Heidentum steht unter dem Einfluß dogmatischer Anschauungen und subjektiver Erfahrungen. Vorwiegend aus letzterem Umstand mag es sich erklären, daß die einen wie Tertullian und Augustin im Heidentum fast nur Unglauben und Irrtum, Bosheit und Verderbnis sehen und das Heidentum völlig ablehnen, andere aber wie Justin der Martyrer, Klemens von Alexandrien und Origenes auch Wahrheiten und Werte im Heidentum finden. Die ersteren sind sich aber gleich ihren Parteigängern in der Folgezeit nicht konsequent geblieben. Denn in der Praxis haben sie die im Heidentum vorhandenen Wissensschätze benutzt und die natürlichen Tugenden der Heiden anerkannt. Der Widerstreit der Meinungen über das Heidentum und die zwiespältige Praxis in der Stellungnahme zum Heidentum hat über das Altertum hinaus fortgedauert. Der hl. Thomas von Aquin hat durch seine klare Scheidung von Natur einer Übernatur den rechten Mittelweg gezeigt<sup>11</sup>. Praktisch sind aber seine Lehren in der Folgezeit mehr

<sup>9</sup> Vgl. *The Young East* und andere buddhistische Zeitschriften des fernen Ostens, sowie meinen Aufsatz im „Neuen Reich“ (1929, 322—324): „Buddhistische Weltpropaganda von Japan aus“, 323.

<sup>10</sup> *Ap. 17*, 22—29.

<sup>11</sup> Vgl. Th. Ohm, *Die Stellung der Heiden zu Natur und Übernatur*, Münster i. W. 1927; speziell über die Stellung des hl. Thomas zum Heidentum ebd. 21—24.

oder minder unwirksam geblieben. Im Mittelalter wie in der Neuzeit war die Auseinandersetzung mit dem Heidentum eine vorwiegend negative. Heidentum war und ist für die meisten in der Theorie unterschiedslos identisch mit Finsternis und Sünde. Wenn man die Biographien, Briefe und Schriften der mittelalterlichen Missionare liest, zeigt sich, daß die Missionstätigkeit im Mittelalter durchweg von der Auffassung motiviert war, daß die Heiden so ziemlich ganz aller Wahrheit und Gutheit bar sind.

In keiner Epoche hat man sich aber teilweise so ablehnend gegenüber dem Heidentum verhalten wie in der Blütezeit der Mission im 16. und 17. Jahrhundert<sup>12</sup>.

In der Gegenwart steht man dem Heidentum objektiver gegenüber, vielleicht im großen und ganzen aber doch noch zu negativ<sup>13</sup>. Es fehlt auch heute nicht an Missionaren, deren ganze Tätigkeit auf dem Glauben beruht, daß Heidentum nur Irrtum und Sünde ist, ja, daß die Heiden, die nicht den Weg zur Kirche finden, durchweg verloren gehen<sup>14</sup>. So meinte z. B. einer der Bischöfe, mit denen ich auf meiner Ostasienreise zusammentraf, daß die nicht getauften Heiden verloren sind. Auch bin ich in der Mission gefragt worden, wie ich denn die Notwendigkeit der Mission beweisen wolle, wenn die Heiden auch ohne die Kirche zum Heil gelangen können<sup>15</sup>. Eigentlich ist es merkwürdig, daß wir Katholiken, die wir doch glauben, daß die Natur des Menschen durch die Erbsünde nicht völlig verdorben ist, weniger geneigt sind, das Wahre und Gute

<sup>12</sup> Charakteristisch hierfür ist es z. B., daß Ähnlichkeiten zwischen dem Buddhismus und Christentum im Kult und für reines Teufelswerk gehalten wurden. Was den hl. Franz Xaver betrifft, so erklärt derselbe einmal in einem Briefe, daß er die Kämpfe mit den japanischen Literaten nicht fürchte, wobei er die rhetorische Frage anschließt: „Quid enim boni nosse potest qui Deum Christumque ejus Filium ignorat?“ S. Francisci Xaverii Epistolae, T. II, Honkong 1890, 32. Praktisch hat der hl. Franz aber doch viel Gutes an den Japanern anerkannt. Über den Chinesen, der ihn nach Japan brachte, schreibt der Heilige folgendes: „Latro navarchus noster hic Cangoximae diem obiit. Inservivit nobis ex animi fere nostri sententia navigatione tota; nec nos tamen ei reddere vicem in portu atque in morte potuimus. Ipsi enim mori libuit in superstitione sua, neque illud saltem nobis reliquum fecit, quo aliis amicis in christiana professione defunctis referre post mortem gratiam possumus, commendando eorum animas Deo: quando miser suam animam in infernum projecit, ubi nulla est redemptio.“ Danach müßte man annehmen, daß man nur zum Heil gelangen kann, wenn man den christlichen Glauben, sofern man von ihm gehört hat, ausdrücklich bekennt, oder daß sich in den letzten Augenblicken des Hinübergehens in die Ewigkeit keine Möglichkeiten mehr für eine Bekehrung bieten. Sehr bezeichnend ist auch eine Stelle in einem anderen Brief, s. l. c. 168 s. Vgl. auch L. Frois, Die Geschichte Japans (1549—1578), Leipzig 1926, 422.

<sup>13</sup> 1906 erschien in Seoul ein Buch mit dem Titel Tchu kio jo tji („eine Beleuchtung der Lehre des Herrn“), in welchem auf Blatt 15 das Thema angegeben ist: „Die Wörter in den buddhistischen Büchern sind allesamt falsche und frivole Worte, und es ist nichts darunter, was man glauben kann.“

<sup>14</sup> Obwohl es die protestantische Mission angeht, mag es uns auch interessieren zu hören, daß Studenten des Union Methodist Theological Seminary in Korea in einem Aufsatz über die Failures of Christian Church in Korea sagten, daß es ein großer Irrtum sei zu behaupten, daß alle nicht-christlichen Religionen nichts Gutes enthielten, und daß alle Nichtchristen als Sünder auf dem geraden Weg zur Hölle sind. The Korea Mission Field 23, 1927, 151.

<sup>15</sup> Es wäre eine dankbare und für das Verständnis der Missionsgeschichte wichtige Aufgabe, den Einfluß der Anschauungen der Missionen über das Heidentum auf die Missionsmethode zu untersuchen.

bei den Heiden zu sehen und anzuerkennen als die Protestanten, welche die Natur als völlig verdorben betrachten. Aber es ist auch wieder erklärlich. Wir lesen immer wieder die düsteren Schilderungen über den heidnischen Glauben und das heidnische Leben im Alten Testamente und bei Paulus. Zu einer rein negativen Beurteilung des Heidentums werden wir auch gedrängt durch unsere Heidenchristen, die — eine ähnliche Erscheinung haben wir in den ersten christlichen Jahrhunderten — zu einer rein abfälligen Kritik und völligen Ablehnung des Heidentums neigen und durch nichts an das Heidentum erinnert werden wollen<sup>16</sup>.

Erfahrung und Erfolg scheinen den Missionaren, die eine rein negative Stellung zum Heidentum einnehmen, recht zu geben. Radikalisieren haben immer die größte Werbekraft. Bezeichnet man das Heidentum als vollkommen schlecht und läßt man die Heidenchristen und Anwärter des Christentums vollständig mit ihrem Heidentum brechen, so mag man dieselben am ehesten gewinnen und am besten verchristlichen. Wie bei der Akkommodation überhaupt, so besteht, wie schon oben in anderem Zusammenhang bemerkt, bei einer Anerkennung des Wahren und Guten im Heidentum die Gefahr, daß die Heiden sagen: Die Katholiken schätzen unsere Eigenheiten. Was sie bringen, ist mit unseren Anschauungen und Gebräuchen identisch. Also brauchen wir die Religion gar nicht zu wechseln. Ja es können dabei sogar die Christen unsicher werden<sup>17</sup>. Aber die rein negative Stellungnahme zum Heidentum ist noch nicht deswegen anzuempfehlen, weil sie am leichtesten ist und am meisten Erfolg verspricht. Es gibt nun mal manches Gute und Wahre im Heidentum und dieses muß als solches anerkannt werden. Gott hat sich den Heiden nicht unbezeugt gelassen. In das Gestein des Heidentums sind Goldkörner der Wahrheit und Liebe versprengt. Es wäre ein Unrecht gegen Gott, ihren Urheber, wenn wir uns nicht um dieselben kümmern.

Ja es empfiehlt sich direkt, das Wahre und Gute im Heidentum öffentlich anzuerkennen. Man hilft den Irrenden und Sündern doch dann am besten, wenn man das Wahre und Gute bei ihnen anerkennt. Zeigt man den Heiden, daß sie bei der Bekehrung zum Christentum nur dem Falschen und Bösen widersagen müssen, nicht aber auf die Wahrheiten und Worte ihrer bisherigen Religionen verzichten brauchen, ja daß sie alles Wahre und Gute, das sie bisher besaßen, in der katholischen Kirche in vollkommenerer Form wiederfinden oder zu vollkommenerer Form entwickeln können, so werden sie sich mehr zu uns hingezogen fühlen. Kanso Utschimmra hat einmal gesagt: „Die besten japanischen und chinesischen Christen haben auf das Wesentliche im Buddhismus und Konfutianismus niemals verzichtet. Das Christentum ist uns will-

<sup>16</sup> Die japanischen Christen pflegen — ganz charakteristisch für ihre Stellung zum Heidentum —, wenn sie etwas sehen oder hören, was an den Buddhismus erinnert, zu sagen: „Bukkyo-kusai“, d. h. „es stinkt nach Buddhismus“. Diese Stellungnahme der Christen zum Heidentum ist nicht unwichtig für die Beantwortung der Frage, ob man sich etwa im Kirchenstil an die Architektur der buddhistischen Tempel anpassen soll.

<sup>17</sup> Ein Missionsoberer erzählte mir in Japan, daß er einmal bei einem Besuch eines heidnischen Tempels die ihn begleitenden katholischen Studenten durch die gelegentliche Bezeichnung des Tempels als eines „Heiligtumes“ in Verlegenheit gebracht habe. Angesichts der ganz unbeabsichtigten Wirkung glaubte er durch eine eigene Erklärung die Bezeichnung vor Mißverständnissen schützen zu sollen.

kommen, weil es uns hilft, unsere eigenen Ideale zu verwirklichen<sup>18</sup>. Schließlich sind wir doch auch katholisch und müssen allem Wahren und Guten gegenüber eine positive Haltung einnehmen.

#### IV.

Die bisherigen Ausführungen verraten schon die *Vorbedingungen* für eine erfolgreiche Auseinandersetzung mit dem Heidentum. Es sind intellektuelle und ethische. Zu den intellektuellen Vorbedingungen gehört zunächst eine gründliche Kenntnis der katholischen Religion, vor allem eine klare Unterscheidung von Wahrheit und Irrtum, Natur und Übernatur, Sitte und Sittlichkeit, Gut und Böses. Wenn diese Bedingung nicht erfüllt ist, läuft der Missionar Gefahr, entweder zu schnell oder unüberlegt gegen Wahres und Gutes im Heidentum vorzugehen oder ins andere Extreme zu verfallen<sup>19</sup>. Mit der Kenntnis der eigenen Religion muß sich eine gründliche Kenntnis der heidnischen Religionen verbinden. Die Überzeugung von der absoluten Wahrheit der eigenen Religion entledigt nicht der Verpflichtung, über den Gegner erst dann zu urteilen und ihn erst dann zu bekämpfen, wenn man ihn kennt. Wer das Heidentum von vornherein in Bausch und Bogen verurteilt, richtet sich selbst. Vielleicht sind Klagen der Buddhisten über die Unwissenheit der Missionare in Sachen des Buddhismus nicht immer ganz unberechtigt<sup>20</sup>. Ich selber muß aus Erfahrung sagen, daß es oft sehr schwer hält, von Missionaren gründlich Auskünfte über die Religion zu erhalten, die sie vernichten wollen<sup>21</sup>. Die Auseinandersetzung mit dem Heidentum setzt auch Freiheit vor Vorurteilen voraus. Wer mit festen und vorgefaßten Meinungen über das Heidentum in die Mission kommt und an ihnen festhält, wird sich nicht erfolgreich mit dem Heidentum auseinandersetzen. Eine Auseinandersetzung mit dem Heidentum fordert fernerhin strenge Objektivität. Liebe macht bekanntlich blind. Sie läßt so leicht die eigenen, nicht aber die fremden Fehler übersehen und entschuldigen. Auch wir Christen legen nur zu gern den Finger auf die Wunden des Nichtchristen, verdecken aber die eigenen Gebrechen. Wir verbieten es uns, wenn man das Christentum nach den Sündenfällen einzelner Christen oder christlicher Völker beurteilt, ganz mit Recht. Aber, was du nicht willst, das man dir tut, das füg' auch keinem andern zu. Schließlich ist es denn doch auch eine Frage, ob man denn die anderen Religionen in jeder Beziehung schlecht machen muß, um die Wahrheit

<sup>18</sup> Wie ich Christ wurde. Bekenntnisse eines Japaners, Stuttgart 1904, 112.

<sup>19</sup> Was in unserer Zeit bei Upadhyaya Brahmabandhav der Fall gewesen ist. Vgl. A. Vāth, Im Kampfe mit der Zauberwelt des Hinduismus, Berlin 1928. Zu dem letztgenannten Extrem neigen heute viele Protestanten. Vgl. den Bericht des P. A. Vāth über die protestantische Missionskonferenz auf dem Ölberg. ZMR 18, 1928 [349—353] 351.

<sup>20</sup> Bücher über den Buddhismus, Schintoismus und Konfutsianismus findet man auf den Stationen nicht gerade häufig. Wenn nicht von allen Stationen, dann möchte man wenigstens von den Hauptstationen erwarten, daß sie regelmäßig die eine oder andere buddhistische Zeitschrift für Informationen der Missionare über den Gegner und seine Unternehmungen beziehen. Leider findet man sich aber in diesen Erwartungen getäuscht. Allerdings bildet auch hier die Armut teilweise einen Entschuldigungsgrund.

<sup>21</sup> Man sollte z. B. erwarten, daß die Missionare, welche ihren Christen oder Katechumenen die Ahnenverehrung verbieten, genau wissen, in welchem Sinn die Ahnen heute von den Ostasiaten verehrt werden.

und den Wert der eigenen zu beweisen. Wir müssen zugeben, daß die Wort- und Tatkritik des Heidentums durch Missionare, selbst durch Heilige, nicht immer objektiv war oder ist<sup>22</sup>. Als Christen sollten wir aber noch mehr üben als Gerechtigkeit, nämlich die Liebe, Liebe, die nicht bloß Achtung vor fremden Wahrheiten und Werten bekundet, sondern auch Rücksicht gegenüber fremden Irrtümern und Sünden<sup>23</sup>.

Hohn und Spott, Ironie und Gelächter sind nicht die richtige Methode für eine Auseinandersetzung mit dem Gegner, erst recht nicht die rohe Macht und Gewalt. Die Religion, auch die falsche, rührt immer das Innerste des Menschen. Ihre Erschütterung verwundet die Seele und reißt das Herz auf. Brennen und Schneiden ist bei Kranken notwendig, soll aber mit Behutsamkeit und Milde getan werden<sup>24</sup>. Man kann ganz leicht schintoistische und buddhistische Legenden lächerlich machen. Aber den Schintoisten und Buddhisten fällt es auch nicht schwer, ähnlich mit der Bibel zu verfahren. Daß an sich objektive aber unschöne Kampfweise mehr als normal zu Mißerfolgen führte, weiß jeder Kenner der Missionsgeschichte. Was gewisse Sittenzustände im Heidentum betrifft, so gebieten Klugheit und Liebe, dieselbe möglichst mit dem Mantel der Liebe zuzudecken. Wir wissen aus dem Leben des hl. Franz Xaver, daß er mit seinen Gefährten in Yamagushi „die von ihm erkundeten Bonzenpraktiken unbarmherzig ans Licht“ brachte, dadurch die Stellung der Bonzen untergrub, andererseits aber auch die Bonzen „aufs ärgste“ gegen sich erbitterte<sup>25</sup>.

<sup>22</sup> So war zum Beispiel die Fällung der Donareiche bei Geismar durch den hl. Bonifacius kein objektiv stringenter Beweis für die Falschheit der heidnischen Religion der Deutschen. Beweise ähnlicher Art könnten schließlich auch die Heiden gegen uns führen.

<sup>23</sup> Vgl. noch die Grundsätze des P. Billard S. J., zitiert in L. Lacombe, *Der moderne Hinduismus als Religions- und Missionsproblem*, ZMR 18, 1928 [319—330] 326 f.

<sup>24</sup> Es wäre wohl auch nicht die richtige Art, wenn man in der Kunst heute Siege des Christentums' über das Heidentum etwa nach der Art derselben wollte, wie es bezüglich des Triumphes des hl. Thomas von Aquin über Averroes geschehen ist.

<sup>25</sup> Haas, *Geschichte des Christentums in Japan bis 1570*, I, 1904, 189.

Soeben erschienen in 5. Auflage

# COMES PASTORALIS CONFESSARII PRAESERTIM RELIGIOSI

Von P. Ludwig Anler, O. F. M.

320 Seiten. Ganzleinen, biegsam, Mk. 6.50

Die neue 5. Auflage, die soeben erschienen ist, hat eine weitere Verbesserung erfahren, so daß der *Comes pastoralis* in der Tat ein Nachschlagewerk ersten Ranges ist für die seelsorgliche Praxis und für diejenigen Materien, die am häufigsten Zweifel und Schwierigkeiten bereiten.

Das Kirchliche Amtsblatt für die Diözese Fulda schreibt in Stück XII vom 6. Oktober 1926:

„Dieses für die Seelsorgepraxis außerordentlich brauchbare Werkchen ist nun bereits in vierter Auflage erschienen. Wir wünschen es sehr in die Hände eines jeden Seelsorgers, es wird ihm in vielen Fällen und Fragen leicht Aufschluß geben.“

Ss. *Eucharistia*, Emmanuel-Verlag Rottweil 1925. S. 78.

„... Wir möchten ganz besonders dieses Werk aufs beste empfehlen. Man findet darin wirklich alles, was man braucht, sogar am Schluß einen Beichtspiegel für Fremdsprachige.“

Trotz des vermehrten Inhalts ist auch bei der neuen Auflage Wert darauf gelegt worden, das Werk als Taschenbuch auszugestalten und dazu trägt der schmucke, biegsame Einband wesentlich bei.

Durch alle Buchhandlungen zu beziehen.

VERLAG DER FULDAER ACTIENDRUCKEREI  
FULDA

# Rundschreiben

Anseres Heiligen Vaters

**Pius XI.**

durch göttliche Vorsehung Papst  
über die Förderung der Orientkunde

(s. Sept. 1928: „Rerum Orienta-  
lium.“) Autorisierte Ausgabe. La-  
teinischer und deutscher Text

**1.20**

Mark

Über die Anbahnung der Wieder-  
vereinigung noch getrennter orien-  
talischer Kirchen mit der römischen  
Mutterkirche auf wissenschaftlichen  
Grundlagen: in freier Gelehrten-  
arbeit, an den Universitäten und  
Diözesanseminarien sollen Sitten und  
Sprachen, Riten, Bücher, Handschrif-  
ten, wissenschaftliche Denkmäler des  
Orients erforscht werden.

Verlag Herder, Freiburg i. Br.

**Einladung zum Bezug**

der

**Allgemeinen Rundschau**

der ältesten katholischen  
Wochenschrift für Politik  
und Kultur, die aus jahr-  
zehntelanger Tradition  
schafft und sich auch in  
ihrer seit 1 Januar d. J. er-  
weiterten Form als be-  
währte Führerin zu einem  
neuen Europa durch das  
Wort der Stimmberechtig-  
ten und Besten erweist.

Gratis-Probennummern

versendet der

**Verlag der Allgemeinen Rundschau**

München

Galeriestraße 35a

De Maumigny-Richstätter

## KATHOLISCHE MYSTIK

Das außergewöhnliche Gebet. Von René de Maumigny S.J. Mit einem  
Lebensbild des Verfassers und einer Einführung in die Mystik von Karl Rich-  
stätter S. J. X u. 334 S. Oktavformat. Broschiert 6 RM; in Leinen gebd. 7.40 RM.

Die «Katholische Mystik» will vor allem der Praxis  
dienen. Darum wird allen eine sichere, leichtver-  
ständliche Führung geboten, die sich schnell über  
das Gebiet der Mystik unterrichten wollen. Als  
Grundlage dient die Lehre des hl. Thomas, des  
hl. Johannes vom Kreuze, der hl. Theresia und des  
hl. Alfons von Liguori. Auch die Vertreter der heu-  
tigen verschiedenen Richtungen kommen zu Worte.  
Namentlich werden die bahnbrechenden Arbeiten  
des großen Dominikaners P. Denifle der unver-  
dienten Vergessenheit entrissen. Mit besonderer  
Klarheit werden die heute so wichtigen Grund-  
sätze behandelt, nach denen Passions-  
ekstasen, hörbare Worte, Stigmatisation  
u. dgl. zu beurteilen sind. Das Werk des P. de Mau-  
migny ist französisch in mehr als 20 000 Exemplaren  
sowie in zahlreichen Übersetzungen verbreitet.

**VERLAG HERDER  
FREIBURG I. BR.**

# Der Volksschott

Kleines Messbuch für die Sonn- u. feiertage

Genügt allen, die nur an Sonntagen und feiertagen zur heiligen Messe gehen. 124 Messerte, deutsch vollständig, lateinisch in sorgfamer Auswahl. Gediegene, leichtfaßlich geschriebene Erklärungen über Messe, Kirchenjahr usw.

## Der Volksschott

führt jeden Katholiken, auch den einfachen Mann, die einfache Frau, die heranwachsende Jugend in schlichter, aber sicherer Weise zu allen Schönheiten unseres höchsten Kirchengebetes. Darum

## Jedem seinen Volksschott!

Kleines Messbuch für die Sonn- und feiertage. Im Anschluß an das Messbuch von A. Schott O.S.B. mit Einführungen und Erklärungen herausgegeben von Pius Bihlmeier O.S.B. 3. Auflage. 678 Seiten Leinwand mit Rotschnitt 3,80 Mk., auch in feineren Einbänden erhältlich

In den Buchhandlungen ansehen!

Verlag Herder, Freiburg i. Brsg.

# Christliche Kunst und Mysterium

von

Dr. Ildefons Herwegen  
Abt von Maria Laach

(Aschendorffs zeitgem. Schriften Hef 19.) 1./2. Aufl. 40 S. RM 1.—

Der symbolische Charakter der Katakombenmalerei und die erhabene Größe der byzantinischen Kunst sind geboren aus dem Kultusmysterium. Die abendländische Kunst stellte das Künstlerische und das Religiös-Individuelle über die Gemeinschaftsfrömmigkeit des Kultus. Die Rückkehr zum Mysterium wird auch eine neue Ära kirchlicher Kunst herbeiführen

Durch jede Buchhandlung



ASCHENDORFFSCHE VERLAGS-  
BUCHHANDLUNG MÜNSTER I. W.

# Joseph Fräñle

5. C. J. / Kongo-Missionär

## Meine Urwaldneger

2. Aufl. mit 17 Bldern. In Leinen 6 RM  
Wer einmal lesen will, wie eine Mission unter Naturvölkern aufgebaut wird, welche Mühen und Schwierigkeiten das kostet, wie dann nach vielen Fehlschlägen und Mißgriffen langsam die Ernte heranreift, der greife zu dem eigenartigen Buch. Ergreifende Bilder der Treue der ersten Christen entrollt der Verfasser. Selten spricht ein Missionsbuch so warm und lebendig an wie das von P. Fräñle.

## Negerpsöche im Urwald am Sohali

Beobachtungen u. Erfahrungen. Mit 21 Bildern. In Leinen 4.80 RM  
In diesem Buche spricht der Verfasser hauptsächlich von der Volkspöche, wie sie zum Ausdruck kommt zunächst in dem komplizierten Seelenbegriff selber, dann in Religion, Gewissen, Eigentumsbegriff, Ehegesetzen und Ehegebräuchen und in den allgemeinen Rechtsbestimmungen. Es werden zum Teil Beobachtungen vorgetragen, die sehr von den üblichen Darstellungen abweichen. Wirkliche Seelengröße lernen wir kennen in den Geschichten von christlichen Negern; gemüthvolle Herzlichkeit und Anhänglichkeit in den Briefen von Negern an ihren im fernen Europa weilenden ehemaligen Missionär. Zum Schluß werden wichtige praktische Missionsfragen behandelt.

Verlag Herder, Freiburg i. B.

# PAULUS

SEINE MISSIONARISCHE PERSONLICHKEIT UND WIRKSAMKEIT

von Professor Dr. KARL PIEPER

(Neutestamentliche Abhandlungen, herausgegeben von M. Meinertz, Band 12, Heft 1/2.)

IV u. 291 S. Geh. RM 9.20  
Leinenband . . . RM 11.00

Einige Auszüge aus den hervorragenden Beurteilungen der ersten Auflage:

PROF. H. J. VOGELS IN DER BONNER ZEITSCHRIFT FÜR THEOLOGIE UND SEELSORGE: „Es sei unumwunden anerkannt, daß wir katholischerseits kein annähernd gleichwertiges Paulusbuch besitzen.“

ZEITSCHRIFT FÜR MISSIONSWISSENSCHAFT UND RELIGIONSWISSENSCHAFT: „Von katholischer Seite ist wohl nichts Besseres über den Völkerapostel und seine missionarische Tätigkeit geschrieben worden.“

Durch jede Buchhandlung

**VERLAG ASCHENDORFF, MUNSTER I. W.**

In Kürze erscheint:

275

## KONFUZIUS IN ALLER WELT

Ein tragisches Kapitel aus der Geschichte des Menschengenies

Von Missionsinspektor Pfarrer Th. Devaranne, Berlin.  
Etwa 130 Seiten. 8°. 1929.

Nicht die Geschichte einer der ältesten Welt- und Lebensanschauungen behandelt der Verfasser, sondern deren Weltwanderung mit ihrem tragischen Ausgange. Bücher über Leben, Lehre und Werk des Kungtse gibt es genug, aber eine zusammenfassende Darstellung über die Ausstrahlungen des Konfuzianismus nach Osten und Westen, nach Japan und Europa und letzte Strahlenbrechung im heutigen republikanischen China fehlte noch. Hat der Konfuzianismus wirklich seine Gastrolle in Japan und Europa und vor allem seine Stammrolle in China restlos ausgespielt? Sind Anzeichen für einen Ersatz, für eine Weiterentwicklung da? Oder wird der christliche Gedanke mehr Weltkraft entwickeln und so den Konfuzianismus überwinden?

JHC

VERLAG DER J. C. HINRICHS'SCHEN  
BUCHHANDLUNG IN LEIPZIG C 1

# Der Missionsgedanke in den Homilien des hl. Joh. Chrysostomus zur Apostelgeschichte

Von P. Paul Andres O. M. I. in Essen.

Der Missionsgedanke in der Väterlehre — ein weites, aber in größtem Umfange noch ungepflühtes Land<sup>1</sup>. Katholische Missions-theoretiker haben nur gelegentlich auf diesem Acker Früchte gesammelt<sup>2</sup>. Augustinus allein hat bis heute eine monographische Würdigung unter diesem Gesichtspunkte gefunden<sup>3</sup>. Neben ihm scheint es Joh. Chrysostomus besonders zu verdienen, da schon eine oberflächliche Betrachtung seines Lebens die Betonung des Missionsgedankens empfinden läßt<sup>4</sup>. So nahe der Wunsch auch liegt, eine einheitliche Studie über

<sup>1</sup> Vgl. Streit O. M. I., *Die Mission in Exegese und Patrologie*, Paderborn 1909; Schmidlin, *Einführung in die Missionswissenschaft*, Münster 1925, 138.

<sup>2</sup> Acosta beruft sich in seinem: *De procuranda Indorum salute, Salamanticae 1588* auch auf Chrysostomus; ebenfalls Thomas a Jesu in: *De procuranda salute omnium gentium, schismaticorum etc.*, Antverpiae 1613.

<sup>3</sup> Walter O. M. Cap., *Die Heidenmission nach der Lehre des hl. Augustinus*, Münster 1921.

<sup>4</sup> Protestantischerseits hat Edmund Hartung einige flüchtige Belege zusammengestellt im 21. Bd. der AMZ (310—326); er schließt sie mit dem allerdings in den Schriften des hl. Vaters nicht begründeten Satz: „Es sind evangelische Missionsgrundsätze, welche dieser doctor Ecclesiae vertritt.“ — Katholischerseits dürfte Vorstehendes die erste Beschäftigung mit dem Gegenstand bilden. Romuald Heiß O. S. B. hat in seinem Aufsatz: „Mönchtum, Seelsorge und Mission nach dem hl. Joh. Chrysostomus“ lediglich den Beweis zu erbringen gesucht, daß Mönchtum und Mission miteinander vereinbar sind. — *Literaturnachweis*: Als Textunterlage ist verwertet: Montfaucon, IX., Paris 1837; Aengenvoort, *Der Dialog des Palladius über das Leben des hl. J. Chrysostomus*. Beilage zu dem Jahresbericht 1912/13 des Colleg. Augustinianum zu Gaesdonck; Bardenhewer, *Geschichte der altkirchlichen Literatur*, 3. Bd., Freiburg 1912; Baur, *Allgemeine Einleitung zum Matthäuskommentar*, Kempten-München 1915; ders., *S. Jean Chrysostome et ses œuvres dans l'histoire littéraire*, Louvain-Paris 1907; ders., *Joh. Chrysostomus und seine Zeit*. I. Antiochien, München 1929; Belser, *Das Missionsverfahren im apostolischen Zeitalter*, Tüb. Quartalschr. 1912; Bigelmair, *Der Missionsgedanke bei den Vätern der vorkonstantinischen Zeit*, ZM 1914; Christ, *Geschichte der griechischen Literatur*, 5. Aufl., bearb. v. Wilh. Schmid, 2. T., München 1913; Duchesne, *Histoire ancienne de l'Eglise*, Paris 1911; Fischer, *De salute Infidelium, Assindiae 1886*; Freitag S. V. D., *Erziehung der Taufkandidaten im altkirchlichen Katechumenat*, ZM 1927, 177 ff.; Güldenpenning, *Geschichte des oströmischen Reiches unter den Kaisern Arcadius und Theodosius*, Halle 1885; Haidacher, *Die Lehre des hl. Joh. Chrysostomus über die Schriftinspiration*, Salzburg 1897; Hartung, *Joh. Chrysostomus und die Heidenmission*, AMZ 21; Heiß O. S. B., *Mönchtum, Seelsorge und Mission nach dem*  
Zeitschrift für Missionswissenschaft. 19. Jahrgang.

den Missionssinn des „Goldmundes“ zu besitzen, für den Augenblick dürfte, angesichts des Widerstreites um seinen Nachlaß, die Arbeit auf kaum überwindliche Schwierigkeiten stoßen. Wir möchten im Folgenden den Homilien zur Apostelgeschichte unsere Aufmerksamkeit schenken und später sie auch anderen Teilen aus dem überkommenen Erbgut des hl. Kirchenvaters zuwenden. Es seien zuerst die Gedanken des hl. Vaters über die Voraussetzung zur Weltmission — in Kürze — erwähnt und dann die tatsächliche Heilsveranstaltung in der kundgegebenen Auffassung des großen Lehrers besprochen.

## I.

Vom Heidentum entwirft Chrysostomus ein erschütterndes Bild, aus dem religiöse Verirrung und Unwissenheit gleich finster heraus schauen<sup>5</sup>. Sogar den ungläubigen Weltweisen geht die rechte Einsicht ab. Sie tragen Lehren vor, die jeden Wahnsinn übersteigen<sup>6</sup>. In der Vielgötterei, der Führer und Volk ergeben sind, treiben Teufel und Dämonen ihr grausames Spiel mit den Menschen<sup>7</sup> und ihren Schwächen<sup>8</sup>.

hl. Joh. Chrysostomus in Lumen Caecis, St. Ottilien 1928; Hergenröther, Die antiochenische Schule und ihre Bedeutung auf exeget. Gebiet, Würzburg 1866; Hergenröther-Kirsch, Handbuch der allgemeinen Kirchengeschichte, Freiburg; Kihn, Die Bedeutung der antioch. Schule auf dem exeget. Gebiete, Weissenburg 1866; Kirchenlexikon; Krebs, Missionsgeschichtl. Bedeutung Konstantins d. Gr., ZM 1913; Mayer, Geschichte des Katechumenates und der Katechese in den ersten 6 Jahrh., Kempten 1868; Meinertz, Jesus und die Heidenmission, Münster 1908; Nägele, Die Eucharistielehre des hl. Joh. Chrysostomus, Straßburg 1900; Neander, Der hl. Chrysostomus, Berlin 1858; Pieper, Paulus, Münster 1926; Pies, Die Heilsfrage der Heiden, Aachen 1925; Pölzl, Der Weltapostel Paulus, Regensburg 1905; ders., Die Mitarbeiter des Weltapostels Paulus, Regensburg 1911; Pohle, Lehrbuch der Dogmatik, Paderborn 1914; Quirnbach, Die Lehre des hl. Paulus von der natürl. Gotteserkenntnis, Straßb. Theol. Studien, 7. Bd., 4. Heft; Rauschen, Grundriß der Patrologie, Freiburg 1906; ders., Eucharistie und Bußsakrament in den ersten 6 Jahrh. der Kirche, Freiburg 1910; Schiwietz, Die Eschatologie des hl. Joh. Chrysostomus und ihr Verhältnis zu den origenistischen, Katholik 1913/14; Schmidlin, Einführung in die Missionswissenschaft, Münster 1925; ders., Kathol. Missionslehre im Grundriß, Münster 1923; ders., Kathol. Missionsgeschichte, Steyl; Schultze, Geschichte des Untergangs des griech.-röm. Heidentums, Jena 1887; Schultze, Altchristl. Städte und Landschaften, Leipzig 1913; Streit O. M. I., Die Mission in Exegese und Patrologie, Paderborn 1909; ders., Der Missionsgedanke in den Homilien des Origenes, ZM 1919; ders., Bibl. Missionum, Münster und Aachen; Tillemont, Memoires pour servir à l'histoire ecclésiastique des 6 premiers siècles, T. XI, Paris MDCCVI; Walter O. M. C., Die Heidenmission nach der Lehre des hl. Augustinus, Münster 1921.

<sup>5</sup> hom. 5. 442; 38. 324. Vgl. ebd. 320. hom. 42. 358; 54. 443; 38. 320; 2. 23; 38. 328.

<sup>6</sup> Vgl. Naegele, Joh. Chrysostomus und sein Verhältnis zum Hellenismus, Byzant. Zeitschr. 1904, 73 ff.

<sup>7</sup> hom. 38. 318; 4. 45; 4. 46; 51. 346; 23. 200; 47. 400; 53. 455; 4. 47; 4. 46 *Ἐπειδὴ γὰρ ἡ κῶων ἡ θήλεια, φησί, καὶ ὁ ἄρῶν κοινωνοῦσιν ἐν τοῖς ἔργοις, κοινωνεῖτωσαν καὶ γυναῖκες, καὶ πάντα ἀναρπεύσθω.*

<sup>8</sup> hom. 31. 265. Vgl. hom. 53. 363; 7. 67; 42. 358; 35. 299; 35. 300; 36. 308.

Neben der religiösen Verirrung steht die moralische Verwilderung<sup>9</sup>. Aber die Heiden sind diesem traurigen Los durch eigene Schuld verfallen<sup>10</sup>. Der redegewaltige Bischof weist eingehend nach, wie auch ihnen die Erkenntnis Gottes aus der Schöpfung möglich war, da der Allmächtige zielbewußt alle mit Fähigkeiten ausgerüstet hat, durch die sie ihn finden und greifen können<sup>11</sup>.

Der Zustand der Heidenwelt ist also selbstverschuldet. Dennoch will der hl. Lehrer nicht mit einem harten Urteil abschließen, noch die Verirrten ihrem Schicksal überlassen. Er weist vielmehr mit Paulus auf den Rettungsweg hin, der durch das Missionsangebot geöffnet ist. Niemand, der Buße tut, fügt er hinzu, hat Strafe zu fürchten<sup>12</sup>. Der Apostel spricht nicht von den Toten, sondern von denen, welchen er die Lehre verkündet. Sein Gedanke gilt dabei dem ganzen Erdkreis<sup>13</sup>. Chrysostomus räumt dieser Heilsabsicht der ganzen Welt gegenüber in seinen Erwägungen einen breiten Raum ein. Nachdem er den Text: „Jeder, der immer den Namen des Herrn anruft, wird gerettet werden!“ (Act. 2, 21) mit Berufung auf Gal. 3, 28 als für alle gültig nachgewiesen hat, setzt er den Satz hinzu: Vor Gott sind alle Menschen gleich<sup>14</sup>. Die Berufung jener (der Heiden) ist ein Beweis für seine Gottheit, ebensogut wie seine Auferstehung und seine Wunder<sup>15</sup>. Das Haus, in dem das Pfingstwunder geschah, ist ein Symbol der Welt<sup>16</sup>. Paulus ist zum Lichte der Heiden gesetzt, um ihnen die Heilsbotschaft kundzutun. Der hl. Lehrer fügt mit Nachdruck hinzu: Nicht nur den Heiden, sondern allen Heiden<sup>17</sup>.

Wenn auch bei der zeitlichen Verwirklichung des Heils willens die Juden einen gewissen Vorzug genossen<sup>18</sup>, so verbindet auch damit wieder Gott seine allgemeine Erlösungsabsicht. Noch nach der Kreuzigung und der Auferstehung besteht die Berufung des auserwählten Volkes weiter. Gott will nicht nur Gemeinschaft mit ihm pflegen, es soll vielmehr den anderen Führer und Wegbereiter sein<sup>19</sup>. Davids Reich besteht überall und der ganze Erdkreis freut sich darüber. Der Grund seiner Aufrichtung liegt in der Erwählung der Heiden. Somit ist ihre Berufung Gottes Werk<sup>20</sup>. In der Bekehrung des Centurio sieht Chrysostomus ein Symbol für den Erdkreis: Er war ein Unbeschnittener und hatte mit den Juden nichts gemein. Aber vom Judenlande aus nahm das Ereignis seinen Ausgang<sup>21</sup>.

Die Homilien des großen Kirchenvaters zur Apostelgeschichte sind weder abstrakte Vorträge, die die Grenzen des Gnadenwirkens und der Betätigung des freien Menschenwillens abzustecken suchen, noch dogmatische Verteidigungsreden. Obschon sie die Glaubenslehren treffend beleuchten, rücken sie besonders die seelsorgerische Zielsetzung in den

<sup>9</sup> hom. 4. 46; 42. 360.

<sup>10</sup> hom. 41. 347; 44. 375; 31. 265; 38. 317 ff.; 38. 321 ff.

<sup>11</sup> Hier könnte zum Erweis der ganzen Schuld der Heiden ein Exkurs folgen über die Macht des Bösen und die Stellung der Willensfreiheit nach der Lehre des hl. Chrysostomus. Dadurch würde aber die Darstellung über den Rahmen hinauswachsen. Vgl. aber: hom. 54. 445; 28. 224; 15. 142; 9. 80; 5. 137; 15. 145 ff.; 9. 83; 7. 71; 34. 296; 54. 443 und besonders hom. 30. 261.

<sup>12</sup> hom. 38. 323.

<sup>13</sup> hom. 38. 324.

<sup>14</sup> hom. 53. 438.

<sup>15</sup> Ebd. Vgl. hom. 4. 42.

<sup>16</sup> hom. 4. 42; 10. 97.

<sup>17</sup> hom. 30. 260.

<sup>18</sup> hom. 23. 202; 16. 149.

<sup>19</sup> hom. 9. 86; 4. 43; 37. 312; 55. 451.

<sup>20</sup> hom. 33. 282; 13. 123; 5. 51.

<sup>21</sup> hom. 22. 189.

Vordergrund und suchen folgerichtig den Zuhörer zum Guten zu bewegen. Diese Absicht, zumal in der feurigen Seele eines Chrysostomus, erklärt die scharfe Betonung der menschlichen Mitwirkung zum Heilswerk<sup>22</sup>. Er überträgt diese Herausstellung mit beachtlicher Stärke auch ausdrücklich auf die Heidenbekehrung. Beachte, sagt er, wie die Heidenmission ihren Anfang nimmt, mit einem Manne, der durch seine Werke als würdig erkannt wurde<sup>23</sup>; und zur Bekehrung der Purpurchandlerin schreibt er: Gott öffnet die Herzen, die dazu bereit sind. Das Öffnen ist Gottes Sache; das Achthaben liegt auf der anderen Seite. So haben Gott und der Mensch daran Anteil<sup>24</sup>.

Ausdrücklich betont Chrysostomus noch die zeitliche Universalität des Heilswillens. Auch vor dem Bunde mit dem Judenvolke schon strebte er nach Verwirklichung<sup>25</sup>. Jeder, der Gott fürchtet und Gerechtigkeit übt, ist ihm wohlgefällig<sup>26</sup>. Der Tempel stand noch nicht und es gab noch keine Opfer; dennoch wurde Abraham der göttlichen Unterredung gewürdigt, wengleich er von den Persern abstammte und in fremdem Lande wohnte<sup>27</sup>. Wie der Purpurfärber aber zuvor den Stoff bereitet, so weckt auch Gott zunächst in der Seele Verständnis und dann spendet er die Gnade. Darum sandte er seinen Geist nicht sogleich, sondern erst am Pfingsttage<sup>28</sup>.

Die Heilsmittlung an die Welt soll nach Gottes Willen durch die Mission geschehen. Bei seiner Himmelfahrt gab der Herr den Missionsbefehl. Den Aposteln gebührt großes Lob, da ihnen das Heil der ganzen Erde anvertraut ist<sup>29</sup>. Weil der Meister ihnen gesagt hatte: Beschreitet den Weg zu den Heiden nicht und betretet keine Samariterstadt, fordert er jetzt von ihnen die Predigt in ganz Judäa und Samaria und fügt noch an, was er dort gar nicht erwähnt hat: Geht bis an die Grenzen der Erde<sup>30</sup>.

Die Missionspraxis der Apostel vertiefte dann das Missionsbewußtsein der jungen Kirche<sup>31</sup>. Mit besonderer Eindringlichkeit weist der hl. Vater die Missionspflicht bei der Bekehrung des Heiden Kornelius nach. Zwar ist auch das jüdische Speise-

<sup>22</sup> Bezüglich der tatsächlichen Erfolge der von seiten Gottes getroffenen Heilsvorstellungen finden sich allerdings bei Chrysostomus Äußerungen, die notwendigerweise im Zusammenhang und unter Berücksichtigung der Veranlagung und des rhetorischen Zieles unserer Heiligen gelesen werden müssen. Vgl. hom. 8. 79; 24. 213 ff.; 5. 52.

<sup>23</sup> hom. 22. 193 (vgl. hom. 24. 213; 1. 11). Dazu die Studie: Pieper, Paulus, 1926, 11; ders.; Wer war der Erstling der Heiden?, in ZM 1915.

<sup>24</sup> hom. 25. 297. Vgl. hom. 22. 194; 15. 142; 23. 199; 19. 163 ff.; 23. 199 ff.

<sup>25</sup> hom. 23. 201. <sup>26</sup> Ebd. <sup>27</sup> hom. 15. 140.

<sup>28</sup> hom. 1. 12. — Die Ankunft des Hl. Geistes zu Pfingsten begründet Chrysostomus: „Es ist die Zeit, da die Sichel in die Ernte fahren soll und die Früchte zum Sammeln reif sind. Das ist das Vorbild. Als die Sichel der Predigt gesandt werden sollte, als die Ernte zur Einfahrt bereit stand, da flog der Hl. Geist wie eine scharfe Sichel herbei. Christus hat es ja gesagt: Erhebt eure Augen und sehet die Lande, wie sie zur Ernte schon weiß sind...“ hom. 1. 11; desgl. 4. 38.

<sup>29</sup> hom. 1. 7.

<sup>30</sup> hom. 2. 20.

<sup>31</sup> Vgl. hom. 19. 164.

gebot berührt, aber Chrysostomus legt den Nachdruck auf die gottgewollte Bekehrung des Heiden<sup>32</sup>. Mit fast greifbarer Hingabe prüft der hl. Lehrer die Einzelheiten des wunderbaren Ereignisses, um aus den Begleitumständen den göttlichen Ursprung der Mission noch deutlicher zu begründen<sup>33</sup>. Das Herabsteigen der Erscheinung aus der Höhe, die Verzückung des Apostels, der dreimal wiederholte Ruf und der geöffnete Himmel, aus dem sich das Linnen herabsenkte und in den es wieder aufgenommen wurde, sind ihm Zeichen dafür. Das Linnen ist das Symbol der Erde. Die Tiere darin sind die Heiden. Das Wort: Schlachte und iß! bedeutet, daß auch sie herzukommen müssen. Die dreimalige Wiederholung versinnbildet die Taufe. Durch die Anhäufungen der Begebenheiten will der Himmel andeuten, daß der Anfang nicht von den Aposteln ausgegangen ist. „Gott hat jenen die Taufe gespendet, nicht ich!“ läßt der Heilige den Apostelfürsten sprechen. Wer bin ich, daß ich Gott hindern könnte?<sup>34</sup>

Die Missionspflicht ist aber nicht eingeschränkt auf die Apostel. Chrysostomus dehnt sie ausdrücklich auf die einzelnen Mitglieder der Kirche aus. Zu der Rettung des Völkerapostels vor der Wut der Juden (Act. 9, 25) schreibt er: Laßt uns auf gleiche Weise handeln und uns um das Heil unserer Brüder bemühen. Es ist dem Martertod gleichzuhaltend, wenn einer des Heiles vieler wegen keine Opfer scheut. Nichts erfreut Gott mehr. Nichts verbreitet solche Kälte wie ein Christ, der sich um das Seelenheil anderer nicht kümmert. Da kannst du nicht Armut vorschützen: denn jene, die zwei Heller in den Opferkasten legte, könnte dich anklagen. Petrus sagte gleichfalls: Silber und Gold habe ich nicht. Paulus war so arm, daß er oft hungern mußte und an der notwendigen Nahrung Mangel litt. Niedrige Stellung kann gleichfalls nicht als Entschuldigung dienen; denn jene lebten auch nicht in hoher Stellung, da sie von gewöhnlicher Herkunft waren. Du kannst auch nicht schwache Begabung anführen: denn auch jene waren ohne Bildung. Selbst wenn du ein Sklave oder Flüchtling wärest, könntest du deinen Anteil leisten, da auch Onesimus nicht mehr war. Schwächliche Gesundheit gibt dir ebensowenig einen Grund

<sup>32</sup> Οὗτος οὐκ ἐστὶν Ἰουδαῖος, οὐδὲ ζῶν κατὰ τὸν νόμον. hom. 22. 189.

<sup>33</sup> hom. 22. 190 ff. Das Ereignis, sagt er im Verlauf der Erklärung, vollzog sich unter solch auffallenden Begleitumständen, weil der Apostel es später den anderen mitteilen sollte, zumal er ja auch das Wort gehört hatte: Beschreitet nicht den Weg zu den Heiden (ebd.).

<sup>34</sup> Vgl. Pies, Heilsfrage 132. Ebenso tief wurzelte das Missionsbewußtsein in der Seele der übrigen Apostel, vgl. hom. 30. 260.

zu Ausflüchten: denn auch Timotheus hatte öfters unter Krankheiten zu leiden. Der Knecht, der sein Talent vergrub, führte zwar ein schuldloses Leben, aber er nützte niemandem. Wie darf ein Christ so handeln? Sprich nicht: ich kann andere nicht anleiten, denn wenn du ein Christ bist, ist es unmöglich, daß es nicht geschehe. Was naturentsprechend ist, kann keinen Widerspruch in sich tragen. So auch hier. Es liegt in der Natur des Christentums. Du greifst Gott an und machst ihn zum Lügner, wenn du behaupten würdest, ein Christ könne keinen Nutzen stiften. Es wäre der Sonne viel leichter, keine Wärme und keinen Strahl zu spenden, als einem Christen für andere kein Licht zu sein<sup>35</sup>. In der vierundzwanzigsten Homilie umschreibt er deutlicher diese Verpflichtung: Jeder soll sich mühen, soweit er nur kann, nicht nur Freunde, Bekannte und Nachbarn, sondern auch Außenstehende zu gewinnen<sup>36</sup>. Bei der Bekehrung des Kornelius lobt er dessen Eifer für das Seelenheil der andern und fügt hinzu: Es wäre unrecht gewesen, nicht zugleich auch Verwandte und Bekannte mitherzuführen<sup>37</sup>. Selbst der Sklave, sagt er an anderer Stelle, soll zum Lehrer werden, das Kind, die Gattin, der Freund, der Verwandte und der Nachbar. Wer so viele Wächter und Mahner hat, ist dem Wilde zu vergleichen, das von allen Seiten umstellt ist und nicht mehr entfliehen kann<sup>38</sup>.

Eindringlicher noch schärft der besorgte Hirt seinen Christen die Pflicht des guten Beispiels ein und hebt dabei ausdrücklich die Beziehung zur Mission hervor. Es gibt nichts Erhabeneres als Lehrer des Erdkreises zu sein. Was ich jetzt für euch bin, sollt ihr für den Erdkreis werden: Ein Licht auf dem Leuchter<sup>39</sup>. So werdet ihr nicht nur euren Nachbarn nützen, sondern allen, die auf Erden leben. Nicht einmal nur diesen, sondern auch jenen noch, die nach ihnen kommen<sup>40</sup>. Mit dem gleichen Ziel erwähnt der große Prediger das Wort Pauli: Euret wegen wird mein Name von den Heidenvölkern geschmäht. Daran schließt er die Mahnung: Setzen wir alle Kräfte dafür ein, daß das Gegenteil gesagt werde. Wahrlich, die Macht der Taufe ist groß, da sie jene ganz umgestaltet, die damit beschenkt werden. Trage Sorge, daß der Heide an die große Macht des Hl. Geistes glaubt, die uns von Grund aus erneuert<sup>41</sup>. Wir müssen vor allen

<sup>35</sup> hom. 20. 177. Vgl. hom. 40. 338; 24. 216; 31. 270.

<sup>36</sup> hom. 24. 214. <sup>37</sup> hom. 22. 194.

<sup>38</sup> hom. 10. 102. Zu beachten ist der starke Anteil von Heiden und Juden an der Bevölkerung der Bischofsstadt. Vgl. hom. 11. 108. Dazu: Schultze, Geschichte des Untergangs des griech.-röm. Heidentums II 290.

<sup>39</sup> hom. 8. 78.

<sup>40</sup> hom. 11. 110. Vgl. 30. 264.

<sup>41</sup> hom. 23. 203.

Menschen Zeugnis ablegen. Wenn wir uns an die Erde verlieren, wer wird dann glauben? Sie alle merken nämlich nicht so sehr auf Worte als auf unsere Werke. Du sollst Zeuge sein bei allen Menschen; nicht nur bei den Hausgenossen, sondern auch bei den Ungläubigen. Darin besteht das Amt des Zeugen, daß er nicht die Wissenden, sondern die Unwissenden zur Einsicht bringt. Seien wir also würdige Zeugen. Wie können wir es sein? Durch unser Leben. Wenn wir es nicht tun, sind wir mitschuldig am Irrtum (der anderen). Wir behaupten, Christum gehört zu haben und an das zu glauben, was er verheißen hat. Darauf erwidern die andern: Beweist es doch aus euren Werken. Euer Leben zeigt das Gegenteil. Daß Fremde unseren Glauben verneinen, ist nicht zu verwundern. Daß aber auch wir, obschon zur Zeugenschaft berufen, ihn verleugnen, das ist schwerwiegend und belastend. Das schadet auch unserer Sache am meisten. Wenn wir alle Zeugnis ablegen wollten, würden wir bald die meisten aus den Heiden gewinnen<sup>42</sup>.

Der materiellen Missionsunterstützung sodann gedenkt der hl. Vater, wo er das Wort erläutert: „Vielen Orten der Samariter brachten sie die Frohbotschaft“<sup>43</sup>. Wieviel Mühsal verursachten doch diese Reisen den Aposteln? Aber sie unternahmen sie nicht ohne Grund. Wir selbst müßten auch zu solchen Reisen ausziehen. Aber was rede ich von Reisen? Viele besitzen Weiler und Landgüter und tragen keine Sorge dafür. Sie mühen sich sehr um die Errichtung von Badeanstalten, um die Erhöhung der Einkünfte, um den Bau von Höfen und Häusern. Die Pflege der Seelen aber kümmert sie gar nicht. Fürchtest und zitterst du denn nicht beim Gedanken an den, der einmal Rechenschaft von dir fordern wird! Oder sollte nicht jeder Gläubige eine Kirche bauen und einen Lehrer zur Mitarbeit anstellen! Vor allem müßte man doch im Auge haben, daß alle Christen wären. Wie soll sich der Bauer zum Christentum bekehren, wenn er dich so wenig um sein Heil besorgt sieht? Wunder kannst du nicht wirken, um ihn zu überzeugen! Suche ihn aber mit allen verfügbaren Mitteln zu bekehren: mit Güte und liebevollem Schutz, durch Milde, Freundlichkeit und alle anderen Maßnahmen. Viele legen Märkte und Bäder an, niemand aber baut Kirchen. Für alles andere wird mehr gesorgt als für diesen Zweck. Deshalb ermahne und bitte ich euch dringend, ja ich schreibe es als Gesetz vor, daß auf jedem Landgut eine

<sup>42</sup> hom. 47. 398 ff.; vgl. hom. 41. 349; 39. 330: Ἄρα καὶ ἡμεῖς ὑπεύθυνοί ἐσμεν τοῦ αἵματος τῶν ἡμῖν ἐγκειρισμένων, ἀμελοῦντες αὐτῶν.

<sup>43</sup> hom. 18. 157,

Kirche sein soll. Sei gegen die Kirche wie gegen eine Frau, die du heiraten oder eine Tochter, die du ausstatten sollst. Dann wird dein Landbesitz eine Fülle des Segens empfangen. Oder würdest du nicht alles opfern, wenn der Kaiser dir aufgetragen hätte, ihm ein Haus zu seinem Aufenthalt zu schaffen? Hier handelt es sich aber um die königliche Wohnung Christi. Wer den Anfang macht, der ist auch Urheber alles dessen, was später folgt. So wirst du auch Ursache sein, wenn sich dort und auf den benachbarten Gütern Katechumenen befinden. Wodurch könnte ein solches Gut an Wert übertroffen werden? Die Freude, die damit verknüpft ist, läßt sich nicht mit Worten erklären, wenn man sie nicht durch die Erfahrung kennengelernt hat. Wenn Gott nicht so große Sorge auch um eine einzige Seele trüge, dann würde er sich um ihren Verlust nicht so sehr sorgen. Da uns das bekannt ist, müßten wir uns dieses geistliche Werk angelegen sein lassen. Jeder einzelne rufe mich zu sich, und gemeinsam wollen wir uns mühen, ein jeder nach seinen Kräften. Wenn drei Besitzer auf einem Gute sind, sollen sie gemeinsam danach streben; wenn nur einer, so wird er den Nachbarn zu überzeugen suchen<sup>44</sup>.

Die Wichtigkeit des Missionsgebetes hebt er in einem Lobe der ersten Christengemeinde hervor: Sie beteten für die Verkündigung des Wortes. Sie flehten nicht: Errette uns aus den Gefahren. Vielmehr: Verleihe deinen Knechten, daß sie mit allem Freimut dein Wort verkünden. Siehe, wie sie alles für Gott erflehen und nichts zum eigenen Ruhme<sup>45</sup>. So sollten auch wir das Gebet üben lernen<sup>46</sup>. Dem gemeinsamen Gebete der Kirche empfiehlt er ganz besonders den Erdkreis, die Kirche im eigenen Lande, den Frieden und die vom Unglück Heimgesuchten<sup>47</sup>.

Die Ausführungen beweisen, welch wertvolle Bausteine für die missionswissenschaftlichen Disziplinen aus dem Kommentar des hl. Vaters zusammengetragen werden können. Das ist um so bedeutungsvoller, als Chrysostomus, infolge seiner Veranlagung, der Theorie weniger geneigt war. Der Ertrag aus seinen Erwägungen zur Verwirklichung der Weltmission wird noch köstlicher sein.

## II.

Christus hat seinen Aposteln keinen genau umschriebenen Plan über die Gestaltung der Missionsausführung hinterlassen<sup>48</sup>. Gleichwohl werden die in Act. ap. 1,3 erwähnten Besprechungen über die „Angelegenheiten des Reiches Gottes“ auch der Zukunft gedient haben. Chrysostomus begründet diese Annahme aus der Kleinmütigkeit

<sup>44</sup> hom. 18. 157 ff.

<sup>45</sup> hom. 11. 106.

<sup>46</sup> Ebd. 104.

<sup>47</sup> hom. 37. 315.

<sup>48</sup> Vgl. Schmidlin, Missionslehre 240

und der Verwirrung der Apostel infolge der vorausgegangenen Ereignisse, wie auch aus den schweren Kämpfen, die ihnen bevorstanden<sup>49</sup>. Auf Weisung ihres Meisters sollten sie vorerst Jerusalem nicht verlassen. Wie niemand Soldaten ohne volle Waffenrüstung in den Krieg schickt, so ließ auch er sie nicht zur Schlacht ausrücken vor der Ankunft des Hl. Geistes<sup>50</sup>.

Trotz dieser unmittelbaren Vorbereitung zum Missionsdienste blieb den ersten Glaubensboten ein weites Betätigungsfeld in der Form der Missionsarbeit offen. Hier wirkt die Klarheit, mit der sich Chrysostomus über manche praktische Seite des Missionswerkes im Anschluß an den hl. Text äußert, besonders reizvoll<sup>51</sup>. Außerdem nimmt der große Bischof öfters Gelegenheiten wahr, um Fragen der eigenen Praxis zu berühren. So werden wir im Nachstehenden die bei den Aposteln und ihren Mitarbeitern beobachtete und die von Chrysostomus selbst befolgte Gestaltung der Missionsarbeit unterscheiden können.

Zur Sache selbst sei zunächst die Frage erörtert: Welches ist nach Chrysostomus das Ziel der Mission? Obschon es sich dem Leser der Homilien in der dort beschriebenen Entwicklung der apostolischen Wirksamkeit deutlich kundgibt, hat der hl. Lehrer es auch eigens ausgesprochen. Er sieht in der Mission ein Mittel zur Wiederherstellung der Ehre und zur Vermehrung der Erkenntnis des Schöpfers. Gott, sagt er, hat die Heiden nicht nur erwählt, sondern auch seines Namens wegen, d. h. zu seiner Ehre berufen. Er findet es keineswegs unter seiner Würde, daß sein Name durch ihre Aufnahme Verherrlichung finden soll. Vielmehr gereicht ihm das zu großem Ruhm<sup>52</sup>.

Die Mission strebt nach der Lehre des hl. Vaters unmittelbar die Ausrottung des Heidentums und die Pflanzung des Christentums an. In diesem Sinne zieht er zur Erklärung der Feuerzungen am Pfingstfeste die Berufsübermittlung an die Propheten zum Vergleich heran. Diese bedurften der Gleichnisse, da sie nur zu einem Volke, dem sie auch selbst angehörten, gesandt waren. Den Aposteln aber war der Auftrag für den ganzen Erdkreis und für fremde Völker gegeben<sup>53</sup>. Die Apostel sollten wie ein Feuer sein, an dem beliebig viel Lichter entzündet werden können, ohne daß die Flamme dadurch geschwächt wird. Sie hatten ja nicht nur mit Pharao zu verhandeln, sondern mit dem Teufel den Kampf aufzunehmen<sup>54</sup>.

Näher betrachtet will die Mission eine gründliche Lebensumgestaltung des Einzelnen wie der Ge-

<sup>49</sup> hom. 1. 8.      <sup>50</sup> hom. 1. 9.

<sup>51</sup> Das ist um so wertvoller, weil der hl. Lehrer gewohnt ist, die soliden hermeneutischen Gesetze der antiochenischen Schule zu befolgen.

<sup>52</sup> hom. 33. 282. Vgl. hom. 11. 104; 55. 452; 31. 269.      <sup>53</sup> hom. 4. 41.

<sup>54</sup> hom. 4. 42. Vgl. 18. 156; 44. 371.

samtheit erreichen, um alle zu einer Einheit zusammenzufügen. Darin ist dann mittelbar der Sieg des Christentums eingeschlossen.

Das Missionsobjekt, dem die Apostel wie auch Chrysostomus ihre Dienste anboten, setzte sich aus Juden und Heiden zusammen. Den Israeliten verkündeten die Apostel die Lehre mit aller Sorgfalt, um sie nicht noch mehr zu reizen<sup>55</sup>. Aber nach dem Worte des Heiligen lehnten sie die Heilswahrheit ab<sup>56</sup>. Sie sind Kinder des Teufels, die die Missionsarbeit der Jünger des Herrn nicht nur in den eigenen Städten, sondern auch außerhalb derselben unmöglich zu machen suchen<sup>57</sup>. Die Dämonen sind noch anständiger als die Juden. Jene wagen es nicht, zu widersprechen oder die Apostel und Christus zu beschuldigen<sup>58</sup>. Als Grund dieses Widerstrebens bezeichnet der Heilige: Halsstarrigkeit<sup>59</sup>, irdische Lebensauffassung<sup>60</sup>, Ehr- und Ruhmsucht<sup>61</sup>, Blindheit des Herzens, mit der sie sich auf äußere Gesetzbeobachtung versteiften<sup>62</sup>. Dennoch verlassen die Apostel das Volk nicht leichten Sinnes, sondern erst, wenn sie hinausgestoßen werden<sup>63</sup>. Wir gehen zu den Heiden, sagt Paulus, und nicht, wir geben euch auf. Damit will er ausdrücken, daß auch jetzt noch die Umkehr möglich ist<sup>64</sup>. Selbst die Verfolgung der jungen Kirche ist zugelassen, um den Juden Gelegenheit zu geben, von ihrem Unverstand abzukommen<sup>65</sup>. Somit bleiben die Tore für die Judenmission offen. Die Heiden standen nach dem Urteil des Kirchenvaters dem Missionsangebot aufnahmefreudiger gegenüber<sup>66</sup> und zeigten sich auch durch Werke der Botschaft würdiger<sup>67</sup>.

Das Leben der Christen aus der apostolischen Gemeinde stellt der große Bischof in seiner idealen Erfassung als Vorbild hin. Jene Kirche hatte gleichsam im Himmel ihr Fundament; sie trug nichts Irdisches zur Schau. Nicht der Glanz der Mauern und der Marmorwände, sondern der Eifer ihrer Mitglieder war ihr Ruhm<sup>68</sup>. Die Erde war zum Himmel geworden durch ihre Lebensweise. Wie Engel wurden sie angestaunt<sup>69</sup>. Sie waren wie Kinder geartet, die im Hause des Vaters wohnen und alle gleiches Ansehen genießen<sup>70</sup>. Kindern gleich sehnten sie sich nach Belehrung, und wie Neugeborene waren sie gesinnt. Zwei Tugenden besaßen sie vor allem: Beharrlichkeit und Eintracht<sup>71</sup>. Da

<sup>55</sup> hom. 28. 241. Vgl. hom. 16. 152; 29. 248. <sup>56</sup> hom. 51. 345.

<sup>57</sup> hom. 31. 266. <sup>58</sup> hom. 41. 349. <sup>59</sup> hom. 4. 44; 10. 99.

<sup>60</sup> hom. 17. 159; 41. 345. <sup>61</sup> hom. 28. 244.

<sup>62</sup> hom. 41. 346; 26. 225. <sup>63</sup> hom. 30. 257. <sup>64</sup> hom. 30. 260.

<sup>65</sup> hom. 26. 225. Dennoch war das Wirken unter den Juden nicht erfolglos. Selbst aus den Reihen der Hohenpriester, die das Volk zum Gottesmord aufgestachelte hatten, nahmen viele den Glauben an (hom. 14. 132). Vgl. hom. 14. 128. <sup>66</sup> hom. 38. 317. <sup>67</sup> hom. 30. 261.

<sup>68</sup> hom. 3. 31; vgl. 7. 67; 20. 184. <sup>69</sup> hom. 12. 116.

<sup>70</sup> hom. 11. 105; vgl. 11. 107; 14. 133; 19. 164. <sup>71</sup> hom. 7. 68.

die geistigen Güter gemeinsam waren, schritten sie auch zur Verteilung der irdischen Habe<sup>72</sup>. Selbst jene, die den Glauben nicht angenommen hatten, gerieten in Furcht, als sie solche Lebensänderung schauten<sup>73</sup>.

Dasselbe Ziel, das die Apostel zu erreichen suchten, strebte auch Chrysostomus für seine Gemeinde an, die noch Missionsgemeinde war. In seiner 44. Homilie zeichnet er das Verantwortungsgefühl, mit dem er sich dafür einsetzt<sup>74</sup>. Wir sind, sagt er an anderer Stelle, eine Kirche und in Ordnung zusammengefügte Glieder desselben Hauptes. Wir alle bilden einen Körper<sup>75</sup>. In der Absicht des Heiligen liegt aber nicht nur ein äußeres Zusammengeschlossensein, er will nicht nur eine Kirche und ein Dogma<sup>76</sup>, er betont das bewußte Zusammenstreben und innere Einssein. Wir bewohnen gemeinsam eine Erde und genießen dieselbe Nahrung. Aber das ist nicht einmal der stärkste Beweggrund zur Einheit. Wir haben Anteil an den Mysterien und nähren uns mit derselben geistigen Speise. Das ist wahrhaftig ein Grund zur Verbundenheit<sup>77</sup>.

Die Bewährung der Christen steht dem großen Bischof höher als die Zahl. Wenn die Menge den Willen Gottes nicht erfüllt, ist sie gleich Null zu achten. Ich bete und wünsche, ja ich möchte mich gerne dafür martern lassen, daß eine große Zahl von Gläubigen den Schmuck der Kirche bildete, aber nur wenn sie erprobt wäre. Wenn das nicht sein kann, (dann ziehe ich es vor,) daß zum mindesten die Wenigen vollgültig sind<sup>78</sup>. Die Kirchengebäude, Besitztum, Versammlungen, Kollekten geben nicht den Ausschlag, vielmehr ist echte Frömmigkeit, die das Leben bessert, entscheidend<sup>79</sup>.

Besondere Aufmerksamkeit schenkt der Heilige der christlichen Wohltätigkeit. Er strebte eine gemeinsame Verpflegung der Armen zu Konstantinopel an, deren Zahl er auf rund 50 000 schätzte. Seine Gründe dafür sind: Geringere Auslagen für einen gemeinsamen Tisch und reichere Gnade von seiten Gottes, durch die dann noch die Hilfsmittel gemehrt würden. Auch die Nichtchristen würden eine Beisteuer leisten. Die Erde bekäme das Gesicht des Himmels. Wenn früher, als es noch drei- bis fünftausend Gläubige gab und die Welt voller Feinde war, diese Hilfeleistung so eifrig in Angriff genommen wurde, um wieviel mehr muß es jetzt möglich sein, da sich auf dem ganzen Erdkreis durch Gottes Gnade Gläubige befinden! Chrysostomus verspricht sich von dieser Einrichtung eine gewaltige Einwirkung auf

<sup>72</sup> Ebd.<sup>73</sup> Ebd.<sup>74</sup> hom. 44. 375.<sup>75</sup> hom. 22. 215; vgl. 37. 315.<sup>76</sup> hom. 40. 340.<sup>77</sup> hom. 40. 340.<sup>78</sup> hom. 8. 78. Vgl. 24. 213.<sup>79</sup> hom. 29. 251.

die Bekehrung aller Heiden<sup>80</sup>. — Vorübergehend sei darauf hingewiesen, daß der hl. Lehrer hier wie auch anderswo solchen Nachdruck auf den Zusammenschluß vieler legt. Er begründet es: Wenn zwei schon viel zu leisten imstande sind, dann wird eine größere Anzahl noch mehr erreichen. Weshalb stehst du allein und suchst nicht andere dazu zu gewinnen?<sup>81</sup> Ich bin der festen Überzeugung, wenn auch nur zehn sich zusammenfänden, um das Evangelium nach Art der Apostel zu verkünden, so wäre ihnen großer Gewinn gewiß<sup>82</sup>. — So sehr dem selbstlosen Hirten die Wohltätigkeit auch am Herzen lag, daß er dazu sogar den Verkauf des Besitzes empfiehlt, so macht er dennoch eine Ausnahme zugunsten der Sklaven, weil es auch in den ersten christlichen Zeiten nicht Gebrauch war. Damals gab man ihnen vielmehr die Freiheit<sup>83</sup>.

Einem so gearteten Christentum spricht der unerschrockene Bischof eine unüberwindliche Macht zu. Wenn Christus sogar sein Blut zur Erlösung hingegeben hat, dann wird er auch gewiß den Sieg erringen<sup>84</sup>. Siehe, ich bezeuge es und lauter als mit Posaunenschall rufe ich es aus, ich würde mich selbst nicht scheuen, es auch auf offenem Markte bekanntzumachen: Einem Christen kann hier auf Erden von keinem Menschen ein Schaden widerfahren. Aber was rede ich noch von Menschen? Weder vor einem bösen Geiste noch vor einem Tyrannen, nicht einmal vor dem Teufel brauchen wir uns zu fürchten. Der Christ kann nur Übles erleiden, wenn er es sich selbst zufügt. Jeder andere unternimmt etwas Aussichtsloses, wenn er uns zuwider ist<sup>85</sup>.

So trifft sich die Anschauung des größten orientalischen Kirchenvaters mit der allgemein anerkannten Auffassung über das katholische Missionsziel auf derselben Linie<sup>86</sup>. Es bleibt nun

<sup>80</sup> hom. 11. 108. Somit sieht Chrysostomus in der Übung der Caritas zugleich ein Missionsmittel. Dieselbe Anschauung findet sich bei Franziskus, vgl. Brou, François Xavier, Paris 1912, I 273; 286: „Avant tout les œuvres de charité“; und bei Lavigerie, vgl. Andres, O. M. I. in Volkswohl, Wien 1917, 146.

<sup>81</sup> hom. 37. 315.

<sup>82</sup> hom. 41. 342. Kaum eine andere Tugend dürfte der zielbewußte Bischof so nachhaltig empfohlen haben wie Wohltätigkeit und Almsgaben. Ihm ist es ein fruchttragender Baum und das Gold, das der Kirche Gottes zum Ruhme gereicht. Aus diesem Golde wird das Schwert des Hl. Geistes geschmiedet, mit dem der Drache zerstückelt wird (hom. 22, 195. Vgl. 45. 385; 27. 239; 25. 221). Die Kirche hatte ein gemeinsames Haus, das sog. Fremdenhaus, in dem Notleidende Zuflucht fanden (hom. 45. 383). Die Gläubigen aber sollen die Kirche noch übertreffen an Freigebigkeit. Habe ein Gemach, wo Christus Aufnahme findet. Sprich: Das ist das Zimmer, das Christo zu eigen ist; es ist für ihn bestimmt (hom. 45. 384). Je geringer der Bruder ist, um so mehr ist es Christus, der zu dir kommt. Bei der Aufnahme eines Großen mischt sich Ehrsucht ein; bei der Betreuung eines Kleinen gilt nur die Rücksicht auf Christus (hom. 45. 382).

<sup>83</sup> hom. 11. 108.

<sup>84</sup> hom. 44. 374. Vgl. hom. 39. 333.

<sup>85</sup> hom. 51. 433.

<sup>86</sup> Vgl. Schmidlin, Missionslehre 241.

noch die Frage: Welche Kräfte und Mittel macht der hl. Bischof zur Erreichung dieses Zieles namhaft?

Chrysostomus betont vor allem das Wirken der göttlichen Gnade bei der Missionsausführung<sup>87</sup>. Durch die Ankunft des Hl. Geistes sind die Jünger wie umgewandelt<sup>88</sup>. Sie schrecken nicht zurück vor dem Auftrag; sie weigern sich nicht noch bringen sie Entschuldigungen vor wie Moses und Jeremias<sup>89</sup>. Die Verkündigung ist nicht das Werk von Menschen, sondern des Hl. Geistes<sup>90</sup>.

In der geschichtlichen Entwicklung der Heilsverkündigung sind die Ereignisse im Rahmen der göttlichen Vorsehung geordnet<sup>91</sup>. Die Predigt muß in Jerusalem ihren Anfang nehmen, dort wo das gottlose Verbrechen geschehen ist, bei jenen, die Jesum getötet haben. Wenn die Menschen, die die Kreuzigung vollzogen hatten, in der Schar der Gläubigen standen, so mußte das zu einem wichtigen Beweis für die Auferstehung werden. Dadurch wurden die Ungläubigen zum Schweigen gezwungen<sup>92</sup>. Sogar die Anschläge der Feinde müssen zur Verwirklichung des Heilsplanes dienen. Sofern ihnen, schreibt Chrysostomus, die Ausbreitung der Kirche am Herzen gelegen hätte, würden sie nichts Besseres haben tun können<sup>93</sup>. Wenn die Apostel vor die Richter geschleppt werden, so liegt dabei die göttliche Absicht vor, auch ihnen Gelegenheit zur Erkenntnis der Wahrheit zu bieten<sup>94</sup>. Die Angeklagten antworten mit großer Weisheit. Daraus geht hervor, daß Gott sie in ihrem Kampfe unterstützt<sup>95</sup>.

Die Wunder im Dienste der Glaubensverbreitung geschehen zum Erweis der Wahrheit<sup>96</sup>, oder sie sind Werbemittel, um die Scharen zum Anhören der Predigt, zum Vertrauen und zur Annahme des Glaubens zu bewegen<sup>97</sup>, oder sie dienen zur Bestärkung der Apostel in ihrer Tätigkeit oder dem Troste der jungen Gemeinde und ihrer Führer<sup>98</sup>. Schon für die Anfänge der Kirche weist Chrysostomus darauf hin, daß Wunder weder das einzige noch das vorzüglichste Beweismittel waren; als erstes galt auch damals die Schrift. Wer sich nur auf Wunder stützen wollte, würde mit Recht mißtrauisch aufgenommen werden. Wer aber auf Grund der Schrift Überzeugung bildet, kommt nicht in diesen Verdacht<sup>99</sup>. — Die Frage: Warum zu seiner Zeit nicht mehr so viele Wunder geschehen, nimmt der Heilige vorweg mit dem Satze: Wer aus euch auf die Propheten achten will, wird keine Wunder benötigen<sup>100</sup>. Es liegt nicht in der Absicht Gottes, immer Wunder zu wirken. Es ist kein geringeres Wunder, ohne sie den Sieg zu erringen<sup>101</sup>. Die Wunder haben aufgehört; aber du hast den Glauben,

<sup>87</sup> Vgl. hom. 29. 250; 36. 307; 11. 226; 32. 275; 30. 260; 26. 225; 12. 116; 13. 123; 30. 258; 14. 129; 33. 285; 4. 45. <sup>88</sup> hom. 4. 44. Vgl. 1. 2; 5. 50.

<sup>89</sup> hom. 4. 42. <sup>90</sup> hom. 35. 300. Vgl. 25. 220; 11. 104; 18. 151.

<sup>91</sup> hom. 25. 193; 14. 134; 25. 217. <sup>92</sup> hom. 1. 9. <sup>93</sup> hom. 25. 216.

<sup>94</sup> hom. 13. 121. Vgl. 16. 149. <sup>95</sup> hom. 13. 121. <sup>96</sup> Vgl. 7. 67.

<sup>97</sup> hom. 1. 8. Vgl. 3. 33; 11. 107; 8. 75; 10. 98; hom. 53. 449; 28. 243.

<sup>98</sup> hom. 11. 106; 8. 73; 19. 168. <sup>99</sup> hom. 37. 312.

<sup>100</sup> hom. 19. 168.

<sup>101</sup> hom. 37. 314. Vgl. hom. 30. 258: Der Glaube der Zuhörer ist einem Wunder gleichzuachten.

die Hoffnung und die Liebe. Die bleiben. Sie sollst du suchen, denn sie sind größer als die Wunder<sup>102</sup>.

Die Ungläubigen will der hl. Lehrer mehr mit Vernunft- und Erfahrungsbeweisen überzeugen als durch Wunder. Wenn Christus nicht auferstanden, sondern tot ist, sagt er, wie hätten dann die Apostel in seinem Namen Wunder wirken können? Wenn die Heiden sagen, Wunder seien ja nicht geschehen, dann verirren sie sich nur weiter. Das wäre das größte Wunder, wenn der ganze Erdkreis ohne Wunder herzugekommen wäre und zwölf arme und unwissende Menschen ihn erobert hätten. Denn diese Fischer haben nicht durch Gold oder Wortweisheit oder ähnliche Mittel gesiegt. So werden jene es auch gegen ihren Willen anerkennen müssen, daß eine göttliche Kraft mittätig ist<sup>103</sup>.

Wenn auch das Werk der Apostel in nichts der Mitwirkung Gottes entraten konnte, so hat Chrysostomus trotzdem auch die Anwendung ihrer menschlichen Fähigkeiten ins Licht gesetzt. Ihr Klugheit, Veranlagung wie auch ihr umsichtiger Fleiß gewinnen bei der Erfüllung der Missionsaufgabe ein weites Betätigungsfeld. Sie wirkten nicht alles durch die Gnade allein; vieles auch nach menschlicher Einsicht. Sie waren ja keine (leblosen) Massen von Holz oder Stein<sup>104</sup>. Wenn in allem der göttliche Einfluß zutage getreten wäre, würde man sie nicht mehr für Menschen gehalten haben. Nicht nur der Name Christi, auch das Leben und die Tugend dieser Männer trugen zur Ausbreitung des Evangeliums bei<sup>105</sup>.

Von den ersten Glaubensboten selbst entwirft Chrysostomus eine lichtvolle Charakterzeichnung<sup>106</sup>. Er rühmt besonders ihre Eintracht und Liebe, ihr Freisein von

<sup>102</sup> hom. 40. 339.

<sup>103</sup> hom. 1. 8. — Die verächtliche Behauptung der Heiden, daß nur Leute geringeren Standes damals das Christentum angenommen hätten, weist der hl. Kirchenvater ab mit dem Hinweis auf so manche Würdenträger. Außerdem, sagt er, verdient die Bekehrung der niedern Klasse zum Glauben mehr Staunen, da sie sich durch den Eintritt in die Kirche vielen Gefahren, selbst dem Tode, aussetzten. Die Glaubenssätze lehrten auch nicht Genußsucht, sonst wäre ein Herzuströmen der niederen Volksklasse etwas Natürliches. Wenn aber der Sklave das annimmt, was die Philosophen ablehnten, dann ist das Wunder um so größer, zumal Weiber und Sklaven eine solche Überzeugung empfangen hatten, daß sie auch ihr Leben danach einrichteten (hom. 36. 307). — Außer dieser mittelbaren Mitwirkung Gottes am Werk der Glaubensverbreitung stellt Chrysostomus auch das unmittelbare Eingreifen des Himmels bei der Bekehrung des Paulus, des Eunuchen, Kornelius mit besonderer Betonung heraus. Vgl. hom. 19. 168; 20. 171; 19. 162; 22. 190 ff.

<sup>104</sup> hom. 34. 280. Vgl. 20. 177; 21. 181; 26. 230; 31. 267; 37. 313.

<sup>105</sup> hom. 12. 116.

<sup>106</sup> hom. 1. 2; 32. 276; 4. 45; 1. 10; 34. 288; 29. 248; 42. 357; 1. 6; 10. 99; 23. 198; 3. 28; 44. 370; 12. 113; 18. 155; 26. 231; 51. 427; 30. 262; 23. 198; 30. 259; 9. 80; 23. 201; 31. 266; 10. 98; 4. 44; 45. 381; 51. 431; 52. 439; 48. 405; 13. 121; 18. 151; 31. 265; 7. 66; 31. 266.

irdischen Motiven und ihre restlose Hingabe an den Beruf. Selbst die Feinde können ihnen die Anerkennung nicht versagen. Gott ist der Grund ihrer Zuversicht. Darum sind sie Männer des Gebetes. Mit Ruten waren sie geschlagen worden, viele Wunden hatten sie empfangen und durch Beschimpfung und Todesnot mußten sie den Weg nehmen. Dennoch hielten sie nachwachen und wollten sich keine Ruhe gönnen<sup>107</sup>.

Mit besonderem Fleiß schildert der hl. Kirchenvater den Eifer der Apostel in der Heranbildung und Überwachung ihrer Mitarbeiter. Bei der Bestimmung des Matthias durch die Ersatzwahl handelt es sich gewiß um einen Ausnahmefall. Trotzdem läßt die auffallend starke Betonung der göttlichen Berufung auf eine Überzeugung bei Chrysostomus schließen. Überall, sagt er, ist die Rede vom Los, um den ganzen Hergang als von der Gnade und der Wahl Gottes abhängig darzutun<sup>108</sup>. Mit ähnlicher Begründung weist er bei der Aussendung des Paulus und Barnabas auf die Handauflegung durch Luzius aus Cyrene und Manahan hin: Je unbekannter die Personen sind (die die Amtshandlung vornehmen), um so leuchtender strahlt die Gnade Gottes<sup>109</sup>. Ganz allgemein klingt sein Wort: Wenn du glaubst, daß die Wahl (zum Apostolate) durch Gott geschieht, dann sei nicht ungehalten. Sonst wirst du gegen ihn ungehalten und verstimmt. Er trifft doch die Entscheidung. Wenn er es aber tut und du entrüstest dich darüber, so handelst du wie Kain<sup>110</sup>. Allerdings räumt auch Chrysostomus ein, daß bei der von Gott getroffenen Auswahl Leben und Fähigkeiten des Erwählten wie auch das Wohl der Kirche mitbestimmend sind<sup>111</sup>. Auch bei der Bestellung der Diakone<sup>112</sup> wie beim Abschied des Paulus von den Ältesten von Ephesus<sup>113</sup> hebt er mit Nachdruck die seelische Ausrüstung der apostolischen Mitarbeiter hervor. Es bringt keinen Gewinn, wenn man nur auf die Rettung anderer sinnt; es genügt aber auch nicht, nur an sich selbst zu denken<sup>114</sup>.

Zur Lehrverkündigung der Apostel bemerkt der Heilige, daß ihre Beweismomente unter Berücksichtigung der Zuhörer und Gelegenheiten teils der Schrift, teils der Erfahrung und

<sup>107</sup> hom. 4. 43; 13. 121; 18. 151; 20. 177; 37. 313; 36. 304; 26. 228. — In Paulus vollends findet der Heilige das Idealbild des Missionars. Der ist wohl der Wahrheit am nächsten, der das Herz Pauli ein Meer und einen Himmel nennt: einen Himmel wegen seiner Klarheit, ein Meer wegen seiner Tiefe (hom. 55. 453). <sup>108</sup> hom. 3. 32. <sup>109</sup> hom. 27. 235. <sup>110</sup> hom. 3. 33.

<sup>111</sup> Ebd. Vgl. 4. 45: Warum hat sich nicht Christus Plato und Pythagoras zu Werkzeugen erwählt? Weil die Seele des Petrus der Weisheit viel zugänglicher war als die Seele jener.

<sup>112</sup> hom. 14. 130. Vgl. 18. 154.

<sup>113</sup> hom. 44. 372.

<sup>114</sup> Ebd.

Vernunft entnommen sind<sup>115</sup>. Die hervorragende Stellung der Schriftverwertung betont er in zahlreichen Homilien<sup>116</sup>. Er begründet diese Praxis mit dem Beispiele Christi, der sich überall auf die Schrift berief, aber nicht immer Wunder wirkte<sup>117</sup>. Die ersten Glaubensboten reichten ihren Gemeinden wie Kindern geistige Nahrung. Nichts ist so förderlich, als wenn ein Redner nicht hoch von sich spricht, sondern jeden Verdacht des Stolzes vermeidet. Weil sie den Ruhm verschmähten, haben sie sich nur größere Ehre erworben. Sie ließen zugleich erkennen, daß sie nicht Diener eines menschlichen, sondern eines göttlichen Werkes waren<sup>118</sup>.

Wenn Chrysostomus die Schriftverwertung der Apostel mit solcher Aufmerksamkeit beobachtet, so ist damit ein Rückschluß auf seine persönliche Auffassung nahegelegt. Er empfiehlt die Lesung nicht nur seinen Christen<sup>119</sup>, er hebt auch ihren Wert im Kampfe mit den Irrlehrern hervor<sup>120</sup>, ja selbst in der Belehrung der Heiden räumt er ihr einen Platz ein, obschon er hier der Beweiskraft natürlicher Erkenntnis besondere Stärke zumißt und den Satz schreibt: Wenn auch die Worte des Hl. Geistes sicherer sind, so gilt das nicht für die Ungläubigen<sup>121</sup>. Wo es aber um die Annahme des Glaubens geht, stellt er die Frage: Was sollen wir den Heiden sagen, wenn einer mit dem Wunsche zu uns kommt: Ich möchte Christ werden? Aber wem soll ich mich anschließen, da unter euch Aufruhr, viele Kämpfe und Streitigkeiten herrschen? Wem soll ich glauben, da ich keinerlei Kenntnisse der Schrift habe?<sup>122</sup> Wenn wir antworteten, daß wir auf Vernunftgründe hin unseren Glauben annehmen, so würden wir mit Recht in Verwirrung geraten. Wenn wir uns aber auf die Schrift mit ihrer Schlichtheit und Wahrheit stützen, ist es leicht, ein Urteil zu fällen. Wer mit ihr übereinstimmt, ist Christ. Wer mit ihr in Widerspruch steht, ist fern von der Rechtgläubigkeit. Aber wie kann ich darüber urteilen, da ich noch ganz unwissend bin in eurer Lehre, sagt der Heide. Ich will Schüler werden, und du machst mich schon zum Lehrer. Wenn er so spricht, wollen wir ihn fragen, ob er das Heidentum verurteilt. Auf jeden Fall wird er eine Antwort geben; denn wenn er es nicht verurteilt, kommt er auch nicht zu uns. Untersuchen wir dann die Ursachen. Jedenfalls wird er angeben, weil die Götter (dort) Kreaturen sind und nicht der unerschaffene Gott. Wenn er das auch bei den anderen Häresien findet, das Gegenteil aber bei uns, dann bedarf es keines weiteren Wortes mehr<sup>123</sup>. — Den Heiden aber, der sich mit

<sup>115</sup> hom. 9. 79; 10. 97; 29. 248; 52. 438; 55. 451.

<sup>116</sup> hom. 5. 50; 19. 168; 23. 200; 29. 247; 33. 279; u. a.

<sup>117</sup> hom. 37. 317; 55. 451. <sup>118</sup> hom. 9. 79.

<sup>119</sup> hom. 37. 317. Vgl. hom. 19. 168; 29. 253. Siehe außerdem: Probst, Katechese und Predigt von Anfang des 4. bis zum Ende des 6. Jahrhunderts, Breslau 1884.

<sup>120</sup> hom. 1. 5. <sup>121</sup> hom. 2. 17. Vgl. 1. 5.

<sup>122</sup> Die Schlußfolgerung Neanders zu dieser Stelle (1. 213) ist abwegig, weil sie einer willkürlichen Textunterbrechung ihre Kraft verdankt.

<sup>123</sup> hom. 33. 285.

dieser Erklärung nicht zufrieden geben will, läßt Chrysostomus nicht ratlos stehen. Er fügt eine Begründung hinzu, die jedem Klarheit gibt. Auf die Ausflucht nämlich: Es gibt so viele Menschen und so verschiedene Religionen: der eine ist Heide, der andere Jude, der dritte Christ. Man braucht überhaupt keine Religion, denn die bestehenden liegen untereinander im Streit. Ich bin Schüler und will nicht Richter sein und auch keine Religion verdammen! antwortet der Heilige: Soll ich dir beweisen, daß das nur Vorwände sind? Du weißt doch, was du tun sollst und was nicht. Tue, was du sollst und suche in der rechten Gesinnung von Gott die Wahrheit zu lernen, er wird sie dir offenbaren. Er nimmt nicht Rücksicht auf die Person, sondern jeder, der ihn fürchtet und Gerechtigkeit übt, ist ihm angenehm<sup>124</sup>.

Neben der Bedeutung der Schrift bei der Darbietung der Glaubenslehre anerkennt der große Prediger deutlich die Stärke der natürlichen Beweismomente. Es ist vorgesehen, daß nicht alles durch den Hl. Geist geschehen soll, sondern auch manches mit Augen geschaut werde<sup>125</sup>. Die Aussagen der Jünger, die mit Christus zusammen gewesen sind, werden viel eher angenommen. Der Auferstandene selbst anerkennt die Wichtigkeit der persönlichen Beobachtung, darum sagt er: Ihr werdet Zeugnis ablegen, weil ihr von Anfang an bei mir seid<sup>126</sup>. — Wer die Art des hl. Vaters in Verwertung der natürlichen Beweismomente zeichnen wollte, müßte füglich jede Homilie heranziehen. So stark tritt die Anwendung zutage, daß man auf eine sehr materialistisch beeinflusste Geistesrichtung seines Zuhörerkreises schlußfolgern kann. Für eine nur vor Heiden gehaltene Predigt bietet der Kommentar zu den Act. ap. kein Beispiel. Doch läßt sich aus der oben angeführten Unterredung<sup>127</sup> und dem später erwähnten Grundsatz<sup>128</sup> eine reiche Verwertung von nicht der Offenbarung entstammenden Gründen mit großer Sicherheit vermuten. Die Stellen seiner Homilien, die ausschließlich an Nichtchristen gerichtet sind, z. B. wegen Aufschubs der Taufe, bestätigen das ebenso vollauf<sup>129</sup>.

Diese Feststellung gewinnt an Boden, wenn das glückliche Anpassungsvermögen an die Eigenart der Zuhörer berücksichtigt wird, das Chrysostomus in so reichem Maße besaß. Es tritt deutlich hervor in der feinsinnigen Art, mit der er die Missionstätigkeit der ersten Arbeiter im Weinberge des Herrn beleuchtet. Gleich zu Beginn sucht er die Notwendigkeit der Akkommodation zu begründen. Er geht aus von der Erkenntnis, daß die Apostel in ihrer Predigt bedeutend mehr über die Menschheit Jesu als über seine Gottheit verkünden; daß sie sein Leiden, seine Auferstehung und Himmelfahrt besonders hervorheben, um dafür Glauben zu wecken. Den Juden würde das ganze Dogma unannehmbar erschienen sein, sagt er, wenn sie nicht zuerst diese Wahrheiten angenommen hätten. Zu Athen, erklärt er weiter, hat

<sup>124</sup> Ebd.

<sup>125</sup> hom. 2. 20. Vgl. hom. 1. 8; 23. 202; 1. 5; 29. 247; 3. 32; 19. 166.

<sup>126</sup> hom. 1. 5. Vgl. 3. 32 ff; 19. 166. <sup>127</sup> hom. 33. 285. Vgl. 1. 8.

<sup>128</sup> hom. 1. 5. <sup>129</sup> hom. 1. 14. Vgl. 23. 203.

Paulus Christus einfach einen Menschen genannt, ohne jeden Zusatz. Mit voller Berechtigung. Denn wenn man Christus zu steinigen versucht hatte, als er über seine Gleichheit mit dem Vater sprach, dann hätte man wohl kaum diese Lehre von einfachen Fischern angenommen, zumal die Kreuzigung voraufgegangen war. Es erübrigt sich aber, setzt er hinzu, eigens von den Juden zu reden, da selbst seine Jünger beim Anhören der erhabenen Wahrheiten oft verwirrt und unwillig wurden. Wenn sie kein Verständnis dafür zeigten, obschon sie solange in seiner Nähe und Zeugen seiner Wunder waren, wie sollten dann die Menschen, die soeben von den Götzenaltären, von Götzenbildern und Götzenopfern, von Katzen- und Krokodilverehrung abgelassen hatten (darin bestand doch der Kult der Heiden) und aus den übrigen Verirrungen herausgeführt worden waren, sofort die Verkündigung der erhabensten Wahrheiten annehmen können? Dieselbe Begründung läßt der hl. Vater auch bei den Juden gelten in bezug auf die Gottheit und Wesensgleichheit Christi mit dem Vater. Deshalb, sagt er, führen die Apostel sie langsam und fast unmerklich zu höheren Anschauungen und bequemen sich ihnen in vielem an<sup>130</sup>.

Aus der Homilie über die Pfingstpredigt Petri<sup>131</sup> läßt sich eine Bekräftigung dieser Grundsätze lesen, weil die Erklärungen immer wieder aufs nachdrücklichste die staunenerregende Anpassung des hl. Textes an das Missionsobjekt und seine Eigenarten hervorheben. Den Hauptgrund des Erfolges der Predigt findet der hl. Lehrer in der ehrfurchtgebietenden Güte des Apostels<sup>132</sup>. Er blieb jenen wohlgesinnt, die seinen Herrn gekreuzigt und gegen die Jünger Verderben geplant hatten. Er sprach zu ihnen wie ein Vater<sup>133</sup>. Ausdrücklich streift auch hier Chrysostomus die Bedeutung der Akkommodation: Das Menschengeschlecht trägt eine Veranlagung zum Widerspruch in sich. Das muß berücksichtigt werden. Petrus hat es getan. Darum spricht er keine heftigen Anklagen gegen seine Zuhörer aus, sondern nimmt sie weitgehend in Schutz. Auf diese Weise hat er ihr Herz gewonnen<sup>134</sup>.

Die apostolische Missionspredigt vor Heiden erläutert der Kommentar zu der Areopagrede Pauli<sup>135</sup>. Hier macht der scharfsinnige Exeget auf Einzelheiten aufmerksam, die noch der heutigen Missionsarbeit dienen können. Mit der gewinnenden Einleitung über den Altar des unbekanntes Gottes sieht der Apostel darin eine Darstellung des wahren Gottes. Paulus will seinen Zuhörern nichts Neues und Fremdes vortragen; zugleich aber zerstört er die Möglichkeit eines Mißverständnisses und ver-

<sup>130</sup> hom. 1. 3.<sup>131</sup> hom. 5. 48 ff.<sup>132</sup> hom. 7. 65 ff.<sup>133</sup> Ebd.<sup>134</sup> Ebd. *Ἀπηρτισμένη αὐτῆ διδασκαλία, τὸ μὴν φόβον, τὸ δὲ ἀγάπης ἔχουσα.*<sup>135</sup> hom. 38. 318 ff.

hindert, daß sie den wahren Gott für einen den Ihrigen gleichartigen halten. Ihre Götter nennt er nicht Dämonen, um seiner Predigt die Herzen offen zu halten. Er lobt sogar ihren frommen Sinn. Gott, sagt er, hat die Welt und alles in ihr geschaffen. Mit diesem Satze stößt er die gesamte Philosophenweisheit um<sup>136</sup>. Beachte, fügt hier Chrysostomus an, die Kürze und in der Kürze die Klarheit<sup>137</sup>. Gott ist des Himmels und der Erde, die jene selbst für Götter hielten, Herr<sup>138</sup>. Die Beweisgründe seiner Predigt entlehnt der Apostel den Worten und den Taten der Heiden<sup>139</sup>. Auch hier anerkennt der große Bischof die zweckmäßige Darbietung der Lehre. Er weist einen Beweisgang auf Grundlage einer philosophischen Erklärung der göttlichen Natur ganz ab. Es wäre unnütz gewesen, Menschen, die nicht einmal wußten, daß es nur einen Gott gibt, von einem geistigen, unsichtbaren und gestaltlosen Wesen zu reden<sup>140</sup>. Die Ausführungen streben vor allem danach, die heidnischen Anschauungen von Fehlurteilen zu reinigen<sup>141</sup>. Paulus knüpft an das Dichterwort des Aratus (das er allerdings in wesentlich anderem Sinne als dieser versteht<sup>142</sup>) deshalb an, damit die Zuhörer nicht sagen könnten: Du verkündest uns fremde Dinge<sup>143</sup>. Das widerstrebt ja der Menschennatur am meisten<sup>144</sup>. Ohne verletzende Schärfe, aber mit viel Güte sucht er sie vom Polytheismus abzubringen und zur geistigen Wesenheit Gottes hinzuführen<sup>145</sup>. Dann redet er noch vom Leiden Christi und erwähnt auch die Auferstehung. Auf diese führt er die Existenz des Gerichtes zurück: Wenn Christus nicht auferstanden ist, werden wir nicht gerichtet; wenn er aber auferstanden ist, werden wir gerichtet<sup>146</sup>. — Trotzdem waren die Bemühungen des Apostels nur von geringem Erfolg begleitet. Chrysostomus gibt die Begründung in dem Worte: Die sich um eine rechte Lebensführung bemühten, nahmen die Lehre schnell an; die übrigen nicht<sup>147</sup>.

Die Homilien stellen nicht nur bei der Lehrverkündigung, sondern auch bei der Betreuung des Missionsobjektes im allgemeinen eine weise Anpassung fest. Die Apostel stiegen täglich zum Tempel hinauf. Aber, so fügt der hl. Lehrer hinzu, die Ehre, die sie dem Tempel erwiesen, übertrugen sie auf den Herrn des Tempels<sup>148</sup>. Sie suchten den Tempel nicht deshalb auf, weil sie noch nach jüdischer Art lebten, sondern aus Nützlichkeitsgründen<sup>149</sup>. Paulus legte Wert darauf, die Festtage in großen

<sup>136</sup> hom. 38. 320.<sup>137</sup> Ebd.<sup>138</sup> Ebd. 319.<sup>139</sup> Ebd.<sup>140</sup> Ebd.<sup>141</sup> Ebd. 321.<sup>142</sup> Ebd. 323.<sup>143</sup> Ebd.<sup>144</sup> Ebd.<sup>145</sup> Ebd.<sup>146</sup> Ebd. 324. Vgl. 11. 107; 29. 249; 50. 421.<sup>147</sup> hom. 39. 328.<sup>148</sup> hom. 7. 67.<sup>149</sup> hom. 8. 72.

Städten zu verbringen wegen der Menschenmenge, die er zu finden hoffte<sup>150</sup>. Barnabas führt Paulus von Tarsus nach Antiochien, weil dort reicher Erfolg winkte. Es hatte eine bedeutende Einwohnerzahl und der Verkündigung standen keinerlei Hindernisse im Wege<sup>151</sup>. Sie bevorzugten in ihrer Wirksamkeit große Städte, damit sich die Lehre von ihnen aus, wie einer Quelle entströmend, in der Umgebung verbreitete<sup>152</sup>. Weder in Cypern noch in Samaria stellten sie Älteste auf, weil in der Nähe von Samaria das Arbeitsfeld der Apostel war, Cypern aber nicht weit von Antiochien entfernt lag, und weil hier das Wort schon festen Fuß gefaßt hatte<sup>153</sup>. Andere Orte bedurften der Ältesten zur Ermutigung und zur Belehrung besonders der Neubekehrten aus dem Heidentum<sup>154</sup>. Um die Standhaftigkeit im Glauben zu stärken, besuchen die Apostel oft jene Gemeinden, die erst vor kurzem die Lehre angenommen hatten<sup>155</sup>. Der große Bischof rühmt die Klugheit dieser Missionspraxis und empfiehlt sie auch für seine Zeit<sup>156</sup>. In seiner Erklärung zu Act. ap. 22,2 deutet er den Wert der einheimischen Sprache an, wenn er hervorhebt, daß Paulus durch ihren Gebrauch die Juden zu gewinnen sucht<sup>157</sup>. Noch vor den feindlich gesinnten Behörden bleiben die Glaubensboten ihres Berufes bewußt. Im Verhör antworteten sie nicht herausfordernd; sie waren ja Lehrer<sup>158</sup>. Trotzdem werden sie dabei nicht ein Opfer der Gutmütigkeit. Der hl. Kirchenvater legt in die Gegenrede des Paulus (Act. 4,9 ff.) den Sinn: Es hätte sich gehört, daß wir für diese Tat gekrönt und als Wohltäter öffentlich geehrt würden. Statt dessen müssen wir vor den Richtern stehen, weil wir einem Kranken Gutes erwiesen haben<sup>159</sup>.

So weitherzig Chrysostomus die Frage der Akkommodation auch behandelt, es werden dennoch deutliche Hinweise einer Begrenzung sichtbar. In ihrer Rücksichtnahme dem Missionsobjekt gegenüber ließen sich die Apostel keineswegs von Furcht, sondern von Nachsicht leiten<sup>160</sup>. Zur rechten Zeit verkünden sie die erhabenen Wahrheiten zum Erstaunen der Zuhörer<sup>161</sup>. Sie tragen der jüdischen Schwäche Rechnung<sup>162</sup>, aber bei der Entscheidung über die Speisegesetze und die Beschnei-

<sup>150</sup> hom. 43. 363. Vgl. 43. 364.

<sup>151</sup> hom. 25. 220/221.

<sup>152</sup> hom. 37. 310; 34. 292.

<sup>153</sup> hom. 31. 269. Vgl. 28. 242.

<sup>154</sup> Ebd.

<sup>155</sup> hom. 28. 242.

<sup>156</sup> hom. 34. 290.

<sup>157</sup> hom. 47. 394.

<sup>158</sup> hom. 13. 122. Vgl. ebd.: Sie zürnten nicht, sondern waren voll Mitleid und weinten über jene und sann auf Mittel, sie vom Irrtum zu befreien.

<sup>159</sup> hom. 10. 94; 48. 406.

<sup>160</sup> hom. 10. 98; 23. 202.

<sup>161</sup> Ebd.

<sup>162</sup> hom. 32. 275.

ding gewähren sie keine unberechtigten Zugeständnisse. Der entscheidende Bericht an die Gemeinde ist kurz und verzichtet auf überflüssiges Beiwerk. Er enthält nur die Verordnung; es war ja das Gesetz des Hl. Geistes<sup>163</sup>. Ähnlich ist das Verhalten den Heiden gegenüber, wo es um wesentliche Punkte geht. Als sie Barnabas und Paulus göttliche Ehren erweisen wollten, traten die Apostel sogleich dem Übel entgegen<sup>164</sup>. Sie zerrissen ihre Kleider und sagten nicht nur: Wir sind Menschen! Sie fügten noch hinzu: Wie ihr<sup>165</sup>. Menschen zwar, aber dennoch größer als eure Götter, die nicht einmal leben<sup>166</sup>. Um selbst den Schein, als ob sie die Götzen verehrten, zu zerstören, fuhren sie fort: Wir verkündigen, daß ihr euch von diesen Nichtigkeiten zum lebendigen Gott bekehren sollt<sup>167</sup>. Die Erklärung schreibt dazu: Anders hätten sie dem Ansturm nicht entgetreten, den Brand nicht löschen können. Seien wir zu derselben Tat bereit, wo es notwendig wird<sup>168</sup>. — Ebensowenig darf sich das Leben des Glaubensboten den heidnischen Auffassungen der Zuhörer anpassen. Nichts ist kälter als ein Lehrer, der nur Wortweisheit besitzt. Das ist nicht die Art eines Lehrers, sondern eines Heuchlers<sup>169</sup>. Wer predigen will, muß genaue Kenntnisse haben<sup>170</sup> und sein Einfluß beruht auf dem Zeugnis der Jünger über seine guten Werke<sup>171</sup>. Die Aufgabe besteht darin, den Unterricht nicht nach dem Gefallen, sondern nach dem Nutzen der Schüler zu gestalten<sup>172</sup>.

Die Betonung dieser Feinheiten in der apostolischen Wirksamkeit läßt ein tiefes Verständnis für diese Seite der Missionsarbeit vermuten, das auch in der eigenen Tätigkeit nicht unwirksam geblieben sein wird. Von sich selbst bekennt Chrysostomus<sup>173</sup>, daß er vom Leichten zum Schwierigeren aufzusteigen pflege. So ist es in allen Künsten Gebrauch. Praktisch geht er so weit, daß er seinen Christen das Zugeständnis macht: Wenn du (das Schwören nicht aufgeben) willst, so schwöre bei dir selbst (nicht bei Gott). Wenn ich das sage, fügt er hinzu, so geschieht es nur, um mich euch anzupassen und euch von der tyrannischen Gewohnheit abzubringen. Zu einem Heiden, den er für den Glauben gewinnen wollte, würde er nicht gleich von dem Verbot des Schwörens reden, sondern ihm zunächst Belehrung über Christus erteilen<sup>174</sup>. Trotzdem tilgt er nichts, wie er es an anderer Stelle deutlich ausführt, von der ersten Verpflichtung aus der Taufe<sup>175</sup>, noch ist er zu falschen Zugeständnissen an die Zuhörer bereit.

<sup>163</sup> hom. 33. 284. Vgl. 20. 175.

<sup>164</sup> hom. 31. 265                      <sup>165</sup> Ebd.                      <sup>166</sup> Ebd. 268.

<sup>167</sup> Ebd. 265.                      <sup>168</sup> Ebd. 268.

<sup>169</sup> hom. 1. 6. — Es hat der Kirche schon großen Schaden verursacht, wenn sich einer durch seine Taten in Widerspruch setzte zu seiner richtigen Belehrung (hom. 30. 262).

<sup>170</sup> hom. 40. 339.                      <sup>171</sup> hom. 44. 369.                      <sup>172</sup> hom. 2. 19.

<sup>173</sup> hom. 12. 110.                      <sup>174</sup> hom. 10. 102.                      <sup>175</sup> Vgl. hom. 23. 204; 1. 14 ff.

Ebenso deutlich stellt der hl. Vater auch die Aufgabe der anderen Seite, des Missionssubjektes gegenüber dem Angebot des Glaubensgutes, dar. Er nennt es widersinnig, daß die Erklärer der bürgerlichen Gesetze als Retter und Wohltäter gefeiert werden, während die Verkünder der göttlichen Wahrheit auf Widerstand stoßen<sup>176</sup>. Wenn die Lehre nicht angeboten würde, könnte man Ausflüchte geltend machen; weil aber der Lehrer bereit steht, ist das nicht angängig<sup>177</sup>. Das Wort des Apostels: Ich habe Tag und Nacht nicht aufgehört, euch unter Tränen zu ermahnen, ist wohl zunächst für die Verkünder gesprochen; aber auch die Schüler haben ihren Anteil daran. Was nützt es, wenn ich rede und ermahne und Tag und Nacht Tränen vergieße, wenn der Zuhörer nicht gehorcht<sup>178</sup>. — Zur Annahme der Wahrheit ist vor allem demütiger Sinn notwendig. Einfalt ist der Weg zur Weisheit. Haben nicht die Hirten zuerst das Evangelium empfangen!<sup>179</sup> Der Arme ist der Belehrung zugänglicher als der Reiche<sup>180</sup>. Wer aber sagt: Ich will nicht hören und mich dem Urteil nicht unterwerfen, der wird um so mehr gestraft<sup>181</sup>. Jedoch schließt der Heilige den Zwang als Missionsmittel aus. Von der ersten Christengemeinde schreibt er, daß im Innern strenge Zucht geübt, gegen Außenstehende aber keinerlei Gewalt angewendet wurde<sup>182</sup>. Selbst die Strafen in der jungen Kirche waren nicht aus Rache, sondern als Arznei verhängt<sup>183</sup>. Die Unwahrhaftigkeit des Ananias und der Sapphira durfte nicht ungesühnt bleiben, damit nicht die übrigen Gläubigen angesteckt würden<sup>184</sup>. Die Bestrafung war als abschreckendes Beispiel gedacht<sup>185</sup>. Simon Magus wurde nicht auf dieselbe Weise gezüchtigt, damit der Glaube nicht als Furcht des Zwanges erscheine<sup>186</sup>.

Der seeleneifrige Bischof geht scharf gegen die Unentschiedenen vor, die den Empfang der Taufe bis zur Todesstunde hinausschieben wollten. Er sucht die Furcht vor der Schwierigkeit eines ernsten christlichen Lebens aus dem Wege zu räumen durch den Gedanken an die Gefahr, ungetauft sterben zu können. Wenn Gott auch gütig ist, dann ist das um so mehr Grund, die Taufe zu empfangen. Seine Güte wird uns am sichersten zuteil, je besser wir unserer Pflicht nachkommen<sup>187</sup>. Auch nach der Taufe hält er uns Wege zur Verzeihung offen. Sonst werden uns

<sup>176</sup> hom. 5. 54.      <sup>177</sup> Ebd. 55.

<sup>178</sup> hom. 44. 374.      <sup>179</sup> hom. 7. 68.

<sup>180</sup> hom. 13. 126. Vgl. 6. 61; 30. 261.      <sup>181</sup> hom. 5. 55.

<sup>182</sup> hom. 12. 115.      <sup>183</sup> hom. 28. 241. Vgl. 5. 53.

<sup>184</sup> hom. 12. 114; 18. 156.      <sup>185</sup> hom. 18. 153.      <sup>186</sup> hom. 18. 155.

<sup>187</sup> hom. 1. 13.

die Heiden mit Recht verspotten: Was bedeutet die große Schar der Ungetauften, wenn eure Religion einen Wert in sich besitzt? Die Todesstunde ist nicht die Zeit, Sakramente zu empfangen, sondern das Testament zu machen. Du handelst wie einer, der sich zum Heeresdienste anwerben läßt, wenn der Krieg gerade vor seinem Abschluß steht; wie ein Ringkämpfer, der die Kleider ablegt, wenn sich die Zuschauer bereits von ihren Plätzen erheben. Du empfängst die Waffenrüstung nicht, um sogleich abzutreten, sondern damit du sie anwendest und den Feind überwindest<sup>188</sup>.

Das Leben in den ersten Missionsgemeinden zeichnet der hl. Kirchenvater in bestechenden Bildern. Die Apostel pflegten ein rechtes Einvernehmen untereinander und mit ihren Christen<sup>189</sup>. Die einzelnen Gemeinden ordneten sich dem bestehenden Staatswesen ein. Dennoch wurden Anklagen gegen sie laut. Deshalb fragte Chrysostomus (zu Act. ap. 16, 17): Warum sagte man nicht: Sie haben einen Dämon ausgetrieben, sondern sie sinnen auf ein Staatsverbrechen? Weil die Feinde die eigene Niederlage fühlten. So redeten sie auch bei Christus: Wir haben keinen anderen König außer dem Kaiser. Jeder, der sich selbst zum König macht, ist des Kaisers Widersacher<sup>190</sup>. Auch Paulus nimmt er seiner Schärfe gegen den Hohenpriester wegen in Schutz. Einige behaupten, sagt er, Paulus habe das Wort: Wider den Obersten deines Volkes sollst du nichts Arges reden! ironisch gesprochen. Mir aber scheint, daß er tatsächlich den Hohenpriester nicht erkannt hat. Sonst hätte er ihm Ehre erwiesen. Deshalb entschuldigt er sich: Ich habe nicht gewußt, Brüder, daß er Hoherpriester ist<sup>191</sup>. — Die Christen selbst waren ihren Führern mit ganzer Liebe ergeben. Als Petrus im Kerker lag, ließen sie sich nicht zu Unruhen hinreißen, wurden aber auch nicht mutlos. Sie suchten Hilfe im Gebete für den gemeinsamen Vater<sup>192</sup>. Ebenso große Sorge trugen sie um Paulus, als er zu Ephesus weilte. Sie führten ihn hinweg, damit ihm nichts Übles widerfahre. So sehr wollten sie ihn vor Leid bewahren; so sehr waren sie ihm zugetan<sup>193</sup>. Die Ältesten fielen ihm um den Hals, als ob es sich um den letzten Abschied handelte, weil sie wegen seiner Predigt in großer Liebe und Freundschaft an ihm hingen. Ich glaube, sagt der Heilige, daß auch Paulus geweint hat<sup>194</sup>.

<sup>188</sup> hom. 1. 14 ff.; vgl. 23. 203.

<sup>189</sup> hom. 3. 27 ff.; 21. 185; 14. 132; 33. 281; 34. 291; 55. 451; 46. 386 ff.; 37. 312.

<sup>190</sup> hom. 35. 299.

<sup>191</sup> hom. 48. 404.

<sup>192</sup> hom. 26. 288.

<sup>193</sup> hom. 42. 358.

<sup>194</sup> hom. 35. 380.

In den irdischen Ansprüchen an die Gemeinden rühmt Chrysostomus den Aposteln große Bescheidenheit nach. Sie wählten die entlegeneren Stadtteile als Aufenthaltsort, weil sie die Ruhe und die Einsamkeit liebten<sup>195</sup>. Petrus wohnte nicht bei diesem oder jenem Großen, sondern bei einem Gerber, damit sich die Armen nicht mißachtet fühlten, und die Reichen keinen Anlaß zum Übermut hätten<sup>196</sup>. Paulus kehrt bei Aquila und Priscilla ein, die Zeltmacher waren. Er schämt sich dessen nicht. Er bleibt dort, weil er eine passende Unterkunft gefunden hat, die ihm mehr zusagt als eine Königsburg. So gefällt dem Athleten die Kampfbahn besser als ein weiches Lager, dem Krieger mehr ein Schwert aus Stahl als aus Gold<sup>197</sup>. In Frage des Unterhalts der Glaubensboten stellt Chrysostomus den klaren Satz auf: Christus hat befohlen, vom Evangelium zu leben<sup>198</sup>, und preist es, im Anschluß an die wunderbare Rettung des Schiffes, das Paulus trug, als große Gnade, einen heiligen Mann in sein Haus aufnehmen zu dürfen<sup>199</sup>. Wo seine Füße wandeln, bleibt das Mißgeschick fern; wenn es aber eintritt, kommt es zur Prüfung oder zur größeren Ehre Gottes<sup>200</sup>. Daneben anerkennt er auch die Anspruchslosigkeit des Paulus und begründet sie: Er sagt nicht, ich habe von euch kein Gold und Silber erhalten, vielmehr ich habe es nicht begehrt. Damit hält er den Geiz, die Wurzel aller Übel, fern. Es folgt aber noch ein erhabeneres Wort: Diese Hände haben für mein und meiner Brüder Bedürfnis gearbeitet. Das ist zur Ermahnung gesagt<sup>201</sup>. Der Apostel will aber auch andeuten, daß er mit Recht nichts empfangen habe, da er noch andere unterstützen konnte. Es ist Vollkommenheit, wenn einer, der sich der Verkündigung widmet und dem es zusteht, Gaben zu empfangen, trotzdem nichts annimmt<sup>202</sup>. Das Missionsinteresse und die beschriebene Freigebigkeit der ersten Christen<sup>203</sup> werden die Worte Pauli noch in hellerem Lichte erscheinen lassen.

Der Vollständigkeit wegen muß nun noch die Parallele aus dem Leben des großen Bischofs mit seiner Gemeinde angedeutet werden. Zugunsten des Volkes und seines starken Führers schreibt die Geschichte herrliche Zeugnisse. Die Hingabe des Hirten an seine Herde und Aufgabe ist in jeder Homilie nachzulesen. Sein glühender Eifer schweißte ein festes Band um die Herzen, das auch zur Zeit der Verfolgung nicht zerborsten ist. Allerdings klingen aus den Zeilen des Kommentars<sup>204</sup> für Eingeweihte einige Töne von der Neid- und Ränkesucht niedrigdenkender Menschen. Trotzdem hielt sich die Seelengröße des gewaltigen Mannes aufrecht und mühte sich noch aus der Ver-

<sup>195</sup> hom. 22. 190.<sup>196</sup> hom. 21. 183.<sup>197</sup> hom. 39. 330.<sup>198</sup> hom. 37. 313.<sup>199</sup> hom. 53. 437 ff.<sup>200</sup> hom. 53. 439.<sup>201</sup> hom. 45. 377.<sup>202</sup> Ebd.<sup>203</sup> Vgl. 31. 267.<sup>204</sup> Vgl. hom. 3. 33.

bannung um Heiden und Christen. Sein letztes Wort: Gott sei gelobt für alles! umleuchtet seine innerliche Herrlichkeit.

Trotz der Begrenzung auf den Inhalt eines Buches werden uns die Gedanken des hl. Kirchenvaters einen Einblick in sein missionsbegeistertes Herz und zugleich ein besseres Verständnis der „ersten Missionsgeschichte“ vermittelt haben. Bei ihrer Erklärung war es unmöglich, den Missionsgedanken zu umgehen. Daß er aber in solcher Tiefe und Weite herausgearbeitet wurde, ist das Eigengut der katholisch denkenden Seele eines Chrysostomus.

## Der Gottesgedanke bei den Australiern

Von P. J. Winthuis M. S. C. in München

Eine der brennendsten großen Menschheitsfragen, die die Gelehrtenwelt, ihnen voran die Religionsforscher und Ethnologen, heute mehr denn je bewegt, ist jene nach den Anfängen der Religion, dem Ursprung des Gottesgedankens. Vor allem, seitdem der geistreiche Schotte A. Lang sein epochemachendes Werk „The Making of Religion“ (im Jahre 1898) herausgab, ist, obschon man dieses bedeutsame Buch längere Zeit, sowohl in Frankreich wie in Deutschland, erst geflissentlich (!) ignorierte, bzw. „mit gebührendem Mißtrauen aufnahm“, wie E. Lehmann sich etwas sonderbar ausdrückt<sup>1</sup> — nur in England wurde es lebhaft diskutiert —, der Streit der Meinungen über die hochwichtige Frage nicht mehr zu Ruhe kommen.

Genauer präzisiert, könnte man diese Frage in die Formel fassen: Hat der Gedanke von der Einzigkeit und Persönlichkeit Gottes an der Wiege der Menschheit gestanden, m. a. W. ist der ursprüngliche Monotheismus, soweit wir ihn noch vielleicht bei den primitiven Völkern zurückverfolgen können<sup>2</sup>, Tatsache oder bloß ein Postulat bzw. eine Theorie der Wissenschaft? Hierauf antwortet W. Wundt<sup>3</sup>: „In Wahrheit gibt es ebensowenig einen ursprünglichen Monotheismus, wie es einen ursprünglichen Staat, oder allgemeiner gesprochen, eine ursprüngliche und nicht erst zu erwerbende Kultur gibt. Der ursprüngliche Monotheismus existiert nicht, weil überhaupt keine ursprüngliche Religion existiert... Es ist ebenso unmöglich, daß ein Naturmythus, wie der der Griechen und Inder, ohne einen vorangegangenen Animismus entstanden ist, wie sich jemals ethische Religionen, z. B. das Judentum, das Christentum, der Buddhismus, entwickelt haben, ohne daß ihnen Animismus und Naturmythus vorausgingen. Das

<sup>1</sup> E. Lehmann, Die Anfänge der Religion der primitiven Völker, in: Hinneberg, Die Kultur der Gegenwart, Teil I, Abt. III, 1—27.

<sup>2</sup> Denn mit Recht sagt N. Söderblom: „Der Ursprung der Religion ist wissenschaftlichem Erkennen unzugänglich, und ihre frühesten Erscheinungsformen liegen vor den ältesten menschlichen Zeugnissen. Wir waren nicht dabei. Aber über die geistige Welt der jetzt lebenden Primitiven haben die Forschungen der letzten Jahrzehnte vielfach neue Aufschlüsse gebracht, und solche Studien ermöglichen auch Einblicke in die Anfänge der Religion überhaupt.“ N. Söderblom, Das Werden des Gottesglaubens, Leipzig 1926, Vorwort des Verfassers zur 1. Auflage 1.

<sup>3</sup> W. Wundt, Völkerpsychologie, Leipzig 1905, II. Bd., 2. Teil, 233.

geistige Leben ist hier wie überall sonst nichts Fertiges, sondern ein ewig Werdendes, und das vornehmste Prinzip seines Werdens besteht darin, daß die höheren Formen durch die niederen vorbereitet sein müssen, um entstehen zu können. Zu dem Neuen, das auf solche Weise geschaffen wird, durch andere geistige Lebensformen vorbereitet, gehört auch die Religion. Sie ist weder angeboren, noch ein den ursprünglichen Formen der mythologischen Entwicklung angehörender Erwerb.“ — Das ist die Ansicht W. Wundts über den ursprünglichen Monotheismus. Aus diesen Worten geht hervor, daß er nicht nur diesen, sondern jede Religionsform oder Religionsäußerung überhaupt als eine höhere Kulturform ansieht, die er deshalb, weil das Gesetz der Entwicklung konstant, das Höhere immer aus dem Niederen hervorgehen muß, unbedingt ablehnen zu müssen glaubt. Damit wäre, wenn diese rationalistische Anschauungsweise Wundts untrüglich, bzw. seine Ausführungen logisch zwingende Beweiskraft besäßen, die Forschung über den ursprünglichen Monotheismus ad absurdum geführt, bzw. für immer abgetan, dieser höchstens noch als ein veraltetes Reststück primitiv-naiver Anschauungsweise zu betrachten.

Nun fragt es sich aber doch, ob die Prämissen in W. Wundts Gedankengängen über allem Zweifel der Wahrheit entsprechen, ob die Religion in den Anfängen der Kultur unmöglich ist, wie er behauptet, bzw. ob einerseits der Gedanke von einem höheren (alles beherrschenden) Wesen so kompliziert ist, und andererseits der Verstand des Urmenschen so gering gewesen wäre, daß er vielleicht nicht doch bis zu diesem Wesen hätte vordringen können, m. a. W., ob es nun nach den Worten W. Wundts wirklich ganz ausgemacht ist, daß tatsächlich die Religion auch in ihrer niedrigsten Form eine Entwicklung darstellt, ob sogar der Monotheismus nicht von so einfacher Struktur sein könnte, und andererseits der Verstand des Urmenschen nicht bereits so entwickelt gewesen wäre, daß er den Gedanken von dem einzigen, alles beherrschenden Wesen nicht doch hätte erfassen, somit der Monotheismus nicht doch am Anfange gestanden haben könnte? Mit einem einfachen *Ratio cinium* kommen wir hier jedenfalls nicht aus; um diese außerordentlich schwierigen Fragen in etwa beantworten zu können, müssen wir auch hier, wie in den allermeisten Fragen des Wissens und des Lebens, die Empirie zu Rate ziehen. Nun sagt uns die Erfahrung, die man auf primitiven Kulturgebieten, z. B. auf dem der prähistorischen Kunst gemacht hat, daß die Urmenschen darin außerordentliche Leistungen aufweisen, die ganz hohe Intelligenz verraten. Diese Tatsache veranlaßte den Anthropologen H. Klaatsch zu den bemerkenswerten Worten: „Der schulmäßige Begriff von einer langsamen, mühsam und allmählich sich immer höher entfaltenden Menschheit erhält einen argen Stoß durch die Wahrnehmung, daß Regungen und Fähigkeiten, die bisher als die höchsten Errungenschaften der Menschheit galten, gar nichts Neues sind.“ Klaatsch fügt darum mit Recht die sehr beachtenswerten Worte hinzu: „Wenn das für die Kunst gilt, so ist die Frage berechtigt, ob nicht für andere Regungen des Geistes und der Seele Ähnliches anzunehmen ist... Ohne eine hohe Intelligenz sind solche Kunstleistungen nicht möglich“<sup>4</sup>, bensewenig, um nur ein Beispiel hinzuzufügen, die formen-, wort- und bildreichen Sprachen, die

<sup>4</sup> H. Klaatsch, Die Anfänge der Kunst und Religion in der Urmenschheit, Leipzig 1913, 6.

man bei primitiven Stämmen angetroffen hat<sup>5</sup>, und die beredtes Zeugnis von der hohen geistigen Veranlagung jener Völker ablegen<sup>6</sup>. Klaatsch fügt dann noch aus seiner reichen Erfahrung, welche er bei westaustralischen Stämmen gewonnen hat, die in bezug auf Gottesglauben, bzw. auf die Möglichkeit eines Urmonotheismus, sehr bemerkenswerten Worte hinzu, daß „das Persönliche als das Älteste und Primitivste an dem Gottesbegriff erscheint, während früher allgemein darin die mühsam erklommene höchste Stufe der Gottheit erblickt wurde. Die gewöhnlich ziemlich allgemein herrschende Anschauung war und ist ja,“ so fährt er fort, „daß der Mensch aus den verschiedenen Elementen Götter gemacht habe, einen Donnergott, einen Windgott usw.; daß er die Elemente personifiziert habe. Dieses würde sehr komplizierte Überlegungen und Konstruktionen voraussetzen, die beim primitiven Menschen unverständlich sind. Bei der hier vorgebrachten Auffassungsweise ergibt sich eine ganz andere Deutung dieser Götter der Religion des Altertums, sowie auch aller jener Religionsformen, die mit Götzenverehrung, Fetischismus (Totemismus, Baumverehrung usw.) zusammenhängen. Sie

<sup>5</sup> So urteilt auch A. Titius von der prähistorischen Kunst: „... Sicher aber ist, daß sich in all dem eine Fülle, ein Überfluten der geistigen Kraft über alle Dämme zeigt, wie wir es sonst nie wahrnehmen“ (A. Titius, *Natur und Gott*, Göttingen 1926, 641). Sehr beachtenswert sind auch die Ausführungen von L. von Schröder, *Arische Religion I*, 1914, 104 f.: „Es muß mit dem Vorurteil gebrochen werden, daß einfache, große, folgenreiche Erkenntnisse nicht schon auf frühen und frühesten Kulturstufen der Menschheit erfaßt werden können. Wem es auffallend ist, daß der Glaube an ein höchstes gutes Wesen schon bei primitiven und primitivsten Menschen sich findet, den möchte ich an die merkwürdige Tatsache erinnern, daß die tiefsten philosophischen Erkenntnisse der Inder rein intuitiv gewonnen, fast am Anfang der indischen Kulturentwicklung schon fertig dastehen, in den ältesten Upanishaden. Einfache, große, ja geniale Erkenntnisse sind — das lernen wir deutlich daraus — schon in sehr frühen Stadien der Kulturentwicklung sehr wohl möglich. Das Wunder des Menschengenies besteht bereits am Anfange der Menschheitsentwicklung“ (von mir gesperrt). Auf die Frage, ob der Urmensch zur Einsicht in die Existenz einer auserwählten Macht gelangen konnte, antwortet J. Lindworsky in seinem Aufsatz „Vom Denken des Urmenschen“: „Eine solche Einsicht konnte und mußte sich ihm aufdrängen. Die dazu nötige Voraussetzung, daß er die Beziehung der Zugehörigkeit eines Bewirkenden zu einem Bewirkten erfassen konnte, war ja vorhanden, das beweisen uns die ältesten Spuren des Menschen, seine Werkzeuge. So werden Naturereignisse wie Blitz und Donner ihn unmittelbar zu dem Glauben geführt haben, daß hinter den Wolken ein Urheber dieser Erscheinungen thront.“ Mit mustergültiger Klarheit weist Lindworsky S. 422, gestützt auf die Ergebnisse seiner experimentellen Untersuchungen, alle diesbezüglichen Einwände und Bedenken zurück und schließt mit dem für uns grundlegenden Satze: „Wir befinden uns darum auf solider wissenschaftlicher Basis, wenn wir den Urmenschen durch schlußfolgerndes Denken zur Erkenntnis einer außerweltlichen Macht gelangen lassen“ (S. 422); vgl. auch J. Lindworsky, *Experimentelle Psychologie*, 1922, 275. Zum Ganzen siehe W. Havers, *Primitive Weltanschauung und Witterungsimpersonalia*, in: „Wörter und Sachen“, Bd. XI, 1928, 85 f.

<sup>6</sup> Dazu siehe J. Winthuis, *Die Bildersprache des Nordoststammes der Gazelle-Halbinsel Neupommern*, *Anthropos IV*, Salzburg 1909.

alle reihen sich als Nebenzweige, Abwege, sekundäre Umgestaltungen dem Grundstock an, der von der Wurzel direkt zum persönlichen Gottesbegriff führt.“ Wenn nun auch Klaatsch am Ende seiner Ausführungen sich als Evolutionist offenbart, so geht doch aus seinen Worten hervor, daß nach seiner Überzeugung nicht nur eine niedere Religionsform, bzw. eine verschwommene Gotteserkenntnis, am Anfang gestanden haben kann, sondern bereits der einfache, natürliche Glaube an Gott als einziges lebendiges persönliches Wesen. Klaatsch läßt demnach, im Gegensatz zu Wundt, durch die Empirie gewitzigt, die Möglichkeit des Urmonotheismus bestehen.

Außer ihm haben in den letzten Jahrzehnten namhafte Forscher ähnliche Erfahrungen gemacht und ähnliche aufsehenerregende Mitteilungen über die Religionsanschauung primitiver Völker, zumal jener Australiens, gebracht, so daß eine große Zahl von Ethnologen und Religionsforschern, sowohl Evolutionisten als solche der kulturhistorischen Schule, in zahlreichen wissenschaftlichen Abhandlungen, teils kleineren, teils größeren Umfangs, dazu Stellung nahm und trotz der wissenschaftlichen Autorität Wundts über die Anfänge der Religion bei den Primitivvölkern, die ja am ehesten Aufschluß darüber geben können<sup>7</sup>, ihre Untersuchungen anstellten, um so mehr, als Wundt selbst hervorgehoben hatte, daß die Mythen der Andamanesen „zweifellos auf monotheistische Vorstellungen hinweisen“<sup>8</sup>, und bedeutende Philosophen, wie A. Vierkandt u. a., die Meinung aussprachen, daß die religiöse Veranlagung zum Wesen des Menschen gehöre<sup>9</sup>. Schon liegen als Niederschlag dieser religionswissenschaftlichen Forschung außer dem bereits zitierten Buche A. Langs, *The Making of Religion*, eine Reihe bedeutsamster Werke vor<sup>10</sup>.

<sup>7</sup> Diese Aufschlüsse geben, wenn auch nicht unfehlbare Sicherheit, so doch „einen gewissen Grad von Wahrscheinlichkeit“, N. Söderblom, I. c. 6.

<sup>8</sup> W. Wundt, *Elemente der Völkerpsychologie*, Leipzig 1912, 79.

<sup>9</sup> A. Vierkandt, *Gesellschaftspsychologie*, *Dessours Lehrbuch* II 932.

<sup>10</sup> F. Fahrenfort, *Het hoogste Wezen der Primitieven*, Groningen, Den Haag 1927; A. W. Howitt, *The Native Tribes of Central Australia*, London 1904; Th. Preuß, *Glauben und Mystik im Schatten des höchsten Wesens*, 1926, 161 ff.; W. Schmidt, *Der Ursprung der Gottesidee*, 2. Aufl. Münster 1926, 1. Aufl. 1913; ders., *Uroffenbarung*, in dem *Sammelwerk* von Esser-Mausbach, *Religion, Christentum, Kirche*, 5. Aufl. 1923, Bd. I, 591 ff., auch separat; ders., *Die Stellung der Pygmäenvölker in der Entwicklungsgeschichte des Menschen*, Stuttgart 1910; ders., *Menschheitswege zum Gotterkennen*, Kempten 1923; W. Schmidt und W. Koppers, *Völker und Kulturen*, I. Teil: *Gesellschaft und Wirtschaft der Völker*, Regensburg 1924; N. Söderblom, *Das Werden des Gottesglaubens*, Leipzig 1926; B. Spencer and F. J. Gillen, *The Native Tribes of Central Australia*, London 1899; *The Northern Tribes of Central Australia*, London 1899; C. Strehlow, *Die Aranda- und Loritja-Stämme*, in: *Veröffentlichungen aus dem Städtischen Völkermuseum Frankfurt a. Main* 1907. Andere bedeutendere Arbeiten, die entweder ganz oder nur teilweise von den Anfängen der Religion bei den Primitiven handeln, sind: B. Ankermann, *Die Religion der Naturvölker*, in: *Lehrbuch der Religionsgeschichte*. Begründet von Chantépie de la Saussaye, hrsg. von A. Bertholt und E. Lehmann I, Tübingen 1925, 131 ff.; *Anthropos*, *Internationale Zeitschrift für Völker- und Sprachenkunde*, Bd. I (1906) bis Bd. XXVI, Wien 1928; K. Beth, *Urmensch, Welt und Gott*, *Groß-Lichterfelde* 1909; ders., *Einführung in die*

Bei näherer Durchsicht dieser Abhandlungen (siehe Fußnote 10) gewinnen wir bald die überraschende Erkenntnis, daß die Meinungen ihrer Autoren über die Religion der Primitiven, zumal der Australier — denn diese bilden den Hauptgegenstand der ganzen Literatur, weshalb auch meine Ausführungen sich besonders auf diese beziehen werden — weit

vergleichende Religionsgeschichte, Leipzig 1920; ders., Religion und Magie, 2. Aufl., Leipzig und Berlin 1927; Fr. Boas, *The mind of primitive Man*, New York 1924; K. Breysig, *Die Entstehung des Gottesgedankens und der Heilbringer*, Berlin 1905 = *Die Geschichte der Menschheit*, I. Bd.; ders., *Die Völker ewiger Urzeit*, Bd. I, Berlin 1907, 209—263. 350—371. 435—463. 509—514; ders., *Die Mythologie der austronesischen Völker*, in: *Mitteilungen der anthropol. Gesellschaft in Wien*, Bd. XXXIX (1909); ders., *Grundlinien einer Vergleichung der Religionen und Mythologien der australischen Völker*, *Denkschriften der Kaiserl. Akademie der Wissenschaften in Wien* 1910, philhist. Kl., Bd. LIII, Abt. III; D. G. Brinton, *Religion of Primitive peoples*, London 1927; Th. W. Danzel, *Kultur und Religion des primitiven Menschen*, Stuttgart 1924; E. Durkheim, *Les formes élémentaires de la vie religieuse*, Paris 1912; P. Ehrenreich, *Götter und Heilbringer*, in: *Ztschr. f. Ethnologie* 1906, 563—610; ders., *Die allgemeine Mythologie und ihre ethnol. Grundlagen*, Berlin 1910; A. van Gennep, *Mythes et Légendes d'Australie*, Paris 1905; J. W. Hauer, *Die Religion. Ihr Werden, ihre Wahrheit*, Bd. I, Berlin und Leipzig 1923; F. Heiler, *Das Gebet*, 6. Aufl., München 1925; K. Hoffmann, *La notion de l'Être suprême*, Genf 1907; A. W. Howitt, *Journal of the Anthropological Institute of Great Britain and Ireland*, 1882—1889; H. Klaatsch, *Die Anfänge von Kunst und Religion in der Urmenschheit*, Leipzig 1913; ders., *Der primitive Mensch der Vergangenheit und Gegenwart*, in: *Verhandlungen der Gesellschaft deutscher Naturforscher und Ärzte zu Köln*, Leipzig 1909, 95 ff.; Fr. Krause, *Zum Problem der primitivsten Völker*, in: *Archiv für ges. Psychologie*, Bd. 54 (1926), 292 ff.; A. Kleintitschen, *Mythen und Erzählungen eines Melanesierstammes*, Anthropos-Verlag, Mödling b. Wien 1924; M. von Leonhardi, *Über einige religiöse und totemistische Vorstellungen der Aranda und Loritja in Zentralaustralien*, in: *Globus* XCI (1907) 285 ff.; E. Lehmann, *Die Anfänge der Religion und die Religion der primitiven Völker*, in: *Hinneberg, Die Kultur der Gegenwart*, Teil I, Abt. III, 1, S. 1—27; Lévy-Brühl, *Les fonctions mentales dans les sociétés inférieures*, Paris 1918; ders., *La Mentalité primitive*, 4. éd., Paris 1925; ders., *Die geistige Welt der Primitiven*, München 1927; J. Lindworsky, *Vom Denken des Urmenschen*, in: *Anthropos*, Bd. XII/XIII (1917—1918) 419 ff.; die Primitiven und das kausale Denken, in: *Internationale Woche*, 4. Tagung, 60 ff.; ders., *Das schlußfolgernde Denken*, 1916; ders., *Experimentell-psychologische Untersuchungen*, Freiburg 1916; ders., *Experimentelle Psychologie*, 2. Aufl., München 1922; Th. Mainage, *Les Religions de la Préhistoire*, in: *L'âge Paléolithique*, Paris 1921; J. Meier, *Mythen und Erzählungen der Küstenbewohner der Gazelle-Halbinsel*, in: *Anthropos-Bibliothek*, Münster 1909; Nieuwenhuis, *Das höchste Wesen im Heidentum*, in: *Internat. Archiv für Ethnographie*, Bd. XXVII (1926) 30—44. 79—90. 135. 146; H. Obermaier, *Der Mensch der Vorzeit*, Bd. I des *Sammelwerkes „Der Mensch aller Zeiten“*, Allgemeine Verlagsgesellschaft Berlin-München-Wien 1911; G. Peekel, *Religion und Zauberei auf dem mittleren Neu-Mecklenburg*, Münster 1910; R. Pettazzoni, *Mythologie Australienne du Rhombus*, in: *L'histoire des Religions*, Paris 1913; H. Pinard de la Boullaye, *L'étude comparée des Religions*, Bd. I/II, Paris 1923; K. Th. Preuß, *Die höchste Gottheit bei den kulturarmen Völkern*, in: *Psychologische Forschung*, Bd. II, Berlin 1922,

auseinandergehen. Während beispielsweise B. Spencer und F. J. Gillen der Meinung sind, von einem „High God of the Mysteries“, überhaupt von einem ausgesprochenen höchsten Wesen, das in irgendeiner Beziehung zur Ethik stehe, sowie von höheren Religionsformen könne bei den von ihnen untersuchten Stämmen der Zentralaustralier nicht die Rede sein<sup>11</sup>, geht aus den Angaben Howitts bei den südostaustralischen Kurnai hervor, daß ein Wesen, das er All-Father, Great-Being nennt<sup>12</sup>, eine einzigartige Stellung einnimmt, da man es sich vorstellt „als das Ideal derjenigen Eigenschaften, welche nach ihrer Auffassung Tugenden sind, wert nachgeahmt zu werden“<sup>13</sup>, als ein Wesen, das die Macht habe, „alles zu tun und überallhin gehen zu können“, als der Häuptling im Himmel-Land, das Analogon des Stammeshäuptlings auf Erden<sup>14</sup>, „weshalb dieses Wesen jedoch nicht im theologischen Sinn verstanden werden müsse als ‚Vater unser, der du bist im Himmel‘“<sup>15</sup>. Dagegen pflichtet W. Schmidt im allgemeinen der Ansicht Langs bei, daß wir es in der Religion der Australier im allgemeinen mit Hochgöttern, mit höchsten Wesen zu tun haben, daß demnach diese Religion als Urmonotheismus anzusprechen sei. Demgegenüber will A. van Gennep die Bezeichnung „übernatürliches Wesen“ nur für Mungangaua, das oberste Wesen der Kurnai, vielleicht auch noch für den Bundjil der Wurrunjeri und Wotjobaluk gelten lassen, während es sich bei den anderen „Göttern“, so meint er, um mythische Vorfahren, z. T. um Kulturhéroen handle<sup>16</sup>. Auch Preuß nimmt, entgegen N. Söderblom, der die „höchsten Wesen“ der australischen Völker mit dem Namen „Urheber“<sup>17</sup> bezeichnet, an, daß bei einzelnen kulturarmen Stämmen ein „Eingott“ sich vorfinde, dieser Gott sich jedoch von den Menschen zurückgezogen habe, weshalb diese ihm keinen Kult widmen<sup>18</sup>. Diesen Eingott faßt Preuß im pantheistischen Sinne auf „als Verkörperung der ganzen Welt“<sup>19</sup>. Für R. Pettazzoni sind alle australischen Götter der personifizierte materielle Himmel, oder Himmelwesen, Himmelgötter, während E. Sidney Hartland den australischen

161 ff.; L. von Schröder, Über den Glauben an ein höchstes gutes Wesen bei den Ariern, in: Wiener Zeitschrift für die Kunde des Morgenlandes, Bd. XIX, 1—23; ders., Arische Religion, Bd. I: Einleitung. Der arische Himmels-gott. Das höchste gute Wesen, Leipzig 1914, Bd. II 1916; ders., Wesen und Ursprung der Religion, ihre Wurzeln und deren Entfaltung, in: Beiträge zur Weiterentwicklung der christlichen Religion, München 1906; Siebert, Sagen und Sitten der Dieri, in: Globus XCVII, 1910; W. Wundt, Mythos und Religion, in: Völkerpsychologie, Bd. II, in 3 Teilen, Leipzig 1905, 1906, 1907; ders., Elemente der Völkerpsychologie, Leipzig 1912; Waitz-Gerland, Anthropologie der Naturvölker, Bd. VI, 1872, 796 ff.

<sup>11</sup> Spencer and Gillen, The Native Tribes 491. 497; siehe auch W. Schmidt, Der Ursprung der Gottesidee 145 f. 153 f.

<sup>12</sup> A. W. Howitt, The Native Tribes of Central Australia 491.

<sup>13</sup> A. W. Howitt, l. c. 507.

<sup>14</sup> A. W. Howitt, l. c. 500—507; siehe auch W. Schmidt, l. c. 212 f.

<sup>15</sup> A. W. Howitt, l. c.; W. Schmidt, l. c. 213.

<sup>16</sup> A. van Gennep, Mythes et Legendes d'australie, Bd. CVI—CVII.

<sup>17</sup> N. Söderblom, l. c. 152.

<sup>18</sup> Preuß, Die höchste Gottheit bei den kulturarmen Völkern, in: Psychologische Forschung, Bd. II, Berlin 1922, 161—208.

<sup>19</sup> Preuß, l. c. 165 ff.

Göttern alle göttlichen Eigenschaften wie Ewigkeit, Allmacht, Allwissenheit usw. abspricht und sich so als schärfsten Gegner Langs und des Urmonotheismusgedankens offenbart.

Das sind in knappen Umrissen einige von den vielen einander widersprechenden Meinungen religionswissenschaftlicher Forscher über die Religion, bzw. das „höchste Wesen“ der Australier. „Quot capita, tot sensus“, könnte man auch hier sagen. Wie ist diese so große Verschiedenheit der Ansichten zu erklären? Mit N. Söderblom möchte ich darauf antworten, daß sie hauptsächlich „auf der Schwierigkeit, in die religiöse Welt der Primitiven einzudringen“, beruht<sup>20</sup>. Wir haben, wie ich in meinem Buche „Das Zweigeschlechterwesen“ nachweise, nicht nur das primitive Denken bisher zu wenig erfaßt, sondern auch den esoterischen Sinn ihrer Kulte und ihrer Kunst, ihrer Sagen und Lieder, ihrer Zauberei und sakralen Gegenstände bisher nicht verstanden. Aber das ist nicht der einzige Grund des großen Meinungswirrwarrs. Es kommen m. E. noch zwei andere hochwichtige Gründe dafür in Betracht. Der erste ist der, daß wir bei der Betrachtung der australischen Religionsverhältnisse bisher nicht, oder wenigstens nicht genügend, beachtet haben, daß die australischen Stämme in zwei verschiedene Kulturkomplexe mit verschiedenen Epochen, wie ich in meinem Buche gezeigt habe<sup>21</sup>, sich trennen, in einen solchen mit endogamem und in einen mit exogamem Totemismus, daß vor allem der exogame Totemismus einschneidende Veränderungen in den wenn auch nicht inneren esoterischen, so doch in den äußeren exoterischen Gottesbegriff gebracht hat. Der zweite Grund der großen Verwirrung in der australischen Religionsforschung ist die Nichtbeachtung jenes Umstandes, daß die Berichte der australischen Forscher zwei ganz verschiedenen Quellen entstammen, einer sehr trüben und unvollständigen, nämlich jener der Frauen und Kinder, und einer anderen, besseren, nämlich der der in den Mysterien eingeweihten Männer, denen aber unter Todesstrafe verboten war, über die Mysterien, die ja das Zentralgeheimnis der Religion sind, Aussagen zu machen, weshalb die Angaben letzterer auch

<sup>20</sup> N. Söderblom, l. c. 2.

<sup>21</sup> In meinem Buche „Das Zweigeschlechterwesen“ (Leipzig 1928) habe ich (S. 267) in der Entwicklungsgeschichte der Urvölker vier große Epochen nachgewiesen:

1. Die vortotemistische Epoche: Die vielen nicht-totemistischen Völker zeigen uns, daß es einmal eine Zeit gab, in der der Totemismus nicht bekannt war.
2. Die rein-totemistische Epoche: Die Epoche des reinen Seelenglaubens.
3. Die exogam-totemistische Epoche: Die Epoche mit dem Sonnen- und Mondkult, der Sonne als weib-männlichem Obertotem und dem Mond als mann-weiblichem Obertotem und der Einteilung des ganzen Universums in zwei Klassen, in die weib-männliche und mann-weibliche. Auch in dieser Epoche bleibt indes der Unterschied zwischen dem höchsten Wesen und dem Stammvater, dem ersten Menschen, klar bestehen.
4. Die exogame Epoche (z. T. ohne Totemismus): In ihr wird das höchste Wesen dem Menschen als Bruder gleichgestellt, nimmt aber auch diesem gegenüber doch noch eine überragende Stelle ein (Bundjil und Palijan, to Kambinana und to Karvuvu auf Neupommern).

noch recht unvollständig und mit kritischem Blick zu betrachten und zu werten sind<sup>22</sup>.

Wenn ich nun im folgenden den Versuch mache, in dem wüsten Durcheinander die Begriffe zu klären, die Fäden des verwickelten Knäuels zu entwirren, so soll es mit absoluter Voraussetzungslosigkeit und gänzlichem Ausschluß aller Parteilichkeit weder für den einen noch für den anderen Forscher geschehen, sowie mit dem beharrlichen Bestreben, unseren Untersuchungen das primitive Denken zugrunde zu legen und die verschiedenen aufeinanderfolgenden Epochen in der Entwicklung des Gottesgedankens wohl zu berücksichtigen<sup>23</sup>.

Die Stellungnahme der bedeutenderen Forscher zur Frage über die „höchsten Wesen“ der Australier ist uns jetzt zur Genüge bekannt. Bevor wir nun selbst dazu Stellung nehmen, bzw. uns erlauben können, ein Urteil darüber zu fällen, welcher von den Forschern das Richtigere getroffen hat, der Wahrheit am nächsten gekommen ist, müssen wir das Tatsachenmaterial, das diese Forscher an Ort und Stelle über die „höchsten Wesen“ der Australier aufgenommen haben, wenigstens in seinen Hauptpunkten, unseren weiteren Untersuchungen über die Frage, ob sich nun tatsächlich der Gedanke vom höchsten Wesen, bzw. ein Ansatz dazu, bei den australischen Stämmen vorfindet, oder ob es sich dabei nur um „Ur“- oder „Stammväter“ oder „Urheber“ usw. handelt, zugrunde legen. Zugleich möchte ich aber dabei jetzt schon betonen, daß, falls sich auch ein solches höchstes Wesen vorfinden sollte, von der absoluten Gewißheit eines Urmonotheismus bei den Australiern auch dann noch nicht die Rede sein könnte. Das könnte nur dann zutreffen, wenn die primitiven Völker im Laufe der Jahrtausende sich nicht gewandelt hätten, was jedoch niemand behaupten dürfte. Aber immerhin könnte dann der Urmonotheismus „einen gewissen Grad von Wahrscheinlichkeit“<sup>24</sup> für sich in Anspruch nehmen. Denn woher sollten die Primitiven diesen Gottesgedanken erhalten haben, da sie einerseits so niedrig stehen, und andererseits kein kulturell Höherstehender zu ihnen gekommen ist, der ihnen diese Mitteilungen hätte machen können. Ferner weisen beispielsweise ihre Flutmythen und ihre Anschauung vom ersten Menschen, dem Stammvater, darauf hin, daß sie hohen Alters sind.

Wir beginnen mit den Stämmen im Südosten Australiens, über die A. W. Howitt berichtet hat, gehen die Ostküste entlang nach dem Norden vor und enden mit den Aranda in Zentralaustralien. Howitt war infolge seines langjährigen Aufenthaltes unter den südaustralischen Stämmen, sowie infolge seiner

<sup>22</sup> Siehe auch W. Schmidt, I. c. 144.

<sup>23</sup> N. Söderblom, I. c. 6.

<sup>24</sup> Zum Ganzen Howitt, I. c. 488 ff.; 507 und 629 ff.

Sprachkenntnisse und des Vertrauens, welches er bei den Eingeborenen in einem solch hohen Maße genoß, daß er sogar an den Initiationsfeiern teilnehmen durfte, bedeutend besser wie andere Forscher, die weder die Sprachkenntnisse noch das Vertrauen der Eingeborenen besaßen, in der Lage, Mitteilungen über die so sorgfältig geheim gehaltenen religiösen Anschauungen der Australier zu erhalten, weshalb seine Angaben besonders wertvoll sind. In bezug auf

### 1. Mungan-ngaua

berichtet er, daß

a) in uralten Zeiten ein Wesen auf Erden lebte, das die Kurnai Mungan-ngaua („unser Vater“) nennen;

b) daß dieses Wesen die Kurnai alles Gute und Nützliche gelehrt habe;

c) daß es einen Sohn habe, der Tundun heiße, und dieser Tundun der Stammvater der Kurnai sei;

d) daß Mungan-ngaua es war, der die Initiationszeremonien einsetzte;

e) daß er zur Strafe für die Preisgabe der Initiationsgeheimnisse an die Uneingeweihten ein großes Feuer (die aurora australis) und eine große Flut auf die Erde gesandt habe, in der fast alle Menschen umgekommen seien, z. T. die Vorfahren der Kurnai, andere, wie Tundun und seine Frau, in Tiere verwandelt wurden.

f) Mungan-ngaua habe dann die Erde verlassen und sei zum Himmel emporgestiegen, wo er jetzt noch wohne. Er stehe auch jetzt noch den Kulturen vor, bei denen die Geheimlehre über ihn in folgenden Worten vom Stammeshäuptling vorgetragen werde: „Vor alten Zeiten war ein großes Wesen, genannt Mungan-ngaua, welches auf Erden lebte und die Menschen in allen Künsten unterrichtete...“;

h) die Gesetze, die den Mysteren vorgetragen würden, hätten alle als Vorschriften Mungan-ngaus zu gelten.

Soweit die hauptsächlichsten Mitteilungen Howitts über Mungan-ngaua.

Von den Kurnai begeben wir uns zu einem ihrer Nachbarstämme, den Narrinyeri. Das „höhere Wesen“, das diese besonders verehren, heißt

### 2. Nurrundere

oder Martumere.

a) Nurrundere hat alles, Sonne, Mond und Sterne und Menschen geschaffen;

b) er ist von niemand erschaffen und stets im Himmel gewesen;

c) er hat die Menschen all ihre Künste und die Initiationszeremonien gelehrt;

d) er ordnete Zeremonien an, die bei einer Art Rauchopfer von Männern und Frauen vorgenommen werden<sup>25</sup>;

<sup>25</sup> Howitt, I. c. 488—489 und W. Schmidt 200.

- e) sein Name wird stets nur mit Ehrfurcht genannt und niemals leichtfertig ausgesprochen;
- f) der Donner ist die Stimme seines Ärgers und der Regenbogen sein Werk <sup>26</sup>;
- g) alle Toten müssen zu Nurrundere kommen <sup>27</sup>;
- h) er hatte zwei Frauen und vier Kinder, die alle in Stein verwandelt wurden <sup>28</sup>;
- i) er ließ eine Flut über seine beiden Frauen kommen und flüchtete dann in den Himmel, wo sein Sohn Waiungare ihm die Toten zuführt <sup>29</sup>;
- k) er schleuderte einen Speer, an dem er eine Leine befestigt hatte, an der sein Sohn Waiungare den Weg zu ihm fand, und an der dieser den Verstorbenen den Weg zu seinem Vater zeigt;
- l) in der Gesellschaft Nurrunderes werden die Greise wieder jung und die Kranken gesund;
- m) er ist sehr alt, fast stumpfsinnig und unfähig, sich zu bewegen <sup>31</sup>.

Das sind in gedrängter Kürze die Mitteilungen, die Howitt und andere Forscher über Nurrundere erhielten.

Von den Narrinyeri begeben wir uns zu einem anderen Stamm, der ebenso endogam ist wie die Narrinyeri, den Yuin.

Diese sowohl wie die Theddora und Ngaringo erzählen von einem Wesen mit Namen

### 3. Daramulun,

- a) es habe die Bäume auf Erden gepflanzt und sei der Schöpfer aller Dinge <sup>32</sup>;
- b) es habe den Yuin ihre Gesetze und ihre Mysterien gegeben;
- c) es sei erst auf der Erde gewesen, jetzt lebe es im Himmel;
- d) es überwache die Handlungen der Menschen;
- e) die Seelen aller Verstorbenen müßten zu ihm gehen;
- f) der Donner sei seine Stimme, der den Regen herbeirufe und alles neu wachsen lasse <sup>33</sup>;
- g) er habe eine Mutter, namens Ngalalbal;
- h) bei den Frauen sei Daramulun nur unter dem Namen „Papan“, Vater, oder „Biamban“, Herr, Meister, bekannt;
- i) beim Kuringal, d. i. den Mysterienfeiern der Yuin, würden mehrmals bei lautem Rufen die Hände oder die Waffen zum Himmel erhoben, was auf Daramulun hinweise;
- k) sein Bild werde bei den Kultfeiern in einen Baum geschnitzt und vor diesem Bilde die ganze Lehre Daramuluns den Weihlingen mitgeteilt;

<sup>26</sup> Taplin, The Folklore, Manners, Customs and Languages of the South Australian Aborigines, Adelaide 1879, 52.

<sup>27</sup> E. H. Meyer, The Native Tribes of South Australia 205—206; W. Schmidt, l. c. 400.

<sup>28</sup> E. H. Meyer, l. c. 205—206.

<sup>29</sup> W. Schmidt, l. c. 407.

<sup>30</sup> E. H. Meyer, l. c. 206.

<sup>31</sup> W. Schmidt, l. c. 408.

<sup>32</sup> Ridley, Kamilaroi and other languages, Sidney 1875, 156.

<sup>33</sup> Howitt, The Nat. Tr. 495 und Schmidt, Der Ursprung der Gottesidee 280.

l) er wohne im Himmel und überwache von dort die Menschen;  
 m) er sei der große „Biamban“ (Meister), „der alles kann und überall hingehen kann“<sup>34</sup>, der die Stammesgesetze den Vorvätern gab<sup>35</sup>;  
 n) er verbiete strenge 1. kindisches Betragen, 2. Umgang mit der Frau eines anderen, 3. Sodomie und 4. Verrat der Kultgeheimnisse; die Nichtbeachtung dieser Verbote wird mit dem Tode bestraft<sup>36</sup>;

o) Daramulun selbst wache über die Jugend, bereit, sie zu strafen, wenn sie Unrecht tue<sup>37</sup>;

p) er könne die Menschen sehen, und er sei sehr erzürnt, wenn sie Dinge tun, die sie nicht tun dürfen, so, wenn sie verbotene Speisen essen<sup>38</sup>;

q) er habe den Yuin das Schwirrh Holz gegeben.

Das sind die hauptsächlichsten Angaben der australischen Forscher über das „höchste Wesen“ der Yuin. — Von diesen begeben wir uns jetzt nach Südwesten zu den Victoria-Stämmen, den Kulin, Wotjobaluk, Wurunjerrri und Mukjawardint, die alle

#### 4. Bundjil

als „höheres Wesen“ verehren. Er wird

a) von den Wotjobaluk „Mami-ngorak“, unser Vater, genannt;

b) von den Mukjawardint „Vater des ganzen Volkes“;

c) er sei gut und tue niemanden Übles;

d) er habe die Bäume und die Menschen geschaffen;

e) er habe die Menschen alle Künste und Gesetze gelehrt;

f) dann sei er in den Himmel aufgestiegen, von wo er auf die Menschen herabschaue;

g) sein Name sei in ihrer Sprache der Ausdruck für Weisheit und Einsicht;

h) nach den Aussagen der Wurunjerrri formte er die Menschen aus Lehm;

i) er habe einen Bruder (der von den Wotjobaluk Djort und von den Wurunjerrri Pallina genannt wird);

k) er habe zwei Frauen, Schwestern, Gaunawara (schwarzer Schwan) genannt;

l) er habe viele Söhne, die Sterne seien;

m) er habe einen Bruder, namens Paliyan (Fledermaus), der von anderen als sein Sohn angesehen wird<sup>39</sup>;

n) nach einer Sage war Bundjil der erste Mensch, der alle Dinge machte, so auch Karwien, sowie die beiden Frauen Karwiens<sup>40</sup>.

An das Gebiet der Victoria-Stämme schließt sich das der Wiradjuri-Kamilaroi-Euahlayi-Stämme an. Das „höhere Wesen“ dieser letzteren Stämme heißt

<sup>34</sup> Howitt, l. c. 543.      <sup>35</sup> W. Schmidt, l. c. 158 und Howitt, l. c. 453.

<sup>36</sup> Howitt, l. c. 548 u. 587; Schmidt 158.

<sup>37</sup> Howitt, Journal of the Anthropos Inst. XII 192.

<sup>38</sup> Howitt, The Nat. Tr. 495 und Schmidt 280.

<sup>39</sup> Zum Ganzen siehe Schmidt, l. c. 148 f. 289—290, 337—380; Howitt, l. c. 127 f. 486 ff.      <sup>40</sup> Schmidt, l. c. 353.

## 5. Baiame.

- a) Dieser Name bedeutet „der Große“;  
 b) die Euahlayi nennen ihn in ihren Initiationsfeiern den „Allvater, dessen Gesetzen jetzt alle Stämme gehorchen“;  
 c) er hat, so erzählen die Kamilaroi, alles gemacht und wohnt über den Wolken <sup>41</sup>;  
 d) gewöhnlich unsichtbar, ist er in menschlicher Gestalt erschienen;  
 e) er hat den Menschen allerlei Dinge gegeben;  
 f) er hat zwei Frauen;  
 g) er ist ein riesenhafter Mann;  
 h) er verwandelte schon existierende Tiere in Menschen, machte neue Menschen aus Lehm dazu, lehrte sie alles und gab ihnen Gesetze;  
 i) er hat für jeden Teil seines Körpers ein Totem;  
 k) er hat einen Sohn (oder Bruder), der nicht vom Weibe geboren ist, sondern schon vor den Menschen existierte;  
 l) man betet zu ihm um Regen, und beim Begräbnis um Aufnahme des Toten in sein Reich;  
 m) er wacht über die Ausführung seiner Gebote;  
 n) beim Tode müssen alle vor sein Gericht;  
 o) drei Vergehen werden vom Baiame nicht vergeben: 1. Mord, 2. Belügung der Stammältesten, 3. Raub eines Weibes von derselben Heiratsklasse;  
 p) Baiames Gebot ist Güte gegen Alte und Schwache;  
 q) der Donner ist seine Stimme <sup>42</sup>;  
 r) er lebt weit weg von der Erde und hat dort immer gelebt, er stirbt niemals;  
 s) er kann tun, was ihm beliebt, wenn er etwas wünscht oder sagt, so muß es getan werden;  
 t) er ist sehr gut, tut niemand etwas zuleide, er liebt die Schwarzen, welche gut sind;  
 u) er ist sehr mächtig, er kann Bäume ausreißen und Berge versetzen;  
 v) er ist sehr alt, wird aber niemals älter <sup>45</sup>.  
 Das sind die Hauptzüge am Bilde Baiames.

Von der Wiradjuri-Kamilaroi-Gruppe begeben wir uns zu den Wimbaiio, die

## 6. Nuralie (Nurelli)

als „höheres Wesen“ verehren. Von ihm wird erzählt, daß er

- a) das ganze Land mit Flüssen, Bäumen und Tieren gemacht habe;  
 b) daß er den Schwarzen Gesetze gab <sup>46</sup>;  
 c) daß er im Himmel lebt, umgeben von Kindern, die geboren sind ohne Dazwischenkunft einer Mutter;  
 d) daß Nuralie niemals stirbt;

<sup>41</sup> Schmidt, l. c. 251.

<sup>42</sup> Zum Ganzen siehe Mrs. Parker, The Euahlayi Tribe 9.

<sup>43</sup> Schmidt, l. c. 252.

<sup>44</sup> M. Donald, Journal of the Anthr. Inst. VII 257.

<sup>45</sup> M. Donald, l. c. 257.      <sup>46</sup> Schmidt, l. c. 148.

e) daß er alle Monate den Mond verschwinden lasse und aus demselben neue Sterne mache <sup>47</sup>;

f) daß die Schwarzen zu ihm gehen und dann niemals mehr sterben <sup>48</sup>;

g) daß er zwei Frauen habe und zwei Speere trage;

h) daß er bei den Eingeborenen die größte Ehrfurcht genieße;

i) daß ursprünglich nur ein Wesen war, Nuralie, daß dieser Nuralie alle Wesen erschuf, die dann nach ihm Nuralie genannt wurden, daß einige dieser Wesen die Gestalt des hellen Falken hatten, andere die der dunklen Krähe, und daß die hellen Falken und die dunklen Krähen immer miteinander kämpften <sup>49</sup>.

Das sind die wenigen und doch bedeutungsvollen Angaben, die wir über Nuralie besitzen. Mehr Mitteilungen werden von den australischen Forschern über die zentralaustralischen Aranda gemacht. Hier ist es vor allem C. Strehlow, den wir wegen seines längeren Aufenthaltes unter den Schwarzen, und vor allem auch, weil er die Kenntnis ihrer Sprache besaß, befragen müssen. Er belehrt uns, daß das „höhere Wesen“ der Aranda

### 7. Altjira

heiße. Von ihm wird mitgeteilt, daß er

a) ewig ist;

b) daß er ein großer starker Mann sei von roter Hautfarbe, mit einem langen hellen Haupthaar und Emufüßen und einem weißen Stirnband;

c) er habe viele Söhne und Töchter, von denen erstere Emufüße, letztere Hundebeine hätten; in seiner Umgebung befänden sich viele schöne junge Männer und Mädchen;

d) seine Wohnung sei der Himmel, der von Ewigkeit her gewesen sei;

e) Altjira ist der gute Gott der Aranda, der nicht bloß den Männern, sondern auch den Frauen bekannt ist;

f) sein Herrschaftsgebiet erstreckt sich jedoch nur auf den Himmel, Menschen hat er weder erschaffen, noch bekümmert er sich um sie; die Aranda haben weder Furcht vor Altjira, noch lieben sie ihn. Ein Totemgott Mangarkunjerkunja setzte die Initiationsriten ein.

Mit Altjira schließen wir die Mitteilungen der Forscher über die „höheren Wesen“ der Australier ab, obschon noch manche ähnliche Wesen zu erwähnen wären. Jedoch abgesehen davon, daß diese mehr oder weniger dieselben Züge wie die besprochenen aufweisen, sind im vorigen fast alle bedeutenderen australischen Göttergestalten an uns vorübergezogen, d. h. all jene, über die das meiste Forschungsmaterial vorliegt, und die von Ethnologen und Religionsforschern am meisten erwähnt werden. Es sind, um ihre Namen noch einmal kurz zu nennen, also vor allem:

<sup>47</sup> Brough-Smith, *Aborigines of Victoria* I 423 und Anm. I 27.

<sup>48</sup> Brough-Smith, *l. c.* I 425.

<sup>49</sup> J. Winthuis, *Das Zweigeschlechterwesen*, Leipzig 1928, 206 ff.

Mungan-ngaua, Nurrundere, Daramulun, Baiame, Bundjil, Nuralie und Altjira.

Bei näherer Betrachtung dieser höheren Wesen fällt auf:

1. daß nur ihnen und keinem anderen Wesen ganz besondere Merkmale, ganz einzige Eigenschaften anhaften, m. a. W., daß jeder Stamm nur ein einziges solches unter allen anderen hervorragenden Wesen kennt.

2. daß diese verschiedenen Wesen einander ganz ähnlich sind, ganz Gleiches von ihnen ausgesagt wird, z. B.

a) das Vatersein, die Vaterschaft (so von Mungan-ngaua, Daramulun, Bundjil, Baiame usw.). Und es ist keine gewöhnliche Vaterschaft. So wird Bundjil von den Mukjwaraint „Vater des ganzen Volkes“, Baiame von den Euahlayi der „Allvater“ genannt, „dessen Gesetzen jetzt alle gehorchen“. Auch die Namen dieser „höheren“ Wesen zeigen vielfach an, daß sie mehr als gewöhnliche Väter sind, so der Name Bundjil „Herr“, Baiame der „Große“, Daramulun der „große Meister“.

b) Von ihnen allen wird ausgesagt, daß sie uralt sind, daß sie niemals sterben.

c) Ferner, ihrer aller Wohnung ist der Himmel.

d) Fast allen wird die Schöpfermacht zugeschrieben, so Nurrundere, Daramulun, Bundjil, Baiame, Nuralie und anderen. Einigen aus ihnen wird sogar die Allmacht zugeschrieben: So sendet Mungan-ngaua das große Feuer, die aurora australis, die den ganzen Raum zwischen Himmel und Erde erfüllt, und er läßt das Meer die Erde überfluten. Das sind Akte, die nur der Allmacht eignen. Daramulun ist der, „der alles kann und überall hingehen kann“, Baiame „kann tun, was er will“, „er kann Berge versetzen“.

e) Auch darin gleichen sich die „höheren“ australischen Wesen fast alle, daß sie die Menschen alles Gute und Nützliche, wie Künste u. dgl. gelehrt haben, und daß sie voll Güte zu den Menschen sind. So Mungan-ngaua, Nurrundere, Bundjil und andere.

g) Ein mehreren von ihnen gleicher Zug ist auch der, daß die Toten zu ihnen müssen. Das gilt von Nurrundere, Daramulun, Baiame u. a.

h) Die Ähnlichkeit unter ihnen ersehen wir auch daraus, daß von mehreren von ihnen ausgesagt wird, daß der Donner ihre Stimme sei. Das dürfte wohl bei den meisten australischen „höheren Wesen“ zutreffen, wenigstens bei all denen, in deren Kulte das Schwirrholtz in Gebrauch ist; denn wie ich in meinem Buche „Das Zweigeschlechterwesen“ überzeugend nachgewiesen

habe, bedeutet das Schwirrholtz den Donner bzw. die Stimme des „höheren Wesens“, d. h. im gleichsetzenden primitiven Denken ist es dieses „höhere Wesen“ selbst.

i) Die „höheren“ australischen Wesen stimmen auch darin fast alle überein, daß sie Gesetzgeber sind, Richter, Vergelter. Das sind sie ebenfalls bei allen jenen Stämmen, die die Initiationsweihen haben, bei denen der Name dieses „höheren Wesens“ nur leise geflüstert und den Frauen nicht verraten wird, und die Stammesgesetze den Initianden mitgeteilt werden.

k) Allgemein werden auch die Namen dieser „höheren Wesen“ mit Ehrfurcht genannt, wie Howitt, Mrs. Parker, Manning und andere australische Forscher berichten, weshalb sich auch darin diese „höheren Wesen“ gleichen.

So weisen diese Wesen unter sich eine ganz überraschende Ähnlichkeit auf. Es ist in der Tat eine ganze Fülle von ganz gleichen und ganz einzigen charakteristischen Zügen und Merkmalen.

3. Diese große Ähnlichkeit deutet mit zwingender Logik darauf hin, daß wir es bei allen diesen Wesen im Grunde nur mit einem einzigen Wesen zu tun haben, m. a. W., daß all die Bezeichnungen Mungan-ngaua, Bundjil, Baiame usw. nur Namen für ein und dasselbe Wesen sind. So berichtet auch Howitt, daß die Männer ihm bei den Initiationsriten zuflüsterten, das Schwirrholtz sei die Stimme Mungan-ngauas, Darumuluns, Baiames usw., wohl bemerkt: „die Stimme“, nicht die Stimmen. Es kann diese Stelle gar nicht anders verstanden werden, als daß das Schwirrholtz die Stimme jenes Wesens ist, das bei den verschiedenen Stämmen unter verschiedenen Namen verehrt wird, jedoch im Grunde nur ein Wesen ist, ebenso wie die verschiedenen Namen, womit die Kulturvölker Gott bezeichnen, nur ein Wesen bedeuten, weshalb auch Howitt bezeichnenderweise hinzufügt: „oder wie das Wesen auch in den verschiedenen Sprachen heißt“.

4. Somit fließen — und damit kommen wir zum vierten Korollarium, das sich aus der näheren Untersuchung der Mitteilungen der australischen Forscher über die „höheren australischen Wesen“ ergibt — alle Eigenschaften, die von diesen Wesen bei den verschiedenen Stämmen ausgesagt werden, in einem einzigen Wesen zusammen. Die Unterschiede in den Angaben der Forscher über das „höhere Wesen“ bei den verschiedenen australischen Stämmen rühren deshalb, wenigstens zum Teil, entweder von den Forschern selber, ihrer weltanschaulichen Einstellung, ihrer Einsicht in die primitive Vorstellungen-

welt, wie Sprachkenntnis usw. her, oder von den Eingeborenen, die entweder — wie Frauen und Kinder — nicht mehr zu sagen wußten, oder — wie die eingeweihten Männer — gerade nur das zu sagen hatten, nur das sagen wollten, oder zu sagen sich getrauten.

5. Wenn wir nun die Eigenschaften in ihrer Gesamtheit näher betrachten, die diesen einem „höheren Wesen“ zugeschrieben werden, dann fällt sofort auf, daß es sich nicht nur um außergewöhnliche, sondern zu einem großen Teil um ganz göttliche Eigenschaften handelt. So wird

- a) seine Schöpfermacht hervorgehoben,
- b) seine Allmacht,
- c) seine Ewigkeit,
- d) seine alles überragende Weisheit,
- e) seine gesetzgebende Autorität

als oberster Gesetzgeber, als oberster Richter, Vergelter, Anordner der Kulte. Das alles sind Attribute, die nur dem höchsten göttlichen Wesen<sup>50</sup> zukommen, und nicht einem Menschen, auch nicht dem ersten, dem „Ur-“ oder „Stammvater“, um so mehr, als dieses Wesen ausdrücklich bei manchen Stämmen dem Ur- oder Stammvater gegenübergestellt, bzw. als ein von ihm verschiedenes Wesen bezeichnet wird<sup>51</sup>.

Wenn nun dieses göttliche Wesen anthropomorphe, astralmythologische und sogar tierähnliche Züge erhält, so lassen sich diese leicht aus den beiden aufeinanderfolgenden Epochen, der des endogamen und der des exogamen Totemismus und ihren zwei verschiedenen Sagenkreisen erklären. So sehen wir, daß bei den endogamen Kurnai (ebenso wie bei den Semang, siehe mein Buch „Das Zweigeschlechterwesen“ S. 173 ff.) das göttliche Wesen ganz frei ist von allen derartigen anthropomorphen und astral-

<sup>50</sup> Man könnte gegen diesen Ausdruck „höchstes Wesen“ einwenden, daß dessen Gebrauch sich wohl verbieten müsse, aus dem einfachen Grunde, weil die Australier ja das abstrakte Wort „Wesen“ in ihrer Sprache überhaupt nicht haben. Letzteres ist wohl gewiß richtig. Aber warum sollten wir dieses abstrakte Wort nicht gebrauchen, da man in der wissenschaftlichen Forschung unbedingt auf solche Abstrakta angewiesen ist, wie ja auch sonst diese Wörter, z. B. Totemwesen, Zweigeschlechterwesen usw. gebraucht werden, weil man eben kein anderes Wort für den Begriff hat, den man damit bezeichnen will. Es kommt ja auch nicht so sehr auf das Wort an, als vielmehr darauf, ob es richtig ist, ob es dem Sinn, den man damit ausdrücken will, entspricht.

<sup>51</sup> Neben ihm [dem großen Schöpfergott] steht meist eine zweite, mächtige, aber untergeordnete [!] Gestalt, die öfter als sein Sohn, häufig jedoch als Urahne des Menschen gilt.“ E. Böklen, *Μορογερής*, in: Theol. Studien und Kritiken 101. Bd., Gotha 1929, I. Heft, S. 83.

mythologischen Zügen. Dann aber treten sie bereits auch bei einigen endogamen Stämmen infolge der Beeinflussung durch die exogamen Nachbarstämme in die Erscheinung. Im exogamen Totemismus wurde nämlich alles der Exogamie d. i. der Einteilung in die beiden geschlechtlich differenzierten Heiratsklassen untergeordnet bzw. unterworfen, nicht nur die Menschen (die Stämme), sondern auch die ganze Natur, die Tiere, die Gestirne und zuletzt sogar das göttliche Wesen, das dann als Obertotem der einen, nämlich weib-männlichen Heiratsklasse, mit der Sonne als Lebensprinzip identifiziert wurde, wie in in meinem Buche (S. 158 ff.) überzeugend nachgewiesen habe, das dann ferner einen menschlichen Körper mit totemistischen Namen erhielt, sowie zwei Frauen mit den entsprechenden zwei Speeren (Phallus). In fortschreitender Entwicklung wurde schließlich, wie wir es bei Bundjil und Paliyan sehen, der Sohn des göttlichen Wesens zu seinem Bruder, Paliyan, der Sohn Bundjils, zum Bruder Bundjils, obschon Bundjil, selbst bei diesem Verhältnis der Gleichstellung, noch ausdrücklich als der überragende von beiden, ja als Schöpfer hingestellt wird. Dieselbe Entwicklung sehen wir auch anderswo, z. B. auf Neupommern, wo ebenfalls to Kambinana, der „Weisheitsvolle“, der Bruder des „Tölpels“, to Karvuvu ward, wo auch in den Sagen to Kambinana als der eigentliche Schöpfer erscheint und to Karvuvu sehr inferior zu ihm ist. Es dürfte niemand wundernehmen, daß bei dieser abwärts-schreitenden Entwicklung das Höhere, d. i. das ursprünglich reinere Bild des göttlichen Wesens verblaßte, und das Niedrige, d. i. das Sexuelle mehr in den Vordergrund trat. Das sehen wir ganz deutlich bei den zentralaustralischen Aranda, bei denen das Sexuelle mehr noch als bei den anderen australischen Stämmen in die Erscheinung tritt, und im besonderen das göttliche Wesen in recht greller „sexueller“ Beleuchtung erscheint, als großer „roter“ Mann, mit Emu-, d. i. Frauenfüßen, mit einem Stirnband, dem Zeichen der Doppelgeschlechtigkeit bzw. des immerwährenden Zeugens, umgeben von vielen schönen Jünglingen mit Emu-, d. i. Frauenfüßen, und von vielen schönen Mädchen mit Hunde-, d. i. Männerbeinen.

Bei all diesen Mythenerzählungen ist unbedingt darauf zu achten, daß wir, ebenso wie die Primitiven, zwischen der exoterischen Hülle und dem esoterischen Kern dieser Sagen wohl zu unterscheiden haben, wenn wir nicht Gefahr laufen wollen, alles zu vermengen und eine ganz falsche Anschauung von der Vorstellungswelt der Primitiven, im besonderen von ihrem Gottesbegriff, zu erhalten. Wenn beispielsweise bei einigen austra-

lischen Stämmen das göttliche Wesen zum „alternden, stumpfsinnigen, unbeweglichen“ Wesen wird, so ist das nichts anderes als ein späterer, der exogamen Epoche angehörender exoterischer mythologischer Zug, wonach das göttliche Wesen mit der alternden untergehenden Sonne identifiziert wird. Das ist ganz deutlich aus jenen Worten zu ersehen, nach denen dasselbe göttliche Wesen „die Kranken gesund macht und die Greise verjüngt“. Wie sollte ein Wesen, das selbst altert und zusammenschrumpft, das vermögen, wenn es nicht die Kraft besäße, sich selbst zu verjüngen, d. i. als neu aufgehende junge Sonne wieder einen neuen Tageslauf zu beginnen.

Daß aber auch die Australier durch diese nur in unserem Denken „deteriorierenden“, anthropomorphen, tierähnlichen und astralmythologischen Züge sich in ihrem göttlichen Wesen nicht irre machen lassen, d. h., daß auch sie recht gut zwischen der exoterischen Hülle ihrer Sagen und der esoterischen, das göttliche Wesen betreffenden Wahrheit unterscheiden, m. a. W. daß dieses Wesen auch heute noch hehr und groß vor ihrem Geiste steht, das beweist die tiefe Ehrfurcht, die sie immer wieder, wie die Forscher übereinstimmend berichten, nicht nur in ihren Kulturen, sondern auch in ihrem sonstigen ganzen Leben und Verhalten vor ihm an den Tag legen.

Übrigens bleibt ihre ganze Weltanschauung, bleiben ihre Kulte, ihre Sagen und hl. Kultgeräte ohne dieses einzige göttliche Wesen ganz unerklärlich und unerklärt. Das besagen deutlich die Ausführungen in meinem Buche „Das Zweigeschlechterwesen“, vor allem die Kapitel über das Schwirrholz, die tjurunga und jenes über die Sagen und Kulte. Der esoterische Kern, der beispielsweise gerade den allermeisten Aranda-Sagen zugrunde liegt, ist kein anderer als die Anschauung von dem einen, ewig zeugenden, ewig gebärenden, ewig glückseligen und glückseligkeitschaffenden göttlichen Wesen, das die Kulte angeordnet hat und leitet, und in das die Weihlinge verwandelt werden sollen. Nicht in einen Menschen sollen sie verwandelt werden, nicht in den Ur- oder Stammvater, denn der ist ja nur ein Mensch, wie sie selbst, sondern in jenes höhere doppelgeschlechtige Urwesen, von dem in den Sagen erzählt wird, daß es das doppelgeschlechtige Wesen *κατ' ἐξοχήν* ist, dessen Bild in den Kulturen lebensgroß auf den Boden gezeichnet wird, dessen Gesetze ihnen bekanntgegeben werden, und dessen Stimme in dem Schwirrholz ertönt, ja dessen Gegenwart das brausende, den Donner nachahmende Schwirrholz bezeugt, weshalb sie in Ehrfurcht vor ihm erschauern, und seinen Namen, den sie den Frauen und Kindern um keinen Preis

verraten dürfen, nur leise zu flüstern wagen, vor dem sie als dem „Hohen, Guten“ ihre Totemabzeichen durcheinander tragen, was sonst unerhört wäre, es aber vor ihm nicht ist, weil sie ja alle in ihm wurzeln, alle von ihm ausgehen.

Weil die überragende Größe dieses einzigen, über alles verehrten Wesens so klar aus all dem hervorgeht, aus ihren Sagen und Kulten, aus ihren Kultgeräten und ihrem Totemismus, kurz aus ihrem ganzen Weltbild, weil diesem Wesen ferner ganz göttliche Eigenschaften zugeschrieben werden, und andererseits alles Anthropomorphe und Astralmythologische deutlich als eine spätere, der Exogamie entstammende Zutat zu erkennen ist, darum steht ganz unzweifelhaft fest, daß wir es in der australischen Religion mit einem höchsten Wesen, mit Gott selbst zu tun haben, daß folglich der Monotheismus als erste ursprüngliche Religionsform die größere Wahrscheinlichkeit, wenigstens in betreff Australiens, für sich hat<sup>52</sup>.

## Kleinere Beiträge

### Zur neuern Missionsgeschichte der Augustiner, Mercedarier, Karmeliter, Kapuziner, Lazaristen und Pariser\*

Von P. Dr. Laurentius Kilger O. S. B. in St. Ottilien.

Nachdem jene Orden, die bei ihrer reichen Missionstätigkeit in der neuern Zeit auch eine besonders reiche historische Arbeit entwickeln, durch ihre Vertreter sich geäußert haben (vgl. oben 67 ff. 137 ff. 168 ff.), fällt mir die Aufgabe der Ergänzung zu. Ich will versuchen, die übrigen Orden und Missionsgesellschaften, die in der Zeit vom 16.—17. Jahrhundert einschließlich einen bedeutenden Anteil am Missionswerk hatten, zu Worte kommen zu lassen. Dabei will ich besonders betonen, was an neuesten Quellenveröffentlichungen und wissenschaftlichen Bearbeitungen vorliegt.

Bei der Umschau in den alten Orden scheidet die benediktinische Gruppe völlig aus. Kein Zweig derselben hat in jener Periode eine umfassendere Tätigkeit in den auswärtigen Missionen entwickelt; die vereinzelt Indianerreduktionen brasilianischer Benediktiner und die einzelnen Prämonstratenseräbte in der amerikanischen Hierarchie waren im Ganzen der missionsgeschichtlichen Entwicklung zu verschwindend, um eine bedeutende literarische Behandlung hervorzurufen.

<sup>52</sup> Das ist auch das hochwichtige Ergebnis der Ausführungen meines Buches „Das Zweigeschlechterwesen“, ein Ergebnis, so wird jeder objektive Leser zugeben müssen, auch von apologetischer Bedeutung.

\* Referat auf der Missionswissenschaftl. Konferenz in Würzburg (1928).

Von der Gruppe der Regularkleriker treten in der missionarischen Wirksamkeit besonders hervor die Augustinereremiten (Eremitae recolecti S. Augustini). Für sie hat Maturana zu Santiago de Chile 1912—14 eine 5bändige Ordensgeschichte herausgegeben, die gemäß Entstehungsort und Autor stark missionarisch eingestellt ist<sup>1</sup>. Die spanischen Augustiner haben seit etwa zehn Jahren ihre eigene historische Zeitschrift: *Archivo historico Hispano-Agustiniano* und in Bischof Bernardo Martinez einen fleißigen Darsteller ihrer Vergangenheit. Als Sekretär der Namen-Jesus-Provinz (Philippinen) hat er in zwei Bänden die philippinische und die amerikanische Missionstätigkeit (Filipinas; Madrid 1909) (America; Madrid 1909) seiner Ordensgenossen geschildert. Beide Bücher enthalten sehr vielen Stoff, wenn sie auch mehr die neueste Zeit berücksichtigen und eines umfassenden historischen Apparates entbehren. Als Apostolischer Vikar von Nord-Honan hat dann Martinez 1918 China in ähnlicher Weise bearbeitet, wobei die ältere Geschichte besser weggekommen ist. Nun ist der verdiente Missionar und Historiker Bischof der spanischen Diözese Almeria. Neben diesen drei grundlegenden Büchern erwähne ich noch einige neuere wissenschaftliche Einzelarbeiten:

Perez hat 1901 eine Biobibliographie der Philippinenprovinz herausgegeben<sup>2</sup>, Santiago 1913/15 eine Bibliographie für Spanien und Amerika<sup>3</sup>. Eine historische Skizze der Perumission erschien 1926/27 im *Archivo hist. Hispano-Agustiniano*<sup>4</sup>. Von den Arbeiten der ersten Augustiner in Mexiko erzählt P. Arriluca in einer Artikelreihe, die durch sieben Jahrgänge der Ztschr. *La Ciudad de Dios* läuft<sup>5</sup>. Die alte Mexiko-Chronik des P. Garcia wurde 1918 im *Archivo hist. Hisp.-Ag.* veröffentlicht. Ein bedeutsames Dokument zur Personalstatistik der Augustiner in Mexiko (1563) edierte Robert Ricard im *Journal de la Société des Americanistes de Paris* 1926. Für Chile schrieb Maturana 1903 eine Monographie.

Über die Mercedarier in spanischen Amerika erschien zu Sevilla 1924 ein stattlicher Band von Perez mit Dokumenten aus dem *Archivo general de Indias*<sup>6</sup>. Den ersten Mercedariern in Chile hat Gazulla 1918 zu Santiago eine Schrift gewidmet<sup>7</sup>.

Für die Karmelitermissionen haben wir seit 1923 eine kleine (198 S.), aber wertvolle Schrift als Grundlage: Florencio del Niño Jesús, *La Orden de Santa Teresa, La Fundacion de la Propaganda Fide y las Misiones Carmelitanas* (Madrid). Der Verfasser, der als Poet und Literat in Spanien bekannt ist, behandelt seine Frage mit großer Kenntnis des einschlägigen Bibliotheks- und Archivmaterials. Er hat zeitweise im römischen Generalarchiv gearbeitet und 1918 einen

<sup>1</sup> *Historia general de los Ermitanos de San Agustin.*

<sup>2</sup> *Catálogo Bio-bibliográfico de los Religiosos Agustinos de la Provincia del Santísimo Nombre de Jesús de las Islas Filipinas, Manila.*

<sup>3</sup> *Ensayo de una Biblioteca Ibero-Americana de la Orden de San Agustin, Madrid.*

<sup>4</sup> *Breve reseña histórica de la misión Agustiniiana de san Leon del Amazonas-Loreto-Perú* 1926, 193—213. 325—361; 1927, 332—345.

<sup>5</sup> *Trabajos apostólicos de los primeros misioneros agustinos de Méjico.* tom. 92. 94. 95. 96. 97. 98. 99.

<sup>6</sup> *Religiosos de la Merced que pasaron a la America Espanola (1514—1777)*, 496 pp. Dazu Perez, *Los Obispos de la Orden de la Merced en America (1601—1926)*, Santiago 1927.

<sup>7</sup> *Los primeros Mercedarios en Chile 1535—1600.*

Katalog dieses Archivs hergestellt (La Orden etc. XIV); sein Büchlein enthält auch eine karmelitanische Missionsbibliographie (p. 157—174). Leider scheint er für größere missionsgeschichtliche Arbeiten nicht das nötige Interesse und die nötigen Mittel zu erhalten<sup>8</sup>.

Zu Einzelstudien und Dokumentenveröffentlichung hat die regsame französische Provinz die Zeitschrift: *études carmélitaines historiques et critiques* (Corioules-Assesse et Paris). Darin erschienen 1912 und 1913 Dokumente und Untersuchungen über den Indienmissionar Denys de la Nativité (V. Henry de St. Famile); 1925 über den Perser- und Indermissionar Jerome de Jesus-Marie (1625—1695) sowie eine Publikation des *Diario D'Alep*; 1927 die Gründungsrelation von Bassorah (1623).

Aus dem Kreise der franziskanischen Orden habe ich über die Kapuziner zu berichten. Für sie gilt zunächst noch der alte *Rocco da Cesinale* (*Storia delle Missioni dei Cappuccini*, Rom 1867—1873, 3 Bände). P. Ad. Jann bringt in den letzten Heften des Seraphischen Weltapostolats<sup>9</sup> eine eingehende Würdigung dieses missionsgeschichtlichen Veteranen und seines Werkes. Die seit 1913 in Rom erscheinende Missionsgeschichte des P. Clemente a Terzorio<sup>10</sup> ist bereits auf 7 Bände angewachsen, ohne vollendet zu sein. Daneben hat derselbe ehrwürdige Padre, der in den Räumen des Propagandaarchivs regelmäßiger Gast ist, 1926 ein *Manuale historicum missionum O. Min. Cap.* herausgegeben (Isola del Liri). Bei allem Stoffreichtum fehlt P. Clemente die historisch-kritische Einstellung. Als P. Dr. Gonsalvus Walter in Rom war, sagte man, er solle sich langsam neben P. Clemente einarbeiten, um ihn später zu ersetzen und zu ergänzen. Inzwischen ist P. Gonsalvus nach China gekommen und hat uns nur ein kleines populäres Büchlein: „Die Kapuziner in der Heidenmission“ im Xaveriusverlag 1922 hinterlassen.

Für die Geschichte von Einzelmissionen haben wir für Afrika zunächst die *Archives Congolaises* (1919, zuerst in *Revue Congolaise* 1912—1913) von de Jonghe-Simar, die einen Regestenauszug aus dem Propagandaarchiv bieten. Eine Ergänzung finden sie im *Essai de Bibliographie Capucino-Congolaise* durch P. Edouard d'Alençon in Neerlandia Franciscana 1914—1919. *Documenta ad historiam Guineae* hat P. Fredeganus ab Antwerpia in den *Analecta O. M. Cap.* 1915 veröffentlicht.

Die Kapuzinermission in Tibet schildert P. Hieron. Graf im „Seraphischen Weltapostolat“ 1927<sup>11</sup>. Derselbe hat in der Festschrift zum 400jährigen Jubiläum des Kapuzinerordens (München 1928) die Anfänge der Orientmission<sup>12</sup> dargestellt. Ebendort finden wir einen leider sehr gekürzten Artikel von P. Johann Lehnhart: „Die Kapuziner in Amerika“<sup>13</sup>. Ausführlichere Artikel bringt über Acadien (1632—1650)

<sup>8</sup> So fand er im Generalarchiv ein Exemplar von Thomas a Jesus De procuranda salut omnium gentium, das der Autor selbst für eine zweite Auflage durchkorrigiert hatte, und gedachte dieses für eine von der Missionswissenschaft so lang ersehnte Neuauflage des wertvollen Buches zugrunde zu legen. Leider mußte er mir etwa ein Jahr später erzählen, der Plan sei als unrentabel abgelehnt worden.

<sup>9</sup> 1928, 225—227. 259—263. 289—295. 321—326.

<sup>10</sup> *Le missioni dei Minori Cappuccini: Sunto storico.*

<sup>11</sup> 169—180 nach P. Felix, Brief account of the Capuchin Mission in Tibet, Bettiah 1922.

<sup>12</sup> 16. und 17. Jahrhundert; p. 52—55.

<sup>13</sup> p. 56—59.

P. Candide in *Études franciscaines* 1925, 1926, 1927<sup>14</sup>. Für Venezuela hat Froylan de Rionegro die alten Relationen 1650—1817 veröffentlicht<sup>15</sup>. Für Brasilien gibt Castrogiovanni „Notizie storiche della Missione Cappuccina de Rio de Janeiro 1650—1910“.

Der Schweizer P. Adelhelm Jann hat in seinem Buche über die katholischen Missionen in Indien, China und Japan<sup>16</sup> natürlich auch den kapuzinischen Anteil berücksichtigt, während sonst seine Studien mehr dem 19. Jahrhundert gelten. Über die französischen Kapuzinermissionare berichtet ein Büchlein (*Capucins Missionnaires*, 87 pp.) aus Paris 1927.

Die Lazaristen haben in den letzten Jahren sehr gut für die Geschichte ihrer Mission gesorgt. Nachdem schon 1911—1912 die *Memoires de la Congregation de la Mission* in 2 Bänden erschienen waren, erstand in P. Pierre Coste der eigentliche Geschichtschreiber seiner Kongregation. In den Jahren 1920—1925 hat er in 14 dicken Bänden (in Paris) die *Correspondance, Entretiens, Documents* ihres Stifters, des hl. Vincent de Paul, in musterhafter Weise herausgegeben. Als Frucht dieser Arbeit hat er eine Geschichte seiner Kongregation veröffentlicht<sup>17</sup>, während er in der *Revue d'histoire des Missions* verschiedene Artikel schrieb, die speziell Missionarisches einzeln behandeln: 1925 (p. 321—350): *La Congregation de la Miss. dans les Missions étrangères 1625—1925*; 1924 (p. 198—242): *St. Vincent de Paul et la Mission de Barbarie* mit einem Dokument aus dem Propagandaarchiv; 1927 (p. 26—62; 217—250): *St. Vincent de Paul et la Mission de Madagascar*. Zu diesen Arbeiten von Coste wären noch ergänzend zu erwähnen: für die Barbarei die Biographie des Tunismissionars Jean Jean Le Vacher von Raymond Gleizes (Paris 1914), für Madagaskar die ältere Monographie von Froidevaux und der Artikel von Professor Schmidlin in *ZM* 1922: *Die erste Madagaskarmission im Lichte der Propagandamaterialien*.

Über die Lazaristenanfänge in China berichtet Thomas in seiner *Histoire de la Mission de Pékin* (Paris 1923).

Die Pariser Weltpriestermissionare der *Missions étrangères* haben wohl mehr als jede andere Missionsgesellschaft über ihre Geschichte veröffentlicht durch die Arbeiten des unermüdlchen M. Andrien Launay, der im April 1927 gestorben ist<sup>18</sup>. Nachdem Launay (geb. 1853) nach seiner Priesterweihe einige Jahre in der hinterindischen Mission zugebracht hatte, mußte er bald aus gesundheitlichen Rücksichten zurückkehren und wurde zum Geschichtschreiber seiner Gesellschaft bestimmt. In den Jahren 1884—1894 ordnete und registrierte er das Archiv des Seminars. Dadurch bekam er Einblick in die Quellen, die er später auf einer Ostasienfahrt ergänzte; so entstanden — neben kleineren Einzelschriften — seine großen Werke:

Nach einem Atlas des *Missions confiées a la Société* (1890) erschien 1894 eine dreibändige *Histoire générale de la Société des Missions étrangères*, wozu noch ein Band Dokumente kam. 1913—1914 veröffentlichte er die zwei bio-bibliographischen Bände: *Memorial de la Soc. des Miss.*

<sup>14</sup> Dazu die Sonderschrift desselben Verfassers: *Pages glorieuses de l'Épopée canadienne*, Paris 1927. Weiterhin über franz. Amerika: Vogel, *The Capuchins in Franch Louisiana 1722—1766*, Washington 1928; kurz bearbeitet von P. Graf im *Ser. Weltap.* 1929, 129—136.

<sup>15</sup> *Relaciones etc.*, 2 vol., Sevilla 1918. <sup>16</sup> Paderborn 1915.

<sup>17</sup> *La Congregation de la Mission, dite de Saint-Lazare*, Paris 1927, 231 pp.

<sup>18</sup> Ein Nachruf findet sich in den *Annales de la Soc. des Miss. Etr.* 1927, 321—325.

Étrangères. 1923 kam dann ein kleines populäres Büchlein: *La Société des Miss. Étrangères*, das in gedrängter Kürze (160 pp.) die Früchte seiner Lebensarbeit bietet.

Neben diesen allgemeinen Werken schrieb er die Geschichte der einzelnen Gebiete: *Missions de l'Inde*, 1898, 4 vol.; *Histoire de la Mission du Thibet*, 2 vol., 1902; *Histoire de la Mission du Kouangsi*, 1 vol., 1903; *Histoire de la Mission du Kouy-tcheou*, 3 vol., 1907; *Histoire de la Mission du Kouang-tong*, 1 vol., 1917; *Histoire de la Mission du Setchoan*, 2 vol., 1920. In seinen beiden letzten Werken über Siam (1924), Cochinchina (1926) und Tongking (1927) gibt Launay zunächst 2 bzw. 3 Bände ausgewählter Dokumente, um dann in einem Schlußbande eine zusammenfassende Darstellung zu bringen.

Von Einzelpersönlichkeiten hat Launay die Briefe des Msgr. Pallu (2 vol., 1904) veröffentlicht, sowie das Tagebuch des chinesischen Priesters André Ly (1746—1763) (I. Edit. 1906, II. Edit. 1924).

Der große Missionshistoriker der Pariser Missionare ist im 75. Lebensjahr gestorben. Einige Aufsätze in der *Revue d'histoire des Missions* zeigen, daß die Studien über die ältere Geschichte der Pariser weitergeführt werden, allerdings besonders im biographischen und nationalen Sinn.

1924 (p. 350—407) schildert Henri de Frondeville unter dem Titel: „Un prélat Normand, évangéliste et précurseur de l'influence française en Extrême-Orient“ den Apostolischen Vikar Pierre Lambert de la Motte (Buchausgabe Paris 1925).

Jahrgang 1926 (p. 353—369. 549—580) enthält, vom Pariser Missionar Durand geschrieben, die Geschichte des Apostolischen Vikars von Saigon: Msgr. Pigneau de Behaine (1741—1799) unter dem Titel „Evêque et Patriot“.

Im gleichen Jahrgang (p. 92—98. 235—249. 414—425) sind die Briefe des Apost. Vikars von Tonkin Msgr. François Deydier (1634—1693) veröffentlicht.

Wir sehen aus dieser Zusammenstellung, die wohl noch der Ergänzung bedürfte, wie auch jüngere Genossenschaften ihre ältere Geschichte eifrig pflegen und wie vor allem Frankreich bemüht ist, in der Darstellung seiner Missionsleistungen hinter Spanien nicht zurückzustehen. Ältere Orden und ältere missionierende Nationen können von solchem opferwilligen Eifer lernen.

## Zum „Imperialismus“ der französischen Missionare

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster

Der auch um die Missionsgeschichte so hochverdiente Historiker Goyau wirft zu Beginn der neuen französischen missionshistorischen Zeitschrift unserer Missionswissenschaft und speziell diesem ihrem Organ vor, Deutschland habe dafür seinen Geist wissenschaftlichen Ehrgeizes in den Dienst des nationalen Imperialismus gestellt, offenbar zu Unrecht, wie jede Zeile lehren kann<sup>1</sup>. Um so eigentümlicher berührt

<sup>1</sup> *Revue d'histoire des missions* I 18 s. Dazu mein Bericht ZM 1928, 65, nebst einer Replik in der Köln. Volksz., wo ich mich auch in einem längern Artikel gegen die imperialistischen Anschuldigungen von Maurice Barrès wehrte.

es, daß derselbe Goyau als Inhaber des missionsgeschichtlichen Lehrstuhls am Pariser katholischen Institut in seinem bald nachher im gleichen Organ veröffentlichten Einleitungsvortrag vor allem darauf ausgeht, die französischen Glaubensboten von jeder Makel eines nationalen Imperialismus zugunsten Frankreichs reinzuwaschen<sup>2</sup>. Übereinstimmend damit stellt der Generalobere der Pariser Missionen Erzbischof de Guébriant in seinem Einführungsreferat zur ersten Konferenzserie über das Missionsapostolat Frankreichs an demselben Institut in Abrede, der französische Missionar sei je als Pionier einer Nation aufgetreten oder schuld gewesen, daß Missionsländer Kolonien oder Protektorate geworden seien<sup>3</sup>. Demgegenüber drängt sich die historische wie theoretisch ebenso wichtige Frage auf: Haben die französischen Glaubenspioniere wirklich nie zugleich als politische Pioniere Frankreichs imperialistische Politik für ihre Heimat getrieben?<sup>4</sup>

Wenn wir zunächst die von Goyau als Beweis oder Beispiel für seine These kommentierten und zitierten Fälle genauer untersuchen, so sind es für Afrika die beiden Väter vom Hl. Geist in Senegambien (1778) und der Lyoner Missionar Dorgère in Dahomey (1891), jene, weil sie die Franzosen zur Unterwerfung Senegals aufgefordert, dieser, weil er sich von Behanzin zur Verhandlung mit ihnen abordnen ließ: mag sein, daß die angeführten Gründe, einerseits die Bedrohung der katholischen Missionsergebnisse durch die Engländer, andererseits die Vermittlungsmöglichkeit nach bisheriger Gefangenschaft als Entschuldigung dienen und an der scharfen Grenzscheide ungebührlicher Vermengung mit Politik vorbeisegeln, wie auch zur Erklärung der jesuitischen Agitation für Frankreich auf Madagaskar die Angst vor der protestantischen Herrschaft Englands angeführt werden kann<sup>5</sup>. Ähnlich erklärt Goyau das Eingreifen der Maristen und speziell von Mgr. Douarre im Interesse der französischen Besitzergreifung von Neukaledonien (1843/53) damit, daß sonst die Insel britisch und dadurch protestantisch geworden wäre, was gleicherdings zur Not als Entschuldigungs- oder Vertuschungsgrund gelten kann<sup>6</sup>.

<sup>2</sup> RHM 1927, 15 ss. wie im Sammelwerk *L'église en marche* (1928) 1 ss. (ein Résumé auch in den MC 68).

<sup>3</sup> *L'Apostolat missionnaire de la France* I 2 s. Ähnlich in der Antwort auf den Artikel der *Revue cath. des Idées et des faits* (RHM 1927, 2 s.), wozu ZM 1928, 621. Vgl. jetzt Grollier über den Patriotismus der französischen Mission (MC 29, 25 ss.).

<sup>4</sup> Wie Schwager und dann auch ich im Aufsatz über Mission und Politik behaupteten (ZM 1916, 119 ff. und 1928, 312).

<sup>5</sup> RHM 1927, 18 s. 23. Es sei „viel weniger Frankreich zurückgeführt durch die Kirche, als die Kirche wieder installiert durch Frankreich auf einem Boden, von dem England sie zu verbannen begonnen hatte“. Aber namentlich für Madagaskar ist damit längst nicht alles motiviert oder die Anklage politischer Einmischung widerlegt (vgl. MC 29, 49 s. und Warnecks Beleuchtung 457 ff.). Auch auf P. de Foucault und das Urteil eines Kapitäns über sein Verdienst für den Einfluß und die Sympathien Frankreichs wird hingewiesen (RHM 16 s.). Vgl. MC 1929, 31 s. (ähnlich Bessieux in Gabon). Ebd. 27 ss. für Algerien und Tunesien.

<sup>6</sup> Ebd. 19 ss. Tatsächlich mag das Verhalten Douarres bei der ersten Besetzung angesichts der von ihm vorgebrachten Motive und Skrupeln einwandfrei sein. Ebenso E. de St. Auban über die Verdienste der Pikpusianer und ihre Furcht vor dem englischen Protestantismus (ebd. 22).

Neben den aufgeführten gibt es aber noch zahllose andere viel bezeichnendere Überschreitungen der missionarischen Schranken zwecks Einführung oder Begünstigung der französischen Herrschaft oder Einflußsphäre, worauf Goyau in keiner Weise eingegangen ist, um auf hinreichend induktivem Wege seine Verallgemeinerung zu belegen<sup>7</sup>. Wie viele sonstige Tatsachen beweisen, um bei Ozeanien zu bleiben, wie oft Maristen und Pikpusianer die französischen Kriegsschiffe herbeigerufen und unter ihrem Schutz das Christentum ausgebreitet haben<sup>8</sup>! Und weiß er nicht, wie Mgr. Augouard, dessen pazifistische Tätigkeit in Pointe-Noire (1882) er anführt und dessen Leben er selbst beschrieben hat, nicht nur mehrere französische Protektoratsverträge mit Häuptlingen abschloß, sondern auch im Faschodafall den französischen Truppen den Missionsdampfer zur Verfügung stellte und persönlich das Kommando darauf zur Herbeibringung von Verstärkungen übernahm?<sup>9</sup> Damit aber auch die von Goyau völlig verschwiegene asiatische Mission nicht vergessen bleibt: wie stellt er sich dazu, daß französische Missionsbischöfe Hinterindien den französischen Invasionstruppen ausgeliefert und Verrat an der einheimischen Regierung geübt, ja ihre Christen dazu und zur Unterstützung der fremden Eroberer aufgefordert haben<sup>10</sup>; daß sie auch in China wiederholt die bewaffnete Intervention Frankreichs anriefen und auf den dadurch erpreßten Zugeständnissen ihre Ausnahmestellung aufbauten<sup>11</sup>; daß die französischen Orientmissionare endlich ausgesprochenermaßen zugleich mit der Mission oder noch stärker als sie Frankreichs politische Interessen zu verbreiten und seiner Okkupation die Wege zu bereiten suchten?<sup>12</sup>

Nach all dem darf man den französischen Publizisten bei allen Übertreibungen und Ungenauigkeiten wohl recht geben, wenn sie ihre Missionare als die zuverlässigsten Agenten (Brunetiére) und unermüdetlichen Organe (Leroy-Beaulieu) Frankreichs preisen, die von Begierde brannten, dafür wie für das Evangelium neue Provinzen zu erobern, ja wenn selbst ein Bischof Augouard es als sein schönstes Lob bezeichnete, er sei mehr Franzose als Missionar<sup>13</sup>. Damit wäre der französische

<sup>7</sup> Aufgezählt ZM 1928, 312 nebst Schwager.

<sup>8</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte nebst Schwager ZM 1916, 119 (für Fichteninsel und Neuhebriden), MC 29, 55ss. sowie Warnecks Beleuchtung 460.

<sup>9</sup> Dazu Schwager 120 (nach Dépêche Coloniale und Piolet V 276). Auch MC 29, 35 s.

<sup>10</sup> Nachgewiesen von Schwager ZM 1923, 153 f. (nach Dupuis). Dazu Warneck 454 ff. und MC 29, 51 s.

<sup>11</sup> Vgl. Schwager ZM 1912, 140 ff., wo noch weitere krasse Fälle (z. B. 146 Fälschung P. Delamares). Einzelne wie Mgr. Raynaud in einem (von einem Mandarin) später gegen das Christentum ausgeschlachteten Exkurs konspirierte sogar mit einer Aufteilung durch Frankreich (vgl. ZM 1929, 63 nach der Denkschrift von P. Cotta). Vgl. ein französ. Kolonialblatt zum Tod von Mgr. Fabrègues von Peking, der danach nicht aufhörte, im gleichen glühenden Dienst Frankreich und die Kirche zu verbinden (Bulletin des Missions 1928, 208 s.).

<sup>12</sup> Vgl. meinen Aufsatz ZM 1916, 16 f. neben Schwager III und MC 29, 50. Auch in Kanada und Amerika (ebd. 53 s.).

<sup>13</sup> Vgl. die Stimmen und Urteile bei Schwager (ZM 1916, 109 f.) und Warneck 452 f., allerdings auch die Einschränkung Goyaus (RHM 1927, 22), vor allem nun den Artikel von Groffier über den „Patriotismus unserer Missionare“ (MC 1929, 26 ss. 49 ss.), wozu die Preßkampagne zugunsten der nationalen Verdienste für den französischen Einfluß und die Erklärung der französischen Zentralräte des Glaubensvereins darüber (ebd. 75 s.). Ob danach

Missionsimperialismus und die Konspiration mit ihm seitens vieler Missionsorgane genügend erwiesen, wenn wir auch zugeben wollen, daß nicht wenige andere nichts davon wissen wollen und den Grundsätzen wie Vorschriften des katholischen Apostolats gemäß ihr Wirken einrichten!<sup>14</sup>

## Missionsrundschau

### Die fernasiatischen Missionen

Vom Missionswissenschaftlichen Seminar in Münster\*.

#### Abkürzungen:

AB: Antoniusbote. AF: Fideskorrespondenz in Rom (Agenzia Fides). BM: Bulletin de la Société des Missions-Étrangères (Hongkong). BP: Bulletin catholique de Pékin. CR: Comptes Rendus de la Société des Missions-Étrangères (nach dem Jahr des Gegenstands, nicht dem folgenden des Erscheinens). KM: Die Katholischen Missionen. LeMC: Le Missioni Cattoliche. MB: Steyler Missionsbote. MC: Les Missions Catholiques. MD: Misiones Dominicanas. ZM: Zeitschrift für Missionswissenschaft.

#### 1. Vorderindien (mit Ceylon)

Die Abfallbewegung in Goa zog anfangs noch weitere Kreise<sup>1</sup>; doch wird neuestens die Rückkehr von 50 Personen gemeldet<sup>2</sup>. Die portugiesische Kolonialregierung steht der Bewegung neutral gegenüber. In der Presse wird die Rückberufung von Ordensleuten nach Goa gefordert<sup>3</sup>. In den beiden übrigen Diözesen Cochin und Mylapore ist ein erfreulicher missionarischer Fortschritt (über 1000 Taufen) zu verzeichnen<sup>4</sup>. Bei den Wahlen für die gesetzgebende Versammlung in Cochin haben die Christen 10 Sitze erhalten, davon entfallen 6 auf die Katholiken<sup>5</sup>; ähnlich in Travancore<sup>6</sup>, während in Changanacherry selbst die Katholiken einen Hindu wählten<sup>7</sup>.

Für das aktive katholische Leben in den syro-malabarischen Bistümern zeugen die rege Beteiligung an einem eucharistischen, einem religiös-politischen (um größere Beteiligung der Katholiken an der Regierung

wirklich die französischen Missionare „weniger megaloman“ sind als deutsche oder englische (ebd. 61)? Hierher gehört auch der oft gehörte und geschriebene Satz, der Missionar sei ein Vorläufer der Soldaten.

<sup>14</sup> So sind auch die von Guébriant und Goyau aufgestellten Leitsätze im allgemeinen ganz richtig und kirchlich. Auch was Groffier über die Verbindung des Missionartums mit der „Liebe zu Frankreich“ und dem „Kult (!) des Vaterlands“ schreibt (MC 1929, 26/59).

\* P. Harig S. V. D. und P. Rommerskirchen O. M. I. für Vorderindien, Prof. Dr. Schmidlin für Hinterindien, theol. Greiwing allgemein, P. Wiedemann M. S. C. über die Pariser, P. Odulphus O. F. M. über die Lazaristen und Franziskaner, theol. Küppers über die Jesuiten, P. Biermann O. P. über die Dominikaner, P. Rommerskirchen O. M. I. über die Mailänder, theol. Dördelmann über die Scheutvelder, theol. Backmann über die deutschen Missionen in China, P. Engel C. S. Sp. über die Pariser in Korea und Japan, theol. Portmann über die deutschen Missionen in Japan.

<sup>1</sup> KM 28, 316; vgl. ZM 28, 230 u. KM 28, 171.

<sup>2</sup> KM 29, 180 nach Examiner 68. <sup>3</sup> LeMC 28, 345.

<sup>4</sup> Vgl. Statistik.

<sup>5</sup> KM 28, 316; 5 kathol. Syro-Malabaren, 1 latein. Katholik.

<sup>6</sup> Ebd. Gleichfalls von 28 Sitzen 8, davon Katholiken 5.

<sup>7</sup> Ebd. Man verfügte nicht über einen entsprechend fähigen kathol. Kandidaten.

zu erlangen) und einem studentischen Kongreß<sup>8</sup>, wie auch die Gründung einer Theater- und Filmgesellschaft, um den heidnischen Schauspielen und Filmen ein Gegengewicht zu schaffen<sup>9</sup>. Die seit einigen Jahren bemerkbare religiöse Bewegung unter dem 200 000 Seelen zählenden Stamme der Eschiavas zum Buddhismus einerseits und zum Christentum andererseits scheint auch für die katholische Mission gute Aussichten zu bieten. So konnte P. Panjikaren mit 5 Katechisten 3 Missionszentren errichten und eine größere Zahl Katechumenen sammeln, von denen schon 25 die Taufe empfangen. Nach seiner Überzeugung bietet keine Mission in Indien mehr Hoffnung auf Erfolg als die unter den Eschiavas<sup>10</sup>. Auch in den Diözesen Changanacherry, Kottayam und Trichur blüht katholisches Leben<sup>11</sup>. In der „Nazrani Deepika“ besitzen die katholischen Syro-Malabaren die einzige katholische Tageszeitung in einheimischer Sprache (Malayam)<sup>12</sup>, außerdem noch 11 andere Wochen- und Monatsblätter<sup>13</sup>.

Die beiden Diözesen der Karmeliter Verapoly und Quilon melden für 1927 1342 bzw. 6481 Erwachsenentaufen<sup>14</sup>, auch sind die Aussichten auf Bekehrung der Schismatiker größer geworden. So trat der jakobitische Geistliche Zacharias Thekedathu in Travancore zur katholischen Kirche über und konnte, da er unverheiratet war, als Pfarrer einer unierten syro-malabarischen Gemeinde angestellt werden<sup>15</sup>. In Trivandrum haben die Karmeliter am 1. 7. 1928 mit 8 Novizen (4 Lateinern und 4 Syro-Malabaren) ein Noviziat für einheimischen Nachwuchs eröffnet<sup>16</sup>. Für alle Diözesen der Malabarküste, sowohl für die syro-malabarischen als auch für die lateinischen soll ein großes Regionalseminar für 300 Studierende gebaut werden<sup>17</sup>.

Der größte Teil der aufgehobenen Diözese Damaun<sup>18</sup> wurde mit der von den Jesuiten verwalteten Erzdiözese Bombay vereinigt, deren Christenheit damit von 36 360 auf 130 000 stieg<sup>19</sup>. Als ein erfreuliches Zeichen der Vertiefung des religiösen Lebens kann die von P. Le Tellier ins Leben gerufene Exerzitienbewegung, die auch schon auf andere Diözesen übergreift, angesehen werden<sup>20</sup>, während die Wiederaufnahme und der weitere Ausbau der industriellen Unternehmungen der Missionen Bombay und Poona (Teppichknüpferei, Weberei, Strickerei, Stickerei und Käsebereitung) den Christen lohnende Beschäftigung bietet und sie vor Müßiggang, Not und Heimatflucht bewahrt<sup>21</sup>. Auch in den andern Jesuitendiözesen Calicut, Trichinopoly, Calcutta, Ranchi und Patna macht das Christentum stetige, wenn auch nicht überall gleich schnelle Fortschritte<sup>22</sup>. Am günstigsten sind die Aussichten in der Diözese Ranchi (Kholmission), ebenfalls gute Erfolge versprechen die Bemühungen zur Bekehrung der von P. Creane entdeckten Santals in der Diözese Patna<sup>23</sup>. Desgleichen erhielt der einheimische Priester Alban aus derselben Mission die Erlaubnis, die Grenze des bisher verschlossenen Nepal zu überschreiten<sup>24</sup>. Durch das Abkommen zwischen dem Hl. Stuhl und Portugal wurden 8000 Katholiken mit 8 Kirchen der Jurisdiktion des Bischofs

<sup>8</sup> AF 17. 6. 29.    <sup>9</sup> AF 11. 3. 29; LeMC 29, 200.    <sup>10</sup> LeMC 28, 522.

<sup>11</sup> KM 28, 316; z. B. in Changanacherry 1520 Jahrestaufen von Erwachsenen (Cath. Dir. 28, 199), in Trichur entsagten in den letzten 25 Jahren über 1000 Familien dem Schisma (KM 28, 316).

<sup>12</sup> CD 29, 224; daneben eine port. Tageszeitung (O Herald) in Goa.

<sup>13</sup> CD 29, 223 s.; neuerdings kamen hinzu Cath. World und Cath. Student (KM 28, 316).    <sup>14</sup> CD 28, Statistik.    <sup>15</sup> KM 28, 88 nach Ex. 552.

<sup>16</sup> KM 28, 316 nach Messenger Thérésien 28, 208.

<sup>17</sup> LeMC 29, 25; KM 29, 87.

<sup>18</sup> AAS 28, 129. 247; vgl. ZM 28, 249 ff.; KM 28, 209 ff.

<sup>19</sup> KM 29, 51.

<sup>20</sup> KM 28, 27 nach Ex. 27, 402; regelmäßig dreitägige, geschlossene Kurse für verschiedene Stände und Lebensalter in englisch, marathi, konkani und hindustani.    <sup>21</sup> KM 28, 320 f.    <sup>22</sup> Vgl. Statistik.

<sup>23</sup> LeMC 28, 249; KM 28, 315 f., der Stamm zählt 50 000 Seelen, eine Schule ist bereits eröffnet.

<sup>24</sup> KM 29, 87 nach Patna Mission Letter 29, 6.

von Mylapore entzogen und mit der Diözese Trichinopoly vereinigt<sup>25</sup>. Ein sehr erfreuliches Bild bietet das Schulwesen in diesen von den Jesuiten verwalteten Arbeitsfeldern. Zur Veranschaulichung diene folgende Übersicht<sup>26</sup>:

| Art der Schulen | Bombay<br>(vor der<br>Neurödig.) | Poona         | Calicut      | Trichi-<br>nopoly | Calcutta     | Ranchi         | Patna        | Galle        | Trincemali   |
|-----------------|----------------------------------|---------------|--------------|-------------------|--------------|----------------|--------------|--------------|--------------|
| Gebetsschulen   | —                                | —             | 37<br>(2836) | —                 | 21<br>(893)  | 231<br>(2806)  | —            | —            | —            |
| Volksschulen    | 94<br>(4387)                     | 120<br>(2958) | 19<br>(1801) | 376<br>(18115)    | 78<br>(5204) | 695<br>(13823) | 33<br>(1387) | 47<br>(6981) | 60<br>(2907) |
| Gewerbeschul.   | —                                | —             | —            | —                 | 2<br>(27)    | 14<br>(625)    | 2<br>(68)    | —            | —            |
| Mittelschulen   | 3<br>(160)                       | 6<br>(230)    | —            | —                 | 3<br>(235)   | 29<br>(3976)   | 3<br>(462)   | —            | 1<br>(16)    |
| High Schools    | 14<br>(6539)                     | 5<br>(1345)   | 3<br>(957)   | 3<br>(957)        | 12<br>(3452) | 1<br>(500)     | —            | 10<br>(2400) | 5<br>(740)   |
| Colleges . . .  | 1<br>(1036)                      | —             | —            | —                 | 1<br>(798)   | —              | —            | —            | —            |

Die Zahlen gelten für Schüler und Schülerinnen.

Der Diözese Tuticorin, die wie auch Mangalore vom einheimischen Klerus verwaltet wird, wurden durch das oben erwähnte Abkommen gleichfalls 6 Pfarreien mit 7200 Christen überwiesen<sup>27</sup>. Auch gelang es Bischof Roche S. J., von 2000 Abgefallenen in 3 Dörfern 1700 wiederzugewinnen<sup>28</sup>, während gleichzeitig die Bewegung zum Christentum unter den niedern Kasten und den Kastenlosen anhält<sup>29</sup>. Hoffnungsvoll sind auch die Aussichten im Bistum Mangalore, wo schon fast  $\frac{1}{10}$  der Bevölkerung katholisch ist<sup>30</sup>.

Als Wirkung der Propaganda der christenfeindlichen Sekte der Arya Samaj trat in der Kapuzinerdiözese Agra eine kurze Verfolgung und Schikanierung der Katechumenen ein, die aber zugunsten des Christentums endete<sup>31</sup>. Eine neue Katechetenschule mit 12 Kandidaten wurde in Sardhana eröffnet, während das Noviziat nach Chembur bei Bombay verlegt wurde<sup>32</sup>. In Allahabad, wo seit einigen Jahren neben den Italienern auch die Kapuziner der Provinz Malta tätig sind, wurde das neue Priesterseminar, das 17 Zöglinge zählt, eingeweiht<sup>33</sup>. Die Mission unter den Bhils in Ajmer, die 1896 begonnen wurde und in 3 Stationen über 2000 Christen und 688 Katechumenen zählt, macht erfreuliche Fortschritte. P. Bernard zieht mit seinem Lichtbilderapparat von Dorf zu Dorf, um die Christen zu unterrichten und die Heiden an sich zu ziehen<sup>34</sup>. In Lahore hat die 1922 gegründete unter

<sup>25</sup> Chine, Ceylan, Madagascar (ChCM) 29, 25.

<sup>26</sup> Prospectus Missionum S. J. 28. Die Mittelschulen haben als Unterbau Volksschulen, die unter den Volksschulen nicht gezählt sind, ebenso die High Schools als Unterbau Mittel- und Volksschulen, die ebenfalls als solche nicht gezählt sind. Die Colleges dagegen zählen nur die Universitätsstudenten. Zu den oben angeführten Schulen kommen noch: In Madras 1 College mit 616; in Mangalore 1 College mit 393 und 1 High School (samt den Unterabteilungen) mit 1108 Schülern.

<sup>27</sup> ChCM 29, 25.

<sup>28</sup> ChCM 29, 25.

<sup>29</sup> ChCM 29, 25.

<sup>30</sup> ChCM 29, 30.

<sup>31</sup> ChCM 29, 30.

<sup>32</sup> ChCM 29, 25.

<sup>33</sup> ChCM 29, 25.

<sup>34</sup> Massaia 28, 105. Die Kaste anerkennt den Besuch der katholischen Schule, wie auch die Angehörigkeit zur Kaste beim Übertritt zum Christentum nicht verloren geht, solange die Vorschriften für Nahrung und Kleidung beobachtet werden.

<sup>32</sup> Analecta O. M. Cap. 28, 67; KM 29, 25.

<sup>33</sup> Massaia 28, 227 ff.

<sup>34</sup> Weltapostolat 28, 189. Die Bhils sind ein 500 000 Seelen zählender Stamm der Ureinwohner, welche Animisten sind.

Statistik der vorderindischen Missionen

| Missions-<br>gebet          | Orden      | Bewohner in<br>Millionen        | Katholiken | Priest.  |          |              |        | Schwestern | Katechisten | Kirch. u. Kap. | Taufen |                       |                 | Schulen |        |        |        |
|-----------------------------|------------|---------------------------------|------------|----------|----------|--------------|--------|------------|-------------|----------------|--------|-----------------------|-----------------|---------|--------|--------|--------|
|                             |            |                                 |            | Auswärt. | Einheim. | Seminaristen | Brüder |            |             |                | Erw.   | Kinder<br>beidn. Eit. | Gesamt-<br>zahl | niedere |        | höhere |        |
|                             |            |                                 |            |          |          |              |        |            |             |                |        |                       |                 | Zahl    | Schül. | Zahl   | Schül. |
| *ED. Goa <sup>1</sup>       | Portug.    | 1,9                             | 326 690    | —        | 553 506  | —            | 1612   | —          | 511         | 40             | —      | 9075                  | 128             | 3890    | 6      | 2070   |        |
| *[D. Damaun] <sup>1</sup>   | "          | —                               | 94 333     | —        | 101 15   | —            | 48     | —          | 63          | —              | —      | —                     | 34              | —       | 7      | —      |        |
| *D. Cochin                  | "          | —                               | 118 213    | 8        | 63 44    | 6            | 69     | —          | 77          | 435            | —      | 4920                  | 88              | 9653    | 4      | 1778   |        |
| *D. Mylapore                | "          | 2                               | 90 391     | 8        | 69 38    | 9            | 146    | —          | 376         | 714            | —      | 3499                  | 126             | 6253    | 15     | 2708   |        |
| *ED. Ernaculam              | Syr. Mal.  | 1,2                             | 154 410    | —        | 191 69   | —            | 264    | —          | 162         | 1141           | —      | 7891                  | 229             | 20309   | 20     | 3932   |        |
| *D. Changanach.             | "          | —                               | 176 545    | —        | 349 136  | 22           | 436    | —          | 170         | 1520           | —      | 12431                 | 153             | 28715   | 44     | 10675  |        |
| *D. Kottayam                | "          | —                               | 34 891     | —        | 47 34    | —            | 58     | —          | 34          | —              | —      | —                     | 32              | —       | 2      | —      |        |
| *D. Trichur                 | "          | —                               | 123 802    | —        | 106 51   | —            | 268    | —          | 110         | 69             | —      | 5697                  | 99              | 18177   | 4      | 2412   |        |
| ED. Verapoly                | Karmel.    | 2,3                             | 121 905    | 22       | 62 82    | 18           | 96     | 55         | 96          | 1391           | —      | 5618                  | 133             | 18427   | 12     | 3314   |        |
| D. Quilon                   | "          | 2,2                             | 202 083    | 27       | 76 74    | 2            | 246    | 85         | 311         | 7710           | —      | 14289                 | 175             | —       | 29     | —      |        |
|                             |            |                                 |            |          |          |              |        |            |             |                |        |                       | 24 977          |         |        |        |        |
| ED. Bombay <sup>1</sup>     | S. J.      | 12,5                            | 36 360     | 44       | 34 11    | 20           | 122    | 567        | 37          | 655            | —      | 1928                  | 94              | 4387    | 18     | 9175   |        |
| D. Poona                    | "          | 10,5                            | 26 199     | 25       | 19 6     | 5            | 59     | 230        | 31          | 178            | 357    | 1570                  | 120             | 2958    | 11     | 1575   |        |
| D. Calicut                  | "          | 2,3                             | 9 881      | 10       | 15 4     | 8            | 57     | 203        | 26          | 287            | 123    | 757                   | 19              | 1801    | 3      | 957    |        |
| D. Trichinopoly             | "          | 5,2                             | 217 500    | 120      | 59 70    | 111          | 473    | 1088       | 985         | 1837           | 6536   | 15 769                | 376             | 18115   | 21     | 6507   |        |
| ED. Calcutta                | "          | 24                              | 36 098     | 80       | 15 171   | 194          | 374    | —          | 278         | 52             | 1871   | 78                    | 5204            | 18      | 4512   |        |        |
| D. Ranchi                   | "          | 6,8                             | 219 859    | 79       | 22 22    | 7            | 119    | 1886       | —           | 4098           | 179    | 14334                 | 695             | 13823   | 44     | 5101   |        |
| D. Patna                    | "          | 25                              | 6 549      | 19       | 6 22     | 57           | 95     | 22         | 468         | 422            | 1135   | 33                    | 1387            | 5       | 530    |        |        |
| *D. Mangalore               | Einh. Kl.  | 1,25                            | 113 643    | 19       | 91 70    | 30           | 156    | —          | 82          | 2040           | 443    | 5960                  | 103             | 12848   | 6      | —      |        |
| *D. Tuticorin               | "          | —                               | 81 100     | —        | 31 34    | —            | 154    | —          | 234         | 980            | 2900   | 6220                  | 140             | 9750    | 4      | —      |        |
| ED. Agra                    | O. M. C.   | 20                              | 10 527     | 21       | 9 12     | 57           | 30     | 58         | 136         | 64             | 782    | 22                    | 674             | 7       | 1244   |        |        |
| D. Ajmer                    | "          | 12,6                            | 7 396      | 39       | 3 37     | 8            | 127    | 1          | 39          | 65             | 22     | 1524                  | 48              | 871     | 4      | 750    |        |
| D. Allahabad                | "          | 24                              | 10 272     | 33       | 2 19     | 4            | 99     | 15         | 72          | 82             | 12     | 982                   | 13              | 703     | 8      | 1253   |        |
| ED. Simla                   | "          | 5                               | 2 513      | 15       | — 5      | 40           | 10     | 22         | 15          | 6              | 81     | 2                     | 152             | 3       | 467    |        |        |
| D. Lahore                   | "          | 16,7                            | 36 383     | 38       | — 12     | 102          | 82     | 38         | 919         | 414            | 8468   | 17                    | 1075            | 8       | 1495   |        |        |
| ED. Pondich.                | Paris      | 5,6                             | 140 855    | 64       | 30 54    | 24           | 439    | 116        | 365         | 456            | 1533   | 6894                  | 193             | 11 109  | —      | —      |        |
| D. Coimbatore               | "          | 3                               | 49 580     | 29       | 26 34    | 11           | 146    | 44         | 114         | 514            | 1752   | 4132                  | 78              | 7 123   | —      | —      |        |
| D. Kumbakon.                | "          | 3,4                             | 103 180    | 35       | 22 47    | 7            | 116    | 55         | 430         | 458            | 3769   | 8030                  | 51              | 4 381   | —      | —      |        |
| D. Mysore                   | "          | 6,9                             | 63 836     | 40       | 27 55    | 7            | 328    | 96         | 132         | 957            | 2201   | 5618                  | 29              | 2 803   | —      | —      |        |
| D. Hyderabad                | Mailand    | 12                              | 42 817     | 30       | 6 28     | 10           | 167    | 259        | 278         | 2180           | 208    | 5164                  | 114             | 3914    | 25     | 1569   |        |
| D. Dinajpur                 | "          | 9,2                             | 13 715     | 16       | — 8      | 5            | 6      | 165        | 122         | 631            | 295    | 1451                  | 34              | 808     | 6      | 235    |        |
| D. Nellore                  | Mill-Hill  | Statistik noch nicht erschienen |            |          |          |              |        |            |             |                |        |                       |                 |         |        |        |        |
| AP. Kafristan<br>u. Kashmir | "          | —                               | 4 760      | 13       | — —      | —            | 47     | 9          | 13          | 84             | —      | 1957                  | 6               | 775     | 1      | 150    |        |
| ED. Madras                  | S. D. Bsc. | 9,2                             | 67 000     | 80       | 57       | 14           | 427    | 400        | 280         | 1203           | —      | 9055                  | 183             | 13 726  | —      | —      |        |
| D. Krishnagar               | "          | 6,9                             | 6 259      | 11       | — —      | —            | 33     | 63         | 56          | 74             | —      | 547                   | 37              | 562     | —      | —      |        |
| AP. Assam                   | "          | 8,4                             | 11 292     | 15       | — 52     | 63           | 48     | 125        | 79          | 1053           | —      | 1740                  | 148             | 4 012   | —      | —      |        |
| M. Bellary                  | O. F. M.   | 3                               | 3 732      | 11       | — 1      | 4            | —      | 4          | 6           | —              | —      | —                     | 2               | 170     | —      | —      |        |
| *D. Vizagapatam             | S. v. Ann. | 10                              | 11 346     | 38       | 6 13     | 12           | 75     | —          | 96          | 234            | 508    | 4398                  | 82              | 3840    | 2      | 405    |        |
| *D. Nagpur                  | "          | 15                              | 21 000     | 29       | 12 7     | 6            | 123    | —          | 33          | 650            | —      | 6857                  | 49              | 1542    | 5      | 1710   |        |
| *D. Dacca                   | C. S. Cr.  | 12,4                            | 10 650     | 13       | 3 16     | 10           | 19     | —          | 21          | 254            | —      | 890                   | —               | —       | —      | —      |        |
| *D. Chittagong              | "          | 8                               | 5 448      | 13       | — 11     | 11           | 27     | 26         | 27          | 105            | —      | 445                   | 29              | 972     | 3      | 301    |        |
| ED. Colombo                 | O. M. I.   | 1,7                             | 275 441    | 70       | 69 30    | 98           | 615    | —          | 359         | 1549           | 690    | 11594                 | 526             | 55 245  | —      | —      |        |
| D. Jaffna                   | "          | 0,4                             | 55 594     | 30       | 33 20    | 44           | 100    | —          | 258         | 247            | —      | 2092                  | 361             | 19 805  | —      | —      |        |
| *D. Kandy                   | Silvestr.  | 0,9                             | 32 780     | 26       | 9 6      | 68           | —      | 77         | —           | —              | —      | —                     | 31              | 3 905   | —      | —      |        |
| D. Galle                    | S. J.      | 1,1                             | 15 810     | 26       | 10 13    | 7            | 104    | 221        | 76          | 289            | 307    | 1092                  | 47              | 6981    | 10     | 2400   |        |
| D. Trincomali               | "          | 0,2                             | 10 502     | 16       | 8 3      | 5            | 33     | 169        | 40          | 181            | 55     | 524                   | 60              | 2907    | 6      | 756    |        |

Anm.: Die Zahlen sind von 1928, ausgenommen die mit \* versehenen von 1927, da das C. D. von 1929 keine Statistiken bringt. <sup>1</sup> Die Zahlen vor der Neuordnung.

Leitung der Franziskanerinnen von Lyon stehende eingeborene Schwestern-genossenschaft schon 3 Niederlassungen<sup>35</sup>. Nur langsam geht die Missionsarbeit in Simla voran, wo nur 2 Tiroler Kapuziner mit der Eingeborenenmission sich befassen, während die englischen Kapuziner von der Soldaten- und Europäerseeleorge absorbiert werden<sup>36</sup>.

Die Pariser Missionare berichten auch weiter von Abwanderungen ihrer Christen, die ihre Ursache in den Mißernten der letzten Jahre haben<sup>37</sup>. Von der Erzdiözese Pondicherry wurde der Distrikt North Arcot mit 10 Pfarreien und etwa 35 000 Katholiken abgetrennt und zur Erzdiözese Madras gezogen<sup>38</sup>. Unter den Parias von Vegandur trat eine Bewegung zum Christentum ein, die aber auf die äußere Notlage zurückzuführen ist; 98 Taufen wurden bisher gespendet<sup>39</sup>. Auf Anregung eines eingeborenen Priesters wird unter der Schuljugend das Gebetsapostolat zur Bekehrung der Heiden eifrig gepflegt<sup>40</sup>. Mangel an Priestern und Schulen erschwert in manchen Distrikten die Missionsarbeit sehr<sup>41</sup>. Von Mysore wird ebenfalls eine Hinneigung zum Christentum im Kollegaldistrikt berichtet, wo 50 Familien Unterricht begehren. In Ermangelung eines Priesters sandte der Bischof 3 Franziskanerbrüder zum Unterricht der Leute in Tages- und Abendschulen<sup>42</sup>. In Coimbatore suchen die Missionare nach besten Kräften überall Schulen zu errichten, um die katholischen Kinder vor den glaubenlosen Schulen zu bewahren<sup>43</sup>. Fortschritte in der Heidenmission wurden in Kaity erzielt durch Errichtung von Schulen und die Besuche der Franziskanerbrüder in heidnischen Dörfern<sup>44</sup>. Desgleichen wurde in Kumbakonam im Salem-distrikt (Mittelpunkt Namakal) die direkte Heidenmission durch P. Prunier in Angriff genommen; Arzneien und sein Projektionsapparat sind ihm Mittel, mit den Leuten in Fühlung zu treten; mehrere Dörfer der Pallers haben sich bereit erklärt, die Taufe anzunehmen<sup>45</sup>.

Nach Übergabe Krishnagars an die Salesianer Don Boscos arbeiten die Mailänder Missionare in den Diözesen Dinajpur und Hyderabad<sup>46</sup>. Die Heranbildung eines einheimischen Klerus macht Fortschritte, 9 Seminaristen von Dinajpur sind bei den Vätern vom Hl. Kreuz in Bandhura<sup>47</sup>. Ein Mädchenwaisenhaus unter Leitung der Marienkindschwestern wurde eröffnet<sup>48</sup>. In Hyderabad sucht der Hinduismus durch Gründung von Schulen und materielle Hilfe die Parias für sich und ihre nationalistischen Ideen zu gewinnen<sup>49</sup>. Von seiten der Mission besteht seit 1926 für die Parias die Industrieschule in Cunedala, die einzige dieser Art im Distrikt Kisenä, die unter Leitung der Brüder vom hl. Gabriel gute Fortschritte macht<sup>50</sup>. Schwierig gestaltet sich die Mission unter den Sudras, die mit den Parias nichts gemein haben wollen, und für die deshalb eigene Kirchen und Schulen gegründet und eigene Katechisten angestellt werden müssen<sup>51</sup>.

Nach der Abdankung des verdienten Erzbischofs Aelen von Madras wurde die Erzdiözese nach sprachlichen Grenzen in 3 Teile geteilt. Während die Millhiller die Diözese Nellore im Gebiete der Telugu behielten, wurde Madras mit dem Distrikt North Arcot (s. Pondicherry) im tamilischen Sprachgebiet den Salesianern Don Boscos anvertraut. Den kanarischen Teil von Madras mit einem Teil von Hyderabad erhielten als Mission Bellary die englischen Franziskaner<sup>52</sup>. In der Präfektur Assam

<sup>35</sup> Analecta O. M. Cap. 29, 70. <sup>36</sup> Ebd. 26, 226. <sup>37</sup> CR 28.

<sup>38</sup> CR 28, 149. <sup>39</sup> CR 28, 401. <sup>40</sup> CR 27, 150.

<sup>41</sup> CR 27, 149; MC 28, 394. <sup>42</sup> CR 27, 152; 28, 156; BM 29, 187.

<sup>43</sup> CR 27, 156; 28, 158. <sup>44</sup> CR 27, 157; 28, 159.

<sup>45</sup> CR 27, 159 s.; 28, 162 s. <sup>46</sup> LeMC 29, 115. <sup>47</sup> LeMC 28, 197.

<sup>48</sup> LeMC 28, 555.

<sup>49</sup> LeMC 28, 439 ss. Erfolge sind ihnen beschieden, da der Paria den als seinen Retter und Freund, Vater und selbst Gott ansieht, der ihm augenblickliche Hilfe leistet oder verspricht, während ihm die Zukunft nicht kümmert. Nach L. Misani: *L'India moderna vista e studiata dal missionario* ebd.

<sup>50</sup> LeMC 28, 500. <sup>51</sup> LeMC 28, 454 s.

<sup>52</sup> KM 28, 282; Bollettino Salesiano 28, 245; 29, 12 s.

machte die Arbeit der Salesianer weitere Fortschritte durch den Bau des Seminars in Shillong, durch Erweiterung der Industrieschule und Errichtung zweier neuer Kirchen und Schulen<sup>53</sup>. Außerdem gilt ihre Wirksamkeit dem Heiligtum von Bandel, einer höhern sowie Gewerbe- und landwirtschaftlichen Schule in Bombay und demnächst auch in Kalkutta<sup>54</sup>. In den Missionsgebieten der Salesianer von Anney Nagpur und Vizagapatam macht sich unter den Parias von Satur, Bobbili und Parvatipur ein starker Zug zum Christentum bemerkbar; in Satur nehmen mehr als 100 Parias am Unterrichte teil<sup>55</sup>. Die Provinz Orissa wurde als unabhängige Mission Quttak abgetrennt und den spanischen Lazaristen übergeben, die seit 1921 dort arbeiten<sup>56</sup>. Ebenso haben die Lazaristen in der Diözese Ernakulam eine Mission übernommen<sup>57</sup>.

In Dacca, wo die Väter vom hl. Kreuz gutbesuchte Schulen leiten und als Lehrer und Erzieher in hoher Achtung stehen<sup>58</sup>, konnten 1200 Heiden aus dem Garostamme ins Katechumenat aufgenommen werden<sup>59</sup>; desgleichen macht sich unter den Hazunj, einem den Garos verwandten Stamme, mehr Zugänglichkeit zum Christentum bemerkbar<sup>60</sup>. Für die Mission unter den gebildeten Hindus hofft Mgr. Legrand auf die Hilfe von 3 staatlich geprüften Katholiken, die durch ein Jahr Studium der Fundamentaltheologie, der Hl. Schrift und der Kirchengeschichte auf ihren Beruf vorbereitet werden<sup>61</sup>.

Auf der Insel Ceylon stehen die Katholiken den hinduistischen und buddhistischen Selbständigkeitsbestrebungen zurückhaltend, ja ablehnend gegenüber. Für den Fall der von England geplanten Umbildung der Regierung verlangen die Katholiken 2 Sitze<sup>62</sup>. In Jaffna hatte P. Gnana Prakasar unter den niedern Kasten der Hindus weitere Erfolge zu verzeichnen<sup>63</sup>. Doch hatte die Mission unter einer großen Überschwemmung sehr zu leiden, da 2 Kapellen zerstört und 6 beschädigt wurden<sup>64</sup>. Unter Leitung des P. Thomas haben 7 Eingeborene in Tolegatty das beschauliche Leben nach Art der Trappisten begonnen<sup>65</sup>. Besonders erfreulich ist in den Oblatendiözesen der Stand des einheimischen Klerus, der in Jaffna schon die Zahl der europäischen Priester übersteigt (33 : 30), in Colombo fast erreicht (69 : 70)<sup>66</sup>. Der kürzlich verstorbene Erzbischof Coudert von Colombo konnte in seiner 24-jährigen Amtszeit 60 Ceylonesen zu Priestern weihen<sup>67</sup>. In der Diözese Kandy der Silvestriner und in den Jesuitendiözesen Galle und Trincomali geht die Heidenmission gleichfalls nur langsam voran. Trincomali hatte unter der Trockenheit des Jahres 1928 sehr zu leiden, eine neue Druckerei in Batticaloa gibt eine Monatsschrift „The Pilgrim“ in englisch und tamil heraus<sup>68</sup>.

## 2. Hinterindien

In Birma steht den Pariser Missionaren einerseits die immer stärkere, sich mit dem Buddhismus identifizierende nationale Bewegung, andererseits die wirtschaftliche Blüte wie Not infolge der damit verbundenen Genußsucht oder Auswanderung entgegen, während die Manie des Englischlernens die Jugend den Baptistenschulen zutreibt<sup>1</sup>. Im Südvikariat, wo die Erwachsenenlaufen tausend überschritten, erweisen sich die Karenen am empfänglichsten

<sup>53</sup> BS 28, 244 s.

<sup>54</sup> BS 28, 246 ss.

<sup>55</sup> MC 28, 6.

<sup>56</sup> KM 28, 282.

<sup>57</sup> KM 28, 27 nach Ex. 27, 391.

<sup>58</sup> MC 28, 354.

<sup>59</sup> AF 4. 3. 29.

<sup>60</sup> The Bengalese Aug. 28, 3.

<sup>61</sup> AF 21. 1. 29.

<sup>62</sup> LeMC 28, 395; ChCM 28, 11 s.

<sup>63</sup> LeMC 28, 467; 29, 169. So neue Christengemeinden in Moolay mit 98, Kokkuil mit 25 und Vaddukodai mit 20 Tausen.

<sup>64</sup> LeMC 29, 169.

<sup>65</sup> Petites Annales 29, 142.

<sup>66</sup> Statistik. Vgl. Messenger de Marie Immaculée 28, 80 ss.

<sup>67</sup> Duchaussois, Sous les feux de Ceylan 189.

<sup>68</sup> ChCM 28, 202. 284; 29, 24; MC 29, 103.

<sup>1</sup> CR 27, 130 s. und 28, 136 s. Bekehrung gilt als Verrat (nach Aufhauser). Dazu chinesische und bolschewistische Regungen (KM 28, 59).

und stellen die meisten Katholiken, nächst ihnen die Tamulen und Eurasier<sup>2</sup>, aber große Schwierigkeiten bereitet das Schulwesen<sup>3</sup>. Im nördlichen Sprengel konnte unter den Katchins ein neues Missionszentrum Pankat gegründet und wiederum die große Jahresversammlung der Katholiken abgehalten werden<sup>4</sup>, wie auch die indirekten Missionswerke von Mandalay gedeihlich weiterblühen<sup>5</sup>. Die Mailänder Mission von Ostbirma (Toungoo), von der 1927 die Präfektur Kengtung abgezweigt wurde<sup>6</sup>, verzeichnet immer noch neue Eroberungen<sup>7</sup>, Horizonte<sup>8</sup>, Bekehrungen<sup>9</sup> und Kirchenbauten<sup>10</sup>, andererseits erfolgreiche Schul- und Liebestätigkeit<sup>11</sup> nebst Wanderbibliothek und Maulbeerkulturunterricht<sup>12</sup>. — Aus Malakka, das unter einem gut katholischen Gouverneur (Clifford) steht<sup>13</sup>, melden die Pariser ebenfalls starke Zunahme<sup>14</sup> mit neuen Kirchen und Missionen<sup>15</sup>, auch eine Bewegung der lutherischen Telugus von Taiping zum Katholizismus<sup>16</sup>, weiter von einer Vereinsgründung in Brickfields<sup>17</sup> und von guter Sakramentenpraxis<sup>18</sup>, besonders unter den indischen und chinesischen Einwanderern<sup>19</sup>, wenn auch die christenfeindliche Strömung Chinas Abnahme und Kritik als Rückschlag gezeitigt hat<sup>20</sup>.

In Siam (Bangkok) wird das Apostolat durch die Regsamkeit des gleichfalls als Nationalreligion hingestellten Buddhismus<sup>21</sup> wie durch die

<sup>2</sup> CR 27, 132 s. Aber Unseßhaftigkeit der Karenen (ebd.). Von 65 T. Katholiken 21½ T. Tamulen (28, 137).

<sup>3</sup> An der Universität durch Fehlen eines kathol. Kollegs oder Heims, an den Volksschulen durch Lauheit der Lehrer, in den Normalsschulen durch Überflutung mit Buddhisten, im Seminar durch viele Schüler- und Lehrerverluste (28, 139 s.). Rückgang durch „District Boards“ (27, 135). Vgl. Aufhauser über den Stand (Th. u. Gl. 28, 535 f.). Jetzt auch Greisenasyl und Leproserie (CR 27, 135). Anfang 1929 Besuch des Delegaten Mooney (BM 29, 184, 252).

<sup>4</sup> CR 28, 142 s. Bei den Katchin 301 Getaufte und 1049 Katechumenen, bei den Schan 431 Christen mit 433 Katechumenen (CR 27, 137 ss.).

<sup>5</sup> Brüder- und Schwesternschule nebst Aussätzigenheim (CR 28, 145), neues Spital (MC 28, 522 s.). Vgl. Aufhauser a. a. O. 537 f. In Mandalay chinesisches Waisenhaus verbrannt (BM 28, 636).

<sup>6</sup> KM 27, 349 neben LeMC. <sup>7</sup> LeMC 27, 137 ss. 150 ss. und 28, 9. 210.

<sup>8</sup> Speziell unter den Indiern (28, 87). <sup>9</sup> So eines Zauberers (28, 531).

<sup>10</sup> Nach Kentung auch in Soku (28, 138). 1 eingeb. Priester (KM 27, 192).

<sup>11</sup> LeMC 28, 579 ss. Lob des Gouverneurs beim Schulbesuch in Toungoo (28, 217 ff.). Nach Aufhauser 70 Pfarrschulen. <sup>12</sup> LeMC 28, 121. 379.

<sup>13</sup> Vgl. CR 27, 130 und KM 28, 156 nebst Aufhauser 371.

<sup>14</sup> MC 26, 128 und 27, 124. Jetzt wieder 1405 Erwachsenentaufen (CR 28, 131).

<sup>15</sup> So für Kedah in Sungei-Patani (CR 27, 124) und in Kulim (BM 28, 635). Vgl. KM 28, 156 und MC 27, 401). In Singapore eine 3. chinesische Kirche. In Johore gab die Sultanin ein Grundstück für die Mädchenschule (CR 27, 125 s.). <sup>16</sup> CR 28, 134.

<sup>17</sup> Ebd. 133 (mit literarischer, sportlicher, dramatischer, Mäßigkeits- und religiöser Studiensektion). <sup>18</sup> Viele Beichten und Kommunionen.

<sup>19</sup> Vgl. MC 29, 83. Eigener Missionar für Indien in Mal. (CR 27, 124), indischer Priester (BM 28, 762), feierlicher Empfang der chinesischen Bischöfe (KM 28, 156).

<sup>20</sup> CR 27, 126 und 28, 135. Mancher katholische Chinese sagt: „Warum sollen wir stets von fremden Missionaren regiert werden?“ und „Warum ist der Papst immer ein Europäer, ein Italiener?“ (ebd.).

<sup>21</sup> Ein Prinz erklärte: „Wir wollen nicht Christen werden, weil wir frei (Thai) sein wollen“ (CR 27, 122 und MC 28, 505 neben Aufhauser 542). Nach König Rama Christentum gut für Europa, Buddhismus das Beste für Siam (CR 28, 129). Jetzt Predigten und Katechesen an Sonntagen vorgeschrieben (ebd. und BM 28, 698). Andererseits buddhistische Apathie das große Hindernis (28, 126).

chinesische Bewegung und Wanderung<sup>22</sup> erschwert. Trotzdem konnten in beiden Jahren je drei Kapellen erbaut<sup>23</sup> und bei den Christen die eucharistische Liga (Kreuzzug) eingeführt<sup>24</sup>, auch die Missionsschulen nicht ohne Bekehrungsfrüchte weiterentwickelt werden<sup>25</sup>. Zu Neujahr traten die Pariser den Südosten an die italienischen Salesianer von Don Bosco ab, die sich durch Sprachstudien auf ihre neue Mission vorbereitet haben<sup>26</sup>. — Laos wurde durch bolschewistische Propaganda wie durch Epidemien heimgesucht<sup>27</sup>, konnte aber dennoch nach Ausweis seiner Taufen und Kommunionen sich hoffnungsvoll entfalten<sup>28</sup>, speziell im siamesischen Südwesten, wo ein gut katholischer Siamese als Gouverneur waltet<sup>29</sup>, wie auch Takhet sich dem Evangelium aufschloß und die Khasdörfer sich für das Christentum entschieden<sup>30</sup>, während die Schulen gute Resultate erzielten<sup>31</sup>. — Noch erfreulicher ist der Zuwachs und Sakramentenstand gleichwie religiöses Leben und Unterricht in K a m b o d s c h a (Phnompenh)<sup>32</sup>, wo der neue König Monivona jede Gelegenheit zur Sympathiebezeugung benützt und bei seinem Besuch den Bischof seiner Achtung vor der katholischen Kirche versicherte<sup>33</sup>.

In K o c h i n c h i n a tragen die nationalistischen Drohungen und die revolutionären Ideen viel zur heidnischen Abneigung bei<sup>34</sup>, konnten indes die Missionsfortschritte, z. B. die Bekehrungsbewegung in Quangnam<sup>35</sup>, die Eröffnung einer Mission in Djiring unter den Mois<sup>36</sup> und die Inangriffnahme der wilden Stämme in den Bergen bei Hué<sup>37</sup> nicht hindern, so daß in allen drei Vikariaten (O. Quinhon, W. Saigon, N. Hué) Christenzahl wie Bekehrungswerk voranschreitet<sup>38</sup> und Hué eine merklche Verbesserung des

<sup>22</sup> CR 27, 118 (KM 28, 89 f.). Einwanderung christlicher Chinesen (CR 28, 127 s.). <sup>23</sup> CR 27, 120 und 28, 126. <sup>24</sup> CR 27, 121 (28, 125)

<sup>25</sup> Lieferten  $\frac{1}{4}$  der Erwachsenentaufen von Bangkok (CR 28, 127). Lob und Besuch des Unterrichtsministers (CR 27, 122 s.) wie des Königspaares (28, 125). Auch Seminar (27, 119). Über die Ursulinen in Bangkok MC 28, 421.

<sup>26</sup> BM 29, 183 (CR 28, 130). Im Dezember kamen 20 an (BM 28, 119). Auch Karmeliterinnen (CR 27, 119).

<sup>27</sup> Vgl. KM 28, 236 und MC 28, 523 neben CR 27, 142 und 28, 147. Protestantische Propaganda abgewiesen (ebd. 123).

<sup>28</sup> Ebd. 124. 454 Erwachsenentaufen (CR 28, 145), 37 T. Kommunionen (27, 144). Prozession an Epiphanie (KM 28, 123). Besuch des Delegaten Ajuti (CR 28, 146 s.).

<sup>29</sup> MC 27, 233 (vgl. KM 28, 123 und ZM 28, 236). Am Mekong Rassenmischung, Spiel, Opium entgegen (CR 28, 148).

<sup>30</sup> CR 27, 143 ss. und LeMC 28, 60 (KM 28, 123). Bekehrungsgeschichten (MC 27, 329).

<sup>31</sup> 5 Lehrerkatechisten und 3 Kreuznonnen bestanden die Prüfung (CR 28, 148). Neues Lehrer- und Katechistenseminar (CR 27, 145 s. und KM 28, 123 f.).

<sup>32</sup> 1329 Erwachsenen- und 7612 andere Taufen, 198 413 Beichen und 429 418 Kommunionen, 804 Katechumenen (CR 28, 122 s.). Auf der andern Seite Spiel, Unabhängigkeitsgeist usw. (ebd. 124). Jubiläum (27, 122), neues Schulreglement (ebd.), annamitischer Bilderkatechismus im Druck (KM 28, 220), zu wenig Kräfte (ebd.). Über Phu Quoc BM 28, 557 ss.

<sup>33</sup> CR 27, 117 und 28, 122. Vgl. KM 28, 220 f. und MC 28, 31. Ebd. 499 s. über die Konsekration des Apostolischen Vikars Herrgott.

<sup>34</sup> CR 26, 120 und 27, 107 (KM 28, 223). Dazu Hungersnot, Seuchen, Sterblichkeit, Auswanderung und Abfälle (28, 121 und 26, 111 s.). Abnahme (27, 114).

<sup>35</sup> CR 28, 111 s. (aber Priester fehlt). <sup>36</sup> CR 27, 109 s. (KM 28, 220). Vgl. P. Cassaigne über Sprachstudien, Krankenpflege und Schule (MC 28, 375 ss.).

<sup>37</sup> CR 27, 116 und 28, 120 nebst BM 28, 696.

<sup>38</sup> So in Quinhon P. Laborier 193 Heidentaufen und P. Jannin 506 Katechumenen (CR 28, 112). In Saigon Installation eines annamitischen Priesters bei den Sträflingen von Pulo-Condor (ebd. 115). In Hué Einweihung der Kirche von Lavang mit Wallfahrt (ebd. 121 und BM 28, 695 s.).

Geisteszustands gegenüber dem Christentum auch in der höheren Klasse feststellt<sup>39</sup>. Infolgedessen nehmen zugleich die missionarischen Schul-, Preß- und Liebeswerke einen hocheufreulichen Aufschwung<sup>40</sup>. Auch hier eilen andere Genossenschaften den Parisern zu Hilfe wie die Dominikaner zur Übernahme eines Kollegs in Saigon und die irischen Redemptoristen für Volksmissionen<sup>41</sup>. In Saigon starb am 29. Juli 1. J. der Apostol. Delegat Ajuti, um unter starker Beteiligung auch der Behörden beerdigt und durch den elsässischen Franziskaner Mgr. Dreyer ersetzt zu werden<sup>42</sup>.

Ähnlich oder noch günstiger liegen die Missionsverhältnisse in den vier Pariser Vikariaten von Tongking<sup>43</sup>. Zwar sieht sich die Heidenbekehrung auch hier durch vieles gehemmt, durch materialistische Zivilisation und Emanzipation wie revolutionären Nationalismus<sup>44</sup>, Typhone, Überschwemmungen, Epidemie, Cholera, Sterblichkeit, Hungersnot, Auswanderung, Armut, Kräfte-mangel und auch Abfälle<sup>45</sup>; aber dennoch hören wir von ständigen Fortschritten, Erwachsenentaufen und Katechumenenansammlungen<sup>46</sup>, so in Chau-laos (Phatdiem), wo eigene Heidenmissionare dafür eingestellt wurden<sup>47</sup>, in Sontay (Hunghsa), wo ein Mandarin übertrat<sup>48</sup>, in Vantan nebst fünf anderen Dörfern (Vink)<sup>49</sup>, auch unter den Meo, Tho und Kha<sup>50</sup>. Tröstlich sind ferner die Symptome religiösen Lebens unter den Christen<sup>51</sup>, wie sie in den neuen Organisationen und Vereinen<sup>52</sup>, den eucharistischen Kongressen von Phatdiem<sup>53</sup>, den Jubiläen und Visitationen<sup>54</sup> zum Ausdruck kommen. Daneben

<sup>39</sup> Selbst die Studenten erkennen trotz der oft feindseligen öffentlichen Studien das Gute in der Religion des „Himmelsherrn“ an (CR 28, 119 s.). Vgl. MC 28, 40 ss. über die Bekehrung eines Studenten von Hué und 29, 75 ss. über die Taufe eines Schülers, 29, 66 über die geistige Verfassung daselbst.

<sup>40</sup> So im Hospital von Quinhon 34 T. Konsultationen (KM 28, 222 nach CR 27, 109), in Saigon „Katholische Stimme“ als Tageszeitung (ebd. 221) und große katholische Revue geplant (ebd. 223), in Hué Sekundärschule und Vermehrung der primären (CR 28, 120). Ebd. 117 s. über Bekehrungen bei den Schulbrüdern und Pauschwestern in Saigon, Prüfungserfolge. In Quinhon Schulen auf 36 vermindert wegen der drakonischen Schulverordnungen (BM 28, 438). Vgl. MC 28, 169 s.

<sup>41</sup> KM 28, 221/3. Dazu Trappisten, Karmeliterinnen und einheimische Schwestern. In Hué Augustinerchorherren für Kolleg (BM 28, 182 s.).

<sup>42</sup> Vgl. CR 28, 117 neben BM 28, 564 ss. und 29, 115/250 (MC 28, 406/570).

<sup>43</sup> W. Hanoi, S. Vinh, Phatdiem = Küstent. und Hunghoa = Obert. (vgl. die Tabellen). <sup>44</sup> CR 27, 89 und KM 28, 316.

<sup>45</sup> CR 26, 98 s. 108; 27, 94. 101 s.; 28, 96. 101. 106. Vgl. CR 28, 98 ss.

<sup>46</sup> Bes. Hanoi (1397 Erwachsenen-Taufen), Phatdiem (1239) und Hunghoa (1229). Vgl. P. Bourlet von Thanh-Hoa über Einzelbekehrungen als Symptome (MC 28, 542 ss.).

<sup>47</sup> CR 26, 105 ss. 3884 Getaufte und 1697 Katechumenen (27, 105). Vgl. die zahlreichen Heidentaufen auf der Pastoralreise von Mgr. Marcou in Thanh Hoa Okt. 1928 (BM 28, 758 s.). Der König Freund der Missionen (BM 29, 56).

<sup>48</sup> KM 28, 318 und CR 28, 102 (weniger in den Bergen). Vgl. MC 27, 37 (Mandarinenbek.).

<sup>49</sup> CR 28, 100 (beginnt mit materiellen Motiven). Nicht genug (BM 28, 245).

<sup>50</sup> CR 26, 164 und BM 28, 247. Über die Missionsgründung bei den Urbewohnern von Songma KM 27, 109 und ZM 27, 223, über eine Forschungsreise bei den Man von Nordannam MC 27, 178 ss.

<sup>51</sup> Bes. im Sakramentenempfang (CR 27, 90). Freilich auch heidnischer Aberglaube (CR 26, 106). Vgl. MC 28, 564 s. über Marienstatue in Hansi.

<sup>52</sup> So in Hanoi Schutz- und Organisationskomitee für kathol. Werke speziell unter der kathol. Jugend und annamitische Studienzirkel von Nam-Dinh (CR 28, 97). <sup>53</sup> CR 28, 107. Mit 60 T. Teilnehmer (KM 28, 317).

<sup>54</sup> CR 27, 92 ss. (bischofl.). Dazu alljährlich durch die Missionare Herbst und Frühjahr mit Missionen und Exerzitien (CR 26, 95 s.). Vgl. MC 29, 107 ss.).

ist von kräftiger Inangriffnahme der indirekten oder modernen Methoden durch Schule, Presse und Karitas die Rede<sup>55</sup>.

Pariser Missionen Hinterindiens (1928)<sup>56</sup>.

| Vikariate                         | Priest. |          | Schwestern | Katechisten | Seminarist. | Katholiken | Heilentauf. | Kirchen | Schulen | Schüler | Millionen Einwohner |
|-----------------------------------|---------|----------|------------|-------------|-------------|------------|-------------|---------|---------|---------|---------------------|
|                                   | europ.  | einheim. |            |             |             |            |             |         |         |         |                     |
| Birma { Nord . . . . .            | 21      | 12       | 89         | 38          | 36          | 12 180     | 262         | 70      | 40      | 3 399   | 6                   |
| Birma { Süd . . . . .             | 40      | 32       | 208        | 79          | 20          | 64 971     | 823         | 267     | 274     | 12 877  | 6                   |
| Malakka . . . . .                 | 33      | 6        | 238        | 70          | 13          | 59 431     | 1405        | 127     | 41      | 13 490  | 3,6                 |
| Siam (Bangkok) . . . . .          | 30      | 34       | 162        | 21          | 85          | 31 959     | 273         | 70      | 87      | 8 384   | 6                   |
| Laos . . . . .                    | 30      | 3        | 79         | 87          | 29          | 17 955     | 454         | 72      | 53      | 2 167   | 3,5                 |
| Kombadscha (Phnom-Penh) . . . . . | 37      | 70       | 387        | 82          | 122         | 68 448     | 1239        | 193     | 128     | 8 682   | 3,7                 |
| Quinhon . . . . .                 | 51      | 78       | 314        | 210         | 119         | 71 239     | 1546        | 462     | 70      | 2 529   | 2,5                 |
| Saigon . . . . .                  | 32      | 95       | 1054       | 14          | 225         | 89 249     | 2134        | 245     | 181     | 14 333  | 2,6                 |
| Hué . . . . .                     | 30      | 96       | 528        | 5           | 104         | 71 745     | 1308        | 287     | 65      | —       | 0,8                 |
| Hanoi . . . . .                   | 37      | 139      | 455        | 424         | 254         | 163 473    | 1298        | 634     | 186     | 5 827   | 2                   |
| Vinh . . . . .                    | 28      | 165      | 153        | 175         | 202         | 142 395    | 594         | 528     | 30      | 750     | 2                   |
| Hunghoa . . . . .                 | 25      | 34       | 44         | 124         | 76          | 43 500     | 1078        | 210     | 46      | 810     | 1,5                 |
| Phatdiem . . . . .                | 5       | 127      | 183        | 202         | 309         | 127 000    | 1239        | 392     | 90      | 4 849   | 2                   |

Über die Tonkingmissionen der spanischen Dominikaner erfahren wir wenig<sup>57</sup>. In Haiduong (Buichu) wurde eine prächtige Kirche zu Ehren der tonkinesischen Martyrer gebaut und eingeweiht<sup>58</sup>, 1925 eine Normalschule für eingeborene Lehrer unter den Schulbrüdern (mit 267 Schülern), wie auch die Elementarschulen europäischer Art anwachsen<sup>59</sup>. Bischof Mañagorri von Buichu eröffnete einen tonkinesischen Dominikanerkonvent und eine apostolische Schule für eingeborene Ordenskandidaten<sup>60</sup>. Man begrüßt das Verbot der protestantischen Missionstätigkeit durch die annamitische Regierung und

<sup>55</sup> CR 28, 97 und BM 28, 179 (Hansi). Primärschulen erst im Anfang und früher bloß religiös (CR 26, 95 und 27, 90). In Hanoi 193 mit 5129 (KM 28, 318) und in Phatdiem 57 mit 3579 Kindern (CR 27, 101). Vgl. über die Pfarrschulen von Hanoi MC 27, 281 und 28, 79 s. Jetzt Staatsprüfung gefordert (KM 28, 317). 3 periodische Organe und dazu 2 Zeitschriften in Vinh (KM 26, 90 und 28, 317). In Phatdiem 6 Apotheken mit 7 T. Behandlungen (CR 27, 96), in der Leproserie von Huong-Phong von 330 Aussätzigen 293 bekehrt (CR 28, 105).

<sup>56</sup> Nach dem Tableau général in CR 1928 (nur Südbirma und Hanoi 1927).

<sup>57</sup> Nach dem von P. Benno Biermann O. P. freundlicherweise zusammengestellten Material (bes. aus MD). Für die französische Dominikanermission von Langson-Caobong vgl. P. Mazelaygue über eine Taufe und ihre Vorgeschichte (MC 28, 398 ss.).

<sup>58</sup> MD 29, 149 ss. Ob es ein Lob ist, daß die Baumeister-Missionare statt der alten und bodenständigen, wengleich bizarren tonkinesischen Formen die klassisch-europäischen anwenden? Verständlich mag es sein durch das allbeherrschende Ansehen der französischen Kultur.

<sup>59</sup> Vgl. die Tabelle in MD 25, 185 ss. Früher allgemeine Lehrfreiheit, jetzt Regierungsvorschriften und -bedingungen (ebd.). Errichtung nach Konferenzbeschuß von Tamdao (1918).

<sup>60</sup> Er erhielt das Kreuz der Ehrenlegion und vom Papst 60 000 Frs., sammelte die Gelder 1926 auf seiner Europareise (MD 28, 298 ss.). Ehedem viele eingeborene Dominikaner (nach der Missionsgeschichte von P. Gispert 740 ss. 134, wovon der letzte 1877).

Kultusbehörde<sup>61</sup>. Indes haben die Vorgänge Chinas einen Rückschlag nicht bloß in der steigenden autonomistischen Bewegung und der Forderung nach einheimischen Bischöfen<sup>62</sup>, sondern auch im Einbruch chinesischer Räuberbanden gefunden, die die Missionsstation Traco ausraubten und den Pfarrer Dat abführten<sup>63</sup>.

#### Dominikanermissionen in Tonking<sup>64</sup>.

| Vikariate     | Einwohner<br>Millionen | Katholiken* | Katechumenen** | Taufen<br>Erwachs. | Stationen |        | Kirchen<br>Kapellen | Priester      |          | Schwestern | Katechisten | Schulen | Schüler | Waisenh. |
|---------------|------------------------|-------------|----------------|--------------------|-----------|--------|---------------------|---------------|----------|------------|-------------|---------|---------|----------|
|               |                        |             |                |                    | Haupt-    | Neben- |                     | europ.<br>*** | einheim. |            |             |         |         |          |
| Buichu . .    | 2,4                    | 318 515     | 4267           | 837                | 99        | 1002   | 812                 | 28            | 167      | 702        | 549         | 2495    | 10 552  | 39       |
| Backwisch .   | 1,06                   | 43 934      | 426            | 450                | 31        | 257    | 257                 | 13            | 52       | 155        | 206         | 188     | —       | 36       |
| Haiphong .    | 1,25                   | 90 183      | 1870           | 568                | 44        | 408    | 380                 | 21            | 69       | 276        | 291         | 713     | 4 106   | 14       |
| Langson (fr.) | 0,2                    | 1 280       | 300            | —                  | 10        | —      | 12                  | 13            | 3        | —          | —           | —       | —       | —        |

\* Nach der summarischen Übersicht in Anal. O. P. (29, 115 s.) Bu. 321 515, Ba. 44 123, L. 2317.

\*\* Katechumenate in Bu. 168, Ba. 13 und in H. 70.

\*\*\* Nach Analecta Bu. 31, Ba. 16 und L. 12, dazu in H. 9 europ. Brüder.

### 3. China (mit Mandschurei und Mongolei)

Im allgemeinen erholen sich die Missionen von den Heimsuchungen des langen Bürgerkrieges, der nur hier und da noch aufflackerte, im Norden allerdings bis vor kurzem andauerte<sup>1</sup>. Jedoch wird in manchen Gebieten, vor allem in Nord- und Mittelchina, die Missionsarbeit durch Hungersnot, Massensterben, Verkauf von Frauen und Kindern, Auswanderung, Räubereien und kommunistische Unruhen stark gehemmt, ja vielfach unmöglich gemacht<sup>2</sup>. — Der wachsende Nationalismus (Sun Jat-Sen)<sup>3</sup> und die Modernisierung der Religion und Kultur<sup>4</sup> schufen vielerorts neue Verhältnisse, die sich oft ungünstig auf die Missionsarbeit auswirken. — Die anfänglich drohende Haltung der Nationalregierung gegenüber den Missionen, wie sie sich auch in den vorläufigen Bestimmungen über den Erwerb von Besitz durch fremde Missionen vom 20. Juli 1928 zeigt, die die Gründung von Missionshäusern jeglicher Art unter wenig günstigen Bedingungen gestatten<sup>5</sup>, hat sich

<sup>61</sup> Als gut gemeinte Tat des kathol. Ministers Nguyen-hun-Bay und politischer Zug der französischen Kolonialbehörde (MD 28, 184).

<sup>62</sup> MD 28, 120 s. Trotz seiner guten Eigenschaften hält man den eingeborenen Klerus noch nicht für reif dazu, aber die Ernennung eines Tonkinesen zum Bischof als guten Schritt zur Vorbereitung des von Rom erstrebten Ideals (ebd.).

<sup>63</sup> Verlangten für seinen Loskauf eine Million Pesos (ebd. 153 s.).

<sup>64</sup> Für 1926/27, bei Hasphong 1927/28 (aus MD 28, 158 s. 373).

<sup>1</sup> AF 18. III. 29 u. a. a. O.      <sup>2</sup> AF 18. II., 18. III. 29 u. a. a. O.

<sup>3</sup> Bekämpfung des russischen Kommunismus, der im Norden noch sehr stark ist und eifrige Propaganda betreibt. Collectanea Commissionis Synodalis (= Coll.) 28, 341, 350 f.

<sup>4</sup> AF 4. III. 29; Coll. 28, 516; 29, 56. 229 f. Das Aufbauprogramm der Nankingregierung! Ihre Dekrete in Coll.

<sup>5</sup> Coll. 28, 365 f. Die Missionen können Besitz nur durch Pacht erwerben. Alle Pachtverträge bedürfen der behördlichen Genehmigung. Falls die Größe des Besitzes die Bedürfnisse der Mission überschreitet, darf die Behörde den Pachtvertrag nicht genehmigen. Sie muß ihn rückgängig machen, wenn der Besitz Handelszwecken dient.

inzwischen etwas freundlicher gestaltet<sup>6</sup>. Das beweist auch der höchst ehrenvolle Empfang des Apost. Delegaten beim Präsidenten der Republik am 22. Januar d. J. und das bei dieser Gelegenheit getroffene Überkommen, wonach die Apost. Delegation in eine Nuntiatur bei der chinesischen Regierung umgewandelt wird und diese eine Gesandtschaft beim Vatikan errichtet<sup>7</sup>.

Das tapfere Heer der kath. Missionskräfte, das 77 Bischöfe, 3357 Priester, 715 Brüder und 3763 Schwestern zählt<sup>8</sup> und von dessen schwieriger aufopferungsvoller Arbeit im letzten Jahr die Ermordung 4 weiterer Missionare Zeugnis ablegt<sup>9</sup>, wird stets mehr durch einheimische Kräfte verstärkt. An chinesischen Priestern besitzt China bereits 1345<sup>10</sup>. Es erhielt 2 weitere einheimische Bischöfe und 2 einheimische Präfekten<sup>11</sup>. Die Großen Seminare zählen 722 Alumen, die Kleinen Seminare 2323<sup>12</sup>. Statt der Ortseminare werden 15 Bezirksseminare errichtet: im Norden 9, in Mittelchina 5, im Süden 1; 9 sind bereits in Betrieb<sup>13</sup>. Den Redemptoristen wurde die Gründung und Gestaltung der neuen einheimischen Priesterkongregation der Jünger des Herrn übertragen<sup>14</sup>. Von den Brüdermissionaren stellt China selbst 441, von den Schwestern sogar 2527<sup>15</sup>. Die Katechistenschulen zählen 925 Kandidaten und Kandidatinnen, die Normalschulen 1269<sup>16</sup>.

Die ungünstigen Verhältnisse bewirkten einen Rückgang der Taufen auf 364 521. Darunter sind 43 490 von Erwachsenen außer Todesgefahr. Der Zuwachs an Christen beträgt infolge der Verluste durch die Unruhen nur knapp 25 000, somit die Zahl der Katholiken Chinas 2 463 750<sup>17</sup>. Sie verteilen sich auf 88 Missionsgebiete, von denen 14 — 3 Apost. Vikariate<sup>18</sup>, 6 Apost. Präfektoren<sup>19</sup>, 5 unabhängige Missionen<sup>20</sup> — im letzten Jahre gebildet wurden. China besitzt augenblicklich 1 Bistum, 66 Vikariate, 16 Präfektoren und 5 unabhängige Missionen<sup>21</sup>. — Die Liebestätigkeit war wiederum sehr groß, besonders in den von Hungersnot heimgesuchten Gebieten. Die Knabenwaisenanstalten — 78 mit 3497 Knaben — nahmen im Gegensatz zu den Mädchenanstalten — 259 mit 15 152 Mädchen — zu. In 95 Hospitälern wurden 55 946 Kranke gepflegt, in 117 Altersheimen 7194 alte Leute betreut. Die 449 Apotheken bewältigten 4 583 446 Konsultationen<sup>22</sup>. — Das kath. Missionsschulwesen<sup>23</sup> hatte sowohl unter den Wirren als auch den modernen Strömungen schwer zu leiden, weshalb die Zahl der Schulen auf 11 036, die der Schüler auf 267 768 weiter zurückging<sup>24</sup>. Doch beginnt es wieder sich nach innen und außen hoffnungsvoll zu entwickeln<sup>25</sup>.

Ein großer innerer Fortschritt des chinesischen Katholizismus ist die Organisation der katholischen Aktion, die durch die

<sup>6</sup> KM 28, 298.<sup>7</sup> KM 29, 119.<sup>8</sup> Miss. Sém. 28, 8.<sup>9</sup> AF 6, V., 27. V. 29. Insgesamt wurden bisher 17 Missionare getötet.<sup>10</sup> Miss. Sém. 28, S. II.<sup>11</sup> Coll. 29, 159; AF 20. V. 29.<sup>12</sup> Miss. Sém. 28, S. II.<sup>13</sup> AF 21. I. 29.<sup>14</sup> BP 28, 249 f. Sie wird zunächst nur Diözesankongregation für das Vikariat Suanhwafu sein. Später soll sie selbständig werden und über ganz China sich ausbreiten.<sup>15</sup> Miss. Sém. 28, 8.<sup>16</sup> Ebd. 23.<sup>17</sup> Miss. Sém. 28, S. II.<sup>18</sup> Coll. 29, 159.<sup>19</sup> Ebd.; AF 20. V. 29; Miss. Sém. 28, 5.<sup>20</sup> AF 18. III., 20. V. 29; Miss. Sém. 28, 5.<sup>21</sup> AF 20. V. 29.<sup>22</sup> AF 18. II. 29; Miss. Sém. 28, 19.<sup>23</sup> Hierüber wird im nächsten Heft ein eigener Beitrag erscheinen!<sup>24</sup> Miss. Sém. 28, 23. Darunter sind 50 000 Heiden.<sup>25</sup> Coll. 29, 5 f.

Die katholischen Missionen in China (1927-1928) <sup>1</sup>

|                                | Missionen       | Missions-<br>gesellschaft. | Bevölkerung             |            | Prie-<br>ster         |        | Brüder | Schwestern | Seminar. <sup>2</sup> (gr. S.) | Taufen    |        | Schulen                     |                   |         |
|--------------------------------|-----------------|----------------------------|-------------------------|------------|-----------------------|--------|--------|------------|--------------------------------|-----------|--------|-----------------------------|-------------------|---------|
|                                |                 |                            | gesamt<br>in<br>in Mill | katholisch | auswärtig<br>einheim. | Brüder |        |            |                                | Schwester | gesamt | Erwachsene<br>auf. Todessg. | Schulen<br>gesamt | Schüler |
| Mongolei <sup>2</sup>          | Jehol . . .     | Scheutv.                   | 6                       | 43 413     | 50                    | 22     | 29     | 10         | 13                             | 4 554     | 797    | 119                         | 3 959             |         |
|                                | Ningsia . . .   | "                          | 1                       | 18 870     | 33                    | 3      | —      | 5          | 7                              | 1 504     | 215    | 92                          | 2 676             |         |
|                                | Siwantze . . .  | "                          | 1,9                     | 49 328     | 45                    | 30     | —      | 32         | 21                             | 5 612     | 990    | 193                         | 6 026             |         |
| Mandschurei                    | Sulyuan . . .   | "                          | 1,5                     | 29 520     | 34                    | 7      | —      | 8          | 15                             | 2 006     | 674    | 108                         | 4 394             |         |
|                                | Kirin . . .     | Pariser                    | 10                      | 24 708     | 31                    | 19     | —      | 168        | 12                             | 4 155     | 301    | 144                         | 2 508             |         |
|                                | Mukden . . .    | "                          | 14                      | 32 006     | 46                    | 27     | 5      | 94         | 11                             | 11 055    | 319    | 172                         | 3 658             |         |
|                                | Wonsan . . .    | Benedikt.                  | 3,2                     | 15 118     | 33                    | —      | 22     | 16         | —                              | 1 704     | 432    | 40                          | 2 275             |         |
|                                | Chengting . . . | Lazarist.                  | 6                       | 88 241     | 2,6                   | 61     | 67     | 165        | 22                             | 24 267    | 918    | 225                         | 5 543             |         |
| Chihli                         | Lih sien P. . . | "                          | 1,3                     | 27 839     | —                     | 18     | —      | 18         | 9                              | 3 262     | 833    | 159                         | 4 259             |         |
|                                | Paoting . . .   | "                          | 2,6                     | 79 087     | 20                    | 41     | —      | 3          | 65                             | 25        | 4 924  | 755                         | 346               | 6 517   |
|                                | Peking . . .    | "                          | 4,9                     | 285 941    | 36                    | 114    | 64     | 156        | 14                             | 11 403    | 5589   | 811                         | 19 837            |         |
|                                | Sienhsien . . . | Jesuiten                   | 8                       | 136 487    | 40                    | 46     | 33     | 90         | 26                             | 34 939    | 2311   | 1384                        | 18 560            |         |
|                                | Sitanhwa . . .  | Weltkler.                  | 1,6                     | 27 431     | 17                    | 31     | 74     | 31         | 8                              | 2 688     | 274    | 70                          | 1 822             |         |
| Shantung                       | Tientsin . . .  | Lazarist.                  | 1,5                     | 46 404     | 25                    | 25     | 27     | 66         | 10                             | 3 499     | 1178   | 412                         | 4 385             |         |
|                                | Yungping . . .  | "                          | 4                       | 21 605     | 15                    | 11     | 4      | 41         | 6                              | 2 304     | 1214   | 77                          | 3 970             |         |
|                                | Chefoo . . .    | Franzisk.                  | 9                       | 19 583     | 31                    | 18     | 5      | 131        | 12                             | 4 928     | 420    | 148                         | 4 338             |         |
|                                | Tsinan . . .    | "                          | 10,5                    | 58 675     | 44                    | 36     | 8      | 37         | 3                              | 5 051     | 1333   | 399                         | 6 964             |         |
|                                | Tsingtao . . .  | Steyler                    | 6,6                     | 27 212     | 26                    | 6      | 1      | 44         | 2                              | 5 308     | 837    | 98                          | 2 755             |         |
| Shansi                         | Yenchow . . .   | "                          | 7                       | 86 047     | 52                    | 30     | 21     | 131        | 14                             | 9 373     | 1907   | 657                         | 12 083            |         |
|                                | Fenchow . . .   | Weltkler.                  | 2                       | 12 051     | —                     | 18     | 7      | —          | 16                             | 808       | 110    | 78                          | 1 278             |         |
|                                | Luan . . .      | Franzisk.                  | 6                       | 38 057     | 35                    | 13     | 14     | 11         | 3                              | 974       | 1009   | 326                         | 5 916             |         |
|                                | Shohchow P. . . | "                          | 1,2                     | 4 871      | 11                    | 1      | 2      | —          | —                              | 425       | 24     | 20                          | 400               |         |
|                                | Talyuan . . .   | "                          | 2,9                     | 22 340     | 29                    | 5      | 16     | 38         | 5                              | 2 291     | 488    | 176                         | 3 808             |         |
| Shensi                         | Tatung P. . .   | Scheutv.                   | 0,8                     | 3 278      | 19                    | —      | —      | —          | —                              | 850       | 502    | 20                          | 459               |         |
|                                | Hanchung . . .  | Malländer                  | 4                       | 16 918     | 21                    | 9      | 3      | 74         | 17                             | 1 314     | 717    | 32                          | 946               |         |
|                                | Sian . . .      | Franzisk.                  | 3                       | *42 900    | 18                    | 32     | —      | 41         | 27                             | 4 000     | 2500   | 250                         | 6 046             |         |
| Kansu                          | Yenan . . .     | "                          | 3                       | 4 660      | 18                    | 9      | 7      | —          | 5                              | 638       | 234    | 82                          | 1 514             |         |
|                                | Lanchow . . .   | Steyler                    | 8,5                     | 10 776     | 26                    | 3      | 5      | 11         | 4                              | 1 938     | 160    | 48                          | 838               |         |
| Kiangsu,<br>Anhui              | Tsinchow . . .  | Kapuziner                  | 4                       | 5 907      | 27                    | 2      | 2      | 7          | —                              | 1 000     | 324    | 32                          | 510               |         |
|                                | Haimen . . .    | Weltkler.                  | 5,6                     | 32 350     | 1                     | 21     | —      | 16         | 10                             | 9 237     | 161    | 171                         | 4 509             |         |
|                                | Nanking . . .   | Jesuiten                   | 29                      | 190 781    | 96                    | 72     | 117    | 473        | 38                             | 33 797    | 1672   | 691                         | 29 476            |         |
|                                | Wuhu . . .      | "                          | 19,8                    | 88 755     | 69                    | 4      | 24     | 118        | 4                              | 6 619     | 790    | 163                         | 5 682             |         |
| Honan                          | Chengchow . . . | Parma                      | 6,7                     | 16 568     | 27                    | 1      | 1      | 43         | 10                             | 1 349     | 454    | 52                          | 964               |         |
|                                | Kaifeng . . .   | Malländer                  | 7                       | 12 190     | 36                    | 4      | 2      | 8          | 4                              | 2 731     | 495    | 99                          | 2 455             |         |
|                                | Nanyang . . .   | "                          | 5,5                     | 22 008     | 19                    | 15     | —      | 36         | 9                              | 2 749     | 607    | 97                          | 1 130             |         |
|                                | Sinyang P. . .  | Steyler                    | 5                       | 6 384      | 19                    | 1      | 7      | 12         | 1                              | 820       | 371    | 44                          | 977               |         |
|                                | Weihwei . . .   | Malländer                  | 4                       | 34 949     | 24                    | 7      | 5      | 12         | 8                              | 3 952     | 589    | 353                         | 5 282             |         |
| Szechwan                       | Chengtu . . .   | Pariser                    | 25                      | *58 762    | 25                    | 61     | 3      | 26         | 28                             | 15 600    | 644    | 311                         | 6 150             |         |
|                                | Chungking . . . | "                          | 15                      | 63 052     | 32                    | 74     | 4      | 109        | 46                             | 10 524    | 438    | 171                         | 7 213             |         |
|                                | Ningyuan . . .  | "                          | 2                       | 9 180      | 9                     | 7      | —      | 8          | 6                              | 1 224     | 238    | 65                          | 1 171             |         |
|                                | Süchow . . .    | "                          | 12                      | 42 653     | 25                    | 39     | —      | 68         | 23                             | 10 771    | 955    | 187                         | 4 834             |         |
|                                | Tatsienlu . . . | "                          | 3                       | 5 199      | 17                    | 4      | —      | 13         | —                              | 487       | 104    | 38                          | 999               |         |
| Hupeh                          | Hankow . . .    | Franzisk.                  | 8                       | 29 552     | 34                    | 13     | 4      | 107        | 2                              | 4 254     | 642    | 68                          | 2 457             |         |
|                                | Hanyang . . .   | Iren                       | 5                       | *18 571    | 38                    | 3      | —      | 11         | 1                              | 2 134     | 225    | 19                          | 455               |         |
|                                | Ichang . . .    | Franzisk.                  | 9                       | 34 158     | 41                    | 12     | 3      | 86         | 3                              | 3 455     | 317    | 78                          | 1 009             |         |
|                                | Laohokow . . .  | "                          | 4,4                     | 40 000     | 26                    | 19     | —      | 3          | 69                             | 16        | 10 266 | 150                         | 46                | 1 514   |
|                                | Puchi P. . .    | Weltkler.                  | 0,8                     | 1 824      | —                     | 10     | —      | 5          | 1                              | 103       | 35     | 14                          | 286               |         |
| Hunan                          | Wuchang P. . .  | Franzisk.                  | 2,5                     | 4 645      | 14                    | 3      | —      | 20         | —                              | 1 619     | 291    | 44                          | 1 023             |         |
|                                | Changsha . . .  | "                          | 5,5                     | 22 048     | 16                    | 12     | —      | 36         | 9                              | 9 306     | 245    | 39                          | 1 055             |         |
|                                | Changteh P. . . | Augustin.                  | 6,7                     | 16 872     | 27                    | 1      | —      | 4          | 8                              | 1 540     | 90     | 38                          | 421               |         |
|                                | Shenchow P. . . | Passion.                   | 4,5                     | 2 451      | 29                    | —      | 1      | 11         | —                              | 320       | 117    | 27                          | 363               |         |
|                                | Yungchow P. . . | Franzisk.                  | 4,5                     | 8 182      | 8                     | —      | —      | 2          | —                              | 122       | 30     | 3                           | 42                |         |
| Kiangsi                        | Hanchow . . .   | Lazarist.                  | 4                       | 16 340     | 15                    | 13     | —      | 38         | 5                              | 3 960     | 378    | 85                          | 1 273             |         |
|                                | Kian . . .      | "                          | 8                       | 21 045     | 11                    | 19     | —      | 32         | 2                              | 1 310     | 204    | 42                          | 1 518             |         |
|                                | Nanchang . . .  | "                          | 6                       | 31 602     | 18                    | 15     | —      | 56         | 9                              | 6 431     | 198    | 57                          | 1 414             |         |
|                                | Yükiang . . .   | "                          | 8                       | *38 765    | 17                    | 25     | —      | 6          | 6                              | 3 446     | 710    | 137                         | 3 814             |         |
|                                | Hangchow . . .  | "                          | 7,8                     | 30 010     | 12                    | 40     | 1      | 33         | 12                             | 4 809     | 719    | 61                          | 1 593             |         |
| Chekiang                       | Ningpo . . .    | "                          | 14                      | 45 762     | 20                    | 40     | 4      | 103        | 21                             | 6 771     | 793    | 73                          | 3 204             |         |
|                                | Taichow . . .   | "                          | 3,5                     | 4 515      | 1                     | 9      | —      | 13         | 15                             | 453       | 120    | 22                          | 819               |         |
|                                | Amoy . . .      | Dominik.                   | 8                       | 13 037     | 22                    | 12     | —      | 12         | —                              | 728       | 131    | 50                          | 2 718             |         |
| Fukien                         | Foochow . . .   | "                          | 10                      | 29 306     | 38                    | 12     | 4      | 91         | 15                             | 2 268     | 282    | 83                          | 2 394             |         |
|                                | Funing . . .    | "                          | 1,3                     | 28 198     | 13                    | 10     | —      | 3          | —                              | 1 147     | 69     | 49                          | 1 486             |         |
|                                | Tingchow P. . . | "                          | 2                       | *1 936     | 7                     | —      | —      | 2          | 14                             | 136       | 34     | 19                          | 670               |         |
|                                | Canton . . .    | Pariser                    | 4,5                     | 13 721     | 17                    | 22     | —      | 69         | 12                             | 8 197     | 249    | 96                          | 1 196             |         |
|                                | Kongkong . . .  | Malländer                  | 2,5                     | *30 659    | 44                    | 10     | 16     | 210        | 5                              | 14 547    | 506    | 124                         | 10 137            |         |
| Kwangtung                      | Hongmoon . . .  | Maryknoll                  | 6                       | 7 207      | 24                    | —      | —      | 3          | 6                              | 1 314     | 133    | 29                          | 581               |         |
|                                | Pahkol . . .    | Pariser                    | 6                       | 11 136     | 20                    | 5      | —      | 87         | 1                              | 1 182     | 318    | 33                          | 805               |         |
|                                | Shuchow . . .   | Salesianer                 | 3                       | 3 646      | 15                    | 1      | 3      | 9          | 4                              | 446       | 125    | 44                          | 1 082             |         |
|                                | Swatow . . .    | Pariser                    | 6                       | 30 000     | 28                    | 13     | 2      | 10         | 15                             | 2 639     | 189    | 52                          | 2 257             |         |
|                                | Macao . . .     | Weltkler.                  | 5,5                     | 12 423     | 32                    | 15     | 11     | 45         | 23                             | 3 047     | 443    | 26                          | 1 196             |         |
| Kwangsi, Yun-<br>nan, Kweichow | Kweiyang . . .  | Pariser                    | 9                       | 25 974     | 36                    | 31     | —      | 66         | 20                             | 4 422     | 221    | 103                         | 1 942             |         |
|                                | Nanlung . . .   | "                          | 2                       | 9 617      | 13                    | 5      | —      | 7          | 11                             | 1 753     | 278    | 52                          | 982               |         |
|                                | Nanning . . .   | "                          | 10                      | 4 852      | 19                    | 11     | —      | 46         | 3                              | 517       | 142    | 51                          | 986               |         |
| Yünnanfu . . .                 | "               | 10                         | 18 732                  | 35         | 16                    | —      | 10     | 10         | 2 328                          | 223       | 211    | 3 972                       |                   |         |
| An Zentralinstituten           |                 |                            |                         |            |                       |        | 53     | 1          | 67                             |           |        |                             |                   |         |

<sup>1</sup> Aus Missions Séminaires Écoles Catholique en Chine. <sup>2</sup> Die Missionen sind gruppiert nach den vom Plenarkonzil (1924) ausgearbeiteten 17 kirchlichen Regionen, die fast ganz mit den staatlichen Provinzen übereinstimmen. <sup>3</sup> Hier wird nur der Weltklerus aufgeführt. Die chin. Ordensseminaristen werden zu den chin. Brüdern gerechnet. Die Präferuren sind von den Vik. durch ein P unterschieden. \* Diese Zahlen sind fast alle noch vom vergangenen Jahre.

päpstliche Botschaft<sup>26</sup> an das gesamte chinesische Volk vom 1. August 1928 einen neuen begeisternden Antrieb erfuhr. Von den 4 großen Vereinigungen, in denen zum Zwecke der Kath. Aktion alle Gläubigen zusammengefaßt werden sollen, sind bereits 3 gegründet worden: der Männer-<sup>27</sup>, Jugend-<sup>28</sup> und Studentenverband<sup>29</sup>. Die Vereinigung der Frauen und Jungfrauen ist im Werden<sup>30</sup>. Alle Verbände haben ihren Sitz bei der Synodalkommission in Peking. Politische Betätigung wird abgelehnt<sup>31</sup>. — Hervorragende Arbeit im Dienste der Kath. Aktion nach innen und außen leistet die sich gut entwickelnde kath. Presse durch ihre 19 über ganz China verteilten Druckereien<sup>32</sup>. Vier neue Zeitschriften sind erschienen: die Monatsschrift der Kath. Aktion<sup>33</sup>, eine Monatsschrift in Hongkong<sup>34</sup>, eine Wochenschrift in Amoy<sup>35</sup> und die Dossiers oder Collectanea der Synodalkommission<sup>36</sup>. Die Zeitschrift des Jugendverbandes wird demnächst erscheinen<sup>37</sup>. Die Zeitschrift der kath. Studenten an der Universität Tientsin wird das Organ des Studentenverbandes<sup>38</sup>. Das Unternehmen der kath. Tageszeitung Ichepao wird neuzeitlich ausgebaut und finanziell sichergestellt<sup>39</sup>. — Die Druckerei in Zikawei veröffentlichte die Beschlüsse des ersten chinesischen Plenarkonzils von 1924, die am 12. Juni 1928 durch die Propaganda approbiert wurden. Sie traten am 12. Juni 1929 in Kraft<sup>40</sup>.

Die Mission des Pariser Seminars in Südchina litt noch schwer unter der unruhigen Lage. In Yünnan war eine geordnete Arbeit nicht möglich<sup>41</sup>. Die Patres vom hl. Herzen von Betharram, denen Taly anvertraut wurde, konnten 1927 ihre Arbeit nicht aufnehmen<sup>42</sup>. In Kuyang wurde der Hiltruper Pater Winkelmann von Räubern erschlagen<sup>43</sup>. Auch Lanlong wurde in die Unruhen einbezogen<sup>44</sup>, während in Kanton die üblichen Missionsreisen wieder möglich waren<sup>45</sup>. Schwer gelitten hat Swatow. Die Gebiete von Haifung und Lokfung wurden 5 Monate von den Kommunisten beherrscht. Mehrere Stationen wurden zerstört, der ganz christliche Ort Pe-ne und Kuetau vernichtet<sup>46</sup>. April 1929 brachen in Fung-chun neue Kommunistenunruhen aus<sup>47</sup>. Die Hauptsorge der Missionare gilt der Schule.

<sup>26</sup> Coll. 28, 200 f. Ihre tiefe Wirkung auf die Gläubigen geht aus den herrlichen Dankschreiben der Bischöfe an den Päpstl. Delegaten hervor. Ebd. 395 f. 553 f. Ganz China samt seiner Regierung sollte dem Papst Dank und Anerkennung für seine Botschaft. Die Presse der ganzen Welt hat sie eingehend gewürdigt und ihre große Bedeutung hervorgehoben. KM

<sup>27</sup> Die Statuten in Coll. 28, 382 f. <sup>28</sup> Die Statuten ebd. 188 f.

<sup>29</sup> KM 29, 89. Er will alle gebildeten Katholiken Chinas erfassen.

<sup>30</sup> Coll. 28, 381. <sup>31</sup> Ebd. 377 f.

<sup>32</sup> Miss. Sém. 28, 20. Die bibliographischen Berichte in Coll.

<sup>33</sup> Coll. 28, 383 f.

<sup>34</sup> Ebd. 353 f. Sie soll später zur Tageszeitung umgewandelt werden.

<sup>35</sup> Coll. 29, 327.

<sup>36</sup> Erschienen im Mai 1928. Sie sind für die Missionspraxis äußerst wertvoll, da sie eine Fülle von praktischem und wissenschaftlichem Material vor allem über Schule, Jugend und Presse bringen.

<sup>37</sup> Ebd. 307. <sup>38</sup> BP 29, 82.

<sup>39</sup> KM 29, 88. Früher die meistgelesene Zeitung Chinas, ist ihre Leserschaft während der Unruhen stark zurückgegangen. <sup>40</sup> Coll. 28, 549.

<sup>41</sup> Gründe: Der Verkehr zwischen Missionaren und Christen war durch Räuber unterbunden, Teuerung, bolschewistische Wühlarbeit. Diese Gründe gelten mehr oder weniger für alle Gebiete. CR 29, 67 ff.

<sup>42</sup> CR 28, 64. <sup>43</sup> Hiltruper Monatshefte 29, 174 ff.

<sup>44</sup> BM 29, 109 ff.; MC 29, 123. <sup>45</sup> CR 29, 78.

<sup>46</sup> Die 1600 Christen flohen nach Swatow. Von dort wurden 1300 nach Saigon, Singapore und Bangkok verschifft. CR 29, 83 f. und MC 28, 266.

<sup>47</sup> BM 29, 296.

dem einheimischen Klerus und dem weiteren hierarchischen Ausbau. Mai 1928 kamen die ersten Hilfruper in Kuyang an<sup>48</sup>. Während ihnen der Osten des Vikariats anvertraut wurde, übergab man den Norden einheimischen Priestern unter einem einheimischen Vicarius foraneus<sup>49</sup>. Im Bezirk von Kiayn (Swatow) wirken die Paires von Maryknoll<sup>50</sup> und auf Hainan (Pakhoi) die Picpuspatres, die guten Erfolg haben<sup>51</sup>. Auch sonst blieben in der eigentlichen Heidenmission Erfolge nicht ganz aus. Die Mission in Yünnan lebt wieder auf<sup>52</sup>. In Tchen-fong (Lanlong) wurden 165 He-Miaos getauft<sup>53</sup>. Pakhoi konnte seine Taufzahl verdoppeln, leider fehlen genügend Katechisten<sup>54</sup>. In Nanning kamen die ersten Schwestern U. L. Fr. von den Engeln an<sup>55</sup>. Infolge der Caritaswerke bessern sich die Aussichten<sup>56</sup>.

Die Gebiete der Pariser in Westchina zeigen das gleiche Bild. In Tchengtu waren viele Stationen, auch die Residenz des späteren einheimischen Bischofs besetzt<sup>57</sup>. Obwohl die Regierung die Kommunisten in Tchongking unterdrückte, wurden bis August 1928 6 Stationen zerstört. 2 einheimische Priester wurden von Banditen aufgegriffen<sup>58</sup>, ein 3. des Einverständnisses mit den Räubern angeklagt und am 6. Mai erschossen<sup>59</sup>. Suifu blieb von Kontributionen und Truppenverschiebungen nicht verschont<sup>60</sup>. Tatsienlu (Thibet) litt stark unter Kämpfen zwischen Thibetanern und chinesischen Besatzungen<sup>61</sup>. Ningyan (Thibet) wurde durch Lolosbanden in steter Unruhe gehalten<sup>62</sup>. Trotzdem zeigt sich auch hier manch erfreulicher Fortschritt. Tchuan (Tchengtu) soll selbständig werden unter einem einheimischen Bischof<sup>63</sup>. Für den Nordwesten von Suifu ist ein Vicarius foraneus ernannt<sup>64</sup>. Ein Koadjutor wurde geweiht für Tatsienlu<sup>65</sup>. In Tchongking entsteht ein neues Benediktinerkloster der Abtei St. André (Lophem, Belgien)<sup>66</sup>. Man sorgt für den Ausbau der Schule<sup>67</sup>. In Suifu wurde die Bekehrung der Lolos in Angriff genommen. Eine hochangesehene Prinzessin hat sich bereits bekehrt<sup>68</sup>. Die Bekehrungsbewegung in Te-tchang (Ningyan) erforderte einen zweiten Priester<sup>69</sup>. Durch ambulante Krankenpflege werden weitere Erfolge vorbereitet<sup>70</sup>.

Die Mandchurei blieb zwar vom eigentlichen Bürgerkrieg verschont, litt aber sehr unter kommunistischer Wühlarbeit. Der Geist des Widerspruchs machte sich auch bei den Christen bemerkbar. Im Kollegium der Maristen zu Mukden brach selbst ein Schulstreik aus. Christliche Kinder besuchen oft heidnische Schulen, darum sucht man auch in kleineren Orten Schulen zu gründen. Aber Neuerwerbungen der Mission werden von der Behörde systematisch hintertrieben oder sind sogar verboten<sup>71</sup>. Eine andere Gefahr bildet die starke Abwanderung nach Norden<sup>72</sup>. Man hofft diesen Schwierigkeiten durch weitere Aufteilung des Gebietes zu begegnen. Am 28. Juni 1928 wurde Tsitsikar zur selbständigen Mission erhoben und dem Missionsseminar von Immensee anvertraut. Ihnen zur Seite stehen die Schwestern von Ingenbohl. Das neue Gebiet zählt 5000 Christen<sup>73</sup>. In der Region von Taonan arbeitet das Missionsseminar von Montreal (Kanada). Trotz Gründung neuer Stationen gelang es noch nicht, alle Christen zu

<sup>48</sup> BM 28, 434 und KM 29, 169 ff.      <sup>49</sup> CR 29, 71.      <sup>50</sup> CR 28, 78.

<sup>51</sup> 900 Familien ließen sich als Katechumenen einschreiben. CR 29, 90.

<sup>52</sup> Eine Katechistenschule und ein Probatorium wurden eröffnet. BM 28, 492, 561; 29, 174.

<sup>53</sup> CR 29, 74.      <sup>54</sup> MC 29, 8 ff.      <sup>55</sup> CR 28, 87.      <sup>56</sup> BM 28, 241.

<sup>57</sup> CR 29, 44.      <sup>58</sup> BM 28, 624, 432.      <sup>59</sup> MC 28, 331.

<sup>60</sup> CR 29, 52.      <sup>61</sup> CR 29, 58 f.      <sup>62</sup> MC 29, 12; BM 29, 237.

<sup>63</sup> BM 29, 232.      <sup>64</sup> BM 28, 432.      <sup>65</sup> CR 28, 52.

<sup>66</sup> KM 29, 27. Gedacht für Chinesen.

<sup>67</sup> So hat Tchongking bereits 25 Pfarrschulen nach dem offiziellen Programm. CR 29, 48.

<sup>68</sup> BM 28, 488; CR 29, 54 f.      <sup>69</sup> CR 29, 65.      <sup>70</sup> CR 28, 56.

<sup>71</sup> CR 28, 30, 31 u. 40.

<sup>72</sup> Der Distrikt Mukden verlor so 200 Christen. CR 29, 36.

<sup>73</sup> KM 29, 59.

erfassen<sup>74</sup>. Die Patres von Maryknoll haben als Zentralstation Fusuen und bearbeiten ihr Gebiet mit 16 Missionaren<sup>75</sup>.

Für das den französischen Jesuiten anvertraute Vikariat Nanking, das in den letzten Jahren schwer gelitten hat, ist jetzt endlich eine ruhigere Zeit angebrochen<sup>76</sup>. Ende Juli 1928 konnte das Kolleg Ricci in Nanking wieder eröffnet werden<sup>77</sup>. Nanking und seine Umgebung sowie Haitscheou — in Haitscheou war die Mission fast unmöglich, da Missionare und Christen ihre Wohnungen nicht verlassen konnten; ein Pater (P. Hugon) wurde 18 Tage von Räufern festgehalten<sup>78</sup> — wurden am meisten heimgesucht. Jetzt jedoch haben die Instandsetzungsarbeiten der vielfach schwer beschädigten Kirchen, Missionen und Schulen überall eingesetzt. Trotz der schweren materiellen Schäden hat die Mission die 322 500 Fr. Entschädigung für die Ermordung eines Missionars zurückgewiesen<sup>79</sup>. In Zikawei und besonders in Changhai, wo der Führer der Katholischen Aktion, der Großindustrielle Lopahong, der Mission große Dienste erweist<sup>80</sup>, haben die Missionare in Ruhe arbeiten können. Die Aurora ist durch den Kampf, der gegen sie geführt wurde, in weitesten Kreisen bekannt geworden<sup>81</sup>. In diesem Jahre konnten nur 1928 Christen gewonnen werden gegenüber 2865 im Vorjahre<sup>82</sup>. Eine neue Kraft erhielt die Mission in dem zum Koadjutor des Apost. Vikars geweihten P. Haouisée<sup>83</sup>. Die Provinz Anweih ist neuerdings in drei Vikariate geteilt<sup>84</sup>: Pengpu unter italienischen, Anking und Wuhu unter spanischen Jesuiten. In Wuhu gab die Flucht der protestantischen Missionare und das Ausharren der katholischen einem protestantischen Pastor den Anlaß zur Konversion<sup>85</sup>. Das Vikariat Sienshien leidet noch immer unter der militärischen Besetzung. Besonders das christliche Volk wird von den Soldaten, die sich offen als Feinde des Christentums bekennen, alles plündern, Kirchen besetzen und alles darin zerstören<sup>86</sup>, ausgebeutet, so daß überall große Hungersnot herrscht, weswegen viele Christen ihre Kinder an Heiden verkaufen und die Heimat verlassen. 1927 fielen sogar mehrere ab<sup>87</sup>, die aber bald wieder zurückkehrten. Die Missionare helfen soviel sie können und gewinnen dadurch auch Katechumenen. Die Zahl der Christen ist noch um 2580 gestiegen. Der Mission, die der jungen Kräfte bedarf<sup>88</sup>, kamen 10 neugeweihte Chinesen sehr zugute. Neben französischen wirken dort jetzt auch österreichische und ungarische Jesuiten. Yenguien wurde von Sienshien abgetrennt und zur Präfektur erhoben, die fast ganz von einheimischem Klerus verwaltet wird.

Die Missionen der Lazaristen in Tscheli haben verhältnismäßig wenig gelitten, wenn man absieht von Paotingfu, wo 5 Residenzen und Kirchen sowie 4 Schwesternhäuser und 12 Kapellen ausgeplündert, und von Chochow, wo Kirche und Residenz zerstört wurden<sup>89</sup>. In Peking flaute 1928 die Bewegung zum Christentum ziemlich ab<sup>90</sup>, dagegen sind die Aussichten in mehr betroffenen Gebieten wie Paotingfu und Lishien günstiger wie je zuvor<sup>91</sup>. Von den 83 Pfarreien in Peking befinden sich schon 63 in den Händen des einheimischen Klerus<sup>92</sup>; in der einheimischen Präfektur Lishien hielten die Katholiken einen Kongreß ab, wonach der von Mgr. Souen ge-

<sup>74</sup> CR 28, 33.      <sup>75</sup> BM 28, 686.

<sup>76</sup> Relations de Chine Nr. 1, 1929.      <sup>77</sup> Ebd. Nr. 2, 1929.

<sup>78</sup> Ebd. Nr. 1 (1929) 305.      <sup>79</sup> Aus religiösen Motiven.

<sup>80</sup> Er stiftete 2 Spitäler und spendete im vergangenen Jahr selbst 1000 Taufen (KM 1929, 26).

<sup>81</sup> Sie zählt heute 476 Schüler (Chine Ceylan Madagascar [CCM] Nr. 82, 268.      <sup>82</sup> Relat. Nr. 2, 1929.      <sup>83</sup> CCM Nr. 82.

<sup>84</sup> AF N. F. 41, 1929.      <sup>85</sup> Ebd. N. F. 831, 1929.

<sup>86</sup> MC 1928, 108.      <sup>87</sup> Relat. 1929, 383.

<sup>88</sup> 20 Missionare sind über 60, 9 über 70 Jahre alt (Relat. 1929, 385).

<sup>89</sup> BP 28, 376 ss. und 437 ss.; Bulletin des Missions des Lazaristes français 28, 120.

<sup>90</sup> Bulletin 29, 58 s. Vgl. auch die Statistiken von 1927 und 1928.

<sup>91</sup> BP 28, 606 ss.; Bulletin 29, 40.      <sup>92</sup> MC 29, 83.

gründete Verein der Katholischen Aktion Protest erhob gegen die antikatholischen Neigungen der Zivilbehörden<sup>93</sup>. Auch wurde von Chentingfu die neue Präfektur Chaosin abgetrennt und dem einheimischen Klerus übertragen<sup>94</sup>, während ein Teil von Paotingfu den Stigmatisten von Verona als selbständige Mission anvertraut wurde<sup>95</sup>. In Peking führten die Franziskaner-Missionarinnen Mariens in ihrer Schule den sekundären Unterricht mit chinesischen, englischen und französischen Abteilungen ein<sup>96</sup>; daneben gründeten die französischen lehrtätigen Dominikaner und Dominikanerinnen unter den Auspizien des Mgr. Fabrègues das Institut Taoming, welches mehrere Abteilungen mittleren und höheren Unterrichts umfaßt<sup>97</sup>. In Lishien bat eine Abordnung der Zivilbehörden die katholische Mission, ebenfalls höhere Schulen zu gründen<sup>98</sup>. — Weniger trostreich sind die Berichte aus den Provinzen Chekiang und Kiangsi, wo Soldaten, Kommunisten und Räuber abwechselnd die Missionsarbeit unmöglich machten, viele Missionsgebäude zerstörten und eine Anzahl Christen töteten. Vor allem in Kiangsi wurde die Mission schwer heimgesucht; die Missionare mußten teilweise ihre Posten verlassen und die Christen wurden arg bedrängt. In Kian fielen mehrere vom Glauben ab, dagegen apostasierten in Kanchow nur wenige<sup>99</sup>. Bis Anfang 1929 waren in diesen Vikariaten insgesamt 10 Kirchen niedergebrannt und 36 Missionsgebäude ausgeraubt<sup>100</sup>. Jetzt kehrt allmählich die Ruhe wieder, die Missionsgebäude wurden durch Vermittlung des französischen Gesandten zurückgegeben, und alles in allem hat die Mission schließlich an Ansehen bei den Heiden gewonnen<sup>101</sup>. Viele melden sich zum Taufunterricht und die Schulen erfreuen sich eines starken Besuches<sup>102</sup>. Drei neue Missionsgebiete wurden hier abgetrennt: von Yukian übernahmen die Missionare von St. Kolumban Kienchangfu und die einheimischen Priester Tuchow, während von Nanchang dem einheimischen Klerus Yunchowfu übertragen wurde<sup>103</sup>.

Die Franziskaner in Schantung wurden während der Kriegswirren ziemlich geschont; die Kirche gewann sogar an Achtung, so daß viele sich zum Unterricht meldeten<sup>104</sup>. In Chefoo zerstörte eine Überschwemmung mehrere Kapellen und kleine Residenzen, dagegen wurden anderswo neue Bauten aufgeführt und auch das Aussätzigenheim bedeutend vergrößert<sup>105</sup>. Die Maristenbrüder übernahmen die Schule Stella Maris und führten den sekundären Unterricht ein<sup>106</sup>. Für den westlichen Teil des Vikariates wurde ein einheimischer Vicarius delegatus ernannt<sup>107</sup>. Im Vikariat Tsinanfu führte die Massenauswanderung eine gewisse Störung herbei, fürs übrige hielten die Christen während der Wirren treu zu den deutschen Missionaren. Eine ganz modern eingerichtete Schule wurde mit gutem Erfolg eröffnet, und es liegen noch weitere Schulpläne vor<sup>108</sup>. Changsien, der östliche Teil des Vikariates, wurde den amerikanischen Franziskanern als selbständige Mission übertragen<sup>109</sup>. — In Süd-Schansi (Vik. Luanfu) ging die Missionsarbeit unge-

<sup>93</sup> KM 28, 125.<sup>94</sup> AF 31. 1. 29.<sup>95</sup> AF 20. 5. 29.<sup>96</sup> Revue d'Histoire des Missions (RHM) 28, 264.<sup>97</sup> Nach einem Ausspruch des Msgr. Fabrègues (der inzwischen gestorben ist) ein Geschenk Frankreichs an China. Vgl. MC 28, 200 s.; BP 28, 124 u. 573 ss.; KM 29, 27.<sup>98</sup> KM 28, 257.<sup>99</sup> BP 28, 382 ss. u. 507 ss.; 29, 256 s.; RHM 29, 205.<sup>100</sup> BP 29, 256 s.<sup>101</sup> BP 28, 696 s. und RHM 29, 120. Nach den letzten Berichten haben die Kommunisten in Kian und Kanchow wieder einige Stationen zerstört.<sup>102</sup> AF 27. 5. 29.<sup>103</sup> RHM 28, 622; MC 28, 428.<sup>104</sup> Echo de la Mission du Changtong Oriental 28, 257 und 278; 29, 47 ss. Für Tsinanfu vgl. Die Franziskanermissionen (Jahresbericht) 28, 15 ff. und Antoniusbote (AB) 29, 104.<sup>105</sup> Echo 28, 131 s. und 258. Nach AF 1. 7. 29 wurde ein einheimischer Priester einige Tage von Soldaten festgehalten, während seine Residenz völlig ausgeraubt wurde.<sup>106</sup> Ebd. 124 ss.<sup>107</sup> Acta O. F. M. 29, 106.<sup>108</sup> AB 29, 104 und 114 ff.<sup>109</sup> AB 29, 158. Neben 10 Franziskanern arbeiten hier 6 einheimische Priester unter 14 384 Katholiken.

stört voran; es wurde eine einheimische Schwesternkongregation gegründet und ein Dekanat dem einheimischen Klerus überlassen<sup>110</sup>. Dagegen wurde in Nord-Schansi die Arbeit durch den Truppenaufenthalt sehr erschwert. Am meisten hatte wohl die Präf. Shochow darunter zu leiden, wo 5 Stationen zerstört wurden. Jetzt regt sich wieder neues Leben, und viele melden sich zum Unterricht<sup>111</sup>. In Nord-Schensi (Yenanfu) verlief das letzte Jahr ziemlich ruhig, so daß die Bekehrungsarbeit wieder vorangeht<sup>112</sup>. Dagegen erreichte in Sianfu (M. Schensi) 1928 der Notzustand seinen Höhepunkt durch eine furchtbare Hungersnot. Durch die Räuberwirren wurden die Taufbewerber eingeschüchtert und viele Christen zur Auswanderung gezwungen<sup>113</sup>. — Schwer gelitten haben die Vikariate in Hunan und Hupe, wo fast jede Missionsarbeit unmöglich war. Anfangs 1928 waren in Ichang bereits 22 Kirchen mit angrenzenden Gebäuden zerstört. In Laohokow wurden 30 Stationen völlig ausgeplündert und viele eingeschert, während in Yunchowfu zwei Drittel der Stationen von demselben Lose getroffen wurden<sup>114</sup>. Die Christen haben im allgemeinen treu durchgehalten und jetzt erscheint die Lage günstiger als je zuvor. Allein im Vik. Wuchang konnte man ziemlich ruhig weiterarbeiten; viele Taufbewerber melden sich und das staatlich anerkannte Kolleg ist wieder eröffnet<sup>115</sup>. In Ichang wurde ein Dekanat dem einheimischen Klerus übertragen<sup>116</sup>. — Zu Regionalseminaren für die Franziskanermissionen wurden Tsinanfu, Tayuenfu und Hankow bestimmt; die gemeinsame Leitung aller Gebiete wurde einem Generaldelegaten des Ordens übertragen<sup>117</sup>.

Die Missionen der spanischen Dominikaner in Fukien hatten sehr unter den traurigen Verhältnissen zu leiden. Einen außergewöhnlichen Umfang nahm die Bedrängnis vor allem im Vikariat Foochow an, als durch einen unglücklichen Vorfall im Hause der Kindheit zu Foochow dieses Heim von Studenten besetzt und die fliehenden Schwestern der Menschenschlächtere bezichtigt wurden, weil man 25 Kinderleichen vorfand<sup>118</sup>. Obwohl sich die Sachlage bald klärte, setzte daraufhin durch Wort, Schrift<sup>119</sup> und Bühne eine derartige Hetze gegen das gesamte Missionspersonal ein, daß die meisten

<sup>110</sup> Sint Antonius 28, 376 ff.; 29, 189 f. Weiter private Mitteilung.

<sup>111</sup> Antonius von Padua 28, 115 f.; 29, passim.

<sup>112</sup> Missiones Franciscanas 28, 247 s.; Acta O. F. M. 29, 165.

<sup>113</sup> Jahresbericht in Acta O. F. M. 29, 17 s. und BP 28, 676 s. Die Zahlen der Statistik sind nicht richtig; Heidenkinder wurden 2500 getauft, dagegen nur 502 Erwachsene. Vgl. Acta O. F. M. 28, 252.

<sup>114</sup> Franciscans in China 27/28, 299 ss.; 28/29, 9 s. und 191.

<sup>115</sup> Für Ichang vgl. De Stem van Sint Antonius 27/28, 374 und AF 13. 1. 28 (wonach 118 Kirchen und Kapellen zerstört wurden und der Sachschaden sich auf 1 875 000 Francs belief); für Laohokow Le Missioni Francescane 28, 317 s. und 29, 35 ss., weiter AF 13. 1. 28; für Yunchowfu Die Franziskanermissionen (Jahresbericht der Tiroler) 28, 38 ff.; 29, 13 ff.

<sup>116</sup> Privatmitteilung. — Aus dem Vikariat Schenchow wurde die Ermordung von drei amerikanischen Passionisten berichtet (BP 29, 296; AF 6. 5. 29). <sup>117</sup> Acta O. F. M. 29, 161.

<sup>118</sup> Der Vorfall war folgender: Als in Foochow bolschewistische Studenten die Herrschaft an sich gerissen hatten, fürchtete sich der Totengräber des Institutes, die verstorbenen Kinder (es wurden täglich etwa 12 Kinder eingeliefert, von denen die meisten starben) regelmäßig zu beerdigen, so daß die Zahl der Kinderleichen im Hause anwuchs. Als er sich später doch notgedrungen mit mehreren eingesargten Leichen auf dem Karren zum Friedhof wagte, wurde er von Studenten angehalten, die daraufhin in das Institut drangen und dort den verhängnisvollen Fund machten.

<sup>119</sup> Nach einem Sonderheft der Misiones Dominicanas (MD) 1928, 66 ss. brachte der Kuomintang einen Artikel, in dem durch die „Beweise“ der „Menschenschlächtere“ das Volk zum Kampf gegen das Christentum aufgerufen wird (47 s.).

Missionare des Vikariats das Gebiet fluchtartig verlassen mußten<sup>120</sup>, wie auch die der übrigen Missionen Fukiens lange Zeit in Gefahr schwebten, ihren Posten verlassen zu müssen; während sie aber bis Juli 1927 fast sämtlich auf ihre Stationen zurückkehren konnten, verblieb das Haus der Kindheit in Foochow bis heute in den Händen der Studenten, unter deren Leitung die Kinder ohne jede religiöse Betätigung erzogen werden<sup>121</sup>. Auch sonst wurde die Mission hart bedrängt durch die religions- und fremdenfeindliche Propaganda der Jung-Chinesen und Bolschewisten, zumal Ende 1927 und Anfang 1928<sup>122</sup>. Besonders das Schulwesen wurde dadurch zeitweise und stellenweise arg in Mitleidenschaft gezogen, während es im übrigen in schöner Blüte steht<sup>123</sup>. Neben dem schon länger bestehenden Kolleg des hl. Dominikus in Foochow ist nun auch ein solches für Mädchen errichtet worden<sup>124</sup>. Ferner besitzt Changchow (Amoy) zwei Kollegien (für Knaben und Mädchen) von bestem Ruf, während in Chüanchow ein Kolleg für Knaben neu eröffnet wurde. Nachdem man im neuen Vikariat Funing bald den einheitlichen normalen Schulplan für die Missionsschulen durchgeführt hat<sup>125</sup>, steht auch das Elementarschulwesen in Fukien recht günstig<sup>126</sup>. Daß trotz der Hemmnisse neben der äußeren Entfaltung der Mission auch die innere Entwicklung nicht ganz brachliegt, zeigt ein Bericht von Amoy, der 200 Taufen Erwachsener und 500 Katechumenen vom verflossenen Jahre meldet<sup>127</sup>. Noch weniger Erfolg haben, rein äußerlich betrachtet, die deutschen Dominikaner in Tingchow (Fukien). Nur 13 Erwachsene wurden im Vorjahre getauft und die Zahl der Schüler fiel stark<sup>128</sup>. Immerhin zeigen uns die Gründung einer fünften Hauptstation<sup>129</sup>, die Einweihung einer Kirche in Lankiatu<sup>130</sup> und die Einkleidung der ersten chinesischen Dominikanerin zu Wuping<sup>131</sup>, daß es auch hier voran geht. Sogar zur Heranbildung eines einheimischen Klerus sind in Tingchow die Anfänge gemacht worden<sup>132</sup>.

Die Missionen der Mailänder in der Provinz Honan, die Vikariate Kaifeng, Nanyang und Weihweifu hatten ständig unter der Besetzung der Residenzen durch die Soldaten und den Plünderereien durch die Räuber zu leiden. Die Schulen mußten größtenteils geschlossen werden, an eine eigentliche Missionsarbeit war nicht zu denken<sup>133</sup>. Dazu kam 1928 eine große Hungersnot, von der besonders Nanyang betroffen wurde; nach Kräften suchten die Missionare die Not zu lindern<sup>134</sup>. In Hanchungfu (Südchensi) wurden ebenfalls 2 Stationen von den Räubern vollständig vernichtet, andere sind noch in ihren Händen; die Missionare mußten flüchten<sup>135</sup>. Im übrigen zeigte aber der freundliche Empfang des neuen Bischofs Balconi durch die Behörden seiner Residenz Kulupa die Achtung, in der die katholische Kirche,

<sup>120</sup> Auch die amerikanischen Dominikaner von Kienning mußten dem Druck der Verhältnisse weichen.

<sup>121</sup> Zum Ganzen vgl. MD 1928, 43 und 330 ss. und Sonderheft.

<sup>122</sup> MD 1928, 209 ss. Zum Räuber- und Bolschewistenunwesen kam in Amoy noch jüngst die Bildung der sog. Dreipunktesekte, die mit den schwersten Gewalttätigkeiten die kath. Mission bedrängt (vgl. MD 85).

<sup>123</sup> Z. B. das Kollegium des hl. Dominikus in Foochow: 250 Schüler (die Hälfte davon christlich), mit 7 Patres und 24 chinesischen Lehrern. MD 97 ss.

<sup>124</sup> MD 1928, 102.

<sup>125</sup> Höhere Schulen bestehen hier noch nicht; jedoch eine Katechisten-schule für Jungfrauen, von denen 12 den Grundstock einer klösterlichen Genossenschaft bilden. MD 334.

<sup>126</sup> In Fukien 300 Elementarschulen mit etwa 12 000 Schulkindern. I. c.

<sup>127</sup> MD 81.

<sup>128</sup> Der Apostel 1929, 9. Die Verminderung der Schülerzahl ist zum Teil die Folge des von der neuen Regierung entfachten Schulkampfes.

<sup>129</sup> Ebd. 1928, 8.

<sup>130</sup> Ebd. 1929, 10.

<sup>131</sup> Ebd. 1929, 99.

<sup>132</sup> Ebd. 1928, 368. Vorerst schickt man die Lateinschüler noch in die Normalschule (kleines Seminar) der Jesuiten zu Schanghai-Zikawei.

<sup>133</sup> LeMC 28 u. 29 durchgehende Berichte.

<sup>134</sup> LeMC 29, 19 s. 104. 218.

<sup>135</sup> LeMC 28, 603 s.

ihre Schulen und karitativen Werke stehen<sup>136</sup>. Von Hanchungfu wurde Hinganfu abgetrennt und den Franziskanerkonventualen als Präfektur übergeben<sup>137</sup>. Im Vikariate Hongkong taten die politischen Wirren dem Missionswerk wenig Eintrag, mehrere gut besuchte Schulen wurden eröffnet; ebenso konnten die Kanossianerinnen ihre karitativen Werke fortsetzen, in Waichow sogar ein neues Hospital eröffnen<sup>138</sup>. Die Salesianer Don Boscos übernahmen die Industrieschule in Hongkong<sup>139</sup>. Nur der Distrikt Hoifung wurde von bolschewistischen Unruhen heimgesucht. 3 Patres und 7 Schwestern gerieten in Gefangenschaft und entgingen nur durch energisches Einschreiten des Gouverneurs von Hongkong dem Martertod, während etwa 50 Christen für ihren Glauben starben<sup>140</sup>. Nach Besiegung der Bolschewisten kehrten die Missionare auf ihr Arbeitsfeld zurück, wo sie fast alle Kirchen und Kapellen ausgeplündert und zerstört fanden<sup>141</sup>. Durch einen Taifun wurden auf der Insel Santao Kirchen und Schulen vernichtet<sup>142</sup>. — Das Missionsgebiet des Seminars von Parma, Chenchow, wurde ebenfalls sehr von den Räubern bedrängt, die 3 Patres gefangennahmen und mehrere Wochen durch die Berge schleppten<sup>143</sup>. Von Chenchow wurde Loyang als neue Präfektur abgetrennt<sup>144</sup>. Auch die spanischen Augustiner in der neuerrichteten Präfektur Kweiteh (Honan) hatten viel unter den Unruhen zu leiden; 2 Patres wurden von den Räubern gefangen genommen und ausgeplündert<sup>145</sup>.

Von dem durch Scheutvelder in der Mongolei geleiteten Vikariat Siwanze wurde das neu errichtete Vikariat Tsining abgetrennt und dem einheimischen Klerus zur selbständigen Verwaltung anvertraut. Der chinesische Priester Tchang, zuletzt Professor für chinesische Sprache und Literatur am Kollegium Urbanum der Propaganda in Rom, wurde zum Apostolischen Vikar ernannt und erhielt am 14. April aus den Händen Kardinals von Rossum die Bischofsweihe<sup>146</sup>. Mit banger Sorge ist der neue Bischof für sein Gebiet erfüllt, das, wie auch die Vikariate Ningsia, Siwanze und Soiyuan, von einer großen Hungersnot heimgesucht wird, die viele Christen veranlaßt, auszuwandern<sup>147</sup>. In Bürgerkrieg und Räuberunruhen wurden Städte und Dörfer überfallen — manche blieben durch die mutige Verteidigung der Christen vor Plünderung bewahrt —, Stationen ausgeraubt, Missionare gefangen genommen und mitgeschleppt<sup>148</sup>. Im Vikariate Ningsia wurde weder die durch General Feng erfolgte Konfiskation der Missionsländereien rückgängig gemacht<sup>149</sup>, noch blieb es vor einer von kommunistischen Studenten getragenen Propaganda gegen das Christentum verschont<sup>150</sup>. Trotz alledem ist ein Umschwung

<sup>136</sup> LeMC 29, 227 s.

<sup>137</sup> LeMC 29, 39. 55. 69. 85. Die neue Ap. Präfektur gebildet aus 9 Unterpräfekturen von Hanchungfu und 3 von Sianfu.

<sup>138</sup> LeMC 28, 35 ss. 51 s. 236; 29, 21 ss.

<sup>139</sup> LeMC 28, 236. 379.

<sup>140</sup> LeMC 28, 66 ss. 115. 149. 246. 275. 291.

<sup>141</sup> LeMC 28, 250. 438.

<sup>142</sup> LeMC 28, 264. 339.

<sup>143</sup> LeMC 28, 91.

<sup>144</sup> AF 20. 5. 29.

<sup>145</sup> LeMC 28, 265.

<sup>146</sup> AF 31. 1. und 29. 4. 29. Vgl. Missions de Scheut (Sch) 29, 26. 74 ss.; BP 29, 155 s. 254 s. Am 1. Mai Abreise über Sibirien mit Msgr. van Dyke, Apostolischer Vikar von Soiyuan. Stand von 1928: 800 000 Heiden, 21 000 Katholiken, 23 chinesische Priester, 18 Haupt- und 25 Nebenstationen, 517 Taufen von Erwachsenen; mit dem Bau eines eigenen kleinen Seminars hat man begonnen (Sch 25, 76 s.).

<sup>147</sup> Sch 28, 235 s. 253 s. 275; MC 28, 417 s. Aus einem Dorf wanderten von 2000 Katholiken allein 1800 ab (Sch 28, 253). Folgen der Hungersnot Verkauf von Frauen und Mädchen (AF 18. 2., 15. 3., 27. 5. 29), Kindermord (Sch 28, 232). Wegen der allgemeinen Zerrüttung des Verkehrswesens ist es nicht möglich, Hilfe zu bringen (AF 18. 3., 27. 5. 29; vgl. KM 29, 151).

<sup>148</sup> Sch 28, 136 s. 213 s. 235 s. 247 ss.; vgl. P. van Oost MC 28, 27 s. 78 s. 345 ss. 458 s. Über ihre Gefangenschaft fortlaufend P. Esquetet Sch 28 und P. van Vlerken Sch 29.

<sup>149</sup> Sch 28, 253; vgl. ebd. 26 ss. 157 ss. und ZM 26, 224; 27, 228.

<sup>150</sup> Sch 28, 91. 253.

in der Mentalität der Bevölkerung unverkennbar, der sich in einem aufrechten Wohlwollen Christen und Missionaren gegenüber äußert, wie auch der gute Fortgang der Schulen, in Tsingchan konnte eine neue eröffnet werden, und viele Bekehrungen zeigen<sup>151</sup>. Das chinesische Dorf Natnaotsin (10 000 Einwohner, Siwanze) wird sich aller Wahrscheinlichkeit nach zu einer christlichen Stadt entwickeln, eine Annahme, welche durch die kürzlich errichteten 30 Katechumenate, wofür die Heiden selbst ihre Pagoden zur Verfügung stellen, wohl gerechtfertigt ist<sup>152</sup>. Die Ausbildung der Seminaristen von 5 Regionen ist den Scheutveldern in ihrem Regionalseminar zu Tatum (Shansi) anvertraut, jetzt in etwa durch den Verlust der bei einem Brande vollständig vernichteten Bibliothek erschwert<sup>153</sup>. Schon im nächsten Jahre werden wieder 14 Neupriester<sup>154</sup> das Seminar verlassen, um zusammen mit 7 jungen europäischen Patres<sup>155</sup> die Lücken auszufüllen, die durch den Tod von gleichfalls 7 Missionaren entstanden sind.

Die Steyler Missionare waren in den 4 Missionsgebieten während des vergangenen Jahres in ihrer Tätigkeit sehr behindert durch Unruhen, Hungersnot und der daraus sich ergebenden Abwanderung in die Mandchurei. Trotzdem konnte die Arbeit auf der ganzen Linie weitergeführt werden, und neben manchen Mißerfolgen konnte man auch schöne Erfolge buchen. So erhielt das Vikariat Yenchowfu (Südschantung) einen Zuwachs von 488 Christen; auch die Zahl der Kommunionen stieg, während 200 Erwachsene weniger getauft wurden als im Jahre vorher. Ganz bedeutend wuchs auch die Anzahl der Schulen und damit die Schülerzahl<sup>156</sup>. Auch den lange geplanten Bau eines großen Aussätzigenheims hat man in Angriff genommen<sup>157</sup>. Ein schwerer Schlag für die Mission war die Zerstörung der Station Puoly und die Verschleppung des dortigen Missionspersonals<sup>158</sup>. Das neue Vikariat Tsingtao (Südschantung) bekam im September v. J. seinen ersten Apostolischen Vikar in der Person des Msgr. Weig<sup>159</sup>. Die Zahl der Christen hat sich hier um 115 vermehrt, bei 386 Erwachsenentaufen mehr als im Vorjahre<sup>160</sup>. Im übrigen leidet auch Tsingtao schwer unter Kriegswirren und räuberischen Überfällen<sup>161</sup>. Ebenso geht es in der Dezember 1927 errichteten Präfektur Sinyangchow (Honan)<sup>162</sup> nur langsam voran. Gelegentlich eines kommunistischen Überfalles auf Hanchuang ging das Waisenhaus in Flammen auf<sup>163</sup>, und der Apostolische Präfekt fiel bald darauf auf der Station Tsingschäntiän Räubern in die Hände<sup>164</sup>. In Lanchow (Westkansu) brachte das vergangene

<sup>151</sup> Sch 28, 255 ss. Jehol: auch dort, wo noch kein Missionar war (Sch 28, 267); Ningsia: wo kein Erfolg, jetzt kleine Gruppe (Sch 29, 71); Siwanze: über Schulen (Sch 28, 210, 214), Erwachsene bitten in der Todesstunde, Mütter für ihre schwerkranken Kinder um die Taufe (ebd. 256), im politischen Komitee, Tangpu, besitzen die Christen  $\frac{4}{5}$  der Sitze (Sch 29, 70); Soiyuan: durch die Vereinigung katholischer Jugend Flüchtlingsbekehrungen (CCollS 29, 224 s.), bedeutender Erfolg des Bilderkatechismus P. van Dykes (BP 28, 390, 644; AF 29, 3, 29), P. Verstraeten Schatzmeister im Komitee zur Steuerung der Hungersnot (Sch 28, 231).

<sup>152</sup> Sch 29, 41 ss. und 70.

<sup>153</sup> Sch 28, 211 s. 283.

<sup>154</sup> Ebd. 29, 61.

<sup>155</sup> Ebd. 28, 215. Es starben von März 1928 bis März 1929 meist an Typhus die PP. Y. Stragier (Sch 28, 115 ss.), H. Peckstadt (ebd. 142 s.), E. van den Bosch (ebd. 166 s.), A. Biermanns (ebd. 167 s.), F. van Peer (ebd. 186 s.), G. de Smet und M. Vermeulen (Sch 29, 92 s.).

<sup>156</sup> Steyler Missionsbote 1929, 113; vgl. ebd. 1928, 68. <sup>157</sup> Ebd. 1929, 112.

<sup>158</sup> Ebd. 1928, 129. Die Verschleppten, 1 Pater, 2 Brüder, 6 Schwestern und 80 Waisenmädchen wurden nach 4 Wochen mit Waffengewalt befreit.

<sup>159</sup> Ebd. 1929, 105 ff.

<sup>160</sup> Ebd. 1929, 122; vgl. ebd. 1928, 50. Der geringe Zuwachs bei der weit größeren Anzahl von Erwachsenentaufen ist zum Teil auf Abwanderung zurückzuführen.

<sup>161</sup> Ebd. 1928, 12; 1929, 89 ff. u. a.

<sup>162</sup> Ebd. 1928, 177 ff.

<sup>163</sup> Ebd. 1928, 18 f.

<sup>164</sup> Ebd. 1928, 27. Erst nach 3 Wochen konnte Msgr. Fröwis die Freiheit wiedererlangen.

Jahr einen Zuwachs von 315 Christen; auch die Zahl der Taufen und Kommunionen nahm zu<sup>165</sup>. Seit 1910 wurde bei Lanchow zum ersten Male wieder eine Kirche eingeweiht<sup>166</sup>. — Günstiger sieht es im allgemeinen bei den Kapuzinern in Tsinchow (Ostkansu) aus, deren Christenzahl um 405 Seelen gewachsen ist. Die Taufen von Erwachsenen und die Kommunionen haben sich erheblich vermehrt. Die Patres erhielten 5, die Schwestern 8 neue Kräfte aus der Heimat<sup>167</sup>. Von wesentlicher Bedeutung für das Bekehrungswerk in Tsinchow ist die dortige Missionsarztstelle<sup>168</sup>. Der äußere Missionsbetrieb erfuhr keine erwähnenswerte Erweiterung, da auch hier eine reiche Entfaltung immer wieder durch räuberische Überfälle und deren Begleiterscheinungen verhindert wird<sup>169</sup>.

### 5. Japan und Korea

In den vier japanischen Arbeitsgebieten der Pariser Missionare zeigt das Gesamtbild ein zielbewußteres Arbeiten. Den Willen zu geschlossenem, methodisch einheitlichem Vorgehen ersieht man aus der am 3. und 4. Oktober 1928 zu Tokio abgehaltenen Konferenz der Obern aller japanischen Missionen<sup>1</sup>. Auch zahlenmäßig zeigt sich ein Erfolg gegenüber dem vorigen Berichtsjahr<sup>2</sup>. Hindernisse der Missionierung sind vor allem die kommunistischen Ideen<sup>3</sup>, die geschlossene Front der Bonzen gegen die „katholische Gefahr“<sup>4</sup>, der zäh traditionelle Geist und starke Nationalstolz der Japaner, der eine gewisse Gleichgültigkeit gegen das Christentum erzeugt<sup>5</sup>, nicht zuletzt auch die Armut der Mission, der Mangel an Personal<sup>6</sup> und das zerstreute Wohnen der Christen, das es ihnen oft unmöglich macht, die sonntägliche Messe und Predigt zu hören<sup>7</sup>. Diesen Hindernissen sucht die Mission auf der ganzen Linie zu begegnen. Vor allem durch stärkeres Heranziehen des einheimischen Elements, was besonders dem nationalstolzen Japaner entgegenkommt und die Arbeit der Mission fruchtreicher gestaltet<sup>8</sup>. Mehr Gewicht als bisher wird auf die einheimischen Katechisten gelegt; in Osaka besonders gelten sie als Hauptmittel einer wirksamen Methode<sup>9</sup>. Die Jugend

<sup>165</sup> Ebd. 1929, 60; vgl. ebd. 1928, 84. <sup>166</sup> Ebd. 1929, 135.

<sup>167</sup> Jahresbericht Tsinchow 1928 3 u. 11 ff. Taufen von Erwachsenen (1927) 426; (1928) 466. Kommunionen (1927) 47 577; (1928) 51 068.

<sup>168</sup> Ebd. 15 ff.: Rund 5000 Patienten, 16 600 Beratungen, 102 Einlieferungen ins Krankenhaus bei 3600 Behandlungstagen.

<sup>169</sup> Seraphisches Weltapostolat 1929, 64.

<sup>1</sup> BM 28, 683; Zweck der Konferenz: Maßnahmen, um den Erfolg der Missionsarbeit zu sichern und eine einheitliche Disziplin herzustellen.

<sup>2</sup> Tokio: 646 Erwachsenentaufen, Fukuoka: 129, Osaka: 228, Hakodate: 181; CR 28, 1. 7. 13. 19.

<sup>3</sup> Besonders in den Industriezentren z. B. in Fukuoka; MC 28, 568. Selbst die Regierung geht, besonders durch neue Verordnungen für die Schulen, dagegen vor, verfällt aber zum Schaden der Mission in das andere Extrem einer Repristinierung altheidnischer Ideen; BM 28, 553.

<sup>4</sup> CR 28, 14 und 27, 6.

<sup>5</sup> CR 28, 14. Vgl. dazu und zu Anm. 3; KM 28, 378.

<sup>6</sup> Hakodate soll allmählich an die kanadischen Dominikaner übergehen. Am 28. Mai kamen die beiden ersten PP. Dominikaner in Hakodate an, im Juni ein weiterer Pater und im Oktober ein Bruder. CR 28, 20; KM 28, 154; „Le Rosaire pour tous“ (Couvent des Dominicains, Qué. Canada) XXXII 36 ss.

<sup>7</sup> So besonders in den Industriegebieten; CR 27, 5 und 28, 7.

<sup>8</sup> Vgl. dazu die Statistik unten. Nagasaki, das wie bekannt seit 1927 ganz vom japanischen Weltklerus mit Mgr. Hayasaka an der Spitze verwaltet wird, zeigt günstige Resultate. Auf Wunsch des Hl. Vaters sollen alle japanischen Priester, die außerhalb der Diözese Nagasaki amtieren, in diese zurückkehren. BM 29, 102. <sup>9</sup> CR 27, 7; vgl. auch die folgende Statistik.

sucht man in den Schulen der verschiedensten Art zu erfassen<sup>10</sup>, außerhalb der Schule die erwachsene Jugend in korporativen Zusammenschlüssen zu einen<sup>11</sup>. Die Erwachsenen, bei denen sich besonders unter den Gebildeten<sup>12</sup> eine wohlwollendere und interessierte Stellung dem Christentum gegenüber geltend macht<sup>13</sup>, will man vor allem durch die sogenannten Konferenzen gewinnen, die je nach Auditorium und Milieu verschieden sind<sup>14</sup>. Ebenso benützt man die Presse<sup>15</sup> und selbst die Musik<sup>16</sup>, um das Volk mit katholischen Ideen bekannt zu machen. Die Industriebevölkerung, besonders in Kokura (Fukuoka), bedarf besonderer Aufmerksamkeit, da gerade sie infolge der kommunistischen Ideen sehr bedroht ist<sup>17</sup>. Von Bedeutung ist in dieser Hinsicht die neue Station von Amayasaki<sup>18</sup>. Naturgemäß nimmt die christliche Caritas eine wichtige Stellung ein<sup>19</sup>: sie bringt Volk und katholische Kirche näher zusammen<sup>20</sup>, zeigt aber auch die aufopfernde Tätigkeit der einzelnen Schwesterngenossenschaften<sup>21</sup>. Gute Resultate erzielt auch die Missionierung der japanischen Auswanderer, die auch von der Regierung unterstützt wird<sup>22</sup>.

Die spanischen Dominikaner haben in ihren beiden japanischen Arbeitsfeldern mit den allgemeinen, schwierigen Verhältnissen der Japan-Mission zu kämpfen. In Shikoku ist es schwer, die Japaner für das

<sup>10</sup> Gute Erfolge besonders die Maristen: 291 Katechumenen (174 in Tokio und 64 in Osaka; KM 29, 59) bei 1275 Schülern in Tokio; ebenso die Damen vom hl. Maurus; vgl. dazu: Planchet, Les missions de Chine et du Japon, 1929. — Auch die staatliche Autorität erkennt das gute Wirken der katholischen Schulen an, so der Inspektor des Kultusministeriums bzgl. der Schule in Kiushu; KM 29, 59 und CR 28, 13 s.

<sup>11</sup> In Tokio die „Vereinigung der katholischen Studenten der kaiserlichen Universität“, deren Präsident Tanaka Professor der Rechte ist, MC 28, 3; in Nagasaki die „Vereinigung katholischer Jünglinge“ (Zweck: theoretisches und praktisches Christentum, Anlocken von heidnischen Kameraden, dazu eigene kleine Zeitschrift), CR 27, 4; in Kumamoto und Jatsushiro die „Studentenzirkel“, CR 28, 10.

<sup>12</sup> KM 29, 59.

<sup>13</sup> Z. B. in Fukuoka CR 27, 4.

<sup>14</sup> CR 27, 9. In Tokio von April bis Juni 1928 16 religiös-philosophische Konferenzen an verschiedenen Universitäten und höheren Schulen (CR 28, 3), während in Nara (Osaka) P. Villion die Straßenpredigt mittels Bilderkatechismus pflegt (CR 27, 7).

<sup>15</sup> Monatsschriften: „Der Katholik“ (zur Belehrung der Katechumenen, also direkt im Dienste des Apostolats) CR 28, 3; „Die Stimme“ CR 28, 3 und BM 28, 745; „Der Freund der katholischen Familie“ CR 27, 10. — Tagesblatt: „Catholic Times“ CR 28, 3; dazu eine kleine Revue des japanischen Priesters Wakida in Kumajawa, CR 27, 6.

<sup>16</sup> In Osaka 17 gut besuchte, religiöse Konzerte der Salesianer von Miyasaki, CR 28, 15 und KM 29, 59.

<sup>17</sup> Die Christen leben sehr zerstreut; viele Bergarbeiter sind dem Missionar unbekannt, da sie kommen und gehen, ohne sich zu melden. CR 28, 8 s.

<sup>18</sup> CR 27, 11.

<sup>19</sup> Aussätzigenheime in Koyama (CR 28, 4) und Kumamoto; ferner daselbst Greisenasyl, Dispensar, Waisenhaus (CR 27, 6); Kinderkrippen in Osaka (CR 27, 8).

<sup>20</sup> In den Kinderkrippen zu Osaka erhalten die Mütter alle zwei Monate eine Unterweisung; dazu kommt noch häufiger Hausbesuch (CR 27, 8).

<sup>21</sup> So der Schwestern vom Kinde Jesu, der Franziskanermissionarinnen von Maria, der Damen des hlst. Herzens Jesu, der des hl. Paul von Chartres und der Damen vom hl. Maurus.

<sup>22</sup> Die Regierung lehnte die Unterstützung eines buddhistischen Werkes unter den Auswanderern ab und bat die katholische Mission, sich der Auswanderer anzunehmen. CR 28, 16; KM 29, 22 und 29, 27: „Japaner im Kampf mit dem brasilianischen Urwald.“

Christentum zu interessieren<sup>23</sup>. Gut arbeiten in dieser Richtung die Schwestern in ihren schön angelegten Kollegien (z. B. in Matsujama). Musikalische Auführungen und die Sonntagsschulen der Schwestern stehen im Dienste der Mission<sup>24</sup>. Formosa zählt zehnmal soviel Christen wie Shikoku, hat aber auch mit großen Schwierigkeiten religiöser, sozialer und sittlicher Art zu ringen<sup>25</sup>. Die Christen sind meist arm und ungebildet; dennoch sucht die Mission durch literarische Tätigkeit weitere Kreise zu erfassen. Hauptpropagandamittel aber sind die Predigt und die öffentlichen Vorträge durch Missionare oder geeignete Katechisten; sie dauern jeweils 3—5 Tage, haben aber bis jetzt noch keine positiven Erfolge gezeitigt. Zudem leidet die Mission Mangel an guten Katechisten, da solche nur bei guter Bezahlung zu haben sind, während die Katechistinnen für Gotteslohn arbeiten und sich mit dem nötigen Unterhalt begnügen<sup>26</sup>. Erfolgreich wirkt in Taipeh (Taihoku) ein Kolleg der Schwestern für Mädchen<sup>27</sup>.

## Statistik der kath. Missionen in Japan-Korea\*

| Mission          | Orden           | Priest.             |              | Brüd.               |                     | Schwestern |      | Kirchen u. Kap. | Taufen Erw. | Schulen | Katholiken-zahl | Bevölkerung in Millionen |
|------------------|-----------------|---------------------|--------------|---------------------|---------------------|------------|------|-----------------|-------------|---------|-----------------|--------------------------|
|                  |                 | auswärtige einheim. | Seminaristen | auswärtige einheim. | auswärtige einheim. |            |      |                 |             |         |                 |                          |
| Nagasaki . . .   | Einh. Klerus    | 4 33                | 59           | 12 33               | 9 16                | 483        | 68   | 78              | 253         | 643     | 7,05            |                          |
| Tokio . . . . .  | Pariser         | 28 5                | 27           | 28 10               | 101 77              | 19 40      | 646  | 30 11           | 240         | 15,60   |                 |                          |
| Osaka . . . . .  | "               | 17 6                | 19           | 5 5                 | 37 9                | 28 23      | 228  | 7 5             | 581         | 10,06   |                 |                          |
| Hakodate . . .   | "               | 17 3                | 10           | — 33                | 26 76               | 14 27      | 181  | 4 3             | 003         | 4,70    |                 |                          |
| Shikoku . . . .  | span. Domin.    | 7 1                 | —            | —                   | 3                   | 13 7       | 34   | 1               | 607         | 3,25    |                 |                          |
| Niigata . . . .  | Steyler         | 13                  | —            | —                   | 15 46               | 6 5        | 73   | 1               | 611         | 3,80    |                 |                          |
| Sapporo . . . .  | deutsche Franz. | 19 1                | 18           | 6 2                 | 30 16               | 3 14       | 127  | 1 1             | 967         | 2,60    |                 |                          |
| Nagoya . . . .   | Steyler         | 9                   | —            | —                   | 12 8                | 5 3        | 10   | —               | 400         | 5,50    |                 |                          |
| Hiroshima . . .  | deutsche Jes.   | 9                   | —            | —                   | 7                   | 11 8       | 36   | 1 1             | 285         | 5,10    |                 |                          |
| Kagoshima . . .  | kanad. Franz.   | 16                  | —            | 2                   | —                   | 10         | 25   | 12 106          | 2 3         | 484     | 2,03            |                          |
| Fukuoka . . . .  | Pariser         | 25 5                | 7            | —                   | 26 89               | 53 25      | 129  | 2 7             | 450         | 6,60    |                 |                          |
| Miyazaki . . . . | Salesianer      | 5                   | —            | 3                   | —                   | 6 3        | 22   | —               | 606         | 1,70    |                 |                          |
| Formosa . . . .  | span. Domin.    | 11                  | —            | —                   | 12 50               | 22 44      | 85   | 27 5            | 846         | 4,10    |                 |                          |
| Söul . . . . .   | Pariser         | 26 37               | 74           | —                   | 112                 | 18 127     | 1105 | 174 49          | 147         | 6,70    |                 |                          |
| Taiku . . . . .  | "               | 18 23               | 97           | —                   | 6                   | 41 81      | 1110 | 101 35          | 463         | 7,70    |                 |                          |

\* Die Angaben für die Pariser sind aus den CR 28 entnommen, die für Formosa und Shikoku den MD 28, 423, die übrigen von P. Oertle S. V. D. (Niigata).

Trotz vieler Hindernisse ist in Kushiro, einer Stadt von 43 000 Einwohnern, von den Franziskanern von Sapporo eine Station eröffnet worden<sup>28</sup>. Der seit Jahren von den Franziskanern geplante Bau einer katholischen Mittelschule konnte glücklicherweise begonnen werden, so daß die katholischen Kinder, insbesondere die japanischen Priesteramtskandidaten in Zukunft nicht mehr gezwungen sind, die heidnisch-liberale

<sup>23</sup> In Matsujama allein über 20 protestantische Sekten; sie verwirren und erschweren die Erkenntnis der wahren Kirche. Redner von gutem Ruf sind daher nötig, wie z. B. der christliche Dichter Miki Rufu, der eine Vortragsreise durch das Land unternahm (MD XI 214 und 247 s.). Die Angaben für die spanischen Dominikaner sind von P. Benno Biermann O. P.

<sup>24</sup> MD XII 88.

<sup>25</sup> Verwirrung durch protestantische Sekten, bolschewistische Umtriebe, gesetzlich gutgeheißene Prostitution (MD XI 345).

<sup>26</sup> MD XI 147—151.

<sup>27</sup> 370 Schülerinnen (60 interne); die staatliche Anerkennung fehlt noch (MD XII 16). Vgl. zum Ganzen KM 28, 251.

<sup>28</sup> AB 28, 45.

Schule zu besuchen<sup>29</sup>. Die erst seit vier Jahren bestehende höhere Schule der Franziskanerinnen von Thuine (Hannover) zählt 600 Schülerinnen; wegen Platzmangels müssen viele Pensionärinnen zurückgewiesen werden<sup>30</sup>. Neuerdings hat man in Sapporo versucht, durch Abhaltung von Konferenzen für gebildete Heiden, wo u. a. die „missa solennis“ von Beethoven erklärt wurde, missionarisch-apologetisch zu wirken, mit bestem Erfolg<sup>31</sup>.

In Nagoya (Atsuta) ist bei den Steylern endlich eine wesentliche Besserung eingetreten; am Christ-Königs-Fest 1927 fand die feierliche Grundsteinlegung zum St.-Josephs-Kirchlein statt, am 15. Februar 1928 konnte es bereits eingeweiht werden. Einheimische Schwestern aus Akita haben sich in Nagoya niedergelassen<sup>32</sup>. Sehr bekannt sind die Schwestern geworden durch ihre für die Mission überaus segensreiche karitative Tätigkeit<sup>33</sup>. Da in Gifu (80 000) ein Posten eingerichtet ist, wo die neue Heilig-Geist-Kirche bereits eingeweiht wurde<sup>34</sup>, zählt die Präfektur Nagoya jetzt 5 Stationen<sup>35</sup>. — Von Niigata aus ist in Gonezawa eine neue Station errichtet worden<sup>36</sup>. — Der neue Apostolische Vikar von Hiroshima, R. P. Roß S. J. aus Aachen, vom ersten japanischen Bischof Hayasaka am 5. August 1928 zum Bischof geweiht, hat seinen Sitz in Okayama<sup>37</sup>.

Großen Schwierigkeiten begegnet die Mission in den koreanischen Arbeitsfeldern der Pariser Missionare. Der Katholizismus stellt dem Koreaner und Japaner keine Diesseitswerte dar<sup>38</sup>. In Söul besonders hat die „entfesselte Idee“ des Fortschritts vor allem bei der Jugend das Ansehen des Missionars gemindert; die Handelsschule zu Namtaimonu hat nicht viel praktischen Erfolg<sup>39</sup>. Trotzdem durch Abtrennung von Gebieten die Zahl der Christen um 7155 gesunken ist<sup>40</sup>, herrscht großer Personalmangel<sup>41</sup>. Dennoch versucht man die Missionierung der heidnischen Bevölkerung auf alle Weise. Die einheimischen Mitarbeiter werden stärker herangezogen: einheimischer Klerus, Katechisten und selbst Laien greifen aktiver in die Missionsarbeit ein<sup>42</sup>. In der Provinz Hoang-hai (1,5 Mill. Einwohner, 7361 Christen) wurde ein „Vicariatus foraneus“ errichtet, das ausschließlich von einheimischem Klerus geleitet wird<sup>43</sup>. Dasselbe Bestreben in Taiku: einheimischer Klerus und vor allem Katechisten werden mehr und mehr verwendet<sup>44</sup>. Gerade in Taiku zeigt sich ein erfreulicher Aufstieg<sup>45</sup>. Als direkt

<sup>29</sup> AB 28, 228.

<sup>30</sup> AB 28, 372.

<sup>31</sup> AB 29, 191.

<sup>32</sup> MB 28, 109.

<sup>33</sup> MB 29, 178.

<sup>34</sup> KM 29, 147.

<sup>35</sup> MB 28, 117.

<sup>36</sup> MB 28, 78.

<sup>37</sup> KM 29, 146.

<sup>38</sup> Der Japaner sieht im Missionar einen „französischen Bonzen“, der Koreaner einen Lehrer der Wissenschaft ohne praktischen Nutzen, die Jugend einen Moralprediger ohne Geld und Sportliebe. Man zieht den Vergleich zwischen den großartigen protestantischen Einrichtungen und der bescheidenen katholischen Mission. CR 27, 19; KM 28, 186.

<sup>39</sup> Alle Lehrer sind Heiden, nur der Direktor ist katholisch; dazu schlechter, unregelmäßiger Besuch des Religionsunterrichtes. CR 27, 19 u. 28, 27.

<sup>40</sup> Die Maryknoller in Pyengyang und die Benediktiner von St. Ottilien in Wonsan. CR 27, 20.

<sup>41</sup> CR 28, 23.

<sup>42</sup> Die meisten Konversionen durch verwandtschaftliche Beziehungen zwischen Heiden und Christen; dieses „Hausapostolat“ ist neu organisiert; CR 28, 24. Dazu kommt die „Vereinigung der Damen der christlichen Lehre“. Jedes Mitglied muß selbst wenigstens einen Katechumenen unterrichten. Die jungen Leute begraben kostenlos arme Christen und in Todesgefahr getaufte Heiden und machen so Propaganda für das Christentum. CR 27, 21 und MC 28, 378.

<sup>43</sup> CR 28, 26; die Einwohner sind für Fremde sehr unzugänglich; hier ist der Beginn einer autonomen Regierung durch den einheimischen Klerus.

<sup>44</sup> Vgl. den Aufsatz von Mgr. Demange über das „Werk der Katechisten“ in MC 28, 347. Danach hat Taiku 430 Katechisten ohne und 30 Katechisten mit Gehalt.

<sup>45</sup> 8 neue Distrikte, starkes Mehrten des einheimischen Klerus; CR 27, 23. Bemerkenswert ist die Bekehrung des Mandarins Paul Tjyeng; MC 28, 513.

neue Methode wird der Kauf einer Niederlassung mitten unter Heiden, Vor- und Mitarbeit des Katechisten angegeben<sup>46</sup>. Diese Methode hat sich gut bewährt. Von Söul wurde im letzten Jahr Pyengyang als selbständige Apostolische Präfektur abgetrennt und den amerikanischen Missionaren von Maryknoll übergeben<sup>47</sup>, die schon seit 1923 dort sind. Trotz der großen Armut und des traurigen Standes der Mission<sup>48</sup> arbeiten die neuen Missionare eifrig und unentwegt an der Missionierung der 2½ Mill. starken Bevölkerung<sup>49</sup>.

In aufblühender Entwicklung begriffen ist das Missionsgebiet der Benediktiner von St. Ottilien, das sich über Korea und die östliche Mandschurei erstreckt und laut Verfügung des Hl. Stuhles im vergangenen Jahre in 3 selbständige Missionsprenal aufgeteilt wurde<sup>50</sup>. So entstanden: 1. Das neue, nur noch die koreanischen Provinzen Süd- und Nord-Hamkyong umfassende Vikariat Wonsan unter dem bisherigen Apostolischen Vikar von Wonsan. 2. Die Apostolische Präfektur Yenki, den gleichnamigen chinesischen Regierungsbezirk umfassend, unter einem neu ernannten Präfekten<sup>51</sup>. 3. Die Mission Iian, die vorerst noch dem Apostolischen Vikar von Wonsan untersteht. Das der Abtei St. Benedikt angeschlossene Knabenseminar weist bereits die stattliche Anzahl von 67 Schülern auf<sup>52</sup>. Im übrigen geht in der Benediktinermission das Bekehrungswerk ziemlich ungestört vonstatten.

## Religionswissenschaftliche Umschau

Von J. P. Steffes in Münster

Die in ihrem 44. Erscheinungsjahr stehende, von H. Haas und J. Witte geleitete „Zeitschrift für Missionskunde und Religionswissenschaft“ (Organ des allgemeinen evangelisch-protestantischen Missionsvereins, Berlin) hat das große Verdienst, seit langen Jahren auch den religionswissenschaftlichen Problemen eingehende Beachtung geschenkt zu haben. Ein vielseitiges, reiches Material sowohl in geschichtlicher, sozialwissenschaftlicher wie philosophisch-psychologischer Hinsicht bietet sich in den Monatsheften dieser Jahrgänge dem Religionswissenschaftler dar. Freilich ist die wissenschaftliche Form der Darstellung und Betrachtungsweise oft aufgegeben; nichtsdestoweniger ist das mitgeteilte Material, mag es in Form von Erzählung, Bericht, Gespräch, Brief usw. vorliegen, für die Religionsforschung vielfach bedeutsam, zumal auch Dinge vermittelt werden, deren literarisch habhaft zu werden sonst sehr schwer wäre. Auch die angezeigte und besprochene Literatur gibt oft dankenswerte Fingerzeige. Es bedarf kaum eigener Erwähnung, daß die Haltung der Beiträge durchaus sachlich und durchweg unpolemisch ist, wenn auch der Katholik gelegentlich gewissen Anschauungen und Beurteilungen gegenüber seine Vorbehalte machen wird.

Nachstehend soll das zerstreute religionswissenschaftliche Material für die Zeit nach dem Kriege, also von 1919 ab, gesammelt und in sachgemäßer Gliederung im Rahmen unserer ZMR der praktischen Orientierung leicht zugänglich gemacht werden.

1. Die religionswissenschaftliche Forschung als solche. Der Mitherausgeber H. Haas orientiert über das bisher einzige reichsdeutsche Forschungsinstitut für vergleichende Religionsgeschichte, das

<sup>46</sup> Der Katechist wird zuerst nach einem günstigen Niederlassungspunkt geschickt, dann öfters Besuch des Priesters, Anknüpfungen von Verbindungen, Kauf eines Hauses; 1 Priester darf nicht allein sein, meist 2 einheimische Priester für 3 Stellen. CR 27, 24. <sup>47</sup> CR 27, 20; AAS 28 Nr. 2.

<sup>48</sup> Schulgebäude müssen neu errichtet werden, da sie den staatlichen Bestimmungen nicht entsprechen; es fehlen Internate für katholische Studenten; die Schülerzahl ist gering: 487 Knaben und 435 Mädchen. KM 28, 187.

<sup>49</sup> 1927: 1163 Taufen, 649 Katechumenen. KM 28, 187.

<sup>50</sup> Missionsblätter 1928, 290 f. <sup>51</sup> Vgl. ebd. 1929, 97 und 106 ff.

<sup>52</sup> Ebd. 1928, 290.

im Jahre 1914 an der Universität Leipzig ins Leben gerufen wurde. Er entwickelt dessen Aufbau, seine Arbeitsziele und Methoden, sowie sein Programm. Schon liegt eine Reihe wichtiger Publikationen vor (34. Jahrg., 1919, S. 145 ff.). — J. Wach untersucht die Arbeitsmethoden der Religionswissenschaft im Rahmen der Geisteswissenschaften und grenzt deren Kompetenzen gegeneinander ab (38. Jahrg., 1923, S. 33 ff.). — Der gleiche Verf. prüft im selben Jahrgang (S. 161 ff.) die Möglichkeit, eine Religion von außen her zu verstehen und zu würdigen, ohne deren inneren Standpunkt zu vertreten. Besonders Scheler und Kierkegaard werden als Beispiele herangezogen. Vgl. auch 40. Jahrg., 1925, S. 66 ff. — H. Leisegangs kritische Stellungnahme zu Reitzensteins Studien über das iranische Erlösungsmysterium enthält beachtliche methodologische Grundsätze für die Religionsvergleichung, die namentlich davor warnen, äußere Ähnlichkeiten der Erscheinungen als Beweise innerer Gleichheit zu betrachten (36. Jahrg., 1921, S. 257 ff., 289 ff.). — Hinweise auf religionsgeschichtliches Quellenmaterial findet man im 39. Jahrg., 1924, S. 24 ff. — Die sehr interessante Frage nach dem grundsätzlichen Verhältnis von Religion und Geschichte (Bedeutung des religiösen Fortschrittes, der Offenbarung, des Propheten und Heilandes, der Volks- und Weltreligion) macht G. Mensching zum Gegenstand einer kurzen Abhandlung (44. Jahrg., 1929, S. 6 ff.).

2. **Religionspsychologie.** An der Hand einer Statistik, die allerdings einen kleinen Radius hat, will J. Witte eine Beantwortung der Frage suchen: in welchen Lebensaltern vollzogen sich bei den japanischen Christen die Bekehrungen, welche Anlässe regten letztere an, welche Motive brachten sie zur Reife. Es sollen so gewisse Orientierungslinien für den Missionar gefunden werden (34. Jahrg., 1919, S. 26 ff.). — Ein Hinweis auf die psychologische Behandlung der religiösen Ähnlichkeiten und Verschiedenheiten zwischen christlichem und indischem Denken findet sich im 34. Jahrg., 1919, S. 47 ff. — Über die Bedeutung der Psychoanalyse für die Mission handelt O. Pfister (36. Jahrg., 1921, S. 230 ff., 265 ff.). Er geht aus von der Annahme, daß bestimmte neurotische Erkrankungen im abendländischen Kulturbereiche gewisse singuläre Erscheinungen hervorrufen, denen man innerhalb der Naturreligionen als Kollektiverscheinungen begegnet. Er meint, daß die geschickte Handhabung der psychoanalytischen Methode wesentlich dazu beitragen könnte, die heidnischen Kulte zu überwinden und der triebleitenden und -veredelnden Lehre Jesu die Wege zu bahnen. — Der Aufsatz von J. Witte über Kotaro Oyama ist psychologisch von Interesse, weil er erkennen läßt, wie ein gebildeter Japaner das Christentum sieht, und wie es ihm zweckgemäß verkündigt werden muß (38. Jahrg., 1923, S. 207 ff.). Vgl. auch 42. Jahrg., 1927, S. 1 ff. — Vor psychologischer Auflösung des religiösen Objektes warnt J. Wach (39. Jahrg., 1924, S. 209 ff.). — Ein Überblick über die Anpassungsmethoden des Christentums an die Völker- und Kulturwelten in der Geschichte des Abendlandes findet sich im 41. Jahrg., 1926, S. 97 ff. Wichtig und einschlägig sind auch die Ausführungen von K. Bornhausen im 42. Jahrg., 1927, S. 69 ff. — Bemerkungen über die Strukturunterschiede der orientalischen und abendländischen Seele bringt 41. Jahrg., 1926, S. 264 ff.

3. **Religion und sozialpolitisches Leben.** J. Witte liefert einen Bericht über den amtlichen Religionskongreß in Japan vom 9. Mai 1919, zu dem der Minister des Inneren, Tokonami, Schintoisten, Buddhisten und Christen aller Richtungen einlud, um sie aufzufordern, in ihren Predigten mitzuhelfen an Aufbau des sittlich-geistigen Charakters des Volkes, da wirtschaftliche Maßnahmen das nicht vermöchten (34. Jahrg., 1919, S. 239 ff.). Vgl. hierzu (43. Jahrg., 1928, S. 335 ff.) die Konferenzen der drei Religionen Japans, des Schintoismus, des Buddhismus und des Christentums, zum Kampfe gegen Mammonismus, Imperialismus und Säkularisierung. — Die Charakterisierung der sozialen Frage in Japan durch J. Witte (35. Jahrg., 1920, S. 161 ff.) wirft auch Licht auf die religiöse Lage. Erklärlich wird namentlich, warum die bisherigen religiösen Mächte an Einfluß verloren, und sich von seiten der Regierung eine größere Christenfreundlichkeit zeigt. — Dem

höchst interessanten Problem: „Der Krieg im Lichte der Religionsgeschichte und Völkerpsychologie“ geht F. Köhler nach (35. Jahrg., 1920, S. 33 ff., 65 ff., 97 ff., 129 ff.). Zur Kenntnis der Religionen gehört es naturgemäß auch, daß man sich im klaren ist über die Kräfte, die von ihnen auf die Weltgestaltung überströmen. Ihre Haltung zum Kriege läßt Einblick gewinnen in ihre Ethik, bes. in den sittlichen Gehalt ihres Gottesbegriffes. Leider wird das Thema hier aber nicht durch die ganze Religionsgeschichte hin verfolgt, sondern wesentlich nur auf primitiver, jüdischer und christlicher Stufe betrachtet. Verf. kommt zu dem etwas billigen Ergebnis, daß der Krieg offenbar der Naturordnung angehöre. Entscheidend seien hier die Ideen Vaterland und Nation, nicht indes die großen Motive der internationalen Nächstenliebe. — Die Wirkung der japanischen Religionen auf das Volksleben untersucht Pfarrer Hunziker (41. Jahrg., 1926, S. 193 ff. Vgl. auch S. 289 ff.). — Das Verhältnis von Religion und kultureller Umwelt wird erörtert im 41. Jahrg., 1926, S. 97 ff.

4. Einen Beitrag zur Theosophie liefert Pfarrer John (34. Jahrg., 1919, S. 91 ff.). Er erörtert diese mit dem indischen Geistesleben so eng verbundene Erscheinung im Hinblick auf ihre Geschichte, die Stufen ihrer Verwirklichung, ihre Ziele und Inhalte und verbindet damit eine kurze kritische Würdigung vom Boden des Christentums aus.

5. Darstellungen aus dem Gebiete einzelner Religionen.

a) Indien. H. Haas untersucht die Frage nach buddhistischen Einschlägen in der abendländischen Legende (38. Jahrg., 1923, S. 193 ff. und 225 ff.). — Die lange unzugängliche kanonische wie nichtkanonische Literatur des Jainismus, die mit gewissen Forderungen über den Buddhismus hinausgeht, wird in der literarischen Behandlung durch Winternitz kurz gewürdigt. Auch ihre philosophische Bedeutung wird unterstrichen (36. Jahrg., 1921, S. 193 ff.). — Bezüglich des Hinduismus liegt eine Studie von C. Clemen vor (34. Jahrg., 1919, S. 17 ff., 35 ff., 49 ff., 81 ff.), in der die Mannigfaltigkeit seines soziologischen Aufbaues, vor allem aber die verschiedenen geistigen und religiösen Schichten, die sich hier neben- und übereinander lagern, in Verbindung mit einer Skizze der geschichtlichen Entwicklung der Götter und des Kultus zur Darstellung gelangen. — R. Otto geht (40. Jahrg., 1925, S. 289 ff.) den theistischen Spuren innerhalb der indischen Religiosität nach. — Eine Charakterisierung der für die Religiosität des heutigen Indiens belangreichen Persönlichkeit Mohandas Karamchand Gandhis findet sich im 41. Jahrg., 1926, S. 110 ff.

b) China. Einen Beitrag zur Einführung in die Geisteswelt Lao-tzes und Kung-tzes, deren „christlicher“ Charakter stark betont wird, bietet H. Haas (35. Jahrg., 1920, S. 1 ff.). — Im 36. Jahrg., 1921, S. 281 ff. wird eine Reihe von Fragen aufgeführt, die aus Kreisen chinesischer Studenten stammen und die religionsphilosophisch-kritische Stellungnahme dieser Intelligenz zeigen. — Über die religionsphilosophische Ausdeutung chinesischer Religiosität und Geistigkeit durch Hegel referiert J. Witte (37. Jahrg., 1922, S. 129 ff., 249 ff.). Trotz einiger Korrekturbedürftigkeit in einzelnen Punkten ist Hegels Darstellung heute noch sehr lehrreich; denn sie geht auf das Wesentliche. — Ein chinesischer Abt spricht über die neuen Lebensregungen der buddhistischen Propaganda und feiert den Buddhismus als Heilmittel für alle Weltübel (41. Jahrg., 1926, S. 33 ff., 257 ff.). — Die besondere Eigenart des chinesischen Buddhismus kommt kurz zum Ausdruck im 42. Jahrg., 1927, S. 129 ff. — Über Geschichte und letzte Schicksale des konfuzianischen Systems berichtet O. Franke (44. Jahrg., 1929, S. 65 ff.).

c) Japan. Im 36. Jahrg., 1921, S. 108 ff. gewährt die Beschreibung des Denzuintempels der buddhistischen Jodosekte in Japan sowie die Aufrollung seiner Geschichte einen Einblick in den japanischen Buddhismus. Vgl. auch S. 195 ff. den Bericht über die Jodosekte selbst. — Über die Dashonkyo-(Omoto-kyo-)Sekte, in der sich auf schintoistischer Basis mono- oder henotheistische Elemente mit spiritistisch-mystischen und rationalistischen

mischen, referiert J. Witte (36. Jahrg., 1921, S. 150 ff.). — E. Schiller betont den mystischen und rationalistischen, aber auch polytheistischen Zug der Omoto-kyo-Sekte sowie ihren Glauben an Offenbarungen, Weissagungen und Wunder (38. Jahrg., 1923, S. 97 ff., 129 ff.). Siehe auch 40. Jahrg., 1925, S. 225 ff. und 257 ff. — Im gleichen Jahrgange (S. 214 ff.) findet sich lehrreiches statistisches Material über die japanischen Religionen, ihren Bestand und ihre Leistungen nach innen und außen. — Ein Beispiel für den Feueropfergang in Japan findet sich im 37. Jahrg., 1922, S. 155 f. — Ein von J. Witte (35. Jahrg., 1920, S. 271 ff.) berichtetes Religionsgespräch mit gebildeten Japanern zeigt, wie bei diesen das Hauptgewicht auf das Ethische fällt, während der Jenseitsglaube, die biblischen Geschichten und die Bekehrungsbestrebungen durch Missionare abgelehnt werden. Für das nicht-christliche Japan siehe auch S. 299 ff. Ferner 36. Jahrg., 1921, S. 62 ff. — Im 41. Jahrg., 1926, S. 33 ff. macht J. Witte Mitteilungen über die starken Lebensregungen des Buddhismus in religiöser, wirtschaftlicher und wissenschaftlicher Hinsicht. — Eine Charakterisierung des Theodizeeproblems im Schintoismus liegt vor im 42. Jahrg., 1927, S. 378 ff. — Über die japanische Fuchsgottheit der Fruchtbarkeit, Inari, schreibt S. A k a s h i (43. Jahrg., 1928, S. 146 ff.).

d) Türkei. Eine Verdeutschung türkischer Stimmen zur religiösen Reformbewegung in der Türkei, wobei Glaube, Moral, Wissenschaft, Staat, Familie, Panislamismus usw. zur Sprache kommen, wird geboten im 37. Jahrg., 1922, S. 193 ff., 225 ff., 257 ff.

e) Afrika. Den monotheistischen Gottesglauben afrikanischer Primitive und deren hohe und reine Sittlichkeit betont W. Mensching auf Grund langjähriger Beobachtung und Forschung (42. Jahrg., 1927, S. 369 ff.).

6. Religionsvergleichung. J. Böhmer unternimmt es (35. Jahrg., 1920, S. 225 ff., 257 ff.), die religiösen Kräfte zu untersuchen, die als Konkurrenten des Christentums auftreten, und hebt die Momente heraus, die nach seiner Meinung die Stoßkraft des Christentums herabmindern. Zur Sprache kommen Buddhismus, Parsismus, Mohammedanismus, Theosophie, Spiritismus und die da und dort als religiös empfundenen Gebilde des Nationalismus, der Rasse, der Klasse usw. — Unter Angabe orientierender Literatur verfolgt K. Müller den Seelenwanderungsglauben durch die einzelnen Religionen und Philosophien hindurch (37. Jahrg., 1922, S. 33 ff.). Siehe auch S. 177 ff. — Im 37. Jahrg., 1922, S. 155 ff., 214 ff. sind beachtliche Bemerkungen R. Euckens niedergelegt über die Aufgaben, die sich aus einem Vergleich deutscher und ostasiatischer Geisteswelt ergeben. — Einen Vergleich zwischen Lao-tze und Jesus unternimmt S. Maync (37. Jahrg., 1922, S. 167 ff., 204 ff.), in dem auch zwecks eingehender Beleuchtung Goethe, Hebbel, Spinoza, Tolstoi u. a. mithineingezogen werden. Die zahlreichen „christlichen“ Züge Lao-tzes werden aufgewiesen, die jedoch erst in Jesus ihre Vollendung fänden. — Th. Devaranne übermittelt das Urteil des Zionisten M. Brod über Heidentum, Christentum und Judentum, das eine Rückkehr zum Judentum als zur höchsten Menschheitsreligion fordert (37. Jahrg., 1922, S. 280 ff., 298 ff.). — In einer Übersicht stellt J. Witte „Gleichartiges in den ostasiatischen Religionen und dem Christentum“ zusammen (37. Jahrg., 1922, S. 289 ff.) mit dem Ergebnis, daß das Christentum die andern Religionen nicht nur an Reinheit übertrifft, sondern auch dem Religiösen der übrigen Religionen erst den unverfälschten Ausdruck gibt. — Die Unterschiede des ostasiatischen und europäischen Lebensideals werden im 38. Jahrg., 1923, S. 6 ff. aufgezeigt. Sie sind naturgemäß auch für die Religionen von großem Belang. — Die Lehren des Menzius, Konfuzius und des Christentums werden von Knodt konfrontiert, wobei die „christlichen“ Momente der ersteren betont werden (38. Jahrg., 1923, S. 143 ff., 183 ff.). — Eine weitere Konfrontierung religiöser Heroen Ostasiens mit Jesus nimmt R. F. Merkel vor (41. Jahrg., 1926, S. 321 ff.), während W. Lehmann deutsche und indische Frömmigkeit vergleicht (42. Jahrg., 1927, S. 115 ff.). Siehe auch 42. Jahrg., 1927, S. 337 ff. und 44. Jahrg., 1929, S. 129 ff. — Neuschintoismus, Konfuzianismus, Lao-tzeschule, Buddhismus kommen zur

Sprache im 43. Jahrg., 1928, S. 65 ff. Siehe auch 43. Jahrg., 1928, S. 225 ff. — Die verschiedenen Erlösungslehren innerhalb der Religionsgeschichte beschreibt C. Clemen in einer Studie (44. Jahrg., 1929, S. 97 ff.). — Der fundamentalen Frage nach der Wahrheit der nichtchristlichen Religionen und der Absolutheit des Christentums widmet J. Witte seinen Beitrag (38. Jahrg., 1923, S. 321 ff.). — Die hohe Wertschätzung des Confuzius bei den Rationalisten und im katholischen Frankreich derselben Zeit sowie seine christliche Deutung durch die Missionare, sodann die bald folgende Ernüchterung schildert Th. Devaranne (38. Jahrg., 1923, S. 353 ff.; 39. Jahrg., 1924, S. 1 ff.). Vgl. weiter 39. Jahrg. 1924, S. 73 ff., 215 ff. sowie 40. Jahrg., 1925, S. 16 ff. Für die Wirkung des Confuzius in Japan und seine Beurteilung dortselbst siehe 40. Jahrg., 1925, S. 307 ff., 321 ff. und 41. Jahrg., 1926, S. 225 ff.

7. **Religionswissenschaftliche Literaturangaben.** Einen Forschungsbericht über die Zeit von 1920 bis 1923 bringt H. Haas (39. Jahrg., 1924, S. 97 ff.). — Für die religionsgeschichtliche Bibliographie im Anschluß an das Archiv für Religionswissenschaft von C. Clemen, die sich nach den Gesichtspunkten gliedert: Allgemeines, Præhistorie, Primitive, Ostasien, Ägypter, Semiten, Inder, Iranier, Griechen, Römer, Kelten, Germanen, Slaven, siehe 35. Jahrg., 1920, 1 ff. (beginnend mit 1918), 36. Jahrg., 1921, S. 3 ff.; 37. Jahrg., 1922, S. 5 ff. (seit 1920) und 39. Jahrg., 1924, S. 1 ff. (seit 1922).

## Besprechungen

**Lemmens, Leonhard, Dr. O. F. M., Geschichte der Franziskanermissionen.** (Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte, herausgegeben von Joseph Schmidlin, Heft 12.) Aschendorff Münster, 1929. XX und 376 S. Rm 10, gebunden Rm 12.

P. Lemmens ist kurz vor Ostern in Rom gestorben. Somit haben wir im vorliegenden Bande gewissermaßen den Abschluß und die Zusammenfassung seines Lebenswerkes. Es ist die Geschichte der Missionen seines Ordens, geschrieben für den Gebrauch an Ordensschulen. Eine warme Liebe zu seinem Orden und dessen katholischer und apostolischer Missionsart durchzieht das Buch und verleiht ihm eine persönliche Lebenskraft; daneben klingt der gütige Ton weitherziger Friedensliebe — wer P. Leonhard gekannt hat, meint den freundlichen, silberhaarigen Franziskaner mit seiner sanften Stimme sprechen zu hören.

Der gewaltige Stoff, der 700 Jahre und alle Zonen der Erde umspannt, ist im Sinne einer Einführung behandelt, ausführlicher dort, wo bereits umfassendere Forschungen vorliegen, spärlicher da, wo erst künftiger Kleinarbeit der Weg zu weisen war. Die Stellen, an denen Sonderstudien des Verfassers vorlagen, wie die Kapitel über die spätmittelalterlichen Missionen in Europa, über Palästina, über die Missionen in den Mogolenreichen Asiens zeigen, wie P. Lemmens seine Forschungen auszuwerten und durch fleißiges Durchsehen neuer Erscheinungen auf dem laufenden zu halten wußte. Der Abschnitt über die Sorge für die heiligen Stätten in Palästina ist aus reichem Wissen und großer Verehrung heraus wohl zu breit geraten — wo es doch eigentlich etwas ferne dem Missionsthema liegt. Es sind aber auch Gebiete, die der Verfasser offenbar ganz neu zu bearbeiten hatte, mit großer Sorgfalt und Ausführlichkeit behandelt: so die bisher fast unbekanntes Äthiopienmission und die Arbeiten in Mexiko und seiner weiteren Umgebung; gerade letztgenannter Abschnitt (p. 200—257) zeigt so liebevolles Eingehen auf die Eigenart der Missionsweise, daß er eine wertvolle Bereicherung der deutschen Missionsgeschichtsschreibung darstellt. Bei aller Begeisterung für den eigenen Orden weiß P. Lemmens die Verdienste anderer Missionare freundlich hervorzuheben und betont an verschiedenen Stellen ausdrücklich die Harmonie zwischen Franziskanern und Angehörigen anderer Orden (cf. p. 133, 261).

Wo es sich um Darstellung von Streitigkeiten handelt, sucht seine Friedensliebe stets dem Gegner gerecht zu werden, die beiderseitigen Fehler und den beiderseits vorliegenden guten Willen aufzuzeigen (cf. p. 130 s., 331). Im positiven Sinne ist er eifrig, seinen Orden zu verteidigen; er ist bestrebt, dessen bislang verschwegene oder beiseite gesetzte Verdienste und Erfolge ins rechte Licht zu setzen, seine Mängel vor nachteiliger Beurteilung zu schützen, sie von günstigerem Standpunkt aus zu beleuchten. Hierbei scheint ihn manchmal sein sonst so gewissenhafter historischer Sinn im Stiche zu lassen: weiß eine noch so unbedeutende Quelle Günstiges zu sagen, so möchte er sie anderen, noch so bedeutsamen und gewichtigen Zeugnissen vorziehen. Solche Schwäche zeigt das Buch an einigen Stellen über die Mongolenmissionen (p. 88 sowie in der Beurteilung Marignollis) und über die vorjesuitische Indienmission (p. 99 s. P. Antonio do Portos Werk hätte eingehender untersucht werden müssen). Ähnlicherweise scheint religiöse Begeisterung da und dort die nüchterne Beurteilung von Wundertaten und heroischen Blutopfern zu behindern (vgl. etwa p. 233). Im übrigen ist Genauigkeit und sorgfältiger wissenschaftlicher Apparat eine hohe Eigenschaft dieses Bandes; schon das umfangreiche Quellen- und Literaturverzeichnis (p. VI—XX) zeugt vom Fleiß und von der Sorgfalt des Verfassers.

Mit Vorliebe betont P. Lemmens die Art der echten franziskanischen Missions-Anpassung (etwa p. 134, 207, 346—347), die er in der abschließenden Zusammenfassung also kennzeichnet: „So akkommodierten unsere Missionare sich selbst, ihre Wünsche und Gewohnheiten, nicht die Bräuche und Regeln der Kirche.“ Die ganze Art, wie er von solchen Dingen spricht, seine weitherzige Milde und große Friedensliebe lassen es als sehr bedauerlich erscheinen, daß der Abschnitt über den chinesischen Ritenstreit (p. 135—144) auf ausdrückliche Weisung der Propaganda aus dem Buch entfernt werden mußte. Dem greisen Forscher mit dem gütigen Kinderherzen hätte dieser letzte Schmerz wohl erspart bleiben können.

Dr. P. Laurenz Kilger O. S. B.

**Walter, Georg, PSM., Australien: Land, Leute, Mission.** Mit 73 Abbildungen, Lageplan und Karte. 261 Seiten. kl. 8°. Pallottinerverlag Limburg 1928. Gebunden 5 RM.

Mit tiefstem Dank empfangen wir diese literarische Gabe über ein vielfach noch unbekanntes und verkanntes Missionsfeld von einem seiner ersten Pioniere, der schon seit 27 Jahren darin arbeitete, nachdem er 7 Jahre seine Kräfte der Kamerunmission gewidmet hatte. Im I. Teil über Land und Leute hat er den geographisch-ethnographischen Hintergrund oder Gegenstand aufgezeigt und bewiesen, daß die australischen Ureinwohner zwar auf tiefster Kulturstufe stehen und manche Unvollkommenheiten haben, aber doch längst nicht so schlecht sind wie ihr Ruf: zuerst schildert er den Erdteil, seine Entwicklung und Entdeckung, Klima und Bewässerung, Pflanzen- und Tierwelt; dann die Eingeborenen in ihren Beziehungen zu den Weißen und ihren Rasseneigentümlichkeiten, Schmuck, Waffen und Geräte, Jagd und Fischfang, Verirrungen und Fernmeldungen, Tänze und Initiationen, Charaktereigenschaften und Familienleben, wirtschaftliche und soziale Einrichtungen, Frau und Kind, Magie und Zauberei, Totenklage und Bestattung, Religion und Weltanschauung, Sprachen und Idiome (mit dem Vaterunser als Probe); endlich als Gegenstück von blendender Überlegenheit, aber auch schwerer Schuld an der einheimischen Rasse das „weiße Australien“ mit Staatenbildung, Bevölkerung (spez. Deutsche), sozialen Verhältnissen, Schul- und Bildungswesen, Freimaurerei und Konfessionen, dem blühenden kirchlichen Stand katholischerseits (Statistik von 1927), Ackerbau und Viehzucht, Bergbau und Industrie, Perlfischerei, Handel und Verkehr, Banken und Finanzen, staatliche Verfassung und politische Lage. Der II. Teil will die Mission darstellen, zunächst allgemein in einem geschichtlichen Überblick die protestantischen und katholischen Missionsversuche mit einem sehr instruktiven und vernünftigen Exkurs über die besonderen Hemmnisse und die richtige

Missionsmethode, die das Naturhafte nicht ertönen, aber durch Seßhaftmachung und Kindererziehung die Basis für eine gedeihliche Missionsarbeit schaffen soll; im ausführlicheren 2. Abschnitt die Pallottinermission von Beagle Bay, ihre Gründung und Anfangsarbeit, ihre Unterbrechung und Übernahme durch die Limburger Pallottiner, Küstenfahrten und Viehzuchtunternehmungen, 2. Expedition und 2. Niederlassung, Besuch der königlichen Kommission und des deutschen Prof. Klaatsch, Schwesternarbeit, Kollektenreise, marianische Kongregation, Station Lombadina, Untergang des „Pius“, Kriegsschicksal, Visitation des Apost. Delegaten, Erweiterung des Vikariats, Jetzstand der Mission, ihre Ziele und Aussichten, im Nachtrag Übernahme des gesamten Vikariats (1928). Am Schluß Namen-, Sach- und Personenregister, am Anfang Verzeichnis der benutzten Literatur. Alles in schlichter Sprache und gemeinverständlicher Form, aber durchaus den Anforderungen entsprechend.

Schmidlin.

**Winthuis, J., Das Zweigeschlechterwesen bei den Zentralaustralern und andern Völkern.** Lösungsversuch der ethnologischen Hauptprobleme auf Grund primitiven Denkens. Verlag von Hirschfeld C. L. Leipzig 1928. 297 S. mit 19 Tafeln. Preis RM 14.—, gebunden RM 15.60.

Der Verfasser geht von dem richtigen Standpunkt aus, daß Völkerkunde als Wissenschaft nicht so sehr ihren Zweck in der Sammeltätigkeit geistiger und materieller Kulturgüter zu suchen hat, sondern in der Erschließung des Verständnisses fremder Kultur. Hierzu ist es unerlässlich, die Denkweise der fremden Völker kennenzulernen. Unsere Denkgesetze und die der andern Völker sind wesentlich verschieden, und die Anwendung unsers Denkens auf fremde Kulturen hat manchen Trugschluß gefördert. Da Vf. selber lange Jahre als Missionar unter den Bewohnern Neupommerns gearbeitet hat, konnte er einen tiefen Einblick in ihr Denken gewinnen. Die in Neupommern gefundenen Gesetze wendet er nun zur Deutung des Kulturgutes der Primitiven an.

Man muß daher bei dem Buch ein Doppeltes unterscheiden. Soweit Neupommern in Frage kommt, sind die Mittelungen wertvoll, und wie man aus den angeführten Zeugnissen der Mitarbeiter des Verfassers ersehen kann, völlig berechtigt. Dann aber kommt der große Schritt zur Verallgemeinerung. Unter den Begriff „Primitive“ wird nämlich eine bunte Fülle von Völkern zusammengefaßt. Die Australier, die melanesischen und papuanischen Stämme Neuguineas, die Maori Neuseelands, die Bewohner Neupommerns und des Bismarckarchipels, die nordwestamerikanischen Indianer, die Bewohner Alt-Mexikos, die Kulturarmen Südamerikas, Afrikas und Südasiens, ja sogar die altgriechischen Völker finden wir eingerechnet. Es scheint mir denn doch zu gewagt, von einem einzigen Volk aus die Denkgesetze für nahezu eine ganze Welt ableiten zu wollen. Obendrein befindet sich das Volk, bei dem Verfasser weilte, auf einem sittlichen Niveau, das sicherlich nicht das gewöhnliche der Primitiven oder, was mir mehr zusagt, der Kulturarmen, genannt werden kann. Was uns die Pygmäenforschung gezeigt hat, verträgt sich wenig mit der Schilderung, die uns Verfasser von seinen Primitiven auf S. 13 u. 14 gibt. Es wird darum notwendig sein, die Gesetze, die aus einer derartig trüben Quelle abgeleitet sind, bei andern Völkern nachzuprüfen, ob sie wirklich sich überall bei den Primitiven oder Kulturarmen aufrecht halten lassen.

Als erstes Gesetz, gewissermaßen als Fundamentalsatz des ganzen Systems stellt Verfasser die These auf: Das Denken des Kulturarmen ist vor allem ein geschlechtliches Denken. Das soll bedeuten, daß der Kulturarme eine Menge an sich harmloser Dinge geschlechtlich zu betrachten gewöhnt ist; denn die Endfolgerung dieses Gesetzes lautet: „daß alles gradlinige im Denken des Primitiven das membrum virile, alles Runde, Sichelförmige das membrum muliebre bedeutet“, oder wie es noch formuliert wird: „daß jede, auch nur die geringste längliche oder runde Form vom Primitiven mit dem Geschlechtlichen in Verbindung gebracht wird“. Würde es heißen, gebracht werden kann, so könnte man an Einzelfälle denken, und dagegen ließe sich nichts sagen, sei es,

daß Einzelpersonen oder einzelne Gelegenheiten in Frage kämen, aber in der Form, daß alle diese Dinge faktisch gebracht werden, halte ich den Satz nicht für haltbar. Wenn man damit die strengen Unterweisungen afrikanischer Stämme vergleicht, die den öffentlichen, geschlechtlichen Anstand bezwecken, die strengen Strafen in Betracht zieht, die wegen Übertretung dieser Gesetze den Kindern auferlegt werden, so muß man sich doch fragen, wie will ein Volk, das notwendig geschlechtlich denken muß, Strafen für ein solches Denken und Handeln erfinden?

Unerklärlicher ist mir noch das zweite Gesetz, das der Identifizierung. Darnach ist Zeichen und Gegenstand identisch. Am besten zeigt das Beispiel des Verfassers selber, was er darunter versteht, daß Männer oder Frauen, die sich mit den geschlechtlichen Zeichen bemalt haben, nun bereits verbunden sind mit einem andern Menschen und das anerkannte Recht auf das Bellager haben. Wie erklären sich dann die strengen Bestrafungen des Ehebruchs bei so vielen Kulturarmen? Die Wamuera pfliegen in alter Zeit den Ehebrecher zu entmannen; sie hatten eine Strafe für Notzucht, die an Größe gleich nach der Strafe für Mord rangierte. Daß ein Mann strafflos den Ehebrecher ausgehen läßt, ist unerhört, ja er hat hier das Recht, die Hütte des Ehebrechers anzuzünden und geht straflos aus, wenn er den Ehebruch beweisen kann. Nicht einmal der eigenen Frau gegenüber gibt es ein Sich-gehen-lassen in geschlechtlicher Beziehung. Für Mutter und Kind kennt die Volksmoral gewichtige Schutzgesetze, Gesetze, die keineswegs illusorisch sind. Ich zähle hier nur ein Volk auf, das von den Stämmen des Lindihinterlandes bis zum Nyassa hin als eines der übelsten in sittlicher Beziehung gilt. Man kann hier mit Recht einwenden, daß Gesetz und Befolgung des Gesetzes noch lange nicht identisch sind. Sie sind es nie. Aber ein Volk, das geschlechtlich denken muß, kann zum mindestens keine Strafgesetze gegen sein natürliches Empfinden verfassen.

Das dritte Gesetz umschließt das animistische Denken. Mit andern Worten, dem Kulturarmen ist alles beseelt und belebt, auch Bilder sind ihm nicht Symbole, sondern lebendige Wirklichkeiten. Hier berührt der Verfasser die Basis des Fetischismus, ein Gesetz, das als solches bekannt war. Zweifellos ist richtig daran, daß sich der Kulturarme alle Dinge belebt und beseelt denken kann, ob er in jedem Fall wirklich tut, ist eine andere Frage, die ich jedenfalls offen lassen möchte. Die partizipative Denkform, das vierte Gesetz, deckt sich mit der als *pars pro toto* bekannten Redeform, die als Denkgesetz bei den Primitiven Geltung hat, sich aber auch bei andern Völkern findet.

Eine eigenartige Deutung hat Winthuis der kollektivistischen Denkart gegeben. Trotzdem er sich auf Vatter, Lévy-Bruhl und Durckheim beruft, nach denen sich das kollektivistische Denken darin äußert, daß nicht eigentlich das Individuum bei den Primitiven denkt, sondern daß die Gesellschaft in ihm denkt, daß also die allgemeinen Gesetze über persönliche Erkenntnisse gestellt werden, deutet er dies Denken dahin, daß ein Individuum als solches nicht gewertet wird neben seiner Gruppe, sondern daß er als Mitglied der Gruppe für die Handlungen eines andern Gliedes der gleichen Gruppe zur Verantwortung gezogen werden kann. Es handelt sich hier nach meinem Empfinden eigentlich mehr um die Anwendung des vorigen Gesetzes, das ein Teil für das Ganze gesetzt wird. Die Sippe tritt als solche öffentlich in die Erscheinung, der Einzelne gewinnt oder verliert für sie. Darum ist auch die Sippe für die Taten der Mitglieder haftbar. Doch gibt es auch hier gewisse Grenzen. So verkaufen z. B. die Wamatengo einen rückfälligen Dieb als Sklaven, weil er Schaden über die Sippe bringt, und daher die Allgemeinheit nicht länger sich für ihn verantwortlich machen will.

In den Einzeluntersuchungen wendet Verfasser nun seine Gesetze in dem uneingeschränkten Sinn an, wie er sie aufgestellt hat, und begnügt sich nicht, bei den Völkern stehen zu bleiben, deren Gesamtkultur ihm genau bekannt ist. Er verwendet meist bekanntes Material, das er zu umfassenden Darstellungen besonders umstrittener Probleme der Völkerkunde zusammenstellt. Mir scheint der Lösungsversuch von einer zu schmalen einseitigen Basis auszugehen. Ein Volk, noch dazu in einem sittlichen Zustand, wie der

Verfasser seine Gunantuna schildert, macht nicht den Eindruck eines gesunden Naturvolkes nach allem, was bisher über Naturvölker bekannt war, sondern eines degenerierten Stammes. Es ist gut für den Missionar zu wissen, was seiner warten kann, aber es ist doch auch tröstlich zu wissen, daß wirklich nicht überall das Schlimmste seiner harrt. Es gibt wirklich Völker, die an Sittenstrenge den Vergleich mit Europa nicht zu scheuen brauchen, der Sinn für das sittlich Reine und Hohe liegt auch heute noch in der anima naturaliter christiana. Und je weiter weg von europäischer Beeinflussung, desto besser haben andere Missionare die Menschen gefunden, und hatte auch ich das Glück, Schwarze zu finden.

Ein Mahnwort aber ruft das Buch allen Missionaren zu: Habt acht auf die Menschen und ihre Sitten um euch, laßt uns daheim hören, was ihr gesehen habt und wißt, daß wir ein in allen Teilen genaues Bild herstellen können, ein Bild mit tiefen Schatten, aber doch auch mit vielen belebenden Lichtern.

Dr. P. Meinulf Küsters O. S. B.

**\*Biallas, Franz Xaver, Konfuzius und sein Kult.** Mit 61 Abbildungen auf Tafeln nach Originalaufnahmen des Verfassers und 5 Karten. Ein Beitrag zur Kulturgeschichte Chinas und ein Führer zur Heimatstadt des Konfuzius. Pekingerverlag, Peking/Leipzig 1928. gr 8°. S. 130. Ausgabe auf getöntem Papier 15 Rm., auf weißem Papier 12 Rm.

Dies in vorbildlicher Ausstattung erscheinende Buch ist wie das Devaranne'sche ein Beweis für die augenblickliche Aktualität der Frage nach der Bedeutung des Konfuzius, seiner Lehre und seines einige Jahrtausende überdauernden Werkes. Der Verf. geht von der Voraussetzung aus, daß dem Missionar vor allem die geistige Welt des Volkes vertraut sein muß, bei dem er das Christentum verkündigen will. Deshalb zielt sein Streben dahin, dem Leser in sehr angenehm lesbarer und unterhaltender, aber doch literarisch und durch eigene Erfahrung unterbauter Darstellung, die durch Illustrationen anschaulich belebt wird, ein Verständnis von der Geistesart des Konfuzius und seiner Lehre, sowie von dem Kulte, den der Weise bis auf unsere Tage in seiner Heimat genießt, zu vermitteln. Dabei rollt er ein gut Stück chinesischer Geistesgeschichte auf und gewinnt mit Hilfe der kulturhistorischen Methode sehr lehrreiche Einsichten und Zusammenhänge. In der gewaltigen Auseinandersetzung, in die China geistig, sozial und politisch hineingedrängt ist, erweist sich natürlich auch die Welt des Konfuzius aufs stärkste bedroht. Indes glaubt der Verf., daß in der Vergangenheit des Reiches der Mitte so viel Wertvolles und Edele enthalten sei, daß daraus nach einer Läuterung trotz der augenblicklichen Wirren eine geklärte Welt erstehen könne. Bei dieser Neugestaltung wird auch das Christentum seine Mission zu erfüllen haben.

J. P. Steffes.

**\*Devaranne, Theodor, Konfuzius in aller Welt.** Ein tragisches Kapitel aus der Geschichte des Menschengesistes. Verlag der J. C. Hinrichs'schen Buchhandlung, Leipzig 1929, S. IV und 128. gr. 8°; geh. 5 Rm.

Die augenblicklichen politischen und geistigen Kämpfe, die das Weltreich der Mitte seit Jahren zerfleischen, zeigen zugleich auch in scharfer Ablehnung wie entschiedener Bejahung ein Ringen um den Geist des Konfuzius, dieses Wahrzeichens der geistigen Haltung im alten Chinareiche. Schon rein äußerlich tritt dies zutage in dem literarischen Niederschlag, den die Frage nach Konfuzius gegenwärtig aufweist. Das hier anzuzeigende Buch Devarannes hat den Vorzug, der Feder eines Mannes zu entstammen, der nicht nur China aus persönlicher Erfahrung kennt, sondern auch in der Lage ist, sein Thema unter umfassender geisteswissenschaftlicher Perspektive zu behandeln. Es ist wirklich ein lehrreiches und seltsames Stück Weltgeschichte, das sich auf den Blättern dieser Schrift vor uns entrollt. Der geographische Raum, den der Radius des konfuzianischen Einflusses überstreicht, umgreift

nicht nur das Weltreich China selbst, sondern auch Westeuropa und Japan. Nach Deutschland und Frankreich bahnten ihm namentlich die Jesuitenmissionare den Weg. In Deutschland waren es vor allem Leibniz und die Philosophen der Aufklärung, besonders Chr. Wolff, welche die konfuzianische Weisheit bewunderten. Und im katholischen Frankreich überraschte besonders der reiche Gehalt einer natürlichen Gottesverehrung, die man hier unter dem Einfluß jesuitischer Darstellung z. T. als Nachklang der Uroffenbarung zu finden glaubte. Jedoch die von mehreren Seiten her sich durchsetzende sachgemäße Kenntnis Chinas brachte bald die Ernüchterung. — In Japan ist der konfuzianische Einschlag tiefer und dauernder. Er hat hier in Vermischung mit japanischer Volkssitte und in gewisser Abänderung ein großes Erziehungswerk geleistet. In der Gestalt des Neukonfuzianismus hat er später eine Reihe von Schulen entfaltet, die im Gegensatz zu der ursprünglichen Lehre des Meisters sich mit metaphysischen Fragen befaßten. — Für China selbst hat die geistige Welt des Konfuzius natürlich viel mehr zu bedeuten als für das Ausland. Trotz mancherlei Verfolgung und Bestreitung im Laufe der Jahrhunderte hat Konfuzius doch über nahezu einige Jahrtausende hin in erheblicher Weise die Seele Chinas formen helfen. Zur Stunde ist seine Bewertung, wie schon eingangs angedeutet, wohl stärker umstritten als je. Eine radikale Fortschrittspartei öffnet sich ganz dem technisch-rationalistischen Denken des Westens und will das alte China mit seinem Konfuzianismus verabschieden. Während im Gegensatz dazu altkonservative Kreise an dem Altüberlieferten festhalten, vertreten Vermittlungsgruppen den Standpunkt, daß der Konfuzianismus in seinem Kern und Wesen nach Abstreifung erstarrter Äußerlichkeiten doch noch die Kräfte in sich trüge, deren das neue China bedürfte. Der Verf. weist nach Abwägung aller eigenen aus dem Konfuzianismus der chinesischen Seele erwachsenden Kräfte nach, daß sie ihre wahre Erfüllung doch nur im Christentum finden könnte. Denn das religiöse Bedürfnis fehle dem chinesischen Volke so wenig wie irgendeinem andern, die konfuzianische Geisteshaltung aber entbehre jedweder religiösen Färbung, Tiefe und Befriedigung. Konfuzius sei indes trotz seines ausschließlich chinesischen Charakters und der von ihm gelehrteten bloßen *justitia civilis* ein „Pädagoge auf Christus“ hin.

J. P. Steffes.

Als *Teologia Missionaria* werden von der italienischen Klerusmissionsunion die Akten der 7. Missionsstudienwoche von Bologna (24.—28. Sept. 1928) herausgegeben (232 SS. Rom 1929): nach einer Vorrede und dem Generalprogramm im I. Teil die Dokumente in den Beifallskundgebungen (darunter auch Telegrammwechsel mit dem Würzburger akad. Missionskongreß) und Preßstimmen; im II. die Vorträge, meist der theologischen Begründung entnommen und von Jesuiten der Gregoriana gehalten, nach der Eröffnungsrede des Präsidenten Mgr. Bovelli von Faenza und einer Auseinandersetzung über den Zweck der missiologischen Woche biblische Referate von P. Vitti vom römischen Bibelinstitut über Jesus und das Apostolat, den Missionsgedanken des hl. Paulus und die Mission in den Psalmen unter jeweiliger Angabe von Quellen und Literatur, dann über die soziale und individuelle Pflicht der missionarischen Zusammenarbeit von Studienpräfekt der gregorianischen Universität P. Lazzarini sowie über die Koordination der Theologie mit der Missionsidee und -tat von demselben (beide weniger wissenschaftlich), weiter zwei missionsrechtliche von Prof. Cappello an der Gregoriana über das Recht der Kirche zu ihrer zivilisatorischen Mission und gegenüber den Ungläubigen an der Hand der Hl. Schrift, Scholastiker und Kanonisten, eine endlose missionspatristische Zusammenstellung über den Missionsgedanken bei den alten Kirchenschriftstellern, besonders den apost. Vätern (vor allem Didache und Hermas) und in etwa den Apologeten (bloße Analyse ohne kritischen oder wissenschaftlichen Apparat) von Bertini, eine kurze Skizze der Vorlesung von P. Caronti O. S. B. über den Missionsgedanken in der Liturgie (Messe und Kirchenjahr), endlich zwei angrenzende religionskundliche Themata der beiden Steyler

Ethnologen P. Wilh. Schmidt über das Opfer und P. Schulien über das Gebet bei den primitiven Völkern.

Der um die Misionsgeschichte so hochverdiente und darin so fruchtbare Vertreter unseres Faches am Pariser katholischen Institut *Georges Goya* u von der französischen Akademie, nachdem er uns im vergangenen Jahr die 1. Serie seiner missionshistorischen Studien (*L'Église en marche*) besichert hat, schenkt uns eben eine prachtvolle Missionsbiographie über einen „Grand Homme“, *Mère Javouhey*, *Apôtre des Noirs* (Paris, Plon, 12 fr.), zugleich um die Lücke darüber in den allgemeinen Geschichten auszufüllen und zu zeigen, wie die missionarische in die Gesamtgeschichte eingereiht werden kann: zunächst über die Jugend und Missionsberufung seiner Helden, ihr Wirken am Senegal (auch für ein afrikanisches Priesterseminar), ihre beiden Reisen nach Guyana mit der Kolonisation und Negerzivilisation der Mana, ihre Tätigkeit in Paris als Beraterin der Regierung in Sachen der Negererziehung und -emanzipation (zugleich für einen Kolonialklerus), schließlich ihre letzten Jahre nach 1848.

Als Band 4 der Bilder aus der innerafrikanischen Mission der Weißen Väter (Unter der Äquatorsonne) werden uns Erlebnisse und Beobachtungen aus der *Ruandamission* von Schw. Pia Kühn und Ignatia Engel auf Grund von Briefen und Berichten der *Missionschwestern U. L. Frau von Afrika* über ihre Arbeiten und Erfolge in schöner Auswahl, Form und Illustration geboten: Auf Gottes Saatfeld (1. In heidnischer Wildnis d. h. Arbeitsfeld, 2. Beim Roden und Pflanzen oder Tätigkeit, 3. reife Ähren bzw. Früchte).

Der *Benediktinerbruder als Hilfs-Missionar* von Dr. Maurus Galm O. S. B. (50 SS. 12<sup>o</sup>. Missionsverlag Münsterschwarzach 1929) ist eine Erweiterung seines Aufsatzes in ZM (1928, 272 ff.), was er hätte beifügen dürfen, ursprünglich für alle Orden gedacht, aber dann auf die Benediktiner von St. Ottilien eingeschränkt oder doch konzentriert, vermehrt um einen geschichtlichen Rückblick am Anfang und um einen Exkurs über das Institut der Brüderzöglinge (sonst wie in ZM über Aufgaben und Notwendigkeit in der Heimat und im Missionsland, über körperliche, geistige, azetische und berufliche Ausbildung, wer Bruder werden kann und was zu tun ist, um gute Missionsbrüder zu bekommen).

In prächtiger Ausstattung und mit vielen schönen Illustrationen liefert uns Prof. Dr. Becker S. D. S. als Direktor des Missionsärztlichen Instituts in Würzburg einen Einblick in das Unternehmen auf Grund seiner persönlichen Aufzeichnungen und des Institutsarchivs als *Missionsärztliche Kulturarbeit*, Grundsätzliches und Geschichtliches (prinzipiell über kulturelle Mission überhaupt und über Christus als vorbildlichen Weltarzt, historisch über Vorbereitung, Schwierigkeiten, Anfänge, Kurse, Verein, Entwicklung, Innenaufbau und Neubau mit seinen Mitarbeitern, im Anhang über die Feierlichkeiten bei Einweihung und Eröffnung des Instituts im Dezember. 175 SS. Würzburg, Universitätsdruckerei Stürtz 1928).

Vom kürzlich verstorbenen Afrikamissionar Fräble S. C. J. sind im Sittard Verlag als II. Bd. weitere *Afrikanische Missionsgeschichtelein* für Kinder groß und klein über die Urwaldjugend am Aruwimi erschienen (96 SS. mit 22 Bildern, geb. 2,20 Mk.).

Auf Wunsch des Vf. besprechen wir hier auch *Die Philippinen* (ein kulturgeographischer Rück- und Ausblick) von Prof. Dr. Walther Tuckermann (128 SS. Leipzig, Teubner, 1926) über Landeskunde, Entdeckung, Europäersiedlung, Verwaltung, Kulturarbeit, wirtschaftliche Erschließung, antispansische Erhebung und amerikanische Zeit (unter meist günstiger und richtiger Stellungnahme zu den Missionen).

Dr. iur. Hans Penzel behandelt in den Leipziger rechtswissenschaftl. Studien Heft 28 *Rechtssubjektivität der katholischen Kirche und ihrer Institute in Frankreich seit Inkrafttreten des Tren-*

nungsgesetzes vom 9. Dez. 1905 (99 SS., Weicher, Leipzig 1928, geh. 5 Mk.) im I. Abschnitt Vermögen, im II. Kultus, im III. Klerus, ohne auf die Stellung der Missionen oder Missionsgesellschaften, speziell die damals noch nicht akute Frage ihrer Wiederzulassung auf Grund der Art. 71/2 des Finanzgesetzentwurfs näher einzugehen.

Zur Besprechung zugeschiedt *Homiletisches Handbuch für Missionen, Missionserneuerungen, Exerzitien, Oktaven, Triduen und für Religionsvorträge in Standesvereinen* von P. Max Kassiepe O.M.I.: I. Bd. Kurzgefaßte Missionshomiletik, grundlegende Wahrheiten (5. Aufl.); III. Bd. Erneuerung des christlichen Familienlebens und Kinderpredigt (4. Aufl.), offenbar weil es sich um Missionen handelt, die aber hier im Sinn von Volksmission gemeint sind und somit nicht hierher gehören (Schöningh, Paderborn 1928).

*Jahrbuch des Reichsverbandes für die katholischen Auslandsdeutschen 1927/28*, hrsg. vom Geschäftsführer Studienrat Dr. L. Schade (236 SS., Aschendorff, Münster 1928) mit Aufsätzen zur Einführung (Bischof Berning über Katholiken und Auslandsdeutschtum und P. Größer über den Reichsverband 1923/28), zum Problem des Auslandsdeutschtums (von Prof. Schreiber über die Verländerung des Auslandsdeutschtums, einem deutschen Auslandsgeistlichen über die Seele des Auslandsdeutschtums, Dr. Schade über Kirche und Minderheiten und P. Grentrup über das Staatskirchenrecht in den deutschen Minderheiten Europas), angeschlossene Organisationen (Mgr. Kreutz über Caritasverband und Auslandsdeutschtum in der Vorkriegszeit, Dr. Nattermann über den kathol. Gesellenverein im Ausland, P. Kappenberg S. J. über den kaufmännischen Verband und P. Timpe über die kathol. Auswandererfürsorge in Deutschland), über Heimat und Auslandsdeutschtum (Dr. Schade über die deutschen Bischöfe im Dienste des Auslandsdeutschtums, Studienrat Manthe über Lehrerschaft und Auslandsdeutschtum, Prof. Meinertz über die Temesvarer Veranstaltungen von 1927), zur Geschichte und Kunde des Auslandsdeutschtums (in Brüssel, Elsaß-Lothringen, Slowakei, Polen, Ungarn, Rumänien, Südslavien, Konstantinopel, Amerika, Brasilien, Nordamerika und Fernosten, letzteres von Aufhauser), zum Schluß Statistisches und Bücherschau.

*Katholisches Jahrbuch für das christliche Haus 1928—1929*, hrg. von Prälat Dr. Franz Meffert und P. Herm. Fischer S. V. D. (158 SS., Missionsdruckerei Steyl 1928), prachtvoll ausgestattet und illustriert, auch mit Missionsbeiträgen über Weltkirche und Weltmission von mir, über das deutsche Missionsfeld von P. Thauern und über das heimatliche Missionswesen von P. Freitag (I. Aus dem Ewigen Rom, II. Aus der katholischen Welt, III. Das kirchliche Leben in Deutschland, IV. Kirche und soziales Leben in Deutschland, V. Aus dem Gebiete der Volksbildung).

Nicht unmittelbar einschlägig für die Interessen und Ziele der ZMR ist Frz. Jos. Dölgers neueste Veröffentlichung: *Antike und Christentum. Kultur- und religionsgeschichtliche Studien*, Bd. I, Heft 1 (geh. RM. 5, in Subskription RM. 3,75), Münster 1929. Aber sie ist indirekt wertvoll, weil sie unsere Kenntnis der äußeren Erscheinungswelt der Religion sehr erweitert und bereichert. Das vorgelegte Material ist zwar ausschließlich dem spezifischen Arbeitsgebiete des Verf., d. h. dem antiken Hellenismus entnommen. Aber das Studium dieser Phänomene schafft sehr schätzenswerte Voraussetzungen für das Verständnis mancher Erscheinungen der lebendigen Religion.

Eingesandt zur Besprechung, aber nicht hierher gehörig: *Zur Katechese über das 6. Gebot* von Th. Mönnichs S. J. (5. u. 6. Aufl. 48 SS. München 1928) und *Der Segen von Konnersreuth* (Grundsätzliches und Geschautes), ein Volksbüchlein von Pfarrer Dr. Franzmathes (123 SS. Schulbrüderverlag Kirnach-Villingen 1929. Pr. 1,20 Mk.).

**VI. Internationaler Akademischer Missionskongreß in St. Gabriel bei Wien**

(5. bis 8. August 1929).

**Montag, 5. August:** 17 Uhr: Feierliche kirchliche Eröffnung durch den Protektor Kardinal Piffl und Begrüßungs-Akademie.

**Dienstag, 6. August:** 1. Mission und Gottesoffenbarung: Magnifizenz Dr. Theodor Innitzer, Rektor der Universität Wien; 2. Mission und Weltgeschichte (Die verschiedenen Missionstypen): Prof. Dr. J. Schmidlin, Münster; 3. Mission und Weltpolitik: Alt-Bundeskanzler Prälat Dr. Ign. Seipel, Wien; 4. Mission und Weltkirche: Prof. Dr. P. P. Charles S. J., Löwen.

**Mittwoch, 7. August:** 1. Die religiösen Voraussetzungen für das soziale Leben der Völker: Prof. Dr. J. P. Steffes, Münster; 2. Mission und Rasse: Prof. Dr. P. Wilh. Schmidt S. V. D., Rom; 3. Mission und Volk (Familie, Kasten): Dr. h. c. E. Zacharias, Bombay; 4. Mission und Industrialisation: Dr. P. Joh. Thauern S. V. D., St. Gabriel.

**Donnerstag, 8. August:** 1. Die Alleinberechtigung der katholischen Mission: Magnifizenz Dr. Alois Wolkenberg, Rektor der Universität Budapest; 2. Mission und Union: P. Prov. A. Turowski P. S. M., Warschau; 3. Die Mitarbeit der nichttheologischen Fakultäten an der Missionsarbeit: Magnifizenz Dr. P. Aug. Gemelli O. F. M., Rektor der katholischen Universität Mailand; 4. Unsere Aufgaben für die nächste Zukunft: P. Dr. Ant. Freitag S. V. D., Bad Driburg.

**Schlussfeier:** Oratorium „Paulus“ von Mendelssohn für Soli, gemischten Chor und Orchester mit Festrede von Prof. Dr. Brom, Nijmegen.

**Dienstag, 6. August: Sonderversammlungen** der im Schuldienst tätigen Ordensfrauen (Referentin: Sr. Sixta Kasbauer S. Sp. S., Steyl, Holland), der Akademiker (Referent: Jean Marie Tan, China — „L'importance d'une élite intellectuelle dans les pays de missions“), des Theologen-Missionsverbandes (Referenten: Pfarrer Zischek, Falkenau S. C. R. und P. Spargel C. M., Niederprüm, Rhld.), der Lehrer und Lehrerinnen (Referent: V. Buchgraber, Wien), zur Pflege des Missionschrifttums (Referent: Chefredakteur Dr. Funder, Wien).

**II. Missionswissenschaftliche Konferenz (ebd.)**

(Internat. Institut für missionswissenschaftliche Forschungen).

**Freitag, 9. August:** Mission und Exegese: Prof. Dr. M. Meinertz, Münster; Mission und Dogmatik: P. Dr. Thomas Ohm O. S. B., Salzburg; Mission und Apologetik: Prof. Dr. A. Strucker, Münster; Mission und Kirchenkunde: Prof. Dr. J. Schmidlin, Münster; Mission und Kirchengeschichte: Dr. Laurentius Kilger O. S. B., St. Ottilien.

**Samstag, 10. August:** Mission und Kirchenrecht: Prälat Prof. Dr. Haring, Graz; Mission und Moral: Prof. Dr. Tischleder, Münster; Mission und Pastoral: P. Johannes Thauern S. V. D., St. Gabriel; Mission und Religionswissenschaft: Prof. Dr. J. P. Steffes, Münster; Mission und Profanwissenschaften, insbesondere Ethnologie: Prof. Dr. Ehrlich, Ljubiana.

Anmeldungen beim Lokalkomitee (Missionshaus St. Gabriel, Mödling bei Wien).

Die unter dem Protektorat Sr. Eminenz Kardinal Ehrle stehende „Woche für Religionsethnologie“ (Semaine d'Ethnologie religieuse) hält ihre diesjährige Tagung vom 16.—22. September in Luxemburg ab. Der erste allgemeine Teil bietet an zwei Tagen Vorträge über allgemeine Fragen der Religionswissenschaft (Religion und soziale Entwicklung, religiöse Psychopathologie, das Irrationale, das religiöse Folklore, Religion in der Prähistorik u. a.). Der zweite besondere Teil befaßt sich in vier Tagen diesmal mit der Familie in ihrem Verhältnis zur Religion. Nähere Mitteilungen über die Bedingungen der Teilnahme und die Art der Anmeldung werden noch verlautbart werden. Letztere können vorläufig gerichtet werden an die Administration des „Anthropos“, Mödling b. Wien, St. Gabriel, Österreich.

# BEIBLÄTTER AUS UND FÜR MISSIONSPRAXIS

## Missionsmethoden in China

Von einem Kansumissionar.

Die Missionsmethode der Apostel war schlicht und einfach. „Sie predigten in den Synagogen und auf den freien Plätzen, heilten Kranke“ und bekehrten einen großen Teil der alten Welt. Auch die alten Chinamissionare beschränkten sich wohl im wesentlichen auf die Verkündigung des Glaubens. Wenn auch vieles von ihrer Schöpfung in den späteren Verfolgungen zugrunde ging, sind doch die Reste der Altchristen das Beste, was wir in China besitzen. So behaupten wenigstens die Missionare, die unter ihnen arbeiten.

Der moderne Chinamissionar zerbricht sich den Kopf über die Frage: „Wie bekehre ich meine chinesische Umgebung?“ Er probiert allerlei Mittel und findet am Ende immer wieder heraus, daß das Resultat der angewandten Mühe nicht entspricht.

Viele Missionsstationen haben ein eigenes Zimmer, an dem angeschlagen steht, daß zu bestimmten Stunden jeder freien Eintritt hat, um mit dem Missionar zu plaudern. Mancher müßige Chinese geht hinein, trinkt Tee, raucht Tabak auf Kosten des Missionars, unterhält sich über allerlei, vielleicht auch etwas über Religion und geht dann zufrieden nach Hause mit dem Bewußtsein, einen Nachmittag gut und billig zugebracht zu haben. Ein belgischer Missionar, der diese Methode jahrelang praktizierte, sagte mir: „Christen gab's keine, aber große Tee-rechnungen.“

Die Protestanten besitzen sog. Straßenkapellen, in denen Heilsbegierigen religiöse Aufklärung gegeben wird. Ich ritt einmal an einer solchen Kapelle vorbei. Die Türen nach der Straße weit offen. Auf der Straße Geschrei und Gedränge von kaufenden und verkaufenden Chinesen. In der Kapelle ein altes Mütterchen mit zwei Kindern, die andächtig anhörten, was der Prediger ihnen erklärte. Auch Herumziehen mit Lichtbildern, Straßenpredigten gehören zur Methode der Protestanten. Die Neugierde der Chinesen wird ja damit reichlich gestillt. Ob aber viele religiös beeinflusst werden, möchte ich bezweifeln. Der Chinese liebt Aufdringlichkeit nicht. Ich habe schon manchmal in der Unterhaltung Chinesen gefunden, die es fein verstanden, in Ton und Gebärden einen solchen Straßenprediger nachzuäffen. Man hat mir erzählt, daß es auch protestantische Missionare gibt, die sich ein kleines Museum einrichten. Jeder Besucher wird beim Verlassen geschickt in ein Zimmer gelenkt, wo er auch noch religiös bearbeitet wird.

Die Verteilung von religiöser Literatur wird von Katholiken wie Protestanten gleicherweise betrieben. Der Vorteil ist nach meiner Erfahrung nicht bedeutend. Der Chinese nimmt ja alles an, wenn er es auch nicht liest. Papier kann er immer gebrauchen. Nicht wenige meiner Flugschriften habe ich in den Häusern als Tapete wiedergefunden. Sogar solche, die ich den Katecheten gab zur Verteilung, wurden von diesen selbst benutzt zur Bekleidung der Fensterrahmen.

Die Protestanten haben trotz der ungünstigen Verhältnisse ein immer noch wertvolles Propagandamittel in ihren Schulen. Obschon

die Missionare gehen mußten, bestehen viele Schulen unter einheimischen Leitern weiter und werden protestantischen chinesischen Missionszeitschriften zufolge gut besucht. Ob sie sich durchretten, wage ich bei dem fortschreitenden Nationalismus nicht zu sagen. Wir Katholiken haben die Schule früher vernachlässigt. Heute, wo wir solche in China haben möchten, stehen wir vor Bergen von Schwierigkeiten. Daß wir aber im allgemeinen die Wichtigkeit der Schule als Propagandamittel in der Mission nicht genug einsehen, geht aus der Vernachlässigung der Universität in Tokio hervor. Sie ist unzweifelhaft für die Bekehrung Japans von größerem Werte als zehn Waisenhäuser.

All die genannten Methoden sind, wenn ich so sagen soll, harmlos. Nützen sie nicht in jedem Falle, so schaden sie auch nichts, höchstens dem eigenen Geldbeutel. Anders steht es mit der Prozeß- und Reismethode. Ihr Schaden wird nicht so leicht wieder gutzumachen sein. Leider ist ein großer Teil des in der neueren Zeit Erreichten mit diesen Methoden aufgebaut. So dürfen wir also nicht staunen, wenn die Chinamission uns noch mancherlei Enttäuschungen bereiten wird.

Die Prozeßmethode beruht darauf, daß in den alten Verträgen, die China heute abschütteln will, die Missionare dem Schutz ihrer eigenen Regierung unterstellt, also von den chinesischen Gerichten exempt waren und auch teilweise noch sind. An und für sich ist diese Maßnahme nicht ungerecht. Ich möchte den Missionar kennen, der sich mit Begeisterung der chinesischen Justiz anvertraut, wo nicht Beweise, sondern Geld den Ausschlag gibt, wo jeder, der in ihre Hände fällt, aufs unbarmherzigste ausgesogen wird? Was schlimmer wirkt, war die Weiterausdehnung auf die Chinesen. Mancher Chinese, der mit Recht oder Unrecht die Behörden zu fürchten hatte, flüchtete zur Mission, um seine Haut und seinen Beutel zu retten. Daß viele Missionare in Prozeßsachen, Steuersachen usw. eingriffen, um auf diese Weise Christen zu machen, Gemeinden zu gründen, wer will das leugnen?

Ich kenne einen Missionar, der bei jedem Missionsritt die Namen von einigen „Neuchristen“ im Notizbuch heimtrug, die ihm einen Prozeß anvertraut hatten. Ein anderer hatte innerhalb eines Jahres 40 Prozesse für seine Christen zu erledigen. Man denke sich einmal den Fall, ein Chinese würde sich so etwas in Deutschland gestatten: welch ein Geschrei! Die Folge dieser Methode war, daß Christen gemacht wurden, aber was für welche! Diejenigen, welche nicht vor der Taufe wieder abschwanken, belästigten auch nach der Taufe den Missionar beständig mit solchen Angelegenheiten. Warum nicht? Dafür waren sie ja Christen geworden. Wollte der Missionar nicht, so lief er Gefahr, daß sie abfielen. Große sog. Bewegungen zum Christentum sind durch solche Methoden entstanden und endeten, wie es kommen mußte, als ridiculus mus.

Ich habe selbst manchen Prozeß untersucht und geführt, aber wenig Dank geerntet, Christen abfallen sehen, weil es ihnen immer noch nicht genug war. Und obschon ich aus Prinzip mich mit dergleichen Sachen nicht mehr abmühe, gibt es immer noch Christen, die murren und drängen: „uken fu, hilf! uken fu, hilf!“ Diese unglückselige Methode hat der Nationalismus beseitigt, und er wird auch manches niederreißen, was damit aufgebaut wurde. Es ist nicht schade darum.

Ich las in einer englischen Zeitung, daß die unter dem Protektorat Frankreichs stehenden Missionare sich sträuben gegen die Aufhebung des Protektorates. Leicht begreiflich. Sie fürchten die Reaktion in

ihren Gemeinden und die Rache der Nationalisten für sich selber. Das ist eine der großen Sackgassen, in der wir heute in China stecken: Der Nationalismus ist bestrebt, Ausländer und Chinesen gleichzumachen vor dem Gesetze, und doch gibt es kein Gesetz. Alles ist Willkür. So war es früher, und so wird es wohl auch bleiben, allen schönen Verheißungen zum Trotz.

Denselben religiösen Wert wie die Prozeßmethode hat die Reismethode. Es sind siamesische Zwillinge. Natürlich, der „Neuchrist“ war ja nicht gekommen, um für seinen Glauben ein Opfer zu bringen, sondern Nutzen davon zu haben. Also mußte der Missionar alles selber tun, Kirchen bauen, Schulen gründen, Lehrer, Katecheten besolden und noch viel viel mehr.

Großenteils wuchert dieses Unkraut der Reismethode auch heute noch üppig fort. Wenn ein Chinese sich als Katechumen meldet, ist es vielerorts so. Er wird ins Katechumenat gesteckt, um zu lernen. Dort ißt er, trinkt er, raucht er auf Kosten des Missionars, bekommt vielleicht auch Rosenkranz, Gebetbuch, Bilder geschenkt. Kommt er aus größerer Entfernung Sonntags zur Kirche, wird er wieder gespeist. Dieselben Wohltaten genießen seine Frau im Katechumenat und seine Kinder in der Schule. Das Christwerden kostet sie keinen Pfennig.

Als ich einmal meine Christen auf diese und andere Punkte aufmerksam machte und sie fragte: „Machen es die Heiden in ihren Pagoden, Schulen auch so?“ lachten sie: „Im Gegenteil, die müssen ordentlich bezahlen.“ Wenn man von den Christen etwas verlangt, regnet es immer Entschuldigungen, und doch weiß man, wie manche Geld verschleudern durch Würfelspielen, Opium rauchen usw. Geht man aber auf ihre vielartigen Betteleien nicht ein, hört man die Klage: „Du tust nichts für uns.“ Daß der Missionar sich abmüht unter tausend Opfern für ihre Seelen, das zählt nicht. Sie wollen andere Opfer. Das sagen zu müssen, ist für einen Missionar nicht angenehm, aber es ist wahr. Mir wurde sogar gesagt: „Wenn du nichts für uns tun willst (sc. in materiellen Sachen), wärest du besser zu Hause geblieben.“

Was haben wir nicht alles für Betriebe in China, von denen die Christen nur den Vorteil, die Mission nur die Last hat! Altersheime für Männer und Frauen, Waisenhäuser, Hospitäler, Apotheken usw. Ich bin sicher nicht gegen Karitas, aber vieles in China ist derart, daß man nicht weiß, ob es noch Karitas oder schon Schmarotzen bedeutet. Wir glauben oft durch möglichst große Weitherzigkeit gegenüber den echten und unechten Nöten der Chinesen diese allmählich zu überzeugen von der Güte unserer Religion. So denken wir, ob aber auch die Chinesen? Christen haben mir schon ins Gesicht gesagt: „Das mußt du tun. Das Geld ist für uns gegeben worden.“ Wäre es nicht besser, wir würden die Chinesen dazu erziehen, selber mehr Erbarmen zu haben mit dem notleidenden Landsmann, als daß wir sie mit Karitas aus dem Auslande förmlich überschütten?

Ob die Christen mehr Glauben bekommen infolge der Gutmütigkeit ihres Missionars, bezweifle ich. Als ich mich eines Tages über die Lauheit vieler Neuchristen beschwerte, meinte die anwesende Katechetin: „Du mußt Geduld haben. Der Eifer kommt erst allmählich. Sie verstehen die Religion noch nicht recht.“ Ich Dummkopf! Nun habe ich immer gemeint, junge Neubekehrte hätten frischen Eifer, und ich muß mir von einer Chinesin sagen lassen, daß der erst später kommt. Also

trotz aller materiellen Weitherzigkeit von seiten der Mission, so wenig Eifer von seiten der Christen? Oder vielleicht gerade deswegen?

Ich leugne nicht, daß durch karitative Betätigung manche Seele gerettet werden kann, aber den Nutzen für die Verbreitung des Glaubens und die Begründung einer lebensfähigen chinesischen Kirche schlage ich gering an. Wir sind doch nicht in China, um hie und da eine Seele zu retten, sondern eine bodenständige Kirche zu schaffen, die dann selber an der Seelenrettung der Chinesen weiter arbeitet. Man kann manchmal Abhandlungen lesen über den Wert der Menschenseele; ergo ist Mission notwendig und kein Opfer darf gescheut werden. Diese Art Deduktion steht auf schwachen Füßen. Warum denn die Seelenrettung gerade in China? Warum nicht anderswo, wo leichter und billiger und mehr Seelen zu retten wären. Wenn ich in China nur wäre, um jährlich soundso viele alte Frauen und kleine Kinder zu retten, ginge ich lieber nach Deutschland oder den Philippinen oder Südamerika, wo jährlich mehr Seelen ohne ihre Schuld verloren gehen, als in China gerettet werden.

Manche Missionen haben einen Haufen bezahlter Täufer und Täuferinnen, die umherziehen und schwerkranke Kinder taufen. Ich gönne den Kindern das Glück, aber können die Chinesen nichts Gutes tun, ohne daß sie dafür bezahlt werden? Einige Missionen haben jährlich bedeutend mehr solcher Taufen als Erwachsener. Trotz großer Zahlen ist also ihr Beitrag für die zukünftige Kirche gering.

Man denke an die Alters- und Kinderheime! Die Chinesen verstehen es fein, aus ihren Familien alles „Unbrauchbare“ abzuschieben. Haben die Christen ein minderwertiges Kind, überlassen sie es der Mission. Sie selber kriegen ja bald wieder andere. Haben sie einen alten Vater, eine alte Mutter, deren Ernährung ihnen lästig ist, muß die Mission sie übernehmen. Wo bleiben die hochberühmten konfuzianischen Grundsätze? Wo die christliche Moral? Ja, es wird den Chinesen leicht gemacht. Abgesehen von der kleinen Entschädigung, die den Eltern als Almosen für Überlassung des Kindes gegeben wird, kostet das Aufziehen eine Summe Geld. Rechnen wir pro Jahr 50 Doll. Chin. Also in zehn Jahren 500 oder 1000 Goldmark. Manche sind mehr als zehn Jahre im Waisenhaus, kosten also pro Kopf ein kleines Vermögen. Was wird schließlich daraus? Einige werden Lehrerinnen, Katechetinnen. Die Mehrzahl muß heiraten. Es gibt immer Christen, die sich um diese billigen Schwiegertöchter bewerben, aber oft sind es solche, die aus Armut oder einem andern Grunde auf dem Heiratsmarkte keine bekommen. Ich kenne Missionen, die den Christen noch Geld geben, wenn sie ihnen Mädchen abnehmen; andere haben so viele, daß sie nicht wissen, wohin damit. In einer Mission stellten die Patres eine Untersuchung an über das Los aller aus ihren Waisenhäusern hervorgegangenen Mädchen. Das Resultat war so niederdrückend, aber die Geldauslagen so groß, daß sie von Waisenhäusern nichts mehr wissen wollten. Wenn man den chinesischen Charakter, die Familien, sog. Verhältnisse kennt, wird man begreifen, daß diese verheirateten Mädchen der Mission viele Sorgen machen.

Man denke ferner an die Hospitäler! Sie haben unzweifelhaft ihr Gutes und sind das sympathischste der verschiedenen Karitasmittel. Ist doch der Kranke schließlich der Ärmste! Es wäre aber verfehlt zu glauben, die Chinesen hätten keine Ärzte, keine Medizinen, oder was sie hätten, sei nur Humbug. Durchaus nicht. Aber der Chinese muß

bezahlen, und wenn er sich daran vorbeidrücken kann, dadurch, daß er zu den Missionaren geht, warum soll er es nicht tun?

P. Dr. Becker schreibt irgendwo: „Die missionsärztliche Tätigkeit soll jedoch in keiner Weise nur als Vorbereitung und Einführung für die christliche Mission gedacht sein. Auch die junge Christengemeinde bedarf des fortgesetzten Lichtes der barmherzigen Liebe, das ihr wie zu Zeiten der Urkirche den Wert der sogenannten Mutterliebe der Kirche gerade der heidnischen Selbstsucht und Lieblosigkeit gegenüber stets vor Augen führt.“ Wie viele Lichter muß denn eigentlich der Chinese haben, um zum Glauben zu kommen und darin zu verharren? Wer liefert das Öl dazu? Man braucht doch nur die Bettelbriefe der Missionare zu lesen, um das zu wissen. Einer schreibt: „Meine Kapellen sind eingefallen, und ich kann sie nicht aufbauen.“ Ein anderer klagt: „Ich kann keine Katechuminate halten, Katechismusschulen eröffnen, weil ich die Besucher nicht ernähren kann.“ Aber wo bleibt die Hilfe seiner Christen? Wenn man einmal die Erfahrung macht, daß auch die ärztliche Mission China nicht bekehrt, wird man wohl noch nach anderen Lichtern suchen. Befindet sich in einem Vikariate ein Hospital, so hat doch eigentlich nur die Umgebung auf 20, 30 km davon Nutzen. Weither kommende Besucher werden selten sein. Der größte Teil der Heiden und Christen wird nach wie vor auf die chinesischen Einrichtungen angewiesen sein. Sollen nun in jeder Hauptstation Hospitäler eingerichtet werden oder sollen die anderen Missionare die kranken Christen auf ihre Kosten nach dem Hospital schaffen, damit ihnen das Licht der barmherzigen Liebe leuchtet?

Es geht dem Chinesen wie vielen anderen Menschen. Geschenktes schätzt er nicht, ist nicht dankbar und geht immer weiter in seinen Forderungen mit der Begründung: „Du mußt es tun.“ Das Märchen vom reichen Europäer, reichen Missionar, an dem er das Recht hat zu saugen, wird durch allzu große Freigebigkeit in den chinesischen Köpfen immer fester.

Ich wünschte mir auch ein Hospital, und ich bin überzeugt, daß es ein gewaltiges Hilfsmittel wäre zur Verbreitung des Glaubens. Aber Gratismethode lehnte ich entschieden ab für Christen wie Heiden, ganz Arme ausgenommen. Wer Geld hat für heidnischen Aberglauben, Opiumrauchen, Sapekenspielen, Festmähler halten u. dgl. mehr, kann auch etwas tun für das Hospital, das sich seiner annimmt. Ein Missionshospital, das ganz gratis arbeitet oder nur die ganz Reichen bezahlen läßt, schwebt in der Luft. Wenn eines Tages die Mittel von auswärts fehlen, hat der Chinese kein Interesse mehr dafür. Er geht zu seinen Ärzten zurück, die er willig bezahlt. Gratisbehandlung und die wohlthätige Mission ist vergessen.

Man denke weiter an die „Armenapotheken“! Ich sah einmal, wie drei Christen in der Apotheke Medizin bettelten, nicht für sich, sondern für Angehörige zu Hause, von denen der eine es im Kopf, der andere im Bauch haben sollte. Die Medizin wurde gratis verabreicht. Ich las einen Artikel von einer Franziskanerschwester, die schreibt: „Obschon hier in der Stadt protestantische Ärzte und Hospitäler sind, kommen viele, auch bessere Chinesen lieber zu uns. Sie sind schlau, denn sie wissen, daß sie es bei uns billiger bekommen.“ Eine solche Methode ist nicht imponierend. Da gefällt mir doch eine Steyler Apothekerin besser, von der mir erzählt wurde, daß sie von jedem, auch dem Ärmsten, einige Kupferstücke nimmt. Sie wird damit keine

Reichtümer sammeln, denn auf 1 Mk. kommen 1500 Kupferstücklein, aber sie erzieht die Chinesen, während die anderen nur ihren Schmarotzertrieb füttern.

Daß die vielerlei karitativen Anstalten jährlich große Summen verschlingen, von denen fast nichts aus China stammt, ist sicher. Und wenn man nun sagt, wie es oft geschieht: „Noch mehr, noch mehr“, kann man mit Recht fragen: „Wer bezahlt's?“ Die Chinesen, auch die chinesischen Christen sicher nicht.

Daß das Christentum in China noch auf so schwachen Füßen steht, hat nicht seinen Grund darin, daß für China zu wenig getan worden ist. Welch andere Mission kann verhältnismäßig so viel Personal und Anstalten aufweisen wie China? Wenn für andere heidnische Gebiete das getan worden wäre, sie hätten ein blühendes Christentum. Wenn man für die Philippinen, Südamerika, die verlassenen Auswanderer den zehnten Teil geopfert hätte, es stünde um sie besser. Aber immer noch gibt es solche, die sagen: „China ist die Zukunft.“

Den Grund der Mißerfolge in China denke ich mir so. Als die alte Mission der Jesuiten zu Grabe getragen war und man später wieder anfang zu missionieren, merkte man, daß die dekadenter gewordenen Chinesen wenig Zug mehr zum Christentum zeigten. Da man die alte Methode auch nicht mehr anzuwenden wagte, fing man Prozeß- und Reismethode an, um vorwärts zu kommen<sup>1</sup>. Zwar traute man der Sache selber nicht recht, aber man dachte, mit der Gnade Gottes würden die späteren Generationen sich mausern. Aber das erfüllte sich nicht so ganz. Die vielen Apostaten, non paschantes, lauen Christen, von denen jede Mission möglichst schweigt, beweisen das<sup>2</sup>.

Nun suchte man immer mehr die materiellen Nöten der Chinesen zu verbessern. Man vergaß aber dabei wieder, daß die Befriedigung der starken materiellen Instinkte der Chinesen noch längst nicht geeignet ist, ihre religiöse Flachheit zu beseitigen und sie einem vielfach so grell europäisch gefärbten Christentum hinzuwenden. Bei ihrer Mentalität hätte schon ein chinesisches gefärbtes seine Schwierigkeiten, wieviel mehr ein anderes!

Wie wenig hat man doch China gekannt und wie wenig kennt man es heute noch! Da spricht man von der uralten Kultur und übersieht, daß bloß noch Fetzen davon übrig sind. Man staunt über die Weisheitsprüche des Konfuzius und bemerkt nicht, daß dem Chinesen praktisch wenig daran liegt. Man verhimmelt die hohe Sittlichkeit, das schöne Familienleben und vergißt, daß in Wirklichkeit beides sehr traurig ist. Aber Sündenböcke für das unglückliche China sucht man überall, nur nicht dort, wo sie sind, nämlich in China selber. Der größte Feind Chinas sind seine eigenen Kinder mit ihrem Egoismus, Materialismus, ihrer Gleichgültigkeit, Gewissenlosigkeit, Unwahrhaftigkeit. Wenn man das beseitigen könnte, wäre China glücklich und das Missionieren leicht. Heute sind wir dank Verkenennung realer Tatsachen so weit, daß wir im Grunde nicht wissen, was wir mit China anfangen sollen. Ob der einheimische Klerus uns retten wird, weiß ich nicht.

<sup>1</sup> Vgl. Richthofen, Reisebriefe an verschiedenen Stellen, wo er Klagen katholischer Missionare zitiert.

<sup>2</sup> Die Statistiker werfen sich bekanntlich nur auf das, was ihnen vorgelegt wird. Darum können sie seelenruhig schreiben: „In Anbetracht der schwierigen Verhältnisse ein erfreulicher Zuwachs.“ Vom Minus wissen sie ja nichts.

Zur Prozeßmethode fehlt ihm der Einfluß, zu allem andern das Geld, wenn es ihm nicht von außen besorgt wird. Dann hätten wir eine chinesische Kirche, die weiterlebt von fremdem Gelde. Aber wie lange? Es ist traurig, daß es so stark nach business riecht in der Chinamission. Alles, was die Christen für die Mission, Verbreitung des Glaubens tun, muß bezahlt werden und anständig; ohne Bezahlung ist kaum einer zu haben. Opferwillige, selbstlos Arbeitende, aus innerer Überzeugung für Gott und die Kirche Streitende sind selten. Geld, Geld und immer noch mehr. Ob darauf Gottes Segen ruht?

Ich weiß wohl, daß das hier behandelte Thema unangenehmer Natur ist. Sowohl in den Missionszeitschriften als in der Mission selber geht man am liebsten scheinbar daran vorbei. Selbst die Synode, einschließlich Schanghai, ignorieren diese wunden Punkte, als ob sie von selber heilten. Den Missionaren können sie selbstverständlich nicht unbekannt sein, denn Tag für Tag haben sie darunter zu leiden. Es ist nun komisch, wie manche, die innerlich nicht davon erbaut sind, sich in praxi mit einem Salto mortale darüber hinwegsetzen.

Es gibt solche, die sagen: „Die Chinesen sind noch nicht reif für opferbereite Mitarbeit.“ Bequeme Ausrede. So spricht man schon seit Jahrzehnten. Soll man es auch in Zukunft immer noch sagen? Dann wäre es Zeit, daß die kultivierten Chinesen von manchen unkultivierten Schwarzen lernten. Andere sagen: „Wir müssen die Leute, wenn sie in die Station kommen, füttern, ihnen Tee, Tabak vorsetzen, denn sie sind nach chinesischer Sitte unsere Gäste.“ Fein, dann muß man auch den Christen zu Hause sagen, wenn sie in den Gottesdienst gingen, seien sie jedesmal Gäste ihres Geistlichen. Der wird sich freuen. Der heidnische Chinese, der zur Pagode geht, bildet sich nicht ein, Gast des Pagodenhüters zu sein. Er geht zu seinen Götzen und sorgt im übrigen für sich selber.

Es gibt auch Missionare, die leugnen strikte, daß es bei ihnen Reismethode gibt. Natürlich. Aber sie erfüllen jeden Wunsch ihrer Christen, lassen sich aussaugen und bezeichnen das als Almosen und Karitas. Die Christen preisen ihre Güte, aber unter dem Nachfolger, der nicht so gut ist, fallen sie ab. Zu freigebig sein mit Almosen ist bei den Chinesen gefährlich. Wenn der Missionar sich die Mühe macht, auszukundschaften, was mit seinen Almosen geschieht, wird er oft staunen. Ich kenne reichlich solche Fälle. Den Chinesen kommt es beim Betteln auf einige grobe Lügen nicht an, und er weiß sehr gut die Gründe anzugeben, die bei dem betreffenden Missionar ziehen. In Psychologie steht der chinesische Bauer weit über uns. Ausleihen von Geld verwerfen die kirchlichen Bestimmungen mit Recht. Nur mit Mühe erhält man sein Darlehen wieder. Der Chinese drückt sich, wie er kann, um sein gegebenes Wort zu halten. Ich kenne auch Fälle, wo Familien abgefallen sind, weil der Missionar auf Bezahlung drängt. Ein protestantischer Missionar erklärt: „Bei Darlehen kann man sein Geld nur dadurch retten, daß man dem Chinesen möglichst hohe Zinsen aufzwingt.“

Wie fürchterlich weitherzig manche Missionare den chinesischen Christen gegenüber sind, darüber folgende Fälle.

Ein Diener der Kirche wird wegen Unregelmäßigkeiten getadelt. Er sagt trotzig: „Wenn ich mein Amt verliere, werde ich Bonze.“ Später wird er wegen neuer Verfehlungen entlassen, besucht monatelang keine Kirche mehr und wird Türhüter in der Pagode. Da wird er krank, und schleunigst holt ihn die Mission ins Krankenhaus und steckt ihn, als

er besser wird, ins Altersheim, wo er's sehr bequem hat. Seine christlichen Angehörigen kostet das keine Sapeke.

Einem Christen stirbt die Frau. Um die Kinder nimmt sich das Waisenhaus an. Später erhält er ein Mädchen aus dem Waisenhaus als zweite Frau. Die Kinder ernährt das Waisenhaus weiter. Der Vater braucht nichts dafür zu tun.

Ich war einmal in einer fremden Mission. Hunderte waren herbeigeströmt zum Gottesdienst, die alle in der Mission gespeist wurden. Dann ging der Missionar unter das Volk und warf einige Hände voll Dollar unter sie. „Ach die Leute sind so arm!“ Ich glaube nicht an dieses Dogma vom „armen chinesischen Christen“. Wo er Geld braucht für eine Lieblingsidee, hat er es. Einer meiner Christen kaufte sich eine Frau für 60 Dollar. Einmal begegnete er mir und jammerte, er habe nichts zu essen. Da ich auf dem Standpunkte stehe: „Wer keine Frau ernähren kann, soll sich keine anschaffen“, ließ mich der Jammer kalt. Er hätte sich besser für 60 Dollar Getreide gekauft.

Daß die chinesischen Christen bei ihrer kleinen Zahl und relativen Armut für alles aufkommen können, ist unmöglich. Aber daß man sie einerseits von allem dispensiert, andererseits ihnen allerhand „Wohltaten“ erweist, ist zu weit gegangen. Es gibt viele Heiden, die jeden Tag ihren Götzen Stäbchen und Papier verbrennen. Das macht im Jahre manchen Dollar. Der tausendfältige Aberglaube ist nicht billig. Die Bonzen, Wahrsager, Geomanten, Amulettverkäufer, Händler abergläubiger Dinge sind zahlreich und machen gute Geschäfte. Die Christen sparen das, aber die wenigsten verwenden es für Zwecke ihrer Religion. Verlangt aber der Dorfvorsteher einen Beitrag zur Herstellung der Dorfpagode, schreien die Christen: „Hilf, schen fu, wir werden gezwungen zu heidnischen Sachen!“ Ja, die Rettung der lieben Sapeken.

Ich las einmal einen Artikel, in dem stand: „Wenn ich Geld hätte, könnte ich Christen machen.“ Sicher ich auch, und ich brauchte nicht einmal nach der Taufprämiemethode von Peking zu greifen. Die bald die eine, bald die andere Gegend befallenden Drangsale treiben ganze Scharen den Missionen zu. Sie sind bedauernswerte Leute, die Brot suchen, aber kaum Religion. Der Erfolg fürs Christentum ist minimal. Ich erbe auch einmal ein Gebiet mit Tausenden von Katechumenen, die „Christen“ geworden waren wegen Erdbebenunterstützung. Da kamen hohe Steuern und die Christen riefen: „Schen fu, hilf, daß die Steuern für uns kleiner werden.“ Da ich mich weigerte, legten sie mir Rosenkränze, Bilder usw. auf den Tisch und fielen ab. Was übrigblieb, war kaum nennenswert. Das war der Gewinn der Erdbebenmethode in Kansu. Möge sie nie wiederkommen!

Es gibt auch Missionare, die etwas grob sagen: „Wenn man die Chinesen nicht füttert, kommen sie nicht,“ d. h. ohne Reismethode usw. ist China nicht zu missionieren. Ist das richtig, so ist es eine Schande für die Mission und die Chinesen, und wir würden besser die Sache aufgeben. Wir sind nicht in China, um die Chinesen materiell in die Höhe zu bringen, sondern um das Christentum zu verbreiten. Überlassen wir die Kulturmission anderen! Die obige Äußerung ist indes nach meiner Überzeugung zu schroff. Wohl ist es wahr, daß weitaus die Mehrheit derer, die Christen zu werden wünschen, aus materiellen Beweggründen kommt. Ich habe anfangs bei vielen Katechumenen mit Hilfe von Christen ausspioniert, welche Gründe sie wohl in die Mission getrieben haben. Ein großer Teil hat\*<sup>e</sup> einen ganz

bestimmten Grund, der auch nicht lange nach der captatio benevolentiae der Anmeldung zum Vorschein kam. Erbschaftssache, Streit mit Nachbarn, nach ihrer Meinung zu hohen Steuersatz, Beitrag zum Pagodenbau, Anstellung in der Kirche, Aufnahme ins Altersheim. Diese Sorte ist schwer zu retten. Erfüllt man ihren Wunsch, ist man vor ihrem späteren Wiederabfall doch nicht sicher. „Der Mohr hat seine Schuldigkeit getan.“ Andere hätten nur in confuso materielle Absichten, belästigten einen monate-, vielleicht jahrelang nicht, bis auf einmal ein Fall sich ereignete, den sie ohne Hilfe des Missionars nicht in Ordnung zu bringen glaubten. Diese Kategorie ist relativ harmlos, aber sie ist der ersten Kategorie gegenüber numerisch so klein, daß ich bei allen Anmeldungen eo ipso auf einen bestimmten Casus gefaßt bin und mich darum in Defensivstellung halte. Ist ein Katechumen gar zu eifrig oder ein Getaufter mehr als gewöhnlich fromm und bereit zum Sakramentempfang, so sage ich: „Bei dem brennt es. Was mag der auf dem Kerbholze haben?“ Und ich habe mich noch selten getäuscht dabei.

Die relativ Harmlosen lassen sich veredeln. Man muß nur die Mühe nicht scheuen, in Predigt, Katechese, Privatgespräch offen und ehrlich den rein religiösen Zweck der Mission herauszukehren. Auch manche der minder Harmlosen kann man mit Geduld, Aufklärung, entschiedener Abwehr ihrer materiellen Wünsche zu ganz annehmbaren Christen machen. Sie lassen sich mausern. Den anderen ist eben nicht zu helfen. Es fehlt auch das Fünkchen besserer Gesinnung. Leider arbeiten oft die Katecheten dem Missionar entgegen, indem sie hinter dem Rücken des Missionars den Katechumenen allerlei versprechen. Ich habe schon Fälle gehabt, in denen die Katechumenen nach der Taufe von mir Erfüllung des Versprechens verlangten und, da ich mich weigerte, abständig wurden.

Alles in allem genommen bin ich der Überzeugung, daß es auch in China geht ohne materielle Methoden. Es werden wenige sein, die so kommen, aber gute. Sie werden das Senfkorn sein für die Zukunft. Die anderen sind Spreu, welche die kleinste Schwierigkeit nach allen Richtungen hinwegbläst.

Mit heiligem Neide habe ich schon oft Artikel gelesen aus anderen Missionen, wie auch die Christen sich anstrengen und helfen, an der Bekehrung ihrer Landsleute freudig und opferwillig arbeiten. Über China las ich das noch nie, höchstens den verschämten Satz: „Meine Christen sind arm und tun, was sie können.“ Das Genauere muß sich jeder Leser selber suchen, je nach dem Grade seiner Phantasie. Das ist nicht erbaulich und muß auf die Dauer in vielen missionsfreudigen Herzen die Frage anregen: „Was ist eigentlich los mit der China-mission?“

(Anm. der Red.) Obige Ausführungen haben wir aufgenommen, weil sie eine willkommene Ergänzung aus der Praxis heraus bieten zu den Darlegungen dieses Organs über die chinesische Missionsmethode (ZM 1915, 17 ff.; 1923, 114 ff.; 1925, 196 ff.; 1929, 61 ff.), obschon sie leider darauf keinerlei Rücksicht nehmen. Zum letzten Beitrag, d. h. zur Lebbeschen Methode wären auch noch heranzuziehen die Broschüren von Lebbe selbst (Que sera la Chine demain? Xaveriana 1925, n. 1) und von Levaux (La Chine et les Missions, Paris-Liège 1926), der stark für Lebbe und gegen die „negative“ Methode Stellung nimmt.

# Die verschiedenen Missionstypen in Vergangenheit und Gegenwart\*

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster

Wie das Gottesreich der Kirche, so ist auch die Reichgottesarbeit der Weltmission wenigstens in ihrer katholischen Form und nach katholischen Begriffen hinsichtlich der dogmatischen, kultischen und hierarchischen Grundelemente einheitlich und dieselbe<sup>1</sup>. Aber trotz dieser Uniformität im Wesen geht auch unser katholisches Weltapostolat nicht nur nach Subjekt und Objekt, sondern auch nach der Missionsart in verschiedene Richtungen oder Ausprägungen auseinander, indem es so die individuelle Mannigfaltigkeit mit der sozialen Gleichförmigkeit harmonisch zu verbinden sucht, was seine bewunderungswürdige Kraft und Schönheit nur steigern kann.

Die spezifischen Unterscheidungsmerkmale nach Zeit und Raum, also im missionarischen Längs- wie Querschnitt haben wir in der Hauptsache schon kennen gelernt. Zeitlich habe ich die Eigenart der verschiedenen Missionsperioden, vor allem der altchristlichen, mittelalterlichen, neuern und neuesten Mission dahin charakterisiert, daß sie im Altertum eine schmale Basis und weite Sphäre, im Mittelalter umgekehrt eine breite Basis und enge Sphäre, in der Neuzeit eine Verbindung beider, der breiten Basis mit weiter Sphäre aufwies; daß sie weiter im Subjekt zuerst individualistisch-kollektiv, dann hierarchisch-staatlich und schließlich beides zugleich war; daß sie im Objekt erst Völker gleicher Rasse und Kultur, darauf solche gleicher Rasse und verschiedener Kultur, endlich verschiedener Rasse wie Kultur vor sich hatte; daß sie im Ziel oder in der Aufgabe es zunächst vorab auf die Einzelnen, dann auf das Volksganze und zum Schluß wiederum auf beides absah; daß sie im Ergebnis dort vor allem Innerlichkeit ohne starke Organisation, hier kirchliche Organisation zuweilen ohne jene, zuletzt beides wieder erzielte; daß sie in der Methode oder in den Mitteln in ihrer altchristlichen Missionsweise ideal freiwillig, in der mittelalterlichen oft mit Zwang verbunden, in der neuzeitlichen wieder als ersteres, jedoch unter Heranziehung weltlich-kultureller Faktoren auftrat: also ein organischer Fortschritt in dem Sinne, daß die beiden ersten Zeiträume eine Differenzierung der Vorzüge wie Schwächen, die neuere und noch mehr die neueste oder gegenwärtige Mission eine höhere Synthese unter Aneignung jener und Abstreifung dieser bedeutet<sup>2</sup>. — Räumlich ist das

\* Referat auf dem Internationalen akademischen Missionskongreß vom 6. August 1929 in Wien (St. Gabriel).

<sup>1</sup> Vgl. darüber meinen Aufsatz über Kirche und Mission (ZM 1926, 4 ff.) neben meiner Missionslehre und meinen missionsapologetischen Beiträgen.

<sup>2</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte 7 ff. und ausführlicher ZM 1923, 12 ff. (Die Missionsunterschiede der drei kirchlichen Zeitalter).

Heidenapostolat je nach dem Gegenstand namentlich unter den Kultur- oder den Naturvölkern verschieden: in den hinterasiatischen Kulturländern pflegt und bevorzugt es bald die direkte Bekehrung, bald die indirekte oder kulturelle Tätigkeit, die eigentliche Bekehrungsarbeit besonders in China unter Vernachlässigung von Schule und Presse, letztere stärker in Japan und Indien mit relativ geringeren Bekehrungserfolgen<sup>3</sup>; bei den Primitiven der übrigen Erdteile will sie mit verschiedenen Nuancen oder Abstufungen speziell die Einführung in die Zivilisation als Brücke für das Evangelium benützen, in Afrika unter teils erzieherischer teils wirtschaftlicher Betätigung, in Ozeanien durch Plantagen oder Caritas, in Amerika wie auf den Philippinen mehr durch Erhaltung und Vertiefung im christlichen Leben als durch äußere Christianisierung<sup>4</sup>.

Neben diesen allgemein chronologischen und geographischen Gesichtspunkten kommen aber noch besondere für die Typisierung des katholischen Missionsapparats in Betracht, zum Teil freilich mit dem äußern zeitlich-räumlichen gegeben oder parallel laufend, in erster Linie bezüglich des Subjekts das gesellschaftliche und nationale Prinzip, nach welchem sich die eine christliche Weltmission in eine Reihe historisch wie theoretisch ebenso reizvoller wie lehrreicher Formen mit eigentümlichen Licht- wie Schattenseiten scheidet oder spaltet. Dazu tritt die konfessionelle Zerlegung besonders in eine katholische und eine protestantische Missionsform, welche letztere ihrerseits in mehrere Abarten zerfällt, die es gleichfalls anhangsweise unter die Lupe zu nehmen sich lohnt<sup>5</sup>.

## I. Nach den missionierenden Genossenschaften

### 1. Benediktinischer Missionstyp

Die älteste genossenschaftliche Missionsform, die sich besonders im Frühmittelalter entwickelte, war die der Benediktiner mit ihren verschiedenen Zweigen. Zwar hat der Ordensstifter selbst in seiner Regel die Missionstätigkeit nicht empfohlen oder gar dazu verpflichtet, sondern eher vor dem Umherschweifen der Mönche gewarnt<sup>6</sup>; aber wie sehr das Apostolat im Einklang mit dem benediktinischen Geiste stand und wenigstens indirekt daraus floß, offenbaren die Legionen von Mönchsmissionaren,

<sup>3</sup> Vgl. bes. meinen Artikel über ostasiatische Missionsmethoden (ZM 1915, 9 ff.) nebst den Nachträgen in den späteren Heften.

<sup>4</sup> Vgl. den Anhang zu meinem missionstheoretischen Leitfaden (1924) 22 f. Dort habe ich für Afrika noch auf Katechumenat und Krankenpflege als Spezialität der Weißen Väter, für Ozeanien auf das Katechistensystem der Maristen hingewiesen. Dazu auch Freitags Missionskunde 59 ff. 249 ff.

<sup>5</sup> Wenn wir bei dieser Skizzierung in der Komposition die Besonderheiten nach ihrer günstigen wie ungünstigen Seite etwas übertönen, so liegt das in der Natur des Themas, ohne daß wir damit positiv oder negativ eine Absolutheit bzw. Einzigkeit oder Ausschließlichkeit behaupten möchten.

<sup>6</sup> Vgl. bes. P. Beda Danzer über St. Benedikts Regel als Erziehungsnorm für Missionare (ZM 1928, 20 ff.), wozu auch Peters (Priester und Mission 1928, 66 f.).

angefangen mit den von Gregor d. Gr. ausgesandten Bekehrern der Angelsachsen und beschlossen oder erneuert durch die jüngsten Ordensmissionen, die ihre spezifische Verkörperung oder Synthese in der Missionskongregation von St. Otilien gefunden haben<sup>7</sup>. Was diesen Benediktinermissionen ihren besondern Charakter und zugleich ihre auszeichnende Stärke verleiht, ist die stabile Kloster- oder Gemeinschaftstendenz, verbunden mit weitgehender Anpassung und kulturell-wirtschaftlicher Verankerung oder Bodenständigkeit, in etwa auch liturgischer Ausstrahlung<sup>8</sup>. In dieser unbeweglichen Starrheit und Selbsthaftigkeit liegt aber auch eine hemmende und erschwerende Gefahr oder Schwäche, mit der das Mönchsapostolat hart genug zu ringen hat, wie die neuesten Krisen zur Genüge dartun<sup>9</sup>.

Während die kluniazensische und zisterziensische Ordensreform trotz einzelner Missionsbetätigungen sich im Prinzip unter bewußter Rückkehr zur reinen Asese ablehnend zur eigentlichen Mission einschließlich der Seelsorge verhielt<sup>10</sup>, haben sich die reformierten Zisterzienser oder Trappisten wenigstens bedingt und beschränkt wieder dem Heidenapostolat zugewandt, um ebenfalls gleich den römischen Soldatenkolonien vorab Kulturbrennpunkte zu schaffen und sich möglichst im fremden Erdreich einzuwurzeln, aber mit sehr verschiedenem Ausgang dieses Experiments<sup>11</sup>. Sonst sind die streng beschaulichen Orden im allgemeinen der Missionsidee ferngeblieben, aber nicht ohne

<sup>7</sup> Hierzu vorab P. Laurentius Kilger in seiner Abhandlung über Benediktinertum und Mission (Lumen caecis 32 ff.), weiter Ed. Neut O. S. B., Moines et Apôtres (Xaveriana 1926) und Peters über das Missionsapostolat der monastischen Orden (Priester und Mission 1928, 57 ff.), auch P. Danzer (Die Benediktinerregel in der Übersee 195 ff.).

<sup>8</sup> Vgl. die Folgerungen oder Leitsätze P. Kilgers am Schluß seines Beitrags (a. a. O. 46 ff.) neben Peters 71 ff. Wegen dieser Festgebantheit mehr intensive als extensive Mission. Auch straffere Organisation und römische Kirchlichkeit im Unterschied zu den Iroschotten. Sonst die Merkmale der frühmittelalterlichen Missionsmethode (ZM 1917, 77 ff.). Speziell Landwirtschaft und Handwerk.

<sup>9</sup> Vor allem bei den Benediktinern von St. Otilien und den Trappisten von Mariannahill (Peters 64 ff.). Nach P. Kilger das Selbsthaftigkeitsprinzip nie übertrieben. Nach Danzer 201 Mangel an Akkommodationsgabe und heimatlischer Organisation und Ausbildung.

<sup>10</sup> Nach Peters 62 ff. Andererseits erinnern wir an die Missionsniederlassungen der Zisterzienser und Prämonstratenser in Ostelbien.

<sup>11</sup> Vgl. dazu den Prior der chinesischen Trappistenabtei (KM 1899, 223 und daraus ZM 1925, 70 f.) neben der Mariannahiller Entwicklung (Peters 63 f.). Auch auf der Löwener missiologischen Woche von 1927 kam die Kontroverse zur Sprache, inwiefern und warum die Missionsversuche der Benediktiner und Trappisten gelungen oder gescheitert sind.

gleicherdings vereinzelt, vor allem zuletzt noch durch indirekte Verknüpfung ihres Gebets- und Bußlebens mit dem Apostolat diesem eingebaut oder angegliedert zu werden<sup>12</sup>.

## 2. Missionsweise und -geist der Bettelorden

Einen Fortschritt und zugleich eine gewisse Reaktion gegenüber den frühmittelalterlichen Benediktinermissionaren bezeichnen seit dem 13. Jahrhundert insbesondere die Franziskaner und Dominikaner vorab durch ihre größere Beweglichkeit und Freizügigkeit, die sie unter Preisgabe des starren monastischen Beharrungsprinzips nach allen Richtungen bis zu der äußersten Peripherie des europäischen Christentums und darüber hinaus bis in die fernasiatischen Mongolenreiche, nach den Entdeckungen in die letzten Winkel beider Hemisphären trieb<sup>13</sup>. Ihrer Missionsauffassung und -methode eigentümlich ist in Verbindung mit ihrem absoluten Armut- und Entsagungsideal ein unbegrenzter Idealismus und Opfersinn, der nicht selten unter extrem supranaturalistischer und spiritualistischer Verachtung aller menschlichen Vorsichtsmaßregeln bis zum stürmischen Drang nach dem Martyrium sich verstieg<sup>14</sup>. Ihr wunder Punkt lag demgemäß in einer öftern System- und Organisationslosigkeit, die sich zuweilen mit provokatorischer Schroffheit und Akkommodationsfeindlichkeit paarte<sup>15</sup>. Auch sie zahlten ihren Tribut der mittelalterlichen Allianz mit Gewalt und Politik, so sehr wir in ihren Reihen zugleich einer scharfen Gegenbewegung begegnen<sup>16</sup>. Einen Unterschied zwischen beiden Orden auch nur dem Grade nach, als ob die Dominikaner weniger martyrerfreudig oder opferbereit gewesen wären als die ihnen stets aufs engste befreundeten Franziskaner, vermögen wir nicht zu erkennen<sup>17</sup>.

<sup>12</sup> Dazu Peters a. a. O. 51 ff. 63 nebst P. Väth (KM 1924, 134 ff.).

<sup>13</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte 182 ff. Aber auch die Franziskaner hatten noch bei den Mongolen, ja noch in der Entdeckungszeit in Ost- wie Westindien feste Konvente als Missionszentren (vgl. über ihre Methode v. d. Wyngaert in *Franciscana Sinica I*).

<sup>14</sup> MG 183 f. neben Lemmens (Die Heidenmission des Spätmittelalters 104 f.) und Altaner (Die Dominikanermissionen des 13. Jahrhunderts 8 f.). Die ostafrikanische Dominikanermission nach P. Kilger finanziell gefestigt und stabil an den Kolonisten hängend (also nicht sehr mendikantenhaft).

<sup>15</sup> Alt. 229 ff. (Geist, Methode und Ergebnis der Missionsarbeit). Gewiß akkommodierten sich persönlich auch die Franziskaner (Lemmens in seiner Geschichte 346 f.), aber ihre Haltung im Ritenstreit ist charakteristisch genug.

<sup>16</sup> Vgl. Altaner 229 ff. Auch hierin akkommodierten sich die Franziskaner stärker als die Dominikaner, die u. a. den Vorkämpfer für Indianerfreiheit gegen die Bedrücker in Barth. de las Casas stellten.

<sup>17</sup> Gegen Lemmens 106. Vgl. meine Missionsgeschichte 184 Anm. 1.

Eine ähnliche enthusiastische Verfassung dem Apostolat gegenüber, wenn auch dem Umfang nach mit geringeren Missionsfrüchten, legen die Augustiner und Karmeliter an den Tag, vielleicht mit der Nuance, daß sie teilweise noch stärker asketisch eingestellt, aber auch leichter den Verfallserscheinungen ausgesetzt waren<sup>18</sup>. Verwandt damit treten die spärlichen Mercedariermissionare von Spanisch-Amerika auf<sup>19</sup>.

### 3. Eigentümlichkeiten der Jesuitenmission

Wie die Mendikantenmission im 13. Jahrhundert eine neue Missionsperiode mit einer von der benediktinischen verschiedenen Missionsidee und -praxis inauguriert hatte, so erscheint im 16. die Gesellschaft Jesu als Begründerin der spezifisch neuzeitlichen Missionsform und zugleich als Reaktion gegen die franziskanisch-dominikanische. Mit ihrem kosmopolitischen Expansionsdrang und ihrer außerordentlichen Beweglichkeit verband sie auch für ihr Heidenapostolat eine straffe Organisation und methodische Zielstrebigkeit in der Strategie wie in der Taktik<sup>20</sup>. Was sie besonders vorteilhaft gegenüber ihren Vorgängern unterschied, war ihre bis an die äußersten Grenzen gehende Klugheit und Anpassungsfähigkeit, die sie in den Dienst ihres missionarischen Eroberungsideals stellte; was ihr vorgeworfen und als Extrem in ihrem Missionsprogramm empfunden wurde, ein zu großes Aufgehen in weltliche Dinge und zu restloses Entgegenkommen unter angeblicher Preisgabe wesentlicher übernatürlicher Punkte des Christentums<sup>21</sup>. Vor allem ermangelte ihr Missionsziel bei allem glänzenden Ausbau ihrer Ordensorganisation bis ins letzte des hinreichenden kirchlich-organisatorischen Abschlusses durch Heranziehung eines sich möglichst verselbstständigenden einheimischen Elements, so daß mehr als einmal

<sup>18</sup> Vgl. ihre Missionsprinzipien bes. in Amerika wie ihre Niedergangssymptome in Indien (dazu meine Missionsgeschichte).

<sup>19</sup> So Olmedo in Mexiko wie die Erstapostel von Südamerika (ebd. 307 ff. 333).

<sup>20</sup> Vgl. namentlich P. Huonder, *Der hl. Ignatius und der Missionsberuf der Gesellschaft Jesu* (Aachener Abhandlung 1922), bes. 1 ff. über die Missionsgedanken des Ordensstifters und seiner Gefährten und 109 ff. einige ignatianische Missionsgrundsätze (keine einseitige Missionspolitik, Qualität der Missionare und Obern, Abhängigkeit von den kirchlichen und weltlichen Behörden, Akkommodation, Gediegenheit und väterliche Liebe), wozu P. Kilger (ZM 1924, 71) und meine Missionsgeschichte 209 f. (ebd. 317 über die jesuitische Missionstaktik zugunsten größerer Stetigkeit in Paraguay).

<sup>21</sup> Dies ergibt sich insbesondere aus dem Verhalten im indisch-chinesischen Ritenstreit mit seinen Differenzen und Polemiken. In Ostafrika nach Kilger idealistisch-freizügig gegenüber den bürgerlichen Dominikanern.

die Versuchung sich einstellte, die missionskirchlichen den gesellschaftlichen Interessen zu opfern<sup>22</sup>.

Manche Analogie mit den Jesuiten, aber auch manche Verschiedenheit offenbaren in der Missionsarbeit die übrigen Ordenschöpfungen des 16. Jahrhunderts, einerseits als regulierte Kleriker die Theatiner und Barnabiten<sup>23</sup>, andererseits die franziskanische Reformbewegung der Kapuziner, die auch in ihrem missionarischen Ungestüm und Supranaturalismus die Franziskaner noch überhöhen und den Geist des hl. Franziskus bis auf den Buchstaben erfüllen wollten, mit den gleichen oder noch größeren Licht- wie Schattenseiten in diesem Streben<sup>24</sup>. Nüchterner und praktischer erweisen sich bei aller ihnen vom Gründer eingepflichten Apostolizität und Liebeswärme die Lazaristen oder Missionspriester vom hl. Vinzenz<sup>25</sup>.

#### 4. Die neueren Kongregationen

In der neuesten Zeit traten seit dem 19. Jahrhundert neben die missionierenden älteren Orden moderne religiöse Genossenschaften mit freieren Kongregationsformen, die sich jenen gegenüber durch ihre noch größere Freizügigkeit und noch stärkere Anpassung an die praktischen Ziele oder Bedürfnisse unterscheiden, aber dafür im Ordensgeist und in der Disziplin vielfach zurückstehen. Für das Apostolat zugeschnitten und bewährt ist diese losere Organisation vorab in den eigentlichen Missionsgesellschaften, die sich ausschließlich oder hauptsächlich dem Missionszweck widmen und beweglichen Sturmkolonnen gleich auf die jeweils wichtigsten Punkte des Missionsfelds geworfen werden, nicht selten aber eben dank ihrem schwächeren Zusammenhalt nur individuelle Früchte erzielen<sup>26</sup>, sowohl männliche als auch weibliche, unter sich in verschiedenen Abarten

<sup>22</sup> Vgl. die nicht ganz unberechtigten Angriffe von Joly und die nur sehr beschränkt geglickte Apologie Huonders, als spezielles Paradigma die japanische Jesuitenmission (Missionsgeschichte 281 f.). Dazu vielfach Monopolsucht früher wie jetzt.

<sup>23</sup> Hierzu die Quellendarstellungen von Ferro und Galli (Missionsgeschichte 249 u. 387 f.).

<sup>24</sup> Vgl. Rocco da Cesinale nebst meiner Missionsgeschichte (in Indien wie in Afrika und Amerika).

<sup>25</sup> Vgl. ihr Auftreten in China wie in Afrika und Orient (dazu meine Missionsgeschichte nebst den Mémoires der Gesellschaft, die hier jesuiten- und akkommodationsgegnerisch auftritt).

<sup>26</sup> Dazu namentlich gegenüber dem Benediktinertypus P. Prior Ephrem a. a. O. (KM 1899, 223). Sonst finden sich über diese Besonderheiten und Verschiedenheiten wenig Urteile und sind sie daher schwer zu definieren, auch schon weil sie unter sich zu sehr auseinandergehen.

variierend, aber doch mit gemeinsamen charakteristischen Zielen und Eigenschaften, teils Vorzügen teils Nachteilen (so Steyler, Scheutvelder, Mariannahiller, Weiße Väter, Väter vom Hl. Geist usw.)<sup>27</sup>.

Dazu kommen noch zahlreichere nicht exklusiv Mission treibende, daher weniger auf sie angelegte und konzentrierte, aber in ihren Bewegungen noch freiere, infolgedessen vom Missionsstandpunkt aus mit noch mehr guten wie schlimmen Seiten behaftete Männer- und Frauenkongregationen oder Gesellschaften, auch ihrerseits wieder mannigfach gegliedert und differenziert durch spezielle Eigentümlichkeiten (wie die Oblaten Mariä und vom hl. Franz, die Missionare und Priester vom hl. Herzen, Pallottiner, Maristen und Pikusianer)<sup>28</sup>. All diese missionsgenossenschaftlichen Neubildungen besitzen gegenüber der eigentlichen Ordensform im alten Sinne den Vorzug verstärkter Elastizität oder Intensität, andererseits wohl auch eine minder starke und eingewurzelte Heimatbasis, teilen sich indes mit ihnen in die mit dem gesamten Ordenswesen gegebenen und daraus fließenden Missionsdispositionen<sup>29</sup>.

### 5. Weltpriestermissionen

Als Gegenstück oder Gegengewicht gegenüber der bisher ausschließlich regulären Missionsgesellschaftsform und ihren Auswüchsen, die vorab in der zu einseitigen Pflege der eigenen Ordensvorteile und in der Vernachlässigung des missionskirchlichen Ausbaus erblickt wurden, bildete sich im 17. Jahrh. speziell für Fernasien als Urtypus einer weltgeistlichen Missionsgesellschaft die des Pariser Seminars mit dem ausgesprochenen Sonderzweck,

<sup>27</sup> Vgl. Arens im Handbuch der kathol. Missionen (1925) 59 ff., vom missionsrechtlichen Gesichtspunkt her Grentrup in seinem Jus missionarium (1925) 83 ss. So habe ich für die Weißen Väter das Katechumenat, für die vom Hl. Geist die wirtschaftliche und kolonisierende Methode als Spezialität in Ostafrika bezeichnet (im Kolonialmissionswerk 129 ff.).

<sup>28</sup> Ebd. und Arens 49 ff. Dazu viele Brüder- und Schwesternkongregationen (ebd.).

<sup>29</sup> „Die ganze Ordensorganisation und der ganze Ordensgeist, die ausgezeichnete Arbeitsteilung und Unterordnung, die gemeinsame Finanzierung und Lebensführung, die Gelübde der Armut, Keuschheit und Unterwürfigkeit, das Streben nach besonderer Vollkommenheit und heroischer Ascese, die Verwachsenheit mit der Heimat auf der einen, die Beweglichkeit und Aktionsfähigkeit auf der andern Seite verleihen dem katholischen Ordenswesen Eigenschaften und Vorzüge, die es für die Heidenmission besonders prädisponiert erscheinen lassen, abgesehen davon, daß der reguläre Ideal- und Pflichtenkreis von selbst den Wunsch und Versuch der Heidenbekehrung einschließen muß“ (Kathol. Missionslehre 128). Vgl. ebd. 130.

unter Verzicht auf jedes genossenschaftliche Eigeninteresse an erster Stelle die auswärtige Missionshierarchie und den bodenständigen Klerus mit dem Nachdruck auf der religiös-missionarischen Tätigkeit der Christenseelsorge und Heidenbekehrung zu begründen, zu stärken und zu mehren<sup>30</sup>. Diese Aufgabe hat das Missionsseminar von Paris von seinem ersten Dasein an bis zur Stunde als die wichtigste, fundamentalste und eigentümlichste angesehen und bevorzugt, wenn ihm auch neuestens vorab in Vorder- und Hinterindien eine europäistisch-herrenmenschliche Hintansetzung des Eingeborenelements vorgeworfen wird<sup>31</sup>. Als besondere Stärke der Pariser Missionsform auf Grund eben ihres streng weltgeistlichen Charakters ohne Gelübde preist man inner- wie außerhalb dieser Organisation eine viel größere individuelle Initiative und Stoßkraft; als ihre schwache Kehrseite tadelt man geringern organisatorischen und kontinuierlichen Zusammenhang, etwas Sprunghaftes und Verzetteltes im Wesen und Wirken wie im Ergebnis<sup>32</sup>.

Nach ihrem Muster entstanden in neuester Zeit, vielfach moderner aufgebaut und zum Teil auch verflacht, verschiedene jüngere Weltpriestermissionen (in Frankreich vor allem das Lyoner Seminar für die afrikanischen Missionen, in Italien das mailändische nebst denen von Parma, Rom und Turin, mit etwas veränderter Verfassung das englische von Millhill, dann in diesem Jahrhundert das amerikanische, irische, spanische, kanadische und schweizerische)<sup>33</sup>. Auch sie haben allerhand Varianten unter sich aufzuweisen, aber gemeinsam ist ihnen geblieben, daß sie ihr Schwergewicht auf die Pflanzung und Ausbildung der Missionskirche legen und die spezifischen Vorzüge wie Schwächen der weltpriesterlichen Missionsbeteiligung mit ihrem Pariser Urbild teilen<sup>34</sup>.

## II. Nationale Missionsunterschiede

Im christlichen Altertum und Mittelalter spielte die nationale Zugehörigkeit des Missionssubjekts keine entscheidende Rolle

<sup>30</sup> Ebd. 131 f. neben Schwager (Die kathol. Heidenmission der Gegenwart I 40 f.) und Launay (Histoire gén. de la Soc. des Miss. Etrang. I 5 ss.).

<sup>31</sup> So von Tamby in Madras (ZM 28, 62 f.). Das familienhafte Aufwachsen nach Kilger bei den alten Orden viel stärker als bei den Parisern.

<sup>32</sup> Vgl. Missionslehre 132 Anm. 12 und meine Reiseberichte (Missions- und Kulturverhältnisse im fernen Osten) 85 f.

<sup>33</sup> Vgl. das Handbuch von Arens 65 ff.

<sup>34</sup> Einerseits freiere Entfaltung der Persönlichkeit, andererseits Mangel an Organisation und Kontinuität (vgl. oben). Daher gehen manche dieser Neuschöpfungen in rückläufiger Bewegung zu regulären Institutionen wie Noviziat oder Gelübde über.

in der Bestimmung der Missionsart, wenn sie auch nicht ohne Einfluß darauf blieb: die altchristliche Ausbreitungsgeschichte, in der das missionierende Individuum überhaupt hinter der kirchlichen Gesamtheit zurücktrat, war getragen teils von Orientalen, die sich wieder in Griechen (Alexandriner, Palästinenser, Kleinasiaten) und Nichtgriechen (Syrier, Armenier usw.) auseinanderlegten, teils von Abendländern, die in Römer, Afrikaner, Gallier und Spanier zerfielen, ohne daß grundlegende Änderungen zum Vorschein kamen<sup>35</sup>; die mittelalterliche, wo das kollektive Volkstum ebenfalls eine wichtigere Stelle einnahm als der Einzelne, einerseits durch die Byzantiner, andererseits in stärkerem Umfang durch Abendländer, die entweder Kelten (Iroschotten) oder Germanen (Angelsachsen, Franken, Deutsche) waren, wobei die germanische und insbesondere die angelsächsische Missionsmethode sich allerdings wesentlich von der irischen wie byzantinischen unterschied<sup>36</sup>. Aber erst in der Neuzeit sollte Ursprung und Nationalität der Glaubensboten und ihrer Organisationen wie überhaupt so auch in der verschiedenen Missionsart stärker zur Geltung kommen, vorab je nachdem es sich um romanische oder germanische handelte, die ihrerseits in eine Reihe von Untergruppen und damit von Missionsspezies auseinanderfielen<sup>37</sup>.

### 1. Spanisch-portugiesische Missionskonquista

Die ersten neuzeitlichen Nationalmissionen waren die der Pyrenäischen Halbinsel im Gefolge der von Spanien und Portugal ausgegangenen überseeischen Entdeckungen und Eroberungen<sup>38</sup>. Am eigenartigsten prägten sich die spanischen aus, gekennzeichnet einerseits durch den der ritterlichen, tief religiösen und katholischen Kreuzzugsnation anhaftenden geistlichen Eroberungsgestüm, andererseits besonders durch einen intimen Bund mit der staatlichen Gewalt und Kolonisation<sup>39</sup>. Die günstigen Wirkungen dieser Verbindung mit der Krone und Kolonialregierung lagen zunächst in der materiellen Dotierung und Unterstützung des Missionswerks, aber auch in der Beschützung seiner Organe und Wegräumung vieler Hindernisse, nicht selten in einer direkten wie indirekten Förderung der Bekehrungsarbeit; als ungünstige Folgen stellten sich umgekehrt eine vielfache Indienstnehmung und Ausnützung des Apostolats zu politischen Zwecken im spanischen Interesse, eine starke Abhängigkeit von

<sup>35</sup> Höchstens insofern als die Okzidentalen praktischer und wohl auch anpassender waren. Vgl. meine Missionsgeschichte 48 ff. über das Missionssubjekt und 59 ff. über die Missionsmethode.

<sup>36</sup> Vor allem in der stärkern Organisation und Akkommodation (ebd. 144 ff. und ZM 1917, 77 ff.).

<sup>37</sup> Wie der Nationalismus im allgemeinen ein spezifisches Produkt und Symptom der neuern und modernen Zeit war (ebd. 207 ff.).

<sup>38</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte 210 ff. mit der dort angegebenen Literatur.

<sup>39</sup> Ebd. 211 f. Ebd. über die theoretische Begründung und die päpstliche Übertragung dieser Ansprüche.

der Regierung, vom Hof wie von den Beamten, im Gefolge davon oft Verweltlichung, Materialisierung und Entartung, Anwendung von Zwangsmitteln und Mitschuld an den Konquistadorengreueln ein, wenn auch nicht wenige apostolische Missionare nach dem Beispiel von Las Casas sich mächtig dagegen zugunsten der Eingeborenen erhoben<sup>40</sup>.

Wie die spanischen Glaubenspioniere in Amerika und den Philippinen, so nehmen auch die portugiesischen Indiens und Brasiliens an der analogen Verquickung mit dem staatlichen „Padroado“ und damit an den gleichen Begleiterscheinungen teil, indem auch sie den Schutz und Beistand ihres Heimatstaats genossen, zugleich aber ihrerseits dessen Politik unterstützten und vielfach konspirierende Werkzeuge derselben wurden<sup>41</sup>. Immerhin glauben wir beobachten zu können, daß sie nicht gar so stürmisch die Fahne Gottes wie des Königs entfalteten, das Kreuz in der einen und das Schwert in der andern Hand führend, wie sie sich besser anpaßten und weniger aggressiv aufzutreten pflegten, freilich auch leichter erlahmten und zum Teil degenerierten<sup>42</sup>.

## 2. Italienisches Apostolat

Bald trat zum pyrenäischen Missionstum das der andern Südhälfte mit gleichem oder ähnlichem südländisch-romanischem Temperament, aber äußerlich mehr an die römische Kurie als die spanisch-portugiesische Krone angelehnt, bald in enger Verschlingung, bald in Konkurrenz oder Rivalität mit den von dort stammenden Elementen<sup>43</sup>. Wie schon früher unter den

<sup>40</sup> Ebd. 214 f. und 288 ff. Dazu kam mechanische Übertragung spanischer Formen auf die Missionskirche und herausfordernde Ablehnung jeder Akkommodation (ebd. 289). Ein besonders lehrreiches Paradigma unter Herauskehrung des Typischen schildert P. Eusebius O. Cap. über spanische Missionsmethoden auf den Karolinen und Marianen (Düsseldorfer Missionskursus 161 ff. mit der nachfolgenden Diskussion) und Schwager in seiner Philippinenrundschaue (ZM 1914, 189 ff.).

<sup>41</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte 224 ff. für Afrika, 235 ff. für Vorderindien, 254 ff. für Indonesien, 268 ff. für China, 277 ff. für Japan und 325 ff. für Brasilien.

<sup>42</sup> Es sei an die goanesische Mission mit ihren charakteristischen Symptomen und an die stärkere Akkommodation in China erinnert, nach Kilger auch daran, daß Portugal mehr Vertragsbindung als Unterwerfung, daher größere Milde und Rücksicht erstrebte. Dazu auch der belgische Aufsatz über den portugiesischen „Padre“ (vgl. ZM 1926, 243).

<sup>43</sup> Zum Teil insbesondere von den Portugiesen (Regierung, Ansiedlern und Missionaren) bekämpft wie z. B. bei den Kapuzinern in Afrika oder überhaupt durch Fernhaltung von den portugiesischen Missionsgebieten bzw. Einschränkung durch die lästigsten Bedingungen (vgl. Huonder).

franziskanischen Mongolenfahrern des ausgehenden Mittelalters, so finden wir in der Neuzeit Italiener auch bei den sonst portugiesischen Jesuiten Indiens und Chinas, aber nicht minder neben den spanischen Franziskanern und Dominikanern von China stark vertreten, innerhalb der vorderindischen Theatiner, hinterindischen Barnabiten und westafrikanischen Kapuziner sogar vornedran<sup>44</sup>. Offenbaren sie in letzteren Repräsentanten ein missionarisches Draufgängertum, so lehren uns andererseits gerade die Begründer und Anführer der jesuitischen Akkommodationspraxis (Nobili und Ricci), wie sie in echt römischer Diplomatie, Schmiegsamkeit und Besonnenheit doch wieder als wahre Pioniere den Verhältnissen im fremden Objekt Rechnung zu tragen und auch weltliche Mittel in den Dienst ihres übernatürlichen Zieles zu stellen wußten<sup>45</sup>.

Während das italienische Missionspersonal ehemals mit dem übrigen vermengt und versprengt wirkte, ist es jetzt zu eigenen Gesellschaften bzw. Provinzen oder Instituten in besonderen Missionsfeldern organisiert, kann somit noch reiner seine Eigenart zum Ausdruck bringen und darin beobachtet werden<sup>46</sup>. Immer noch erkennen wir den apostolischen Enthusiasmus mit seinem glühenden Seeleneifer und religiösen Eroberungsdrang, mitunter jedoch zugleich mit einer gewissen Sucht nach Eindrängung, Beherrschung und Monopolisierung, auf der andern Seite mit mangelndem Beharrungs- und Organisationsvermögen<sup>47</sup>.

<sup>44</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte 186 ff. 227. 242 ff. 249. 268 ff. 387 ff. 391 ff. Für die Kongokapuziner notiere ich Idealismus, Eifer- und Opfersinn, aber auch Systemlosigkeit und Rückständigkeit (ebd. 227 Anm. 5).

<sup>45</sup> Ebd. 244 ff. 268 ff. 379 ff. Auch Valignani. Ob diese Anpassung freilich nicht mehr oder ganz auf das Konto der Jesuiten statt der Italiener kam? Auch die italienischen Mongolenfranziskaner anpassungsfähig und evangelisch einfach zugleich, dagegen portugiesisch-spanische Jesuiten oft intransigent (Fernandez und Coelho).

<sup>46</sup> Besonders das Mailänder nebst den anderen Seminarien, andererseits Franziskaner, Kapuziner, Jesuiten usw. (vgl. Schwager I 30 ff.).

<sup>47</sup> Vgl. u. a. meine Reiseberichte. Ein kompetenter französischer Prälat (Mgr. Güthlin als Konsultor an der vatikanischen Botschaft) formulierte mir dies einmal dahin, der italienische Missionar setze sich gern in ein Nest, das andere gebaut hätten. Ich erinnere an das Sträuben der italienischen Chinamissionen gegen Abtretung oder Zulassung anderer und an die Bevorzugung von Italienern in manchen leitenden Stellungen. P. Tragella von Mailand führt andererseits in einer Zuschrift als Beweis des exklusiven religiösen Instinkts das direkte Apostolat mit Predigt an, nach ihm zäher und anspruchloser, anpassungsfähiger und weniger nationalistisch, aber auch nicht so organisatorisch, freilich nach Gesellschaften verschieden. In der Heimat geschah lange finanziell wenig für die Mission selbst zu Rom (Schwager 30).

### 3. Der französische Missionselan

Noch stärker als durch die italienischen wurden die pyrenäischen Missionsapostel immer mehr durch französische ersetzt oder verdrängt, so daß diese bis zur Gegenwart numerisch an der Spitze der katholischen Evangelisationsarmee stehen<sup>48</sup>. Was die Franzosen im Missionswesen besonders auszeichnet und qualifiziert, ist ihr angeborener Schwung, der im Glaubensboten zum übernatürlich fundierten Heroismus und Idealismus führt und die französische Tapferkeit in den Dienst des missionarischen Proselytengestes stellt, weshalb er besonders für den Angriffskrieg in der eigentlichen Heidenbekehrung geeignet erscheint und unter größten Opfern auch der einheimischen Lebensweise sich anzupassen versteht<sup>49</sup>. Noch heldenmütiger und uneigennütziger soll der belgische Missionar auf das Ziel möglichst baldiger Verselbständigung der Mission und ihres eingeborenen Elements hinausgehen<sup>50</sup>.

Aber wo die starke Seite des französischen Apostels liegt, da müssen wir auch seine spezifischen Schwächen suchen. Nicht ohne Grund fürchtete man von den Franzosen bei ihrem Eintritt ins Missionswerk und wurde römischer- wie portugiesischerseits dagegen geltend gemacht, es seien „Leute ohne Geduld und Beständigkeit, bereit, alles zu unternehmen, aber bei den ersten Hemmnissen sich entmutigend“<sup>51</sup>: so gewaltig ihre feurige Missionsoffensivkraft ist, sie erkaltet nur zu rasch und schafft wenig Durchhaltendes, vorab weil und soweit sie der systematischen Organisation ermangelt<sup>52</sup>. Bei ihrer supranaturalistischen Einstellung pflegt sie auch die kulturelle oder indirekte Missionsarbeit gegenüber dem direkten Heidenapostolat über Gebühr zu vernachlässigen<sup>53</sup>. Was die Belgier wie Indier dem französischen „Swami“ vorwerfen, ist weiter sein „übertriebener Autoritätsinstinkt“, der ihn leicht zur Überhebung und Nieder-

<sup>48</sup> Vgl. Schwager 36 ff. und das Handbuch von Arens (unter Priestergeossenschaften, Brüderkongregationen und Frauenorden verteilt).

<sup>49</sup> Wie Launay schon zur Gründung des Pariser Seminars ausführt, „daß Gott die Herzens- und Geistesigenschaften unserer Rasse in seinen Dienst nahm: die Hingabe, den Edelmut, den Geist des Proselytismus mit diesem freudigen Opfersinn des Soldaten, der an die Gefahrvorposten eilt und stirbt, ohne mit seinem Blut zu feilschen und ohne seine Opfer zu zählen“ (Hist. des Miss. Etr. I 12). Vgl. auch Guébriant und Goyau.

<sup>50</sup> Nach dem Artikel in der Revue cath. (ZM 1926, 244). Flämisch?

<sup>51</sup> Vgl. Guébriant in seiner Konferenz über die Anfänge der Miss. Etrang. (L'Apostolat missionnaire de la France II 11).

<sup>52</sup> Vgl. mein Kolmarer Referat von 1914 über den Unterschied zwischen französischer und deutscher Mission (2. elsässische Missionskonferenz).

<sup>53</sup> Schule, Presse und Wirtschaft, um so stärker Caritas.

haltung der Eingeborenen verleitet<sup>54</sup>. Endlich wird er nicht mit Unrecht beschuldigt, daß er zur Verquickung mit französischer Politik neigt und sich zu oft als Instrument des Imperialismus seiner Nation mißbrauchen läßt, wie es zahllose Tatsachen der neuern und neuesten Missionsgeschichte bestätigen<sup>55</sup>.

#### 4. Unsere deutsche Missionsart

Wie die deutschen Missionare schon im 17.—18. Jahrhundert, als sie noch vereinzelt unter den Jesuiten anderer Nationen wirkten, wegen ihrer Tüchtigkeit und Brauchbarkeit allgemein gerühmt wurden<sup>56</sup>, so besitzen sie auch jetzt, wo sie in eigenen Gesellschaften und Missionen organisiert und geschlossen sind, eine Reihe von Vorzügen, die mit ihren nationalen Charaktereigenschaften zusammenhängen, vor allem neben echter Modernität und frommer Gemühtiefe Gründlichkeit, Innerlichkeit, Nüchternheit, Anpassungs- und Organisationstalent, vermöge dessen ihre Mission auf meist viel festerer Grundlage steht und dauerndere Wirkungen ausübt, als das romanische Apostolat, somit gerade dadurch hervorragend, was diesem und speziell dem französischen abzugehen pflegt<sup>57</sup>. Dementsprechend betreiben sie intensiv auch die kulturellen Missionswerke, ohne darum die eigentlich missionarischen in den Hintergrund zu drängen<sup>58</sup>.

Umgekehrt fehlt dem bedächtigen und zaudernden (prosaischen?) Deutschen in der Mission vielfach das, was den Romanen und vorab den Franzosen auszeichnet, die Missionsromantik, der mitreißende Schwung und Ungestüm besonders im Apostolatsangriff mit seinem unbegrenzten Heldenmut und Hingebungsgeist<sup>59</sup>. Auf der andern Seite zeigt er auf seinem

<sup>54</sup> Nach dem erwähnten belgischen Artikel (ZM 1926, 243) und der *Zuschrift Tambys von Madras* (ZM 1928, 62 f.).

<sup>55</sup> Vgl. die von mir aufgezählten Fälle (ZM 1927, 312). Was Guébriant und Goyau zur Entkräftung dieses Missionsimperialismus entgegenhalten, ist nicht durchschlagend (L'Apost. miss. I 2 ss. und Rev. d'hist. des miss. 1926, 623 ss. und 1927, 15 ss.). Dazu oben 247 ff. und Brunetière (bei Piolet VI 498 s.).

<sup>56</sup> Als Missionare wie als Obere, Handwerker usw. (vgl. Huonder, *Deutsche Jesuitenmissionare* 63 ff. und meine Monographie über das deutsche Missionswerk 8 ff.).

<sup>57</sup> Ebd. 148 und meine prinzipielle Schrift (*Katholische Weltmission und deutsche Kultur*) 11 nebst meinem Vortrag auf der Kolmarer Missionskonferenz. Dazu kommt als deutsche Spezialität das Methodische und Wissenschaftliche (Missionswissenschaftliche).

<sup>58</sup> Vgl. besonders *Katholische Weltmission und deutsche Kultur* (Freiburg 1925).

<sup>59</sup> Dies gilt natürlich nur mit Einschränkungen, da auch deutscherseits sich Fälle von Missionsbravour genug finden, sonst aber liegt das Sentimentale und Theatralische unseren Glaubensboten nicht.

Sondervorzugsgebiet oft des Guten zu viel, vor allem eine gewisse Überorganisation, sowohl draußen in den organisatorischen Missionswerken, als noch mehr in der Heimat, wo er mitunter sogar auf Kosten der Außenmission die heimatlichen Missionsorganisationen in den Gesellschaften, Häusern und Vereinen zu stark ausbaut und überwuchern läßt, d. h. an Kräften wie Mitteln vieles der Front entzieht<sup>60</sup>. In etwa gelten diese Besonderheiten (vorab die guten) auch für die ebenfalls deutschstämmigen österreichischen, schweizerischen, elsässischen, luxemburgischen, flämischen und holländischen Missionen und Missionare, die sich in letzter Zeit sehr hervortun, wogegen der slavische und magyrische Osten Europas missionarisch immer noch weit zurücksteht<sup>61</sup>.

### 5. Englisch-amerikanischer Missionsbetrieb

Eine Abart vom germanischen Missionstyp bildet der angelsächsische, der aber katholischerseits erst in allerjüngster Zeit in die Erscheinung trat. Namentlich England ist hierfür unverhältnismäßig bis zur Gegenwart zurückgeblieben, so daß wir als sein Charakteristikum eher das Fehlen fast jeglichen Missionsanteils buchen und nach den Gründen dafür suchen müssen, die neben der geringern Leistungsfähigkeit und der größern Inanspruchnahme des britischen Katholizismus in einem Mangel an weltweit katholischem Missionswille wurzeln mögen<sup>62</sup>. Aber auch wo ausnahmsweise versprengte englische Glaubensboten wirken, haben sie die hochgeschraubten Erwartungen von „English-speaking“-Missionaren meist nicht erfüllt, während das keltische Irland in der neuesten Zeit besser seinem Missionsberuf nachgekommen ist<sup>63</sup>.

Nachdem auch das katholische Amerika lange hinsichtlich der Missionsberufe wie -mittel versagt hat, scheint es jetzt sein

<sup>60</sup> Über diese Hypertrophie vgl. Das deutsche Missionswerk 20 f. 148 nebst meinen Artikeln in der Tagespresse. So hat das deutsche Missionswesen zu viel, was das französische zu wenig aufweist (Organisation).

<sup>61</sup> Neuestens auch hier Missionsaufschwung. Vgl. meine Missionsgeschichte 439 f. nebst Schwager 64.

<sup>62</sup> Vgl. meine Missionsgeschichte 436 f. und Schwager 65 ff. In Frage kommt fast nur die Millhiller Genossenschaft, die aber trotz ihres englischen Ursprungs zum größern Teil aus Holländern besteht. Auch relativ geschieht zu wenig im Vergleich zu anderen kath. Ländern wie zum eigenen Missionsprotestantismus, vor allem zu den Bedürfnissen im großen britischen Kolonialreich. Dabei gibt es führende kath. Engländer, die sich noch dessen rühmen, daß andere ihre Missionsaufgaben übernehmen.

<sup>63</sup> Besonders im neuen irischen Missionsseminar und teilweise auch bei den „Irish-Americans“. Aber Missionskenner behaupten, die keltische Rasse eigne sich zur Mission schlecht und weise darin viele Mängel auf.

Versäumnis hinsichtlich der letztern und zuletzt auch der ersteren kräftiger nachholen zu wollen<sup>64</sup>. In der heimatlichen Missionspropaganda ist es namentlich der praktische Geist, der uns in den glänzenden amerikanischen Veranstaltungen erfolgreich in die Augen sticht und sich mit zweifelloser Missionsbegeisterung paart<sup>65</sup>; auf dem auswärtigen Missionsfeld die organisatorische und strategische Routine und Reklame, die alle modernen und auch kulturellen Mittel den Bekehrungszielen dienstbar zu machen weiß<sup>66</sup>. Aber als Schattenseite begegnet uns auch manches allzu Geschäftsmäßige und Veräußerliche, auf seelenlose Technik und momentanen Erfolg Berechnete, nur gar zu leicht, falls dieser ausbleibt, ein Versagen aus Bequemlichkeit oder Scheu vor den missionarischen Opfern und Entbehrenen<sup>67</sup>. Viel stärker noch entzieht sich das lateinische (spanische wie portugiesische) Südamerika den persönlichen wie finanziellen Missionsverpflichtungen, was aber der romanischen (nicht germanisch-angelsächsischen) Rasse zur Last fällt<sup>68</sup>.

### III. Protestantische Missionsrichtungen

#### 1. Verhältnis zu den katholischen

Die allgemeinen Eigentümlichkeiten des protestantischen Missionswesens im Unterschied zum katholischen haben wir bereits in unserer Missionstheorie wie in unserer Missionsapologie skizziert: theoretisch unterscheidet es sich in der Missionsendung wie im Missionsziel durch geringere Kirchlichkeit und Konsequenz; praktisch sowohl in den missionarischen Persönlichkeiten und im Bekehrungsergebnis durch Herabschraubung der Anforderungen und Erfolge speziell im Vergleich zum stärkern Finanzaufwand, als auch in der Missionsmethode durch Verflachung und Verweltlichung wenigstens in ihrem stärksten angelsächsischen Flügel, der sein Hauptgewicht auf die Kulturtätigkeit legt und hierin auch weit mehr leistet als unsere katholische Mission, gewöhnlich aber infolgedessen in Synkretismus und Independentismus ausartet<sup>69</sup>.

<sup>64</sup> Dazu meine Missionsgeschichte 437 f. und Schwager 68 ff. Bes. im neuen Seminar von Maryknoll, das sich mit Stolz und Vorliebe als spezifisch „amerikanisches“ bezeichnet.

<sup>65</sup> Vgl. meine Eindrücke von der studentischen Missionscrusade in Notre Dame (Akad. Missionsblätter 1923, H. 3 S. 5).

<sup>66</sup> So nach den Maryknoller Berichten aus China und Korea (in Field Afar). Vgl. auch meinen amerikanischen Reisebericht (ZM 24, 130 ff. 134).

<sup>67</sup> Als typisches Beispiel zitiere ich die Philippinen, die als amerikanischer Besitz zunächst den amerikanischen Katholiken und Geistlichen oblagen, aber von ihnen aus obigen Gründen wieder verlassen wurden (außer den höheren Bischofsstellen).

<sup>68</sup> Vgl. Schwagers Heidenmission der Gegenwart I 69 f.

<sup>69</sup> Vgl. meine Missionslehre 113 ff. 263 ff. und meinen Aufsatz ZM 1920, 150 ff. nebst meinen Reiseberichten und Missionsgeschichte 528, auch vielfach von protestantischen Missionsautoritäten zugegeben.

Im Vergleich dazu und auch zur katholischen Missionspraxis ist die griechisch-schismatische stigmatisiert zunächst durch fast allgemeine Erstarrung und Missionsapathie mit Ausnahme der russischen Missionsversuche, die aber gleichfalls am Abseitsstehen weiter Kreise des Klerus und Volkes, daneben an veräußerlichtem, vielfach politisiertem und materialisiertem Missionsverfahren und -resultat kranken <sup>70</sup>.

## 2. Missionstypen innerhalb des Protestantismus

In der chronologischen Folge hat die protestantische Missionsentwicklung verschiedene Stadien durchgemacht und dementsprechende Ausprägungen gefunden: zuerst in der sogenannten Reformation, die sich durchweg ablehnend gegen Missionsidee wie -tat verhielt; dann in der Orthodoxie, die in ihrer lutherischen Form diese oppositionelle Haltung beibehielt, während die kalvinische in Holland und England bereits theoretische wie praktische Missionsansätze aufweist, nachher im Pietismus, der vorab in seiner dänisch-hallischen und der Brüdermission sich in die Enge eines subjektiv religiösen Gemüts zurückzog; endlich die moderne Entfaltung und Entfaltung des Missionssinnes, ihrerseits in die drei Phasen frommen Drangs, romantischer Restauration und nationalistischer Auseinanderlegung zerlegt <sup>71</sup>.

Örtlich oder geographisch spaltet sich die heutige und jüngste evangelische Mission vor allem je nach ihrem nationalen Ausgangspunkt. Die deutschen Missionen, von deren positiv-lutherischer Mehrheit sich allerdings die liberale Weimarer Mission absplittert, zeichnen sich im allgemeinen durch ihr Festhalten an einer gläubigen Grundlage und ihre religiöse Einstellung auf Heidenbekehrung aus <sup>72</sup>. Die britischen, die in einen rechtsstehenden anglikanischen Hauptarm und liberale Sekten zerfallen, sind durch den gemeinsamen Zug eines national-kolonialen Imperialismus verbunden <sup>73</sup>. Die neueste amerikanische Missionsprägung sucht entsprechend dem Wesen des Amerikanismus

<sup>70</sup> Ebd. 530 nebst dem dort zitierten Lübeck 5 ff. 61 ff.

<sup>71</sup> Vgl. Warnecks Geschichte der protestantischen Missionen (1913) 6 ff.; Richters Evangelische Missionskunde (1927) I 1 ff.; Die Weltmission des Christentums von Schlunk (1925) 77 ff. und bes. Die evangelische Mission von Frick (1922) 11 ff. Hier 166 ff. speziell über Missionsfrömmigkeit, -verfahren und -begriff der Pietisten, 336 ff. über drei andere sukzessive Missionsgruppen der neuesten Zeit oder Gegenwart.

<sup>72</sup> Vgl. Frick 280 ff., Warneck 139 ff. und Richter 22 ff., dazu Schlunk 130 ff. über Konfessionalisierung und Verkirchlichung. Variante oder Abart des deutschen Habitus der skandinavische wie überhaupt kontinentale (Frick 341 ff.). Richter schreibt den kontinentalen Missionen als Eigentümlichkeit gründliches Studium und anpassende Gemeindebildung mit patriarchalischer Reserve in der Verselbständigung zu (Geschichte der evangelischen Mission in Afrika 772).

<sup>73</sup> Vgl. Frick 241 ff., Warneck 90 ff. und Richter 16 ff., über Imperialismus und Weltmission Schlunk 137 ff. Zum britischen Typus gehört auch die ebenfalls reformierte holländische, französische und westschweizerische Mission (nach Frick). Nach Richter, a. a. O. 772 f. Persönlichkeitsliberalismus und Revivalstimmung unter panenglischer Normgebung.

ihr vorwiegendes Ziel einerseits in einer möglichst strategischen und rührigen Geschäftigkeit, andererseits in einer alles andere zurückdrängenden Kulturmission<sup>74</sup>. Vorab jedoch ist es der Gegensatz zwischen Liberalismus und Gläubigkeit, der den Weltprotestantismus durchzieht und auch auf dessen Missionsbetätigung seine Schatten wirft, abgesehen von der dogmatischen und kirchlichen Zersplitterung und innern Zerrissenheit, die sich als Missionsklüfte im Gefolge der verschiedensten Denominationen und Gemeinschaften auftut<sup>75</sup>.

## Der Anteil Ungarns am katholischen Missionswerk\*

Von Dompropst Dr. Joh. Karácionyi, Mitgl. d. ung. Akad.

Das ungarische Volk muß dem unendlich barmherzigen Gott ganz besonders dankbar sein, weil es wenige Völker gibt, die der Allmächtige aus so vielen Gefahren zum „Admirabile lumen suum“, in den Schoß der katholischen Kirche geführt hat wie die Ungarn.

Als sie noch in ihrem alten Vaterlande zwischen Wolga und Don lagerten, waren sie zuerst den Lockungen der polytheistischen Meder, dann der dualistischen Perser ausgesetzt. Ungefähr um das Jahr 600 n. Chr. von den Türken bezwungen, versuchten sie sich ein neues Vaterland zu gründen. Sie fielen aber hier unter die Herrschaft des mächtigen chazarisch-türkischen Stammes. Wären die Ungarn ständig da geblieben, so hätten sie sich zur mohammedanischen und teilweise zur jüdischen Religion bekehrt. Um das Jahr 863 trieben die Abessinier und Russen die Ungarn aus dem Stromgebiet des Dnjepr und des Don hinaus und zwangen sie, zwischen den Dnjepr und die Donau zu ziehen. Wären sie aber da sesshaft geworden, so wären sie unter dem Einfluß des griechischen Kaisers gezwungen worden, griechische Priester aufzunehmen, und dann wären sie zum schismatischen Christentum übertreten. Aber die göttliche Vorsehung führte sie weiter. Im Jahre 896 wurden sie gerade wegen der Unterstützung der Griechen bzw. Oströmer von den Bulgaren und Petschenegen (besenyök) angegriffen, und vor

<sup>74</sup> Frick 369 ff. neben Warneck 120 ff. und Richter 35 ff., katholischerseits Schwager über moderne Strömungen und Bestrebungen im protestantischen Missionslager (ZM II 64 ff.). Danach und nach Schlunk 151 ff. Schlagwörter „Evangelisation der Welt in dieser Generation“, Zusammenarbeit und Einigkeit, Kultur als Missionsmittel; neue Kräfte oder Objekte Jugend, Laien, Frauen, Ärzte, Beeinflussung der höheren Klassen usw. Nach Richter 773 demokratisch-independentistisches Willensmenschentum.

<sup>75</sup> Vgl. Schlunk 145 ff. über neue Formen, neue Wege, neue Losungen, bes. den Liberalismus als Missionskraft. Über die protestantische Missionsgespaltenheit nach Warneck mein apologetischer Aufsatz (ZM 1920, 160 f.). Dazu die denominationell wie organisatorisch so fundamentale Unterscheidung zwischen Kirchen- und freier Mission (vgl. ZM 1926, 4 f. und meine Missionslehre 113 f. 140 f.).

\* Wir bringen hier den Vortrag des inzwischen leider verstorbenen Bischofs und Gelehrten trotz seiner sprachlichen Unvollkommenheit um so lieber zum Abdruck, als er viele bisher fast unbekannte oder doch vielfach verdunkelte Episoden aus der Bekehrungsgeschichte Ungarns und angrenzender Völker aufhellt. [A. d. R.]

diesem gleichzeitigen Gesamtangriff mußten sie in ihr jetziges Vaterland, in damals meist unbewohnte Gegenden, flüchten.

So wurden sie vor den Verlockungen der orientalischen Religion gerettet und machten die Bekanntschaft der katholischen. Hauptsächlich auf Antrieb des hl. Stephanus, Königs von Ungarn, und aufgemuntert durch sein Beispiel lernten sie in ihrer eigenen *Bekehrung* die tröstlichen Wahrheiten des Herrn. Jenes Ereignis, das den hl. Gerhard, den ersten Bischof von Csanád, so sehr erfreute, daß nämlich auf einmal 30 ungarische Herren vor ihm erschienen und ihm ihre Söhne anvertrauten, um sie zu Priestern zu erziehen<sup>1</sup>, war sicherlich nicht das einzige derartige in der Geschichte Ungarns, und gar bald übernahm eine eingeborene Priesterschaft die Seelsorge im Lande. Diese einheimische Priesterschaft konnte einstweilen keine Missionare ins Ausland schicken, da sie ja im 11. und 12. Jahrhundert noch genug zu tun hatte mit der Bekehrung der nachträglich nach Ungarn hineingesickerten heidnischen Völker.

Das Reich der „Abessinier“ — von der untern Donau bis zum Don — begann um das Jahr 1030 herum zu zerfallen. Es ist 1061 auch endgültig gestürzt. Der unterlegene Fürst flüchtete mit den Überbleibseln seines Volkes teilweise ins oströmische Reich, teilweise nach Ungarn. Wir wissen aus sicherer Quelle, daß solche schon zu Zeiten des hl. Stephan haufenweise nach Ungarn zogen. Diese *Petschenegen* (*besenyök*)<sup>2</sup> waren schon auf Ermutigung des hl. Bruno von Querfurt geneigt gewesen, das Christentum anzunehmen; damals führten sie aber noch den Krieg weiter und blieben Heiden<sup>3</sup>. Jene von ihnen, die sich auf das Gebiet des heutigen Serbien und Bulgarien geflüchtet hatten, wurden 1047 auf Betreiben des oströmischen Kaisers haufenweise getauft<sup>4</sup>. Aber gerade deshalb hatten sie keinen sorgfältigen Unterricht in der christlichen Lehre erhalten. — Der hl. Stephanus verfuhr nicht so. Er ließ die *Petschenegen* (*besenyök*) nicht in einer Gruppe dicht nebeneinander siedeln, sondern verteilte sie in schon christliche ungarische Dörfer, womöglich in der Nähe von Bischofs- oder Propststädten, wo die Geistlichen, ferner die Bischöfe, Äbte, Pröpste, Dechanten sozusagen einen jeden aus ihnen einzeln unterrichten konnten, damit sie so nicht bloß äußerlich, sondern auch innerlich zu Christen würden. Daher kommt es, daß in der Nähe von Eger (Erlau), Bihar, Csanád, Székesfehérvár (Stuhlweißenburg) und Raab die ältesten, teilweise oder ganz *petschenegischen* (*besenyö*) Gemeinden zu finden sind, so z. B. neben Eger Maklár, neben Székesfehérvár Boglár oder Boklár. Diese waren ursprünglich *Besenyö-Gemeinden*<sup>5</sup>.

Ebenfalls im 11. Jahrhundert mußte die katholische Priesterschaft zum christlichen Glauben die *Ruthenen* bekehren, die von den oberen Tälern des Dnjestr und Prut nach 1046, aber hauptsächlich um 1085 nach Ungarn einwanderten. Denn es ist zwar richtig, daß der Übertritt der Russen schon 986 seinen Anfang nahm, aber nur in den Gegenden von Kiew. Sehr weit von dort entfernt wohnten die damals noch „Dere-

<sup>1</sup> Ignác Batthányi, S. Gerardi Episcopi Chanadiensis acta et scripta, Albo Carolinae 1790, 328.

<sup>2</sup> Florián Mátyás, *Historiae Fontes Domestici, Quinqueecclesiis* 1881, I 755. <sup>3</sup> Wenzel, *Arpádkori Okmánytár*, Pest 1860, I K. 16—17.

<sup>4</sup> *Historiae Byzantinae scriptores, Venetus IX* 607—613.

<sup>5</sup> Magyar Nyelv. 1921, 21 v. ö. *Arpádházi Okmánytár* I 24—25.

vlanen“ genannten Slaven. Diese mußten die russischen Fürsten zuerst unterwerfen und für sie Bistümer errichten, was aber erst um 1086 geschah. Die im 11. Jahrhundert nach Ungarn eingewanderten Ruthenen waren also noch Heiden, sie konnten folglich keine ihre Sprache redenden Priester mitbringen<sup>6</sup>. Gerade deswegen waren diese Russen verteilt in das ganze Land, geneigter, auf das Wort ungarischer Priester zu hören, als die Petschenegen, und wurden katholische Christen.

Um so schwerer konnten die ungarischen Priester mit den mohammedanischen Türken fertig werden, die 1079 bei Eroberung Obermösiens mit dem ungarischen Reich in Berührung kamen. Diese Türken stammten aus der Provinz Chwarismia oder Chorasmia, zogen zuerst in das oströmische Reich, und die oströmischen Kaiser siedelten sie nach 1018 als tapfere Soldaten in Obermösien, zwischen der Morava und Drina an. Die oströmischen Griechen nannten sie nach dem Orte ihrer Herkunft „karis“ oder „kaliz“, was später die Ungarn Kalóz aussprachen; nach ihrer Religion aber hat man sie nach dem Wort „Musulman“ „Böszörmény“ geheißen. — Zu ihrer Bekehrung hat der ungarische Episkopat schon auf der Synode von Szabolcs (1092) Vorkehrungen getroffen. Man hätte gern auch sie nach der bisher gut erprobten Methode in die ungarischen Dörfer verteilt, hätte gern ihre Töchter von Christen heiraten lassen und umgekehrt an ihre Söhne christliche Mädchen gegeben; jedoch ist alles Bestreben daran gescheitert, daß die Kalóz-Türken damals schon Soldaten und Kaufleute waren, und so haben die finanziellen und militärischen Interessen die Vollstreckung der Synodaldekrete gehindert. Diese Kalóz-Türken haben schon damals studiert und Priester gehabt, einen Teil ihrer Söhne ließen sie an der Hochschule von Aleppo erziehen und so hielten sie zähe an der althergebrachten Religion ihrer Väter fest. Im ersten Viertel des 13. Jahrhunderts haben sie sogar die Oberhand gewonnen, weil sie ihre christlichen Dienstleute zu ihrer Religion bekehrten. Der ungarische Episkopat mußte also 1232 zur Waffe des kirchlichen Interdiktes im ganzen Lande greifen, um die religiösen Verlockungen der muselmanischen Türken zu verhindern. Nur der furchtbare Sturm der Tartarenverwüstung konnte die Macht dieses mächtigen Kaufmanns- und Soldatenvolkes brechen, und erst nachher kommt es vor, daß einige Kalóz-Familien Christen wurden<sup>7</sup>.

Es ist auch ein Verdienst Ungarns, daß das zwischen der Drau und Sawe wohnende slovenische Volk endgültig dem katholischen Glauben gewonnen wurde. Es ist zwar richtig, daß dasselbe Volk schon seit 810 unter der Jurisdiktion des Patriarchates von Aquileja stand; doch war dieses Patriarchat so sehr von den Angelegenheiten und Kriegen des fränkischen, später deutschen Reiches in Anspruch genommen, daß es niemals Zeit fand, katholische Priester für dieses Volk zu erziehen. Der hl. Ladislaus, als er dieses Volk besiegte (1083), fand dasselbe eigentlich noch götzendienerisch und voll Aberglaubens. Er ließ also die Sprache des gemeinen Volkes redende Bischöfe und Priester bringen, gründete das Bistum Agram (Zágráb) und befestigte so das katholische Christentum<sup>8</sup>.

<sup>6</sup> Pelosz, Geschichte der Union der Ruthenischen Kirche mit Rom, Würzburg-Wien 1881, I 150. 378.

<sup>7</sup> Karácsonyi, Kik voltak és mikor jöttek be hazánkba a Böszörmények, Budapest 1913, I 18.

<sup>8</sup> Karácsonyi, Szent László meghódítja a régi Szlavóniát, Budapest 1916, 1—34.

Um die Mitte des 12. Jahrhunderts verkündeten schon zwölf geordnete Bistümer mit ihren Priestern die Lehre Jesu; und die Bevölkerung des ungarischen Landes war mit Ausnahme der höchstens auf 3000 zu schätzenden und zerstreut im Lande umherwohnenden Muselmanen und Juden ganz katholisch. Ein Teil der Geistlichkeit bestand aus Benediktinern und Zisterziensern, der andere aus gemeinschaftlich zusammenlebenden Domherren. Viele aus diesen verlangten nach gründlicheren Kenntnissen in den Glaubensdingen, daher besuchten sie die Pariser Universität. Nachdem sie die Lehre Jesu immer besser erkannt hatten und von Männern glühenden apostolischen Eifers angefeuert worden, gab es viele unter ihnen, die nicht bloß in ihrem Vaterlande, sondern auch außerhalb desselben in fremden Ländern Christum verkünden wollten. Es fehlte aber die notwendige Organisation und nötige Bevollmächtigung. — Bald kam auch diese. Der hl. Dominikus stiftete 1216 den Predigerorden, und schon 1221 sandte er Paulus Hungarus, Magister der bolognesischen juristischen Fakultät, einen eifrigen Ordensmann, damit er in Ungarn die gern für Jesus streitenden Seelen in den Predigerorden sammle. Hier traten also alle jene ein, die heidnische Völker für die christlichen Lehren und Sitten bekehren wollten.

Die Gelegenheit erbot sich bald. Jener Teil der türkisch sprechenden Kumanen, der in Havasely zwischen Olt, Seret und Donau wohnte, war geneigt, den katholischen Glauben anzunehmen, wie es ihr Fürst sowohl Béla IV., dem sog. „jüngeren“ König, dem Regenten Siebenbürgens in jenen Zeiten, als auch Erzbischof Robert von Esztergom (Gran) meldete. Der Erzbischof, vom Hl. Stuhl zur Gründung eines Bistums bevollmächtigt, nahm einen Teil der ungarischen Dominikaner zu sich und taufte den Fürsten und die sonstigen Führer der Kumanen; zur Belehrung und Seelsorge des Volkes aber gründete er Ende 1227 oder Anfang 1228 ein Bistum. Zum ersten Bischof bestellte er den Provinzialobern der ungarischen Dominikaner Theodorich oder ungarisch Detre. Dieser erbat sich selbstverständlich zur großen Arbeit die eigenen Ordensbrüder. Es waren aber auch die kumanisch redenden ungarischen Dominikaner geeigneter als die Deutschen oder Italiener. Denn es ist zwar richtig, daß die ungarische Sprache sich so von der türkischen unterscheidet wie die deutsche von der lateinischen; es sind aber doch in der ungarischen Sprache die in der türkischen gewohnten Laute und auch Syntaxe ist den beiden gleich. Der Ungar kann also leichter und vollkommener die türkisch-kumanische Sprache erlernen und aussprechen, als die indogermanisch Redenden<sup>9</sup>.

Die ungarischen Dominikaner haben ihre Wirksamkeit auch auf das rechte Ufer des Olt und der unteren Donau ausgedehnt und auch dort viele Seelen für die katholische Religion gewonnen. Sie sind aber auch damit nicht zufrieden gewesen. Zu jener Zeit, wie aus der Weltgeschichte bekannt, ist Konstantinopel noch im Besitze des „lateinischen“ Kaisertums gewesen, so daß zwischen ihm und Ungarn ein lebhafter Verkehr bestand. Infolgedessen ist ein ungarischer Dominikaner, mit Namen Ottó, nach Konstantinopel gekommen und hat von dort auf den Schiffen venezianischer oder genuesischer Kaufleute einige Städte an den nördlichen Ufern des Schwarzen Meeres aufgesucht mit Namen Kaffa (Theodosia), Feodosias (Kercse), Pantikapaion (Matrika), heute

<sup>9</sup> Vgl. dazu Altaner, Die Dominikanermissionen des 13. Jahrhunderts (1924) 141 ff. mit den dort angegebenen Quellen, bes. Pfeiffer 75 ff.

Taman (Tamtarkan). Hier hat ein auf den Markt gekommener Kaufmann eine Sprache geredet, die der seinigen ähnlich war, und ihm die Kunde überbracht, daß es nördlich von dieser Stadt noch solche Länder gebe, in welchen Verwandte der ungarischen Nation wohnten. — Ottó wagte sich allein nicht auf die große Reise in unbekannte Länder, sondern er kehrte nach Ungarn zurück und teilte seinen Vorgesetzten und Ordensbrüdern seine Entdeckung mit. Diese haben das um so mehr geglaubt, als ja in den alten, jetzt verlorengegangenen ungarischen Chroniken aufgezeichnet war, daß es außer dem christlichen Ungarn ein Großungarn gebe und der größere Teil der Ungarn dort zurückgeblieben sei. Leider starb Ottó acht Tage nach seiner Rückkehr, und so konnte er sich nicht an die Spitze der ihre ungarischen Brüder suchenden Dominikaner stellen. Dies brach aber den Mut der anderen keineswegs. Sie blieben fest entschlossen, ihre im Heidentum zurückgebliebenen Verwandten zur Religion Christi zu bekehren: aus denen, die sich für die schrecklichen Mühen und Kämpfe meldeten, wählten sie vier aus und sandten sie, um ihre Stammesverwandten zu erforschen. Nach diesen Ereignissen 1234 sind sie auf Kosten Bélas IV. (des sog. „jüngeren“ Königs) und mit Hilfe seiner Führer über Bulgarien und Romelien, oder mit dem damaligen Namen Rumania, nach Konstantinopel gelangt. Da bestiegen sie aber zu ihrem Unglück ein solches Schiff, das sie nicht nach Kaffa, sondern nach Matrika führte, d. h. in die Hafenstadt Taman (heute heißt es Tamtarkan), dem Kertsch gegenüber. Hier wußte man natürlich nichts von den Ungarn. Sie fuhren also weiter in das beim oberen Fluß des Kuban-Flusses gelegene „Obania“ genannte Land. Da wagten sie indes teils wegen Lebensmittelmangels, teils ob der Furcht der Tataren lange nicht weiterzugehen. Zwei aus ihnen sind auch zurückgekehrt, aber zwei andere, Julian und ein gewisser Berardus, haben sich so lange geplagt, bis sich eine Karawane fand, die nach der Wolgagegend reiste. Dreißig Tage dauerte es, bis sie über die Wüsten zwischen der Wolga und dem Kaukasus durchgezogen. Von da kamen sie in das Land der mohammedanischen Bustasner, wo Berardus starb. Julián blieb nun allein. Er gelangte nach schrecklichen Mühsalen in die Hauptstadt der alten Bulgaren: Bulgar, südlich vom heutigen Kasan, und da fand er eine Frau, die eine mit den Ungarn verwandte Sprache redete. Nach deren Weisungen ging er dann mehr nach Norden, und hier, in den oberen Tälern der Kama, entdeckte er die Sprachverwandten der Ungarn, die Ahnen der heutigen Vogulen und Ostjaken, die damals dort lagerten. Diese empfangen natürlich den weit hergekommenen Verwandten sehr freudig. Sie waren geneigt, auch das Christentum anzunehmen, jedoch wollte Julian nicht länger bei ihnen verweilen, weil er fürchtete, im Falle seines möglichen Todes würden alle seine Mühen umsonst sein. Darum kehrte er am 21. Juni 1236 nach den Anweissungen der neuentdeckten Verwandten nach Hause zurück, und durch die Länder der Mordwinen und Russen kam er nach Polen und am 26. Dezember 1236 an die Grenze Ungarns. Als die ungarischen Dominikaner den Bericht ihres Ordensbruders Julian vernahmen, wählten sie wiederum vier Brüder, die, ausgerüstet mit den notwendigen Vollmachten, sich auf den Weg begaben, um ihren Stammesverwandten die christliche Religion zu lehren. Nach 100 Tagereisen erhielten sie sichere Kunde, daß die Mongolen schon bis zur mittleren Wolga vorgedrungen waren und

auch ihre Sprachverwandten vollständig unterjocht hätten. Ihre Reise war also zwecklos, und so kamen sie wieder nach Hause<sup>10</sup>.

Darauf kam nun der Sturm: der Tatareneinfall. Dieser fegte zuerst das Reich der Kumanen hinweg, dann hat er alle Bemühungen der ungarischen Dominikaner zunichte gemacht. 1241 brach der Sturm auch über die Karpathen und verwandelte die östliche Hälfte Ungarns in eine trostlose Wüstenei. Er verschlang einen guten Teil der ungarischen katholischen Priesterschaft, zerstörte sieben Kathedralen und zehnmal soviel Klöster. Als nachher dank der gnädigen Vorsehung Gottes der Sturm vorüberzog, hatte die Priesterschaft so viel zu Hause zu tun, daß sie lange keine Missionare in fremde Länder schicken konnte. Zum Schutze des Landes mußte man die nach Bulgarien geflüchteten Kumanen wieder zurückrufen, und die Bekehrung dieser gab genug Arbeit. Könige, Bischöfe, Magnaten, Weltgeistliche und Ordensleute Ungarns haben ein Jahrhundert hindurch alle daran gearbeitet mit Bitten, Ermahnungen, Aneiferungen, Verkündigung des Wortes Gottes. Diesem guten Beispiel verdankt man es, daß diese tapfere, aber in ihre heidnischen Gewohnheiten und in ihre Fehler oft zurückfallende Nation, so wie auch das um 1280 eingewanderte und an der Zagyya sich niederlassende Volk der Osseten zur Lehre des Heiles bekehrt wurde. Zuletzt ist die Vollendung dieser großen Arbeit den Franziskanern zugefallen. Weil die Kumanen sich sehr schwer die herumziehende Lebensweise abgewöhnten, konnten ihnen die Weltpriester, eben weil sie örtlich gebunden waren, nicht überallhin folgen. Daher erhielt der Provinzial der Franziskaner am 31. Mai 1348 den päpstlichen Auftrag, zur Bekehrung der innerhalb der Grenzen Ungarns wohnenden anderen Ungläubigen einige brauchbare Ordensleute auszuwählen und zu den Kumanen zu senden. Der päpstliche Brief sagt es nicht, wir wissen es aber anderswoher, daß der Gedanke der Berufung vom König Ludwig I. stammt, der es beim Apostolischen Stuhl erwirkte, daß diese schwere, aber ehrenhafte Aufgabe den ungarischen Franziskanern zufiel. Mit Gottes Hilfe haben dann die ungarischen Franziskaner dieser Mission auch glücklich entsprochen. Der Biograph Ludwigs I., der Kokler Erzdechant Johann Apród berichtet im Jahre 1390, daß die Bekehrung gelungen sei und daß die Franziskaner unter den Kumanen ihre Aufgabe gewissenhaft erfüllen, ihren Seelsorgerpflichten pünktlich nachkommen. Man hat sie, zwar sehr schwer, aber doch dazu gebracht, daß sie den Zehnten entrichteten und so an den Lasten der Kirchenverwaltung selbst teilnahmen<sup>11</sup>.

Nach 1241 traten jene ungarischen Jünglinge, die ein Verlangen hatten, an der Bekehrung der Heiden mitzuwirken, meistens bei den Franziskanern ein, denn infolge der Maßnahmen des Apostolischen Stuhles wurden in die Heidenländer, die der ungarischen Krone unterstanden, regelmäßig Franziskanermissionare entsandt. Eine ihrer Aufgaben war die Bekehrung der an den nördlichen Ufern des Schwarzen Meeres wohnenden T a r t a r e n. Wie wir aus der Weltgeschichte wissen, ist nach der Vernichtung Kumaniens und der Unterjochung Rußlands

<sup>10</sup> Az 1221—1241 t é r i t ő i m u n k á s s á g á r a v o n a t k o z ó a d a t o k m i n d f e l t a l á l - h a t ó k d r. Miklós Pfeiffer, Die ungarische Dominikanerordensprovinz, Zürich 1913, 93 ff. Hierzu auch Altaner 151 ff.

<sup>11</sup> Vgl. Karácsonyi, Szent Ferencz rendjének története, Magyarországon I. K. 41—42. Weiter Lemmens, Die Heidenmission des Spätmittelalters (1919) 18 ff. nebst der dortigen Literatur.

von der unteren Donau bis zur Wolga das Banat Kopcsak gegründet worden (auch Kipcsak genannt), dessen Khan 1328—1341 Ösbeg war. Dieser hatte seinen Hof in der Stadt Bakcsi-Saraj auf der Krim. Seine Untertanen waren nicht bloß Tartaren, sondern auch Kumanen und Osseten und sonstige Nationen. Die ungarischen Franziskaner schienen ganz besonders geeignet, unter diesen das Evangelium zu verkündigen, weil die ungarische Sprache der tartarischen viel näher stand als die indogermanische, und außerdem konnten sie die kumanische schon hier in Ungarn von den eingewanderten Kumanen erlernen. Daher erschienen schon vor 1334 auf der Krim und in der Umgebung die ungarischen Franziskaner Stephan Váradi (Nárdi) und Gefährten. Mehrere aus ihnen fanden am 22. April 1334 schon den Martyrertod. Seine Brüder beschreiben ausführlich seine Folterung und die schrecklichen Qualen. Er wurde in seinem 25. Jahre zum Priester geweiht im Kloster St. Johann, das 21 Kilometer von Bakcsi-Saraj entfernt ist; doch der heftige Drang der Leidenschaften riß ihn zur Flucht fort; als seine Brüder ihn deswegen bestrafte und in ein stilleres Kloster nach Kaffa senden wollten, kehrte er nach Bakcsi-Saraj zurück und wurde dort Mohammedaner. Nun fühlte er aber deswegen derartige Gewissensbisse, daß er sich freiwillig zum Christentum meldete und unumwunden bekannte, er wolle zur christlichen Religion zurückkehren. Nach den damaligen dortigen Gesetzen war dies verboten und für die Mohammedaner eine große Schande. Alle Arten von Qualen wurden also angewendet, um ihn beim Mohammedanismus erhalten zu können, umsonst: sie haben ihn auch ins Feuer geworfen, er ist aber heil davongekommen, zuletzt wurde er mit dem Schwert niedergehauen. Im folgenden Jahre 1335 haben die Tartaren einen weiteren Franziskaner, Dominikus, lebendig geschunden. Um den Preis so vieler Leiden ist es einem andern ungarischen Franziskaner, Elias Hungarus, gelungen, in die Gunst des Csinibeg, des Sohnes von Özbég, zu gelangen, so daß er in dessen Diensten stand. Im Jahre 1338, als Benedikt XII. eine ganze Gesandtschaft organisierte und dieselbe mit der Absicht nach der Krim schickte, daß sie nicht bloß den dortigen Christen Ruhe verschaffe, sondern auch unter den Tartaren die Religion Jesu Christi verbreite, konnte der Papst dieselbe nicht besser sichern, als daß er sie in den Schutz eines ungarischen Franziskaners empfahl, eben des Bruders Elias. Ihn hat auch der Papst beauftragt, daß er dem Sohne des Tartarenkhans begreiflich mache, wie gerne der Apostolische Stuhl seine Gesandten empfangen würde, und dann sollte er von dem Erfolg der ganzen Gesandtschaft Meldung erstatten. Diese Gesandtschaft sollte durch Ungarn gehen, und der Papst empfahl daher deren Mitglieder auch der Gunst des ungarischen Königs. Unter ihnen war aber auch ein anderer Ungar, Gregorius Hungarus. Die Gesandten hatten so viel Erfolg, daß der Tartarenkhan sich den Katholiken des Reiches gnädiger erwies. Csinibeg gesellte zu diesen, als seinen eigenen Gesandten, den Elias Hungarus. Die mohammedanische Religion schmeichelte den Leidenschaften der Tartaren mehr als die katholische, es ist also ihre Bekehrung nicht gelungen. Der große Krieg von 1345—1346 hat dann jede Annäherung der Ungarn an Tartaren unmöglich gemacht<sup>12</sup>.

<sup>12</sup> Vgl. Karácsonyi, Szent Ferenc rendjének története Magyarországon 1711ig I K. 37—38. Dazu Lemmens 57 f.

Noch einmal entbrannte der Eifer der ungarischen Franziskaner zur Bekehrung der im Osten gebliebenen Stammesbrüder von Altungarn um die Mitte des 15. Jahrhunderts. 1436 ist ein venezianischer Gelehrter, Josaphat Barbaro, an der Mündung des Don gewesen in der Stadt Azow, wo er erfuhr, daß am oberen Fluß des Don (besser und richtiger Donec genannt), um das heutige Bachmut, noch immer Ungarn wohnten. Barbaro teilte die Entdeckung den Obern der Franziskaner mit. Diese ermunterten ihrerseits die ungarischen Franziskaner, da sie Ungarisch verstehende Leute hätten und ungarische Bücher besäßen, sich auf den Weg zu machen und die entdeckten, aber noch immer in Heidentum lebenden Stammesgenossen zu bekehren. Stephanus Vajai, der Vikar der salvatorianischen Franziskanerprovinz, schickte 1440 drei Brüder: Franz Fejérvári, Viktor Bosnyák und Stephan Magyar, zu Papst Eugen IV. um seine Erlaubnis und seinen Segen. Dieser gab auch die Erlaubnis, nach dem „Schitenlande“ zu gehen, in das einstige Vaterland der Ungarn; er stellte Dionysius Ujlaki, einen frommen und gelehrten ungarischen Franziskaner, an die Spitze derjenigen Ordensmitglieder, die Vajai und Ujlaki zur Bekehrung der Heiden und Schismatiker geeignet finden würden<sup>13</sup>. Die gewaltigen Rüstungen und die große Begeisterung stießen auf unüberwindliche Hindernisse. Die ganze Gegend des Don war damals schon unter der Herrschaft des russischen Zaren Wassili (des Düsternen). Er war ein derart fanatischer Anhänger der orientalischen Religion, daß er den Eintritt katholischer Mönche in seine Länder ganz und gar nicht erlaubte. Daher ist aus der Sache nichts geworden<sup>14</sup>.

Dann kamen die schrecklichen türkischen Angriffe. Es kam 1526 die verlorene Schlacht Mohács, es spaltete sich das Reich in drei Teile 1541; dann der Abfall eines großen Teiles der ungarischen Nation vom katholischen Glauben. Die Söhne Ungarns konnten unmöglich an die Heiden denken, da ihr eigenes Haus brannte. Aber kaum fiel Ofen wiederum in die Hände der Ungarn, kaum waren die Heiden aus den Grenzen Ungarns hinausgejagt, als sich die Ungarn wieder beeilten, in solche Orden einzutreten, wo sie auch an der Bekehrung der Heiden teilnehmen konnten. Hierzu gehörte damals der Jesuitenorden. Unter seinen ungarischen Mitgliedern macht sich schon 1726 Ladislaus Orosz auf den Weg nach der Republik Paraguay, um in dem dortigen berühmten neuen christlichen Land an der Verbreitung des Glaubens teilzunehmen. 1730 kam er dort an und hat dann teils persönlich, teils durch seine Jünger unermüdlich am Heile der Seelen (38 Jahre hindurch) gearbeitet. Er war zugleich der Erste, der durch sein in Tyrnau (Nagyszombat) 1759 gedrucktes Werk „*Quinque decades virorum illustrium Paraguariae S. J.*“ die Aufmerksamkeit der gebildeteren Stände Ungarns auf den Umstand hinlenkt, welch gewaltigen Einfluß der katholische Missionar auf die Heiden ausübt. Unter seiner Obhut nahmen teil an der Missionsarbeit: Joh. Nepomuk, ein Mitglied der Familie Szluha aus Verba (seit 1752 war ihm die Missionsstation Cavara anvertraut), 1752 kamen zwei Patres in Paraguay an: David Fáy und Josef Kayling. Der Vorgenannte entstammte der adeligen Familie Fáy aus Abauj und ist aus einem Reformierten Jesuit geworden. In Paraguay wurde er neben Szluha gestellt, und es ist ihm gelungen, den Stamm Asasmajon zur Annahme der christlichen Religion und zu fester Ansiedelung zu bewegen. Er zwang ihn aber im Interesse der

<sup>13</sup> Ib. L. 325.<sup>14</sup> Magyar Kultura 1915 III 423. 424. 470. 484. 570.

guten Sache nicht zu den Abgaben, die damals bei der portugiesischen Regierung üblich waren. Dies hat ihm dann schreckliche Leiden eingebracht. Der den Jesuiten feindliche Pombal, Ministerpräsident von Portugal, ließ ihn gefangennehmen, nach Portugal bringen und von einem Kerker in den anderen zerren. Infolge der vielen Quälereien ist er dann am 12. Januar 1767 gestorben. Fast das gleiche Los erreichte einen andern Jesuiten: Ignatius Szentmártoni. Er ging 1769 nach Paraguay, aber obwohl seine astronomischen und geometrischen Kenntnisse von den Portugiesen bei der Grenzsteckung des Paraguaystaates sehr ausgiebig benützt worden sind, wurde er 1758 doch gefangen genommen und 18 Jahre hindurch in Kerkerhaft gequält. Erst 1777 wurde er freigelassen, ist dann nach Hause gekommen und starb in Belicza auf der Murinsel 1793<sup>15</sup>.

Dann kam die Aufhebung des Jesuitenordens und die Französische Revolution samt ihren verderblichen Folgen, so daß jene, die in der Finsternis des Heidentums saßen, wieder warten mußten, bis der Geist des Herrn wiederum Glaubensboten schickte. In der ersten Hälfte des 19. Jahrhunderts wohnten in Ungarn keine Jesuiten; die übrigen Orden waren aber nur zum Unterrichts der vaterländischen Jugend angehalten. Die zur Bekehrung der Heiden berufen waren, bestrebten sich also, bei den Lazaristen einzutreten, damit sie Sendung zu den Heiden erhielten. Ein solcher war der 1826 in Zsigárd geborene Ignac Erdélyi. Ursprünglich war er Weltpriester der Erzdiözese Esztergom (Gran) und wirkte in Érsekivádkert als Kaplan schon vier Jahre lang. Sein Verlangen zur Bekehrung der Heiden war aber derart stark, daß er 1859 seine ruhige Stelle verließ, Lazarist wurde und nach China ging, wo er nach 25jähriger segensreicher Wirksamkeit starb (1885 in dem Städtchen Tsinbinfu)<sup>16</sup>. Ihm folgte der 1846 ebenfalls in Zsigárd geborene Ignatius Úrge. Er wirkte früher auch in der Erzdiözese Esztergom, und erst nach vierjähriger Wirksamkeit kam sein Entschluß zur Reife, Lazarist zu werden. 1869 trat er auch wirklich ein mit der Bemerkung, daß er sich zur Heidenmission melde. Erst im Jahre 1886 erfüllten die Oberrn seinen Wunsch. Er wurde ebenfalls nach China geschickt. Nach achtjähriger Wirksamkeit und nachdem er viele Heiden belehrt hatte, kam er, als er die große Not sah, nach Ungarn zurück, aber nur um seine Landsleute im Interesse einer in China aus ungarischem Gelde zu erbauenden Kirche zu begeistern. Es ist ihm auch gelungen, so viel Geld zusammenzubringen, daß er in der Gemeinde Tso-fu-pan eine schöne, geräumige Kirche und in der Nähe derselben ein Spital bauen konnte. Er hat es bewirkt, daß zur Pflege der Kranken die Töchter des hl. Vinzentius herangezogen werden konnten. Bald nachher wurde er wegen schwerer Krankheit nach Shanghai gebracht und starb daselbst am 5. Juli 1898<sup>17</sup>. An die Stelle Úrges trat noch im selben Jahre der zwar einen germanischen Namen tragende, aber von ungarischen Eltern stammende Joseph Wilfinger, er wurde aber schon nach vier Jahren entweder getötet oder von Räubern verschleppt<sup>18</sup>. Nach ihm ging der aus Lugos gebürtige, aber eigentlich in Nagyvárad (Großwardein) erzogene Ernst Tóth mit großer Begeisterung nach China, starb aber infolge einer schweren Krankheit schon 1908, noch jung.

<sup>15</sup> Szinyei, Magyar irók XIII 968. Vgl. Huonder, Deutsche Jes.-Mission. 30. 65 f. 87. 92 f. 146. 157 ff. <sup>16</sup> Uj magyar Sion 1888, 678—98.

<sup>17</sup> Rövid életrajza Szinyei. Magyar irók XIV 693.

<sup>18</sup> V. Ö. 1898 szept. 30 levelét a kath. hittedjesztés lapjaiban.

1853 kamen die Jesuiten wiederum nach Ungarn. Die für die Heidenbekehrung begeisterten Seelen konnten nun auch dieser Gesellschaft beitreten, in der Hoffnung, daß die Ordensoberen sie zu irgendeinem heidnischen Volke schicken würden. So tat der in Szomolnok geborene, aber in der Wazer Diözese wirkende Stephan Zimmermann. Sein Ziel erreichte er wirklich, denn im Jahre 1884 haben ihn die Oberen nach Zambesi geschickt. Die Zambesi-Mission versprach zwar sehr viel, sie ist aber gesundheitlich furchtbar gefährlich. 1889 ist auch er nach Hause gekommen, um Mittel für die Bekehrung der armen Heiden zu sammeln; nachher unterlag er indes den tückischen Krankheiten, die in der heißen Zone schon so manchen Missionar dahingerafft. — Mit staunenswerter Selbstaufopferung hat sich der in Törökszentmiklő geborene Jesuit Ladislaus Menyhárt dem Missionsleben hingegeben. Er war schon ein berühmter Gelehrter und Professor, Direktor des großen Gymnasiums zu Kalocsa. Er hat aber seine Vorgesetzten so lange, bis sie ihn wirklich unter die Heiden ziehen ließen (1889). Auch er fuhr nach Zambesi auf die Station Boroma. Bald nachher rief er die Station S. Petrus Claver ins Leben, die nicht weit von dort entfernt war und von dort versehen wurde. Das ungesunde Klima hat auch er nicht lange ausgehalten: er starb am 10. November 1897<sup>19</sup>.

Vom 19. Jahrhundert an hat Ungarn nicht bloß seine Söhne dem großen Werke der Heidenbekehrung hingegeben, sondern es leistete auch Geldbeiträge, damit sie ihrem Berufe um so besser leben konnten. Zunächst haben die in Österreich gegründeten und zum Zwecke der Heidenbekehrung Sammlungen veranstaltenden S.-Leopold- und Immaculata-Vereine die ungarischen Bischöfe gebeten, ihre Gläubigen zum Spenden von Almosen zu ermuntern. Dazu kamen aber auch die übrigen Missionsvereine. Die Ermahnungen der Bischöfe sind nicht ungehört verhallt, denn die Katholiken Ungarns haben jährlich beträchtliche Summen zur Verbreitung des Reiches Gottes beigesteuert. Damit das Interesse am Werke der Glaubensverbreitung noch größer werde und auch die Geldsammlungen organisiert seien, hat der liebe Gott das Herz eines im Preßburger Komitat (Rete) gebürtigen, aber in der Diözese Nagyvárad (Großwardein) wirkenden Priesters, Stephan Nogely, entzündet. Er stellte von seinem 41. Lebensjahre an bis zu seinem Tode, 23 Jahre hindurch, alle seine freie Zeit der Sache der katholischen Glaubensverbreitung; 1884 begründete er die „Blätter der katholischen Missionen“ (Kath. Hitterjesztés lapjai), zwei Jahre später die „Missionsgesellschaft“ (Missiótársulat); 1885 hat er eine Serie begonnen unter dem Namen „Fremde Länder und Völker“ (Idegen népek és országok); bald nachher, um die Missionsgesellschaft immer mehr zu verbreiten und auch die unteren Volksklassen zu gewinnen, hat er von 1885 an die vierteljährlich erscheinende „Illustrierte Missionsbibliothek“ (Képes Missióskönyvtár) herausgegeben. Diese Blätter sind auch nach seinem 1904 erfolgten Tode bestehen geblieben und haben immer mehr Seelen zu Gebet und Almosen für die Heiden begeistert. Leider gingen Ende 1918, zur Zeit der großen Katastrophe, auch die genannten Zeitschriften ein. Sogar die Missionsgesellschaft ist zugrunde gegangen infolge der Zerreißung Ungarns (Großwardein wurde zu Rumänien geschlagen!).

Wahrlich, es ist höchste Zeit, daß mit dem neuen Geist die neue Gesellschaft sich um die päpstlichen Vereine der katholischen

<sup>19</sup> Szinyei i. m. VIII 1091.

Glaubensverbreitung schare und Ungarn teils mit der Förderung von Missionsberufen, teils mit Almosen das Werk unterstützte. Die ungarischen Katholiken können Gott dem Herrn ohnehin niemals genug Dank sagen, daß er sie aus der Finsternis des Heidentums in sein wunderbares Licht geführt hat.

---

## Der Buddhismus\*

### Beitrag zu Leben und Lehre des Buddha

Von Privatdozent Dr. Günther Schulemann

Ein einziger Blick schon auf die Kulturgeschichte des Ostens unterrichtet von der bedeutungsvollen Rolle, die darin der Buddhismus spielte. Ja diese Religion ist vielleicht sogar als das einzig einigende, geistige Band zu bezeichnen, das sonst so verschiedenartige Kulturkreise wie den indischen und ostasiatischen zu einer gewissen Einheit zusammenschließt, als ein Ferment, das die verschiedensten Bestandteile durchsäuerte, zersetzend oder veredelnd, und eine gewisse gemeinsame geistige Haltung oder Atmosphäre schuf, die uns wenigstens als die des fernen Orients einheitlich erscheint. Gleichwohl muß immer wieder daran erinnert werden, daß die erwähnten Kulturkreise auch Verschiedenheiten behielten, kaum geringer als diejenigen sind, die uns von jedem von ihnen trennen, und daß der Buddhismus eine Anpassungsfähigkeit bewies, die ihn, rein historisch nur betrachtet, eher dem Neuplatonismus und der Gnosis als etwa dem Christentum vergleichbar erscheinen läßt. Sonst freilich, in Belebung geistiger Kräfte und Beziehung zu allen möglichen Kulturleistungen übertrifft er bei weitem die erwähnten spätantiken Erscheinungen des Abendlandes, und so kann er auf einen Siegeszug wie nur irgendeine Weltreligion zurückblicken. Wenn auch nicht immer gleichzeitig, vielmehr nur vorübergehend herrschend, hat er die Hälfte der Menschheit, eben jene beiden asiatischen großen Kulturkreise und noch verschiedene Mischkulturen, nachhaltig beeinflußt. Die Kalmüken an der Wolga und Burjäten an Baikalsee hängen ihm mit derselben Hingebung noch heute an wie die Singhalesen auf Ceylon und die Bewohner von Birma und Siam. Ungeheure Ruinenstätten in Turkestan, Afghanistan, Nordindien, Hinterindien und Java sind Zeugen seiner einstigen Machtentfaltung in diesen Gebieten. In China, Korea und Japan erfuhr er immer wieder Niedergang und Neu-

---

\* In einer Folge von Aufsätzen wird der Verf. auf Grund eigener Forschung die Leser in die geistige Welt des Buddhismus und ihre Probleme einführen. D. Red.

belebung, und in Hochasien herrscht er noch immer mit einer mächtigen Hierarchie. Ein Verständnis seiner Geschichte gibt einen Leitfaden zum Verständnis der Geschichte fast ganz Asiens, und allmählich schreiten wir ja nun wirklich zur universalgeschichtlichen Betrachtung fort auf einem Wege, wie ihn etwa Astronomie, Geologie und Geographie schon längst gegangen sind. Darum kann schon aus diesem Grunde das Studium des Buddhismus nie ganz wertlos erscheinen. Zudem eröffnet es Ausblicke in eine reiche Literatur, Spekulation, Dichtung, Gestaltung bildender Künste und vieler Fertigkeiten jener Völker. Seine Kenntnis muß für den Missionar als unerläßlich bezeichnet werden, und es bedarf gar nicht erst der Schwärmereien einiger Geistesströmungen im Abendland der letzten Jahrzehnte, um ihn uns als Größe erscheinen zu lassen, mit der sich eine Auseinandersetzung lohnt.

Über den Buddhismus ist schon ungemein viel geschrieben worden, und die Forschung hat sich auch bereits mit dem Eifer des Spezialistentums auf diesen Gegenstand geworfen. Das erschwert im Verein mit der Vielgestaltigkeit, in der sich der Buddhismus bei den verschiedenen Völkern präsentiert, die Orientierung. Ja es kann auch bei Wert- und Endurteilen zu großen Mißverständnissen kommen; denn was für dieses Gebiet und diese Erscheinungsform zutrifft, ist für ein anderes Land ganz unbrauchbar. Gerade im Hinblick auf die Tatsache, daß man sich diese Differenzierung nicht weitgehend, ja verwirrend genug vorstellen kann trotz mancher gemeinsamen Grundzüge, ist nun im folgenden der Versuch gemacht, eine Orientierung zu geben gewissermaßen durch Abheben einzelner Schichten und Erklärung aus historischen Voraussetzungen. Dabei soll 1. „Leben und Lehre des Buddha“ behandelt werden, wobei uns besonders die Frage nach dem philosophischen oder religiösen Charakter des ursprünglichen Buddhismus interessiert. Eine weitere Abhandlung wird 2. „Die spätere Spekulation und religiöse Vertiefung des Buddhismus und die Ausbildung der wichtigsten Schulen und Schriftsammlungen“ untersuchen. Hierbei werden die häufig nur nebenbei berührten Erscheinungen des Sektenwesens, der subtilen Philospheme der „großen Überfahrt“ und der Differenzierung des Schrifttums und der Mythologien und ihrer künstlerischen Verwertung zu charakterisieren sein. Eine dritte Abhandlung 3. „Die geschichtliche Entwicklung der Gegenwartsformen des Buddhismus“ wird sich mit den Voraussetzungen der heutigen Gestaltung des Buddhismus, also seiner Geschichte und Organisation, seiner äußeren Erscheinung, seinem Kultus usw. in den verschiedenen Ländern befassen. Eine letzte wird 4. „Buddhismus und Abendland“ untersuchen, angefangen von den schwer kontrollierbaren Beziehungen in der ausgehenden Antike über Vorderasien, Buddha-legende, Erlösungstheorien des späteren Buddhismus, über Begegnungen in Turkestan bis zu dem fortschreitenden Bekannterwerden der Religion des Ostens in Europa und bis zur Gegenwart mit der beginnenden Auseinandersetzung. Bei allen Darlegungen ist der Versuch gemacht, über die wichtigsten Quellen, die Art ihrer Zugänglichkeit und die maßgebendsten Forschungen und Literaturwerke zu orientieren, wie ja

überhaupt der Umfang der Darlegungen nur ein erstes Wegweisen und Übersichtlichmachen gestattet, freilich gestützt auf die Fülle von Arbeit, die in den letzten Jahrzehnten in den verschiedensten Ländern geleistet wurde und die beinahe selbst schon wieder zum Ozean angeschwollen ist<sup>1</sup>.

## I.

### Leben und Lehre des Buddha

Bei der Frage nach den ersten Anfängen der großen Religion des Ostens wird oft genug dem Begründer, dem historischen Buddha, der Charakter des Religionsstifters und seiner ursprünglichen Lehre der Charakter der Religion abgesprochen. Dann wieder wird auf den Grundzug der Unpersönlichkeit des Ideals buddhistischer Sittlichkeit, Vollkommenheit, Göttlichkeit verwiesen, um damit zu begründen, daß kaum eine ausgesprochene Persönlichkeit am Anfange der Entwicklung gestanden haben könne, ja vielleicht gar keine historische Persönlichkeit, daß vielmehr alles sich ins Mythische auflöse (Sénart, Die Buddhalegende als Sonnenmythos). Dem steht wieder die Feststellung gegenüber, daß nicht so sehr der theoretische Lehrgehalt des älteren Buddhismus, der sich uns als typisch indisch präsentiert, sondern offenbar die Art des Vortrages und der Verkörperung in der Person des Stifters ihm Ansehen und Anhang verschafft habe und in der Nachwirkung des Zaubers seiner Persönlichkeit noch immer neu gewinne, mag auch in manchen Erscheinungsformen und Ländern heutzutage der Stifter selbst ganz hinter späteren Spekulationen und ihren Gottheiten zurücktreten. Alle diese Ansichten sind aber mehr oder weniger vorgefaßte Meinung oder geistreiche Theorie. Zum Glück gestattet eine besonnene, kritische Betrachtung, gestützt auf ergiebige historische Forschung und Vergleichung, die

<sup>1</sup> Einen ungefähren Begriff von dem allein in Deutschland Erschienenen gibt H. L. Held, Deutsche Bibliographie des Buddhismus, München-Leipzig 1916. Von Literatur sei außer auf die Artikel in den großen Enzyklopädien und in den Handbüchern der Religionsgeschichte und außer auf die klassischen Darlegungen von Burnouf (*Introduction à l'histoire du Bouddhisme indien*) und Lassen (*Indische Altertumskunde*) auf folgende Werke verwiesen: Wassiljew, *Der Buddhismus, seine Dogmen, Geschichte und Literatur*, Petersburg 1860/61; Koeppen, *Die Religion des Buddha*, Berlin 1856/59; H. Kern, *Manual of Indian Buddhism* 1896; Sp. Hardy, *Manual of Buddhism and Eastern Monachism*; P. E. Pavolini, *Buddismo* 1898; J. Dahlmann, *Nirvâna* 1896; ders., *Buddha* 1898; E. Hardy, *Buddha* 1903; ders., *Der Buddhismus nach älteren Pâli-Werken*, 3. Ausg. von R. Schmidt, Münster 1927; Rhys Davids, *Der Buddhismus*, dtsh. von Pfungst, Leipzig (Reclam); H. Hackmann, *Der Buddhismus*, 2. Aufl., Tübingen 1917; H. Beckh, *Der Buddhismus*, Berlin-Leipzig 1916; R. Pischel, *Leben und Lehre des Buddha*, 3. Aufl., Leipzig-Berlin 1921.

Feststellung, daß wir durchaus nicht derart im Finstern oder in grauer Dämmerung zu tasten brauchen, sondern uns doch wohl ein fester umrissenes Bild entwerfen können.

Nicht nur die allerdings immer phantastischer werdenden Legenden späterer Zeit, wie sie heute vielfach sogar nur in anderen Sprachen und Kulturkreisen erhalten sind, nicht nur die Tradition chinesischer Indienpilger<sup>2</sup>, tibetischer Historiker<sup>3</sup> und selbst der sehr vagen, später polemisch gehaltenen brahmanischen Überlieferung, sondern auch die sehr viel schlichteren Berichte des südasiatischen Pâli-Kanons, der 45 v. Chr. auf Ceylon erstmalig schriftlich fixiert wurde, deuten auf einen gemeinsamen Kern hin, der einen ganz bestimmten Lebenslauf im Umriß festhält. Ganz besonders aber sind es die Ruinen von Reliquienschreinen (Stûpas), die sich im nördlichen und mittleren Indien zerstreut finden, und die Fels- und Säuleninschriften des indischen Königs Açôka (Mitte des 3. Jahrhunderts v. Chr.) zusammen mit den Angaben ceylonesischer Chroniken<sup>4</sup>, die auch mit der tibetischen Tradition in einigen Einklang zu bringen sind, welche keinen begründeten Zweifel übrig lassen, daß hier das Andenken an eine eigenartige und gefeierte Persönlichkeit fortlebt, und daß ihre Lebenszeit etwa auf Mitte und Ende des 6. und Anfang des 5. Jahrhunderts v. Chr. anzusetzen ist.

Was nun die auf uns gekommenen Lebensbeschreibungen des Buddha betrifft, so handelt es sich im wesentlichen um folgende: In der Pâli-Überlieferung enthalten viele Bücher des Kanons gelegentliche biographische Bemerkungen<sup>5</sup>, ferner die ersten Kapitel des Mahāvagga im Vinaya-Pitaka (Disziplinteil des „Drei-Korbes“) einen Bericht über die Gründung des Ordens<sup>6</sup>. Im Sutta-Pitaka (Lehrredenteil) ist im Dîgha-nikâya das ausführliche, schöne und schlichte Mahâ-Parinibbâna-Sutta zu finden (4. Jahrhundert v. Chr.), welches die letzten Lebenstage

<sup>2</sup> Besonders Fa-hian (4. Jahrhundert n. Chr.), Sung-yun (6. Jahrhundert) und Hiuen-thsang (7. Jahrhundert), übersetzt von Rémusat, Beal, St. Julien.

<sup>3</sup> Besonders Tāranātha (ed. Schiefner, Petersburg 1868 u. 69), der dem 17., und Sumpa-mkhanpo (ed. Sarat Chandra Das, Calcutta 1908), der dem 18. Jahrhundert angehört, die aber beide alte Tradition verwerfen.

<sup>4</sup> Mahāvansa (Colombo 1899) und Dîpavansa (London 1878). A. Cunningham, Inscription of Açoka, London 1877.

<sup>5</sup> Dieselben sind vor allem in dem berühmten Buche von H. Oldenberg, Buddha, sein Leben, seine Lehre, seine Gemeinde, 7. Aufl., Stuttgart-Leipzig 1920. Vgl. ferner die freie Zusammenfassung L. Suali, Der Erleuchtete, das Leben des Buddha 1924; M. Dutoit, Das Leben des Buddha, Leipzig 1912.

<sup>6</sup> Der Pâli-Kanon ist auf Veranlassung des vorletzten Königs von Siam gedruckt worden; die meisten Texte wurden zudem von der Pâli-Text-Society ediert.

des Buddha behandelt<sup>7</sup>, ferner Jâtaka (frühere Wiedergeburtserzählungen des Buddha) mit Kommentar aus dem 5. Jahrhundert n. Chr., die chronologisch beste Lebensbeschreibung von der Geburt bis zur ersten Heimkehr nach erlangter Buddhaschaft bietend<sup>8</sup>, und Buddhavansa<sup>9</sup> mit kurzen Biographien früherer Buddhas und des historischen Buddha. Auf dieser Tradition fußen auch spätere singhalesische, birmanische und siamesische Darstellungen<sup>10</sup>. Die Sanskrit-Überlieferung bietet in dem Buddha-cârita des Açvaghosha (1. Jahrhundert n. Chr.) die poesievollste, abgeschlossenste, epische Behandlung des ganzen Lebens; wenigstens fußen darauf die chinesische und die tibetische Übersetzung, während der jetzt noch erhaltene Sanskrittext nur aus der ersten Hälfte, den ersten 14 Gesängen oder Kapiteln besteht<sup>11</sup>. Ferner sind Bruchstücke des in den letzten Jahrzehnten in Turkestan gefundenen Sanskrit-Kanons zu nennen und die wohl dem 6. Jahrhundert n. Chr. angehörende Legendendichtung Lalitavistara mit vielem phantastischen Beiwerk, die auch ins Tibetische übersetzt wurde<sup>12</sup>. Verwandt ist das Sanskritwerk Mahâbhinishkramana-Sûtra („Das Buch von der großen Entsagung“, der Aufgabe von Hof und Heimat durch den werdenden Buddha 5.—6. Jahrhundert n. Chr.), von dem eine chinesische Übersetzung zugänglich ist<sup>13</sup>. Auch spätere chinesische, tibetische und japanische Darstellungen<sup>14</sup>

<sup>7</sup> Text ed. Childers. Ins Deutsche übersetzt von Karl Eugen Neumann und von Hermann Beckh, ins Englische von T. W. Rhys Davids. A. O. Franke, Übers. des Dîgha-Nikâya, Göttingen-Leipzig 1911.

<sup>8</sup> Ed. D. Fausböll, ins Englische übersetzt von Cowell, ins Deutsche z. T. von E. Lüders u. a. M. Dutoit, Jâtakam, 7 Bde., Leipzig 1908—1921.

<sup>9</sup> Ed. Morris.

<sup>10</sup> Übersetzungen ins Englische und Proben bei Sp. Hardy, Bigandet und Alabaster. Vgl. besonders P. Bigandet, The life or legend of Gaudama, the Buddha of the Burmese, 4. ed. 2 vol., London 1911/12.

<sup>11</sup> Wie die meisten Sanskrittexte in der Bibliotheca Indica ediert, die ersten Gesänge nach einem nepäles. Manuskript noch besonders von K. M. Joglekar, Bombay 1912; ferner Text von Cowell, Anecdota Oxoniensia 1893, und Übersetzung ins Englische vol. 49 der Sacred Books of the East. Ins Deutsche von Carl Capeller (Religiöse Stimmen der Völker, Diederichs, Leipzig); ferner von H. L. Held 1920 und von Richard Schmidt 1923; nach der chinesischen Version Fo-sho-hing-tsan-King von S. Beal im XIX. Bande der Oxford Sacred Books of the East übersetzt, danach deutsch von Th. Schultze bei Reclam, Leipzig. Tibetisch und deutsch herausgegeben von Fr. Weller, Leipzig 1926/28.

<sup>12</sup> Text ed. Râjendrâlalamitra; ins Französische übersetzt von Foucaux (Annales du Musée Guimet VI); auch der tibetische Text ediert und übersetzt von Foucaux, Paris 1847.

<sup>13</sup> Von S. Beal, Romantic Legend of Sâkya Buddha, London 1875.

<sup>14</sup> A. Schiefner, Eine tibetische Lebensbeschreibung Cākya munis, Petersburg 1845; nach tibetischer Überlieferung auch Rockhill, Life of the Buddha 1884.

sind von dieser Tradition abhängig, die also auf Sanskritwerken fußt und sich von der Pāli-Überlieferung im wesentlichen durch reichere Ausschmückung unterscheidet.

Das nun, was sich bei Vergleichung und kritischer Sichtung dieses umfangreichen Materials, das zudem noch durch die Zeugnisse der bildenden Künste in den verschiedensten Ländern<sup>15</sup> eine reiche, illustrative Begleitung erfährt, als übereinstimmend, in sich überzeugend, ungezwungen und wahrscheinlich herauschälen läßt, kombiniert mit dem Bilde, das wir uns von den kulturellen Zuständen Indiens vor und zur Zeit des Buddha zu entwerfen imstande sind, gibt Möglichkeit und Rahmen für eine Schilderung dieses für die Geschichte der asiatischen Menschheit so bedeutungsvollen Lebens.

Schon waren wohl mehr als anderthalb Jahrtausende vergangen, seit arische Einwanderer von Nordwesten her das Fünfstromland betreten und unterworfen hatten, und Jahrhunderte, daß sie weiter nach dem Osten, nach dem Gangestale vorgedrungen waren und nach Einstellung von Bruderkämpfen seßhafte Lebensweise angenommen und überall kleine Teilreiche errichtet hatten. So strebte etwa im 6. Jahrhundert v. Chr. im östlichen Gangestale das Reich von Māgadha auf, mit dem etwas weiter westlich, nach dem „heiligen Mittellande“ der Brahmanen zu, die Könige von Koçāla zu Ārāvastī rivalisierten. Aber dazwischen lagen noch kleine halb oder ganz unabhängige arische Fürstentümer, und im Süden wie in den Vorhöhen der nördlichen Berge lebten noch nicht völlig unterworfenen fast wilde Völkerschaften verschiedener Rassen. Denn noch längst nicht alle dunkelhäutigen Ureinwohner des Landes waren in die Dienstbarkeit niedriger Kasten eingereiht. So hatte der kriegerische Adel noch manche Aufgaben; aber verglichen mit früheren Zeitläufen war doch etwas wie eine Beruhigung eingetreten, die auch in einer verfeinerten Kultur zum Ausdruck kam.

Man hat diese Zeit gelegentlich als eine Zeit des Niederganges und den aufkommenden Buddhismus als Verfallserscheinung angesprochen, womöglich ihn auch noch rassenpsychologisch als Eindringen mongolischer Geistesart erklären wollen. Aber auch die Völker und Kulturen haben ihre individuelle Geschichte. Dekadenz und erhöhte Geistigkeit können zusammen bestehen, und alle Faktoren, die eine Kulturhöhe einer Zeit bedingen, können kaleidoskopartig zusammenstürzen und irgendeine ungeahnte Neukombination vorbereiten. Daß trotz der ungünstigsten Bedingungen, der furchtbarsten Katastrophen und Mißbräuche die Geschichte der arischen Inder bis zum heutigen

<sup>15</sup> Besonders sei hier verwiesen auf: Ajantā. An Album of the colour and monochrome reproductions of the Ajantā-Frescoes based on photography. With an explanat. text by G. Yazdani and an introduct. essay by L. Binyon, 4 Pts. Oxford 1928 sq.; N. J. Krom, *The Life of Buddha on the Stūpa of Barabudur according to the Lalitavistara-Text*. 120 Repr., Haag 1926; ferner „Die Buddhalegende auf den Flachreliefs der ersten Galerie des Stūpa von Boro-Budur auf Java“. Die Umrißzeichnungen von C. F. Wilsen mit Einl. von Haas, Leipzig 1923.

Tage noch weiter gegangen ist, zeigt doch zum mindesten, daß damals noch nicht der Anfang vom Ende einsetzte. Immerhin, die Vermischung mit Ureinwohnern, die erschlaffende Wirkung des Klimas und das skeptische Irrewerden an bisherigen Überlieferungen hat damals zwar wohl noch nicht Hindus aus den Ariern gemacht, aber doch einen gewissen Bruch im Naturell des Eroberervolkes herbeigeführt. Auch zunehmender Wohlstand und eine vielfach mehr auf das Genießen als auf Kampf und Arbeit eingestellte Lebenshaltung der höheren Kreise trug zu dieser Veränderung bei. Die Bevölkerung hatte sich schon seit den Zeiten des Lebens im Fünfstromlande in Kasten zu gliedern begonnen, und jetzt waren die Unterschiede immer mehr vertieft worden. Dem kriegerischen Adel war vielfach Großgrundbesitz vorbehalten, und die Bauern, Hirten, Handwerker und Kaufleute demütigten sich vor ihm. Abseits und unnahbar hielt sich die Kaste der Brahmanen, der „zweimal Geborenen“, der Priester und Eingeweihten. Sie waren nicht mehr nur die abends an Feuern auf Wiesen und in heiligen Hainen singenden, tanzenden und Opfermahlzeiten feiernden Verehrer von Naturgöttern und Naturmächten, sondern die Hüter und Bewahrer des heiligen Wortes der Veden und noch mehr der geheimen und komplizierten Opferriten und Beschwörungen. An die Stelle einer mehr kindlichen Naturverehrung war die Spekulation und das Grübeln getreten. In den Upanishaden, den „Geheimlehren“ zu den Veden, fand der neue tiefsinnige Pantheismus beredten Ausdruck, und auch sonst entstanden Philosopheme verschiedener Art, und Dialektiker wanderten ebenso wie heilige Büsser und Bettler im Lande umher. Andere Asketen lebten als Einsiedler zurückgezogen in Wäldern und auf Höhen. Auf denselben Straßen aber wie die Wanderlehrer bewegte sich auch das bunte Leben der Welt, zogen Kaufleute einher, Reit- und Lasttiere, Wanderer und Wagen. Der Ackerbau stand in Blüte und gab zumal in den wasserreichen Vorgeländen des Himalaya reiche Reiserträge. Das Leben in den meist kleinen Städten entbehrte nicht eines gewissen Luxus; die Häuser waren den Jahreszeiten entsprechend eingerichtet, mit mannigfachem Gerät ausgestattet, nachts von Lampen erhellt. Reiche und Vornehme gingen geschmackvoll gekleidet und geschmückt einher, und den Armen kam eine gewisse Gebefreudigkeit zugute. So floß das Leben dahin, zumal im Tale des Ganges; weither kamen und weithin verloren sich die Straßen, auf denen sich Handel und Wandel von Ort zu Ort in kleinen Abschnitten hin- und herbewegte. Unaufhaltsam trug der heilige Strom seine Wogen dahin, und unwandelbar grüßte aus der Ferne des Nordens die ungeheure Kette der Schneeberge. Eine gewisse Farbigekeit und auch eine gewisse Monotonie war über das alles gebreitet und erklärt ein wenig, daß das indische Leben gleichsam geschichtslos abläuft, und daß es dem grüblerischen indischen Geiste selbst als eine unablässige Wiederkehr, ein Kreislauf stets erneuter Wiedergeburten erschien, in den verflochten zu sein eher als eine Last denn als ein Geschenk empfunden wurde.

In dieser Umgebung und zu dieser Zeit war es, daß einem reichen Adligen, einem kleinen Fürsten Çuddhodana aus dem Stamme der Cākya, etwa ums Jahr 560 oder 558 v. Chr. im heutigen Nepâl-Tarâi ein Sohn geboren wurde, dem man den Namen Siddhârtha gab. Seine Mutter Mâyâ gebar ihn unterwegs auf

einer Reise zu ihrem Elternhause in einem kleinen Haine, und vor einigen Jahrzehnten fand man die alte Gedenksäule des Königs Açôka (Asoka Piyadasi des „sorglos Wohlwollenden“) aus dem 3. Jahrhundert v. Chr. im Dschangel wieder mit der Inschrift: „Hier ist Buddha Çâkyamuni geboren. Er (Açôka) hat eine Steinsäule errichtet, die verkündet: Hier ist der Erhabene geboren“<sup>16</sup>. Die Mutter starb bald darauf und das Kind wurde nach der Hauptstadt Kapilavastu gebracht, wo es zunächst von seiner Tante erzogen wurde. Später wurde der Knabe in ritterlichen Übungen mehr als in Gelehrsamkeit unterwiesen und verheiratet. Es wurde ihm auch ein Sohn von seiner Frau geschenkt, und sein Leben glitt angenehm und ohne Störungen dahin. Aber der Gedanke an seine unausbleibliche Vergänglichkeit und unleugbare Eitelkeit ließ den jungen, grüblerisch veranlagten Prinzen, wie es heißt, angeregt durch den Anblick eines Greises, eines Kranken, eines Leichnams und eines Einsiedlers bei verschiedenen Ausfahrten, nicht mehr los. Schließlich gewann dieses Forschen und Fragen solche Gewalt über den Prinzen, daß er sein Vaterhaus, seine Familie und seine Stellung aufzugeben beschloß, um über ein mögliches Entrinnen aus diesem trügerischen Dasein ungestört nachdenken zu können und einen Ausweg zu finden. In einer Nacht wurde dieser Entschluß heimlich ausgeführt. „Jung an Jahren,“ sagt ein alter Pâlitext, „blühend und kraftvoll, in Schönheit und Lebensfrische ist der Asket Gotama (Gautama, auch ein Familienname der Çakya) aus der Heimat in die Heimatlosigkeit gegangen.“

Er wandte sich nun zunächst zu einigen berühmten Lehrern der Brâhmanen, die in der Nähe von Râjagriha, der Hauptstadt von Mâgadha, in Felshöhlen wohnten und ihn in verschiedenen Philosophemen und im Beobachten ritueller und asketischer Vorschriften unterwiesen. Wenn auch bestärkt in der Auffassung des Lebens als einer Kette qualvoller Wiedergeburten und in dem Wunsche, davon frei zu werden, so doch unbefriedigt gelassen von den Lehren über den einzuschlagenden Weg, versuchte er es zunächst mit eigenen Übungen und praktischer Erprobung und begab sich deshalb mit fünf anderen Asketen in die Wälder von Uruvilvâ. Dort nahm er die härtesten Bußübungen und ein so strenges Fasten auf sich, daß er völlig zum Skelett abmagerte und zwar die Bewunderung seiner Begleiter erregte, aber auch derartig sich schwächte, daß er mit den letzten Kräften das Schwinden

<sup>16</sup> Epigraphia Indica (1898) V, 1; G. Bühler, Anzeiger der K. K. Akademie der Wissenschaften, Wien 1897, S. 319 ff.; Windisch, Buddhas Geburt, Leipzig 1908.

auch des geistigen Lebens erkannte, ohne das Bewußtsein erlangt zu haben, am Ziele zu sein, und daß er deshalb diesen Weg aufzugeben beschloß. Er nahm wieder richtig Speise zu sich und wurde deshalb von seinen Begleitern verlassen. Allein im Waldesdunkel, verzichtend auf das vermeintliche Verdienst der jahrelangen Abtötungen, halb verzagend und halb entschlossen, trat er in eine letzte Meditation ein, die ihn bis in die stille Nacht hinein beschäftigte und aus der er mit dem beseligenden Bewußtsein hervorging, ein Erleuchteter, Erwachter (Buddha) geworden zu sein. Widerstreitende Gefühle und Hemmungen und den Gedanken, die gewonnene Überzeugung für sich zu behalten, kämpfte er nieder. Die wenigen Grundsätze, zu dem sich ihm alle Theorie verdichtet hatte, waren ihm so überzeugend und die Erfahrung der Meditation mit ihrer völligen Indifferenz und ihrem Losgelöstsein, das ihn an das träumende Hinschauen als Knabe vom Waldesrand her auf die im Lichte draußen Arbeitenden so friedvoll, beruhigend und heimatlich erinnerte, war ihm ein so sicheres Erlebnis geworden, daß er den Baum der Erleuchtung (*Ficus religiosa*, Açvattha-Feigen- oder Bodhi-Baum) beim heutigen Buddha-Gayâ (südlich von Patna) verließ und sich nach dem Ganges wandte, um seine Lehre zu verkünden. Dort im Gazellenhain bei Benares<sup>17</sup> traf er jene fünf Begleiter, die ihm früher enttäuscht verlassen hatten, wieder und gewann sie durch seine erste Predigt über die vier Grundwahrheiten seiner Lehre wie auch durch das Bezwingende seines Auftretens als erste Jünger. Auch andere Anhänger kamen in den nächsten Monaten hinzu, Laienanhänger, Männer und Frauen, und solche, die sich der engeren Gemeinschaft seines Ordens anschlossen. Als sechzig Mitglieder zu ihm gehörten, sandte sie der Buddha zur Verkündigung der Lehre nach verschiedenen Richtungen auseinander; er selbst ging nach den Wäldern von Uruvilvâ und bekehrte hier Kâçyapa und seine Brüder, die mit Hunderten von Schülern das heilige Feuer verehrten. Am Bergeshange sitzend und auf das Tal von Râjagriha herabblickend, knüpfte Câkyamuni an das Aufflammen und Umsichgreifen eines Feuers im gegenüberliegenden Dschangel an, dasselbe mit dem schwer besiegbaren Lebensdurst und -willen vergleichend. Überhaupt gewann ihm seine bilderreiche, auch an das Volk in der Volkssprache sich

<sup>17</sup> Über diese und andere Stätten vgl. besonders A. Cunningham, *Archaeological Reports* 1872—73, I, 5 sq. An die erste Verkündigung erinnern noch heute vielfach die Symbole eines Rades (des Gesetzes), dem von beiden Seiten Gazellen huldigen, die zumal auch an den oberen Dachgalerien sehr vieler Lamatempel angebracht sind.

wendende Redeweise, seine Abkehr von den Extremen der Selbstpeinigung und Sinnenlust, sein Auf-sich-beruhenlassen der Autorität der Veden und der Wirksamkeit von Riten und Opfern, sein Ignorieren der Kasten und Kastenvorurteile, seine Verständlichkeit und Zugänglichkeit für Hoch und Niedrig, sein würdevolles und zugleich gütig-gelassenes Wesen sehr viele Anhänger, die sich teils mit dem „Zufluchtnehmen“ zu Buddha, Lehre und Mönchsgemeinde (Buddha, Dharma, Sangha = Triratna, das Dreikleinod), der Übernahme einiger Moralverpflichtungen und der materiellen Unterstützung der Mitglieder des Ordens begnügten, teils in diesen Orden selbst eintraten.

Mit Kāçyapa zusammen begab sich der Buddha alsdann nach der Hauptstadt Rājagriha selbst und nahm seinen Aufenthalt in einem Haine der Nachbarschaft. In der Mondnacht kam der König Bimbisāra mit prächtigem Aufzug und Gefolge selbst zu dem neuen, gefeierten Lehrer hinaus, wurde nach seiner Anhörung ein Laienanhänger und übergab ihm den Bambushain (Veluvana), wo der Buddha die folgende und später noch viele Regenzeiten verbrachte. Hier war es auch, daß er in Cāriputra und Maudgalyāyana zwei besonders eifrige und kluge Mitglieder seines Ordens gewann und daß für diese Mönchsgemeinschaft die ersten Regeln zusammengestellt wurden. Aber auch erste Einwände gegen die Lebensfeindlichkeit der neuen Gründung wurden in der Stadt laut, jedoch durch den Hinweis beschwichtigt, daß der Buddha nicht durch Zwang, sondern nur durch das Überzeugende der Lehre Anhänger werbe und allen Freiheit lasse. Im folgenden Jahre wandte sich der Lehrer nach seiner alten Heimat und sah alle Angehörigen seiner Familie wieder, durchaus gütig, aber seinerseits ohne irgendwelche Erschütterung oder Gemütsbewegung. Seinen Sohn Rāhula nahm er in den Orden auf, und später, bei einem nach drei Jahren erneuten Besuche Kapilavastus aus Anlaß der Erkrankung, des Todes und der Totenfeier für seinen Vater Çuddhodana, ließ er sich sogar, wenn auch widerstrebend, herbei, einen eigenen weiblichen Zweig des Ordens zu gründen, in den auch Yaçodharā, seine Gemahlin, als Nonne aufgenommen wurde. Bei der ersten Rückkehr von der Heimat nach Rājagriha kamen unterwegs zu Anūpiya verschiedene neue Jünger hinzu z. T. aus dem Verwandtenkreise der Çākya und Koliyans, die später sehr bekannt wurden, so Buddhas Lieblingsjünger Ananda, ferner sein Vetter Devadatta, sowie Anuruddha, nachmals ein großer Metaphysiker, und der ebenso kluge und tüchtige Upāli, ein früherer Barbier. Nach der nächsten Regenzeit zu Rājagriha zog der Buddha über Benares nordwestlich nach Çra-

vasti, der Hauptstadt von Koçala, auf Einladung eines reichen Kaufmannes Anâthapindika, der ihm Jetavana, einen Hain bei dieser Stadt zum Geschenk machte. Auch hierher ist der Buddha oft und gern zur Rast während der Regenzeiten zurückgekehrt und viele Lehrreden wurden an dieser Stelle gehalten.

„Jetavana, der liebliche,  
von Weisenscharen durchwandelte  
Ort, wo einst wohnte der Wahrheit Fürst,  
wie er ans Herz mir gewachsen ist.“

Sonst aber wanderte der Buddha unablässig im Gebiete des mittleren Gangestales umher, selbst seine Nahrung erbettelnd, das Volk und die Mönche unterweisend, dann wieder meditierend und verweilend, als Gast bei Vornehmen und Reichen, aber auch bei Handwerkern und Bauern einkehrend und selbst die Gaben von Buhlerinnen nicht verschmähend. Viele einzelne Züge werden berichtet, wie er für die Sättigung eines Armen sorgt, einen verzweifelten Vater tröstet, einen gefürchteten Räuber bekehrt oder ein Reh aus einer Schlinge befreit. Im neunten Jahre seiner Lehrtätigkeit wurde er durch einen Streit im Orden sehr betrübt, ging in die Einsamkeit und vergab erst im nächsten Jahre den reuigen Jüngern, sie milde, aber entschieden zurechtweisend. Achtundzwanzig Jahre später erreichten die Anfeindungen und Anschläge seines Veters Devadatta ihren Höhepunkt, wurden aber glücklich vereitelt und überwunden. Im vierundvierzigsten Jahre seiner Lehrtätigkeit, welches das achtzigste seines Lebens war, neigte sich dieses dem Ende zu. Noch einmal überschaute er von der Felshöhle an der Geierspitze das schöne Tal von Râjagriha; dann zog er zum Ganges und überschritt ihn beim heutigen Patna, wo damals Befestigungen angelegt wurden. Von hier ging er nach der großen, reichen Freistadt Vaiçâli, in deren Nähe er die letzte Regenzeit verbrachte und die Vorboten seiner Todeskrankheit nahen fühlte. Noch einmal raffte er sich zusammen, versammelte eine Schar von Jüngern um sich, denen er Mahnungen gab, der Ordensdisziplin treu zu bleiben, wachsam und entschlossen zu sein, der Wahrheit und eigenen Anstrengung zu vertrauen. Noch einmal geht er am nächsten Tage selbst zum Bettelgang durch die Stadt; dann bricht er mit großem Gefolge auf und gelangt über Pāvâ nach Kuçinâgâra am Flusse Hiranyavatî (im Distrikt Gorakhpur). Von Ananda läßt er sich am Flußufer zwischen zwei blühenden Câlabbäumen ein Lager bereiten, das Haupt nach Norden. Müde legt er sich nieder. Aber noch einmal muß er Huldigungsbesuche der Malla-Aristokraten empfangen und geduldig hört er auch noch einen Wanderasketen an, der ihn zu

sprechen verlangt und dem er Unterweisungen gibt. Er fühlt, wie traurig Ananda geworden ist und ermahnt ihn und die anderen Jünger, nicht mutlos zu werden. „Das Gesetz, die Lehre und die Vorschriften des Ordens müssen jetzt euer Meister sein.“ Wieder tritt eine Pause ein. Dann ergreift der Buddha noch ein letztes Mal das Wort: „Ihr Mönche; ich sagte es euch immer, prägt es euch ein: Alles, was entstanden ist, ist dem Verfall geweiht. Arbeitet an eurer Erlösung ohne Unterlaß.“ Danach ist er verschieden oder, wie die Schriften sagen, ins vollkommene Nirvâna eingegangen im Jahre 480 oder 477 v. Chr., und viele Fürsten, Adlige und Mönche kamen, veranstalteten eine große Totenfeier und verteilten die Aschenüberreste und setzten sie an verschiedenen Orten in dem Gebiete bei, wo der Buddha bei Lebzeiten gewandelt ist und wo in den nächsten Jahrhunderten sich große gemauerte Grabhügel erhoben, deren Ruinen erhalten sind bis auf den heutigen Tag<sup>18</sup>.

Dies ist die Lebensgeschichte des Buddha, wie sie sich ungefähr, aber doch ziemlich übereinstimmend herauslösen läßt aus den verschiedenen Überlieferungen, und wie sie unzweifelhaft Züge trägt, die echt und persönlich anmuten und nicht das Produkt reiner Erfindung sein können. Eine solche Herausschälung des Wesentlichen erscheint dem Kenner des fast überreichen Materials zwar schwierig, aber doch nicht unmöglich, wiewohl er sich bewußt sein wird, daß manches problematisch bleiben muß. Jedoch daran angeschlossene Konstruktionen, geistreiche Konjekturen über Charakter und Bedeutung des Buddha womöglich unter Anlegung ganz fremder Maßstäbe anderer Kulturen, Zeiten, Vergleichspunkte, bar jeder historischen Unterlage und Berechtigung, billige Lobeserhebungen oder Schmähungen, wie man sie in unzähligen Schriften seitenlang finden kann, müssen eben diesen Kenner nur langweilig und belanglos anmuten. Sie werden auch der historischen Nachwirkung, diesem bei weitem beachtlichsten Kriterium, nichts hinzufügen oder rauben und ebensowenig verhindern, daß die wenigen überlieferten, unzweifelhaft echten Züge immer wieder auf Menschen teils anziehend teils abstoßend wirken werden. Wir beschränken uns daher auf einige wenige Feststellungen über die Persönlichkeit des Buddha, wobei wir beständig Stellen der Schriften und die zeitgeschichtliche Bedingtheit vor Augen haben. Danach scheint der Buddha zeitlebens Aristokrat geblieben zu sein, sowohl äußerlich, indem er selbst mit dem Almosenapf in der Hand ein unauffällig überlegenes und würdevolles Auftreten behielt, als auch innerlich, indem er ohne Ressentiment und Vorurteile mit den Menschen verkehrte, Selbstbeherrschung, Arbeit am eigenen Innern, Verkörperung eines Vollkommenheitsideals, ja Selbsterlösung, also völlige geistige Unabhängigkeit zum Leitgedanken seiner praktischen

<sup>18</sup> Über diese berühmtesten Stûpas der alten Tradition Buddha-Gayâ, Dhamek (Sarnath) bei Benares, Vaiçâli, aber auch Barâhat und Sântschî in Zentralindien vgl. A. Grünwedel, *Buddhistische Kunst in Indien*, Berlin 1900; J. Dahlmann, *Indische Fahrten*, Freiburg 1908 (2 Bde.) und die älteren Publikationen von A. Cunningham, J. Burgess, Fergusson, Bühler, Foucher.

Lehre machte. Daß er über Kastenvorurteile hinwegging, erklärt sich aus dem Ziele, das er sich gesteckt, allen Menschen, ja Lebewesen die Erlösung zu bringen. Daß er das Kastenwesen hingegen systematisch bekämpft habe, wird nirgends berichtet. Verehrung der Götter, Hochhaltung der Autorität der Veden und Darbringung von Opfern ließ er auf sich beruhen. Gegen das Vertrauen auf Bußübungen und Selbstpeinigungen, sowie auf manche Zeremonien, Waschungen, Reinheitsvorschriften findet er dagegen, gestützt auf eigene Erfahrung, Worte deutlicher Ironie, wie etwa, daß dann Fische und Schildkröten die meiste Aussicht hätten, in den Himmel zu gelangen. Zu einem geschlossenen Widerstand der Brähmanen gegen ihn konnte es schon deshalb nicht kommen, weil diese in keinerlei Organisation zusammengeschlossen waren. Von Fall zu Fall war ihr Verhalten verschieden, und erst nach Buddhas Tode wurde die Gegensätzlichkeit, ja Unverträglichkeit beider Lehren immer deutlicher und trug dann auch dazu bei, daß sich die Verfechter des Alten bewußter auf ihre Tradition besannen. Was weitere Züge der Persönlichkeit des Buddha betrifft, so ist sein Mitleid und Wohlwollen gegen Mensch und Tier zumeist eine Konsequenz seiner Lehre, von allem Unrecht und aller Gewalt abzustehen und allen Un-erlösten und Irrenden das Heil zu bringen, nicht so sehr eine typisch indische, am wenigsten brahmanische Haltung. Ebenso wirkte sich das bei seinen Anhängern und in der Folgezeit aus. Einrichtungen zu treffen, die das soziale Leben der Menschen hier im Diesseits auf die Dauer wohlthätig um dieser Dauer selbst willen beeinflussen könnten, Anteil zu nehmen am irdischen Fortbestand etwa einer Familie, eines Volkes, das lag ihm völlig fern. Dafür war ihm das Mönchtum und der Gedanke der Erlösung aus dieser Welt durchaus die Hauptsache, und Vorschriften wie etwa die des im nördlichen und südlichen Buddhismus gleichmäßig überlieferten Sigālowāda-Sūtra<sup>19</sup> über das rechte Verhalten und die Beziehungen zwischen Eltern und Kindern, Schülern und Lehrern, Ehemann und Gattin, Freunden und Gefährten, Herren und Dienern, Laien und Ordensbrüdern haben mehr den Charakter des Provisorischen und des Notbehelfs. Bisweilen betont der Buddha, daß er das, was die Welt gut und zuträglich nenne, eben im entgegengesetzten Lichte ansehe. Wie ihn der Gedanke an das Mönchtum als sicheren Weg der Erlösung als sein Lieblingsgedanke im Praktischen beseelt, so sind auch einige theoretische Überzeugungen in ihm so stark, daß sie andere Gedankengänge nicht aufkommen lassen. Hierzu gehört besonders der Pessimismus und der Glaube an die Wiedergeburt. Diese typisch indischen oder wenigstens seiner Zeit geläufigen Vorstellungen beherrschen ihn so sehr, daß er in Ablehnung oder Ignorierung von Gedanken, die davon ableiten könnten, eine Haltung einnimmt, die man heutzutage, obschon ihm nicht alles Metaphysische fremd ist, agnostizistisch nennen würde. Ob man den Buddha als einen Religionsstifter und seine Lehre als eine Religion bezeichnen kann, werden wir zu erörtern haben, wenn wir uns mit dieser Lehre selbst beschäftigt haben werden. Sicher war Çākyamunī selbst vom Bewußtsein einer außergewöhnlichen Sendung durchdrungen wie nur irgendein Prophet, und die Legende läßt sogar die Götter ihm Huldigungen darbringen. Aber er betont und begründet seine Würde ohne Anflug von persönlicher Eitelkeit und persönlichem Ehrgeiz nur

<sup>19</sup> Übers. von Gogerly, Childers und Rhys Davids. Vgl. des letzteren: Buddhismus (Reclam) S. 151 ff.

durch Hinweis auf die von ihm enthüllte Wahrheit, auf das Gesetz (Dharma), dessen Rad er in Bewegung gesetzt habe und das durch seine innere Konsequenz und Vernünftigkeit erleuchtend und siegreich sei und weiterwirke, übrigens, wie er selbst glaubte, nur etwa 500 Jahre lang nach seinem Tode. Mit dieser Lehre des Buddha haben wir uns nunmehr zu befassen.

Wenn wir eine Darstellung dessen zu geben versuchen, was als Lehre des ursprünglichen Buddhismus anzusprechen ist, so werden wir naturgemäß auf das achten müssen, worauf alle Traditionen gemeinsam hinweisen. In der Tat herrscht z. B. über die berühmte Predigt von Benares, die ja der Sachlage nach das enthalten muß, was der Buddha selbst als das Wesentliche seiner Lehre ansah, bei allen Überlieferungen und Schriftsammlungen der nördlichen und südlichen Schulen, des Sanskrit- und Pâli-Buddhismus, der „großen“ und „kleinen Überfahrt“ volle Übereinstimmung. Um diesen Kern läßt sich ungezwungen das ganze Lehrgebäude gruppieren. Während aber im Pâli-Kanon des Hinayâna (des „kleinen Fahrzeuges“) dieses Kernstück auch tatsächlich den Hauptgehalt der Lehren ausmacht, ist es im Mahâyâna vielfach überwuchert von anderen Lehren, Philosophie und Mythologie. Da nun kein Zweifel besteht, daß wir es dabei mit späteren Zutaten zu tun haben, mögen sie auch teilweise aus den ersten Anfängen ganz konsequent sich ergeben, so sind wir sicher, mit einer Analyse eben jenes ersten Kernstückes der Lehre des ursprünglichen Buddhismus am nächsten zu kommen. Im Folgenden soll nun der Versuch gemacht werden, in Anlehnung an den Gang der Predigt von Benares einen Überblick über die Lehre des Buddha (Buddhadharma: „Buddha-Gesetz“) zu geben, wobei wir uns im wesentlichen an den Wortlaut der alten Texte anschließen wollen, soweit es nicht im Sinne besserer Verdeutlichung nötig scheint, freie Erklärungen zu geben. Sowohl im Pâli-Kanon wie auch in der nördlichen Tradition (Sanskrit und tibetische und chinesische Versionen) gibt es zudem eine solche Menge von Parallelstellen, daß eine solche freie Behandlung durchaus dem Gegenstande angemessen erscheint<sup>20</sup>.

Vier Wahrheiten sind es, die der Buddha enthüllt, und durch die Einsicht in diese vier Wahrheiten ist er nach buddhistischer Lehre überhaupt zum Buddha geworden, während das Nicht-

<sup>20</sup> Zusammenfassende Übersetzungen aus dem Pâli-Kanon sind H. C. Warren, *Buddhism in Translations* 1900; K. Seidenstücker, *Pâlibuddhismus in Übersetzungen*, Breslau 1911; Nyânâtiloka, *Das Wort des Buddha*, Leipzig 1906. Auf die Herausgabe und Übersetzungen der Texte selbst kommen wir im nächsten Aufsatz zu sprechen.

wissen um diese vier Wahrheiten die tiefste und letzte Quelle ist, aus der alles irdische, trügerische, vergängliche Werden hervorgeht und sich unablässig erneut. Welche vier Wahrheiten nun sind dies? Die Wahrheiten vom Leide, von der Leidensentstehung, von der Aufhebung des Leides und vom Wege, der zu diesem Ziele führt<sup>21</sup>. Eindringlich und feierlich wendet sich der Buddha an die einstigen Gefährten: Dies, ihr Mönche, ist die heilige Wahrheit vom Leiden: Geburt ist Leiden, Alter ist Leiden, Krankheit ist Leiden, Tod ist Leiden. Mit Unlieben vereint sein, ist Leiden, von Lieben getrennt sein, ist Leiden, nicht erlangen, was man begehrt, ist Leiden, verlieren, woran man sein Herz hängt, ist Leiden. Kurz zusammengefaßt: Die fünf Hauptteile des Lebens, die fünf Elemente des Haftens am Einzeldasein, nämlich Körperlichkeit, Sinneswahrnehmung, Gedanken, Strebungen und Bewußtsein, sie alle sind mit Leiden verknüpft. Denn sie alle sind der Vergänglichkeit unterworfen, dem Entstehen und Vergehen, und können nicht erlangen oder behaupten, was sie begehren. Alles dies und alles Entstandene, ihr Brüder, ist vergänglich. Was aber so vergänglich ist, entsteht und vergeht, ohne zu einem Ziele und einer Befriedigung zu kommen, das ist leidvoll. Es kann aber nicht dazu gelangen, denn in all den fünf Hauptgebieten des Lebens ist nichts Bleibendes, nichts Beharrendes, kein Selbst. Wie das Rad nicht der Wagen ist und die Deichsel nicht der Wagen, sondern nur durch das Zusammentreffen der Bestandteile der Wagen besteht, so ist auch der Mensch nur durch das Zusammentreffen der Bedingungen seines Daseins Mensch und kommt und geht mit allen Dingen. Aber weder der Körper ist sein Selbst, noch die Sinneserkenntnis, noch das Denken, noch das Wollen, noch das Bewußtsein. Da ist nichts Bleibendes, Wesentliches, Beharrendes. Von alledem kann man nicht sagen: „Das gehört mir, das bin ich, das ist mein Selbst“<sup>22</sup>. Leid, Vergänglichkeit, Ichfremdheit sind die drei Merkmale der Welt der Erscheinungen, wie wir sie antreffen und allein in ständigem Kommen und Gehen erkennen können und in der es nichts Endgültiges, Absolutes, keine Erlösung, kein Entrinnen gibt, solange man eben bei Unterschieden, Gegensätzen, Haften

<sup>21</sup> Den Pälitext der vier Wahrheiten vgl. z. B. bei Rhys Davids, *Buddhist Suttas* S. 148—150 übersetzt.

<sup>22</sup> Texte von Reden gegen das vermeintliche Ich oder Selbst in den Erscheinungen und Bestandteilen im Páli-Kanon, *Mahāvagga* I 6, 38 sq. und *Majjhima-Nikāya* 35: *Çulasaccakasutta*. Das Gleichnis vom Wagen dagegen aus dem späteren *Milindapanho* ed. Trenckner, übersetzt von Rhys Davids ins Englische (*Sacred Books of the East*, vol. 35 n. 36) und von O. Schrader ins Deutsche, *Die Fragen des Königs Menandros*, Berlin 1908.

am Dasein und Täuschungen stehen bleibt. Mehr sind der Tränen, die wir geweint haben, in diese Welt verstrickt, als der Tropfen in den vier Weltmeeren<sup>23</sup>.

Dies nun, ihr Mönche, ist die heilige Wahrheit vom Ursprung des Leidens. Es ist die Gier, die von Wiedergeburt zu Wiedergeburt führt, der Lüstedurst, der Werdedurst, der Vergänglichkeitsdurst (*trishnā*), das leidenschaftliche Streben nach Glück, welches bald in dieser, bald in jener Form sich zu sättigen sucht. Es ist die Wollust und das Begehren nach dem eigenen Dasein hier oder in einer anderen Welt, das Haften an dieser Welt der Täuschung und das selbstsüchtige Hängen am Einzelsein.

„Rankender Pflanze gleich wächst Gedankenlosen der Durst.  
Wie Affen im Wald suchen nach Frucht,  
so treibt die Begierde sie,  
Leben an Leben endlos zu reihen“<sup>24</sup>.

Wie aber bewirkt nun der Durst den Kreislauf der Wiedergeburten? Auf diese Frage antwortet die alte Lehre vom zwölfteiligen Kausalzusammenhang alles Entstehens<sup>25</sup> folgendes: Aus der Verblendung, (*avidyā*), letzten Endes dem Nichtwissen um die vier Wahrheiten, entstehen Gestaltungen, Strebungen und Wirken (*sanskāra*). Kaum zeitlich oder kosmisch ist das zu verstehen, sondern so, daß, wo immer Lebens- und überhaupt Daseinskräfte sich blind regen, sie sich im Dasein und in seiner bestimmten Entwicklungsrichtung zu behaupten suchen. Aus diesen Strebungen, Tendenzen, Gestaltungen, die fortschreitende Differenzierung und Individuation mit sich bringen, erwacht bei vertieften Gegensätzen und Unterschieden schließlich der bewußte Zustand (*viññāna*). Damit spaltet sich die Welt in Subjekt und Objekt, Geistigkeit und Leiblichkeit (*nāma-rūpa*). Mit der Leiblichkeit sind die sechs Sinnesorgane gegeben (*śhadāyatana*), die unmehr in Berührung (*sparça*) mit ihren Objekten treten, woraus sich das Gefühl (*vedanā*) erhebt, das seinerseits den Durst und Drang (*trishnā*) nach eigener Glückseligkeit wach werden läßt. Durst und Begierde rufen das Haften am Dasein (*upādāna*) hervor, welches immer von neuem nach seiner eigenen Lust sucht, fortwirkt und eine neue individuelle Existenz, ein neues Werden (*bhava*) in die Erscheinung treten läßt, so daß neue Geburt (*jāti*) und schließlich Hinwelken und Sterben (*jarā-marana*) das Resultat sind. So wiederholen sich nach dem unerbittlichen Gesetz von Ursache und Wirkung immer neue Geburt und immer neues Altern und Sterben, Jammer, Leiden, Gram und Verzweiflung, untrennbar mit allem Leben verbunden. Nicht in dem Reiche der Lüfte, nicht in der Tiefe des Meeres, nicht in den Höhlen der Berge, überhaupt nirgends in der Welt befindet sich eine Stätte, wo man ledig würde seiner bösen Tat.

„All unser Sein ist Frucht unsres Denkens,  
Worte und Taten wurzeln in ihm;  
führt es zum Bösen, folgt uns das Leid nach  
wie eines Zugtiers Fuße das Rad“<sup>26</sup>.

<sup>23</sup> P. K. Samyutta Nikāya II 179 sq.

<sup>24</sup> P. K. Dhammapada v. 334.

<sup>25</sup> So Mahānīdānasutta im Dīgha-Nikāya; vgl. ferner Samyuttanikāya II 92; Anguttara Nikāya III 61, 11—12.

<sup>26</sup> P. K. Dhammapada v. 127 und v. 1.

Dies ist das Gesetz der Vergeltung des nicht zum Abschluß gekommenen Tuns (karma), das mit seinen Tendenzen über den Tod hinausreicht und die neue Daseinsform bestimmt. Es gibt eine Zeit, ihr Brüder, wo das große Weltmeer versiegt, austrocknet und nicht mehr ist, wo die gewaltige Erde vom Feuer verzehrt wird, zugrunde geht und nicht mehr ist. Nicht aber, so sage ich euch, ihr Brüder, gibt es ein Ende des Leidens für die in Verblendung versunkenen Wesen. Ohne Anfang und Ende, ihr Brüder, ist dieses Weltgetriebe (samsāra), ein wildes Meer. Unerkennbar ist der Beginn der in Verblendung versunkenen Wesen, die, vom Durste ergriffen, immer wieder zu erneuter Geburt geführt werden und den endlosen Kreislauf der Wiedergeburten durchheilen<sup>27</sup>.

Dies nun, ihr Mönche, ist die heilige Wahrheit von der Aufhebung und Vernichtung des Leidens. Es ist jenes Durstes Erlöschen, die gänzliche Zerstörung jener Gier durch völlige Leidenschaftslosigkeit, durch das Verwerfen, das Sichloslösen, durch die Befreiung und Trennung von ihr.

„Wer diesen Durst bewältigt, der brennt,  
und schwer nur besiegt wird hier in der Welt,  
niemals berührt ihn Leid, wie das Wasser  
niemals ein Blatt des Lotos benetzt“<sup>28</sup>.

Gleichwie, ihr Mönche, der große Ozean nur den einen Geschmack hat, den Geschmack des Salzes, gradeso, ihr Mönche, hat diese Lehre und Ordnung nur den einen Geschmack, den Geschmack der Erlösung<sup>29</sup>. Und welches ist nun das Ziel dieser Erlösung? Es ist die Wahnerlöschung (nirvāna), ihr Brüder, in diesem Dasein erreichbar, nicht erst zukünftig. Einladend ist sie und lieblich, den Weisen erkennbar. Es ist das Wahre und Höchste schlechthin, aller Unterscheidungen und Strebungen Aufhebung und Ende; es ist der Gegensatz zur Welt und dem Weltgetriebe des Leidens, der Vergänglichkeit, der Wesenlosigkeit. Aber es ist nicht vergleichbar mit irgendetwas in der Welt, so daß man sagen könnte: „Es ist“, oder „Es ist nicht“, und auch von dem Weisen, der diesen Zustand des Nirvāna erreicht und den Kreislauf der Geburten verlassen hat, kann man nicht sagen: „Er ist“ noch „Er ist nicht“<sup>30</sup>.

„Die zu der Wanderung Ende Gelangten,  
zu Durst-, Trug- und Leid-Erlöschen zugleich,  
die trifft kein Schmerz mehr, gefallen sind alle  
Fesseln; allseitig frei stehen sie da“<sup>31</sup>.

Denn es gibt, ihr Brüder, ein Ungeborenes, Nichtentstandenes, Nichtgewordenes, Nichtgestaltetes. Gäbe es dies nicht, kein Ende würdet des Leidens ihr finden, kein Entrinnen würde möglich sein aus der Welt des Geborenen, Entstandenen, Gewordenen, Gestalteten<sup>32</sup>. Nach mehr zu fragen aber, ihr Brüder, das wäre, wie wenn ein Mann, von einem giftigen Pfeile durchbohrt, ihn nicht herausziehen ließe, sondern erst fragte und wissen wollte, wer ihn getroffen, woher dieser stammte, wie er geartet und woraus er den Pfeil gefertigt. Nicht genug fürwahr könnte er erfahren; denn der Tod würde ihn zuvor ereilen<sup>33</sup>.

<sup>27</sup> P. K. Samyutta Nikāya II 179.

<sup>28</sup> P. K. Dhammapada v. 336.

<sup>29</sup> P. K. Cullavagga IX 1, 4.

<sup>30</sup> P. K. Samyutta Nikāya IV 157 und 400.

<sup>31</sup> P. K. Dhammapada v. 90.

<sup>32</sup> P. K. Udāna VIII 3; Itivuttaka 43.

<sup>33</sup> P. K. Majjhima-Nikāya I 426: Cūla-Mālungya-Ovāda.

Dies nun, ihr Mönche, ist die heilige Wahrheit vom Wege, der zur Aufhebung des Leidens führt. Es ist der edle mittlere Pfad, so wie eine Saite, nicht zu schlaff und nicht zu stramm gespannt, den rechten Wohlklang gibt. Zwei Extreme sind es, denen man sich nicht hingeben darf. Welche zwei? Das eine ist die Hingabe an den Genuß der Lüste und sie ist niedrig, roh, gemein, eitel und zwecklos. Das andere ist die Hingabe an die Selbstpeinigung, die leidvoll, unedel und gleichfalls zwecklos ist. Diese beiden Extreme meidend, hat der Vollendete, So-Erschienenene (Tathāgata), den edlen, mittleren Pfad gefunden, den Weg, der da sehend und wissend macht, der zum Frieden führt, zur Erleuchtung und zum Erlöschen des Wahnes.

„Wenn diesem Weg ihr folgt, ein Ende werdet des Leidens ihr finden. Von mir ward er gewiesen, als ich der Dornen Ausrottungsweise erkannt.“

„Selbst müßt ihr euch anstrengen, zu lehren nur, das ist der Tathāgata Beruf. Wer deren Weg nachdenklichen Sinnes geht, wird von des Bösen Knechtschaft befreit“<sup>34</sup>.

Es ist der edle, achtfache Pfad: 1. Rechte Welt- und Lebenserkenntnis (eben die der vier Wahrheiten). 2. Rechte Gesinnung und rechter Entschluß. 3. Rechtes Wort. 4. Rechte Tat. 5. Rechter Lebensberuf. 6. Rechte planmäßige Anstrengung und Übung. 7. Rechtes Nachdenken. 8. Rechte Versenkung und Beschauung. Von diesen Stufen werden die ersten beiden als Weisheit, die nächsten drei als Moralität und die letzten drei als Meditation zusammengefaßt, und auf diesem dreifachen Fahrzeug wird der Ozean des Samsāra überquert. Zur Weisheit und Erleuchtung gehört die Aneignung der vier Wahrheiten und der persönliche Entschluß, danach zu leben. Zur Moralität gehört die Beobachtung der zehn Haupttugenden und das Meiden der zehn Hauptsünden. Insbesondere sind es fünf Gebote, die allgemein verpflichten: Nicht zu töten, nicht zu stehlen, nicht zu lügen, keine Unkeuschheit zu begehen und keine berauscheden Mittel zu brauchen. Zur Meditation gehört, daß man an die Nichtigkeit und Flüchtigkeit des Körpers, der Sinne, der Gedanken und der Bedingungen des Daseins denkt, daß man sich planmäßig übt in Liebe, Mitleid, Mitfreude, Vergegenwärtigung der allgemeinen Eitelkeit und Bewahrung der Ruhe des Gemütes. Dann kann es kommen, daß man zu den vier Stufen der höheren Beschauung (dhyāna) aufsteigt zur heiter-gelassenen Reflexion in der Einsamkeit, zur ruhigen, freudigen, reflexionslosen Intuition, zur leidenschaftslosen, beseligten Geistessammlung und zur vollkommenen, leidfreien Gemütsruhe, die höhere Fähigkeiten und Einblicke in die Weltzusammenhänge gewährt. Aber nichts darf hierbei aus Egoismus gesucht werden.

„Eigenen Ichs Bezwingung ist besser,  
als in das Joch zu beugen die Welt.“

„Jegliche Art der Sünde zu meiden,  
Gutes zu tun, wo immer du kannst,  
nach des Gemütes Reinigung streben,  
aller Erwachten Lehre ist dies.“

„Nichts unser eigen nennend,  
so laßt uns suchen, im Leben glücklich zu sein;

<sup>34</sup> P. K. Dhammapada v. 275 und 276.

glänzenden Göttern werden wir gleichen,  
 denen zur Speise Seligkeit dient.“  
 „Deshalb vermeide, Liebe für irgend etwas zu hegen  
 dessen Verlust schmerzt allezeit.  
 Wer Liebe und Haß nicht kennt,  
 nur der steht fessellos da.“  
 „Den nenne ich einen Mann des Geistes in Wahrheit,  
 welcher sich duldsam, leidenschaftslos,  
 milde bezeigt bei denen,  
 die Härte, Unduldsamkeit, Leidenschaft lenkt.“  
 „Denn lange schon weiß man es,  
 Haß nie dem Haß weicht,  
 Liebe nur setzet dem Hasse ein Ziel“<sup>35</sup>.

So wie die ungeordnete Anhänglichkeit ein Hindernis ist, so ist dies allgemeine, leidenschaftslose Wohlwollen (*maitri*) eine Tugend und ein großes Mittel auf dem Wege zur Vollkommenheit. „Wie, ihr Mönche, aller Sternenschein nicht den Wert eines Sechzehntels des Mondscheins hat, sondern der Mondschein ihn in sich aufnimmt, leuchtet, glänzt und strahlt, so auch ihr Mönche haben alle Mittel in diesem Leben, um sich religiöses Verdienst zu erwerben, nicht den Wert eines Sechzehntels der Liebe, der Erlösung des Herzens“<sup>36</sup>. Davon getrieben ohne Leidenschaft und Gewalt allen Wesen das Heil zu verkünden, ist eine hohe Aufgabe; denn höchste Gabe ist des Gesetzes Gabe, ist die Eröffnung des edlen, achtfachen Pfades zur Erlösung. Wohl kann auch im Weltleben, durch besondere Umstände begünstigt, jemand zum Ziele gelangen; für gewöhnlich aber sind da der Fesseln zu viele und am sichersten wird der Pfad beschritten von denen, die als Mönche und Mitglieder der Mönchsgemeinde (*sangha*) dem Buddhaworte folgen.

„Geistig gesammelt brechen sie auf,  
 weil häuslicher Wohnsitz ihnen nicht frommt.  
 Schwänen, die fort vom See ziehn, vergleichbar,  
 lassen sie Herd und Heimat zurück“<sup>37</sup>.

Wenn diesem Wege ihr folgt, ihr Brüder, so werdet ein Ende des Leidens ihr finden, allem Wahn erloschen, allem Gram entschwunden, am anderen Ufer angelangt.

Vergegenwärtigen wir uns jetzt noch einmal diesen Inbegriff der Lehren des ursprünglichen Buddhismus und werfen wir die Frage nunmehr auf: Handelt es sich hierbei um eine bloße Moralphilosophie oder um eine Religion? so kann die Antwort wohl nicht ganz einfach Ja oder Nein lauten. Die einen neigen dazu, von der Definition ausgehend, daß Religion etwa als ehrfürchtige Beziehung und Verbindung der Menschenseele mit Gott zu bestimmen sei, dem älteren Buddhismus den Charakter der Religion überhaupt abzusprechen. In der Tat spielen ja in ihm die älteren Götter bis hinauf zum höchsten

<sup>35</sup> P. K. Dhammapada v. 104, 183, 200, 211, 406, 5.

<sup>36</sup> Aus dem P. K. mitgeteilt erstmalig von R. Pischel bei J. W. Hauer, *Der Buddhismus*, in M. Kern, *Licht des Ostens*, Stuttgart, Berlin, Leipzig 1922, 107.

<sup>37</sup> P. K. Dhammapada v. 91.

Gotte Brahma nur eine untergeordnete Rolle. Ebenso werden in ihm Vertrauen auf Gebet und Opfer beiseite geschoben, und alles läuft auf Selbsterlösung hinaus. Jedoch scheint es notwendig, auf einen möglichen Gedankengang hinzuweisen. Gibt man nämlich der Definition der Religion die etwas allgemeinere Fassung: Demütige Hingabe und ehrfürchtige Beziehung zwischen dem Irdischen und Abhängigen und dem Absoluten, dann sind zum mindesten beachtliche Ansätze vorhanden, die es gestatten, auch schon den älteren Buddhismus als Religion zu bezeichnen. In anderer Sprache formuliert ist das Weltgetriebe (samsāra) die „Zeitlichkeit“ und die drei Quellen alles Bösen: Begierde, Haß und Unwissenheit, die das Rad des Lebens und Daseins im Umlauf erhalten, sind die „Sünde“. Das Ungewordene, jenseits Stehende, das andere Ufer, das Ewige ist das Nirvāna. An dies gilt es sich gänzlich hinzugeben; die Askese ist das dargebrachte „Opfer“, und die Meditationen der Versenkung wie die des in alle Welt ausstrahlenden Wohlwollens sind das „Gebet“. Freilich fehlt hier noch jeder persönliche Zug im Bilde dieser Gottheit. Aber daß diese ganze Überlegung nicht reine Konstruktion ist, geht daraus hervor, daß wenige Jahrhunderte später die buddhistische Spekulation in der Tat diesen Weg gegangen ist, ganz unzweideutig von einem „absoluten Sein“ spricht, diesem erleuchtende und erlösende Kräfte zuschreibt und eine förmliche „negative Theologie“ entwickelt. Freilich insofern wird man dem älteren Buddhismus den Charakter einer Religion absprechen müssen, als er der Masse der Laienanhänger gegenüber, die nicht planmäßig dem Nirvāna zustreben können, sondern auf eine spätere Geburt und die dafür erwerbenden und zu erwartenden Verdienste vertröstet werden müssen, versagt. Der Buddhismus und gerade der ältere Buddhismus ist eine Mönchsreligion, und so ist es kein Zufall, sondern ganz konsequent, daß dem Volke gegenüber alsbald neben dem Buddha und der Lehre (dharma) die Mönchsgemeinschaft (sangha) als drittes „Kleinod“ erscheint, zu dem man „seine Zuflucht nimmt“, der alte Ausdruck für das buddhistische Religionsbekenntnis. Als das einzig ins Leben hineinragende Übernatürliche, über das Zeitliche Erhabene, und zugleich als vorzüglichstes Betätigungsfeld, um übernatürliches Verdienst zu erlangen, ist sicher schon in früher Zeit eben die Mönchsgemeinde als Gegenstand religiöser Verehrung dem Volke empfohlen und vorgestellt worden. Mit dieser eigenartigen und so wesentlich auch schon zum älteren Buddhismus gehörenden Erscheinung haben wir uns nunmehr noch kurz zu befassen.

Unzweifelhaft war schon sehr früh die Gründung einer Mönchsgemeinde für den Buddha selbst ein unabweisbares Bedürfnis, wollte er das Beschreiten des „mittleren Pfades“ für viele Entschlossene systematisch durchführen und gleichzeitig Jünger außer zur eigenen Vervollkommnung noch zur Unterweisung anderer und zur Ausbreitung der Lehre anleiten, um sich sammeln und erziehen. Sowohl das gemeinsame Wandern und das Beschaffen des freilich nicht allzu schwer zu erlangenden Lebensunterhaltes, als auch das gemeinsame Verweilen in größeren Hainen und Unterkunftsstätten während der Regenzeiten machte eine gewisse Organisation und eine gemeinsame Regel notwendig. So wird den Berichten von der Abfassung erster Bestimmungen bald nach Beginn der Lehrtätigkeit des Buddha und von den besonderen Ermahnungen zum Festhalten an der Ordensdisziplin, die noch kurz vor dem Tode des Stifters an die Brüder ergingen, ein historischer Kern zugrunde liegen. Ebenso gehören jene Teile des Kanons, die sich mit der Ordensregel und ihrer Auslegung befassen, zur allerältesten buddhistischen Überlieferung<sup>38</sup>. Die Gemeinsamkeit und Gleichheit der Mendikanten (bhikshu „Bettler“; noch im Tibetischen heißt der Vollmönch dGe-slong „Tugendbettler“) kam schon früh in gemeinsamer Tracht zum Ausdruck. Einige wenige Kleidungsstücke, Unterkleid und Überwurf, meist togaartig getragen, waren von mattgelber Farbe, um das Abgetragensein, ja fast Verächtliche, Armselige zu verdeutlichen. Auch das Abschneiden der Haare deutete den Verzicht auf alles Überflüssige, Auszeichnende, Schmückende an und wurde bald zur vollständigen Tonsur. Unter den wenigen Gegenständen, die ein Mönch besitzen durfte, war ein Almosennapf so ziemlich der wichtigste. Mit ihm hatten die Brüder, wortlos und bescheiden von Haus zu Haus gehend, ihre Nahrung zu erbetteln; denn sie wollten ja ein entsagendes, armes Leben führen. Sie verpflichteten sich außer auf die allgemeinen fünf Gebote, die für sie besonders die Ehelosigkeit und vollständige Keuschheit einschlossen, auch noch auf den Verzicht auf mancherlei äußere Annehmlichkeiten und Bequemlichkeiten. Sie gelobten, an gewissen Tagen und Tageszeiten Fasten zu beobachten, an keinen Tänzen und Aufführungen teilzunehmen, keinerlei körperliche Luxus- und Reizmittel, kein bequemes Lager, kein Gold und Silber zu gebrauchen. Sie mußten das Wasser durchseihen und in der Regenzeit besonders behutsam einher-

<sup>38</sup> Es sind namentlich im P. K. die zum ersten Teile: Vinaya-Pitaka, der Disziplinsammlung, des Dreikorbges gehörenden Werke Sutta Vibhanga, Khandhaka, Parivārapātha.

gehen, um kein lebendes Wesen zu vernichten. Sie hatten ihre bestimmten Anweisungen, wie man sich vor Vertreterinnen des weiblichen Geschlechtes zu hüten habe, die Augen bewachen müsse, in allen Frauen Schwester oder Mutter erblicken solle. Sie hatten Anleitungen zu Meditationsübungen und überhaupt zu einer geregelten Einteilung des Tageslaufes. Eintreten konnte in den Orden jeder, der, wenn er noch jünger war, die Erlaubnis seiner Eltern hatte, und überhaupt jeder, der bei den beiden einfachen Aufnahmefeierlichkeiten als Novize oder Vollmönch sich einer Art Vorprüfung unterwarf und auf die Zufluchtsformel zum Dreikleinode, die erwähnten zehn Gebote und überhaupt die Regel sich verpflichtete. Ebenso konnte jeder jederzeit austreten.

Wie sich von selbst versteht, waren aber schon früh nicht nur positive Bestimmungen und Regeln, sondern auch Verbote und Maßnahmen nötig, welche die Disziplin aufrecht erhielten, Schuldige mit Bußen belegten und unter Umständen aus dem Orden ausschlossen. So stand auf Tötung eines Lebewesens, Unkeuschheit, Diebstahl und auf dem Prahlen mit übernatürlichen Fähigkeiten Ausschluß aus der Gemeinschaft. Im ganzen wurden schließlich 253 Verbote oder Sühneregeln gezählt<sup>39</sup>, über deren Beobachtung die ganze Mönchsgemeinde wachte. Man kam an Voll- und Neumondstagen zusammen, die Vorschriften wurden einzeln vorgelesen, es wurde jedesmal nach Übertretungen gefragt, die dann vor der Gemeinschaft zu bekennen waren, worauf eine entsprechende größere oder kleinere Bußübung, meist irgendeine Dienstleistung für die Gesamtheit, auferlegt wurde. Bei einer feierlichen Zusammenkunft am Ende der Regenzeit konnten ebenso öffentlich Klagen und Zweifel vorgebracht werden.

Außer dem Leben in der Kommunität, das schon sehr früh zum förmlichen Klosterleben führte, gab es auch noch die Möglichkeit, in der Einsamkeit der Betrachtung und Selbstvervollkommnung nachzugehen, und auch aus den Kreisen dieser Einsiedlermönche ist schon aus frühbuddhistischer Zeit so manches Zeugnis von der Geisteshaltung jener ersten Gefolgschaft des Buddha erhalten. Besonders die zum Páli-Kanon gehörenden „Lieder der Mönche und Nonnen des Gotama Buddha“ sind eine Fundgrube einer solchen Ordensfrömmigkeit und weltflüchtigen, aber doch auch wieder naturverbundenen und zuversichtlichen Stimmung. Ein paar vielzitierte Verse mögen die Darstellung beschließen:

<sup>39</sup> Im sog. Pátimokkha-Sutta, Prátimokshasûtra, von dem es Versionen bis in den tibetischen Buddhismus oder Lamaismus hinein gibt, woraus G. Huth Textausgabe und Übersetzung geschöpft hat.

„Wenn im einsamen Walde um Mitternacht  
 der Regen rauscht, aufschreit das Getier,  
 wenn die Donnerwolke die Trommel rührt,  
 auf der Vögel Pfaden das Wasser rinnt  
 und in stiller Grotte der Mönch nachsinnt:  
 Kein Glück größer als dies!  
 Wenn am Ufer von Strömen, blumenumblüht,  
 die der Wälder bunte Krone kränzt,  
 er in seliger Ruh der Versenkung pflegt:  
 Kein Glück mag ihm werden, das diesem gleicht.  
 Wann, ach wann werden des Daseins Bande  
 abgetan sein von mir?“<sup>40</sup>

## Missionsrundschau

### I. Aus dem heimatlichen Missionswesen

Von P. Ant. Freitag S. V. D. in Driburg

Nach einer Mitteilung des Zentralbüros der Agentia Fides sind in der Zeit von März 1922 bis März 1929 unter Pius XI. nicht weniger als 78 neue Missionsgebiete geschaffen worden d. h. in sieben Jahren ist zu jedem vierten alten Territorium ein neues hinzugekommen. Gegenüber 357 Missionssprengeln vor sieben Jahren gibt es demnach jetzt 435 unter der Oberleitung der Propaganda<sup>1</sup>. Obwohl nicht gerade immer durch die Aufteilung des Missionsfeldes auch sofort eine größere Zahl von Missionaren bedingt worden ist, hat doch die straffere Organisation und strategische Inangriffnahme des betreffenden Missionsprengels schon seinen großen Nutzen. Wo mit der Aufteilung zugleich die Zuführung stärkerer neuer Missionstruppen Hand in Hand geht, wie in China, Niederländisch-Indien usw., treten auch die Erfolge schnell zutage. Schwer ins Gewicht fällt besonders die Tatsache, daß von den 78 neuen Sprengeln ganze 10, nämlich 7 in China, 1 in Japan und 2 in Indien, dem Eingeborenenklerus anvertraut werden konnten. Im einzelnen verteilen sich die neuen Errichtungen folgendermaßen:

|                                      | 1922 | 1929 | Vermehrung      |
|--------------------------------------|------|------|-----------------|
| Europa und Vorderer Orient . . . . . | 39   | 40   | 4               |
| Indien . . . . .                     | 35   | 46   | 11              |
| Indochina . . . . .                  | 14   | 14   | —               |
| China . . . . .                      | 63   | 85   | 22              |
| Japan . . . . .                      | 13   | 18   | 5               |
| Afrika . . . . .                     | 92   | 115  | 23              |
| Nord- und Südamerika . . . . .       | 47   | 56   | 9               |
| Australien . . . . .                 | 29   | 29   | —               |
| Ozeanien . . . . .                   | 25   | 32   | 7               |
|                                      | 357  | 435  | 78 <sup>2</sup> |

Nicht unbedeutend für ein weiteres Aufrollen des Protektoratswesens

<sup>40</sup> P. K. Theragáthá 537, 522.

<sup>1</sup> Etwa 60 Propagandadistrikte in Europa und Australien und wohl auch einige sog. Missionsgebiete in Südafrika sind aber keine Missionsgebiete im eigentlichen Sinne.

<sup>2</sup> Vgl. Agentia-Fides-Mitteilungen und die größeren in- und ausländischen Missionszeitschriften, z. B. De Kath. Missiën 29, 220; RHM 29, 283 ss.

namentlich des französischen im Vorderen und Fernen Orient ist die friedliche Lösung der römischen Frage für eine wirkliche Internationalisierung der katholischen Missionen. In französischen Missionskreisen ist daher begreiflicherweise der Jubel weniger groß als namentlich bei den italienischen<sup>3</sup>. Eine besondere Bedeutung kommt wohl auch der diesjährigen Sitzung des Generalrats des Vereins der Glaubensverbreitung (10.—13. April) zu. Die zur Verteilung stehenden Jahreseinnahmen beliefen sich auf 54 Millionen Lire, d. s. 7 Millionen mehr als im Vorjahr. Von dem Mehreinkommen fallen 1½ Million Francs allein auf Belgien. Statt der Verteilung der Zuwendungen für die verschiedenen Missionsgebiete an die heimatische Zentrale sollen vom nächsten Jahre ab die Gaben unmittelbar an die Missionsgebiete in deren Landeswährung gesandt werden. Für das Werk der Katechisten wurde nach langen Beratungen freie Initiative gelassen. In seiner Ansprache an den Generalrat spornte der Hl. Vater zu noch verdoppeltem Eifer an und betonte vor allem das Missionsgebet<sup>4</sup>. Die Einnahmen des Werkes der hl. Kindheit betragen 1928/29: 26 878 182,09 Francs d. h. rund 3 Millionen Francs mehr als im Vorjahre. Fast den vierten Teil brachte allein Deutschland auf<sup>5</sup>. Für die drei päpstlichen Missionswerke der Glaubensverbreitung, der hl. Kindheit und St.-Petrus-Liebeswerk sind durch das *Motu proprio* „*Decessor noster*“<sup>6</sup> grundlegende Neuerungen getroffen. Jedes der genannten Werke soll seine volle Selbständigkeit bewahren. Für die beiden in Rom zentralisierten großen Vereine der Glaubensverbreitung und St.-Petrus-Liebeswerk wird ein gemeinsamer Präsident an die Spitze gestellt. Jeder Verein erhält einen eigenen Generalsekretär. Präsident, Generalsekretär und Landesvertreter bilden den Zentralrat jedes der beiden Vereine. Um den Kontakt beider zu bewirken, wird außerdem für beide ein oberster Rat gebildet und zwar aus dem Präsidenten, den beiden Generalsekretären und je einem Vertreter der beiden Zentralräte. Auch sind die beiden Generalsekretäre zur Teilnahme an den Sitzungen beider Zentralräte berechtigt. Auf gleicher Grundlage bauen sich die nationalen Abteilungen unter einem gemeinsamen Nationaldirektor mit zwei Nationalsekretären und je zwei Ratsmitgliedern im Nationalrat auf, denen die beiden nationalen Vereinszentralen untergeordnet sind. Schließlich wird seitens des Obersten Rates sowohl wie seitens der nationalen Abteilungen ein gemeinsames Organ vorgesehen, das aber auch den Belangen des Kindheit-Vereins dienen soll, dessen französische Zentrale im übrigen intakt gelassen

<sup>3</sup> Vgl. hierzu DReichHJ 29, 255 f., wo die krampfhaften Bemühungen Italiens um ein ebenbürtiges Missionsprotektorat mit Frankreich kurz erwähnt werden, aber weniger die eigensüchtige Missionspolitik des letzteren, die die Spannung zwischen Vatikan und Quirinal wohl auszunutzen verstand. Zur Feier des Friedensschlusses zwischen beiden in den Missionsländern vgl. RHM 29, 285 s.

<sup>4</sup> Einzelheiten liegen noch nicht vor, besonders nicht über die Verteilungsliste. Vgl. KerkeM 9. J. n. 3, 127 s. Kernpunkt der Papstansprache und Leitmotiv für den VGIV bildete das Wort *Nil actum, si quid agendum*. *Rivista StM* 29, 129 ss. Wie hoch der Gebetsfaktor für die Missionen vom Papst gewertet wird, ist auch daraus zu ersehen, daß er eigene Gebetsmeinungen für jeden Monat des Jahres genehmigt und gesegnet hat. Vgl. KM 29, 23; vgl. auch meinen Beitrag hierüber in PruM 1928.

<sup>5</sup> Vgl. Mitteilungen der Verwaltung des Werkes der hl. Kindheit 29, 67.

<sup>6</sup> AAS-Julinummer I. J.; vgl. *Rivista StM* 29, 179 ss.

wird<sup>7</sup>. Gleichzeitig erhielt durch das Dekret „Vix ad Summi Pontificatus“ vom 24. Juni 1929 das St.-Petrus-Liebeswerk seine endgültige Regelung statt der vorläufigen vom Jahre 1920. Die Organisation des Römischen Zentralrats und der Nationalräte ergibt sich aus obigen Bestimmungen. Die Arbeitsmethoden bleiben wie bisher: Einzelbeiträge, Wohltäterbeiträge und Studienbörsen. Aber die Verteilung der Gelder nimmt nur der Zentralrat vor bzw. der Nationale Rat eines Landes nach Anweisung desselben. Als ausnahmsweise Schlußbestimmung enthält das Dekret die Ernennung des bisherigen italienischen Nationaldirektors des Werkes der Glaubensverbreitung Msgr. Coffano zum Generalsekretär des Petrus-Liebeswerkes an Stelle des bisherigen verdienten Leiters P. Drehmanns<sup>8</sup>. Die beträchtlichen Fortschritte der drei großen Missionswerke, die freilich zum Teil ein Zurückgehen der partikulären Missionswerke bedingen, sprechen sich deutlich in folgender Übersicht aus<sup>9</sup>:

| Jahr | Verein d. Glaubensverbreitung | Kindheitverein   | Petrus-Liebeswerk |
|------|-------------------------------|------------------|-------------------|
| 1922 | 24 102 370 Lire               | 8 755 190 Fracs. | 2 069 832 Lire    |
| 1923 | 31 723 334 „                  | 11 679 935 „     | 3 788 460 „       |
| 1924 | 39 058 019 „                  | 13 775 457 „     | 4 686 637 „       |
| 1925 | 43 533 920 „                  | 19 558 804 „     | 6 333 110 „       |
| 1926 | 41 471 874 „                  | 20 961 433 „     | 8 095 663 „       |
| 1927 | 47 209 378 „                  | 23 800 000 „     | 8 460 827 „       |
| 1928 | 54 000 000 „                  | ?                | ?                 |

Sowohl für die dauernde Popularisierung der Missionsidee im allgemeinen wie auch für die wissenschaftliche Vertiefung und Verankerung der Mission in der Gebildetenwelt erweist sich das Lateranensische Missionsmuseum in Rom immer mehr als eine grandiose Schöpfung<sup>10</sup>. Die Missionswissenschaft selbst kann in der Erteilung eines Lehrauftrags für „Missiologie“ an der Gregoriana einen erfreulichen Fortschritt buchen<sup>11</sup>. Auf dem 11 000 qm großen Terrain, das die Propagandakongregation im Jahre 1925 durch den Ankauf der Villa Gabrielli auf dem Gianicolo erwarb, konnten bereits 1926 verschiedene Gebäude bezogen werden; am 12. Mai 1928 segnete Pius XI. in den Vatikanischen Gärten feierlich den Grundstein des neuen Collegium Urbanum ein; und bereits am 26. April l. J. konnte Kardinal van Rossum im Beisein vieler hoher, kirchlicher und Ordensvertreter den neuen Schulbau einweihen. Er bietet für mehr als 200 Studierende Raum, mit den Externen von 27 Nationen sogar für 500. An die Einweihung schloß sich die übliche Preisverteilung<sup>12</sup>. Der bisherige Dozent für Missionswissenschaft P. Cyrillus Jarre am Collegium Urbanum ist inzwischen zum Ap. Vikar von Zinanu (Nordschantung) erhoben worden<sup>13</sup>.

<sup>7</sup> Vgl. das Dekret selbst und Het Missiewerk 29, 52 s.; El Siglo 29, 257—263 Del Rerum Ecclesiae al Vix ad Summi Pontificatus.

<sup>8</sup> Ebd. bes. Het Missiewerk 29, 53 und Rivista 181 ss.

<sup>9</sup> Vgl. El Siglo 29, 263.

<sup>10</sup> Nach den Urteilen hervorragender Fachkenner in den verschiedensten Ländern. La Croix teilt mit, daß die französische Regierung dem Papste ein wertvolles Stück als Jubiläumsgabe für das Lateran-Museum überwiesen habe; Oss. Rom. 1928, 20. 11.

<sup>11</sup> Siehe das Errichtungsdekret des Studienpräfekten D. M. P. Lazzarini S. J. mit der Ankündigung von 2 Vorlesungen wöchentlich durch P. Monnens S. J. aus dem Löwener Jesuitenkolleg: Rivista StM 29, 132.

<sup>12</sup> Vgl. Oss. Rom. 26. 4. 1929 und LeMC 29, 298.

<sup>13</sup> Siehe Antoniusbote 29, 205 und 266.

Die gewaltigen Anstrengungen, die Rom im letzten Dezennium für die Weltmission macht, haben natürlicherweise auch im katholischen Italien ihre starken Auswirkungen gezeitigt. Missionsseminarien und Studienanstalten mehren sich zusehends oder erhalten neue Zuströme an Berufen<sup>14</sup>. Die älteren Orden wenden sich mit verdoppeltem Eifer den Missionen zu. Die Missionsvereine wachsen, die Einnahmen steigen andauernd; und namentlich im Klerus einschließlich seines Nachwuchses in den Seminarien<sup>15</sup> greift eine wirkliche und allgemeine Missionsbegeisterung um sich. Bezeichnend hierfür ist die Abhaltung eines Studienkurses in Rom für die Propagandisten der *Unio Cleri pro missionibus* aus allen Teilen des Königreiches, dessen Programm acht große Sitzungen über alle praktischen Fragen des Priestermissionsvereins umfaßte und volle vier Tage beanspruchte (27.—30. Nov. 1928)<sup>16</sup>. Die Generalversammlung der italienischen *Unio Cleri* tagte am 7. und 8. Februar i. J. ebenfalls in Rom. Beschlossen wurde u. a., die Tagungen für den Klerus und die Missionswochen für das Volk zu vermehren, den besten Schriftstellern eine Reihe von Missionspublikationen zu übertragen, die jährliche Totalsumme des Missionseinkommens jeder Diözese im Vereinsorgan *Rivista dell'Unione Missionaria del Clero* zu veröffentlichen usw.<sup>17</sup>. Weitauß die bedeutendste Missionstagung Italiens bildete jedoch der in Rom vom 10.—14. Juni i. J. stattgefundene Priester-Missionskongreß. Die Teilnahme war überwältigend groß, wie schon die Zahl von 10 Erzbischöfen und über 30 Bischöfen und der Kardinäle van Rossum, Pompili, Vanutelli und Merry del Val beweist. Veranstalter waren die drei großen Organisationen: *Unio Cleri pro missionibus*, Verein der Anbeter und die Katholische Aktion von Italien. Den großen öffentlichen Versammlungen gingen parallel Abendversammlungen in den vier Hauptbasiliken, die zugleich dem fürbittenden Missionsgebet, der Anbetung und der Belehrung von der Kanzel dienten, nämlich im Lateran, in Maria Maggiore, in San Paulo und in St. Peter. Aus den zahlreichen Referaten sind besonders hervorzuheben die Rede des Mailänder Generalobern P. Paul Manna über „Die Berufe und das Apostolat“<sup>18</sup>, des Jesuiten P. Venturini über „Eucharistie und Weltmission“<sup>19</sup> und des Consolatamissionars über „Eucharistie, Missionar und Mitarbeiter“<sup>20</sup>. Eine praktische Missionsstunde erlebten die Teilnehmer im Missionsmuseum des Lateran unter der Führung von Msgr. P. Ercole und eine Stunde der Weihe in der Audienz beim Hl. Vater, der in überaus herzlicher Ansprache wie zu Freunden (*Vos autem dixi amicos*) von der priesterlichen Aufgabe im Dienste der Eucharistie, Mission und Katholischen Aktion sprach<sup>21</sup>. — Mit neuen Initiativen hat nach Approbation der vom

<sup>14</sup> Vgl. die Artikelserie von P. Rossato O. P. M., *I Missionari Italiani in Cina*; LeMC 29.

<sup>15</sup> Vgl. die diesbezüglichen Notizen in *Rivista StM* und *LeMC*.

<sup>16</sup> Vgl. den eingehenden Artikel von Mgr. Pietro Ercole im *Oss. Rom.* und danach in *Rivista StM* 29, 35 ss.; auch die Hilfswerke der UCI und ihre Stellung zum VGIv, KJV, OSPetri usw. sowie die Zusammenarbeit mit den missionierenden Orden und Gesellschaften kam zur Diskussion.

<sup>17</sup> Vgl. den Bericht in *Rivista* 29, 88 s. und *LeMC* 29, 153.

<sup>18</sup> Siehe den Wortlaut der Rede in *LeMC* 29, 373 ss. *Le Vocazioni e l'apostolato*. <sup>19</sup> Auszugsweise siehe in *LeMC* 29, 409.

<sup>20</sup> Siehe den Text der Rede in *Rivista* 29, 148 ss. *L'Eucaristia-Il Missionario E il Cooperatore Missionario*. Auszugsweise in *LeMC* 29, 409 s.

<sup>21</sup> Vgl. *Rivista* 29, 143 ss., wo auch die Ansprache des Papstes wiedergegeben ist.

General Pizzoni redigierten Statuten die Gesellschaft „Pro Leprosi“ ihre Tätigkeit zur Unterstützung der zahlreichen Aussätzigenheime und -Lazarette in den italienischen Missionen und zum Studium der verheerenden Krankheit unter der Leitung von Marchese De Capitani d'Arzago wieder aufgenommen. Hierbei erfreut sie sich der Förderung sowohl durch den Papst wie auch durch den König und den Duce<sup>22</sup>. Endlich ist noch die Tatsache zu erwähnen, daß zur Förderung des vom Papste so dringend empfohlenen Werkes zur Heranbildung des einheimischen Klerus sich in San Piero in Bagno (Prov. Forli) sich eine eigene Schwesterngenossenschaft gebildet hat mit der Aufgabe, durch Gebet und Apostolat einheimische Priester- und Ordensberufe zu wecken<sup>23</sup>.

Einzig dastehend in der Zahl der großen internationalen Weltausstellungen ist die Eingruppierung einer Missionssektion, wie sie die gegenwärtige, nach der Missionsweltausstellung zu Rom i. J. 1925 die größte bisher erreichte, spanische Missionsausstellung inmitten der Weltausstellung von Barcelona repräsentiert. Neben andern großen Festlichkeiten ist hiermit vor allem ein nationaler Missionskongreß verbunden, der daselbst vom 22. bis 29. September l. J. tagt. Inhaltlich ist der Kongreß hauptsächlich auf praktische Missionsarbeit gerichtet, obwohl es nicht an tieferegreifenden Referaten unter den 28 verschiedenen Themen fehlt. Auffälligerweise kommt gerade das spezifisch-missionarische Element mit nur etwa fünf praktischen Missionsvertretern ziemlich schlecht weg, während Organisationsfragen und praktische Missionspflege in der Heimat einen breiten Raum einnehmen. Von den fünf allgemeinen Kanzelreden abgesehen, lassen sich die zur Behandlung kommenden Themen in drei Gruppen gliedern. Die erste umfaßt rein praktische und organisatorische Missionspflege der Heimat, nämlich je eine für den Verein der Glaubensverbreitung, Verein der hl. Kindheit und Mitarbeit der Kinder, St.-Petrus-Liebeswerk und eingeborener Klerus und Priester-Missionshilfe und Unio Cleri pro missionibus von den nationalen Direktoren dieser Vereine sowie je ein Referat über den modernen Kreuzzug der Jugend, über die Missionsarbeit und das Apostolat der Frau, über die weiblichen Missionssektionen in den höheren Schulen usw. und über die akademische Missionspflege an den Universitäten, in den Kollegien, Seminarien usw., wozu noch als Extrathema kommt: die Frau gegenüber dem Missionsproblem. Außerdem gehören zu diesen neun Referaten einige weitere über: Schule und Mission, Bedeutung der missionsärztlichen Fürsorge, das Missionsstudium an den spanischen Hochschulen und die besondere Notwendigkeit des historischen Missionsstudiums in Spanien. Sieben Referate bilden die zweite oder historische Gruppe: das Missionsapostolat der Kirche, Spanien in der Missionsgeschichte, die Missionen der Gegenwart, die spanischen Missionen der Gegenwart, die ausländischen Katholiken und die Weltmission, die protestantische Welt gegenüber dem Missionsproblem, der Kampf um die religiöse Hegemonie der Welt. Die Zahl der zur dritten oder rein wissenschaftlichen Gruppe gehörigen Themen ist sehr gering: Völkerkunde und Mission, Missionsmuseen, ethnologische Vorbildung der Missionare und Missionswissenschaftler, Medizin und Mission, missionsärztliche Fürsorge usw. Unter den Referenten finden sich hohe und höchste kirchliche Würdenträger, die Leiter sowohl der

<sup>22</sup> Nach LeMC 29, 298.

<sup>23</sup> Vgl. Bethlehem 29, 415.

speziellen Missionsaktionen wie der allgemeinen katholischen Bewegung, die Direktion der Weltausstellung, Vertreter der großen missionierenden Orden und Gesellschaften, Universitätsprofessoren und einige Missionare. Umrahmt wird der Kongreß von solemnem kirchlichen Feiern, musikalischen Darbietungen, Missionsfilmen, Wallfahrt zur U. L. Fr. von Montserrat, Preisverteilung, Missionsfestzug und feierlicher Schlußversammlung mit Ansprachen des Erzbischofs Mgr. Perez von Verapoly und Sr. Em. Vidal y Barraquez, Kardinals von Tarragona. Jedenfalls bedeuten Missionsausstellung und Missionskongreß von Barcelona eine Auferstehung des alten Missionsgeistes in der iberischen Nation<sup>24</sup>. Die Missionsausstellung selbst umfaßt zwei Sektionen. Die erste repräsentiert die Missionen der Kirche einst und jetzt mit besonderer Berücksichtigung Spaniens. Die zweite Sektion enthält die gesammelten Gegenstände für die Missionen, die so zahlreich sind, daß viele Institute ihre Sachen nur ganz kurze Zeit ausstellen können trotz des Riesenumfanges der Missionsausstellung von 4000 qm. An der Ausstellung von Missionsobjekten sind 26 männliche und 10 weibliche Institute beteiligt<sup>25</sup>. Das Missionspersonal Spaniens wird augenblicklich auf 958 Priester, 355 Brüder und 370 Missionsschwestern beziffert, denen 467 eingeborene Priester und 1640 eingeborene Schwestern zur Seite stehen<sup>26</sup>.

Zwischen dem Apost. Stuhle und Portugal ist am 15. April l. J. ein Vertrag betreffend die Diözese Meliapur zustande gekommen und am 29. Juni unterzeichnet worden<sup>27</sup>.

Das bedeutsamste Missionsereignis des Jahres in Frankreich ist die zwar keineswegs aus Liebe zur katholischen Mission, aber mit Rücksicht auf das französische Prestige, dem die Missionare Frankreichs zweifellos die größten Dienste leisten, erfolgte Wiederzulassung der großen missionierenden Orden und religiösen Genossenschaften. Der Forderung hervorragender Freunde Frankreichs in aller Welt und derjenigen der katholischen Deputierten sowie der Furcht vor dem Sinken des französischen Ansehens durch Verminderung französischer Missionare haben sich selbst ein Herriot, Briand und Poincaré beugen müssen. Bewundernswert bleiben für alle Zeit die gewaltigen persönlichen und materiellen Hilfeleistungen Frankreichs an die Weltmission, besonders in einer Zeit, wo die heimatlichen kirchlichen Verhältnisse alle Kräfte für sich zu fordern scheinen. Neben den seit langem üblichen periodischen Missionsfeiern in fast allen Kirchen erfreuen sich neuerdings auch die modernen von Deutschland, Holland und Belgien über die ganze katholische Welt verbreiteten Missions-Propagandamittel: Missionssonntage, Missionsausstellungen, Missionsfilmdarbietungen, Missionswochen usw. ziemlich allgemeiner Einführung. Die katholische Presse Frankreichs nimmt sich mehr als irgendeine andere der Missionen an. Am katholischen Institut zu Paris finden nach wie vor missionswissenschaftliche Vorlesungen statt, die von den besten Kennern des Missionswesens gehalten werden. Rührig an der Arbeit sind die

<sup>24</sup> Vgl. u. a. den ausführlichen Artikel von José Zamesa S. J., *Dos congresos grandes misionales in El Siglo 29*, 240 ss. und 271 ss.; das Programm in RHM 29, 437 s.; LeMC 29, 299. Über den Verlauf s. Oss. Rom. 9. 10. 1929: *Il Congresso nazionale spagnuolo delle missioni*.

<sup>25</sup> Nach den Notizen der Pressestelle der Weltausstellung selbst. Vgl. LeMC 29, 299.

<sup>26</sup> Vgl. *El Siglo 29*, 277 s. auf Grund der Statistiken von P. Bisbal M. S. C.

<sup>27</sup> Siehe den Text in LeMC 29, 440 s.

kolonialen Missionskreise Frankreichs. Ihr Organ, die *Revue d'Histoire des Missions*, hat es aber erst zu einer sehr geringen Abonnentenzahl gebracht. — Zum vierten Male hält die medizinische Fakultät an der Universität Lille vom 1. September bis 15. Oktober einen Unterrichtskursus für Missionare und Missionsaspiranten ab. Zweck der Kurse ist sowohl praktische Schulung der Missionskreise in Krankendienst wie auch Beschaffung aller in den Missionen benötigten Hilfsmittel. An den ersten drei Kursen haben 88 Missionare teilgenommen. Der gegenwärtige, vom Papst approbierte Kursus weist auf: 10 Vorlesungen über Allgemeines, Therapie und Medikamente, 3 über Hygiene und Prophylaxe, 10 über Chirurgie, 6 über Augen- und 3 über Hautkrankheiten, 10 über Symptome der gewöhnlichsten Krankheiten, 3 über Kinder- und 2 über Krankheiten der Wasserwege. 15 Vorlesungen wenden sich den Krankheiten speziell in den heißen Ländern zu und werden vom Sekretär Dr. Loiselet S. J. gegeben. Nebenher laufen Darbietungen allgemeiner Art, z. B. geographische, botanische, zoologische usw.<sup>28</sup> Eine außerordentlich glanzvolle Tagung nationaler Missionsbetätigung wird für die Zeit vom 15. September bis 30. September l. J. in Lisieux vorbereitet. Bereits sind mehrere Kardinäle und zahlreiche Erzbischöfe und Bischöfe dafür angemeldet. Zunächst nimmt eine große Missionsausstellung von 25 Ständen seitens der päpstlichen Missionswerke und aller größeren französischen Missionsorden und -gesellschaften das Interesse in Anspruch. Vom 25.—28. September steht im Mittelpunkt der Veranstaltungen ein nationaler Missionskongreß, dessen Referate eingehend über das christliche Leben in den Missionsgemeinden berichten sollen. Der Mittwoch ist programmäßig der Frage der Katechisten gewidmet, der Donnerstag dem Problem des eingeborenen Klerus, der Freitag dem eingeborenen Ordenselement und der Samstag den Heiligen der Missionsländer. Praktische Missionare und anerkannte Vertreter des Missionswesens aus allen Weltgegenden neben eingeborenen Referenten selbst bilden den umfangreichen Stab von Referenten. Den feierlichen Abschluß der ganzen 14tägigen Veranstaltung bildet ein Triduum, in dessen Mittelpunkt die kleine hl. Theresia als Patronin der Missionen steht. Vorgesehen sind Reliquienprozession, Grundsteinlegung der Kathedrale für die Heilige, große Illuminationen und Missionsfeiern in der Kathedrale usw.<sup>29</sup>

<sup>28</sup> Ebd. 436 s. und KM 29, 25 (über den Kursus 1928). Missionszeitschriften und katholische Organe werben in einem Aufruf zur finanziellen Unterstützung der „Formation médicale missionnaire“. 1928 wurden zu diesem Zwecke 50 000 Francs gesammelt. Vgl. auch das 1000 Seiten starke illustrierte Werk: „Bréviaire médical à l'usage du missionnaire des coloniaux“, und KM a. a. O.

<sup>29</sup> Unter den Referenten sind die bekannten Namen H. Dubois S. J. von Madagascar, Pichon C. Sp. S. aus Kamerun, Germain S. J. von der Aurora in Zikawei, Mgr. Demange aus Korea, Gibert S. J. von Nankin, de Sousa von Trichinopoly, Mgr. Olichon vom Petrus-Liebeswerk, Erzbischof Guébriant, Generaloberer der Pariser Missionspriester, Provinzial Aupiais von den Weißen Vätern, Professor Loiselet von der Universität Lille, P. Brou S. J., Redakteur der *Études*, Vaussard, Direktor des *Bulletin International Catholique*, M. Goyau u. a. m. Die Eröffnungsrede am Dienstag, 24. September, hält der hochw. Bischof von Bayeux, die feierliche Schlußansprache der Erzbischof von Rouen. S. das Programm in *La Croix* 19. September 1929. Vgl. RHM 29, 437. Über den glänzenden Verlauf vgl. *La Croix* vom 25.—30. Sept.

Eine rege Missionstätigkeit entfalten immer noch die Missionskreise in der Schweiz, wiewohl die vielfach individuelle und partikuläre Propaganda sich zumeist der Berichterstattung entzieht<sup>30</sup>. Es sind so ziemlich alle nur einigermaßen bedeutenden Orte mit dem Lichtbilderkasten und Filmapparat für die Mission bearbeitet worden. Das Missionshaus Bethlehem erfreut sich an erster Stelle der tatkräftigen Förderung. Die Steyler Missionsgesellschaft hat in Blatten am Simplonpaß hauptsächlich für ihre erkrankten überseeischen Missionare ein Sanatorium eröffnet. Sehr erfreulich ist die rege Tätigkeit des Schweizerischen Akademischen Missionsbundes, dessen Zentrale an der Universität Freiburg eine ganze Reihe katholischer Kollegien und Anstalten angegliedert sind. Die Jahresberichte derselben zeugen von einer lebhaften Sammel-tätigkeit. Vorträge, Lesezirkel und Studienkränzchen halten das Interesse warm. Die ganze Arbeit ist von einem echt katholischen Geiste durchweht und wird vom Gebete beseelt<sup>31</sup>. Zu einer gemeinsamen Tagung hatten sich vom 7.—10. November 1918 in Bethlehem etwa 170 Teilnehmer sowohl der akademischen Missionsgruppen wie auch der gymnasialen Sektionen zusammengefunden. Wegen der verschiedenen Aufgaben ist aber von einer Verquickung beider zu einem einzigen Missionsbund abgesehen worden<sup>32</sup>. Vom Internationalen Arbeitsbüro in Genf wird die Mitteilung verbreitet, daß der Völkerbund gegenwärtig den Arbeitern der neuen Länder besonders energische Anstrengungen zu-wende, die die Aufmerksamkeit der Missionare auf sich zu ziehen verdienen. Es liegt von der XII. Session Ende Mai l. J. seitens der Internationalen Arbeitskonferenz ein Beschluß vor, der die Unterdrückung des Arbeitszwanges der Eingeborenen zugunsten privater Interessen und eine Neuregelung des Arbeitszwanges im öffentlichen Interesse vorsieht. Vertreter der Kolonien und Kolonialinteressen, Dele-gierte des Arbeitswesens aus Japan, China, Indien usw. haben be-schlossen, regelmäßig vor der Tagung des Internationalen Arbeitsbüros dessen Programm zu beraten und dementsprechende Forderungen zu stellen<sup>33</sup>.

Die „Woche für Religionsethnologie“ hielt dieses Jahr ihre Tagung vom 16.—22. September in Luxemburg ab. Neben dem allgemeinen Teil, der sich in den Vorträgen an zwei Tagen religionswissenschaftlichen Fragen zuwandte, war der besondere Teil der Tagung an vier Tagen der Familie in ihrem Verhältnis zur Religion bei den verschiedensten Völkern gewidmet. Die große Bedeutung auch für die praktische Missionstätigkeit steht längst außerhalb der Diskussion und wird auch durch die starke Beteiligung gerade der Missionare aus allen Missions-gebieten der Welt immer wieder dargetan<sup>34</sup>.

Mit wahren Hochdruck arbeiten in Belgien Vertreter der allgemeinen Missionsorganisationen, der Missionsorden und -gesell-schaften und der kolonialen Kreise, gefördert von Episkopat und Klerus,

<sup>30</sup> Vgl. ZM 28 n. IV zum Missionskursus in Einsiedeln. Über die Ein-kommen der allgemeinen Vereine siehe das Jahrbuch des Ak. Missionsbundes, Freiburg 1928, und danach KM 29, 24.

<sup>31</sup> Ebd.

<sup>32</sup> KM 29, 24f. Beschlossen wurde eine gleichartige Tagung für jedes Jahr. Als Sonderschrift für die Jugend erscheint dreimal jährlich als Beilage der Weltmission „Gott will es!“.

<sup>33</sup> Nach Agentia Fides in RHM 29, 433 s.

<sup>34</sup> Vgl. die Ankündigungen im Anthropos usw.; dazu etwa den Bericht in La Croix vom 27. September und den demnächst erscheinenden Compte Rendu der Woche selbst.

am Ausbau einer großzügigen Missionsaktion. Der allgemeine Missionssonntag im Oktober v. J. ist dank einer besonderen Initiative der Bischöfe überall mit bestem Erfolg gefeiert worden<sup>35</sup>. Auch andere große Missionsveranstaltungen, z. B. eine Missionswoche in Audenaarde (28. 7.—4. 8.), die missionarische Gestaltung der Jubelfeier des Sakramentswunders von Hasselt (4.—11. 8.) u. a. m. werden gemeldet<sup>36</sup>. Die drei päpstlichen Missionswerke verzeichnen für das Jahr 1928 eine Einnahme von 8 362 908 Francs, wovon 4 988 718 auf den Verein der Glaubensverbreitung, 1 800 240 auf den Kindheitsverein und 1 573 950 auf das Petrus-Liebeswerk fallen, was mehr als 1 Francs auf den Kopf der Bevölkerung bedeutet<sup>37</sup>. Auch die belgische Unio Cleri pro missionibus konnte von ihren 214 383 Francs Einnahmen von 1928 75 000 Francs an die Missionshäuser und 50 000 an den Verein der Glaubensverbreitung usw. abführen<sup>38</sup>. Als Grundthema für die VII. Löwener Missionswoche sind „Die Hindernisse für das Apostolat“ gewählt worden. Nach einer feierlichen Einleitungsrede des Rect. magn. Mgr. Ladeuze eröffnete Generalsuperior P. Rutten von Scheut die Referate mit einem Einblick in die gegenwärtige verworrene Lage Chinas, worauf auch die Darstellung des Abtes von St. André-Lophem Pierre Coel. Lou zugeschnitten war. Das afrikanische Missionsfeld hatte Vertreter in P. Dubois S. J. für Madagaskar, in P. Guilches (Lyon) für Tunis, in P. Pichon C. Sp. S. für Kamerun, in dem Schulbruder Fr. Gabriel und P. Houben C. Ss. R. für das Kongogebiet. Über das englisch-hinduistische Literaturproblem sprach P. D' Souza S. J., über das aglipaysche Schisma P. Boonen (Mill-Hill), über die Philippinenmission im allgemeinen P. van de Walle (Scheut). Den Sionismus behandelte P. Niculus (Sionistenpater), den Islam Abt J. Declercq (Algier). Das syrische Problem entwickelte P. Charles S. J., die Mission bei den Gebildeten Japans P. Overmans S. J.<sup>39</sup>. Eine gute Entwicklung nimmt die belgische missionsärztliche Bewegung dank vor allem ihres national-kolonialen Einschlags. Die Aide Médicale aux Missions geht auf die Anregungen des P. van de Ryst S. J. in der ärztlichen St.-Lukas-Gilde zurück (1923) und wurde 1925 gegründet. Zweck ist, praktische Ärzte im Dienste der Kongomission zu gewinnen und die notwendigen Geldmittel und Materialien für die ärztliche Mission zu sammeln. Die Versorgung der Missionsspitäler und der Kranken und des Pflegepersonals mit allem Notwendigen fällt im besonderen dem weiblichen Zweig der AMM zu. Eine weitere wichtige Gründung ist die von der Universität Löwen am 25. Januar 1928 vollzogene Einrichtung der Fomulac (= Fondation médicale de l'Université de Louvain au Congo), die es auf die Bildung eines tüchtigen missionsärztlichen Hilfspersonals abgesehen hat und zu diesem Zwecke in Kisantu ein großzügiges Missionshospital mit Laboratorien, Kliniken usw. ausbaut. Die belgische Regierung unterstützt die gesamten missionsärztlichen Unternehmungen in jeder Weise tatkräftig, namentlich auch durch eine gute Finanzierung der Ärzte und des Hilfspersonals<sup>40</sup>.

<sup>35</sup> Vgl. Kerk en Missie 29, 24 ss. De Algemeene Missiezondag (21. Oct.).

<sup>36</sup> Ebd. 29, 128.

<sup>37</sup> Vgl. die Zusammenstellung in Kerk en Missie 29, 87 und besonders den Jahresbericht der Unio Cleri für 1928 ebd. 29, 80 ss. bes. über Mitgliederzahl, Missionsveranstaltungen usw. Über KJV siehe besonders Bull. UCL 29, 114 ss.

<sup>38</sup> Ebd. 29, 84.

<sup>39</sup> Vgl. das gedruckte Programm.

<sup>40</sup> Vgl. den Aufsatz von G. A. Lutterbeck S. J., Die missionsärztliche Bewegung in Belgien, in KM 29, 117 ff. und die dort zitierte Literatur.

Wohl am tiefsten in alle Volkskreise eingewurzelt und mit dem katholischen Leben verwachsen ist die Missionsaktion in Holland. Die Zahl der großen Missionswochen mit ihrem umfangreichen Programm hat zwar nachgelassen und zum Teil dem allgemeinen Missionssonntag im Oktober die Propagandatätigkeit überlassen. Einzelne Veranstaltungen größten Formats finden aber auch jetzt noch statt, wie die Missionswochen zu Heerlen (11.—18. August), Arnhem (8.—11. Sept.) und im Haag (15.—21. Sept.), womit zugleich ein allgemeiner Missionskongreß verbunden ist<sup>41</sup>. Amsterdam konnte in Anwesenheit Sr. Em. des Kardinalpräfekten der Propaganda van Rossum am 5. Sept. dessen goldenes Priesterjubiläum und 75. Geburtstag feiern<sup>42</sup>. Die katholische Universität Nijmegen bereitet einen Lehrstuhl für Missionswissenschaft vor<sup>43</sup> und hat wieder ein neues Missionsausschreiben gestellt<sup>44</sup>. Auch hat sich daselbst ein Akademischer Missionsverein gebildet<sup>45</sup>. Eine sehr zeitgemäße und ganz im Sinn der Mission gelegene Veranstaltung hat das „Katholische Büro für Indien“ mit einem praktischen Kursus für Weiße, die sich in Indien niederlassen wollen, begonnen. Der Unterricht erstreckt sich auf Haushalt, Hygiene, Sprache und Landeskunde und wird einmal wöchentlich während der Monate September bis Dezember im Haag stattfinden<sup>46</sup>. Vom 10. September bis 26. Oktober geht wie in früheren Jahren wieder in Rotterdam der „missionsärztliche Kursus“ vor sich, der im Vorjahre von 25 Teilnehmern aus 12 Orden und Gesellschaften besucht war<sup>47</sup>. Ein besonderes Komitee, bestehend aus Missionaren, Ordensvertretern, Ärzten, Professoren, Studenten usw., ist zur Zeit mit dem eingehenden Studium der missionsärztlichen Frage beschäftigt, bevor zu weiteren Gründungen geschritten werden soll<sup>48</sup>.

Aus England kommt die erfreuliche Nachricht, daß das berühmte Londoner Hospiz für Tropenranke allen katholischen Missionaren, die in den überseeischen Ländern im Missionsdienst erkrankt sind, bereitwilligst seine Tore öffnet und ihnen alle Hilfe anbietet<sup>49</sup>.

In den Vereinigten Staaten N.-A. hat die missionsärztliche Bewegung durch die Gründung einer eigenen weiblichen Genossenschaft von Missionsärztinnen und missionsärztlichem Hilfspersonal feste Gestalt angenommen. Gründerin ist die bekannte Dr. Anna Dengel, die mit Hilfe der Väter vom Hl. Kreuz in Brookland 1925 die Statuten entwarf und das erste Noviziatshaus zu Washington eröffnete. Zur Zeit zählt die Genossenschaft 8 Mitglieder und 3 Kandidatinnen. 1926 wurde zu Rawalpindi in Kashmir-Kafiristan ein Missionshospital errichtet, das 1927 für Kranke aller Art seine Tore öffnete<sup>50</sup>. In der Bundeshauptstadt Washington in den Räumen der Katholischen Universität fand vom

<sup>41</sup> Vgl. *Het Missiewerk* 29/30, 55 s.; über den Kongreß im Haag ebd. 28/29, 213 und Ann. v. Mill-Hill 29, 16.

<sup>42</sup> Vgl. die Festnummer von *De Tijd* 5. September; *Onze Miss.* 29, 278 ss.

<sup>43</sup> *Het Missiewerk* 29, 213; zunächst ist eine Kommission gebildet zur Vorbereitung. Der Episkopat hat zugestimmt vorbehaltlich vorheriger Lösung der Finanzfrage.

<sup>44</sup> Vgl. *Onze Missionarissen* 29, 211 ff. <sup>45</sup> Ebd. 29, 110 s.

<sup>46</sup> Ebd. 29, 277 s.

<sup>47</sup> *Het Missiewerk* 29/30, 56. Vgl. den Aufsatz „*Het Medisch Missiepersoneel*“ ebd. 57 ss. <sup>48</sup> *Onze M* 29, 244.

<sup>49</sup> Vgl. *LeMC* 29, 231 nach einer Mitteilung der britischen Gesandtschaft beim Hl. Stuhl.

<sup>50</sup> Siehe *LeMC* 29, 483 ss. und *DeKathM* 29, 175 ff.; Dr. Anna Dengel, *De eerste Congregatie van vrouwelijke Missië-Arten*.

20.—23. Juni d. J. die VI. Generalversammlung des Studenten-Missionskreuzzuges statt, deren Leitung unter dem erzbischöflichen Diözesandirektor des Vereins der Glaubensverbreitung Rev. Louis C. Vaeth steht <sup>51</sup>.

In Deutschland hat das wachsende Verständnis für die engen Beziehungen der Religionsforschung mit der Mission bzw. Missionswissenschaft einen beredten Ausdruck gefunden durch die Erweiterung der „Zeitschrift für Missionswissenschaft“ zu einem gemeinsamen Organ auch für die Religionswissenschaft seit Beginn dieses Jahrganges. Für die immer weitere Kreise ziehende missionswissenschaftliche Bewegung und ihre auf dem Wege befindliche wirkliche Internationalisierung spricht für sich die im Anschluß an den VII. Internationalen Akademischen Missionskongreß von St. Gabriel in Österreich stattgefundene II. missionswissenschaftliche Konferenz, worüber der Herausgeber unserer Zeitschrift und Altmeister der katholischen Missionswissenschaft in dieser Nummer gesondert berichtet. Vom Internationalen Institut für missionswissenschaftliche Forschungen hielt der geschäftsführende Ausschuß der wissenschaftlichen Kommission zwei Sitzungen in Münster. Hier funktionierte auch die missionswissenschaftliche Zentrale, besonders in den Vorlesungen und Übungen ihres Leiters Prof. Dr. Schmidlin sowie der orientkundlichen von Prof. Dr. Rücker, der religionswissenschaftlichen von Prof. Dr. Pieper und der missionsrechtlichen von Dr. Bierbaum <sup>51a</sup>.

Auch die deutschen Missionsvereine blühten weiter. Die Summen der von den verschiedenen deutschen Zweigen des Vereins der Glaubensverbreitung im Berichtsjahr 1928/29 aufgebrachten Einnahmen belaufen sich 1. für den Franziskus-Xaverius-Missionsverein (Aachen) auf 640 000 Mk. und weitere 120 000 Mk. für verschiedene Zwecke sowie 150 000 Mk. für Paramente u. dgl.; 2. für den bayrischen Ludwig-Missionsverein auf 460 659 Mk., wobei der Missionskreuzzug der studierenden Jugend mit 12 749 Mk. vertreten ist; 3. für die österreichische Zentrale Wien 50 000 Schilling und 4. für den deutsch-böhmischen Teil der Diözese Leitmeritz 115 579 tschechische Kronen <sup>52</sup>. So hoch erfreulich indessen die erzielten Einnahmen sein mögen, so besteht doch kein Zweifel darüber, daß selbst der wichtigste und von Rom mit aller Entschiedenheit für jede Pfarrei geforderte Verein der Glaubensverbreitung trotz gewaltiger Anstrengungen besonders der Aachener und Münchener Zentralstellen bei uns noch in den Windeln liegt, wie ein Vergleich über die Diözesen der Fuldaer Bischofskonferenz beweist:

| Jahr | Gesamtzahl der Katholiken | Absolute Zahl der Mitglieder | Prozentsatz der Mitglieder |
|------|---------------------------|------------------------------|----------------------------|
| 1926 | 15 700 137                | 2130 12                      | 1,36                       |
| 1927 | 15 432 620                | 222 750                      | 1,44                       |
| 1928 | 15 432 620                | 243 821                      | 1,57                       |
| 1929 | 15 634 927                | 295 492                      | 1,88                       |

Auch im Kindheit-Jesu-Verein sind von rund 20 Millionen deutschen Kindern kaum 1—1½ Millionen, also kaum 25 Prozent Mitglieder desselben <sup>53</sup>. Die Erörterung der Ursachen dieses Versagens gegenüber den

<sup>51</sup> The Shield April und Mai 1929. The Little Missionary 29 (vol. XV) 12—20 über den Verlauf. <sup>51a</sup> Vgl. die Vorlesungsverzeichnisse.

<sup>52</sup> Siehe die diesbezüglichen Mitteilungen in KM 29, 241 und Weltmission 29, 99 f.

<sup>53</sup> Vgl. J. Peters, In Abwehr und Angriff, in den Mitteilungen d. Verw. d. K. J. V. 20, 68 ff. 76 ff.

Forderungen Roms und der Mittel zu durchgreifender Propaganda bildeten den Hauptgegenstand der diesjährigen Generalversammlung der päpstlichen Missionswerke in Deutschland, die vom 8.—11. September in Mainz stattfand<sup>54</sup>. Während aber diese beiden Grundvereine wenigstens schon bedeutende Einnahmen erzielen und das Werk der hl. Kindheit auch in diesem Jahre wieder mit seinen Einnahmen an der Spitze aller besteuernden Nationen steht, und während auch die Unio Cleri sich immerhin schon einer gewissen Blüte erfreut, ist das Liebeswerk des hl. Petrus zur Heranbildung eines eingeborenen Klerus noch kaum dem Namen nach bei uns bekannt. Bedauerlich und für die Förderung des Missionswesens nicht wenig nachteilig sind auch die noch bis in die neueste Zeit sich geltend machende Konkurrenz und das jeweils einseitige Vorgehen verschiedenartiger Missionsfaktoren. Zu einer gewissen Beruhigung namentlich der partikulären Missionsorganisationen haben die päpstlichen Erklärungen einerseits für die universale Einführung der päpstlichen Missionswerke, andererseits zugunsten der Missionsorden usw. mit ihren besonderen Hilfsorganisationen geführt<sup>55</sup>. Die Gesamteinnahmen des K.-J.-V. in Deutschland betragen 1928/29: 6 285 219,55 Frcs., während Frankreich an zweiter Stelle mit 4 071 861,61 Frcs. steht und ganz Nordamerika nur 5 579 950,15 Frcs. eingebracht hat<sup>56</sup>. Die Missionsvereinigung katholischer Frauen und Jungfrauen wies 1928 eine Mitgliederzahl von 300 582 und eine Einnahme von 169 828,78 Mk. nebst Paramentenwerten von 78 350 Mk. auf<sup>57</sup>.

Viel macht zur Zeit die „Miva“ von sich reden, die sich zur Aufgabe gestellt hat, das in den meisten Missionen noch schwer darniederliegende Verkehrswesen im Dienste der Missionstätigkeit aufzubessern. Für das Jahr 1930 hat sie mit Beschluß der Superiorenvereinigung der deutschen missionierenden Orden und Gesellschaften zunächst für das Oblaten-Missionsgebiet in Südwestafrika (Ap. V. Windhuk) einen kombinierten Missionsverkehr mit Kraftwagen, Motorbooten, Flugzeugen und drahtloser Fernverbindung ins Auge gefaßt. Die Gesamtleitung hat P. Schulte O. M. I., während die technische Leitung in den Händen der beiden bewährten Ozeanflieger Hauptmann Köhl und Oberst Fitzmaurice liegt. Das erste Motorboot „Pius XI.“ ist bereits unterwegs nach Südwest. Ein besonderer Trupp von Lehrpersonen, der an Ort und Stelle Leitung und Einführung des ständigen Dienstpersonals übernimmt, soll nach Lösung seiner Aufgabe in Deutschland dem weiteren Ausbau der Miva dienen<sup>58</sup>. Große Missionstage, z. B. in Köln, Bochum und Dortmund mit Predigten von Missionaren in allen Kirchen und größere öffentliche Veranstaltungen am Nachmittag waren ganz auf das Programm der Miva eingestellt. Ein Reklameflug mit einem Missionsflugzeug unter Führung von Hauptmann Köhl um die Erde im Jahre 1930 soll

<sup>54</sup> Vgl. den Bericht des neuen Generalsekretärs des VGIV Dr. G. Kremer in KV Nr. 647 vom 14. September.

<sup>55</sup> Vgl. die Erlasse in den AAS und die eingangs erwähnten Erlasse. Auch Mittel. des Werkes KJV 29, 68 ff.

<sup>56</sup> Ebd. zum Jahresabschluß 66 ff. Die Einnahmen zusammen mit dem Schutzengelverein ergeben 1 717 915,29 Mk., für die Heidenmission allein 1 035 804,17 Mk. Vgl. auch ebd. 44 f. über den Anteil der einzelnen Diözesen.

<sup>57</sup> Vgl. den Jahresbericht in StadM 29, 2 f.

<sup>58</sup> Vgl. die Notizen in den Tagesblättern und bes. in Monatsblätter OMI 1929, 285 usw.; LeMC 29, 441; Bethlehem 29, 415 usw. Fürs erste gehen nach Südwest-Afrika 10 Lastautos, 3 Motorschiffe und 2 Flugzeuge.

dasselbe in die breiteste Öffentlichkeit tragen. Im stillen arbeiten die Missionskreise verschiedener Länder an der Lösung desselben Problems.

Wenig in die Öffentlichkeit gedrungen ist die Missionsversammlung des Freiburger Katholikentages. In schlechtgewählter Stunde (Samstag, 31. August, 2 Uhr nachmittags) sprach vor nicht allzu vielen Hörern in der Festhalle nicht sehr sachverständig der hessische Gesandte in Berlin Nuß über Katholische Aktion und Mission, worauf ein Referat von Studienassessor Guddorf aus Soest über Akademiker und Mission folgte. In Mainz tagte am 9.—11. September die Generallerversammlung des Xaverius- und Kindheit-Jesu-Vereins, nachdem am 8. ein allgemeiner Missionssonntag und am 9. eine Zentralrats-sitzung des deutschen Priester-Missionsbundes mit einem Referat von Prof. Dr. Schmidlin über die zu bildende deutsche Weltpriestermission vorausgegangen war, diesmal mit „Aussprachekonferenzen“ von Generalsekretär Dr. Kremer über die päpstlichen Missionswerke in ihrer kirchlichen und seelsorgerlichen Stellung, P. Schütz S. J. über das Werk der Glaubensverbreitung bei der reifen Jugend, J. Peters über die Praxis seiner Zweige in anderen Ländern, von Prof. Dr. Berg über das katholische Hilfswerk für die studierenden Chinesen in Deutschland und von P. Paas über den einheimischen Klerus in den Missionsländern sowie einer Abendversammlung mit Vorträgen von Dr. Zacharias aus Indien und Dr. Tan-King-Loa aus China. Unzählige kleinere Missionstage mit dem üblichen Programm, Missionsfilmdarbietungen u. dgl. entziehen sich mehr und mehr der öffentlichen Berichterstattung. Die Missionsbettelfahrten von Missionaren durchs Land sind aber heute längst nicht mehr so lohnend wie früher, da das Geld knapper, die Not allgemeiner und größer, die Missionare viel mehr und der Idealismus geringer geworden<sup>59</sup>. Der allgemeine Missionssonntag, der in Deutschland am ersten Sonntag nach dem Fest des hl. Franz Xaver gefeiert wird, ist zwar im vergangenen Jahre schon allgemeiner und mit besserer Vorbereitung begangen worden, aber daß er auch nur entfernt entsprechend dem Willen Roms mit ganzer katholischer Tatkraft ins Werk gesetzt wäre, wird niemand sagen können<sup>60</sup>.

Am 30. April tagte in Würzburg die Superiorenvereinigung der deutschen missionierenden Orden und Gesellschaften, wobei Bischof Dr. Matthias Ehrenfried einmal von der hohen Bedeutung der Weltmission und dann besonders vom Verhältnis der Mission zur Seelsorgsarbeit bzw. von dem brüderlichen Zusammenarbeiten zwischen Ordens- und Weltklerus für das Missionswerk sprach<sup>61</sup>. Die Furcht einer für die Heimat nachteiligen Einschränkung der Theologenberufe durch das Wachsen der Missionshäuser ist inzwischen verstummt und durch die Tatsachen selbst widerlegt. Nicht so steht es um die Kirchtumpolitik bezüglich der Almosen. Aber auch die beängstigende Zunahme der Missionsanstalten ist zum Stillstand gekommen. Erfreulich sind die von Jahr zu Jahr sich mehrenden und vergrößernden Aussendungen deutscher Missionstruppen ins Heidenland. Steyl konnte in diesem Jahre wieder 40 Priester, 23 Brüder und mehr als 50 Schwestern aussenden<sup>62</sup>. Bereits um Weihnachten v. J. verlegte die Gesellschaft des Göttlichen

<sup>59</sup> Über einzelne Missionstage berichten die Organe der missionierenden Orden und Gesellschaften; ferner die Vereinsorgane, z. B. StadM, EchoA usw.

<sup>60</sup> Vgl. hierzu die Randglossen von Redakteur Peters in den Mitteilungen des Vereins der hl. Kindheit 29, 68 ff.

<sup>61</sup> Vgl. die Ansprache in KM 29, 263.

<sup>62</sup> Vgl. Steyler Mb 29/30, 48 ff.

Wortes ihren Zentralsitz von Steyl nach Rom, wo sie zugleich ein neues höheres Studienkolleg mit 60 Scholastikern eröffnete<sup>63</sup>. Verdienten Widerhall findet das 25jährige Bischofsjubiläum von Msgr. Henninghaus in Südschantung, des bekannten deutschen Missionsbischofs, den die Universität Münster zum Ehrendoktor der Theologischen Fakultät erhob<sup>64</sup>. — Einen großen Fortschritt hat das Missionsärztliche Institut in Würzburg aufzuweisen, indem es in Anwesenheit hoher Vertreter der Kirche, des Staates usw. und der verschiedenen Missionskreise am 3. Dezember v. J. das neue Gebäude einweihen und beziehen konnte. Das Prinzip seines verdienten Direktors, in langsamem Aufstieg nur erstklassige Missionsärzte auszusenden, kann der missionsärztlichen Bewegung nur von größtem Segen sein und wird es gegen alle Bedenken rechtfertigen. Der Tod der Ärztin Fr. Dr. Anna Roggen auf dem Missionsfelde in Nordschantung war ein schwerer Schlag für das junge Institut<sup>65</sup>.

Weniger tatkräftig tritt immer noch die Missionsaktion in der Lehrer- und Lehrerinnenwelt als Berufsaktion in die Erscheinung<sup>66</sup>. Dem „Missionsverein katholischer Lehrer und Lehrerinnen“ mit der Aachener Zentrale fehlt es noch an Stoßkraft. Aber der vom Katholischen Lehrerbund Österreichs vom 31. März—2. April im Steyler Missionshaus St. Rupert bei Bischofshofen veranstaltete zweite missionswissenschaftliche Kurs für katholische Pädagogen bedeutet einen guten Fortschritt und gibt durch die Ausführung seiner Resolutionen auch die Garantie für weitere praktische Arbeit<sup>67</sup>. Für die Lehrer des Saargebietes fand am ersten Adventssonntag 1928 im Missionshause St. Wendel eine ähnliche Tagung mit ebenfalls besten Erfolgen statt unter der Leitung des Referenten<sup>68</sup>.

In kleinem Rahmen hielt vom 11.—13. April d. J. in Münster der Katholische Akademische Missionsbund seine Generalversammlung ab, die von dem ernsten Willen getragen war, durch ununterbrochene Arbeit namentlich von Person zu Person und in Arbeitszirkeln das Ziel zu erreichen, die Akademiker für die ihnen besonders zufallenden Missionsaufgaben lebendig zu interessieren. Referent dieses gab sein Generalsekretariat des Bundes an Kaplan H. Büscher ab<sup>69</sup>. In großer Aufmachung hielt auch der Missionskreuzzug der studierenden Jugend in der ersten Augustwoche zu Mainz seine zweite Bundestagung ab, an der auch Delegationen aus Polen, Belgien und Italien beteiligt waren. Den ersten Beratungen folgten abendliche, die jugendliche Seele mit Begeisterung füllende Veranstaltungen: Kreuzritterfahrt auf dem Rhein, Feuerweihe usw.<sup>70</sup>.

<sup>63</sup> Ebd. Januar 29.

<sup>64</sup> Vgl. die Artikel von Prof. Schmidlin in Steyler Mb und Stadt Gottes = Oktobernummer.

<sup>65</sup> Vgl. die Festschrift von Dr. Becker, Missionsärztliche Kulturarbeit, Grundsätzliches und Geschichtliches, Würzburg 1928; KM 29, 86.

<sup>66</sup> Vgl. KM 29, 288 f. „Wie bringen wir den Missionsgedanken in die Schule?“ von Konrektor Meyer.

<sup>67</sup> Privatmitteilung, Schönere Zukunft und KM 29, 241. Hauptverdienst des Kurses kommt P. Thauen S. V. D. von St. Gabriel zu, dessen Referat über „die heidnischen Religionen in der Offensive“ erschütternd wirkte.

<sup>68</sup> Vgl. die Resolutionen in KM 29, 54. Dazu jetzt „Missionswerkbund“ v. P. Sonnenschein C. S. Sp.

<sup>69</sup> Siehe AkMBl 1929 I 16 ff. Bericht über die GV des KAMB.

<sup>70</sup> Vgl. Weltmission XIII. Jahrg. 29/30 Heft 3 Programm; KuK 29, 269 f.

Zu gedenken bleibt noch eines Jubiläums, das sowohl das gesamte missionierende Deutschland wie auch den hohen Norden, besonders Schweden aufs lebhafteste interessieren sollte: das Andenken an die im Jahre 929 erfolgte Sendung des Corveyer Mönches St. Ansgar als Apostel nach Schweden. Während Corvey a. d. Weser am Todestage des Heiligen (3. Februar) dieses Jubiläum festlich beging, feierte es Schweden in Anwesenheit zweier Kardinäle (von München und Posen) und mehrerer Bischöfe, darunter Mgr. Berning von Osnabrück und Mgr. Baudrillart vom Institut Catholique in Paris sowie zahlreicher Pilger aus Deutschland und anderen Ländern Mitte August d. J.<sup>71</sup>.

## II. Südostasiatische Inselmissionen

### 1. Indonesien

Von P. Gregor van den Boom O. Cap.

|                                       | Orden              | Gründung          | Priester        | Brüder               | Schwester        | Christen              | Taufen           | Katechisten         | Schulen          | Schüler             | Stationen |
|---------------------------------------|--------------------|-------------------|-----------------|----------------------|------------------|-----------------------|------------------|---------------------|------------------|---------------------|-----------|
| V. Batavia                            | S. J. <sup>1</sup> | 1842 <sup>2</sup> | 67 <sup>3</sup> | L. B. 9 <sup>4</sup> | 424              | 54 979                |                  | 4 318               |                  |                     | 17        |
|                                       | O. S. C.           | 1927              | 6               | S. B. 72             | 54               | 6 769                 | 4 182            | 26                  | 208              | 24 284              | 2         |
|                                       | M. S. C.           | 1927              | 5               |                      | 9                | 2 940                 |                  | 36                  |                  |                     | 3         |
| P. Malang                             | O. Carm.           | 1923              | 9               | S. B. 9              | 49               | 5 363                 | 528              | 232                 | 19               | 1 733 <sup>5</sup>  | 8         |
| P. Surabaia                           | C. M.              | 1923              | 14              | S. B. 25             | 75               | 10 500 <sup>5</sup>   | 592 <sup>6</sup> | 279                 | 21 7             | 2 629 <sup>8</sup>  | 5         |
| V. Nd.-Born.<br>(West-Ost)            | O. M. C.           | 1905              | 22              | L. B. 20             | 60               |                       | 680              | 298                 | 39               | 2 412               | 9         |
|                                       | M. S. F.           | 1927              | 3               | S. B. 14             | 9                | 5 957                 | 109              | 110                 | 5                | 207                 | 2         |
|                                       |                    |                   |                 | L. B. 3              |                  |                       |                  |                     |                  |                     |           |
| P. Pandang                            | O. M. C.           | 1912              | 17              | L. B. 5              | 87               | 6 630                 | 462              | 1 148               | 27               | 3 086 <sup>9</sup>  | 11        |
|                                       |                    |                   |                 | S. B. 17             |                  |                       |                  |                     |                  |                     |           |
| P. Benkulen                           | S. C.              | 1924              | 7               | L. B. 4              | 22               | 975                   | 128              | 47                  | 9                | —                   | 4         |
| P. Banka,<br>Billiton u.<br>Rin-Arch. | SS. CC.            | 1924              | 6               | L. B. 2              | 15               | 896                   | 45               | 46                  | 5                | 236 <sup>10</sup>   | 4         |
| P. Celebes                            | M. S. C.           | 1919              | 15              | L. B. 4              | 53 <sup>11</sup> | 16 831                | 1 240            | —                   | 58               | 4 925               | 9         |
|                                       |                    |                   |                 | S. B. 13             |                  |                       |                  |                     |                  |                     |           |
| V. Kl. Sunda-<br>Inseln               | S. V. D.           | 1922              | 52              | L. B. 24             | 35 <sup>12</sup> | 133 785               | 18 903           | 22 950              | 256              | 23 009              | 34        |
| P. Engl. Born.<br>(Labuan)            | Mill-Hill          | 1881              | 11              | —                    | 14               | 4 528                 | 339              | 318                 | —                | 1 516               | 6         |
| P. Engl. Born.<br>(Sarawak)           | "                  | 1881              | 15              | —                    | 19               | 4 593                 | 560              | 1 167               | —                | 1 112               | 6         |
|                                       | 11                 |                   | 249             | 221                  | 892              | 254 746 <sup>13</sup> | 27768            | 30 975 <sup>7</sup> | 647 <sup>7</sup> | 65 149 <sup>7</sup> | 120       |

<sup>71</sup> Vgl. die Ausführungen von P. Freitag im Westf. Volksblatt zum Corveyer Jubiläum und von Dompropst Dr. Linneborn ebd. über die Feier in Stockholm. Dazu auch Ecclesiastica 21. Sept. 1929: „Das St.-Ansgar-Jubiläum in Schweden.“ Über die Bedeutung Ansgars das Einladungszirkular des Bischofs Müller von Schweden. Dieser Hinweis entbindet uns von einem eigenen Beitrag zum Ansgarjubiläum.

<sup>1</sup> 1927 noch: De R. K. Kerk in Nederl. Indië. Missiealmanak 1929.

<sup>2</sup> Präfektur: 1807.

<sup>3</sup> Worunter 66 europäische Priester und 1 einheimischer; dazu kommen noch 20 europäische und 12 einheimische Kleriker, die zugleich auch Religionsunterricht erteilen; 2 einheimische Priester und 2 einheimische Kleriker verweilen in Holland. Het Missiewerk 1929, blz. 281.

<sup>4</sup> L. B. = Laienbrüder aus der missionierenden Genossenschaft. S. B. = Schulbrüder. Anm. 5—13 s. folgende Seite.

Zur allgemeinen missionskundlichen Orientierung dient die Kenntnis der revolutionären Strömung in diesem Gebiete, besonders auf Java und Sumatra; die Bewegung steht in ideellem und physischem Zusammenhang mit den nationalistischen und bolschewistischen Vorstößen in China<sup>14</sup>. Die Reformer befinden sich besonders zahlreich unter den Journalisten und den Lehrern, weshalb es eine dringende Missionsaufgabe ist, eine genügende Zahl katholischer Lehrer zur Verfügung zu haben. Die staatliche Unterstützung der christlichen Schulen ist aber im Vergleich zu der der öffentlichen Schulen noch weit im Hintertreffen. Deshalb wurde bei den Debatten in der Zweiten Kammer über das Budget für das Jahr 1929 energisch die berechtigte Gleichstellung der christlichen Missionsschulen verlangt<sup>15</sup>. Die Regierung sieht einerseits die revolutionäre Gefahr ein<sup>16</sup> und ergreift die nötigen Maßnahmen; andererseits will sie auch den immer wachsenden nationalistischen Unabhängigkeitsbestrebungen gerecht werden<sup>17</sup>.

In der Stellungnahme zum bekannten Art. 177 der indischen Kolonialgesetzgebung bemerkt man in katholischen parlamentarischen Kreisen eine strategische Umwandlung und zwar gegen eine radikale Abschaffung, weil bei loyaler Anwendung die Regierung eine juristische Grundlage behält für ihre Bekämpfung verdächtiger „religiöser“ Propagandisten<sup>18</sup>.

Im Juni d. J. fand zu Muntilan (Java) eine Generalversammlung der niederl.-indischen Bischöfe und Missionsoberen statt.

In den einzelnen Missionsgebieten kommt an erster Stelle die alte Jesuitenmission von Batavia in Betracht. Stark breitet sich das Schulwesen unter den Javanen aus. Die Schulbrüder der Unbefleckten Empfängnis Mariens, die bereits 35 Lehrkräfte zu Muntilan, Djokja und Solo angestellt haben, sind nun auch nach Ambarawa gegangen<sup>19</sup>. Die Franziskaner der holländischen Provinz werden sich auch in Batavia niederlassen<sup>19a</sup>. Im März d. J. sind ebenfalls die ersten Mitglieder der von Prof. Dr. Jac. van Ginneken gegründeten Kongregation der „Vrouwen van Nazareth“ nach Java gegangen, um sich später besonders der javanischen Frau aus den höheren Kreisen anzunehmen. Missionsmethodisch gesehen, hat diese Kongregation mit ihren

<sup>5</sup> Mit Madiun.

<sup>6</sup> 1927.

<sup>7</sup> Ohne Madiun.

<sup>8</sup> 1 chinesischer Seminarist.

<sup>9</sup> 2 chinesische Seminaristen.

<sup>10</sup> 1 chinesischer Seminarist.

<sup>11</sup> 8 einheimische Schwestern, 8 Postulantinnen.

<sup>12</sup> 7 einheimische Schwestern im Postulat.

<sup>13</sup> „Niederländisch-Indien“ ohne Englisch-Borneo und mit Niederländisch-Neu-Guinea zählt 269 003 Katholiken.

<sup>14</sup> Nach den neuesten Ziffern des „Immigratiedienst“ geht die Anzahl der Europäer fast auf der ganzen Linie zurück, der Zugang der Chinesen wird aber um so größer. Onze Missien in Oost- en West-Indië. Koloniaal-Missie-Tijdschrift van de Indische Missie-Vereeniging [OMOW], Jaarg. XI (1928), Nr. 3, blz. 119/120.

<sup>15</sup> Niederländisch-Indien zählt 1000 chinesische Lehrer und 15 im Chinesischen publizierte Tagesblätter. OMOW 1928, 9, 338/339. Ebd. 1929, 3, 82 ff.

<sup>16</sup> So z. B. der General-Gouverneur in seiner Eröffnungsrede im „Volksraad“ für 1928.

<sup>17</sup> OMOW 1928, 7 u. 8, 296/299; 5, 200. Der „Volksraad“, dem bald auch legislative Befugnisse erteilt werden, soll infolge eines schon von der holländischen Zweiten Kammer angenommenen Gesetzes eine einheimische Mehrheit haben. KV 6. März 1929.

<sup>18</sup> OMOW 1929, 1, 25.

<sup>19</sup> OMOW 1928, 4, 164. Im allgemeinen sind auf Java die einheimischen Christen im Vergleich zu den europäischen Christen noch sehr in der Minderheit. In der neuen Mission der Kreuzherren (O. S. C.) sind sogar unter den 6769 Christen nur ungefähr 70 Eingeborene. Doch stets intensiver wird die eigentliche Missionierung gepflegt. Vgl. Het Missiewerk 1929, blz. 283.

<sup>19a</sup> OMOW 1929, 5, 177.

modernen Akkommodationsbestrebungen auf Java gewiß eine ganz spezielle Aufgabe<sup>19b</sup>.

Die Karmeliter der A. P. Malang haben die Schulbrüder vom Gregoriushaus zu Utrecht herbeigerufen, wovon die ersten bereits eingetroffen sind. Vier Priesterkandidaten studieren in Djokja.

Die A. P. Surabaia<sup>20</sup> baut in Surabaia augenblicklich ein großes, modern eingerichtetes Krankenhaus zur intensiveren indirekten Missionierung.

Die Hauptschwierigkeiten an der Ostküste Sumatras sind neben dem traditionellen Konfuzianismus und dem modernen Materialismus die Verschiedenheit der Dialekte, die räumliche Ausdehnung des Missionsobjektes und der Mangel an Bodenständigkeit<sup>21</sup>. Auf der Westküste aber besitzen die Chinesen nicht die enge Verbindung mit dem Mutterlande, wie die Chinesen auf der Ostküste<sup>22</sup>. Die eingeborenen Malayen sind so ziemlich überall dem Islam ergeben. Die Bataklande sind für die katholische Mission noch immer „besetztes Gebiet“<sup>23</sup>. In Medan aber hat die sich dort ansiedelnde Bevölkerung aus den Bataklanden neben einer eigenen Schule bereits ein Internat eröffnet. Die Kongregation der Schwestern von Schyndel, die erst vor kurzem nach der A. P. Padang gekommen ist, hat nach ihrer ersten Niederlassung in Bagan-Si-Api-Api, einem viel besuchten Fischerdorf an der Ostküste, nun auch in Kota-Radja eine Schule gebaut<sup>24</sup>. Seit 1928 hat diese Präfektur eine kath. Monatsschrift „Veritas“. — Die A. P. Benkulen hat drei Priesterkandidaten.

Die A. P. Banka und Billiton verläßt Sambong, die älteste Station, und zieht zur strategisch besser gelegenen Hauptstadt Pangkalpinang; weiter wird man Blnfu, als Bankas größtes chinesisches Zentrum, in Angriff nehmen. Von Singapore aus werden die Riu-Inseln regelmäßig besucht. Rubber- und Pfeffergärten bestreiten die Unkosten für den Bau von Schulen. Der Islam hindert aber die Eingeborenenbekehrung, der Nationalismus die Christianisierung der Chinesen (ein Drittel der Bevölkerung)<sup>25</sup>.

Das A V. Niederländisch-Borneo ist in schweren wirtschaftlichen Sorgen, weil die Rubber-Anlagen fast gar nicht mehr rentabel sind. Der erste chinesische Priesterkandidat hat im Kapuzinerklerikat in Holland seine höheren Studien begonnen. Die Väter der hl. Familie auf Ost-Borneo besitzen vier Volksschulen und einen Lehrerkursus. Die Katholiken zählen 640 Eingeborene und 750 Europäer<sup>26</sup>.

Die A. P. Celebes findet mächtige Konkurrenten im Protestantismus und Mohammedanismus; immerhin kann sie 13 Priesterkandidaten verzeichnen<sup>27</sup>.

Das A. V. der Kleinen Sunda-Inseln konnte im Jahre 1927—1928 mehr als 8000 Erwachsenen die Taufe spenden<sup>28</sup>. Flores allein zählt 111 308 Katholiken<sup>29</sup>. Das Priesterseminar in Sika mit 26 Kandidaten konnte 1928 wegen Platzmangels keine neuen Schüler mehr aufnehmen; in Toda-Belu ist aber der Grundstein zu einem neuen Seminar gelegt<sup>30</sup>. In Ende ist die große Gewerbeschule eingeweiht worden<sup>31</sup>. Der Islam scheint auch auf Timor ein-

<sup>19b</sup> OMOW 1929, 3, 79 ff.

<sup>20</sup> Durch Hinzufügung von Madiun bekam sie einen Zuwachs von 5882 Katholiken mit einer Bevölkerung von 1½ Mill. Seelen. St. Vincentius à Paulo 1929, Nr. 1, blz. 6/8.

<sup>21</sup> OMOW 1928, 12, 423/426.

<sup>22</sup> OMOW 1928, 12, 219/222.

<sup>23</sup> Ebd. 1928, 4, 124 u. 135.

<sup>24</sup> Christus Koning, Orgaan van de Nederl. Provincie der Capucijnen en hare Missies, I. Jaarg., Nr. 6, blz. 86/88. Für die verschiedenen Stationen vgl. OMOW 1929, 3, 101 ff.

<sup>25</sup> De Vriend der H. H. Harten van Jezus en Maria, 20. Jaarg. (1929), Nr. 1, blz. 19/20.

<sup>26</sup> OMOW 1928, 3, 109 und Het Missiewerk, 10. Jaarg. (1929), Nr. 4, blz. 289.

<sup>27</sup> Het Missiewerk, 10. Jaarg. (1929), Nr. 4, blz. 290.

<sup>28</sup> OMOW 1928, 12, 450.

<sup>29</sup> Ebd. 1929, 1, 30.

<sup>30</sup> De katholieke Missiën, 54. Jaarg. (1929), Nr. 3, blz. 52.

<sup>31</sup> Ebd. 1928, 9, 180 und 11, 213. Von der Druckerei erscheint die Zeitschrift „Jesoes Ratoe Itang“ in der Sika-Sprache und das malayische Monatsblatt „Bintang-Timoer“, großes Format in 12 S. Ebd. 1929, 3, 52.

dringen zu wollen; allgemein klagt man darum über eine unkonsequente Durchführung des Art. 177 der Kolonialgesetzgebung<sup>32</sup>.

## 2. Philippinen

Von P. Harig S. V. D. in Münster

Die philippinische Kirche erhielt im Berichtsjahre mehrere neue Oberhirten. Den jüngsten von ihnen die neuerrichtete Diözese Lingayen in Mgr. Guerrero, der erst 34 Jahre zählt<sup>1</sup>; Manila einen Weihbischof in dem Steyler Missionar P. Finnemann, seit 1912 im Inselreiche tätig<sup>2</sup>, und Tuguegarao den P. Jürgens von Scheut auf Wunsch des einheimischen Klerus für den nach Vigan transferierten Bischof Sancho<sup>3</sup>. Vom 26.—31. 12. 1928 tagte in Bagio (Hauptstadt der Mountain Province) die 4. Konferenz katholischer Studenten. Erschienen waren 43 Priester und über 350 Teilnehmer aus allen Teilen der Inselwelt. Zur Verhandlung standen katholische Aktion, Studentebewegung, Schul- und Pressefragen, einheimischer Klerus, Sprachenfrage. Da zu gleicher Zeit und am gleichen Ort die Protestanten ihre 13. Studententagung abhielten, war von selbst eine gewisse Kampfesstimmung gegeben<sup>4</sup>.

In Abra, dem Hauptarbeitsfeld der Steyler Missionare, bucht man erfreuliche Erfolge mit den sog. Ferienschulen, die den Schülern der Staatsschulen Religionsunterricht vermitteln sollen. 131 Lehrer erteilten denselben in ebenso vielen Schulen 5642 Kindern; dazu 2436 Erstkommunionen und 197 Taufen<sup>5</sup>. Die Missionsschulen in Bangued, Tayum, Pilar, Langangilang konnten wieder eröffnet werden, während 14 andere wegen Mangel an Mitteln geschlossen bleiben mußten<sup>6</sup>. Die Seminaristen von Vigan geben Sonntags in 26 Katechismusschulen in der Nähe der Stadt Unterricht<sup>7</sup>. Statistisch ergibt sich folgendes Bild<sup>8</sup>.

| Mission  | Bevölkerung | Katholiken | Aglipayaner | Heiden | Taufschüler | Taufen     |                         |             |                  | Staatl. anerk. Schulen | Knaben | Mädchen | Katechismussch. | Stati-<br>onen |    | Kirchen u Kap. | Patres | Brüder | Schwestern |
|----------|-------------|------------|-------------|--------|-------------|------------|-------------------------|-------------|------------------|------------------------|--------|---------|-----------------|----------------|----|----------------|--------|--------|------------|
|          |             |            |             |        |             | Erwachsen. | Kinder von kath. Eltern | Heidenkind. | Haupt-<br>Neben- |                        |        |         |                 |                |    |                |        |        |            |
| Abra     | 100 474     | 42 349     | 3 778       | 52 625 | 435         | 144        | 1782                    | 423         | 4                | 378                    | 680    | 75      | 9               | 7              | 18 | 10             | 2      | 13     | —          |
| Zambales | 26 850      | 4 700      | 20 000      | 2 000  | —           | 85         | 280                     | —           | —                | —                      | —      | 3       | 2               | 4              | 2  | 2              | —      | —      | —          |
| Manila   | 45 000      | 40 000     | 4 000       | —      | —           | 4          | 446                     | —           | —                | —                      | —      | 3       | 1               | 1              | 1  | 1              | —      | —      | —          |
| Lubang   | 13 400      | 7 900      | 5 500       | —      | —           | 60         | 217                     | 24          | 1                | 107                    | 128    | 6       | 2               | 4              | 2  | 2              | —      | —      | 4          |

Die Scheutvelder teilen ihr Arbeitszentrum, die Provinz Bontoc, der leichteren Missionierung wegen in drei selbständige Gebiete: Bontoc, Cervantes, Ifugao<sup>9</sup>. Zwei neue Posten in Cervantes (Kayan, Angaqui) und eine Schule in Pilipil wurden eröffnet<sup>10</sup>. Die Bevölkerung ist sehr willig, doch sind die Kosten für die erforderlichen Diplom-Lehrer zu hoch, wie auch die Lehrtätigkeit unter den Igoroten viel Hingebung erfordert<sup>11</sup>. Viel schwieriger gestaltet sich die Mission im Bezirk Ifugao. Das Volk, etwa 60 000 Seelen, zerstreut in den Tälern, wo Reisbau möglich, wohnend, untereinander oft feindlich, wanderlustig, dazu sich sehr unabhängig fühlend, ohne einigende Stammesorganisation, kann als Ganzes, ja nicht einmal in Einzelfamilien, missionarisch erfaßt werden. Die Arbeit beschränkt sich daher vorläufig in der Vorbereitung des Terrains durch Schule und Caritas und allenfalls noch

<sup>32</sup> Vgl. z. B. OMOW 1928, 6, 204.

<sup>1</sup> The Philippine Missionary (PhM) 29, 17.

<sup>2</sup> PhM 29, 17; Um Seelen 28, 219 f.; 29, 17 ff.; StMb 29, 263.

<sup>3</sup> Missions de Scheut (MSch) 29, 55 ss.; Tuguegarao (Nordost Luzon) zählt unter 400 000 Bewohnern noch 150 000 Heiden (ebd. 56).

<sup>4</sup> KM 29, 112 ff.; The Field Afar 29, 16.

<sup>5</sup> PhM 29, 2. <sup>6</sup> Ebd. <sup>7</sup> Ebd. 18.

<sup>8</sup> StM 29, 276.

<sup>9</sup> MSch 29, 245.

<sup>10</sup> Ebd.

<sup>11</sup> Ebd.

in der Gewinnung von Einzelseelen<sup>12</sup>. An zwei Plätzen (Buliwung und Lubuagan) sind Ansätze zur Christianisierung gemacht<sup>13</sup>. In der Schule erkennt man indessen das fast einzige Mittel zum Missionserfolg<sup>14</sup>.

Die Jahreserte der Millhiller Priester in der Diözese Jaro<sup>15</sup> beträgt 41 Erwachsenen- und 8472 (wohl meist Christen-?) Kindertaufen. 7117 Schüler erhalten Unterricht<sup>16</sup>.

Im Gebiet der Missionare vom Hl. Herzen<sup>17</sup> blüht das religiöse Leben, besonders unter der Jugend. In Hinsicht auf die schismatische Propaganda erscheint die Gründung eines Lehrer- und Lehrerinnenseminars, sowie die intensivere Heranbildung des einheimischen Klerus dringendstes Erfordernis<sup>18</sup>.

### 3. Ozeanien

Von P. Joh. Thaurén S. V. D. in Mödling

Die Hauptlast der Missionsarbeit in der Südsee tragen die Maristen. Ihre Missionen (6 Vikariate und 1 Präfektur) waren Gegenstand der Visitation ihres Generalobern, des hochw. Herrn P. E. Kien, dem überall feierlicher Empfang bereitet wurde<sup>1</sup>. Den 160 Priestern stehen hilfreich zur Seite 91 Brüder, von denen 53 Schulbrüder, und 410 Schwestern, von denen 155 einheimische sind<sup>2</sup>. Nach dreißigjähriger mühsamer Arbeit scheint jetzt die Ernte der Reife sichtlich entgegenzuehen. Freilich ist hier der Gegendruck der Protestanten außerordentlich stark. Hierbei finden diese an der englischen Regierung wirksame Stütze. In Kieta suchte eine englische Untersuchungskommission allerdings vergeblich zuungunsten der katholischen Mission zu intervenieren<sup>3</sup>. Indessen mußten Januar 1929 auf Bougainville 3 heidnische Dörfer den vordringenden Sekten aufgegeben werden, dagegen gelang es der Mission, 6 bereits eingerichtete Posten der Gegner zu besetzen. Der Kampf beider Parteien nimmt zeitweise sehr ernste Formen an<sup>4</sup>. Gegen die niedrige Stellung der Frau arbeiten die Schwestern, wenn auch mit geringem Erfolge, mit aller Kraft<sup>5</sup>. Auf der Station Kieta wurde in der Ebene eine Niederlassung für Laienbrüder gegründet.

Auf den Südsalomonen sind die Spuren der jüngsten Aufstände<sup>6</sup> noch nicht verweht. Morde sind noch häufig und die damit gegebene Blutrache, die selbst vor dem Apostolischen Vikar Mgr. Ramaz keinen Halt macht. Indessen fehlen nicht Lichtblicke. Die Wirksamkeit der Missionare trägt Früchte. Zwei Dörfer zeigten ihre Geneigtheit zum Christentum, ein anderes mit 400 Bewohnern meldete sich zum Unterricht<sup>7</sup>. P. Pawese baute in Gausava eine Katechetenschule<sup>8</sup>. Neue Kirchen erstanden in Visale und Valaita, wo auch ein neues Schwesternklösterlein erstand. Die spärliche Bevölkerung der christlichen Dörfer auf Guadalcanal im Bezirk Tangarare bietet trostvolle Aussichten<sup>9</sup>. Auch in diesem Vikariat bereiten die Protestanten große Schwierigkeiten, die infolge Mangels an Geldmitteln doppelt fühlbar sind. Trotzdem lassen sich die „*very aggressive priests*“ besonders im Bezirk Avu-Avu nicht entmutigen<sup>10</sup>.

Weiter südlich liegt das A. V. Neu-Caledonien. Hier ist das Verhältnis der Katholiken zu den Protestanten ein günstiges. Die 25 045 Katholiken bilden 50 Prozent der Bevölkerung, die Protestanten zählen 14 250. Der wachsende Zuzug von Europäern und Ostasiaten macht die Missionsarbeit ungleich vielseitiger und schwieriger<sup>11</sup>. Die Viti-(Fidji-)

<sup>12</sup> Ebd. 112 ss.

<sup>13</sup> Ebd. 246.

<sup>14</sup> Ebd. 114.

<sup>15</sup> Vgl. ZM 28, 345.

<sup>16</sup> St. Josephs Advocate 29, 380.

<sup>17</sup> Vgl. ZM 28, 345.

<sup>18</sup> Annalen van O. L. Vrouw v. h. H. Hart 28, 10.

<sup>1</sup> Fides-Nachricht.

<sup>2</sup> K. Missiën 1929, 97.

<sup>3</sup> KCh 1929, 303.

<sup>4</sup> KCh 1929, 198, 235.

<sup>5</sup> KCh 1929, 72.

<sup>6</sup> Vgl. ZM 1928, 312; KCh 1928, 15, 111.

<sup>7</sup> MC 1929, 395.

<sup>8</sup> KCh 1928, 234.

<sup>9</sup> MC 1928, 507, 532, 550, 571; KCh 1929, 233.

<sup>10</sup> MC 1929, 395.

<sup>11</sup> KM 1929, 61.

Inseln erlebten nach dem Kongreß von Sidney den Besuch hoher Kirchenfürsten, denen ein feierlicher Empfang nach einheimischer Art bereitet wurde. Die einheimische Bevölkerung nimmt durch die große Kindersterblichkeit beständig ab, während die indische und europäische in dieser Hinsicht besser stehen<sup>12</sup>. Die Missionsarbeit wird wirksam gefördert durch die einheimische Kongregation der „minderen Brüder“ und dem weiblichen Gegenstück der „minderen Schwestern“. Diese zählen heute nach 30jährigem Bestande 80, jene weit ältere Genossenschaft 30 Mitglieder<sup>13</sup>. Zur Heranbildung einheimischer Lehrer wurde in diesem Jahre eine Normalschule errichtet, während die Regierung eine Ärzteschule für Heranbildung einheimischer Hilfsärzte schuf<sup>14</sup>. Die Aussätzigenanstalt von Makongi zählte unter 450 Aussätzigen 140 Katholiken<sup>15</sup>, eine günstige Zahl in Anbetracht der religiösen Zusammensetzung der Bewohner dieser Eilande, die neben den 13 561 Katholiken 80 106 Wesleyaner, 58 000 Hinduaner, 10 000 Mohammedaner, 2000 Anglikaner und 1200 Presbyterianer zählt<sup>16</sup>. Das A. V. Neu-Hebriden wurde wieder von einem Vulkanausbruch auf Ambagu und Foon beunruhigt. Auf beiden Inseln wurden die Missionsstationen vernichtet, die Menschen sind gerettet. Die Katechistenschule entwickelt sich, wenn auch die Heranziehung der Einheimischen zu Katecheten sehr schwierig ist<sup>17</sup>. Bedeutendere Pastorationsversuche wurden auf den Inseln Wallicolo und Spiritu Santo unter den Arbeitern der Neu-Hebridischen Baumwoll-A.-G. und der französisch-hebridischen Kompagnie unternommen. Ähnliches wird von Vaté gemeldet, wo 600 Arbeiter zum erstenmal den Besuch eines Priesters erhielten. Gerade die Missionierung und Pastorierung der hauptsächlich indochinesischen Arbeiter der großen Handelsfirmen macht bei der Entfernung und Aufteilung in kleine Gruppen große Schwierigkeit<sup>18</sup>. Das A. V. Zentral-Ozeanien kann von Wallis berichten, daß dort 5 europäische und 5 einheimische Priester wirken und im Priesterseminar von Lana 8 Kandidaten sich auf das Priestertum vorbereiten<sup>19</sup>. Das A. V. Samoa war durch die Unabhängigkeitsbewegung = Mau nicht unberührt geblieben. Eine allgemeine Entspannung der Lage ist eingetreten; doch infolge der Änderung der Steuerpolitik der Regierung fiel der Preis für Kopra unheimlich tief und stellt infolgedessen die Mission, die in ihrer Finanzierung auf Kopraproduktion aufgebaut ist, vor neue schwere Fragen<sup>20</sup>.

Ostozeanien ist das Gebiet der Missionare von den heiligsten Herzen Jesu und Mariä oder Picpus-Väter. Auf den Kook-Inseln regt sich stellenweise das Verlangen nach der Taufe, z. B. auf der Insel Pukapuka<sup>21</sup>, wo in allernächster Zeit eine Missionsstation errichtet werden soll. Hier wie im A. V. Tahiti J. hat die Mission infolge des Gegendrucks der Lutheraner, Mormonen und Adventisten einen schweren Stand. Trotzdem konnte in Moorea P. Felix Alazard eine neue Kapelle einweihen<sup>22</sup>. Der nahezu vollständig protestantische Tubuai-Archipel ist in Angriff genommen<sup>23</sup>. Hier greifen die Missionare selbst zu dem Mittel öffentlicher Disputationen — Paran matutu genannt<sup>24</sup>. Außer dem Apostolischen Vikar wirken im Vikariat 17 Priester und 1 Bruder, der Mangel an Missionsschwestern macht sich besonders auf der Aussätzigenstation Orofara bemerkbar<sup>25</sup>. Die Mission auf den Marquesas-Inseln leidet immer mehr unter dem Rückgang der Bevölkerungsziffer, die nur 2300 Köpfe zählt, wovon 1902 katholisch sind<sup>26</sup>. Das A. V. Hawaii-Inseln zählte am 1. Januar 1929: 1 Bischof, 44 Priester, 8 Brüder, 95 700 Katholiken bei einer Bevölkerung von 310 000 Einwohnern.

<sup>12</sup> Fides-Nachricht.

<sup>13</sup> KCh 1929, 168.

<sup>14</sup> Fides 168.

<sup>15</sup> KCh 1929, 257.

<sup>16</sup> K. Missiën 1929, 98.

<sup>17</sup> KCh 1929, 208.

<sup>18</sup> Fides: Zahl der Arbeiter auf 6000 gestiegen, darunter 1000 Katholiken.

<sup>19</sup> KM 1929, 91.

<sup>20</sup> KCh 1929, 303.

<sup>21</sup> Annales des ss. Cc. 1929, 108.

<sup>22</sup> Fides-Nachricht.

<sup>23</sup> Apostel 1929, 213.

<sup>24</sup> KCh 1929, 272.

<sup>25</sup> Ebd. 1929, 277.

<sup>26</sup> K. Missiën 1929, 99.

Die Mission feierte letzthin ihr 100jähriges Bestandesjubiläum, — 1828 landete hier der erste Missionar. Das Schulwesen wird hauptsächlich von den Marianisten gepflegt, die dort 46 Mitglieder haben, ferner von den Pikpus-Schwestern (75) und den Franziskanessen (31). Das Kolleg der Marianisten in Honolulu (St. Louis) zählte 1317 Schüler. Im ganzen zählte die Mission 4437 Schüler<sup>27</sup>.

Die Missionare vom heiligsten Herzen wirken auf Neu-Guinea zunächst im holländischen Anteil. Von den Kei-Inseln aus unternahm der Bischof eine Erkundungsfahrt an die Südwest-Küste Neu-Guineas in das Stromgebiet der Mimika. Hier blieben 2 Katechisten zurück, um die Neugründung vorzubereiten. 1 Missionar ist ebenfalls dorthin gefolgt. 10 Schulgründungen mit 500 Schulkindern sind der schöne Erfolg der Erstlingsarbeit<sup>28</sup>. Die Statistik zählt auf: 26 Priester, 23 Brüder, 4 einheimische Novizen, 15 europäische Schwestern, 22 Hauptstationen, 80 Nebenstationen, 23 378 Getaufte, 883 Katechumenen, 132 Katechisten, Taufen: Erwachsene 467, Kinder 969, wovon 808 von katholischen Eltern, Volksschulen 95 mit 4482 Kindern<sup>29</sup>. Auch Papuasien erhielt den Besuch des Apostolischen Delegaten, dem ebenfalls ein königlicher Empfang nach Eingeborenenart bereitet wurde. Bei dieser Gelegenheit wurden wieder 5 Novizinnen der eingeborenen Schwesternkongregation U. L. Frau eingekleidet<sup>30</sup>. Auch in den Gebirgen schreitet das Christentum weiter fort. Das A. V. Gilbert J. zählt 13 465 Katholiken unter 30 895 Bewohnern, dem Bischof zur Seite stehen: 23 Priester, 6 Laienbrüder, 21 europäische Schwestern und 106 Katechisten. Es zählt 19 Haupt- und 9 Nebenstationen<sup>31</sup>. Hier führt die Mission einen schweren Kampf mit den Protestanten um die Schule. Gerade diese Inselgruppe gewinnt an Bedeutung, weil der Regierungssitz von Ocean-Inland nach hier verlegt wird. Am erfreulichsten entwickelt sich das A. V. Rabaul (Neu-Pommern). Ende 1927 zählte es 26 399 Katholiken und 6292 Taufbewerber<sup>32</sup>. Die Berichte des letzten Jahres zeigen eine größere Anzahl Neugründungen, so auf den Tabarinseln (Ostküste von Neu-Mecklenburg<sup>33</sup>, Tavui-liu (Nordküste Neu-Pommerns) und Lolobau<sup>34</sup>. Aus vielen Stationen kommen Nachrichten erfreulicher Entwicklung, so von Napapar, Valoka, Lan, Brundalis<sup>35</sup>, Malagunan und Nunavavar. Einige Stämme scheinen von der Gnade erfaßt zu sein, so der Stamm der Nakanai (westl. Gazelle-Halbinsel) und der Kairak<sup>36</sup> und auf Javoui-lin. Für die Missionare bedeutungsvoll war das silberne Jubiläum Bischof Vesters<sup>37</sup>, die Konferenz der Missionare anlässlich der Visitationsreise des Provinzials<sup>38</sup> und die Feier des 25jährigen Erinnerungstages der Bluttat von St. Paul. Die qualitative Höhe der Christen bezeugen die Missionare in beredeten Worten. Opfermut zeichnet die Katechisten aus und der „stürmische Eifer der Neuchristen ist ergreifend“<sup>39</sup>. Dieser zeigt sich auch an der starken Zahl der Meldungen von Knaben für die Katechistenschule und der Mädchen für die einheimische Schwesternkongregation. Zur Verinnerlichung wirkten sehr die Bruderschaft von Jesus, dem Weltenkönig, die immerwährende Verehrung des Herzens Jesu und die marianischen Kongregationen. Gleichem Ziele dient auch die neu gegründete katholische Monatsschrift in der Gunantuna-Sprache<sup>40</sup>.

Die Missionare vom Göttlichen Wort (Steyl) wiesen für ihre beiden Bezirke Apostol. Vikariat Ost-Neu-Guinea und Apostol. Präfektur Mittel-Neu-Guinea folgendes Zahlenbild; das eine günstige Entwicklung zeigt:

<sup>27</sup> MC 1929, 124; K. Missiën 1929, 100.

<sup>28</sup> Monatshefte 1928, 139. Vgl. Onze Missiën 1929, 219; Monatshefte 1929, 300.

<sup>29</sup> Onze Missiën 1929, 218. <sup>30</sup> KM 1929, 29; MC 1928, 285.

<sup>31</sup> MC 1929, 76; vgl. MC 1929, 337. <sup>32</sup> CM 1929, 42.

<sup>33</sup> Monatshefte 1929, 26. <sup>34</sup> Ebd. 292. <sup>35</sup> Ebd. 76. 189. 292.

<sup>36</sup> Ebd. 50; KM 1929, 153. <sup>37</sup> Monatshefte 1929, 109.

<sup>38</sup> Ebd. 1929, 185. <sup>39</sup> Ebd. 1929, 296.

<sup>40</sup> Ebd. 1928, 295. 336; KM 1929, 30.

|                        | Bevölkerung  | Katholiken | Katechum.            | Priester | Brüder |
|------------------------|--|------------|----------------------|----------|--------|
| Ost Neu-Guinea . .     | 350 000  | 11 290     | 390                  | 21       | 23     |
| Mittel Neu-Guinea      | 150 000  | 5 000      | 725                  | 10       | 4      |
| <b>Stationen</b>       | <b>Taufen</b>  |            | <b>Schulkinder**</b> |          |        |
| Haupt u Nebenstationen | Erwachsene   | Kinder     |                      |          |        |
| 11+40                  | 519+200*   | 231+523*   |                      | 4334     |        |
| 7+9                    | 94+54*   | 145+128*   |                      | 1639     |        |
| * in Todesgefahr       | ** in 54+16 Religionsschulen und 21+6 Elementarschulen |            |                      |          |        |

Außerdem hat die Mission 2 Katechistenschulen (40), 7 Handwerkerschulen, 17 Arbeitsschulen für Mädchen, 5 Erziehungsheime für Knaben und 6 für Mädchen. Ost-Neu-Guinea unterhält 10 Krankenhäuser<sup>41</sup>. Das protestantische Missionsgebiet wurde wieder der Rheinischen Mission übergeben, und zwar der Madang-Bezirk, während das Gebiet an der langgestreckten Raiküste den vereinigten lutherischen Kirchen Australiens (= Velka) und der Jowa-Synode belassen blieb. Die Neundettelsauer Mission übernimmt von diesem Gebiet den Bezirk Finschhafen<sup>42</sup>.

Während vom A. V. Guam der spanischen Kapuziner keine Nachrichten vorliegen, berichten die spanischen Jesuiten von den Karolinen und Marianen von dem ständigen Wachsen der japanischen Einwanderung und des japanischen Einflusses. Spitälern und Schulen werden errichtet, so daß die Mission sich japanisch umstellen muß<sup>43</sup>. Die Seminaristen studieren in Tokio. Die Japaner sollen hier dem Christentum geneigter sein als in der Heimat<sup>44</sup>. Die Mission unterhält 31 katholische Schulen mit 3500 Kindern<sup>45</sup>. Von Yap aus wurde die Missionierung des schwach bevölkerten Monogog-Archipels mit Erfolg in Angriff genommen. Neben den Missionaren wurde auch die Zahl der Schwestern (Mercedarierinnen) verstärkt<sup>46</sup>.

## Kleinere Beiträge

### Die internationale Missionstagung von St. Gabriel\*

(5.—10. September 1929)

Von Prof. Dr. Schmidlin aus Münster.

Wiederum sind wir um einen gewaltigen Schritt vorwärts gekommen, sowohl in der akademischen Missionsbewegung als auch in der missionswissenschaftlichen speziell nach ihrer internationalen Seite: durch die Missionstagung oder vielmehr Missionswoche, die wir hier hinter uns haben. Was ihr die besondere Note verlieh, war einerseits, daß sie in Österreich an den Toren Wiens stattfand, andererseits das Steyler Missionshaus von Mödling, gewissermaßen als lebendiger Anschauungsunterricht, abermals seine gastlichen Tore dafür öffnete. So kehrte der VI. internationale akademische Missionskongreß zu seinem Ausgangspunkt im I. vor fünf Jahren (1924) zurück, freilich mit dem Unterschied, daß er inzwischen ganz bedeutend

<sup>41</sup> StMb 1929, 56. 75; 1929 (57), 1.

<sup>42</sup> NAMZ 1929, 317. <sup>43</sup> KM 1929, 30. 296.

<sup>44</sup> El siglo 1928, 357. <sup>45</sup> Vgl. Note 43. <sup>46</sup> KM 1929, 91.

\* Größtenteils übereinstimmend mit meinem Bericht im „Münst. Anzeiger“ vom 14. Sept., während die „Germania“ statt dessen von ihrem Korrespondenten Dr. Schreyvogel aus anderen Preßnotizen zusammengestellte Artikel und die „Köln. Volkszeitung“, die sonst über jeden Stiefelputzerkongreß berichtet, außer dem Vortrag von P. Gusinde nichts brachte. Vgl. auch die ausführlichen fortlaufenden Berichte in der Wiener „Reichspost“.

sowohl in der numerischen und internationalen Beteiligung als bezüglich der Darbietungen gewachsen ist, auch gegenüber dem letztjährigen in Würzburg. Zwar ist er immer noch nicht als absolut international in dem Sinne anzusprechen, daß alle christlichen Länder daran beteiligt und die beteiligten gleichmäßig vertreten gewesen wären, aber immerhin fanden sich Vertreter von 21 Nationen, meist dafür qualifizierte oder offiziell beauftragte Führer dieser Bewegungen in St. Gabriel zusammen, um über das „Werk aller Werke“ im Heidenapostolat zu beraten und sich mit neuer Begeisterung in seiner Hilfe zu erfüllen. Von den 1034 anwesenden (1244 angemeldet) Teilnehmern (803 Herren und 233 Damen, meist Jungakademiker) entfielen 676 auf das Kongreßland Österreich (davon allerdings 196 aus der theologischen Hausanstalt selbst), 126 auf Deutschland, 80 auf Ungarn, 35 auf Polen, 26 auf die Tschechoslowakei, 20 auf Holland, 18 auf Jugoslawien, 14 auf die Schweiz, 9 auf Italien, 8 auf Belgien, 5 auf Amerika, 3 auf Luxemburg, je 2 auf Frankreich und Georgien<sup>1</sup>.

Nach monatelangen, ebenso umsichtigen wie mühevollen Vorbereitungen seitens der Veranstalter (Internationales Institut für missionswissenschaftliche Forschungen neben österreichischem akademischen Missionsverein, Theologen-Missionsverband, missionswissenschaftlicher Lehrervereinigung und Unio Cleri) wie insbesondere des Lokalkomitees (unter P. Thaurer S. V. D.), das auch eine reich illustrierte Festschrift vorab über das österreichische Missionswesen herausgab<sup>2</sup>, und nach Einsendung vieler Glückwunschbriefe konnte unter dem Protektorat des Wiener Erzbischofs Eminenz Piffl der akademische Missionskongreß am Abend des 5. August eröffnet werden, zunächst kirchlich in der schönsten Anstaltskirche durch ein Veni Creator mit feierlicher Prozession und unter Chargierung der Korporationen, dann durch eine Begrüßungsakademie in der eigens dafür aufgerichteten stimmungsvollen Festhalle mit Ansprachen des Kardinals Piffl über den österreichischen Missionsanteil (unter Verlesung des päpstlichen Schreibens), des Bundespräsidenten Miklas über den rückwirkenden Segen des Heidenapostolats, des Nuntius Sibilica über die Erhabenheit des katholischen Missionswerks, des Kongreßvorsitzenden Bischofs Seydl über die akademische Missionspflicht, des Wiener Universitätsrektors Innitzer über die wissenschaftlichen Verdienste der Missionare, des Unterzeichneten namens des

<sup>1</sup> Dazu je 1 auf Spanien, Litauen, Rußland, Albanien, Indien, China und Japan; an den Sonderversammlungen außerdem ca. 150 (so bei den Schwestern 143). Nach Gesellschaften 207 Steyler, 95 Jesuiten, 7 Benediktiner, 5 Franziskaner, 4 Kapuziner, je 3 Pallottiner, Herz-Jesu-Missionare, Zisterzienser und Karmeliter, je 2 O. S. F. S., O. S. J., C. R. A. und C. S. S. R., je 1 O. Pr., C. S. Sp., M. A., R. A. und S. S. C. C.; weiblicherseits 16 Steyler Missionsschwestern, 12 Töchter vom göttlichen Heiland, 10 Franziskanerinnen Miss. M., je 9 Schulschwestern und Töchter der Kindheit Jesu, je 4 Englische Fräulein, Borromäerinnen, barmherzige Schwestern, Töchter vom göttlichen Heiland und von der göttlichen Liebe, je 2 Schwestern U. L. Frau vom hl. Franz von Sales, Ursulinen und der Claver-Sodalität.

<sup>2</sup> Außer Geleitwort von Kardinal Piffl, Schreiben des japanischen Katholiken Yamamoto und Einführung über den Kongreß von Prof. Tomek über die frühmittelalterliche Missionierung Österreichs, von Kralik über den österreichischen Katholizismus, von Steiner über das missionarische Österreich daheim (nebst einzelnen Gesellschaften) und von P. Emmerich über dasselbe draußen (nebst Einzelmissionen und P. Freinademetz) sowie von mir über Missionswissenschaft und Theologie.

missionswissenschaftlichen Instituts namentlich über die Internationalisierung unserer Missionsbestrebungen. Ergreifend war insbesondere, was das österreichische Staatsoberhaupt über den katholischen Charakter Österreichs und die daraus für die übernationale Weltmission sich ergebenden Aufgaben unter stürmischem Beifall ausführte.

Im gleichen festlich geschmückten Riesenzeltgebäude fanden unter der geschickten Leitung von Mgr. Seydl die Missionsvorträge der drei Vormittage (9.—11. August) statt: am 1. Tag solche allgemeiner und grundlegender Natur von Magn. Dr. Innitzer aus Wien über Mission und Gottesoffenbarung (biblische Missionsbasis); von Prof. Dr. Schmidlin aus Münster über Mission und Weltgeschichte d. h. den welthistorischen Missionsfortschritt dargetan an den gesellschaftlichen und nationalen Missionstypen; Altkanzler Mgr. Seipel über Mission und Weltpolitik, einerseits die staatliche Pflicht der Missionsunterstützung, andererseits die unpolitische Internationalität der Missionstätigkeit; endlich vom belgischen Jesuiten Charles aus Löwen über Mission und Weltkirche unter besonderer Betonung des sozialen Missionsziels der Kirchenpflanzung, aus der er die praktischen Schlussfolgerungen zog. Der 2. Tag (Mittwoch) war speziell der sozialen Missionsfrage vorbehalten: zuerst der religiösen Basis des sozialen Völkerlebens oder dem Verhältnis zwischen Religion und Gesellschaft in ihren einzelnen Systemen von Prof. Steffes aus Münster; dann den Beziehungen zwischen Mission und Rasse oder vielmehr Volkstum bei den verschiedenen ethnographischen Völkergruppen von P. Wilh. Schmidt aus St. Gabriel; ferner denjenigen zur Familie und Kaste, illustriert an einem erlebten Beispiel in der brahmanischen Gesellschaftsform durch Dr. Zacharias; schließlich über den steigenden Industrialisierungsprozeß unter den nichtchristlichen Völkern mit seinen Missionskonsequenzen von P. Thaurer aus St. Gabriel. Der 3. Tag (Donnerstag) schloß nach einem kurzen Referat P. Arnous S. J. vom Genfer internationalen Arbeitsamt über die Zwangsarbeit der Eingeborenen mit einer durch Kaplan Mädler verlesenen Rede von Magn. Mgr. Wolkenberg aus Budapest über die Alleinberechtigung der katholischen Kirche zum Weltapostolat, einem Ersatzreferat von P. Gusinde S. V. D. über die Verschuldung Europas an den primitiven Völkern mit der daraus abgeleiteten Reparationspflicht durch die Missionen (an Stelle des erkrankten Pallottinerprovinzials Turowski aus Warschau über Mission und Union) und einer feurigen italienischen, aber mit deutschen Rekapitulationen versehenen Darlegung des Mailänder Universitätsrektors P. Gemelli O. F. M. über die Mitarbeit der weltlichen Fakultäten (in den katholischen wie staatlichen Universitäten) an den Missionsaufgaben (besonders den medizinischen und technisch-wirtschaftlichen).

Die unmittelbar darauf vorgeschlagenen und beifällig aufgenommenen Resolutionen empfahlen: 1. Fürsorge für die ostasiatischen Studenten an den europäischen Hochschulen; 2. Gründung technisch-wirtschaftlicher wie missionsärztlicher akademischer Missionsgruppen; 3. Förderung katholischer Universitäten in den Missionsländern; 4. Errichtung missionswissenschaftlicher Lehrstühle; 5. Bildung missionswissenschaftlicher Lehrerorganisationen; 6. stärkere Heranziehung eines einheimischen Missionsklerus; 7. Zuführung missionsärztlicher und volkswirtschaftlicher Missionsberufe; 8. Studium der sozial-religiösen Verhältnisse bei den nichtchristlichen Völkern; 9. Rücksicht auf die soziale Entwicklung in den Missionsländern; 10. Missionspflege an den weiblichen

Ordensschulen; 11. stärkere Behandlung der Missionsprobleme durch die katholische Tagespresse; 12. engere Fühlungnahme zwischen den akademischen Missionsverbänden der einzelnen Länder. Die am letzten Nachmittag sich anschließende allgemeine Diskussion erging sich über die verschiedenen Missionstypen, wobei ich mich gegen scharfe Angriffe eines Amerikaners und Holländers wie auch von P. Charles zu wehren hatte, andererseits über das Missionsziel meinerseits gegenüber den Darlegungen von P. Charles gleichwie über eine Reihe besonderer Missionsfragen.

Wie schon die letzten Entschlüsse als Ergebnis zeigen, gingen neben den Hauptversammlungen auch Sonderversammlungen für spezielle Organisationen oder Fragen einher, vorab am Dienstaachmittag zur Pflege des Missionsschrifttums mit einem Referat von Redakteur Huebner über Mission und Presse, für die Lehrschwestern mit einem solchen von Schw. Sixta Kasbauer aus Steyl über die Missionspflichten der Ordensfrau, für Akademiker mit einer französischen Rede des chinesischen Studenten Tan aus Löwen über die Heranbildung einer katholischen Intelligenzelite in China, für den Theologen-Missionsverband mit Referaten von Pf. Zischek und P. Spargel, für die Lehrerschaft mit Ausführungen von Buchgraber aus Wien über die Mission im Unterricht; am letzten Nachmittag eine Generalversammlung des österreichischen Priestermissionsbunds mit einer Darlegung der Missionsrolle im Klerus durch den Wiener Generalsekretär Mgr. Drexler. Eine freundliche Abwechslung und Entspannung bot am Mittwochnachmittag der gemeinsame Autoausflug durch den schönen Wiener Wald nach der alten Zisterzienserabtei Heiligenkreuz und dem internationalen Kurstädtchen Baden, wo der Bürgermeister und ehemalige Finanzminister die Kongreßteilnehmer königlich bewirtete und herzlich begrüßte, wie auch die folgenden Tage (Freitag und Samstag) der Besichtigung von Wien und Umgebung durch die nicht an den Konferenzen teilnehmenden Kongreßmitglieder dienten.

Einen glanzvollen und erhebenden Abschluß fand der eigentliche Missionskongreß am Donnerstagabend durch die Schlußfeier, zunächst wiederum in der Kirche durch sakramentalen Segen des Nuntius Sibia und dann im Missionszelt durch eine ergreifende Rede von Prof. Dr. Brom aus Nijmegen voll geistvoller Mystik über die Verflechtung der Missionsidee mit Liturgie und Messe sowie einer Ansprache des Wiener Nuntius über den Kongreß als Glaubenskundgebung, eingrahmt von herrlichen musikalischen Darbietungen des gemischten Chors von St. Gabriel und gefolgt vom wundervollen Mendelssohnschen Oratorium „Paulus“ unter Leitung von P. Maruszyk, ein Beweis auch für die rege Kunstpflege im Missionshaus.

Dem akademischen Missionskongreß fügte sich in den beiden letzten Tagen der Woche die vom missionswissenschaftlichen Institut veranstaltete und von mir geleitete 2. internationale missionswissenschaftliche Konferenz an, naturgemäß auf eine geringere Teilnehmerzahl oder Auslese von Fachinteressenten beschränkt und mit den Mitgliedern der Gesellschaft vom göttlichen Worte, in nationaler Hinsicht den Deutschen und Österreichern im Vordergrund.<sup>3</sup>

<sup>3</sup> 60 aus Deutschland, 48 aus Österreich, 7 Tschechoslovakei, 5 Holland, 4 Ungarn, je 3 Polen und Jugoslawien, 2 Schweiz, Elsaß-Lothringen und Rußland (Georgien und Ukraine), 1 Amerika (außer den Referenten), aus Belgien,

Auch diesmal wurde nicht auf inhaltliche Probleme eingegangen, sondern man beschränkte sich auf allgemein formale Einführung in die noch junge Missionswissenschaft; aber während diese als solche mit ihren einzelnen Zweigen in Würzburg zur Darstellung gelangte, kam sie jetzt vorab in ihren Beziehungen zu den übrigen Wissenschaften, insbesondere innerhalb der Theologie an die Reihe.

Diesem Hauptgegenstand und Leitmotiv entsprechend, behandelten die durchschnittlich halbstündigen Referate des Vormittags das Verhältnis der Mission zu den verschiedenen theologischen Fächern: in der ersten Hälfte des 1. die grundlegende Missionstheorie, durch Prof. Dr. Meinertz aus Münster über Mission und Exegese, also die biblische Missionsgrundlage im Neuen Testament, Prof. Dr. Strucker von ebendort die Mission in der Apologetik, Missionsdozent P. Thomas Ohm O. S. B. von Salzburg ihre Stellung in der Dogmatik und umgekehrt; in der zweiten Hälfte P. Laurentius Kilger von St. Ottilien Missions- und Kirchengeschichte, Prof. Dr. Schmidlin von Münster Missions- und Kirchenkunde (mit Geographie und Statistik); am zweiten Vormittage zunächst die praktische Missionstheorie, die Mission im Kirchenrecht durch Prof. Dr. Haring aus Graz, die Missionsmoral durch Prof. Dr. Tischleder aus Münster, die Missionspastoral sowie die Mission in der Pastoral durch P. Thaurer von St. Gabriel; endlich die angrenzenden Disziplinen, vor allem Mission und Religionswissenschaft durch Prof. Dr. Steffes aus Münster, und das Verhältnis zu den profanen Wissenschaften, besonders zur Ethnographie und Linguistik durch Prof. Dr. Ehrlich aus Laibach. Daß die Referenten sich vorab aus Deutschland und speziell aus Münster rekrutierten, erklärt sich aus dem Hauptsitz und Ausgangspunkt der modernen Missionswissenschaft.

Die beiden darauf folgenden kürzeren Referate gehörten bereits zur angeschlossenen Aussprache und widmeten sich dem Stand unserer jetzigen Missionswissenschaft, das von P. Laurentius Kilger ihrer Verteilung nach den verschiedenen religiösen Genossenschaften und das meinige dem Anteil der einzelnen Nationen oder Länder (Deutschland, Frankreich, Belgien, Holland, Italien usw.) an der neuen Disziplin. Die Debatte des ersten Nachmittags (von P. Ohm, Dahlenkamp, Frl. Dr. Lembergso) bewegte sich um die Missionswissenschaft allgemein und insbesondere für die Missionspraxis sowie um missionspraktische Fragen (z. B. Missionskatechese und Wert des heidnischen Gebetes); am zweiten um die nationale missionswissenschaftliche Beteiligung (Ehrlich und Ciescynski), Missionskartographie (P. Streit), Missionsdogmatik, -moral und -pastoral (P. Beckers und Bannerth), sowie Missionspflege an höheren Schulen (P. Knell)<sup>4</sup>.

Frankreich, England und Spanien niemand; gesellschaftlich 52 Steyler, 8 Jes., 7 Obl. v. hl. Fr., 4 O. S. B., 3 O. F. M., 3 Pall., je 2 Red., C. S. Sp. und O. I. C., je 1 O. Cap., O. P., O. M. I., M. S. C., S. R. A., S. d. hl. H., Millh., Bethl. und Deutschorden nebst 16 als Weltpriester eingetragene Teilnehmer.

<sup>4</sup> In einer Vertretersitzung wurde beschlossen, den nächstjährigen Kongreß in Löwen zu halten, falls Aucam und flämischer Missionsbund sich darüber einigen, andernfalls in Jugoslawien (Agram). In einer von mir dabei zwecks internationalen Zusammenschlusses vorgeschlagenen Beratung wurde ein Komitee mit Rektor Ahaus von Tilburg als Sekretär von Kaplan Büscher proklamiert, aber unter Ausschluß der veranstaltenden österreichischen Missionsorganisation wie auch von mir, angeblich weil ich Vertreter der Missionswissenschaft sei, ohne zu bedenken, daß ich auch Begründer der akademischen Missionsbewegung bin, weshalb ich diese Lösung nicht anerkennen oder als glücklich bezeichnen kann.

## Zur Rückgabe unserer deutschen Missionen\*

Von Prof. Dr. Schmidlin in Münster

Bei den Konkordatsverhandlungen, die gegenwärtig im Vordergrund des Interesses stehen, ist deutscherseits ein Punkt vergessen worden: die Zurückerstattung der uns vorab in den ehemaligen Kolonien geraubten Missionsfelder an ihre ursprünglichen Inhaber, die deutschen Missionsgesellschaften! Schon vor zwei bis drei Jahren habe ich in den Spalten der „Germania“ auf diese noch immer klaffende Wunde unseres Missionswesens hingewiesen und einen Alarmruf zur Aufrüttelung der öffentlichen Meinung im katholischen Deutschland erhoben, ohne daß seitdem etwas besser geworden oder erfolgt wäre, was mit jedem Tage abnormer und unerträglicher wird.

Um auf die Quelle des Unrechts zurückzugreifen, wissen wir, daß unsere Feinde im Kriege die meisten deutschen Missionare insbesondere aus unseren Schutzgebieten vertrieben und im Versailler Vertrag diese Ausweisung sanktioniert haben, daß andererseits die römische Kurie insofern in diese Maßnahme eingewilligt hat, als sie die verwaisten Missionsgebiete nichtdeutschen, zumeist französischen Genossenschaften ohne irgendwelche Entschädigung zuwies und als Ersatz dafür den Deutschen größtenteils minderwertige Arbeitsfelder vorab in Südafrika übertrug. Zwar schickte sie Mgr. Ceretti angeblich zur Rettung der deutschen Missionen zu den Friedensverhandlungen, wie auch der amerikanische Prälat Kelley in diesem Sinne sich bemühte; aber inzwischen haben wir durch die Enthüllungen über die Vorgeschichte der Lateranverträge erfahren, daß beide Prälaten mit ganz anderen Dingen sich beschäftigten, jedenfalls erreichten sie zugunsten der deutschen Missionen nichts.

Nun aber sind inzwischen die Ausnahmebestimmungen gegen unsere deutschen Glaubensboten von den meisten Staaten, insbesondere von England, allmählich abgebaut worden und damit die Schranken wider die Rückkehr der deutschen Gesellschaften zum größten Teil gefallen, so daß ihnen politisch nichts mehr im Wege steht. Die Folge ist, daß protestantischerseits viele deutsche Missionare seit Jahren in ihre früheren Arbeitsfelder wieder eingezogen sind und darin ungestört weiterwirken (so z. B. die Bremer in Togo und die Baseler in Kamerun, auch viele Gesellschaften in Ostafrika und Indien). Um so auffälliger und peinlicher muß es wirken, daß unsere katholischen Glaubenspioniere nach wie vor von ihren alten Missionen ausgeschlossen bleiben und vergeblich auf deren Wiedererschließung warten, nicht etwa weil die Regierungen sich ihnen widersetzen (außer den Franzosen), da die konfessionelle Behandlung hierin eine gleiche ist, sondern weil einerseits die mittlerweile eingetretenen nichtdeutschen Missionsgesellschaften nicht weichen wollen, andererseits Rom sie nicht dazu veranlaßt und sich zu keiner Rückberufung entschließen kann.

Wenn wir die fraglichen Missionsgebiete einzeln betrachten, so begegnen uns zuerst Togo und Kamerun, die wenigstens in ihren britisch besetzten Teilen für die deutschen Missionare wieder zugänglich wären, aber ihnen tatsächlich verschlossen bleiben, jenes seitens der Lyoner für die Steyler, dieses von seiten der französischen Spiritaner und englischen

\* Aus der „Germania“ vom 11. Juli 1929.

Millhiller für die Pallottiner. In Ostafrika konnten teilweise seit kurzem Benediktiner von St. Ottilien in ihre Präfektur Lindi zurückkehren; aber sowohl die Väter vom Hl. Geist als auch die Weißen Väter sträuben sich dagegen, ihre ostafrikanischen Vikariate ihren deutschen Provinzen zurückzugeben und ihre nichtdeutschen Mitglieder davon zurückzuziehen. Während Südwestafrika den deutschen Oblaten wie auch Deutschneuguinea den Steylern und Neupommern den Hiltrupern verblieben ist, konnten die rheinisch-westfälischen Kapuziner nach ihrer Verdrängung durch die Japaner die Karolinen und Marianen nicht wiederbesetzen (jetzt unter spanischen Jesuiten). Von den nichtdeutschen Kolonien haben unsere deutschen Gesellschaften ihre Missionen im portugiesischen Mosambik und im britischen Vorderindien verloren; davon sind erst einige deutsche Jesuiten in Puna (nicht Bombay) wiedergekehrt, alle übrigen noch ausgeschlossen, auch die Salvatorianer in Assam, wo ihnen von der Propaganda zwar ein neu in Angriff zu nehmendes Teilgebiet angeboten wurde, die Hauptmission indes den italienischen Salesianern belassen werden soll.

Es dürfte wohl nicht zu viel verlangt sein, wenn wir angesichts dessen die dringende Bitte, ja Forderung aussprechen, daß unsere Missionare ihre sämtlichen Gebiete zurückerhalten, soweit die politischen Bedingungen es erlauben. Daran haben nicht bloß sie, sondern alle deutschen Katholiken und Deutschland selbst ein vitales Interesse. Wir dürfen nicht vergessen, daß finanziell betrachtet der Missionsbesitz letzten Endes vom katholischen Deutschland stammt. Nun ist zwar die kanonistische oder missionsrechtlich durchaus nicht erwiesene und einwandfreie These aufgestellt worden, das Missionsgut gehöre letzten Endes dem Hl. Stuhl oder der Propaganda, die daher frei darüber zugunsten anderer Gesellschaften verfügen könne; aber abgesehen davon, daß der nächste Besitzer oder Träger des Missionseigentums die betreffende Mission oder Gesellschaft ist, hindert diese juristische Konstruktion oder Fiktion des päpstlichen Obereigentums nicht, daß nur höhere Gewalt (wie sie eben im Kriege vorlag) die Entziehung der Mission gegenüber ihren Rechtsinhabern legitimieren kann und beim Aufhören dieses Hindernisses (wie es nunmehr eingetreten ist) wenigstens die Billigkeit eine Restituierung dringend nahelegt. Wir wollen also hoffen und wünschen, im Interesse des Deutschtums wie der Missionen, daß diese Wiedereinsetzung und Wiedergutmachung recht bald erfolge, indem die entscheidenden Instanzen ihre Schwierigkeiten aufgeben und auch unsere diplomatischen Vertreter in dieser Richtung tätig sind

Weitere Einzelheiten und die einschlägigen Materialien sind zu finden in meiner kürzlich innerhalb der Schreiberschen Sammlung „Deutschtum und Ausland“ (Heft 16) erschienenen Schrift über das deutsche Missionswerk der Gegenwart, worin ich aber auf Wunsch des Herausgebers jede deutliche Anspielung zu dieser Frage streichen mußte. Analog das Schicksal der österreichischen Missionen (z. B. der geradezu brutal behandelten Tiroler Kapuziner von Bettiah-Nepal in Indien).

Auf obigen durchaus positiv und sachlich gehaltenen Artikel erschien in der „Germania“ vom 25. Juli eine von P. Kassiope und Sinnigen „auf Wunsch und im Namen der (aller?) deutschen missionierenden Orden und Kongregationen“ abgegebene Erklärung, ich sei nicht beauftragt und berechtigt, als Anwalt der deutschen Missionsgesellschaften aufzutreten, sie müßten sich daher dagegen verwahren, daß ihre Angelegenheiten von unberufener Seite in einer ihrer Auffassung nicht entsprechenden Weise in die Öffentlichkeit getragen würden (worauf eine nicht in Frage stehende Versicherung des Ge-

horsams gegen den Hl. Stuhl folgt, der sich für den Schutz der Rechte der deutschen Missionare stets bemüht habe). Darauf sandte ich dreimal ohne Erfolg der „Germania“ (Lucus a non lucendo!) nachstehende Erwiderung:

1. Es ist mir nicht eingefallen, im Namen der deutschen Missionsgenossenschaften zu sprechen, so daß diese Abschüttelung mindestens überflüssig war.

2. Aber auch ohne solchen Auftrag glaubte ich berechtigt zu sein, über eine so brennende und hochwichtige Missionsfrage mich öffentlich zu äußern, weshalb ich den Vorwurf der Unberufenheit entschieden ablehnen muß.

3. Ich habe die Missionsgenossenschaften in keiner Weise angegriffen oder kritisiert, sondern sie im Gegenteil warm in Schutz genommen; es erscheint darum mehr als taktlos, wenn jetzt ausgerechnet ihre Vertreter über mich herfallen.

4. Immerhin wundere ich mich nach dieser Probe nicht mehr über ihre schlechte Behandlung und werde mich künftighin schwer hüten, je wieder als ihr „Anwalt“ für ihre Interessen einzutreten.

5. Bei all ihren Beteuerungen scheinen sie indes zu vergessen, daß sie auch Mandatare des deutschen katholischen Volkes sind, das ihre Missionsunternehmungen größtenteils aus unserem Volksvermögen finanziert hat, sich also wohl dafür interessieren darf, was mit seinen Missionen und Geldern geschieht.

## Die heutige Lage der chinesischen Missionsschulen <sup>1</sup>

Von stud. theol. Greiwing in Münster

Was das China-Jahrbuch von 1928 ganz allgemein vom chinesischen Schulwesen schreibt, läßt sich auch auf das katholische anwenden: „Die Geschichte des Erziehungswesens in China während der letzten Jahre ist die eines ununterbrochenen Kampfes gegen schreckliche Hindernisse, einer angestrengten Arbeit, um den Ruin des ganzen Erziehungssystems zu verhindern. Im Vergleich zu den früheren Jahren ist das Jahr 1927/28 an verschiedenen Orten durch einige Erfolge ausgezeichnet; im allgemeinen jedoch sind die Verhältnisse schlechter geworden“<sup>2</sup>. Das letzte Jahr war für die katholischen Schulen wiederum eine Zeit schwerer Heim-suchungen. Der Bürgerkrieg behinderte durch die letzten Kämpfe die Schularbeit im Norden bis Anfang dieses Jahres. Die größte Gefahr für die Missionsschulen Chinas war und ist heute noch die bolschewistische Agitation<sup>3</sup>. Auch während der letzten Wirren haben aber unsere Missionare im Gegensatz zu den protestantischen selbst dort, wo die größten Gefahren und Schwierigkeiten sich entgegenstellten, den Unterricht weitergeführt, bis äußere Umstände die Schulen schlossen<sup>4</sup>. Sie verstanden es, ihre politisch neutrale Stellung konsequent zu wahren und die politische Agitationslust der Jugend durch strenge Aufrechterhaltung der Disziplin in ihren Schulen einzudämmen, so daß die Ausschreitungen der Studenten in den katholischen Schulen bei weitem nicht so zahlreich und schlimm waren als in den staatlichen und protestantischen Schulen<sup>5</sup>. „Wir katholische Missionare“, schrieb der Apostolische Delegat an alle Schuldirektoren, „müssen uns von jeglicher politischen Bewegung fernhalten. Wir haben nur die Pflicht, das Evangelium zu predigen. Wir achten die Gefühle der katholischen Jugend; aber wenn

<sup>1</sup> Als Hauptquelle dienten die Collectanea der Synodalkommission. — Seit Beginn dieses Jahres erscheint neben den Coll. eine zweite Zeitschrift in chinesischer Sprache, die „Analecta Educationis“, keine Übersetzung der Coll., sondern dem Namen entsprechend eine Sammlung des Wichtigsten über Schule und Erziehung aus den verschiedensten Zeitschriften und Werken (Coll. 1929, 339 f.). <sup>2</sup> Coll. 1928, 40. <sup>3</sup> Coll. 1928, 346; 1929, 43. 123.

<sup>4</sup> Coll. 1928, 43.

<sup>5</sup> Recentesiores Scholarum Mores in Sinis, Coll. 1928, 110. 243.

sie zu unseren Schulen gehört, muß sie voll und ganz die Disziplin wahren. Diese hindert nicht, patriotische Gefühle mit Ruhe und Würde zum Ausdruck zu bringen, aber sie kann weder Ausschreitungen entgegen den Befehlen der chinesischen Obrigkeiten erlauben noch Demonstrationen, welche die Verantwortlichkeit der kirchlichen Autorität kompromittieren!“<sup>6</sup>

Die Strömungen gegen die Missionsschulen waren im vorigen Jahre noch ziemlich stark und sind auch heute noch vorhanden. Sie zeigten sich in den für die katholischen Schulen gefährlichen Bestrebungen, welche die so mächtigen Vereinigungen für den Fortschritt der Erziehung in China hegten. So stellte auf der Konferenz für nationale Erziehung Mai 1928 die Universität Chekiang den Antrag, daß in Zukunft nur den bis zum 30. Juni 1929 anerkannten Privatschulen erlaubt werden sollte, das chinesische Volk zu erziehen. Die Zurückziehung dieses Antrages bewies, daß der Radikalismus in der Mehrheit der führenden Kreise geschwunden ist<sup>7</sup>. Wie früher, so werden auch jetzt noch die nationalen Argumente gegen die Missionen und ihre Schulen vorgebracht. Die chinesische Regierung äußerte sich Anfang 1928: „Politisch bekämpfen wir nicht das Christentum als Religion, sondern als Partei des Imperialismus d. h. der internationalen Kontrolle; mit dem Imperialismus wird auch jegliche antichristliche Bewegung verschwinden, sofern die Kirche und ihre Missionare einen Konflikt zwischen Christentum und Nationalismus vermeiden“<sup>8</sup>. Die gebildeten Kreise, vor allem des Südens, beherrscht eine Anschauung, deren Einfluß für die Missionsschulen weit gefährlicher ist, als der des Heidentums oder des Protestantismus, denn sie untergräbt das Ansehen des Missionars: man schimpft ihn ein minderes, dummes Wesen; intelligent kann er nur sein entgegen seinem Beruf und seiner Religion; der Katholizismus wird lächerlich gemacht, da er die Studenten verдумme und zu willfähigen Werkzeugen ausländischer Interessen mache; viele unter diesen Gebildeten würden eine direkte Verfolgung der Missionen wünschen, wenn sie nicht eine Trübung der internationalen Beziehungen fürchteten oder z. T. selber den Missionsschulen viel verdankten<sup>9</sup>.

Wenn trotzdem die Haltung der Regierungen und Behörden gegenüber den katholischen Schulen bereits Anfang 1928 im allgemeinen freundlicher wurde, so hatte dies seine guten Gründe, wie die Nationalregierung selbst erklärt: „Wir achten die Leistungen der christlichen Schulen. Sie waren uns Pioniere. Es wäre absurd, diese Institute zu vernichten, die uns bei der Organisation des Erziehungswesens helfen können. Die Regierung will nur ein neues Regime einführen; sie beansprucht die Kontrolle über sämtliche Schulen!“<sup>10</sup> Der Staat benötigte eben die Missionsschulen, da es ihm an Geld mangelte. Zudem sah er wohl den Unterschied zwischen der Jugend in den Missionsschulen und jener in den Staatsschulen, die mehr und mehr sittlich verwarloste. Nicht zuletzt war die Tatsache bestimmend, daß gerade die kath. Missionsschulen während der Unruhen ausgehalten und uneigennützig und staatsreu weitergearbeitet hatten, weshalb sie auch beim Volk sehr in der Achtung gestiegen waren<sup>11</sup>. In einer Subpräfektur in Chili wurde Bischof Sun im März 1928 gebeten, die Leitung zweier Provinzialschulen zu übernehmen. Außer obigen Gründen führte P. Lebbe als Grund dafür den Wechsel in der Haltung des Volkes zur Kirche an, hervorgerufen durch den Umstand, daß alle Missionare des Distriktes Eingeborene sind<sup>12</sup>.

Mit dem Jahr 1928 ging für die Missionsschulen die schwerste Zeit zu Ende. Abgesehen von Zentral- und Nordchina, wo Hungersnöte bzw. kommunistische Unruhen und letzte Kriegswirren den Unterricht in manchen

<sup>6</sup> Coll. 1928, 207.      <sup>7</sup> Coll. 1928, 329.      <sup>8</sup> Coll. 1928, 57.

<sup>9</sup> Coll. 1928, 44 f.; 1929, 6.      <sup>10</sup> Coll. 1928, 57.

<sup>11</sup> Coll. 1929, 6; KM 1928, 297 f. Ein Zeichen für die nicht unfreundliche Haltung ist auch der Umstand, daß die Nationalregierung die Frist für die Registrierung der Schulen zweimal verlängerte, zuletzt bis zum 1. Januar 1929. Doch werden auch jetzt noch Missionsschulen registriert. Coll. 1928, 539.

<sup>12</sup> Coll. 1928, 168.

Distrikten noch gänzlich lahmlegten<sup>13</sup>, machte in anderen Gegenden, so in Ost- und Westchina, das kath. Schulwesen weitere Fortschritte und öffnete sich in einigen Gebieten, so in der Mongolei und in Südchina, die Schulen wieder<sup>14</sup>. Oktober 1928 wurde auch im Bezirk Nanking der Unterricht wieder aufgenommen, da die Militärs und nationalistischen Behörden alle Missionsgebäude, die sie 1926 besetzt hatten, wieder räumten<sup>15</sup>.

Die Anerkennung und Registrierung der kath. Schulen machte 1928 nur geringe Fortschritte<sup>16</sup>, einerseits infolge der ungünstigen Verhältnisse, andererseits weil die Missionare den Verordnungen der Unterrichtsbehörden zuerst ablehnend gegenüberstanden, da stellenweise die Behörden die Registrierung als Mittel zur Verstaatlichung und Bolschewisierung der Missionsschulen benutzen wollten<sup>17</sup>. So betrug die Zahl der staatlich anerkannten kath. Schulen Ende des Jahres nur 453: 408 Primärschulen, 44 Sekundär- und Normalschulen und 1 Universität<sup>18</sup>. Je weiter aber die Modernisierung des chinesischen Schulwesens fortschritt, und je mehr Schwierigkeiten den kath. Schulen von seiten ihrer Feinde und der Behörden bereitet wurden, um so mehr erkannten die Missionare die Notwendigkeit und Dringlichkeit einer Anpassung der kath. Schulen an die neuen Verhältnisse<sup>19</sup>. Man sah ein, daß auch sonst ohne staatliche Anerkennung nichts zu erreichen war. Die sog. nationale Erziehung, wie sie die Regierungen auch in den Missionsschulen fordern, ist für diese eine Existenzfrage geworden. Die deshalb notwendige Umstellung des kath. Schulwesens fordert manche Opfer. „Aber warum,“ so ein Missionar in den Coll., „warum sollen wir Ausländer unnötig den Haß aller auf uns laden? Warum nicht lieber in aller Geduld das Unangenehme tragen? In diesem entscheidungsvollen Augenblick ist es mehr denn je unsere Pflicht, dem chinesischen Volke unzweifelhafte Beweise unseres guten Willens zu geben“<sup>20</sup>. Der Widerstand gegen die Schulreform der Regierung ist dann auch fast gänzlich geschwunden, nicht zuletzt dank der vorzüglichen Aufklärungsarbeit der Synodalkommission, die von Anfang an betonte, daß die Zukunft des kath. Schulwesens von dessen Anpassung an die moderne chinesische Mentalität abhängt<sup>21</sup>. In den kath. Schulen werden jetzt geschichtliche, literarische und naturwissenschaftliche Fächer mehr gepflegt, und auch die vom Staate geforderte offizielle Ehrung Suen-Wens sowie die Konferenzen über die drei Prinzipien (Triple Démisme) Suen-Wens finden statt, seitdem der Apostolische Delegat erklärt hat, daß die Art der Ehrung Suen-Wens und dessen Prinzipien dem katholischen Glauben nicht unbedingt widersprechen; der von Suen-Wen verlangte Sozialismus und Kommunismus habe nichts mit Marxismus und Bolschewismus gemein. Es sei gut und notwendig, die Prinzipien in den Schulen vom kath. Standpunkt aus zu erklären<sup>22</sup>.

Die Anerkennung ist vielfach ohne Schwierigkeiten erteilt worden, so in Szechwan, Kweichow, Mongolei<sup>23</sup>. Im Norden haben einzelne Behörden die Forderung bezüglich der Unterlassung religiösen Unterrichtes übertrieben<sup>24</sup>. Auch die Forderung bezüglich des Vorhandenseins eines Kapitals oder Besitzes hat zu Schwierigkeiten geführt<sup>25</sup>. Meistens waren es indes vorübergehende Unannehmlichkeiten, die durch übereifrige Beamte verursacht wurden. Der chinesische Verwaltungsausschuß der kath. Schulen scheint diesen wenig Schwierigkeiten zu bereiten, ebenso die Leitung derselben durch einen Chinesen. Den registrierten Schulen gegenüber sind die Behörden größtenteils entgegenkommend, auch im Süden, wo die Schulverordnungen

<sup>13</sup> In Shansi, Hunan und anderswo verloren die Schulen, da sie geschlossen bleiben mußten, viele Schüler. Coll. 1929, 43. 123.

<sup>14</sup> Coll. 1929, 5. 223. Aus verschiedenen Vikariaten kam die Nachricht, daß die Lage besser geworden, ja gut sei. <sup>15</sup> Allg. Rundsch. 1929, 622.

<sup>16</sup> Die Protestanten hatten Mitte 1928 bereits alle Mittel- und Primärschulen im Sinne der neuen Verordnungen reorganisiert. Coll. 1928, 241.

<sup>17</sup> Coll. 1928, 159.

<sup>18</sup> Coll. 1929, 182.

<sup>19</sup> Coll. 1929, 180.

<sup>20</sup> Coll. 1929, 274.

<sup>21</sup> Coll. 1929, 272 f.

<sup>22</sup> Coll. 1929, 181.

<sup>23</sup> Coll. 1929, 3.

<sup>24</sup> Coll. 1928, 151.

<sup>25</sup> Coll. 1929, 297.

sehr streng sind. Man billigt die Art und Weise der religiösen Erziehung in den kath. Schulen<sup>26</sup>. Die Nankingregierung hat die alten Verordnungen über die Privatschulen wieder neu eingeschränkt und erklärt, daß Studenten, die ihre Studien an privaten, nicht anerkannten Universitäten absolviert haben, kein Lehramt in Mittelschulen ausüben können<sup>27</sup>. Eine große Erleichterung für die kath. Schulen brachte das Dekret vom 22. April d. J., wonach diejenigen Missionsschulen, die nur der Verbreitung des Glaubens dienen, also die Gebets- und Katechistenschulen sowie die Seminare, die staatliche Anerkennung nicht benötigen<sup>28</sup>. Die vielen Verordnungen der Unterrichtsbehörden, die in den letzten Jahren ununterbrochen einander folgten, suchen alles, selbst Nebensächlichkeiten in den Privatschulen festzulegen. Sie stellen den Schulkalender auf, bestimmen die Schulbücher, ja sie geben sogar den Professoren der Privatuniversitäten Vorschriften über Dauer und Materie der Vorlesungen<sup>29</sup>.

In ganz China vollzieht sich ein äußerer Ausbau und innerer Aufbau des kath. Schulwesens. In Peking wurde am 6. September 1928 von den französischen Dominikanern eine Hochschule für Mädchen sowie eine höhere Knabenschule eröffnet<sup>30</sup>. In Hongkong wurde von den irischen Jesuiten ein Studentenheim (Ricci Hall) gebaut, das später ein Hochschulkolleg werden soll<sup>31</sup>. Wo Schulen, vor allem solche höheren Grades, wegen Geld- oder Personenmangels oder christenfeindlicher Atmosphäre nicht eröffnet werden können, hat man begonnen, Heime zu gründen, worin die Studenten wohnen, während sie die Staatschulen besuchen<sup>32</sup>. Dem Mangel an Lehrkräften, vor allem für die Primärschulen, der für viele Missionen zum schweren Problem geworden ist, sucht man durch beschleunigte Lehrkurse abzuhefen; so im Vikariat Tientsin, wo bereits 1927 22 Kandidaten das Diplom erhielten<sup>33</sup>. — Die Erziehungsarbeit der kath. Schulen ist auch in den beiden letzten Jahren wieder durch schöne Erfolge in Prüfungen und wissenschaftlichen und sportlichen Wettbewerben gekrönt worden<sup>34</sup>. Vorbildlich arbeiten die Maristen in Peking: Anfang 1928 erhielten sie von den 41 Auszeichnungen, die das dortige Unterrichtsministerium an verdienstvolle Professoren der Primär- und Sekundärschulen verteilte, allein 8<sup>35</sup>. Das alte, 1850 gegründete Kolleg St. Ignatius in Shanghai besitzt ebenfalls eine erfolgreiche Tradition. Von seinen Schülern (Heiden und Christen, augenblicklich 431) sind 122 Priester geworden und besuchen jetzt 50 die Seminare<sup>36</sup>. — Die drei kath. Universitäten Chinas besitzen heute schon große Bedeutung im Geistesleben des Volkes. Die Aurora in Shanghai hat trotz mancher Rückschläge und trotz, ja gerade infolge der vielen Anfeindungen eine glänzende Entwicklung genommen. Im vorigen Jahre konnte sie das Jubelfest 25jährigen Bestehens feiern. Sie zählt nahezu 500 Studenten und erfreut sich eines hohen, ständig wachsenden Ansehens auch in vornehmen nichtchristlichen Kreisen<sup>37</sup>. Gleich guten Ruf genießt die kath. Industrie- und Handelshochschule in Tientsin mit 130 Schülern<sup>38</sup> und die Benediktineruniversität in Peking mit 185 Schülern. Letztere ist durch ihre Geschichtswissenschaft berühmt geworden<sup>39</sup>.

<sup>26</sup> Coll. 1928, 151. 333; 1929, 128.

<sup>27</sup> Coll. 1929, 178. 263. <sup>28</sup> BP 1929, 259.

<sup>29</sup> Coll. 1928, 76. 161. 481. Z. B. Non licet magistris serius adire lectiones neque ocios finire eas; extra lectiones materiam ad disciplinam pertinentem perscrutentur.

<sup>30</sup> KM 1929, 27. Die Kath. Missionen fragen allerdings mit Recht, ob es nicht des Guten zuviel sei, in dem jetzt sich entvölkernden Peking zu der einen noch mehr Hochschulen zu gründen. <sup>31</sup> KM 1929, 88.

<sup>32</sup> Coll. 1929, 7. <sup>33</sup> Coll. 1928, 427; 1929, 488. <sup>34</sup> Coll. 1928, 128. 334.

<sup>35</sup> Coll. 1928, 166. 268. Zwölf heidnische Professoren und Regierungsbeamte, die mit der Anstalt in engere Beziehung kamen, sind konvertiert.

<sup>36</sup> Coll. 1928, 422. <sup>37</sup> Die Aurora. Coll. 1929, 9.

<sup>38</sup> Die Hautes Études. Coll. 1929, 79.

<sup>39</sup> Die kath. Universität in Peking. Coll. 1929, 341.

Von großer Wichtigkeit für das kath. Schulwesen ist auch die jüngst erfolgte Gründung der Vereinigung kath. Studierender; denn diese tritt in der Heranbildung und Erziehung der chinesischen Jugend der Schule helfend zur Seite, indem sie einerseits durch Pflege der Frömmigkeit und stete Betonung der wichtigen Sendung, die gerade der kath. Jugend beim Aufbau Chinas zufällt, die Energie und Liebe zum Studium bestärkt und andererseits durch Gründung von Studienzirkeln, Bibliotheken, Lesesälen, durch Unterstützung armer Studenten u. dgl. m. die Allgemeinbildung fördert<sup>40</sup>. — Alle Verbesserungen, die, wie man sieht, das kath. Schulwesen Chinas jetzt erfährt, verdankt es in erster Linie der Synodalkommission. So kurz ihr Bestehen, so bedeutungsvoll und unentbehrlich ist sie bereits für den Fortschritt der kath. Schule in China geworden. Unter ihrer Führung hat ein einheitliches systematisches Zusammenarbeiten aller Kräfte im kath. Erziehungswerk eingesetzt. Die Collectanea leisten dem Missionar in den schweren Zeiten der grundlegenden Veränderungen im chinesischen Schulwesen unschätzbare Dienste, indem sie Richtlinien geben für die nationale und soziale Erziehung<sup>41</sup>, für die Erziehungsmethode, z. B. die Aneiferung der Schüler zum Studium<sup>42</sup>, und für die Unterrichtsmethode, z. B. den Katechismusunterricht<sup>43</sup>.

## Religionswissenschaftliche Umschau

### I.

#### Zum V. internationalen Kongreß für Religionsgeschichte in Lund (Schweden)

vom 27.—29. August 1929

Von J. P. Steffes in Münster

Gut organisierte wissenschaftliche Kongresse vermögen vielleicht besser über den augenblicklichen Stand einer Wissenschaft zu orientieren, als dies die Literatur zu tun imstande ist. Die Wahl der Themen, die Art der befolgten Methode, die Mannigfaltigkeit bestimmter Charakterzüge, die durch die Verschiedenheit der Nationalität, Weltanschauung und die Sonderart der spezifischen Arbeitsgebiete der Redner in das Gesamtbild eingetragen werden, sowie Diskussion und persönliche Aussprache geben einen intimeren und geschlosseneren Einblick in den Gang und die Entwicklungsstufe einer Wissenschaft als ihr zeitweiliger literarischer Niederschlag. Ein einigermaßen abgerundetes Bild über die Religionswissenschaft der Gegenwart vermochte Lund zwar nicht zu geben, obschon der Besuch des Kongresses vielseitig und gut war: die amtlichen Mitteilungen nennen 16 Länder (Deutschland, Belgien, Dänemark, Ägypten, Finnland, Frankreich, Griechenland, Holland, Indien, Irland, Italien, Japan, Mexiko, Norwegen, Polen), 44 Universitäten und 26 wissenschaftliche Körperschaften, die sich offiziell vertreten ließen, während die Zahl der eigentlichen Teilnehmer sich auf ca. 230 und die der Vorträge und Diskussionen sich etwa auf 90—100 belief. Der Kongreß wollte wesentlich nur die Religionsgeschichte in sein Programm einstellen und auch hier zunächst nur ein Teilgebiet abgrenzen: Die Seelenvorstellungen in den verschiedenen Religionen. In Wirklichkeit aber hat neben der Geschichte die ihr allerdings stark verwandte Religionspsychologie sich zur Geltung gebracht, und überdies auch, wengleich in sehr bescheidenen Grenzen, die Religionsphänomenologie und Religionsphilosophie. Jedenfalls wurde schon bei der Eröffnung von Prof. E. Lehmann die Forderung erhoben, daß die Philosophie bei der religionswissenschaftlichen Arbeit wieder stärker

<sup>40</sup> Coll. 1928, 121 f.

<sup>41</sup> Coll. 1928, 532; 1929, 263.

<sup>42</sup> Coll. 1929, 29. 93.

<sup>43</sup> Coll. 1928, 131. 253. 433.

heranzuziehen sei, damit man nicht bei der bloßen Materialbeschaffung stehen bleibe und den wesentlichen Gehalt ungehoben ließe. Und dieser Wunsch klang während der Tagung öfter an. Verhielt man sich lange Zeit von der allgemeinen Religionswissenschaft aus gegen die Philosophie ablehnend, so hatte das seinen Grund wesentlich darin, daß man bei dem Namen Philosophie ausschließlich an die idealistische und evolutionistische Konstruktionsphilosophie dachte oder der Meinung war, daß die Philosophie notwendig die Wahrheitsfrage stelle und damit den Streit der Weltanschauungen in dieses Gebiet hineintrage. Man weiß indes heute, daß es darüber hinaus eine Philosophie gibt, die es sich vorerst nur zur Aufgabe macht, die geistigen Gehalte der Religionen in Ursprung, Sein und Auswirkung, in Sinn und Art allseitig zu erfassen und festzustellen, und die sich darum auf Schritt und Tritt an die von Philologie und Geschichte ermittelten Tatbestände gebunden weiß. Es kam oft und deutlich genug in Lund zum Ausdruck, daß die Zeiten des Evolutionismus vorüber seien, und daß auch jene Stufe überholt sei, der das religiöse Objekt nur eine subjektive Fiktion und keine objektive Realität war, — gewiß zwei sehr bemerkenswerte Feststellungen, die einen tiefgreifenden Wandel innerhalb der Religionswissenschaft bezeichnen.

Der ursprüngliche Plan der Kongreßleitung, mehr oder minder ausschließlich die Seelenvorstellungen der Völker und Religionen behandeln zu lassen, wurde durch die Fülle des angebotenen Materials völlig gesprengt, obwohl das Seelenproblem doch auch vielseitig zur Sprache kam. Erinnert sei nur an folgende Vorträge: „Existiert ein primitiver Seelenbegriff?“ (M. P. Nilsson-Lund), „Phänomenologie der Seele“ (G. van der Leeuw-Groningen), „Eine Übersicht der möglichen Begriffe der Seele“ (E. Tennemann-Dorpat), „Dynamismus und Personalismus in der Seelenauffassung“ (A. Bertholet-Berlin), „Seele und Mana“ (E. Arbman-Uppsala), „Die psychologischen Gründe der Manavorstellung“ (C. W. von Sydow-Lund), „Die Seelenvorstellungen der Naturvölker“ (E. Karsten-Helsingfors), „Der Himmel als Seelenwohnung in der Bibel“ (A. Klawek-Lwow), „Die Seele als Offenbarungsträger“ (H. Rust-Königsberg), „The Soul concept in the Gathas of Zarathustra“ (Jal Dastur C. Pavry-London), „The conception of the Soul in the Sinhalese Demousvorship“ (O. Pertold-Prague), „The Soul in Plato“ (F. M. Cornford-Cambridge). Darüber hinaus aber gab es Darbietungen prinzipieller und methodischer Art und Abhandlungen aus dem ganzen Gebiete der Religionsgeschichte; so aus dem Bereiche der primitiven Völker, der Ägypter, Assyrer, Babylonier und Perser, der Griechen und Römer, Indiens und des Islam, des Judentums und Christentums. Für die in der ZMR verfolgten religionswissenschaftlichen Ziele waren außer schon genannten von besonderem Interesse nachstehende Vorträge: „Die Anpassung der christlichen Mission an die nichtchristliche Umwelt“ (J. B. Aufhauser-München), „Der sog. Monotheismus der primitivsten Völker“ (C. Clemen-Bonn), „Der primitive Hochgott, ein Problem der Gestaltpsychologie“ (K. Marót-Budapest), „Le Dieu créateur des cosmogonies polynésiennes“ (S. Czarnowski-Varsovie), „The actual beginnings of religious offerings as illustrated by a primitive people“ (G. Landtman-Helsingfors), „The Indian conception of God“ (S. Konow-Oslo), „L'idée de l'âtman dans les principaux Brâhmana“ (M<sup>me</sup> H. de Willman-Grabowska-Cracovie), „La révélation dans l'Islam“ (Mostafa Abdel Razek-Caire), „The religion of the Cuna-Indians (E. Nordenskiöld-Göteborg), „Kārīna, die Doppelgängerseele im Volksglauben der arabisch sprechenden Mohammedaner (N.A. Winkler-Tübingen), „L'influence du schamanisme turco-mongol sur les ordres mystiques musulmans“ (M. Fuad-Constantinople), „Zur Frage über die Pflanze als religiöses Symbol“ (D. Tsch-

zewkij-Prag), „Kalenderfragen in religionshistorischer Beleuchtung“ (E. Mahler-Budapest), „Die Gestalten der Hauptjünger in den Stifterreligionen“ (J. Wach-Leipzig), „Die Auslegung hl. Schriften“ (ders.) u. a.

Inhaltlich bereichert wurde der Kongreß weiterhin dadurch, daß Herausgeber und Verlag des Archivs für Religionswissenschaft ein Doppelheft dem Internationalen Kongreß in Lund widmeten. Ein Hauptteil der Aufsätze gehört auch in dieser Nummer wie gewöhnlich dem Gebiete römischer und griechischer Religion an. In allgemeiner Hinsicht ist hier besonders lehrreich der Aufsatz über die römische Kaiserapotheose von Elias Bickermann in Berlin, der sich namentlich mit der Aporie befaßt, warum die römische Staatsreligion sich gegen die Vergöttlichung des lebenden Kaisers wehrt, während sie dieselbe nach dem Tode bereitwilligst zugesteht. Direkt einschlägig ist die Abhandlung von Friedrich Weinrich über Entwicklung und Theorie der Aśramalehre im Umriß (S. 77 ff.). Sie ist nach dem Verf. ein Versuch, eine Vermittelung zu finden zwischen dem alten Brahmanentum und den Bedürfnissen des Lebens auf der einen und der sublimen spekulativen Geisteshaltung der Upanishaden auf der anderen Seite. Sie selbst ist im Laufe der Zeit entsprechend deren Bedürfnissen mannigfachen Wandlungen unterlegen. Vier Lebensstufen treten charakteristisch hervor, die einander ablösen: Schüler, Hausvater, Waldeinsiedler, weltflüchtiger Wanderer. Neues Material zur Klärung des Manabegriffes gibt R. Thurnwald (S. 93 ff.). Über Tirawa, den höchsten Gott der Pawnees, handelt R. Dangel. R. Eisler verfolgt geistreich und kombinationsfreudig wie immer Spuren Dionysischer Mysterienriten bis hinein in die Gegenwart (S. 171 ff.) und sucht religiöse oder religiös gefärbte Volksbräuche besonders in Rußland und bei den Aissáoúta in Marokko von jenem naturalistischen Untergrunde aus zu beleuchten.

Nur einige orientierende Züge der Kongreßarbeiten in Lund sollten hiermit sichtbar gemacht werden. Dem Teilnehmer drängte sich die Überzeugung auf, daß auf diesen Kongressen die katholische Religionswissenschaft doch auch eine sehr wichtige Aufgabe habe, daß die katholischen Missionare, soweit sie wissenschaftlich zu arbeiten verstehen, die Exegeten und Religionswissenschaftler nicht fehlen dürften. Sie hätten hier sowohl zu empfangen wie zu geben. Die katholische Vertretung war in Lund besser als wohl bei einem der vorangegangenen Kongresse. Der nächste, der sechste in der Reihe, wird 1933 in Berlin tagen; er sieht hoffentlich auch die katholische Religionswissenschaft in gebührendem Ausmaß an der Arbeit beteiligt.

## II.

### V. „Religions-ethnologische Woche“ in Luxemburg

(16.—22. September 1929).

Den bisher stattgefundenen Tagungen der „Religions-ethnologischen Woche“ zu Löwen (1911 und 1912), Tilburg (1922) und Mailand (1925) reiht sich die diesjährige Session zu Luxemburg als ebenbürtige Fortsetzung und Erweiterung an. Schon äußerlich verlief die Tagung würdig und eindrucksvoll. Prinz Felix von Luxemburg hatte das Ehrenpräsidium übernommen, namhafte Persönlichkeiten aus Stadt und Land Luxemburg teilten sich in die Arbeit der Organisation. Mit seinen 195 Teilnehmern (90 Ausländern und 105 Luxemburgern) steht Luxemburg an Teilnehmerzahl vor Tillburg (183) und Mailand (130). Es waren 11 Nationen vertreten: Luxemburg, Frankreich, Deutschland (29), Belgien, Österreich (8), Holland, Schweiz, Tschechoslowakei, Jugoslawien, Italien, England; 11 Missionsorden hatten Mitglieder entsendet. Wissenschaftlich stand die Tagung auf ansehnlicher Höhe; die wenn auch nur knappe und unter Berücksichtigung der Zwecke der ZMR erfolgende Angabe der behandelten Probleme mag dies erweisen. Einigen religionsgeschichtlichen Themen allgemein orientierenden Inhaltes (P. W. Schmidt, Präsident der „Woche“: „Tâches de la Semaine, dans le

passé et à l'avenir"; Baron Descamps-Bruxelles: „La vocation de notre temps à la constitution de la science comparée des religions"; H. Pinard de la Boullaye S. J.: „La comparaison des religions et la foi chrétienne") parallel gingen solche aus Fachgebieten, die für die Religionsgeschichte Hilfswissenschaften ersten Ranges darstellen, aus der Prähistorik, Linguistik und Religionspsychologie. Professor O. Menghin-Wien, der 1922 erstmals zu Tilburg die Anwendung der kulturhistorischen Methode auf die prähistorische Wissenschaft aufzeigte, konnte diesmal über „Die Fortschritte in der Prähistorik“ berichten. Er ist heute in der Lage, für das Alt- wie für das Jungpaläolithikum je drei Kulturkreise aufzustellen und sie mit den ethnologischen Ur- bzw. Primärkulturen zur Deckung zu bringen. Eine analoge Verfahrensweise hat P. W. Schmidt auf linguistischem Gebiete betätigt, indem er die sprachlichen Tatsachen zur Aufhellung der kulturhistorischen Beziehungen und Entwicklungen heranzog. Die Ergebnisse legte er in seinem Referate „Sprachenkreise und Kulturkreise“ vor und unterstrich zum Schlusse die heute unbestreitbare Tatsache, daß die ethnologisch wie prähistorisch ältesten Menschen ihre vollmenschlichen Sprachen und in ihnen ein durchaus geeignetes Mittel besäßen, ihr geistiges Leben zum Ausdruck zu bringen. Professor Dr. Wunderle-Würzburg suchte in seinem Vortrag „Das Irrationale in der Religion“ nach Festlegung des Begriffes des Irrationalen dessen wahren objektiven Wert in der Religion zu bestimmen: Muß auch jedenfalls die gegenständig-intellektuelle Erfassung des Göttlichen das Grundlegende bleiben, so darf man doch den Primitiven nicht zu einer Art von Naturphilosophen machen; man muß den Tatbestand seiner kausalen Betätigung auf das kindlichste, volkstümlichste und darum gefühlbeladendste Denken beschränken. — Was der Luxemburger Woche das ihr eigentümliche Gepräge gab, war das zur Behandlung gestellte Sonderthema „Die Familie in den verschiedenen Kulturen“, sowie die erstmalige Miteinbeziehung der religiösen Volkskunde (Folklore) in den Rahmen der Beratungen. Mit letzterem erscheint der Wunsch des Hl. Vaters, den er gelegentlich der Mailänder Tagung aussprach, verwirklicht. Allerdings ist damit die „Religions-ethnologische Woche“ über ihr eigentliches Arbeitsgebiet bereits hinausgekommen und wird nunmehr ihrem vergrößerten Tätigkeitsfeld entsprechend sich einen neuen Namen wählen müssen. Als Meister folkloristischer Systematik und Methodik erwies sich Msgr. J. Schrijnen-Nimwegen, der in seinem außerordentlich beachteten Vortrag „Volkskunde und religiöse Volkskunde“ über die Aufgabe der jungen Wissenschaft, ihr Verhältnis zur Religionsgeschichte und ihre Stellung innerhalb der praktischen Theologie sprach. Der besondere Teil der Tagung, der der Behandlung der Familie gewidmet war, erhielt seine allgemein-kulturhistorische Einführung in zwei Vorträgen des Wiener Ethnologen Professor Dr. W. Koppers: „La famille chez les plus primitifs des Primitifs“ und „Die Familie in den Primärkulturen“. Die seit Mitte des 19. Jahrhunderts von evolutionistischen Soziologen und sozialistischen Gesellschaftstheoretikern vertretene Promiskuitätstheorie kann heute — so erklärt Koppers — nach Beibringung eines reichlicheren und zuverlässigeren Forschungsmaterials und bei Anwendung der neuen historischen Forschungsmethode als vollständig erledigt betrachtet werden. Zweifellos ist in der Monogamie die älteste Ehe- und Familienform zu erblicken. Die auf die monogame Familie der Urkulturen folgende Weiterentwicklung in den drei Parallelbildungen der Primärkulturen und den verschiedenen Bildungen der Sekundärkulturen bedeutet keine Höherentwicklung, vielmehr einen Abstieg von dem relativ hohen Ideal der monogamen Urfamilie. — In 15 Einzeldarstellungen wurde dann, Bild an Bild, die Familie in den verschiedensten Gebieten der Erde vorgeführt; dabei eingehend beachtet: Werbung, Freiheit der Eheschließung, Wertung der Jungfräulichkeit, impedimenta matrimonii, Hochzeitszeremonien, das Verhältnis der Gatten zueinander, im besonderen die Stellung der Frau, das Verhältnis zwischen Eltern und Kindern, und nicht zuletzt das Verhältnis der Religion zur Familie, wie es vorab in der elterlichen Autorität, im Ahnen-

kult, im Vaternamen des Höchsten Wesens und in der sozialreligiösen Schätzung der Ehe zur Geltung kommt. —

Nochmals kam sodann in P. Schmidts abschließendem Vortrag „Ursprung und Arten der Exogamie und der Heiratsverbote“ das Thema „Familie“ eindrucksvoll zur Darstellung. Die Exogamie, so stellt der Vortragende gegenüber den Exogamietheorien auf evolutionistischer Seite fest, findet sich ganz allgemein schon in den Urkulturen, ist dort aufs engste mit der monogamen Familie verknüpft und auf die Blutgemeinschaft gegründet. Mit feinem psychologischen Einfühlungsvermögen zeigt Sch. die Quellen auf, aus denen das Exogamiegebot erloß und würdigt die Bedeutung, die ihm für das menschliche Gemeinschaftsleben zukommt. Das gab Gelegenheit, über S. Freud und seine Aufstellung des „Oedipus-Komplexes“ ein unerbittliches Gericht zu halten. (Vgl. P. W. Schmidt, Der Oedipus-Komplex der Freudschen Psychoanalyse und die Ehegestaltung des Bolschewismus, Sonderabdruck aus „Nationalwirtschaft“, Berlin 1929.)

Bischof P. Nommesch von Luxemburg, der fast allen Versammlungen persönlich präsiidierte, beschloß die Tagung mit einem feierlichen Pontifikal- amte. Es waren schöne und fruchtbare Tage. Mehrfach konnte man das Bedauern hören, daß die deutschen Fachkreise nicht in entsprechender Stärke vertreten waren. Es soll und darf das nicht ungesagt bleiben. Die deutschen Religionswissenschaftler sollten Tagungen wie die in Luxemburg nicht vorübergehen lassen, ohne jenen Anteil, den sie an der religionswissenschaftlichen Forschungsarbeit nehmen, auch durch eine zahlenmäßig entsprechend hohe Beteiligung zur Geltung zu bringen. Möge die Wahl eines Tagungsortes auf deutschem Boden für ein nächstes Mal die Erfüllung dieses berechtigten und dringlichen Wunsches bringen.

L. Walk - Wien.

## Der protestantische Konferenzbericht des internationalen Missionsrates in Jerusalem

Gleich der Edinburger Konferenz von 1910 fand auch die Jerusalemer vom 24. März bis 8. April 1928 in dem achtbändigen *Report of the Jerusalem Meeting of the international Missionary Council* (Humphrey Milford Oxford Univ. Press) einen beachtenswerten Repräsentanten<sup>1</sup>. Bereits vor Erscheinen des Berichtes hatte die deutsche Abordnung über die Tagung einen vorzüglich orientierenden und wertenden Bericht gegeben<sup>2</sup>. Es bedeutet jedenfalls eine vorzügliche Leistung, daß der amtliche Bericht bereits nach sieben Monaten gedruckt vorliegen konnte. Das Werk ist in der Oxford University Press gedruckt worden und repräsentiert sich nach Druck und Ausstattung vorzüglich. Der Umfang der einzelnen Bände variiert zwischen 140 und 500 Seiten.

Der Inhalt der Verhandlungen ist folgenderweise gegliedert: Es wird behandelt in Band I: Die Botschaft der Christenheit an die nichtchristlichen Systeme. Hier finden wir die ausführlichen Denkschriften, die den Verhandlungen zugrunde lagen (1. Teil), und zwar vom Missionar der Schottischen Freikirche Macnicol: Christentum und Hinduismus, Leighon Stuart (Peking) über Christentum und Konfuzianismus, während Willard Lyon die religiösen Werte im Konfuzianismus herausarbeitete. Der südliche und nördliche Buddhismus wurden getrennt behandelt von K. J. Saunders bzw. A. K. Reischauer. Gairdner und Eddy behandeln Christentum und Islam, ungefähr in gleicher Art wie die übrigen Religionen

<sup>1</sup> Vgl. den Bericht von P. G. Pietsch über Edinburg ZM 1911, 173 ff. mit der Analysierung des neunbändigen Berichtes. Über die Jerusalemer Tagung den Bericht von P. Vöth ZM 1928, 349 ff. und die Rundschau ZM 1929, 50 f., ferner NAMZ 1928, 97. 161. 195.

<sup>2</sup> Von den Höhen des Ölbergs, Bericht der deutschen Abordnung über die Missionstagung in Jerusalem, hrsg. von Prof. D. M. Schlunk (Tübingen), Stuttgart-Basel, Berlin 1928, 221 S.

behandelt werden: Gottesidee, Stellung Christi, Verhältnis zum Stifter, die christlichen Ideen und Werte im Islam<sup>3</sup>. Ganz neue Gedankengänge entwickelt Jones in den Darlegungen über verweltlichte Kultur (Secular civilisation) als Hindernis und Wettbewerber der Mission. Die zersetzenden Wirkungen auf das religiöse Leben der Völker, die sie zugleich der religiösen Betätigung entfremden, sind eine der schwersten Gefahren der missionarischen Wirksamkeit.

Der 2. Teil des I. Bandes enthält die Ergebnisse der Aussprache über die in den Denkschriften dargelegten Gedanken und bieten zu den Schriften manche wertvolle Ergänzung bzw. Korrektur.

Der 3. Teil bringt drei Aufsätze: „Welches ist der Wert der religiösen Werte in den nichtchristlichen Religionen?“ von Robert Speer. John A. Mackay entwickelt die evangelistische Pflicht des Christentums, und der Bischof von Manchester verbreitet sich über Evangelisation. Der wertvollste Beitrag dürfte von Speer geschrieben sein, der alles zusammenfaßt und in prägnante Form gießt, was Denkschriften und Diskussion ergaben. Der 4. Teil enthält die Resolutionen über den behandelten Gegenstand, die sich vor allem mit der Mitarbeit der Heimat befassen.

Auch der II. Band über „Religiöse Erziehung“ hat sein Gegenstück in dem III. Report der Edinburger Tagung. Nahezu die Hälfte des Bandes wird ausgefüllt mit einem Aufsätze von Oldham und Weigle: Sie behandeln zunächst das Problem der Erziehung im Lichte der autoritätslosen Zeit, der nationalen Tendenzen und Aufgaben der Kirche, ferner die charakteristischen Richtungen der modernen Erziehung, die Erziehung im Lichte des Christentums, die Praxis der religiösen Erziehung, religiöse und nationale Erziehung und bieten zum Schluß praktische Winke. Charakteristisch für die Lage der protestantischen Mission sind die verschiedenen Forderungen der Eingeborenen-Kirchen bezüglich der Erziehungsfrage. Nicht uninteressant ist auch die begriffliche Formulierung des Wesens der religiösen Erziehung, wie sie z. B. von der chinesischen Delegation vorgelegt wurde: „Religiöse Erziehung in christlichem Sinne umschließt alle Anstrengungen und Vorgänge: 1. die helfen, Kinder und Erwachsene zur lebendigen seligmachenden Erfahrung Gottes, wie sie in Christus offenbart ist, zu bringen; 2. die in ihnen die Erkenntnis Gottes als einer lebendigen Wirklichkeit fördern, so daß Gemeinschaft mit ihm in Gebet und Gottesdienst die beherrschende Macht ihres Lebens wird; 3. die sie instand setzt, ihre wachsende Erfahrung des Lebens im richtigen Lichte letzter Werte zu wissen; 4. die sie in steigendem Maße gewöhnt, die Hl. Schrift als eine Hauptquelle zur Erhaltung und Vertiefung des geistigen Lebens zu studieren; und 5. die sie dazu bringt, in allen menschlichen Beziehungen ein christliches Leben zu führen und sich zu bewahren.“ Der Band umfaßt nicht nur das Schulwesen, sondern den ganzen Komplex der Erziehungsfragen in den Missionsgebieten und der Missionspädagogik. Die Denkschrift, die den Verhandlungen zugrunde lag, faßt den Inhalt kurz dahin zusammen: „Die Aufgabe ist nicht auf die niederen und höheren Schulen beschränkt, sondern sie ist mit dem Gesamtleben der Kirche und in weitem Ausmaße mit ihrer Missionsarbeit verwachsen... Es ist die Frage, ob nicht aus einer neuen Besinnung auf Bedeutung und Zweck der religiösen Erziehung dem Gesamtleben der Kirche neue Kräftigung und Bereicherung zufließen könne... Erziehung hat einen unveräußerlichen Platz im Missionswerk.“ Der ganze Band zeigt in aller Klarheit die zielbewußte Einstellung protestantischer Missionsarbeit auf Erziehung und Schule, darauf wird ein Hauptgewicht gelegt. Die religiöse Einstellung zu den Fragen gab ein Blick auf die Erziehungsweise Jesu.

Band III beschäftigt sich mit dem Problem der Stellung der jüngeren Kirchen zu den älteren. Diese Frage beschäftigt die protestantische Missionswelt sehr. Ein Vergleich der Verhandlungsberichte

<sup>3</sup> Vgl. NAMZ 1926, 161; Simon, Haben die Verhandlungen in Jerusalem die missionarische Auseinandersetzung zwischen Christentum und Islam gefördert?

von Edinburg und Jerusalem zeigt, daß die Wandlung im protestantischen Missionswesen nirgends deutlicher in Erscheinung tritt, als uns der III. Band zeigt. Die Kernfragen drehen sich darum, wie und in welchem Umfang die politische Verselbständigung und Entwicklung der Völker mit der kirchlichen Schritt halten soll und welche Stellung die Mission nach der persönlichen und sachlichen Seite einnimmt. Die Denkschrift bietet einen geschichtlichen Überblick über die Beziehungen zwischen den alten und jungen Kirchen und zeigt eine sehr interessante Entwicklungslinie, wie auch der Überblick über die einzelnen Missionsfelder nicht ohne Reize ist und auch die Stärke der nationalen Idee auf kirchlichem Gebiet dartut. Wertvolles Material über die Eingeborenen-Kirchen in Indien bietet der Aufsatz von P. O. Philip. Die Resolutionen (IV. Teil) tragen den Wünschen der jungen Kirchen weitgehend Rechnung. Für die finanzielle Unterstützung, die Verwaltung der Anstalten, Heranbildung von Führern, Schaffung einer besseren und reichhaltigeren einheimischen Literatur werden praktische Resolutionen vorgelegt. Die Aufmerksamkeit der Leser verdienen die beiden Anhänge, weil sie quellenmäßig die Machtbefugnisse dartun, die die heimischen Kirchen den jungen Missionskirchen übertragen haben.

Band IV behandelt das Thema: Mission und Rassenproblem. Die Denkschriften behandeln das Negerproblem in den Vereinigten Staaten von Hoppe bzw. Woofter, die Beziehungen zwischen Weiß und Schwarz in Süd-Afrika von J. D. Taylor und die Beziehungen zwischen westlichen und östlichen Völkern an der Küste des Stillen Ozeans von Nord-Amerika von G. M. Fisher. In den Resolutionen (Teil III) unterscheidet man: 1. Zwei oder mehr Völker, verschieden an Farbe und Rasse, nebeneinander im gleichen Lande. Als Mittel zur Milderung der Gegensätze werden angegeben: Gleiche Rechtsstellung der verschiedenen Rassen in der Wirksamkeit, Gleichberechtigung bei der Ausbeutung des Bodens und der natürlichen Hilfsquellen des Landes und Errichtung der Herrschaft des christlichen Grundsatzes der Bruderschaft und Gleichheit aller Menschen vor Gott im öffentlichen Leben. 2. Verhältnis der herrschenden zu den unterworfenen Völkern. Hierfür wurden die Grundsätze proklamiert: a) die wirtschaftlichen Möglichkeiten im Interesse der Landes zu entwickeln; b) Erziehung der Völker zu baldigst möglicher Selbständigkeit; c) Fernhaltung schädlicher Genüsse (Alkohol, Opium). 3. Auswanderer und Kolonisten. Hier nimmt bei aller Anerkennung der geltenden Schwierigkeiten die Konferenz gegen die Einschränkung der Einwanderung auf Grund verschiedener Farbe und Rasse Stellung. Ferner soll bei einer berechtigten Einschränkung der Einwanderungsziffer nicht nur die eigene wirtschaftliche Situation, sondern auch die der auswanderungsbedürftigen Länder berücksichtigt werden.

Den V. Band, Mission und Industrialisation, leitet der Herausgeber W. Paton ein mit den Worten: „Die Einbeziehung der Industrialisation in das Programm der Jerusalemer Tagung ist eine jener Tatsachen, die die Entwicklung der Missionsbewegung seit 18 Jahren, den Tagen von Edinburg, illustriert.“ Der gleiche Verfasser schrieb die Denkschrift über Christentum und das Anwachsen der Industrialisation in Asien und Afrika, während S. G. Inman über Mission und Wirtschaft in Lateinisch-Amerika und H. A. Grimshaw über die industrielle Revolution unter den primitiven Völkern sich verbreiten. Die Darlegungen lassen den Leser oft vergessen, daß er einen Bericht einer Missionskonferenz vor sich hat, sondern führen ihn unabsichtlich ganz auf sozialökonomische Bahnen. Sie zeigen auch, in welcher erschreckender Weise der social gospel die weitesten protestantischen Missionskreise erfaßt hat, was auch die deutsche Delegation mit banger Sorge feststellte. Jedenfalls ist der Band gerade auch für katholische Missionskreise lesenswert, weil er eine Frage anschnidet, die leider von uns bisher übersehen oder doch vernachlässigt ist.

Es ist schon wiederholt darauf hingewiesen worden, daß die protestantische Mission zunächst eine Städte-Mission ist (vgl. Rundschau ZM 1929, 61). Zwar haben die Missionszeitschriften wiederholt die Frage der L a n d m i s s i o n angeschnitten, aber in Jerusalem wurde sie zum ersten

Male auf einer internationalen Tagung behandelt. Der Herausgeber der „World Agriculture“ K. Butterfield verbreitet sich im VI. Bande über Christentum und ländliche Zivilisation, was W. McKee an praktischen Beispielen zeigt. Reiches Wissen und große Erfahrung sprechen auch aus Jones' Voraussetzungen und Faktoren für die Landmission. Spezialabhandlungen über das Thema legen die Verhältnisse in Korea, China und Indien dar, die der Verfasser (S. Brunner) in einem Summarium zusammenfaßt. Auch dieser Band zeigt die überwiegend amerikanische Orientierung der protestantischen Mission. Die Richtlinien lassen die übermäßige soziale Zielstellung der amerikanischen Mission deutlich erkennen und damit die Gefahr einer Materialisierung des Christentums. Die Gefahr ist um so verhängnisvoller, als der Bericht abschließend betont: daß das Missionsfeld unter der Landbevölkerung reif ist zur Ernte.

Die beiden letzten Bände VII und VIII haben für die katholische Missionswissenschaft weniger Bedeutung. Der VII. behandelt die Zusammenarbeit der protestantischen Missionen in der Zukunft. John Mott, der Vorkämpfer der internationalen protestantischen Zusammenarbeit, besprach in der Denkschrift die Frage. Bei der Behandlung des „Wie“ der Zusammenarbeit kam man zu einer Umgruppierung des Internationalen Missionsrates, wie wir sie bereits in der ZM dargelegt haben (ZM 1929, 50 f.). Der Band zeigt die Größe der inneren Krisen, aus welchen die protestantischen Missionen nicht herauskommen, wenn auch nicht geleugnet wird, daß die Arbeit des Internationalen Missionsrates, besonders was die Erfassung der modernen Missionsprobleme und seine systematische Aufklärungsarbeit angeht, auch unsern leitenden Missionsinstanzen manche Anregung bieten könnte.

Die Konstitutionen der nationalen christlichen Kirchenräte, die als Anhang beigelegt sind, illustrieren deutlich und scharf die Lage.

Der Schlußband (VIII) enthält neben Ansprachen und Exhorten noch einige Beschlußfassungen über den Platz der ärztlichen Mission im Kirchengeschehen, die Judenmission<sup>4</sup>, Mission und Krieg und den Schutz der Missionare.

Der Report ist als Ganzes ein Spiegelbild protestantischen Missionsgeistes, wenigstens amerikanischer Prägung. Eine starke Wendung vom Sozialen zum Religiösen ist nicht verkennbar und tritt besonders im II. Bande über religiöse Erziehung hervor. Trotzdem zeigen andere Darlegungen oft ein Abirren ins Materielle und Humanitäre, wenn auch gerade gegen den Säkularismus Front gemacht wurde. Die Missionswissenschaft — auch die katholische — begrüßt das Erscheinen dieses umfangreichen und inhaltsreichen Werkes, das eine wertvolle Informationsquelle ist und neue Bausteine einer modernen Missionstheorie liefert.

P. Johannes Thaurer S. V. D., Mödling.

## Besprechungen

**Wolkenberg**, Dr. Aloysius, Professor der Moraltheologie und z. Zt. Rektor Magnificus an der Universität Budapest, **A katolikus világmiszió könyve** (Das Buch der katholischen Weltmission). Budapest Verlag des St. Stephansvereins 1929. 716 Seiten mit 10 Karten. Preis P. 25.

Erst in jüngster Zeit beginnt Ungarn allmählich praktisch im größern Stil sich für die Missionen zu betätigen. Daher können wir es doppelt begrüßen, daß gleich am Anfang ein so großes Monumentalwerk erscheint, um das katholische Publikum mit dem ganzen Missionswesen bekannt zu machen. Prof. Wolkenberg wußte wohl, daß er es mit Anfängern zu tun hatte, darum beginnt er auch mit dem Anfang: der Begriffsbestimmung des Wortes „Mission“ und der genauen Umschreibung des Missionswesens.

<sup>4</sup> Für die Judenmission wurden vom IMC im April 1927 zwei eigene Konferenzen in Budapest und Warschau abgehalten und so die Jerusalemer Konferenz entlastet. Vgl. NAMZ 1927, 341 und EMM 1927, 214.

Sein Werk zerfällt in zwei Hauptteile: 1. Theorie, 2. Praxis der Mission. Im ersten Teil (S. 1—247) wird alles abgehandelt, was irgendwie theoretisch mit dem Wesen der Glaubensverbreitung zusammenhängt: die Personen, die kirchlichen Behörden, Klerus, Missionsorden und Kongregationen, die Missionsvereine, die kirchenrechtliche Lage der Missionsgebiete, Aufgabe der Missionare, ja sogar die Quellen ihres Unterhaltes werden besprochen. Es schließen sich Kapitel an über die besonderen seelsorglichen Probleme der Missionsgebiete, Akkommodation, Schulwesen usw. Man kann sagen, daß dieser Teil zu einem wahren kirchenrechtlich-pastoralen Überblick des Missionswesens wird.

Der zweite Teil (S. 247 bis Ende) ist der Praxis d. h. der faktischen Missionsentwicklung gewidmet. Da wird zuerst in drei großen Abschnitten ein Überblick der Geschichte der Glaubensverbreitung gegeben: von den Zeiten der Apostel bis zum Jahr 1800. Man muß sich eben vergegenwärtigen, daß das ungarische Lesepublikum für historische Dinge immer gern zu haben ist. Andererseits ist das christliche Apostolat vor allem eine praktische Sache. Das Kirchenrecht und die zahlreichen Regeln und Vorschriften der Pastoral dienen ja doch nur alle diesem Zweck: das Reich Gottes auf Erden zu verbreiten und zu festigen. Es lag somit der Gedanke nahe, die ganze Kirchengeschichte durchzugehen, um zu sehen, wie die große Aufgabe in vergangenen Jahrhunderten gelöst wurde, zu einer Zeit, da sie theoretisch noch nicht so klar umschrieben war, und wo die Ausbreitung des Glaubens noch nicht als eine von der gewöhnlichen Seelsorge verschiedene Pflicht der Kirche aufgefaßt wurde. Professor Wolkenberg ist zwar seinem Fache nach nicht Historiker, sondern Moralprofessor, dennoch hat er auch diese Aufgabe einer Untersuchung der missionarischen Vergangenheit vom Standpunkte der angewandten Methode aus glänzend gelöst. Für den Laien, der zunächst über die Erfolge des christlichen Apostolats und die Großtaten der Kirche Christi und der Glaubenshelden unterrichtet sein und daran sein Herz erwärmen will, wird dieser Abschnitt des Werkes wohl der anziehendste sein. Es liest sich wie eine spannende Erzählung. Man braucht weder Kanonist noch Missions-theoretiker zu sein, um sofort zu merken, daß zwischen den verschiedenen Methoden, die von den Glaubensboten zur Anwendung gelangten, größte Abweichungen sind. Die Apostel waren mit großen charismatischen Gaben des Hl. Geistes ausgestattet. Diese wurden den späteren Missionaren entweder gar nicht oder nur in sehr beschränktem Maße zuteil. In den Jahrhunderten der Völkerwanderung gab es jugendliche, zwar rohe und herbe, aber unverdorbene Völker zu bekehren, denen gegenüber der christliche Glaubensbote auch kulturell viel höher stand. Dies war bei den Aposteln und ihren Schülern inmitten der griechisch-römischen Welt nicht der Fall gewesen. — Die großen Indien-China-Missionare aus dem Spätmittelalter und der beginnenden Neuzeit hatten wieder eine andersgeartete Aufgabe zu lösen: sie hatten zahlreiche hochgebildete Völker vor sich. Letztere waren aber den Europäern gegenüber in technischer Hinsicht, und namentlich was die Kampfmittel anbelangt, etwas ins Hintertreffen geraten. Daher Argwohn und Mißtrauen, die leicht in Haß ausarten konnten, was z. B. in Japan im 17. Jahrhundert auch wirklich eintrat.

Die letzte Periode von 1800 bis auf unsere Zeit hebt sich insofern von der übrigen ab, als die Kirche auch in den meisten Missionshinterländern eine andere Stellung einnimmt als früher. Die Wirren der französischen Revolution und die sich daran knüpfenden Kriege ließen den Nachschub neuer Missionskräfte und sonstiger Hilfsmittel auf Jahrzehnte hinaus vollständig aufhören. Selbstverständlich verwilderte mittlerweile das noch junge und nicht lange durchgeplügte Ackerfeld. Es mußte vielfach von vorne angefangen werden. Andererseits gab die rasche Entwicklung des Verkehrswesens, namentlich seit Mitte des 19. Jahrhunderts, dem Apostolate der Kirche ungeahnte Möglichkeiten. Dies alles wird von Prof. Wolkenberg ausführlich und anschaulich geschildert.

Die eigentliche Missionskunde (S. 514—714) führt uns durch alle fünf Weltteile und schildert den gegenwärtigen Zustand der einzelnen Missionen.

Es werden nicht bloß momentaufnahmeähnliche Überblicke geboten, sondern auch die charakteristischen Züge jeder einzelnen Mission geschildert, die Umstände, die hindernd oder fördernd wirken, die Aussichten und Enttäuschungen. Dabei wird aber auch die Statistik in reichlichem Maße zu Hilfe genommen. Unter den ungarischen Katholiken, zumal unter den Laien, gibt es wenige, die nur halbwegs ausführliche Kenntnisse über die Missionen besitzen. Diesen wird vorliegendes Werk eine Offenbarung sein, wie es auch geradezu bahnbrechend ist. Die vielen chinesischen, japanischen, indischen usw. Apostolischen Vikariate und Präfekturen waren noch nie mit ungarischer Orthographie im Druck erschienen. Es war überhaupt schwer, hier einheitliche Grundsätze aufzustellen und sie folgerichtig durchzuführen, zumal auch die amtlichen Erlasse des Hl. Stuhles und die Berichte der Propaganda ein gewisses Schwanken in der Orthographie exotischer Namen zeigen. Erst recht voneinander verschieden sind dann die Berichte der Missionsorden, -gesellschaften usw., je nachdem sie in der einen oder anderen europäischen Sprache abgefaßt sind.

Die beigegebenen Karten enttäuschen. Sie sind, mit Ausschluß einer einzigen historischen, nicht farbig. Dies schadet der Deutlichkeit und Übersichtlichkeit. Allerdings muß man die mildernden Umstände in Betracht ziehen. Das jetzige Rumpf-Ungarn leidet an großer Papiernot. Hierdurch erhöhen sich die Preise sehr.

Der stattliche Band des Prof. Wolkenberg kostet auch so schon 25 Pengö (17 Mk.), eine Summe, die gerade für die missionsfreundlichen Kreise Ungarns schwer zu erschwingen ist. Eine Reihe von Farbendruckern hätte den Band noch verteuert. Übrigens kann man sich damit trösten, daß jedes Jahr eine stattliche Reihe von Neugründungen und Teilungen auf dem Missionsgebiete bringt. Dadurch werden die Landkarten schnell überholt, desgleichen die statistischen Ausweise: Ein erfreuliches Zeichen des Wachstums der Kirche. Auch manche Druckfehler kann man beanstanden. Doch erklären sie sich hinreichend aus dem oben angeführten Grund, daß nämlich das Buch bahnbrechend ist.

Professor Wolkenberg hat ein verdienstliches Werk getan. Man kann ihm einen zweifachen Erfolg wünschen: einmal weite Verbreitung des dickleibigen Bandes, sodann stete Zunahme des Missionseifers und der Opfergesinnung bei allen, die davon Kenntnis nehmen. In dieser Hinsicht ist in Ungarn noch viel Raum zur Besserung.

(Die Rezension hätte noch beifügen können, daß alle drei Teile fast ganz auf unseren deutschen Missionshandbüchern aufgebaut sind, bes. der 1. theoretische auf meiner Missionslehre und der 2. historische auf meiner Missionsgeschichte, was auch im Werke selbst stärker hätte zum Ausdruck kommen sollen. Anm. der Red.) Prof. Dr. Joseph A. Vécsey.

**Wyngaert**, Anastasius van den, O. F. M., **Sinica Franciscana**, Volumen I: *Itinera et Relationes Fratrum Minorum Saeculi XIII et XIV collegit, ad fidem codicum redegit et adnotavit. CXVIII u. 637 pp. 8<sup>o</sup>. Ad Claras Aquas (Quaracchi) apud Collegium S. Bonaventurae 1929.*

Diese zum 600jährigen Todestag des größten mittelalterlichen Franziskanerapostels in China Johann von Montecorvino dem Ordensgeneral gewidmete und von ihm mit einem Einführungsschreiben ausgezeichnete Publikation will möglichst genau und kritisch alle franziskanischen Materialien oder Reiseberichte über das Reich der Mitte bringen, nicht als ob sie nicht schon veröffentlicht wären — sie liegen vielmehr sämtlich ediert vor —, aber weil die bisherigen Editionen, auch die der Pariser geographischen Gesellschaft von d'Avezac (über Piancarpine) und besonders von Michel-Wright (über Rubruck) sowie über Pordenone zum Teil sehr fehlerhaft und unwissenschaftlich sind; weiter werden sie sowohl in den Einleitungen als auch in den Anmerkungen unter Heranziehung der besten Autoren und aller einschlägigen Literatur kommentiert, wie das ausführliche Verzeichnis der benutzten Werke und Manuskripte am Anfang beweist. Damit hat der uas seinen früheren Forschungen und Studien über diesen Gegenstand (besonders

der französischen Biographie über Montecorvino) vorzüglich bekannte belgische Franziskaner gelehrte nicht nur der Geographiegeschichte (wie er im Vorwort schreibt), sondern auch unserer Missionsgeschichte und -wissenschaft einen ganz hervorragenden Dienst erwiesen.

Sehr wertvoll ist auch die allgemeine Einführung, n. 1—3 über die damalige Geschichte der Mongolen, ihre Religionen und ihren Einfall in Europa an der Hand der freilich nur zu Beginn vorausgeschickten monographischen Untersuchungen; n. 4 über die Gesandtschaften und Missionen, eine detaillierte zusammenfassende Darstellung über die verschiedenen Mongolenfahrten unter Hinweis auf die nachher folgenden Quellen wie die sonstigen Darstellungen; n. 5 Anhänge über die Missionsmethode der betr. Franziskaner, die (etwas zu stark apogetisch gegenüber dem Vorwurf Altaners) als vorhanden und systematisch nachgewiesen wird (hierarchische und reguläre Organisation und Stabilität, äußeres Auftreten im Habit und inneres Leben der Aszese, Streben nach Kenntnis der einheimischen Sprache, Bekehrung der Großen wie der Bevölkerung, Vorbereitung zur Taufe, Mittel neben Glocken und Gemälden Liturgie unter sprachlicher und sonstiger Anpassung, Knabenerziehung für Gottesdienst und Wissenschaft, zugleich Zeit der Absicht eines eingeborenen Klerus), dann über den Priesterkönig Johannes (nach den Franziskanerschriftstellern als der von Äthiopien festgestellt) und über die Einteilung Indiens (als einziges Land das eigentliche Indien, als Ober- und Nieder- oder großes und kleines I. = Äthiopien, in drei Reichen nach Marignoli); endlich n. 6 über die Editionsweise, die den Text in der Ursprache und relativ besten Form unter Beifügung der Varianten und von inhaltlichen Erläuterungen wiedergibt.

So folgt in chronologischer Anordnung nach jeweiligen Prolegomena (über Leben des Verf., die Relation selbst, ihre Quellen, ihren Wert, die Handschriften, Ausgaben und Übersetzungen, die Literatur darüber, die Editions-methode, Tabelle und Sigeln der benützten Kodizes und Editionen): I. Fr. Johannes de Piano Carpine mit seiner *Ystoria Mongalorum* (in 9 Kapiteln); II. Fr. Benedictus Polonus mit seinem Bericht und dem Brief des Großchans an den Papst; III. Fr. Guillelmus de Rubruc mit seinem *Itinerarium* (in 38 Kap.); IV. Fr. Johannes de Monte Corvino mit seinen drei Briefen; V. Fr. Peregrinus de Castello und VI. Fr. Andreas de Perugia mit je einem Brief; VII. Fr. Odorius de Portu Naonis mit seiner *Relatio* (in 38 Kap.); VIII. Fr. Paschalis de Victoria mit einer *Epistola* und IX. die *Relatio Martyrii* Fr. Minorum Almaligh; X. Fr. Johannes de Marignolli mit einer *Relatio* (in 3 Büchern mit dem daraus entnommenen Kapiteln); endlich ein Fr. Anonymus Hispanus mit dem *Libro del Conoscimiento* (Teil über Indien und Catay). Am Schluß noch einige *Addenda* et *corrigena* sowie ein sorgfältiges und reichhaltiges Personen- und Sachregister.

Schmidlin.

*NB. Viele Besprechungen mußten wegen Raummangels zurückgestellt werden.*

Prof. Dr. Karl Pieper hat Paulus, seine missionarische Persönlichkeit und Wirksamkeit, in 2. u. 3. neubearb. u. verm. Auflage herausgegeben (Neutestamentl. Abhandl. v. Meinertz, XII 1/2, 291 SS., Münster, Aschendorff 1929, Pr. geh 9,20, geb. 11 Mk.), mit einer Erweiterung von anderthalb Bogen trotz mehrfacher Kürzungen oder Streichungen in den Anmerkungen, auch sonst vielen Verbesserungen und Zusätzen (mehr Absätze, Übersetzung griechischer Ausdrücke, Literatur in den Noten, S. 161 f. über Soter aus der heidnischen Umwelt, 190 Abschwächung bezüglich einer Katechese Pauli, 19 f. Quellenkritik und bes. im 4. Kap. über die paulinischen Gemeinden).

Dr. phil. Franz Flaskamp veröffentlicht seinen Aufsatz in unserer ZM (1925, 18 ff.) über Die Missionsmethode des hl. Bonifatius als preisgekrönte Arbeit unserer Fakultät (ob identisch mit der vorliegenden?) in 2. Aufl. (?) als 8. Heft der Geschichtl. Darstellungen und Quellen von Schmitz-Kallenberg (62 SS., Borgmeyer, Hildesheim, 5 Mk.), laut Vorwort nicht unwesentlich verbessert und bereichert, nach Inhalt und Form sorgfältig überprüft, in den Quellen erneut befragt, in Versen berichtigt und in Unebenheiten geglättet, in Wirklichkeit aber bis auf einige neu hinzugekommene

Werke des Verf. in den Anmerkungen, den literarischen Hinweisen im Vorwort, dem ausführlichen Inhaltsverzeichnis und der Widmung an den protestantischen Kirchenhistoriker Hauck mit der obigen Abhandlung vollkommen identisch (auch in den mitunter sehr gewagten und wenig angebrachten Werturteilen).

Als Ergänzung zu seiner „Missionsstudienfahrt zum fernen Osten“ (1927) und größtenteils Separatabdruck aus „Theologie und Glaube“ (1928, 3—6), zugleich als Dankeszeichen für seine indischen Freunde und zur Weckung des Interesses an den indischen Missionsproblemen besonders unter den Akademikern veröffentlicht Prof. Dr. J. B. Aufhäuser von München *Indien und Siam*, Bilder von einer Missions-Studienreise (Herbst 1927) mit 53 gut gewählten und reproduzierten Abbildungen (109 SS. Bonifaciusdruckerei, Paderborn 1929) in bunter Reihenfolge und nicht immer glücklichster Auswahl, speziell unter Hintansetzung der eigentlichen Missionstätigkeit gegenüber ihrem ethnologisch-religiösen Rahmen oder Schlingwerk: zuerst über das heutige Vorderindien (1. religiös-soziale Gegenwartsbilder, 2. Eindrücke vom Missionswerk, 3. Probleme desselben), dann über Birma (1. allgemein kulturell-religiöse Bilder, 2. vom Wirken der katholischen Mission), Siam (Im königlichen Lande des Buddhismus) und Malaya oder Malacca (1. Blick in Singapurs geistiges Leben, 2. Malayas Schulwesen aus der Vogelschau).

Vom unermüdeten Schweizer Missionsapostel Vikar Emil Joos aus Basel erhalten wir ein reizendes Büchlein über Pater Damian als Apostel der Aussätzigen, ein Leben der Liebe (67 SS. Zimmermann, Aesch 1929) als Frucht seiner überall gut aufgenommenen Lichtbildervorträge über den Helden, nach einleitenden Bemerkungen über die Hawaii und den Aussatz sowie die Jugend P. Damians vor allem über seine heldenmütige Wirksamkeit und sein opferfreudiges Ende.

Der bekannte Löwener Missiologe P. Charles S. J. behandelt in nicht streng wissenschaftlicher Form, aber auf Grund guter Unterlagen (bes. von Jullien über die ältere und von Levençq über die gegenwärtige syrische Jesuitenmission *Jésuites Missionnaires: Syrie, Proche Orient* (144 pp. Beauchesne, Paris 1929, reich und schön illustriert), nach einer Vorrede von Mgr. d'Herbigny und einer Einleitung über die geographische und politische Lage die religiöse Geschichte und alte Mission, im I. Teil das akademische und wissenschaftliche Apostolat der Jesuiten in Beyruth, im II. ihre Primärschulen und ausstrahlende Propaganda, anhangsweise die armenische und ägyptische Mission der Gesellschaft Jesu.

Der „Bulletin des Missions“ gibt *Les Grands Problèmes Missionnaires*, eine Analyse oder Synthese der von ihm veranstalteten Missionsfestkonferenzen heraus (32 pp. 1929), nach einer Einführung von P. Neut (über Missionsaktion in der Jugend), über die Gründung von Klöstern in Missionsländern (von Nève), das Missionsapostolat und die Pflicht der Katholiken (Vaussard), das päpstliche Missionsprogramm (Neut), Mission und Entdeckung (Deffontaines), den Regionalismus in Dahomey (Aupiais), das Judenapostolat (Fumet), die dahomensische Kunstaustellung, Pressestimmen über die Missionsfeste von Roubaix-Tourcoing und Auszüge aus der Missionszyklika.

Eingesandt zur Besprechung P. Laur. Jansen C. SS. R., *Das Bittgebet im Werke der Erlösung* (168 SS. Schönigh, Paderborn 1929) und Dr. Jos. Machens, *Gebete des Priesters am Krankenbette* (ebd. 111 SS.); Frank Smith, *Traditional New Testament Mistranslations Corrected in the Original New Testament* (128 pp. Platonist Press Teocalli); P. Swidbert Soreht O. P., *Grundriß der Heilslehre, Compendium Theologiae des hl. Thomas von Aquin* (271 SS. 8<sup>o</sup>. Haas-Grabherr, Augsburg 1929); Dr. Jos. Roth, *Gemeinverständliche Einführung in das Wesen unserer Volkswirtschaft* (152 SS. Vereinsdruckerei, Heidelberg 1929); Zyrill Fischer, *Kinderfreunde und Rote Falken* (112 SS. Typograph. Anstalt Wien, 22. T.).

# BEIBLÄTTER AUS UND FÜR MISSIONSPRAXIS

## Missionsärztliche Caritas und Geschenkethode

Von Univ.-Prof. Dr. C. Becker S. D. S. in Würzburg.

Im 3. Heft des 19. Jahrgangs der Zeitschrift für Missionswissenschaft schreibt ein Kansu-Missionar über die Missionsmethode in China<sup>1</sup>. Ich will nicht eingehen auf den Gesamtton des Artikels mit seiner ätzenden, alles bekrittelnden Tendenz, der so gar nicht zu der Liebe Christi paßt, die den Missionar drängen und erfüllen soll und mit der er allein eine Welt erobert. Über die verschiedenen Methoden, welche der Reihe nach nur in ihren Schattenseiten vorgeführt werden, mögen sich chinesische Missionare äußern, ob das wirklich alles so grau in grau ist. Hier soll nur einiges über die caritative Betätigung und dies speziell in Form der missionsärztlichen Fürsorge hervorgehoben werden.

Über erstere im allgemeinen meint der Kansu-Missionar: „Ich leugne nicht, daß durch caritative Betätigung manche Seele gerettet werden kann, aber den Nutzen für die Verbreitung des Glaubens und die Begründung einer lebensfähigen chinesischen Kirche schlage ich gering an“ (S. 291). Diese Worte klingen etwas merkwürdig im Munde eines Verkündigers der christlichen Lehre, aus deren innerem Wesen die Ausübung tatkräftiger Nächstenliebe hervorspringt, wie die Blüte aus dem Stamm; in deren Ausübung die Welt die Jüngerschaft Christi erkennen soll (Joh. 13, 35); die als Maßstab eines erfolgreichen oder verfehlten Lebens am Ende der Tage von dem Weltrichter an der Menschen Tun und Unterlassen angelegt wird (Mt. 25, 43 ff.).

Die von der Predigt des Evangeliums untrennbare Nächstenliebe soll in aller Welt und gegen alle geübt werden (Mt. 28, 19 und Luk. 10, 25 ff.), nicht nur etwa da, „wo leichter und billiger und mehr Seelen zu retten wären“ (S. 291). Die Pflicht zur Ausübung werktätiger Nächstenliebe hängt nicht davon ab, ob gelegentlich Mißbrauch mit ihr getrieben wird. Wo auf der Welt ist das nicht der Fall und was kann nicht irgendwie mißbraucht werden? Auch gibt es in keiner Weise den Ausschlag, ob wir durch die caritative Betätigung Massenbewegungen hervorrufen oder nur wie es heutzutage, abgesehen von außerordentlichen Umständen, fast in allen Missionsländern der Fall ist, nur mühsam Stein zu Stein fügen und so durch Einzelbekehrungen zum Aufbau christlicher Gemeinden gelangen müssen.

Was im besonderen die missionsärztliche Tätigkeit anbelangt, so schreibt der in sein Inkognito gehüllte Kansu-Missionar:

„P. Dr. Becker schreibt irgendwo: ‚Die missionsärztliche Tätigkeit soll jedoch in keiner Weise nur als Vorbereitung und Einführung für die christliche Mission gedacht sein. Auch die junge Christengemeinde bedarf des fortgesetzten Lichtes der barmherzigen Liebe, das ihr wie zu Zeiten der Urkirche den Wert der sogenannten Mutterliebe der Kirche gerade der heidnischen Selbstsucht und Lieblosigkeit gegenüber stets vor Augen führt.‘ Wie viele Lichter muß denn eigentlich der Chinese haben, um zum Glauben zu kommen und darin zu verharren? Wer liefert das Öl dazu? ... Wenn man einmal die Erfahrung macht, daß auch die ärztliche Mission China nicht bekehrt, wird man wohl noch nach anderen Lichtern suchen. Befindet sich in einem Vikariate ein Hospital, so hat doch eigentlich nur die Umgebung auf 20, 30 km davon Nutzen. Weiter kommende Besucher werden selten sein. Der größte Teil der Heiden und Christen wird nach wie vor auf die chinesischen Einrichtungen angewiesen sein. Sollen nun in jeder Hauptstation

<sup>1</sup> Zeitschrift für Missionswissenschaft und Religionswissenschaft, 19. Jahrgang, 3. Heft, 1929, 288 ff.

Hospitäler eingerichtet werden oder sollen die anderen Missionare die kranken Christen auf ihre Kosten nach dem Hospital schaffen, damit ihnen das Licht der barmherzigen Liebe leuchtet?“ (S. 292).

Bei einem katholischen Missionare muß ich wohl ohne weiteres annehmen, daß der wegwerfende Ausdruck von der „sogenannten“ Mutterliebe der Kirche auf einem Schreib- oder Druckfehler beruht. Was das Zitat selbst anbelangt, so wird keine Quelle angegeben. Nach Durchsicht einer Reihe von Schriften dürfte es sich wohl nur um die folgende Stelle handeln:

„Die Ausübung ärztlicher Liebestätigkeit bezieht sich endlich nicht nur auf Heiden, sondern auch auf Christen und das Missionspersonal selbst, als ein Kennzeichen wahrer Liebe untereinander.

Auch die junge Christengemeinde bedarf des fortgesetzten Lichtes der barmherzigen Liebe, das ihr, wie zu Zeiten der Urkirche, den Wert der sorgenden Mutterliebe der Kirche, gerade der heidnischen Selbstsucht und Lieblosigkeit gegenüber, stets vor Augen führt. Der Arzt belehrt die Christen und erzieht sie zur rechten Gesundheitspflege, er beugt Krankheiten und Seuchen vor oder bekämpft die schon ausgebrochenen, er dringt auf richtige Kinder- und Krankenpflege, auf Meidung gesundheitswidriger Sitten und Gebräuche, wie Trunksucht, Unsittlichkeit, Opiumlaster u. dgl. In Fällen von Krankheiten ist die Versuchung für junge Christen nicht gering, zu den abergläubischen Heilmethoden der Väter ihre Zuflucht zu nehmen, wenn ihnen keine andere sachgemäße Hilfe zur Verfügung steht. (Vgl. P. Dr. C. Becker, Im Stromtal des Brahmaputra 380.) So wird der Arzt auch hier zum treuen Helfer und Bundesgenossen des Missionars“<sup>2</sup>.

Aus dem ganzen Zitat ergibt sich ein anderes Bild. Hätte der Kansu-Missionar es nicht nur bruchstückartig gebracht, so wäre es ohne weiteres klar gewesen, unter welchen Gesichtspunkten die Sorge des Missionsarztes sich auch auf die Christen erstrecken soll. Der aus langer persönlicher Erfahrung mit den chinesischen medizinischen Verhältnissen so außerordentlich erfahrene Berliner Universitätsprofessor Hübötter bemerkt nur über chinesische Hygiene: „Da Hygiene im Innern Chinas völlig unbekannt ist, sind Infektionskrankheiten wie Typhus, Recurrens und die epidemie-weise auftretende Cholera häufig“<sup>3</sup>. In Belehrung und Vorbeugungsmaßregeln auch unter Christen hat da ein Missionsarzt wohl schon allerhand zu tun.

Den ganzen Ausführungen des Kansu-Missionars unterliegt jedoch ein Grundirrtum. Er glaubt, die missionsärztliche Tätigkeit solle nach Meinung ihrer Vertreter nur als vollständige Gratismethode geübt und alles den Heiden und Christen umsonst gegeben werden. Dazu dürfte freilich das „Ö!“ nirgends ausreichen und auch der Erfolg den Erwartungen schließlich nicht gerecht werden. Ist denn aber Caritas dasselbe wie Almosengeben? Deckt sich ihr Begriff mit der auch vom missionarischen Standpunkt aus keineswegs in ihrer Allgemeinheit zu billigenden Geschenkmethode?

Wie sich die missionsärztliche Fürsorge zu dieser Frage verhält, ergibt sich aus der im missionsärztlichen Institut vorgeschriebenen Norm:

„Im allgemeinen schätzt der Eingeborene Wohltaten, die ihm erwiesen werden, weniger hoch ein, wenn er sie ganz umsonst erhält. Es ist darum eine gute Missionspraxis, ihn wenigstens etwas zahlen zu lassen. Die Höhe des Betrages wird jeweils im Einvernehmen mit der Missionsleitung festgesetzt. Ganz Arme, sowie Zugehörige zur Missionsstation (Angestellte, alte Leute, Waisenkinder) und das Missionspersonal sind immer kostenfrei zu behandeln“<sup>4</sup>.

<sup>2</sup> Univ.-Prof. Dr. C. Becker S. D. S., Missionsärztliche Kulturarbeit 1928, 14 f.

<sup>3</sup> Medizin in China von Prof. Dr. med. et phil. Hübötter, Katholische Missionsärztliche Fürsorge, Jahrb. 1928, 47.

<sup>4</sup> Statuten des Missionsärztlichen Instituts Nr. 66.

Hiermit ist aber schon gesagt, in welchem Falle völlig kostenfreie ärztliche Behandlung erteilt werden soll. Auch wir lehnen mit dem Kansu-Missionar die Gratismethode sowohl für Christen als auch für Heiden entschieden ab, mit Ausnahme der ganz Armen und sagen mit ihm, daß „wer Geld hat für heidnischen Aberglauben, Opiumrauchen, Sapekenspiele, Festmähler halten u. dgl. mehr, kann auch etwas tun für das Hospital, das sich seiner annimmt“ (S. 292). Dadurch wird der caritative Wert der missionsärztlichen Arbeit nicht herabgemindert. Ist nicht eine solche Sorge für die Armen schon allein ein weithin leuchtendes Beispiel christlicher Nächstenliebe? Wo sind die heidnischen Ärzte, die sich diese angelegen sein lassen? Mir sind aus der indischen Mission Beispiele bekannt, wo eingeborene Ärzte bei einem Krankenbesuche zuerst die Frage an den Patienten stellten, was er zahlen könne. War dieser dazu nicht imstande oder genügten die vorhandenen Mittel nicht, so ließen sie den Kranken einfach liegen.

Caritas ist es auch, daß der Arzt Heimat und Angehörige verläßt, um sich der Sorge für Fremde zu widmen und das nicht eines irdischen Vorteiles willen, sondern aus christlicher Nächstenliebe. Es ist notwendig, die Eingeborenen auf die wahren der Tätigkeit des missionsärztlichen Personals zugrunde liegenden Motive immer wieder hinzuweisen, um ihrer Gedankenlosigkeit zu begegnen<sup>5</sup>.

Caritas ist es, daß ein Missionsarzt überhaupt vorhanden ist, zumal im Innern des Landes, wo er selbst so manches entbehren muß und wo oft weit und breit von ärztlicher Hilfe keine Rede sein kann. Zauberer oder Quacksalber mögen wohl gelegentlich im Innern Afrikas oder Indiens vorkommen, eingeborene oder auch europäische Ärzte, denen es um Erwerb zu tun ist, nicht. Daß es in China neben der großen Zahl von Kurpfuschern auch Ärzte und brauchbare Medikamente gibt, ist bekannt, es fehlt jedoch an Kenntnis der Chirurgie und Augenbehandlung<sup>6</sup>, Kenntnisse, die der Missionsarzt restlos zur Verfügung stellt und wodurch er mancherlei Erfolge für die Missionstätigkeit erzielt<sup>7</sup>. Was die innere Medizin anbelangt, so schreibt Professor Hübötter hierüber:

„Die große Mehrzahl der Chinesen hat mehr Vertrauen zu ihren eigenen alten Ärzten als zu uns. Das hat mancherlei Gründe, bei denen Aberglaube, Mißtrauen gegen die Fremden und Hängen an der alten Tradition gewiß mitsprechen. Dazu kommt, daß manche Krankheiten, wie z. B. Kala-Azar oder Schistosomiasis auch für den weißen Arzt schwer zu heilen sind, zumal unsere Hilfe fast nur von vorgeschrittenen Fällen, nach jahrelanger Krankheitsdauer in Anspruch genommen und Heilung in zwei Wochen erwartet wird! Länger sind nämlich Kranke nur selten im Krankenhaus zu halten, können auch trotz niedrigster Preise einen längeren Krankenhausaufenthalt kaum bezahlen, denn sie sind zumeist bitter arm und ihr Wohnsitz ist oft 100 km vom Missionshospital entfernt. Unter solchen Verhältnissen können die Ergebnisse der ärztlichen Behandlung mitunter nicht befriedigen. Das ist natürlich Wasser auf die Mühle der alten chinesischen Ärzte, zumal wenn es ihnen gelingt, mit ihren alten Rezepten, von denen manche recht wirksam sind, einen solchen Kranken einmal zu kurieren, der das Hospital ungeheilt verlassen hatte.

Allgemeiner Anerkennung erfreuen sich nur einige unserer westlichen Heilmittel, welche die chinesischen Ärzte und Kurpfuscher (nicht selten aus europäischen Hospitälern hinausgeworfene Heilgehilfen! In China ist ja absolute Kurierfreiheit ohne Examen) auch schon anwenden, wie z. B. Aspirin, Chinin, Natron bicarbonicum, Jodkalium, neuerdings auch Emetin und Salvarsan“<sup>8</sup>.

<sup>5</sup> Missionsärztliches Jahrbuch 1928, 5 ff. China und die missionsärztliche Methode.

<sup>6</sup> Vgl. Hübötter, a. a. O. 46.

<sup>7</sup> Vgl. Missionsärztliches Jahrbuch 1929, 122 usw.

<sup>8</sup> Missionsärztliches Jahrbuch 1928, 48 f.

Caritas ist es an sich schon, daß der Missionsarzt die notwendigen und brauchbaren Heilmittel für das Volk auch an den entlegensten Orten bereit hält, ohne daraus ein besonderes Geschäft zu machen. Daß er diese auch noch umsonst hergeben sollte, außer in wirklicher Not, das kann wohl niemand erwarten.

Caritas zeigt sich auch in der Art und Weise der Behandlung der Eingeborenen und dem ganzen Geiste, der in einem christlichen Krankenhaus herrscht. Mir sind Fälle aus Indien bekannt, in denen es schwer war, Kranke in Regierungshospitäler zu bekommen, während es im Missionskrankenhaus daran nicht fehlte. Hier kümmerte man sich um sie, sorgte für sie und behandelte sie nicht roh und wegwerfend.

Caritas aber umfaßt nicht nur das menschliche Elend und die verschiedenen Werke der leiblichen, sondern auch der geistigen Barmherzigkeit. Hierzu hat der Missionsarzt reichlich Gelegenheit in Ertragung lästiger Eigenschaften der Eingeborenen, in Belehrung, Beratung, Tröstung und vor allem dadurch, daß er durch das so eindrucksvolle Mittel der Heilung von Krankheiten dem Menschen zur geistigen Heilung, von der Krankheit des Leibes zur Gesundung der Seele verhilft, gemäß dem Auftrage des Heilandes, der die Heilung der Kranken mit der Verkündigung seiner Lehre verknüpft wissen wollte (Luk. 10, 9).

Soll darum gerade durch die ärztliche Mission China bekehrt werden? Das wissen wir nicht. Ein Mittel ist sie jedenfalls dazu und ein gutes, über dessen Erfolge uns auch aus Kansu schon so Günstiges berichtet wird<sup>9</sup>. Das genügt uns, um es nach Kräften anzuwenden und zu fördern, ohne der Vorsehung ihre Wege vorschreiben zu wollen. Der Missionsarzt Dr. Drexler schreibt:

„Es liegt mir vollständig fern, von der missionsärztlichen Berufsarbeit zu hoch zu denken, aber könnte nicht gerade in der missionsärztlichen Tätigkeit und was damit verbunden ist, der Schlüssel zum größten Rätsel liegen, der einfachste und gerade Weg ins Chinesenherz? Ich möchte in der Schöpfung der missionsärztlichen Fürsorge als Hilfsfaktor der katholischen Missionen im Hinblick speziell auf China geradezu einen liebevollen Akt der göttlichen Vorsehung erblicken. Nehmen wir dem geplagten Missionar eine Arbeit ab, eine Vorarbeit, die den ganzen Menschen beansprucht, kann er doch nicht Priester und Arzt zugleich sein! Rufen wir tausend Ärzte nach China und noch mehr Krankenschwestern, setzen wir sie an geeignete Posten und lassen wir sie Wunder wirken mit „europäischer Yüo“! Die bedürftigen Kranken sollen in die Krankenhäuser kommen, damit sie mit Liebe überhäuft werden. Das ist Massenarbeit, und die Spezialarbeit des Missionars wird offenes Erdreich finden“<sup>10</sup>.

Daraus ergibt sich freilich die Errichtung von Krankenhäusern, wo immer eine Möglichkeit dazu vorhanden ist. Ob in jeder Hauptstation ein solches entstehen soll, hängt von den Umständen und den Entfernungen der Hauptstationen voneinander ab. Wie wir schon von Professor Hübotter hörten und es auch Dr. Drexler berichtet<sup>11</sup>, erstreckt sich der Aktionsradius des Missionsarztes bis zu Entfernungen von 100 km und mehr. Wie hier in der Mission zusammengearbeitet werden kann, zeigt das Beispiel der Kapuzinermission in Kansu<sup>12</sup>.

Unser Kansu-Missionar meint schließlich ja selbst von den Hospitälern: „Sie haben unzweifelhaft ihr Gutes und sind das sympathischste der Caritasmittel... Ich wünschte mir auch ein Hospital und bin überzeugt, daß es ein gewaltiges Hilfsmittel wäre zur Verbreitung des Glaubens“ (S. 291 f.). Möge sein Wunsch in Erfüllung gehen! Dabei kann er dann ruhig mit uns die „Gratismethode“ ablehnen.

<sup>9</sup> Zeitschrift für Missionswissenschaft 1927, 211.

<sup>10</sup> Missionsärztliches Jahrbuch 1928, 4.

<sup>11</sup> Ebd. 6. <sup>12</sup> Ebd. 52.

1941 G 8906

# LEXIKA / HEILKUNDE

---

# ERZIEHUNG / KUNST

---

## Der Kleine Herder

Nachschlagebuch über alles für alle. A—Z. Mit vielen Bildern und Karten. Revidierte Ausgabe 1929. In Leinwand 30 *Rh.*; in Halbleder 40 *Rh.*

Ein Lexikon in einem Bande: das vollkommenste und brauchbarste. Über 50 000 Artikel, 4000 Bilder und Karten. Gründlich, Praktisch, Handlich. Rat und Auskunft für jedermann. Nichts fehlt. Ansehen! Einen „Rahmenartikel“ lesen! Seite 79 erproben. Wer dem Kleinen Herder folgt, spart viel Geld.

## Lexikon für Theologie und Kirche

Herausgegeben von Dr. Michael Buchberger, Bischof von Regensburg. Über 32 Fachgebiete. Über 500 Spezialbearbeiter. Schritleiter Dr. K. Hofmann. 10 Bände mit je 32 Bogen Text. 3 Abbildungstabellen und vielen Textillustrationen. Zusammen über 5000 Seiten (10 000 Spalten!), Über 30 000 Artikel.

Subskriptionspreis  
gültig bis zum 30. September 1930

Jeder Band broschiert 24 *Rh.* in Leinwand 28 *Rh.*, in Halbfranzband 32 *Rh.*

Der 1. Band liegt zu Weihnachten fertig vor.

Ersetzt ebenso viele Teillexika, wie es Fachgebiete umspannt. Dogmatik und Exegese, Kirchengeschichte und Kirchenrecht, Religionswissenschaft und Missionswesen, Pastoral und Liturgik, kirchliche Kunst und Archäologie, Ordenswesen und Klostergeschichte, Hagiographie und Mystik, kirchliche Hierarchie und Statistik, Konfessionskunde und Sektenbildungen, Caritas und katholisches Vereinswesen usw.

## Frau und Volk

Beiträge zu Zeitfragen

Kartonierte 2 *Rh.*

Was die Frau für ein Volk bedeutet, das sagen in diesem Buche Frauen in Gesprächen, Tagebuchblättern, Briefen, also in einer besonders lebendigen und wirkungsnahen Form. Ewige Themen: Die Frau in der Volksgemeinschaft (Maria Rigel), Hausfrau und Volk (Klara Philipp), Volk und Schule (Franziska Hornung), Jungmädchen und Volksgemeinschaft (Elisabeth Stoffel), Probleme der weiblichen Berufsarbeit (Dr. M. Schwarz), Frauenwollen und Frauen-sorgen (Clara Siebert)

Felix Reinhard

## Heilkunde für Alle

Ein Band von 926 Seit. Text in Lexikonformat mit 475 schwarzen u. 17 mehrfarbigen Bildern. In Leinwand 30 *Rh.*

Körperbau, Ernährung, Krankenpflege, Gesundheit-fürsorge, Krankheitsbehandlung usw.: Sagt dem Laien alles, was er verstehen kann, läßt ihn aber keine gefährlichen Experimente machen! Solides Wissen in einem Stil, daß man geradezu mit Spannung liest. Das ist ein ärztliches Hausbuch, wie es sein soll!

Dr. Rudolf Allers

## Das Werden der sittlichen Person

Wesen und Erziehung des Charakters. In Leinwand 8 00 *Rh.*

Neuartige Auffassung vom Wesen des Charakters. Praktische Fragen der Charaktererziehung. Keine Polemik. Wirkt durch Tatsachen und logische Folgerungen. E. Kenntnisse moderner Psychologie berücksichtigt. Für Psychologen, Psychotherapeuten, Erzieher, Seelsorger und gebildete Laien. Wen die Psychoanalyse enttäuscht, der greife zu Allers.

Dr. Gottfried Niemann

## Einführung in die bildende Kunst

Anleitung zum Betrachten von Kunstwerken. Mit 8 farbigen Tafeln und 116 Textbildern. In Leinwand 12,50 *Rh.*

Professor Julius Zeitler sagt: „... aus der besten Kunstatmosphäre... geht weit über eine Anleitung... ausgezeichnete Kapitel über schöpferische und handwerkliche Kunst, über Form, Inhalt, Geschmaek, Stil. Was über die Darstellungsmittel der Malerei und Plastik gesagt wird, ist das Beste, was heute veröffentlicht ist...“

Joseph Fröbes S. J.

## Lehrbuch der experimentellen Psychologie

Zwei Bände.

I. Band. 2. und 3., umgearbeitete Auflage. Mit 64 Textfiguren u. 1 Tafel. In Leinwand 22 *Rh.*

II. Band. 3., umgearbeitete Auflage. Mit 19 Textfiguren und 1 Tafel. In Leinwand 22 *Rh.*

Jedem willkommen, der für Psychologie interessiert ist. Die maßgebenden Fachgelehrten sind einig: „Es gibt kein besseres Buch als den Fröbes. Er hat alles, aber auch alles berücksichtigt!“ (Das Inhaltsverzeichnis allein umfaßt 29 Seiten!). Es ist erstaunlich, daß ein Mensch ein solches Werk schaffen konnte.

Verlag Herder, Freiburg (Breisgau)

Soeben erschien:

DR. JOSEPH SCHMIDLIN  
UNIVERSITÄTSPROFESSOR IN MÜNSTER

# Das gegenwärtige Heiden- apostolat im fernen Osten

I. HALBBAND: OSTASIEN  
(JAPAN UND CHINA)

Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte, Heft 13  
192 Seiten. RM 8.—

II. HALBBAND: INDISCHE MISSIONEN  
(VORDER- UND HINTERINDIEN MIT INDONESIA UND PHILIPPINEN)  
Im Druck

Der Begründer und Altmeister der katholischen Missionswissenschaft gibt hier eine Probe und einen Ausschnitt der sogenannten Missionskunde. d. h. die wissenschaftliche Darstellung über die weit-  
aus wichtigsten Missionsfelder des fernen Ostens, im vorliegenden Halbband zunächst für die allerbedeutendsten ostasiatischen, China und Japan, während in der folgenden kleineren Hälfte die indischen (Vorder- und Hinterindien mit Indochina und Philippinen) folgen sollen. Was den besonderen Vorzug dieser Untersuchung bildet, ist die Verbindung einer streng wissenschaftlichen und quellenmäßigen Methode mit einer flüssigen und anschaulichen, vorab kritischen und pragmatischen Darstellung über einen angesichts der fernöstlichen Umwälzungen besonders aktuellen Gegenstand.

Durch jede Buchhandlung

ASCHENDORFFSCHE VERLAGSBUCHHANDLUNG  
MÜNSTER IN WESTF.



27. JULI 1978

3.10